

هذا الجزء الرابع من حاشية شيخ زاده على

تفسير القاضى البيضاوى

شيخ زاده - محمد بن مصلح الدين مصطفى القوجوى محى الدين الحنفى
المعروف بشيخ زاده المدرس الرومى توفى سنة ٩٥١ احدى وخمسين وتسعمائة له
من الكتب الاخلاصية فى تفسير سورة الاخلاص. تعليقة على شرح الهداية لابن
مكتوم. حاشية على انوار التنزيل للبيضاوى مجلدات مطبوعة. حاشية اخرى على
انوار التنزيل. شرح فرائض الراجية. شرح قصيدة البردة. شرح المشارق
للصغانى. شرح مفتاح العلوم للسكاكى فى المعانى و البيان. شرح الوقاية فى
مسائل الهداية.

قد اعتنى بطبعه طبعة جديدة بالاوفست

مكتبة الحقيقة



يطلب من مكتبة الحقيقة بشارع دار الشفقة بفاتح ٥٧ استانبول - تركيا

ميلادى

هجري شمسي

هجري قمرى

١٩٩١

١٣٦٩

١٤١١

من أراد أن يطبع هذه الرسالة وحدها أو يترجمها الى لغة أخرى فله من الله الاجر الجزيل و منا
الشكر الجميل وكذلك جميع كتبى كل مسلم مأذون بطبعها بشرط جودة الورق و التصحيح

هذا الجزء الرابع من حاشية شيخ
زاده على تفسير القاضي البضاوي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الملائكة عليهم الصلاة والسلام

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله مبدعها اي موجد هما على غير مثال قوله والاضافة محضة اي معنوية وهي ما لا يكون المضاف فيها صفة مضافة الى معمولها اما بان لا يكون صفة نحو غلام زيد او يكون صفة ولكن لا تكون مضافة الى معمولها كفاطر السموات لان اسم الفاعل لا يعمل اذا كان بمعنى الماضي فاذا لم يكن له معمول فكيف يضاف الى معموله فتكون اضافته معنوية تكسبه تعريفا بما اضيف اليه فيصح كونه نعتا لله وفسر الفطر بالابداع وهو ايجاد الشيء لا على مثال سبق والفطر بهذا المعنى غير شائع الاستعمال بل المشهور ان الفطر بمعنى الشق ومنه فطر ناب البعير اى طلع وفطر العجين الاستعمال في خبره قبل وقته واختماره ولما كان هذان المعنيان غير مناسبين للمقام ففسر الفطر بالابداع وجعله مأخوذا من الفطر بمعنى الشق او وجود معنى الشق فيه وهذا التفسير منقول عن ابن عباس رضى الله عنهما وجاعل يجوز ان يكون بمعنى مصير ومعنى خالق فعلى الثانى يكون رسلا حالا مقدرة مثل فادخلوها خالدن وعلى الاول لا يخلو اما ان يكون بمعنى الماضى او الحال والاستقبال فعلى الاول تكون اضافته محضة ويكون انتصاب رسلا بفعل مقدّر اى وجعلهم رسلا لان اسم الفاعل اذا كان بمعنى الماضى لا يعمل وعلى الثانى تكون اضافته لفظية مفيدة للتخفيف بخذف التنوين ويكون رسلا مفعولا ثانيا لجاعل بمعنى مصير واذ لم يتعرف بالاضافة لم يصلح صفة لله تعالى فيكون بدلا منه وكون اللفظ المشتق بدلا جائز على قلة قوله اولى صفة رسلا ومثنى وثلاث ورباع صفة لاجنحة وتعليق الحكم بمجرد العدد لا يدل على حكم الزائد والناقص لانها لا اثباتا الا اذا علق الحكم على عدد هو علة لذلك كقوله عليه الصلاة والسلام اذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثا فانه يدل على ثبوت ذلك الحكم فى الزائد على ذلك العدد لافى الناقص عنه فتوصيف الاجنحة بما ذكر من شئ وثلاث ورباع لا ينفي ان تكون اجنحة بعض الملائكة زائدة عليها قوله بالخواص والفصول لف ونشر مرتب اى ان اختلاف الاصناف بالخواص واختلاف الانواع بالفصول لما امتنع ان يكون لذواتهم المشتركة تعين ان يكون مقتضى المشيئة الالهية قوله والآية متناولة اي ليس المعنى انه تعالى يزيد فى خلق الاجنحة فقط ما يشاء على ان يكون الاصل المزيّد عليه الجناحين او الاعداد المذكورة فى الآية بل المعنى انه تعالى يزيد على اصل المخلوق ما يشاء من الاعضاء والجوارح الظاهرة ومن المعانى والفضائل السنية فالعنى على هذا يزيد فى اصل المخلوق من الملائكة وغيرهم كما قاله ابن عباس رضى الله عنهما وعنه عليه الصلاة والسلام ان ما يشاء زيادته على اصل المخلوق هو الوجه الحسن والصوت الحسن والشعر الحسن وعن قتادة هو الملاحظة فى العينين وقيل هو مشاة العقل وقوة التمييز وقيل السخاء وقيل الرضى بالتقدير وقيل علو الهمة وقيل التواضع فى الشرف وقيل القناعة فى الفقر وقيل غير ذلك

سورة الملائكة مكية وآياتها

خمس واربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله فاطر السموات والارض) مبدعها من الفطر بمعنى الشق كانه شق العدم باخراجها منه والاضافة محضة لانه بمعنى الماضى (جاعل الملائكة رسلا) وسائط بين الله وبين انبيائه والصالحين من عباده يلقون اليهم رسالاته بالوحى والالهام والرؤيا الصادقة او يذموا بين خلقه يوصلون اليهم آثار حسنه (اولى اجنحة مثنى وثلاث ورباع) ذوى اجنحة متعددة متفاوتة بتفاوت مالهم من المراتب ينزلون بها ويعرجون او يسرعون بها نحو ما وكرمهم الله عليه ويتصرفون فيه على ما امرهم به ولعله لم يرد خصوصية الاعداد ونفى على ما زاد عليها لما روى انه عليه الصلاة والسلام رأى جبرائيل ليلة المراج وله ستمائة جناح (يزيد فى الخلق ما يشاء) استئناف للدلالة على ان تفاوتهم فى ذلك مقتضى مشيئته ومؤدى حكمته لا امر يستدعيه ذواتهم لان اختلاف الاصناف والانواع بالخواص والفصول ان كان لذواتهم المشتركة لزمت فى اوازم الامور المنفعة وهو محال والآية متناولة زيادات الصور والمعاني كالملاحاة الوجه

ومحسن الصوت وحصافة العقل وسمة احية النفس (ان الله على كل شئ قدير) وتخصيص بعض الاشياء بالتعصيل دون بعض انما هو من جهة الارادة (بما)

بما تناوله كلمة ما يعمومها والخصافة بالخاء المهملة متانة العقل واحكامه في الصحاح الحضيف الرجل المحكم العقل
وحصف بالضم حصافة اي استحكم واحصاف الامر احكامه **قوله** من تجوز السبب للسبب لما كان الفتح
والاغلاق من عوارض الباب جعل الفتح مجازا عن الاطلاق والارسال على طريق اطلاق اسم السبب وارادة
السبب **قوله** من رجة تبين احوال من ما الشرطية ولا يجوز كونه صفة لما لان اسم الشرط لا يوصف
فان ما شرطية منصوبة المحل يفتح ويفتح مجزوم بها فلذلك قرئ ما يفتح الله بكسر الحاء لالتقاء الساكنين
واو كانت موصولة لقرئ بضم الحاء سماها المصنف موصولا حيث قال لان الموصول الاول مفسر بالرجة
باعتبار ان الثانية موصولة بالاولى بحرف العطف فتكون الاولى موصولة بالثانية ايضا لان الوصلة تكون
من الجانبين **قوله** واختلاف الضميرين اي ضميرها وله بالتذكير والتأنيث مع كونها راجعين الى
ما اعتبارا لجانب المعنى او لا حيث فسر الاول بالرجة ولما فسر الثاني اعتبر فيه اصل التذكير وذكر ما يرجع اليه
قوله وفي ذلك اي في تفسير المرسل بالرجة وعدم ابقائه على عمومه ليعلم الرجعة والعذاب وبقاء الممسك على
عمومه اشعار بذلك حيث لم يتعرض لارسال العذاب وتعرض لامساكه وفي الآية اشعار بذلك ايضا من حيث انه
قدم التعرض لارسال الرجعة في الذكر ومن حيث انه نفى من ممسك الرجعة التي ارسلها الله تعالى نفيا مطلقا بان قال
فلا ممسك لها ولم يقل لا ممسك لها غير الله وفي جانب ارساله ما امسكه الله نفى المرسل غيره ولم يفد نفيا مطلقا
بل استثنى فقال وما يمسك فلا مرسل له من بعده اي غيره على ما وقع في بعض التفاسير وما في ما يفتح الله شرطية
منصوبة المحل يفتح ويفتح مجزوم بها ومثلها وما يمسك ومن رجة تبين احوال من اسم الشرط وقوله من بعده
اي من بعد امساكه لحذف المضاف لدلالة معناه وذكر ثانيا جلا على لفظه حيث لم يفسر بمؤنث فبقى على اصل التذكير
قوله ثم انكر الخ اشارة الى ان هل استفهام قصده الانكار كانه قال لا خالق غير الله يرزقكم
من السماء بالمطر والارض بالنبات فكيف تشركون المنحوت بمن له الملك والملكوت والافك بفتح الهمزة مصدر قولك
افكته يافكه افكا اي قلبه وصرفه عن الشيء قال تعالى اجثنا لنا فكننا عما وجدنا عليه آباءنا قرئ غير الله بالحركات
الثلاث وقوله وعلى الاخير وهو ان يكون يرزقكم كلاما مبتدأ يكون اطلاق هل من خالق وهو عدم يقبيده بكونه
رازقا من السماء والارض مانعا من اطلاق لفظ الخالق على غير الله تعالى لانه تم الكلام حينئذ عند قوله ليس
خالق سوى الله موجودا فلا يصح اطلاقه على غيره تعالى وانفاء المقيد لا يستلزم انفاء المطلق فيجوز ان يكون
هنا خالق سوى الله ليس برازق وقرأ حزة والكسائي بحر غير الله على انه صفة لخالق محمول على اللفظ والباقيون
بالرفع محمول على محله لانه مبتدأ محذوف الخبر ومن زائدة تقديره هل خالق غير الله في الوجود ويرزقكم صفة خالق
او هو خبر خالق ويحتمل ان يكون خالق مرفوع المحل باضمار يرزقكم ويرزقكم المذكور تفسيره له اي هل يرزق خالق
غير الله يرزقكم من السماء والارض **قوله** فان الاستفهام بمعنى النفي تعليل لصحة البديل مع ان حكم
غير حكم الاسم الواقع بعد الايجب نصبه في كلام موجب نحو جاءني القوم الازيد لانك لو ابدت منه كان المبدل
منه في حكم الساقط فيؤدى الى التفرغ في الموجب في الواقع بعد الا وهو لا يجوز فلا يقال جاءني الازيد
لفساد المعنى فلم يبق الا النصب فلو لا ان الاستفهام بمعنى النفي لوجب ان لا يجوز الابدال في غير **قوله** اولانه
فاعل خالق لان اسم الفاعل قد اعتمد على اداة الاستفهام فوجد شرط عمله **قوله** وقد نصب على الاستثناء
كأنه قبل هل يرزقكم خالق الا الله وقد تقرر انه يجوز النصب ويختار البديل فيما بعد الا في كلام غير موجب والمستثنى
منه مذكور **قوله** او كلاما مبتدأ فانه لما نفى ان يكون في الوجود خالق سوى الله بقوله هل من خالق غير الله
توجه ان يقال ما سبب انفاءه قيل لان الخالق ينبغي ان يكون رازقا لما خلقه ولا تتم الخلقية الا بالارزاق والرازق
من السماء بالمطر ومن الارض بالانبات ليس الا هو فعلى هذا الوجه يكون في الآية دليل على ان الخالق
لا يطلق على غير الله عز وجل واما على الوجهين الاولين فلا دلالة فيها على ذلك لان المعنى على ذلك الوجهين ليس
خالق سوى الله صنعته ان يرزقكم ونفى الخالق المقيد لا يدل على نفي الخالق مطلقا غير الله وتقييد الخالق على تقدير
ان يكون يرزقكم صفة ظاهر واما تقييده على تقدير كون يرزقكم مفسرا للرافع وهو خالق محلا فلان المعنى حينئذ
نفى رازقية خالق غير الله فيؤول المعنى الى نفي الخالق المقيد وهو ظاهر **قوله** فوضع فقد كذبت موضعه
يعني لا يصلح جزاء الشرط لان المعلق بالشرط حقه ان يكون بعده في الوقوع وتكذيب الرسل واقع قبل تكذيب

(ما يفتح الله للناس) ما يطلق لهم ويرسل
وهو من تجوز السبب للسبب (من رجة)
كنعمة وأمن وصحة وعلم ونبوة (فلا ممسك
لها) يحبسها (وما يمسك فلا مرسل له)
يطلقه واختلاف الضميرين لان الموصول
الاول مفسر بالرجة والثاني مطلق يتناولها
والغضب وفي ذلك اشعار بان رجة سبقت
غضبه (من بعده) من بعد امساكه (وهو
العزير) الغالب على ما يشاء ليس لاحد ان
ينازعه فيه (الحكيم) لا يفعل الا بعلم واتقان
ثم لما بين انه الموجد للملك والملكوت
والتصرف فيهما على الاطلاق امر الناس
بشكر انعامه فقال (يا ايها الناس اذكروا نعمة
الله عليكم) حفظوها بمعرفة حقها والاعتراف
بها وطاعة مولاي ثم انكر ان يكون لغيره في ذلك
مدخل فيستحق ان يشرك به بقوله (هل من
خالق غير الله يرزقكم من السماء والارض
لا اله الا هو فاني تؤفكون) فن اي وجه
تصرفون عن التوحيد الى الكفر باشرافه
به ورفع غير المحمل على محل من خالق بانه
وصف او بدل فان الاستفهام بمعنى النفي اولانه
فاعل خالق وجزه حزة والكسائي جلا
على لفظه وقد نصب على الاستثناء ويرزقكم
صفة لخالق او استئناف مفسر له او كلام
مبتدأ وعلى الاخير يكون اطلاق هل من خالق
مانعا من اطلاقه على غير الله (وان يكذبوك
فقد كذبت رسل من قبلك) اي فتأس بهم
في الصبر على تكذيبهم فوضع فقد كذبت
موضعه استغناء بالسبب عن المسبب وتكثير
رسل التعظيم المقتضى زيادة التسلية والحث
على المصابرة (والى الله ترجع الامور)
فيجازيك واياهم على الصبر والتكذيب

بابها الناس ان وعد الله بالخسر والجزاء
(حق) لا خلف فيه (فلا تغرنكم الحياة
الدنيا) فيذهلكم التمتع بها عن طلب الآخرة
والسعي لها (ولا يغرنكم بالله الغرور)
الشيطان بان يثبكم المغفرة مع الاصرار على
العصية فانها وان امكنت لكن الذنب بهذا
التوقع كتناول السم اعتمادا على دفع الطبيعة
وقرى بالضم وهو مصدر اوجع كقعود
(ان الشيطان لكم عدو) عداوة عامة قديمة
(فاتخذوه عدوا) في عقائدكم وافعالكم وكونوا
على حذر منه في مجامع احوالكم (اعبدوا
حزبه ليكونوا من اصحاب السعير) تقرير
لعداوته وبيان لغرضه في دعوة شيعته الى
اتباع الهوى والركون الى الدنيا (الذين
كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعلوا
الصالحات لهم مغفرة واجر كبير) وعيد لمن
اجاب دعاه ووعده لمن خالفه وقطع للاماني
الفارغة وبناء الامر كله على الايمان والعمل
الصالح وقوله (أفمن زين له سوء عمله فرأه
حسنا) تقرير له اي أفمن زين له سوء عمله بان
غلب وهمه وهواه على عقله حتى انتكس رأيه
فرأى الباطل حقا والقبيح حسنا كمن لم يزين له
بل وفق حتى عرف الحق واستحسن الاعمال
واستحبها على ما هي عليه فحذف الخبر لدلالة
(فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء) وقيل
تقديره أفمن زين له سوء عمله ذهبت نفسك
عليهم حسرة فحذف الجواب لدلالة (فلا
تذهب نفسك عليهم حسرات) عليه ومعناه
فلا تهلك نفسك عليهم للحسرات على غيهم
واصرارهم على التكذيب والقآآت الثلاث
السيية غير ان الاولين دخلنا على السبب
والثالث دخلت على السبب وجمع الحسرات
للدلالة على تضاعف اعتمادهم على احوالهم
وكثرة مساوي افعالهم المقتضية للتأسف
وعليهم ليست صلة لها لان صلة المصدر
لا تنفصل بل صلة تذهب او بيان للمحسر عليه
(ان الله عليم بما يصنعون) فيجاز بهم عليه

قريش فلا بد ان يكون الجزاء حقيقة ما هو السبب عن تكذيب الرسل وهو التامس استغنى بذكر سببه عنه
وحقيقة قولك ان اكرمتي الآن قد اكرمتك امس ان اكرمتك اياي الآن بعد اكرامى اياك امس فنفس اكرام المتكلم
وان كان سابقا على اكرام المخاطب لكن عدا المخاطب اياه متفرع على عدا اكرامه للمتكلم فسلح جزاء بهذا التأويل
والغرور بالغش صيغة للبالغ كالصبور والشكور وبالضم اما جمع غار كقاعد وقعود واما مصدر كاجلوس
قوله عداوة عامة قديمة كأنه حل تكبر عدو على التعظيم كشكر رسل وبمحتمل انه حله على النوعية كما في قوله
تعالى وعلى ابصارهم غشاوة لما نهى الله تعالى عن الاغترار بتسويل الشيطان الاصرار على المعاصي اعتمادا
على عفو الله تعالى وسعة رحمة بقوله لا يغرنكم بالله الغرور اتبعه بما يمنع العاقل من الاغترار به وقال ان الشيطان لكم
عدو فاتخذوه عدوا فلا تسلموا قوله واشتغلوا بما يعينكم من العمل الصالح الذي هو طريق محاربه وقهره لانكم
ان تركتم معاداته وسلكتم سبيل ارضائه باتباعكم اياه فانه لا يؤتاكم الا الى السعير قوله تقرير له حيث انكر
مساواة الفريقين في الجزاء قوله فحذف الخبر لدلالة فان الله يضل من يشاء الآية وفي بعض النسخ فحذف
الجواب وكلاهما صحيح فان من في قوله تعالى أفمن زين له سوء عمله يحوز ان تكون موصولة وان تكون شرطية ومحلها
على كلا التقديرين الرفع بالابتداء والخبر والجواب محذوف واختلف في تقديره فاختر المصنف انه كمن لم يزين له ذلك
واستدل عليه بقوله فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء وجه دلالة على ذلك انه يقتضى ان يكون الكلام
السابق مشتملا على ذكر من يهدي وهو من لم يزين له لان معنى تزين سوء العمل والاضلال واحد فكأنه قيل
فان الله يزين سوء العمل لمن يشاء ولا يزينه لمن يشاء واختار الزجاج ان المعنى أفمن زين له سوء عمله ذهبت نفسك
عليهم حسرة فحذف الخبر والجواب لدلالة فلا تذهب نفسك عليهم فانه يقتضى سبق معنى ان نفسه تذهب عليهم
حسرة قوله ومعناه فلا تهلك نفسك عليهم اشارة الى ان قوله فلا تذهب نفسك بفتح التاء والماء ورفع
نفسك كما هو قراءة العامة من باب لا ارياك ههنا من حيث ان النهي في الظاهر متعلق بنفسه صلى الله عليه وسلم
فنهاها عن ان تهلك عليهم حسرة واعتمادا على غيهم واصرارهم على التكذيب والمراد نهى المخاطب عن اهلاك نفسه
كما ان قولك لا ارياك ههنا في الظاهر نهى المتكلم نفسه عن رؤية المخاطب والمراد نهى المخاطب ان يحضر هناك اي
عن ان يعاطى اسباب ذلك وقوله تعالى فلا تذهب نفسك من قولهم ذهب فلان اذا هلك والحسرة شدة الحزن على
ما فات من الامر وقوله للحسرات اشارة الى انتصاب حسرات على انه مفعول له وجوز صاحب الكواشي
انتصابها على الحالية على معنى لا تهلك نفسك حال صيرورة كلها حسرات بفرض التحسر او على معنى محسرات كانه
قيل محسرة الا انها جمعت للدلالة على تعدد حسراتها وتكررها قوله غير ان الاولين دخلنا على السبب
فكأنه قال بعد ما بين اختلاف جزاء الفريقين واعد لاحدهما واعد الآخر وذلك لسبب ان المسي ليس
كالحسن في الجزاء ثم هذه الجملة متضمنة لاختلاف افراد الانسان بالاساءة والاحسان وان بعضها منها تميز عنده الاساءة
من الاحسان والخير من الشر والبعض الآخر منها انتكس رأيه فرأى الباطل حقا والقبيح حسنا مع تساوي
تلك الافراد بحسب الحقيقة فلا يكون ذلك باستقلال منهم بل هو مسند الى ارادة الفاعل المختار وبين ذلك
بان قال فان الله يضل من يشاء الآية فكأنه قال وذلك بسبب ارادة الفاعل المختار المختار له فان من علم منه اختيار الضلال
يضله ومن علم منه اختيار الهدى يهديه كل ذلك على حسب مشيئته وقوله فلا تذهب نفسك عليهم
حسرات جواب شرط محذوف اي اذا علمت ان الامر كله بيد الله ويتوقف على ارادته ومشيئته فلا تهلك نفسك اعتمادا
على عدم اهتدائهم بهدائك والجزاء مسبب على الشرط قوله وجمع الحسرات للدلالة اي على كثرة افراد
نفس اعتمادهم اول للدلالة على كثرة افراد ما يكون سببا لاعتمادهم من احوالهم القبيحة فعلى الاول تكون حسرات
حقيقة وعلى الثاني تكون مجازا ام رسلا على طريق اطلاق اللازم واردة المزموم قوله بل صلة تذهب
كأنه اراد به صلة باعتبار تضمينه معنى الشرط ومعنى التحسر فكأنه قيل فلا تحسروا عليهم فيحوز حينئذ ان يكون
انتصاب حسرات على انه مفعول مطلق له قوله او بيان للتحسر عليه كأنه لما قيل له عليه الصلاة والسلام
فلا تذهب نفسك حسرات فكأنه قال على من قيل عليهم على ان عليهم متعلق بمحذوف يفسره هذا الظاهر ولا يجوز
ان يتعلق بالظاهر لما ذكرناه وقوله والقآآت الثلاث هي التي في قوله أفمن زين له سوء عمله وفي قوله فان الله يضل
من يشاء ويهدي من يشاء وفي قوله فلا تذهب نفسك الخ للسيية فان الفاء التي لغیر العطف لا تخلو عن افادة

معنى المترتب وهي التي تسمى فاء السببية وتختص بالجل وتدخل على ما هو جزاء الشرط نحو ان لقيته فأكرمه ومن جاءك فأعطه ويرون تقدّمها نحو زيد فاضل فأكرمه ويعرف دخولها على الجزاء بان يصح تقدير اداة الشرط قبل الفاء ويحمل مضمون الكلام شرطاً لما بعدها كما في مثالنا هذا فان المعنى فيه ان كان كذا فأكرمه قال تعالى ام لهم ملك السموات والارض وما بينهما فليترقا في الاسباب وقال تعالى حكاية عن ابليس انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين قال فاخرج منها اى اذا كان عندك هذا الكبر فاخرج وقال رب فانظرنى اى اذا كنت لعنتنى فانظرنى وقال فانك من المنظرين اى اذا اخترت الدنيا على الآخرة فانك من المنظرين والفاء الداخلة على السبب اكثر من ان نحصى وكثيرا ما تكون الفاء السببية بمعنى اللام السببية وذلك اذا كان ما بعدها سبباً لما قبلها كقوله تعالى فانك رجيم وتقول اكرم زيدا فانه فاضل وهذه الفاء تدخل على ما هو شرط في المعنى كما ان الاولى دخلت على ما هو الجزاء في المعنى فانك تقول زيد فاضل فأكرمه وتقول اكرم زيدا فانه فاضل والتي في الآيتين الاوليين دخلت على السبب وكانت بمعنى اللام السببية **قوله** على حكاية الحال الماضية **قوله** بيان لوجه مجي قوله فتشير بلفظ المضارع مخالفاً لارسل مع انه عطف عليه ومعنى حكاية الحال ان يقدر ان ذلك الفعل الماضي واقع في حال التكلم وانما يفعل هذا في الفعل المشتمل على نوع غرابة كأنك تحضره للمخاطب وتصوره له لينجذب منه ويفعل هذا ايضا في الفعل المبهم للمخاطب فيستحضر ليحصل له الوثوق بحصوله فكذا يفعل في الفعل السار او المحزن ليقوى السرور او الحزن كما ان مشاهدة الامر الغريب ادخل في افادة التعجب من سماع خبره **قوله** ولان المراد بيان احداثها بهذه الخاصية **قوله** وجه ثان لوجه مجي فتشير بلفظ المضارع وتقريره ان المراد بقوله فتشير الاخبار بان الرياح في حال احداثها فارسلها تثير السحاب وان اثارها مقارنة لحال ارسالها وهذا المعنى لا يفهم من لفظ الماضي وليس معنى تثيرانها تثير السحاب حال التكلم كما هو المعنى على كونه لحكاية الحال الماضية بل معناه انها تثير حال احداثها بحيث كأن الاثارة من لوازم ذاتها وللتنبية على هذا المعنى اسندت الاثارة الى الرياح والافهى في الحقيقة مسندة الى الفاعل المختار كسوق السحاب الى البلد الميت وقوله ويجوز ان يكون الخ وجه ثالث للاختلاف بين المعطوف والمعطوف عليه بحسب اقتران مدلول احدهما بالماضي والآخر بالحال فانه لما كان الامر مستمرا في جميع الازمنة وان كل واحد من التعبيرين مطابق للواقع عبر عن الماضي والحال بالاحوال تغليباً والمراد بلفظ الجمع في قوله اختلاف الافعال وفي بعض النسخ اختلاف الاحوال ما فوق الواحد **قوله** وذكر السحاب كذكره **قوله** يعني ان المطر كأنه من معاني لفظ السحاب من حيث انه يصح اطلاق السحاب عليه مجازاً بطريق اطلاق اسم السبب المادى على المسبب فيكون ارجاع ضميره الى المطر المدلول عليه بلفظ السحاب من قبيل الاستخدام بهذا الوجه وهو ان يراد بلفظ له معنيان احدهما ضمير يراد بالضمير العائد الى ذلك اللفظ معناه الآخر **قوله** او بالسحاب **قوله** عطف على قوله بالمطر فيكون المراد بضمير السحاب وباسمه الظاهر معنى واحد وهو حقيقة السحاب وجعله سبباً لاجياء الارض اما لكونه سبباً مادياً لما هو سبب الاجياء او لكونه سبباً بنفسه عند تبدل حاله الى المطرية ومبنى الوجهين تغاير السحاب والمطر بالذات ان كان احدهما سبباً للآخر واتحادهما بالذات ان كان تغايرهما لسبب الاحوال والوصاف كأنه باعتبار تخلخله وانباته سمي سحاباً وباعتبار تكاثفه وتقاطره سمي مطراً وقوله او الصائر مطراً عطف على قوله سبب السبب **قوله** بعد يسها **قوله** لما كانت رطوبة الارض مبدأ الآثار المترتبة عليهما من الانبات والتربة وصارت شبيهة للحياة التي هي مبدأ الحس والحركة الارادية وكان زوال تلك الرطوبة عن الارض شبيهاً بزوال الحياة عن الحيوانات استعير حياة الارض لرطوبتها وموت الارض ليسها استعارة نصر بحية **قوله** والعدول فيهما من الغيبة **قوله** في الآية اربعة مسانيد متعاطفة عدل في كل واحد من الثلاثة الأخيرة عن سنن المعطوف عليه الاول وهو ارسى اما قوله فتشير فهو معدول عن سننه من وجهين من حيث مضارعتهم ومن حيث استناده الى ضمير الرياح وارسى مسند الى ضمير اسم الله تعالى وقد ذكر للعدول بالوجه الاول ثلاثة اوجه وفرع على الوجه الثاني منها وجه استناده الى ضمير الرياح واما قوله فسقناه مع قوله فاحيننا به فان كل واحد منهما معدول عن سننه من حيث انه مسند الى ضمير الغائب وهما مسندان الى ضمير المتكلم وذكر وجه عدولهما بهذا الوجه بقوله والعدول فيهما الخ وتقريره موقوف على بيان كون الاسناد الى ضمير اسم الله الذي هو علم الذات المتعينة في نفسها والى بيان اشتغالها

(الله الذي ارسل الرياح) وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائي الريح (فتشير سحاباً) على حكاية الحال الماضية استحضاراً لتلك الصورة البديعة الدالة على كمال الحكمة ولان المراد بيان احداثها بهذه الخاصية ولذلك اسند اليها ويجوز ان يكون اختلاف الافعال للدلالة على استمرار الامر (فسقناه الى بلد ميت) قرأ نافع وحزرة والكسائي بتشديد الياء (فاحيننا به الارض) بالمطر النازل منه وذكر السحاب كذكره او بالسحاب فانه سبب السبب او الصائر مطراً (بعد موتها) بعد يسها والعدول فيهما من الغيبة الى ما هو ادخل في الاختصاص لما فيهما من مرید الصنع

على مزيد الصنع اما الاول فلان اسناد ارسل الى ضمير اسم الله وان افاد اختصاص الارسال به تعالى الا ان الاسناد
الى ضمير المتكلم ادخل في افادة الاختصاص المذكور وادل عليه من حيث ان ضمير المتكلم اعرف المعارف والمسند
اليه كلما كان اكشف واوضح كان الاسناد اليه ادخل في افادة اختصاص المسند واما بيان اشتغالها على
مزيد الصنع فلان احداث الرياح واثارتها السحاب لا يتوقعان على سوق السحاب الى البلد الميت واحياء
الارض به بخلافهما وان الاولين وسيلة محضة اليهما وانهما مقصودان اصليان يترتب عليهما مصالح شتى اذا تقرر
هذا فنقول لما كانت الآية الكريمة مسوقة لبيان قدرة الله تعالى على الحشر والجزأ واثبات قوله ان وعد الله
حق بايثبات ما هو من دلائل القدرة الباهرة له تعالى على وجه يخصه ولا يشاركه احد مما سواه في شئ من ذلك ناسب
ان يسلك في اسناده ما هو ادل على كمال القدرة اليه تعالى الى طريقة تكون ادخل في افادة الاختصاص فلذلك
عدل من الغيبة الى التكلم في اسناد السوق والاحياء اليه تعالى **قوله** اي مثل احياء الموات نشور الاموات
اي من القبور اشارة الى ان النشور مبتدأ والكاف في محل الرفع على انه خبر له ووجه المماثلة من وجوه احدها
ان الارض الميتة كما قبلت الحياة اللائقة بها كذلك الاجساد الميتة تقبل الحياة وثانيها كما انما نسوق السحاب
الى البلد الميت كذلك نسوق الروح الى الجسد الميت فنقدر على احياء الموات بالطريق المذكور بقدر على
احياء الاموات وبعثها من القبور ولا فرق بينهما الا باحتمال اختلاف المادة في المقيس عليه ولا احتمال لذلك
في المقيس فان النشور الموعود هو احياء كل واحد من الاموات المخصوصة باعادة الروح الذي فارقه بعينه
اليه بخلاف المقيس عليه فانه يحتمل ان يكون احياء الارض الميتة بان يساق اليها من الامطار والرطوبات غير
الذي فارقتها فليس لقائل ان يقول بناء على هذا الفرق القياس المذكور لا يثبت صحة مقدورية احياء الاموات
لانه قياس مع الفارق فانه لا يلزم من مقدورية احياء الاموات بالحياة المبتدأة مقدورية احياء الاموات بحياتها
الاولى لاننا نقول هذا الفرق لا يضرب لصحة القياس لانه لا مدخل لاحتمال اختلاف المادة في صحة مقدورية احياء
الاموات **قوله** فليطلبها من عنده **قوله** يعنى ان قوله تعالى من كان يريد شرط وجوابه مقدر وقوله فله
العزة جميعا دليل للجواب المقدر اقيم مقام المدلول واستغنى عنه وليس جوابا له لوجهين احدهما ان العزة لله تعالى
مطلقا وليست مشروطة بارادة احد اياها وثانيهما انه لا بد في الجواب من ضمير يعود على اسم الشرط ولم يوجد
ضمير وجبها حال والعامل فيها الاستقرار فمعنى الآية من كان يريد العزة فليتعزز بطاعة الله وهذا دعاء
الى طاعة من له العزة كما يقال من اراد المال فالمال فلان فليطلبه من عنده ويدل على صحة هذا التأويل ما روى
انه قال عليه الصلاة والسلام ان ربكم يقول كل يوم انا العزيز فمن اراد عزة الدارين فليطع العزيز ثم بين طريق
الطاعة وطريق طلب العزة عنده فقال اليه بصعد الكلم الطيب والكلم جمع كلمة وذكر صفتها جلا على اللفظ
كما في قوله اعجاز نخل منقعر **قوله** وصعودهما اليد مجاز **قوله** لان انتقال الاعراض عن موضوعاتها مع بقائها
على هوياتها المخصوصة مستحيل لان موضوعاتها من جملة مشخصاتها فاذا تعذرت الحقيقة تعين المصير الى المجاز
وفي قوله وصعودهما اشارة الى ارتفاع قوله والعمل الصالح بالعطف على الكلم الطيب فيكون كل واحد من الكلم
الطيب والعمل الصالح صاعدا اليه تعالى بصعود صحيفته اليه تعالى او بكونه مقبولا فيكون قوله يرفعه كلاما
مستأنفا لبيان ما يصعد العمل على ان يكون المستكن في يرفعه للكلم والبارز للعمل ويكون المعنى الكلم الطيب يرفع
العمل الصالح بان يقبل بسببه لان طاعة الكافر مردودة ويؤيده نصب العمل الصالح على الاشتغال فان الضمير
المرفوع حينئذ يكون للكلم اوليان ما يصعد الكلم الطيب وهو العمل على ان يكون المستكن في يرفعه للعمل
والبارز للكلم ويكون المعنى ان العمل الصالح يرفع الكلم الطيب ولما كان الكلم الطيب مقبولا عند اهل السنة
وان كان صاحبه عاصيا بين ان المراد بكون العمل رافعا للكلم الطيب كونه محققا للايمان ومقويا له ويرفعه كلام
مستأنف اوليان من يصعدهما فالمستتر المرفوع في يرفعه يرجع الى الله تعالى والبارز المنصوب الى كل واحد
من الكلم الطيب والعمل الصالح وقيل وحد الضمير المنصوب مع رجوعه الى شئين ذهبا به مذهب اسم الاشارة
في نحو قوله تعالى عوان بين ذلك بعد قوله لا فاض ولا بكر وقيل لاشتراكهما في صفة واحدة وهى الصعود
وقيل العمل الصالح مبتدأ ويرفعه خبره والمستتر فيه لله والبارز للعمل اي والعمل الصالح يرفعه الله اليه

(كذلك النشور) اي مثل احياء الموات
نشور الاموات في صحة المقدورية اذ ليس
بينهما الا احتمال اختلاف المادة في المقيس عليه
وذلك لا مدخل له فيها وقيل في كيفية الاحياء
فانه تعالى يرسل ماء من تحت العرش فينبث منه
اجساد الخلق (من كان يريد العزة) الشرف
والمنعة (فله العزة جميعا) اي فليطلبها من
عنده فان له كلها فاستغنى بالدليل عن المدلول
(اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح
يرفعه) بيان لما يطلب به العزة وهو التوحيد
والعمل الصالح وصعودهما اليه مجاز عن
قبوله اياهما او صعود الكتبة بصحيفتهما
والمستكن في يرفعه للكلم فان العمل لا يقبل
الا بالتوحيد ويؤيده انه نصب العمل او للعمل
فانه يحقق الايمان ويقويه والله وتخصيص
العمل بهذا الشرف لما فيه من الكلفة وقرئ
يصعد على البنائين والمصعد هو الله تعالى
او المتكلم به او الملائك

وقيل المستتر ضمير العمل والبارز للكلم بمعنى ان العمل الصالح يرفع الكلم الطيب اليه تعالى ومثل هذا فسر
 اكثر المفسرين وقيل عليه انه لا يصح على مذهب اهل السنة لان الكلم الطيب مقبول عندهم بدون العمل
 الصالح اشار المصنف الى جوابه بان الرفع حينئذ بمعنى التقوية والتصديق اي العمل الصالح يزيد شرفه **قوله**
 فحي بها وجه الرحمن **قوله** يقال حياك الله اي ابقاك على انه من الحياة وقيل هو من استقبال الحيا وهو الوجه
 وهذا هو الملائم ههنا فمعنى حي بها استقبال بها وجه الرحمن على سبيل الاستعارة التمثيلة روى عن الحسن وقتادة
 ان الكلم الطيب ذكر الله والعمل الصالح اداء فرائضه فن ذكر الله ولم يؤد فرائضه رد كلامه على عمله وليس
 الايمان الا ما قرر في القلوب وصدقه الاعمال فن قال حسنا وعمل غير صالح رد الله عليه قوله ومن قال حسنا وعمل
 صالحا رفعه العمل لقوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه **قوله** تعالى والذين يذكرون
 السيئات **قوله** في انتصاب السيئات وجهان أحدهما انها نعت لمصدر محذوف او لما في حكمه وتقديره يذكرون
 المكرات السيئات او اصناف المكر السيئات لان ما اضيف الى المصدر مما هو وصف له في المعنى بمنزلة المصدر
 في انه يصح انتصابه بالفعل اللازم كالمصدر او هو مصدر من معنى يذكرون لامن لفظه والمعنى يسيئون السيئات
 لان المكر اساءة وثانيهما انها مفعول به على تضمين يذكرون معنى يكسبون ويعملون لان المكر كسب وعمل ودار
 الندوة هي التي بناها قصي بمكة كانوا يجتمعون فيها للمشاورة لان يتفقوا على رأي في شأن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ويذكروا به كما حكى الله تعالى عنهم ذلك بقوله واذ يذكرك الذين كفروا ليذبوك او يقتلوك او يخرجوك
 والاثبات الحبس وقيل جرح موهن لا يقدر المجروح معه على الحركة لما بين الله تعالى ان العزة انما تطلب بالطاعة
 وهي التوحيد والعمل الصالح بين ان العمل السيئ يذل صاحبه ويؤديه الى عذاب شديد في الدنيا والآخرة
قوله لا يوبه دونه **قوله** يقال فلان لا يوب به اي لا يبالي به ويقال بارعله بورا اذا بطل وفسد **قوله**
 كادل عليه بقوله **قوله** فانه تعالى بين او لا كمال قدرته بقوله خلقكم من تراب ثم بين كمال علمه بقوله وما تحمل من انثى
 ولا تضع الا بعلمه فان ما في الارحام قبل ان يكتسى صورة البشر بل بعده مادام في البطن لا يعلم احد حاله كيف والام
 الحاملة لا تعلم منه شيئا فكيف يعلم غيرهما ثم بين ان الاشياء كلها مقدر في كتاب وان القلم فرغ من كتبه مقاديرها
 واحوالها فلا يعثرها التبدل والتغير بالمكر والحيلة وهذه الآية اشارة الى دلائل الانفس بعد الفراغ من ذكر
 دلائل الآفاق من السموات وما يرسل منها من الرياح فان دلائل القدرة الكاملة والعلم المحيط مع كثرتها منحصرة
 في قسمين دلائل الآفاق ودلائل الانفس كما قال تعالى سنربهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم فانه تعالى خاطب كفار
 قريش بان اصلكم ومبدأ خلقكم هو التراب بسبب انكم فروع آدم المخلوق من التراب فاذا كان التراب مبدأ اصلكم
 آدم عليه الصلاة والسلام يكون مبدأ لكم ايضا واسطنته ويمكن ان يقال ان اولاد آدم كلهم مخلوق من تراب ومن
 نطفة والنطفة من غذاء والغذاء ينتهي بالآخرة الى الماء والتراب فهو من تراب صار نطفة **قوله** من مصيره
 الى الكبر **قوله** اشارة الى ان معنى الآية وما يعمر احد وعمره بالمعمر باعتبار ان مصيره اليه ومن شأنه ان يعمر
 واحتج الى هذا التأويل لان تعبير المعمر بمعنى ممدود العمر غير مستقيم لانه تحصيل للمعصية يعني ان المراد من التعبير
 المد في العمر ومن المعمر من مصيره الى الكبر ويؤول امره اليه اذ لا معنى لتعبير المعمر بمعنى ممدود العمر بالفعل لانه
 تحصيل للمعصية ولما كان المعمر بمعنى ما من شأنه ان يعمر وانه مسمى معمر باعتبار ما يؤول اليه كان ضمير عمره في قوله
 ولا ينقص من عمره راجعا الى المعمر بالمعنى المذكور اذ لو كان المراد بالمعمر هو طويل العمر حقيقة وضمير عمره راجعا
 الى المعمر لهذا المعنى للزم ان يجتمع طوله ونقصانه في شخص واحد وهو محال فمعنى الآية ولا ينقص من عمر من شأنه
 ان يعمر بان يعطى له عمر ناقص من عمر غيره فقد نسب الى شخص واحد من شأنه ان يصير الى الكبر ان يكون ممدود العمر
 بوضوئه الى حد الكبر وان يكون منقوص العمر بالنسبة الى غيره اي الى من هو اطول عمرا منه ولا استحالة فيه قوله
 لغيره متعلق بقوله ينقص ولما كان المتبادر من قوله ينقص من عمر المعمر لاجل غيره ان يعمر الغير بما ينقص من عمر المعمر
 وهو باطل ففسره بقوله بان يعطى له عمر ناقص من عمر المعمر لغيره ذكر في ضمير عمره ثلاثة اوجه الاول ان يرجع الى
 ما اراد بالمعمر المذكور او لا وما اراد عليه ان الشخص كيف يكون ممدود العمر ومنقوصه معا اجاب بان مد عمره بالنسبة
 الى من هو اقصر عمرا منه ونقص عمره بالنسبة الى من هو اطول منه عمرا والمستحيل ان يكون شخص واحد بعينه
 ممدود العمر ومنقوصه في نفسه لا بالنظر الى غيره وقوله لغيره متعلق بـ ينقص اي لا ينقص نقضا معتبرا بالنسبة الى غيره

وقيل الكلم الطيب يتناول الذكر والدعاء
 وقرآنة القرآن وعنه عليه الصلاة والسلام
 هو سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله
 اكبر اذا قالها العبد عرج بها الملك الى السماء
 فحي بها وجه الرحمن فاذا لم يكن عمل صالح
 لم يقبل (والذين يذكرون السيئات) المكرات
 السيئات يعني مكرات قريش للنبي صلى الله
 عليه وسلم في دار الندوة وتدارسهم الرأي
 في احدي ثلاث حبه وقتله واجلاله
 (لهم عذاب شديد) لا يوبه دونه بما يذكرون به
 (ومكر اولئك هو يبور) يفسد ولا ينفذ
 لان الامور مقدر لا تتغير به كادل عليه بقوله
 (والله خلقكم من تراب) بخلق آدم منه
 (ثم من نطفة) بخلق ذريته منها (ثم جعلكم
 ازواجا) ذكرانا واناثا (وما تحمل من انثى
 ولا تضع الا بعلمه) الا معلومة له (وما يعمر
 من معمر) وما يمد في عمر من مصيره الى الكبر

(ولا ينقص من عمره) من عمر الممر لغيره بان
 اعطى له عمر ناقص من عمره او لا ينقص من
 عمر المنقوص عمره يجعله ناقصا والضمير له
 وان لم يذكر لدلالة مقابلة عليه او للممر على
 التسامح فيه ثقة بفهم السامع كقولهم
 لا يثيب الله عبدا ولا يعاقبه الا بالحق وقيل
 الزيادة والنقصان في عمر واحد باعتبار اسباب
 مختلفة اثبتت في اللوح مثل ان يكون فيدان
 حج عمر وفهمه ستون سنة والا فاربعون
 وقيل المراد بالنقصان ما يمر من عمره وينقص
 فانه يكتب في صحيفة عمره يوما فيوما
 وعن يعقوب ولا ينقص على بناء الفاعل
 (الافى كتاب) هو علم الله والوح او الصحيفة
 (ان ذلك على الله بسير) اشارة الى الحفظ
 او الزيادة والنقصان (وما يستوى البحران
 هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح
 اجاج) ضرب مثل للمؤمن والكافر والفرات
 الذي يكسر العطش والسائغ الذي يسهل
 انحداره والاجاج الذي يحرق بملوحته
 وقرئ سبغ بالتشديد والتخفيف وملح على
 فعل (ومن كل تأكلون لحما طريا وتخرجون
 حلية تلبسونها) استطراد في صفة البحرين
 وما فيهما من النعم او تمام التمثيل والمعنى كما
 انهما وان اشتركا في بعض الفوائد لا يستويان
 من حيث انهما لا يتساويان فيما هو المقصود
 بالذات من الماء فانه خالط احدهما ما افسده
 وغيره عن كمال فطرته لا يتساوى المؤمن
 والكافر وان اتفق اشتراكهما في بعض
 الصفات كالشجاعة والسخاوة لاختلافهما
 فيما هو الخاصية العظمى وبقاء احدهما
 على الفطرة الاصلية دون الآخر

من هو اطول منه عمر اكان المذابضا معتبرا بالنسبة الى غيره الذي هو انقص عمرا والثاني ان يرجع الى المنقوص عمره
 المدلول عليه بذكر مقابلة والثالث ان يرجع الى الممر لا باعتبار تعلق الفعل السابق به **قوله** او لا ينقص
 من عمر المنقوص عمره **قوله** اي ويحتمل ان لا يرجع ضمير عمره الى الممر بل يرجع الى المنقوص عمره المدلول عليه
 بذكر مقابلة ويحتمل ان يرجع الى الممر لا بمعنى من مصيره الى الكبير بل بان يكون كل واحد من الاسم الظاهر والضمير
 بمعنى من اعطى له العمر فكأنه قيل وما يمر من احد ولا ينقص من عمره واعيد الضمير الى الاحد **قوله** ثقة
 بفهم السامع **قوله** وانما من الالتباس اذ لا يذهب الوهم الى ان يكون المراد من الاحد الذي يرجع اليه الضمير عين
 الاحد الذي نسب اليه طول العمر لاستحالة ان ينقص عمر طويل العمر فيعلم كل احد ان المراد بالمراد الثاني ممر
 آخر كما في المثال المذكور فكأنه قيل وما يمر ممر ولا ينقص من عمر ممر ولا يحذور فيه لان العمر الثاني غير الاول
 بالذات وان اطلق على كل واحد لفظ الممر بمعنى ما من شأنه ان يمر فان مفهوم الممر تحت افراد كثيرة والفرق
 بين الوجه الاول وبين قوله وقيل الزيادة الخ وبين قوله وقيل المراد الخ مع ان ضمير عمره في الكل للممر المذكور
 او لا ان الزيادة والنقصان في الوجه الاول باعتبار النسب كما مر وفي الوجه الثاني باعتبار الشروط والاسباب
 وفي الوجه الثالث باعتبار ان من قدر له اجل وكتب في صحيفة عمره كذا وكذا مدة والمراد بما ينقص من عمره
 ما يمر من عمره فينقص شيئا فشيئا اذ انصاف الشخص الواحد بالوصف المتضادة لاجل اختلاف النسب في الاول
 ولجل اختلاف الشروط والاسباب في الثاني ولجل اختلاف المحمول في الثالث لان المعنى ما يمر ينقص من عمره
 ما يقدر له اصل العمر ويمضي من عمره شيئا فشيئا كما روى عن سعيد بن جبيرة انه يكتب في ام الكتاب ان عمر فلان
 كذا وكذا سنة ثم يكتب اسفل من ذلك ذهب يوم ذهب يوما من ذهب ثلاثة ايام حتى يقطع عمره **قوله** وعنه
 يعقوب ولا ينقص على بناء الفاعل **قوله** ونقص يستعمل متعديا ولازما يقال نقصت الشيء نقصا ونقص الشيء
 نقصانا فهو في قراءة الجمهور متعد ليس لازما واما على هذه القراءة فيجوز ان يكون لازما على معنى ولا ينقص
 شيء من عمره وان يكون متعديا على معنى ولا ينقص الله شيئا من عمره كما هو معنى قراءة الجمهور **قوله** ضرب
 مثل للمؤمن والكافر **قوله** اي بيان مماثلة لهما بالبحر العذب والملح اي تشبيه المؤمن بالبحر العذب من حيث ان المؤمن
 باق على الفطرة الاصلية والوصف المقصود من حقيقة الانسان كما ان البحر العذب باق على الحالة الاصلية والوصف
 المقصود من حقيقة الماء وان الكافر مغير عن الفطرة الاصلية والكمال المطلوب منه كما ان البحر الملح كذلك فذكر
 البحران واريد المؤمن والكافر وفي الاستواء اتفاوت ما فيهما من الوصفين كثافات ما بين البحرين واذالم يستو
 المصدق والمكذب في الثبات على اصل الفطرة فلا بد يفرقا في المجازاة واذالم تقع بينهما التفرقة في الدنيا فن
 ضرورة البعث والقيامة ولما استعير لفظ البحرين للمؤمن والكافر كان قوله تعالى هذا عذب فرات وهذا ملح
 اجاج مستعارا لبقاء على الحالة الاصلية والتغيير عنها اورد تعليلا لانتهاء استواء البحرين مستعارا لانتهاء الوصف
 المقصود من كل واحد منهما بتشبيه عدم تساوى المؤمن والكافر بعدم تساوى البحرين واذالم تقع بينهما تفرقة
 في الدنيا فن ضرورة البعث والنشور تشبيها تشبيها وهو التشبيه الذي يكون وجه الشبه فيه هيئة منتزعة
 من امور متعددة **قوله** تعالى هذا عذب فرات الخ **قوله** في موقع التعليل لانتهاء استواء البحرين وشرابه
 يجوز ان يكون مبتدا وسائغ خبره والجملة خبر ثان وان يكون سائغ خبرا وشرابه فاعلاله لاعتماده على المبتدا
 يقال ساغ الشراب يسوغ سوغا اي سهل دخوله في الخلق لعذوبته لا ينفرد منه شرابه بل يجذبه طبعه للمأثملة
 وسفته اما يعتدى ولا يعتدى والفرات المتناهي في العذوبة والاجاج الماء الذي كان في غاية الملوحة والمرارة
 بحيث يحرق ما اصابه للملوحة من اجت النار توج اجمعا اي التهيئ والأجة شدة الحر وتوهجه والشيء الذي له
 ملوحة في اصل خلقته يقال له ملح ماء كان او غيره وما كان فيه ملوحة عارضة يقال له ملح فلا يقال للبحر اذا كان
 فيه ملوحة ملح لانه ليس ماء جاوره ملح بل هو في اصل خلقته كذلك وقول من قال ان ملح على فعل في قراءة
 من قرأ مقصور من ملح لانه ضعيف لان اطلاق المالح على ماء البحر لغة شاذة والاصل ان يقال ان الملح بالفتح والكسر
 لغة في ملح بالكسر والسكون **قوله** استطراد في صفة البحرين **قوله** لانه لا يدخل له في التمثيل ولا في بيان
 عدم التسوية ليكون من ثمة قوله هذا عذب فرات وهذا ملح اجاج بل ظاهره افادة التسوية بينهما فاذا لم يكن له
 مدخل فيما سبق له الآية تعين كونه استطرادا **قوله** كما انهما وان اشتركا في بعض الفوائد لا يستويان

متعلق بقوله لا يتساوى المؤمن والكافر **قوله** أو تفضل للاجاج على الكافر من حيث ان الاجاج يشارك
القرات في منافع كثيرة فان اللحم الطرى يوجد فيهما والحلية تؤخذ منهما والفلك تجرى فيهما ولا منفعة للكافر فالآية
على هذا التوجيه مثل قوله اولئك كالانعام بل هم اضل وقوله ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة
وان من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار قيل نسب الحلية الى كل واحد من البحرين مع انها انما تستخرج من الملح دون
العذب وذكر في توجيه الآية انه قد يكون في البحر الاجاج عيون عذبة تخرج بالملح وتغلب عليه في بعض المواضع
فيتفق ان الأول يؤتى من ذلك الموضع الذي عذب ماؤه وهو من مواضع الاجاج حقيقة ولفظ فيه في قوله تعالى
وترى الفلك فيه مواخر يجوز ان يكون صلة مواخر وترى بصريه تتعدى الى واحد وهو الفلك ومواخر حال من
الفلك وهو جمع ماخرة يقال مخرت السفينة الماء أى شقته أى ترى الفلك في كل واحد منهما تشق الماء بجريها فيه
مقبلة ومدبرة برمح واحدة **قوله** وحرف الترجي باعتبار ما يقتضيه ظاهر الحال أى ظاهر حال المخاطبين المنعم
عليهم بهذه النعم فانه يدل على انه تعالى انما انعم عليهم بالبحرين وما فيهما من جلائل النعم ليستدلوا بها على وجوده
ووحدايته وانما قلنا باعتبار ما يقتضيه ظاهر الحال لعدم استقامتها نظرا الى حقيقة الحال لان الله تعالى يحيط علمه
بانفس الامور وعواقبها فيستحيل عليه الترجي لانه لا يتأتى من يعلم عاقبة الامر وتحقيق كلامه ان الآية الكريمة
من قيل الاستعارة التمثيلية شبه معاملته تعالى مع المكلفين بان منحهم عظام احسانه واطهرهم على دلائل
قدرته واراد منهم ان يعرفوا حق احسانه ويشكروه بصورة معاملة من يرجو ويؤمل فعبّر عن معاملته تعالى معهم
بمعاملة اهل الرجاء ولما ضرب الله تعالى مثلا للمؤمن والكافر ثم ذكر على سبيل الاستطراد صفات البحرين وما فيهما
من النعم ليستدلوا بها على وجوده تعالى ووحدايته وكما اشار اليه بقوله ولعلكم تشكرون اشار الى
الاستدلال عليه بوجه آخر وهو الاستدلال باختلاف الأزمنة وما يؤدى اليه من تسخير الشمس والقمر فقال يولج
الليل في النهار أى يدخله فيه ويأخذ من هذا ويزيد في الآخر ويولج النهار في الليل كذلك وتسخير الشمس والقمر
جعلهما مذهبين متقادين لما امر به من الطلوع والغروب على النسق المأمور به وعلى الوجه الذى يتعلق به مصالح
العباد ومعاشهم وعدم امتناعهما عن شئ من ذلك **قوله** هى مدة دوره فاعلمنى كل من الشمس والقمر
يجرى فى مدته التى جعلها الله لهما فالقمر يقطع السماء فى كل شهر مرة والشمس فى كل سنة مرة وكل منهما
يجرى الى ان يبلغ منتهى منازلها فى دوره او كل من الليل والنهار والشمس والقمر يجرى فى الدنيا على العادة المعروفة
الى ان يجيئ الاجل المسمى عند الله تعالى فى نقض هذه العادة بقيام الساعة وانشاق السماء وانتثار الكواكب
قوله الاشارة الى الفاعل لهذه الاشياء من فطر السموات والارض وجعل الملائكة رسلا وارسل الرياح
واحياء الموات وخلق الانسان من التراب وغير ذلك **قوله** وفيها اشعار الخ وجد الاشعار او تعليق الحكم
بما هو متغير او صاف معدودة يفيد عليه تلك الاوصاف لذلك الحكم أى ذلك الذى فعل هذه الاشياء هو المتصف
بالالوهية وانه مالككم ومربيكم بما يصلحكم وله الملك كله فله العبادة كلها وما تدعونه لا يفعل شئاً من ذلك
فلا يثبت له شئ من هذه الاخبار المترادفة والقرآن ما يقرن به شيان وعلى هذا الاحتمال يكون والذين تدعون
معطوفا على قوله له الملك وعلى الاول يكون معطوفا على مجموع قوله ذلكم الله ربكم له الملك **قوله** لعدم قدرتهم
على الانتفاع **قوله** اشارة الى ان معنى الآية وان تدعوهم لا ينعوكم ولم يسمعوادعاءكم ولو سمعوا فرضا ما اجابواكم
فما تطلبونه منهم اما انجزهم عن ذلك واما لتبرئهم منكم واولئح الخلق والفرق بين الدليلين ان الاول لا ينافى اصل
الاجابة وانما ينافى ما يترفع عليها بخلاف الثانى فانه ينافيها معا ولما بين الله تعالى عدم نفعهم فى الدنيا بين انهم
فى الآخرة يتضررون بهم بقوله تعالى ويوم القيامة يكفرون بشرككم أى باشرأكم بكم بالله غيره على ان الشرك مصدر
مضاف الى الفاعل وكفر اشراكهم اياهم مع الله بمعنى انكار حقيقته وتقبيحه والشهادة على بطلانه او بمعنى انكار
ان يكون من اشركوه بالله تعالى هو انفسهم بقولهم ما كنتم ايانا تعبدون بل كنتم تعبدون من سؤل لكم ذلك من
الشياطين **قوله** والمراد تحقيق ما تخبر به **قوله** لانه اذا لم يكن اخبارا احدا من الخبرين مثل اخبار من احاط علمه بجميع
المعلومات وعلم بما كان وما يكون قبل ان يكون وهو الله تعالى يكون ما تخبر به حقا واقعا لانه اذا نفى التماثل لمن
يحيط علمه بجميع المعلومات فى كون علمه بالاشياء واخباره بها كما هى فى انفسها وعلى حقيقتها لزم ان يكون
ما تخبر به حقا واقعا **قوله** وتعريف الفقراء للبالغة فى فقرهم **قوله** يعنى ان الاصل ان يكون البتداء معرفة

او تفضل للاجاج على الكافر بما يشارك فيه
العذب من المنافع والمراد بالحلية اللاآتى
واليواقيت (وترى الفلك فيه) فى كل
(مواخر) تشق الماء بجريها (لتبتغوا من
فضله) من فضل الله بالنفلة فيها واللام متعلقة
بمواخر ويجوز ان تتعلق بمادل عليه الافعال
المذكورة (ولعلكم تشكرون) على ذلك
وحرف الترجي باعتبار ما يقتضيه ظاهر الحال
(يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل
وسخر الشمس والقمر كل يجرى لاجل مسمى)
هى مدة دوره او منتهى او يوم القيامة (ذلكم
الله ربكم له الملك) الاشارة الى الفاعل لهذه
الاشياء وفيها اشعار بان فاعليته لهما موجبة
لثبوت الاخبار المترادفة ويحتمل ان يكون له
الملك كلاما مبتدأ فى قرآن (والذين تدعون
من دونه ما علمكون من قسمة) للدلالة على
تفرده بالالوهية والربوبية والعظمير لفاضة
النواة (ان تدعوهم لا يسمعوادعاءكم) لانهم
جناد (ولو سمعوا) على سبيل الفرض
(ما استجابوا لكم) لعدم قدرتهم على الانتفاع
اولئحهم منكم مما تدعون لهم (ويوم القيامة
يكفرون بشرككم) باشرأكم بكم الله ربكم
بطلانه او بقولون ما كنتم ايانا تعبدون
(ولا يثبتك مثل خبير) ولا يخبرك بالامر بخبر
مثل خبيره اخبرك وهو الله تعالى فانه الخبير
به على الحقيقة دون سائر الخبرين والمراد
تحقيق ما اخبر به عن حال آلهتهم ونفى
ما تدعون لهم (يا ايها الناس انتم الفقراء الى
الله) فى انفسكم وما بين لكم وتعريف الفقراء
للبالغة فى فقرهم كأنهم لشدة افتقارهم وكثرة
احتياجهم هم الفقراء وان افتقار سائر الخلائق
بالاضافة الى فقرهم غير معتد به ولذلك قال
وخلق الانسان ضعيفا

والجبر نكرة ويكون المعنى الشيء القلاني الذي تعرفه ثبت له الحكم القلاني الذي لا تعلمه وقد يعرف الخبر ليفيد كونه مقصورا على البدأ مخصوصا به وههنا ليس الفقر مقصورا على الخاطئين لان الممكنات باسرها مفقورة اليه تعالى في اصل وجودها وتوابعه واجاب عنه بان التعريف هنا يفيد القصر الا ان المقصود ايسر قصر اصل الافتقار بل المقصود قصر الكمال كما في مثل ذلك الكتاب وحاتم الجواد فان افتقار الانسان اشتد واكمل من افتقار سائر الممكنات مع اشتراك الجميع في الامكان الذي هو مناط الافتقار وذلك لان الانسان هو المكلف بالاستكمال بحسب قوته القطرية والعملية والاجتناب عن مطاوعة نفس الامارة بالسوء واتباع قوته الشهوية والغضبية وسائر ما هو مغموور فيه من الشواغل الانفسية والاقايقية فلا جرم احتياجه في صلاح احواله ورعاية ما كلف به الى امور كثيرة لا يحتاج الى شيء منها سائر الممكنات وذلك كثير لكثرة ما يختص به ما يفرع على قوته النظرية والعملية مع كونه مغموورا بالشواغل والعوائق الانفسية والاقايقية **قوله** المنعم على سائر الموجودات **قوله** اشارة الى ان الحميد كناية عن المزوم وهو المنعم وانه تكميل لقوله هو الغني لانه تمهيد فائدة المقابلة وتعرض بانه مع استغناؤه على الاطلاق جواد منعم على الاطلاق ومثله في كونه من قبيل التكميل

حليم اذا ما حلم زين اهله * مع الحلم في عين العدو مهيب *

قيل في سبب نزول هذه الآية ان النبي صلى الله عليه وسلم لما اكثر دعوة الكفار ازدادوا اصرارا وقالوا ان الله تعالى محتاج الى عبادتنا حتى يأمرنا بها امر بالغا ويهددنا على تركها مبالغا فنزل يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغني فلا يأمركم بالعبادة لاحتياجه اليكم وانما هو لاشفاقه عليكم وهو مع استغناؤه يدعوكم الى ما فيه سعادتكم وفوزكم وانتم مع احتياجكم لتجييبونه ثم قال تعالى على طريق الغضب والتهديد ان يشأ يذهبكم يعني ان استحقاقكم للهلاك قد تحقق ولا يتوقف الاهلاك الا على مشيئته فان يشأ يذهبكم ويأت بقوم اطوع منكم يطيعونه فيما امرهم به ونهاهم عنه ويستحقون بذلك فضله ورحمته وقيل ان الآية بيان لغناه بغاية البلاغة وتقريره ان اذهاب الشيء انما يتوقف على محض المشيئة اذا كان مستغنى عند بخلاف اذهاب ما يحتاج اليه فانه يتوقف بعد المشيئة على انتفاء الحاجة اليه فانه لا يقال ان شاء فلان هدم داره وانما يقال او انتفى احتياجه اليها بوجد ما وشاء هدمها لهدمها والله تعالى لما علق اذهابهم على مجرد مشيئته ذلك ظهر استغناؤه عنهم فكأنه قال ان اقتضت حكمتي ظهور ملكي وعظمتي بخلق ما هو من دلائل كمال علي وقدرتي وشواهد علو شأنى وعزتي ان يخلق آت بخلق جديد يدل على ذلك وما ذلك الا اذهاب والاتيان بعزير يغلب عليه تعالى بان يكون متعذرا عليه او متعسرا ولفظ العزيز استعمله الله تارة في القائم بنفسه فقال في حق نفسه وكان الله قويا عزيزا ونحوه واستعمله تارة في القيام فقال وما ذلك على الله بعزيز اى ذلك الفعل لا يغلبه بل هو هين عليه وقوله عزيز عليه ما عنتم اى هو بحزنه ويؤذيه كالشغل الغالب **قوله** ولا تحمل نفس آثمة **قوله** اشارة الى ان وزرت الشيء وهى ازره بمعنى حلته فهى حاملة وان ازره صفة محذوف لا علم به وان الوزر بمعنى الحمل مستعار للائم تشبيهه بالحمل في كونه مؤذيا لصاحبه لما دلت الآية على ان النفس الوازره لا تحمل الا وزرها لا وزر غيرها احتيج الى التوفيق بينها وبين قوله تعالى

ولا تحملن اثقالهم واثقالا مع اثقالهم ووجه التوفيق ظاهر من تقرير المصنف وكل واحد من الاثقالين وان كان اوزارهم ليس فيها شيء من اوزار غيرهم لكنه اضاف احدهما اليهم دون الآخر لانه اضاف اثقالهم الى انفسهم حيث قال ولا تحملن اثقالهم ولم يصف اثقال الاضلال اليهم حيث قال واثقالا لكون اثقال ضلالهم اختصت بهم بالنسبة الى غيرهم اومن حيث ان اثقال ضلالهم اكل اختصاصا صابهم بالنسبة الى اثقال الاضلال لان ضرر الاول مقصور عليهم لا يتعداهم بخلاف الثانى **قوله** تعالى وان تدع منقلة **قوله** اى تدع منقلة بالذنوب غيرها الى حلها اى الى ان تحمل ما عليها من الذنوب لم تجب الى ذلك وان كان المدعو ذا قرابة لاداعي ابده او اباه او أمه او اخاه قال ابن عباس رضى الله عنهما يلقى الاب او الام انه فيقول يا بنى احل عني بعض ذنوبى فيقول لا استطيع حسبي ما على فهذه الآية دلت على ان نفسا من النفوس لا تحمل عنها ذنوبها كما ان الآية السابقة دلت على انها لا تحمل ذنوب غيرها وترك مفعول تدع ليم كل مدعو على طريق البدل بمعنى وان تدع احدا ممن يتصور منه الحمل فانه يتم كل فرد منهم على البدل فيحتمل ان يكون الفرد ذا قرابة للمنقلة وليس المراد العموم بمعنى من يتصور منه الحمل لانه لا يمكن ان يكون الجمع المذكور ذا قرابة للمنقلة فلا يصلح ان يرجع اليه ضمير كان في قوله ولو كان ذا قرابي

(والله هو الغنى الحميد) المستغنى على الطلاق المنعم على سائر الموجودات حتى استحق عليهم الحمد (ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد) يقوم آخرين اطوع منكم او بعالم آخر غير ما تعرفونه (وما ذلك على الله بعزيز) بمتعذر او متعسر (ولا تزر وازرة وزر اخرى) ولا تحمل نفس آثمة اثم نفس اخرى واما قوله ولا تحملن اثقالهم واثقالا مع اثقالهم ففى الضالين المضلين فانهم يحملون اثقال اضلالهم مع اثقال ضلالهم وكل ذلك اوزارهم ليس فيها شيء من اوزار غيرهم (وان تدع منقلة) نفس اتقها لا وزار (الى حلها) تحمل بعض اوزارها (لا تحمل منه شيء) لم تجب بحمل شيء منه نفى ان يحمل عنها ذنوبها كما نفى ان يحمل عليها ذنوب غيرها (ولو كان ذا قرابي) ولو كان المدعو ذا قرابة فاضمر المدعو دلالة ان تدع عليه

قوله على حذف الخبر والتقدير ولو كان ذا قرابة مدعوها ولو جعل كان تامة على معنى ولو حضر او وجد
 ذو قرابة لغات انتظام الكلام لانه يقتضى ان يكون المعنى ان دعت احدا الى حملها لا يحجبها الى مادعته اليه وان كان
 المدعو ذا قرابة او وان كان ذا قرابة مدعوها ولو كان المعنى لا يحمل مدعوها شيئا منه ولو وجد ذو قرابة
 لغات الملازمة لمعوم اعتبار كونه مدعوا **قوله** او غائب عنهم عذابه فيكون بالغيب حالا من المفعول المقدر
 لان تقدير يخشون ربهم يخشون عذاب ربهم فحذف المضاف وان فسر بقوله غائبين عنه اى عن العذاب يكون
 حالا من الفاعل **قوله** واختلاف الفعلين لما مر **قوله** اى فى تفسير قوله تعالى كثير من اهل النار ان اختلاف الافعال
 بالدلالة على استمرار الامر وقوله لما مر هو الدلالة على استمرار الامر **قوله** فانهم المنتفعون بالانذار لا غير
 اى لا غير انذارك اذ لا يستقيم حل الكلام على ظاهره لظهور انه عليه الصلاة والسلام كان ينذر جميع الناس
 سواء كانوا اهل الحشية ام لا وعدل عنه للتنبيه على ان الانذار الغير النافع كعدمه وان غير اهل الحشية كانوا
 لم ينذروا اصلا **قوله** تعالى ومن تركى **قوله** اى بان يعمل خوفا من عذاب ربه بالغيب على حسب
 ما يقتضيه الانذار ويفعل الطاعات ويترك المنكرات فان منفعة ذلك راجعة اليه والله تعالى غنى عن العباد
 وهو جلة معترضة وقعت بين قوله انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب واقاموا الصلاة وبين قوله وما يستوى
 الاعى والبصير الى قوله وما انت بمسمع من فى القبور الآية لانه متصل بالاول والمقصود من الكل تسليمة الرسول
 صلى الله عليه وسلم فانه تعالى لما اظهر غضبه على من اتخذ من دون الله اندادا بقوله ان يشأ يذهبكم واتبعه
 بالانذار بيوم القيامة واهوالها وانه صلى الله عليه وسلم لما قرأ عليهم هذه الآية فلم يعظوا بها ولم ينتهوا عما هم
 عليه من الشرك وسوء الافعال التفت الى حبيبه صلى الله عليه وسلم تسليمة له وخاطبه بان نعى اليه تمردهم
 وعنادهم وان الوعظ لا يؤثر فيهم وانهم لا يخافون عقابه لانهم جهال لا يفكرون فى العاقبة والوعظ انما
 يؤثر فى من توقع انه لا بد من المصير الى الله فيحشى عقابه ومثلها مثل الاحياء والاموات وان مثل الكفر والايان
 الظلمات والنور وان مثل الجنة والنار والحرور فاقى تساوى هذه الاشياء وعلى هذا التقدير ظهر انها
 معترضة والكلام المعترض انما يؤتى به لتحقيق ما تقدم عليه وتأكيد هذا الكلام جيبى به ترغيبا لهم اى
 لاهل الحشية وتقوية لشاغلهم على الحشية واقامة الصلاة لانهما من جلة ما يتركى به فكأنه قيل ومن فعلهما
 فنفعهما لا يعود الا اليه **قوله** وقرى ومن اركى فانما يركى **قوله** اصل اركى تركى على وزن تفعل
 ادغمت التاء فى الزاى ثم اتى بهمة الوصل للابتداء واصل يركى يتركى على وزن يتفعل فادغمت التاء فى الزاى
 كما ادغمت فى الدال نحو يذكرون فى يذكرون ضرب البصير مثلا للمؤمن من حيث انه ابصر طريق الفوز والنجاة
 وسلكه بخلاف الكافر فانه لما لم يبصره ولم يسلك فيه شبه بالاعى وقيل المشبه بالاعى هو الصنم والمشبه
 بالبصير هو الله عز وجل فيكون التمثيل مرتبا على قوله ذلكم الله ربكم له الملك والذين تدعون من دونه ما يملكون
 من قطير وهذه الاشياء جيبى بها على الاستعارة والتمثيل وعلى احسن وجوه الترتيب فانه تعالى لما ضرب
 الاعى والبصير مثلين للكافر والمؤمن عقبه بما كل منهما فيه فالكافر فى ظلمة الكفر والباطل والمؤمن فى نور
 الايمان والحق لان البصير وان كان حديد النظر لا بد له من نور يبصر به ثم ذكر ما لكل منهما فلمؤمن الظل
 وللکافر الحرور وقدم الاعى على البصير والظلمات على النور والظل على الحرور ليطابق فواصل الآى ويكون
 الكل على نسق قوله والى الله المصير ولما تقدم الاعى فى الذكر لذلك ناسب تقديم ما هو فيه فلذلك قدمت الظلمة على
 النور **قوله** ولانما كيدنى الاستواء الخ **قوله** اعلم ان فعل الاستواء مشتبا كان او منفيا لا يكون الا بين شيئين
 او اكثر ومن ثمة لزم العطف على فاعله واسناده الى ضمير التثنية او الجمع نحو استويا ولا يستويون فهما نفي الاستواء
 بين الاعى والبصير بعطف احدهما على الآخر عطف الوتر على الوتر ثم عطف عليهما بمجموع الضدين وهما الظلمات
 والنور عطف الشفع على الشفع فاذا العطف المذكور يفيد انها لا يستويان ايضا وعطف فيه احد الضدين على
 الآخر عطف الوتر على الوتر ثم عطف عليهما بمجموع الضدين الآخرين وهما الظل والحرور عطف شفع على شفع
 وعطف احدهما على الآخر عطف وتر على وتر فاذا العطف يفيد عدم استواءهما ايضا ولا حاجة فى افادة العطف
 هذا المعنى الى كلمة لا بين المعطوف عطف شفع على شفع وبين المعطوف عليه ولا بين المعطوفين عطف وتر على وتر
 وهذا ظاهر لان العاطف يقوم مقام العامل وهو الفعل المنفى فانه لو عطف الشفع على الشفع بان قيل والظلمات

وقرى ذو قرابة على حذف الخبر وهو اولى
 من جعل كان تامة فانها لا تلائم نظم الكلام
 (انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب)
 غائبين عن عذابه او عن الناس فى خلواتهم
 او غائب عنهم عذابه (واقاموا الصلاة) فانهم
 المنتفعون بالانذار لا غير واختلاف الفعلين
 لما مر (ومن تركى) ومن تطهر من دنس
 المعاصى (فانما يتركى لنفسه) اذ نفعه لها
 وقرى ومن اركى فانما يركى وهو اعتراض
 مؤكدا لحشيتهم واقامتهم الصلاة لانها
 من جلة التركى (والى الله المصير) فيجاز بهم
 على تركيتهم (وما يستوى الاعى والبصير)
 الكافر والمؤمن وقيل هما مثلان للصنم والله
 عز وجل (ولا الظلمات ولا النور) ولا الباطل
 ولا الحق (ولا الظل ولا الحرور) ولا الثواب
 ولا العقاب ولانما كيدنى الاستواء وتكريرها
 على الشقين لمزيد التأكيد والحرور فعول
 من الحر غلب على السموم وقيل السموم ماتهب
 نهارا والحرور ماتهب ليلا

والنور والظل والحرور لهم ان الضدين الاولين لا يستويان وكذا الضدان الاخيران الا انه زيد كلمة لا في قوله ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وما يستوى الاحياء ولا الاموات لتأكيد النفي ثم بعد ذلك لم يكتف بان قيل ولا الظلمات والنور ولا الظل والحرور وما يستوى الاحياء والاموات كما قيل وما يستوى الاعمى والبصير بدون لا في الشق الثاني وهو شق المعطوف عطف التورمع ان الظاهر يقتضي ان يقال كذلك لان المساواة لا تكون الا بين شيئين فلا يصح ان يقال لا يستوى زيد ولا عمرو الا ان يحكم بزيادة لا بعد الواو العاطفة بل كررت كلمة لامع كل واحد من شق المعطوف والمعطوف عليه لمزيد التأكيد فليقف هذا الاطناب لان هذا المقام قد ينحني على بعض الطلاب قيل وجع الظلمات لانها عبارة عن الكفر والضلال وطرقهما كثيرة متسعة ووحيد النور لانه عبارة عن التوحيد وهو امر واحد فالغاوت بين كل فرد من افراد الظلمة وبين هذا الفرد الواحد والمعنى الظلمات كلها لا يوجد فيها ما يساوى هذا الواحد **قوله** ابلغ من الاول **قوله** اي في الدلالة على ضلال الكافر وحرمانه من الوصول الى ما ينفعه ويصلح حاله فان الاعمى قد يهتدى الى مقصوده بخلاف الميت فانه محروم منه رأسا **قوله** وقيل للعلماء والجهلاء فان تشبيه الجهلة بالاموات شائع ومنه قوله

لا تبعين لجهول ما س في حلال * فانه ميت وثوبه كفن *

لان الحياة المعنوية هي حياة الارواح وذلك بالحكم والمعارف وحياة الانسان من حيث انسانيته لا تكون الا بها ولا عبرة لحياة الاجساد بدونها لاشتراك البهائم فيها وترشيح الاستعارة اقتراضها بما يلائم المستعار منه واعتبر الترشيح مقياسا الى التشبيه حيث قال ترشيح لتمثيل المصيرين اي تشبيههم لان الاستعارة لا تكون الا بعلاقة التشبيه ولما استعير لفظ الاموات من معناه الحقيقي للكفار وهو كونه موصوفاً بمن في القبور رشح بما يلائم معناه الحقيقي وهو المقبورية ووجه كون الترشيح المذكور مبالغة في اقنات رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهتدائهم بدعوته ان الترشيح حيث ما وقع تحققت المبالغة في التشبيه من حيث ان الاستعارة تفيد المبالغة في التشبيه فترشيحها بما يلائم المستعار منه يحقق تلك المبالغة ويقويها **قوله** محقق الخ **قوله** يعني ان قوله بالحق يجوز ان يكون حالا من فاعل ارسلناك اي محقق او ملتبس بالحق او من مفعوله اي محققا او ملتبسا بالحق وان يكون نعتا لمصدر محذوف اي ارسلنا ملتبسا بالحق ومحبوبه وان يكون متعلقا بقوله بشيرا ونذيرا الا انه لا يمكن ان يتعلق بهما معا بل انما يتعلق على طريق التنازع وبالبها يتعلق بقدر للآخر ما يتعلق به ويكون حاصل المعنى ما اشار اليه بقوله بشيرا بالوعد بالحق ونذيرا بالوعيد بالحق **قوله** اهل عصر **قوله** فسر الآية بهذا المعنى لانه المناسب في هذا المقام لان الآية كل جماعة يجمعهم امر يشتركون فيه اما دين واحد او مكان واحد كآمة الاجابة او دعوة واحدة كآمة الدعوة او طريقة واحدة او زمان واحد فقوله تعالى وجد عليه آمة من الناس يسقون بصلح مثلا لهذه الثلاثة كانه قيل ما من قرن فيما سلف الامضى فيه من يبشر اهل الطاعة بالجنة وينذر اهل المعصية بالنار الزاما للحجة عليهم وقوله الاخلا فيه نذير خبر عن آمة **قوله** او عالم ينذر **قوله** اي ينذر اهل عصره من الآمة راو ياما بلفظه اليهم من امور الدين عن نبيه وهو اشارة الى جواب ما يقال الآية الواقعة في زمن الفترة بين عيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام لم يكن فيها نذير فوجه قوله تعالى وان من آمة الا خلا فيه نذير **قوله** والاكتفاء بذكره **قوله** جواب عما يقال لم اكن في بذكر النذير عن البشير في آخر الآية مع ذكرهما معا نفاها وجاب عنه بان النذارة والبيشارة لما كان كل واحدة منهما من توابع الاخرى ولو ازمها من حيث ان كل من ينذر على المخالفة يبشر على الموافقة جاز الاكتفاء باحدهما عن الاخرى ولان المقصود الاهم من البعثة هو الانذار لان الناس لتمامهم في الغفلة والضلال وانهم اكلهم في اتباع الشهوات واللذات وتقليد البطلة المصيرين على المنكرات كان احتياجهم الى النذير ابراهم لان التحلية من الرذائل متقدمة على التحلية بالفضائل وتقريره ان النذير بمعنى المنذر من العذاب اعم من النبي المخبر عن الله تعالى ومن العالم المخبر عن النبي وفترة عيسى عليه الصلاة والسلام لم يزل فيها من هو على دينه ودعاه الى الايمان وحين ارتحلوا وانقرضوا ولم يبق منهم احد بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم **قوله** كالنوراة والانجيل **قوله** اشارة الى ان المراد بالكتاب المنير ليس مطلق الكتاب ليحمد بالزبر ويم الصحف وغير هابل المراد به الكتاب الكبير المنور الموضح لما يحتاجون اليه وهو اربعة التوراة والانجيل والزبور والفرقان والمراد هنا غير الفرقان لان المراد ما جاء به رسل الامم السابقة فلا يكون معنى قوله جاءهم رسلهم بهذه الثلاثة على هذا التقدير اي على عدم اتحاد الزبر بالكتاب

(وما يستوى الاحياء ولا الاموات) تمثيل آخر للمؤمنين والكافرين ابلغ من الاول ولذلك كرر الفعل وقيل للعلماء والجهلاء (ان الله يسمع من يشاء) هدايته فيوفقه لفهم آياته والاتعاظ بعظاته (وما انت بمسمع من في القبور) ترشيح لتمثيل المصيرين على الكفر بالاموات ومبالغة في اقناتهم منهم (ان انت الانذير) فاعلمك الا الانذار اما الاسماع فلا اليك ولا حيلة لك اليه في المطبوع على قلوبهم (انا ارسلناك بالحق) محقق او محققا وارسالا مصحوبا بالحق ويجوز ان يكون صلة لقوله (بشيرا ونذيرا) اي بشيرا بالوعد بالحق ونذيرا بالوعد بالحق (وان من آمة) اهل عصر (الاخلا) مضى (فيها نذير) من نبي او عالم ينذر عنه والاكتفاء بذكره للعلم بان النذارة قرينة البيشارة سيما وقد قرن به من قبل اولان الانذار هو المقصود الاهم من البعثة (وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم جاءهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات الشاهدة على نبوتهم (وبالزبر) وبصحف ابراهيم (وبالكتاب المنير) كالنوراة والانجيل على ارادة التفصيل دون الجمع ويجوز ان يراد بهما واحد والعطف لتغاير الوصفين (ثم اخذت الذين كفروا فكيف كان نكير) اي انكارى بالعقوبة

ان كل واحد منهم جاء بها جميعا ضرورة ان من جاء بالزبر لم يجي بالكتاب المنير بالمعنى المذكور وكذا من جاء به لم يجي بالزبر وان جاء كل واحد منهم بالبينات لان كل نبي لا بد له من معجزة كما ان الرسول النبي هو اخص منه لا بد له من كتاب سماوي سواء كان من قبيل الصحف او من نحو التوراة والانجيل بل معناه انهم جاؤا بها على التفصيل دون الجمع بان يجي بعضهم ببعض منها كالبينات والزبر والبعض الآخر ببعض آخر منها كالبينات والكتاب المنير هذا على تقدير الفرق بين الزبر والكتاب واما على تقدير اتحادهما فالمعنى ان كل واحد منهم جاء بجميعهما ولا يكون حينئذ عطف الكتاب على الزبر من قبيل عطف الذات على الذات بل من قبيل عطف الصفات كما في مثل قولك جاءني الآكل والشارب عند اتحاد الموصوف بهما وقوله تعالى جاءهم رسلهم في موضع النصب على انه حال من المفعول باضمار قداي كذبوا رسلهم وقد جاءهم رسلهم بالبينات والاستفهام في قوله تعالى فكيف كان تكبير التقرير فانه عليه الصلاة والسلام علم شدة انكار الله تعالى عليهم فحسن الاستفهام على هذا الوجه في مقام التسليية **قوله** تعالى فاخرجناه ثمرات مختلفا الوانها **قوله** التفات من الغيبة الى التكلم لان سوق الآية للحث والتعريض على النظر في عجائب صنعه وآثار قدرته ليجعل ذلك ذريعة الى علمه تعالى بصفات كماله وما يحوز له وما لا يحوز عليه ليؤدي ذلك العلم الى خشيته لان الخشية نتيجة العلم كما اشار اليه استئناف قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء كانه قيل ما وجه التعريض على النظر في دلائل علمه بصفات كماله فاجيب بان ذلك يورث الخشية ولا يخشى منه الا العلماء ولما تقرّر ان سوق الآية للحث على النظر في عجائب صنعه عبر عما هو اشمل على مزيد الصنع وكال القدرة بما هو ادخل في افادة اختصاصه به تعالى وقوله تعالى ثمرات منصوب على انه مفعول به لاخر جانا ومختلفا صفة الثمرات والوانها مرفوع بانه فاعل مختلفا كانه قيل فاخرجناه ثمرات مختلفا الوانها ومختلفا لما اسند الى ظاهر الجمع المكسر لغير العقلاء جاء تكبيره ولوانث وقيل مختلفة الوانها لجاز كما تقول اختلفت الوانها **قوله** اجناسها **قوله** كالرمان والتفاح والتين والعنب ونحوها ولكل منها اصناف معلومة وكيفيات مبصرة يصح تفسير لفظ الالوان بكل واحدة منها لغة وفي الصحاح الالوان هيئة كالسواد والحمرة واللون النوع فان فسرت الالوان بالاجناس يكون قوله مختلفا الوانها صفة مؤكدة لثمرات لان الثمرة مع كونها اسم جنس يعم القليل والكثير انما جعلت للدلالة على قصد الانواع فتوصيفها بكونها مختلفة الاجناس انما هو لتأكيد ما دل عليه لفظ الجمع وان فسرت بالاصناف او بما هو من الكيفيات المبصرة تكون صفة مخصصة على معنى فاخرجناه اجناس الثمار المختلف اصنافها والوانها بمعنى ان كل واحد من تلك الاجناس له اصناف مختلفة واختلاف اجناسها واصناف كل نوع والوانه مع اتفاق الماء والتراب دليل واضح على كمال قدرة صانعه والجدة بضم الجيم وقبح الدال الاولى جمع جدة وهي الطريقة التي يخالف لونها لوني ما يليها سواء كانت في الجبل او في غيره ومنه جدة الحمار وهي الخطة التي في ظهره تخالف لونه والخطة بمعنى الطريقة فعلة بمعنى المخطوط كالفرقة والقبضة وقوله اي ذو جدد اشارة الى ان المبتدأ هو المضاف المحذوف فلما حذف اقيم المضاف اليه مقامه واعرب باعرابه والمعنى في الجبال ما هو ذو جدد يخالف لونها لون الجبل فيؤول المعنى الى ان من الجبال ما هو مختلف الوانها فتلألم القرآن الثلاث فان ما قبلها فاخرجناه ثمرات مختلفا الوانها وما بعدها ومن الناس والدواب والانعام مختلف الوانها اي منهم بعض مختلف فلا بد في القرينة المتوسطة بينهما من ارتكاب الحذف ليؤول المعنى الى ما ذكر فيحصل تناسب القرآن **قوله** جمع جديدة بمعنى الجدة **قوله** وقيل الجدد بضمين جمع جديد بمعنى الجدة وقيل الجدد بضمين جمع جديد بمعنى آثار جديدة واضحة الالوان للناظرين غير مختلفة والجدد بفتحين اسم مفرد بمعنى الطريق الواضح بين الالوان وضع في الآية في قرآءة من قرأ به موضع الجمع اذ المراد الطرأ ثقب والمخطوط بقرينة وصفه بالجمع وهو البيض والحمرة فان بيض صفة لجدد وجر عطف على بيض وجدد مبتدأ ومن الجبال خبره قدم عليه وهو الذي سوغ الابتداء بالنكرة وبيض صفة لجدد ومختلف صفة لجدد ايضا والوانها فاعل مختلف كما مر في نظيره وضمير الوانها للجدد ولا يحوز ان يكون الوانها مبتدأ ومختلف خبرا مقدما عليه والجملة صفة جدد اذ كان يجب ان يقال حيثئذ مختلفة لاسنادها الى ضمير المبتدأ **قوله** بالشدة والضعف **قوله** اشارة الى ان المعنى ان كل واحدة من الجدد البيض يخالف لونها لون غيرها بالشدة والضعف مع اشتراك الكل في كونه ابيض فرب ابيض اشد بياضا من ابيض آخر واضعف من آخر وكذا كل واحد من الجدد الحمرة يخالف حرته حرة الباقيين بان يكون اشد منها حرة او اضعف ويحتمل ان يكون المعنى

(الم تر ان الله انزل من السماء ماء فاخرجنا به ثمرات مختلفا الوانها) اجناسها او اصنافها على ان كلامها ذو اصناف مختلفة او هيئاتها من الصفرة والخضرة ونحوهما (ومن الجبال جدد) اي ذو جدد اي خطط وطرأ ثقب فيقال جدة الحمار للخطة السوداء على ظهره وقرئ جدد بالضم جمع جديدة بمعنى الجدة وجدد بفتحين وهو الطريق الواضح (بيض وجر مختلف الوانها) بالشدة والضعف

ان الجدد مختلف الوانها بان يكون بعضها ابيض وبعضها احر فيكون الجدد كلها على لونين بياض و احمر الا انه عبر
عن اللونين بالالوان لتكثر كل منهما باعتبار محالهما وعلى الاول لاحاجة الى هذا التوجيه **قوله** عطف على
بيض او على جدد **قوله** فان كان عطفاً على بياض يكون من تفاصيل الجدد كالبياض وان كان عطفاً على الجدد لا يكون
داخلاً في تفصيله بل يكون قسمه اى منها ذو جدد وسود و اشار بقوله كأنه قيل الى انه متفرع على قوله او على
جدد والغريب هو الاسود المتناهي في السواد فيكون تابعاً للاسود مثل قان و ناصع في قولهم احر قان و ابيض ناصع
و الواو في قول النابغة والمؤمن للقسم والمؤمن اسم فاعل مجرور بها والعائذات الجمائم التي عاذت بمكة والتجأت
اليها و ضمير مفعولها للطير والغيل والسند موضعان وجواب القسم في البيت الذي بعده وهو قوله

ما ان اتيت بشي انت تكرهه * اذن فلارفعت سوطي الى يدي *

فكأنه قال والله المؤمن الطير العائذات ما اتيت بشي انت تكرهه والاذن فشلت يدي ففعل المؤمن مضمرة هو الطير
والطير المذكور يفسره والعائذات صفة لذلك المضمرة لا المذكور لتقدمه عليه ومن حق الصفة ان تتبع موصوفها
وقد يضمن الشيء ثم يفسر بما ذكر بعده قصدا الى زيادة التأكيد بان يدل على المعنى الواحد من طريق الاظهار
والاضمار جميعاً **قوله** وهو تأكيده مضمرة **قوله** جواب عما يقال ان الغريب تأكيده لا سود كما ان القاني تأكيده
الاجر والناصع تأكيده لا بياض ومن حق التأكيده ان يتبع المؤكد فينبغي ان يقال وسود غريب كما يقال احر قان
وابيض ناصع فلم تقدم التأكيده على المؤكد * واجاب عنه بان ما ذكره انما يراد ان لو كان غريباً تأكيده لما بعده وليس
كذلك بل هو تأكيده لمضمرة يفسره ما بعده والتقدير وسود غريب سود كما ان تقدير البيت والمؤمن الطير

العائذات الطير ويفعل ذلك لزيادة التأكيد حيث يدل على المعنى الواحد من طريق الاضمار والاظهار جميعاً
قوله باختلاف الثمار والجلال **قوله** اشارة الى ان محل الكاف في كذلك النصب على انه صفة لمصدر محذوف
والمعنى ومن الناس والدواب والانعام نوع او صنف او بعض مختلف الوانه اختلافاً كما كنا باختلاف الثمرات

والجلال على ان قوله تعالى مختلف صفة لموصوف محذوف هو مبتدأ والجار والمجرور قبله وهو من الناس
خبره ولذلك عمل اسم الفاعل **قوله** ولهذا اتبعه الخ **قوله** اى ولكون شرط الخشية ما ذكر زلت هذه
الآية تابعة لقوله الم تر ان الله انزل من السماء ماء الى آخر ما يدل على افعاله الدالة على كمال قدرته فانه تعالى لما عتد

لنبيه صلى الله عليه وسلم اعلام قدرته الباهرة فقد حرضه على النظر في آياته الدالة على عظمة شأنه وكمال كبريائه
ليعرفه بصفات كماله ويخشاه حق خشيته والظاهر انه فصله عما قبله استئنافاً جواباً لسؤال نشأ مما قبله فكأنه لما قيل
الم تر الخ قال لم تخصصني بهذا الخطاب فاجيب بانه انما يخشى الله من عباده العلماء لان العلم المرتب على النظر
في الآيات وآثار الصنع انما يحصل فيك وفيمن هو على صفتك في التفكير والتدبر **قوله** ولو اخرج انعكس

الامر **قوله** اى الحال فكان المعنى العلماء لا يخشون الا الله وهو غير مستلزم للمقصود ولانه لا ينافي ان يكون غير العلماء
خائفاً من الله والمقصود حصر الخوف من الله تعالى في العلماء والمعنى الآخر وان جاء في قوله تعالى لا يخشون
احدا الا الله لكن ليس هو الغرض في هذا المقام **قوله** فان المعظم يكون مهيباً **قوله** اشارة الى وجه تشبيه

المتعظم بالخشية من حيث اتحاد تعلقهما فان المعظم لكونه على اكل الخلق واحسن الاحوال يخاف منه القاصرون
فاستعير لفظ الخشية للمتعظم ثم اشتق من الخشية المستعارة لفظ يخشى **قوله** لدلالته **قوله** اى لدلالة قوله ان الله
عزيز غفور على عقوبة العصاة ومغفرة النائب من ذنبه والقادر على العقوبة والغفران حقه ان يخشى * فان قلت

اى مدخل لقوله تعالى غفور في الدلالة على انه تعالى يجب ان يخشى مع ان الوصف بالغفران موجب للرجاء
دون الخوف قلت ما ذكرته انما يرد اذا ذكر التعرض لصفة الغفران فقط واما اذا قرن بما يدل على عزته وانتقامه
من المسيء فينبذ يكون المقصود بيان قدرته الكاملة وانه يفعل ما يشاء وهذه الصفة توجب الخوف **قوله**

يداومون قرآته او متابعة ما فيه **قوله** اشارة الى ان يتلون يجوز ان يكون مضارع تلاءموا بمعنى تبعه وان يكون
مضارع تلاءم تلاوة بمعنى قرأ وحل يتلون على الاستمرار اخذاً من كون ما عطف عليه مخالفاً حيث كان على
صفة الماضي وهو قوله واقاموا الصلاة وانفقوا ولولا ذلك القصد اى قصد الاستمرار لجيء به ماضياً كما في قوله
تعالى واقاموا الصلاة وانفقوا وكون المقام مقام المدح يؤيد كون الفعل محمولا على الاستمرار فانك اذا قلت
في مقام المدح فلان بطم الجائعين وبعين المضطرين قائماً تريد ان شانه ودينه ذلك ولم يقصد الدلالة على الاستمرار

(وغريب سود) عطف على بياض او على
جدد كأنه قيل ومن الجبال ذو جدد مختلفة
اللون ومنها غريب متحدة اللون وهو
أكبر مضمرة يفسره فان الغريب تأكيده
الاسود ومن حق التأكيده ان يتبع المؤكد
ونظير ذلك في الصفة قول النابغة شعر
والمؤمن العائذات الطير مضمرة

ركبان مكة بين الغيل والسند *

وفي قوله مزيد تأكيده لما قبله من التكرار
باعتبار الاضمار والاظهار (ومن الناس
والدواب والانهام مختلف الوانه كذلك)
كاختلاف الثمار والجلال (انما يخشى الله
من عباده العلماء) اذ شرط الخشية معرفة
الجنس والعلامة و افعاله فمن كان اعم به
كان اخشى لله ولذلك قال صلى الله عليه
وسلم اني اخشى الله واتقاه كماله ولهذا اتبعه
ذكر افعاله الدالة على كمال قدرته وتقديم
الاعمال لان المقصود حصر الفاعلية ولو
اخر انعكس الامر وقرئ برفع الله ونصب
العلماء على ان الخشية مستعارة للمتعظم فان
المتعظم يكون مهيباً (ان الله عزيز غفور)
تعليل لوجوب الخشية للالته على انه
معاقب للمصر على طغيانه غفور للتائب عن
عصيانه (ان الذين يتلون كتاب الله)

يداومون قرآته او متابعة ما فيه حتى صارت
سنة لهم وعنوانا

في اقامة الصلاة والانفاق لان المراد بهما اقامة الصلوات الخمس و ايتاء الزكاة وهما لكونهما موقنين باوقات معينة لا يتصور الاستمرار فيهما **قوله** فيكون ثناء على المصدقين **قوله** يعني على تقدير كون المراد بكتاب الله جنس كتب الله تكون الآية مرتبطة بقوله تعالى وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم الى قوله ثم اخذت الذين كفروا اقتص به حال المكذبين من الامم المتقدمين ثم اثني بهذه الآية على المصدقين منهم كأنه قيل لما رسل الى كل امة رسولا ينذرهم صاروا فريقين منهم من كذب رسولهم فاهلكهم ومنهم من صدقهم فاولئك يرجون تجارة لن تبور وعلى تقدير ان يكون المراد بكتاب الله القرآن تكون مرتبطة بقوله انما يخشى الله من عباده العلماء بين او لان العلم بصفات الله و افعاله يورث الخشية ثم يبين ثواب العاملين بكتاب الله العاملين بما فيه وفي الايتين اشارة الى ان اول الواجب على المكلف النظر في مصنوعات الله ليؤديه ذلك النظر الى علمه تعالى بصفاته و افعاله ثم يؤدي ذلك العلم الى الخشية التي هي عمل القلب ثم ان ثلاث الخشية تؤدي الى الذكر باللسان الذي هو افضل واجمعه تلاوة القرآن ثم يؤدي ذلك الذكر الى العمل بالجوارح الذي هو افضل واجمعه اقامة الصلاة وهذه العبادات الثلاث هي المتعلقة بالقلب واللسان والجوارح كلها من قبيل تعظيم امر الله تعالى و بقاء من الاعمال الدينية ما يكون من قبيل الشفقة على عباد الله فان رجاء الله انما يتم بالشفقة على المحتاجين من خلقه واشير اليه بقوله وانفقوا بمارزقناهم مع ان الاقامة التي هي اتيان الشيء مستقيما مستجمعا لجميع ماله مدخل في حسنه وكاله يغني عن التعرض لما يدل على استمراره فان اقامة الصلاة والزكاة انما تحصل بالمواظبة عليهما في اوقانهما المعينة لهما **قوله** تعالى سرا وعلانية **قوله** مصدران في موضع الحال بتقدير مسرين ومعلنين اي غير قاصدين واحدا منهما بعينه في انفاقهم بل يقصدون به مجرد المعاملة مع خلق الله بالشفقة والاحسان كيف ما تيسر فان تبسر سرا فذاك والا فعلانية ولا يمنع ظنه ان انفاق العلانية رياء فان ترك الخير مخافة الرياء هو عين الرياء فعلى هذا يكون المقصود من العطف الدلالة على ان المقصود الحث على الانفاق مطلقا كيف ما تيسر وعلى قول الاخير يكون العطف لتقسيم الانفاق الى الفرض والنفل والحث على كل واحد منهما ويكون تعيين كل واحد من القسمين بما خص به من الوصف اشارة الى ان الاولى والمستحب في الصدقة السنونة الاخفاء وفي المفروضة الاعلان كما ان المستحب في الصلاة المفروضة اعلانها وفي النافلة اخفاؤها **قوله** تحصيل ثواب بالطاعة **قوله** اشارة الى ان التجارة استعارة للمعاملة مع الله تعالى لنيل ثوابه شبه تلك المعاملة بالتجارة وهي معاملة الخلق بعضهم لبعض بالبيع والشراء لنيل الربح والمعنى انهم يرجون بما اتوا من الطاعات المذكورة متاجرة الله تعالى ونيل ثوابه متاجرة لن تبور بضاياع رأس المال بالهلاك او بالكساد بل يروج ويربح منها صاحبها ارباحا كثيرة وقوله يرجون اشارة الى انهم لا يجزمون بنفاق تجارتهم ولا يقطعون به بل يخافون ان لا يقبل ما توبه في الآية اشارة الى بطلان قول من قال انه يجب على الله تعالى ان يقبل طاعة عبده ويثيب عليها **قوله** اي ينتفي عنها الكساد والبور في الاصل الهلاك وفسر قوله لن تبور بقوله لن تكسدهم فسر انتفاء الكساد عنها بنفاقها عند الله بحمل كل منهما على الكناية فان انتفاء البور لازم لانتهاء الكساد وكذا انتفاء الكساد لازم لانفاق والرواج فجعل لن تبور كناية عن لازمه وهو لن تكسدهم لن تكسده كناية عن لازمه ايضا وهو تنفق فيكون قوله تنفق بهذا الاعتبار مدلول قوله ان تبور فكأنه قيل يرجون بما اتوا التجارة نافلة عند الله تنفق ليوفيهم بنفاقها فيكون نفاق طاعة العبد عنده تعالى معللا بتوفية اجر عمله لانه تعالى قيدها بذلك وهو معنى لام التعليل في ليوفيهم على تقدير تعلقها بمدلول لن تبور واما على تقدير تعلقها بمدلول الافعال المتقدمة فعنى كون التوفية علة لها كونها غرضا لفاعل تلك الافعال من فعلها اي فعلوا جميع ذلك لهذا الغرض ووجب ان يعلم ان تعلقها بنفس الافعال المتقدمة انما هو على تقدير ان يكون قوله تعالى يرجون حالا لانه ان كان خبر ان لا يجوز ذلك احترازا عن الفصل بين العامل ومعموله بالاجنبي وعلى تقدير كونه حالا يكون الفاصل اجنبيا من العامل واما اذا تعلق بمحذوف دلت عليه تلك الافعال فيجوز ان يكون يرجون حينئذ حالا وخبرا لعدم المحذور فيهما جعل اللام على تقدير تعلقها بمرجوع لام العاقبة لان غرضهم فيما فعلوا هو التجارة النافعة عند الله تعالى لا غير لان التعريف بالموصولة هناك للايماء الى وجد ثبات الخبر ثم جعل ذلك الايماء ذريعة الى تحقق الخبر اي جعله محققا ثابتا ولما أدى ذلك الغرض الى ان يوفيهم الله اجورهم اتى باللام **قوله** علة لمدلوله **قوله** اي مدلول لن تبور فان التجارة اذا كانت

والمراد بكتاب الله القرآن او جنس كتب الله فيكون ثناء على المصدقين من الامم بعد اقتصاص حال المكذبين (واقاموا الصلاة وانفقوا بمارزقناهم سرا وعلانية) كيف انفق من غير قصد اليهما وقبل السر في السنونة والعلانية في المفروضة (رجون تجارة) تحصيل ثواب بالطاعة وهو خبران (لن تبور) لن تكسدهم وان تهرب بالخسران صفة للتجارة وقوله (ليوفيهم اجورهم) علة لمدلوله اي ينتفي عنها الكساد وتنفي عند الله ليوفيهم بنفاقها اجور اعمالهم

اولمدلول ماعده من افعالهم نحو فعلوا ذلك
ليوفيههم او عاقبة ليرجون (ويزيدهم من
فضله) على ما يقابل اعمالهم (انه غفور)
لفرطاتهم (شكور) لطاعتهم اى مجازيهم
عليها وهو علة للتوفية والزيادة او خبر ان
ويرجون حال من واو وانفقوا (والذى
وحينا اليك من الكتاب) يعنى القراءة
ومن للتبيين والجنس ومن للتبعض (هو
الحق مصدقا لما بين يديه) احقه مصدقا لما
تقدمه من الكتب السماوية حال مؤكدة لان
حقيقته تستلزم موافقته اياه فى العقائد واصول
الاحكام (ان الله بعباده خبير بصير) عالم
بالبواطن والظواهر فلو كان فى احوالك
ما بنا فى النبوة لم يوح اليك مثل هذا الكتاب
المعجز الذى هو عيار على سائر الكتب
وتقديم الخبر للدلالة على ان العمدة فى ذلك
الامور الروحانية (ثم اورثنا الكتاب)
حكمتنا بتورثه منك او نورته فعبير عنه بالماضى
لتحققه او اورثناه من الامم السالفة والعطف على
ان الذين يتلون والذي اوحينا اليك اعتراض
لبين كيقية التورث (الذين اصطفينا من
عبادنا) يعنى علماء الامة من الصحابة ومن
بعدهم او الامة بامرهم فان الله اصطفاهم
على سائر امة (منهم ظالم لنفسه) بالتقصير
فى العمل به (ومنهم متقصد) بعمل به فى اغلب
الاولات (ومنهم سابق بالخيرات باذن الله)
بضم تميمين والارشاد الى العمل وقيل الظالم
الجاهل والمقتصد المتعلم والسابق العالم وقيل
الظالم المجرم والمقتصد الذى خلط الصالح
بالسيىء والسابق الذى تربحت حسناته
بحيث صارت سيئاته مكفرة وهو معنى قوله
عليه الصلاة والسلام اما الذين سبقوا
فالذين يدخلون الجنة بغير حساب واما الذين
اقتصدوا فالذين يحاسبون حسابا يسيرا
واما الذين ظلموا انفسهم فالذين يحاسبون فى
طول المحشر ثم يتلقاهم الله برحمته وقيل
الظالم الكافر على ان الضمير للعباد وتقديمه
لكثرة الظالمين ولان الظالم بمعنى الجهل
والركون الى الهوى مقتضى الجبللة والاقتصاد
والسبق عارضان (ذلك هو الفضل الكبير)
اشارة الى التورث او الاصطفاء او السبق

غيره بالكمة وكاسدة عند الله تدل على انها نافقة عند الله مقبولة عنده وقوله ليوفيههم اجورهم متعلق بهذا المدلول
كأنه قيل ان التالين والمقيين والمنفقين راجون تجارة غير هالكه ولا كاسدة عنده تعالى بل تنفق عنده ليوفيههم
جزاء اعمالهم ولا تتعلق اللام بنفس لن تبور لان الامر العدمى لا يكون علة حاملة للفاعل على الفعل ولا معلولا
مرتبا عليه فى الخارج **قوله** اولمدلول ماعده من افعالهم **قوله** اى ولا يجوز ان تكون اللام متعلقة بكل
واحد من الافعال الثلاثة لان المعمول الواحد لا يتوارد عليه عوامل متعددة ولا يجوز تعلقها بها الا على سبيل
التنازع واعمال واحد منها واضمار معمول غيره او حذفه كما هو المذكور فى كتب النحو فالاحسن ان تتعلق
بمدلول تلك الافعال اى فعلوا ليوفيههم بل لا يجوز تعلقها بنفس الافعال الثلاثة المذكورة على سبيل التنازع
على تقدير ان يكون قوله تعالى يرجون خبرا لانه يستلزم ان يقع الفصل بين العامل ومعموله بالاجنبى لان
خبر ان لا يكون فى حيز شئ من تلك الافعال فيكون اجنبيا منها فلا بد ان تكون متعلقة بمحذوف دل عليه تلك
الافعال اى فعلوا جميع ذلك لهذا الغرض **قوله** او عاقبة ليرجون **قوله** عطف على قوله علة لمدلوله جعل
اللام على تعلقها بيرجون لام العاقبة لان رجاء التجارة النافقة عند الله تعالى هو لأجل ان يوفيههم ثواب اعمالهم
وليس الاول معللا بالثانى ويجوز ان يكون التوفية عاقبة لرجائهم وقوله احقه مصدقا يعنى ان قوله مصدقا حال
مؤكد من مفعول احقه المقدر المدلول عليه بقوله هو الحق **قوله** ورجون حال من واو وانفقوا **قوله**
لم يجعله حالا من فاعل الافعال الثلاثة التى هى يتلون واقاموا وانفقوا لئلا يجتمع على معمول واحد عوامل بل جعله
متعلقا بتلك الافعال على سبيل التنازع واعمل الاقرب وعلى تقدير ان يكون قوله انه غفور شكور خبرا لانه
فيهما من العائد فقدره بقوله لفرطاتهم والشكر فى حق العباد صرف كل واحد من اللسان والحنان والجوارح
الى طاعة النعم وفى حقه تعالى المجازاة على طاعة العباد والشكور من ابنية المبالغة ووجهه انه تعالى يقبل القليل
من طاعة عباده فيضاعف لهم الجزاء والعيار المعيار الذى يقاس به غيره ويسوى فان القراءة لكونه معجزا
فى نفسه يكون دليلا على التصديق بانه وحى الهى فاذا وجد الوحي ونزل على محمد صلى الله عليه وسلم علم اعجازه
وصدق ما تقدم من الكتب وعلم من تقرير المصنف ان قوله تعالى ان الله بعباده خبير بصير استئناف جيبى به تعليلا
للايحساء اليه فان من كان خيرا بالبواطن بصيرا بالظواهر اذا خص احدا برسالته والايحساء اليه يكون
ذلك حقا مبنيا على استحقاق الموحى اليه لذلك فهو كقوله تعالى الله اعلم حيث يجعل رسالته وقوله بين
يديه معناه بين الجهتين المحاذيتين لليدين فهو ظرف للمكان ثم يستعار للزمان المتقدم تشبيها للزمان بالمكان
قوله حكمتنا بتورثه منك او نورته **قوله** فعلى هذين الوجهين يكون اورثنا عطفنا على اوحينا ويكون المراد
من الذين يتلون كتاب الله مؤمنى هذه الامة ويراد بالكتاب القرآن والمعنى اوحينا اليك القرآن ثم حكمتنا بعدك
بتورثه او وضع الماضى موضع المستقبل وعبر عنه بالماضى لكونه محقق الوقوع وعلى التقديرين بظهر كون
المعطوف متراخيا عن المعطوف عليه مع كونه ماضيا بالنسبة الى زمان الوحي فان حكمه تعالى بتورث القرآن منه
من صفاته الازلية ومتراخ عن مضمون قوله اوحينا اليك بمعنى استبعاد مضمون الحكم بتورثه منه عن مضمون
وحيه اليه قال نجم الدين الرضى فى شرحه للكفاية وقد يجيب ثم فى عطف الجمل خاصة لاستبعاد مضمون ما بعدها
عن مضمون ما قبلها وعدم مناسبتها له كما فى قوله استغفروا ربكم ثم توبوا اليه فان بين توبة العبد وهى انقطاع العبد
اليه بالكلية وبين طلب المغفرة بونا بعيدا وهذا المعنى فرع التراخي ومجازه انتهى كلامه واجاب ثانيا بان اورثنا
بمعنى نورته الا انه وضع الماضى وضع المستقبل تنزيلا لما سيكون منزلة الكائن لكونه محقق الوقوع كقوله تعالى
ونادى اصحاب الاعراف واجاب ثالثا بان اورثنا على حقيقته بناء على ان ليس المراد نورث القرآن بعده عليه
الصلاة والسلام المؤمنين من ائمة بل المراد نورث جنس الكتب من الامم السالفة وقوله حكمتنا بتورثه منك
او نورته جواب عما يقال الظاهر ان قوله تعالى ثم اورثنا عطف على اوحينا وان كلمة ثم تقتضى التراخي فى الزمان
كان يقال ثم نورته بعدك المصطفين فامعنى يجيب اورثنا على لفظ الماضى واجاب اولابا ان اراث الكتاب المصطفين
بمعنى اعطاه اياهم كاعطاء الارث للوارث من غير كد وتعب فى طلبه وان لم يكن ماضيا بالنسبة الى زمان نزول
الآية فكان الظاهر ان يقال ثم نورته الا انه قيل اورثنا على لفظ الماضى بناء على ان المراد بالاراث الحكم بتورثه
منه عليه الصلاة والسلام والحكم متقدم على زمان نزول الآية فلذلك حكي واورثنا بلفظ الماضى وعطف على

او حينا بكلمة التراخي الا ان تلك الكلمة لا يجب ان تكون للتراخي الزماني البتة بل قد تكون لاستبعاد مضمون
 الجملة المعطوفة عن مضمون ما قبلها كما في هذا المقام فيكون مضمون الحكم بتوريثه منه مستبعدا عن مضمون
 الايمان اليه وعلى قوله او ورثناه من الامم السالفة يكون معطوفا على قوله ان الذين يتلون كتاب الله كما صرح به
 فيكون المراد بالذين يتلون اعم من مؤمنى هذه الامة وبالكتاب جنس كتب الله وبالذين اصطفينا هذه الامة
 ويكون اورثنا ماضيا محمولا على ظاهره والمعنى ثم اورثنا هذا الكتاب الكريم هذه الامة بعد اعطاء تلك الامم الزبر
 والكتاب المنير ووجه انتظام الآيات بعضها ببعض انه تعالى اخبر اولادنا ما من امة الا خلا فيها نذير مؤيد بالبينات
 والزبر والكتاب المنير ثم بين ان تلك الامم تفرقوا فرقتين فرقة كذبوا رسلهم وما جاؤا به واليه اشار بقوله فقد كذب
 الذين من قبلهم الآية وفرقة صدقوهم وآمنوا بهم وتلوا كتاب الله وعملوا بمقتضاه واليه اشار بقوله ان الذين يتلون
 كتاب الله الآية ثم عطف على هذه القصة قوله ثم اورثنا الكتاب بكلمة ثم الدالة على التراخي وبلغظ الماضي في اورثنا
 لان ابراث الكتاب لهذه الامة متراخ عن ارسال النذير في كل امة على الطريق المذكور فان الايراث المذكور
 سابق واما بالنسبة الى نزول هذه الآية فصحح ايراد ثم مقرونة بصيغة الماضي فعلى هذا يكون قوله تعالى والذي
 او حينا اليك اعتراضا بين المعطوف والمعطوف عليه لبيان ان توريث جنس الكتاب لهذه الامة انما هو حال كونه
 حقا مصدقا لما بين يديه ومعنى اورثنا اعطينا لان الميراث اعطاء قاله مجاهد يعنى اورثنا استعارة تبعية شبه اعطاء
 الكتاب اياهم من غير كد ونعب في وصوله اليهم بتوريث الوارث فقوله الذين اصطفينا مفعول اول لاورثنا
 والكتاب مفعوله الثاني قدم لشرفه اذ لا لبس وقيل اورثنا بمعنى اخرنا ومنه الميراث لتأخره عن الميت والمعنى اخرنا
 القرآن عن الامم السالفة واعطينا كونه واهلنا كونه وكلمة من في قوله من عبادنا يجوز ان تكون للبيان على معنى
 ان المصطفين هم عبادنا وان تكون للتبعية اي ان المصطفين بعض عبادنا لا كلهم ويؤيد الاول ما روى عن ابن
 عباس رضى الله عنهما انه قال يريد بالعباد امة محمد صلى الله عليه وسلم فالمعنى ثم اعطينا القرآن بعد الوحي اليك
 عبادنا المصطفين وهم امتك المسلمون فان الله تعالى اصطفاهم على سائر الامم وجعلهم امة وسطا اي خيارا اهلا
 للشهادة على سائر الامم يكون هذا القرآن بينهم حكما واما مالهم الى يوم القيامة اكراما لهم وافضالا ثم قسمهم
 الى ثلاث طبقات فقال ففهم ظالم لنفسه الآية مع كونهم مشرفين بشرف الاصطفاء والاضافة في قوله تعالى
 من عبادنا لان منشأ ذلك الشرف كونهم امة الاجابة لدعوة اشرف الرسل صلى الله عليه وسلم والمعصية لا تخرجهم
 من ذلك وعلى قول من يقول المراد بالظالم هو الكافر بقرينة انه تعالى اطلق لفظ الظالم في كثير من المواضع على
 الكافر وسمى الشرك ظلما عظيما لا يكون القسم امة الاجابة ولا يرجع ضمير منهم الى الموصول ولا تكون كلمة من
 للبيان بل للتبعية ولا تكون الاضافة في عبادنا لتشريف المضاف بل لتعظيم المضاف اليه ويكون المراد بالعباد
 مطلق الخلائق وقوله تعالى سابق بالخيرات اي سابق الى الجنة بالاعمال الصالحة بامر الله تعالى وارادته روى عن
 ابن عباس رضى الله عنهما قال الظالم لنفسه هو من مات على كبيرة ولم يتب منها والمقتصد الذي لم يصبر على كبيرة
 كما قال تعالى فلما نجاهم الى البر ففهم مقتصد اي على طريق الحق غير حائل عنه ومنهم سابق اي سبق على الظالم
 والمقتصد في الدرجات بسبب الخيرات التي عملها وقال الحسن الظالم الذي ترجحت سيئاته على حسناته والمقتصد
 الذي استوت حسناته وسيئاته والسابق من رجحت حسناته روى اسامة بن زيد عن النبي عليه الصلاة والسلام
 قال سابقنا سابق الى الجنة ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له وعنه عليه الصلاة والسلام قال السابق من هذه الامة
 يدخل الجنة بلا حساب والمقتصد يحاسب حسابا يسيرا ثم يدخل الجنة والظالم يحبس في طول الحبس حتى يظن
 ان لن ينجوه فينالهم الرحمة ويدخلون الجنة فهم الذين قالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن وعن ابن عباس
 رضى الله عنهما الظالم اهل الاجرام يغفر لهم والمقتصد اصحاب اليمين يحاسبون حسابا يسيرا والسابق يدخل الجنة
 بغير حساب وقوله يحلون فيها اشارة الى ان الاحسان بدخول الجنة اعز واكمل من الاحسان بالتولية حيث قال
 يدخلونها اولا وفيها تقع تحليتهم وتخصيص الاساور من بين وجوه زينة الجنة لكونها ادل على ان الجنة دار التمتع
 والاستراحة لان كثير الاعمال يحصل بالايدي فاذا حليت بالاساور علم الفراغ من الاعمال مع ان مطلق التحلي
 لا يجامع الابتدال والاشتغال بنحو الطبخ وغسل الثياب فان التحلي يكون لمعنيين احدهما اظهار كون التحلي
 فارغا مستغنيا عن الابتدال بالخدمة وثانيهما اظهار استغنائه عما يعتد من الحوائج الاصلية للانسان وما يطلب

(جنات عدن يدخلونها) مبتدأ وخبر
 والضمير للثلاثة او للذين او للمقتصد والسابق
 فان المراد بهما الجنس وقرئ جنة عدن
 وجنات منصوبة بفعل يفهم الظاهر وقرأ
 ابو عمرو يدخلونها على بناء المفعول
 (يحلون فيها) خبر ثان او حال مقدرة وقرئ
 يحلون من حليت المرأة فهي حالية (من اساور
 من ذهب) من الاولى للتبعية والثانية
 للذين

(وَلَوْ لَوْ) عطف على ذهب أي من ذهب
مرصع بالؤلؤ أو من ذهب في صفاء الؤلؤ
ونصبه نافع وعاصم عطف على محل من اساور
(ولباسهم فيها حرير وقالوا الحمد لله الذي
اذهب عنا الحزن) همهم من خوف العاقبة
او همهم من اجل المعاش وآفاته او من وسوسة
ابليس وغيرها وقرئ الحزن (ان ربنا الغفور)
للمذنبين (شكور) للطيبين (الذي احلنا
دار المقامة) دار الاقامة (من فضله) من
انعامه وتفضله اذ لا واجب عليه (لا يمسننا
فيها نصب) تعب (ولا يمسننا فيها لغوب)
كلال اذ لا تكليف فيها ولا كد اتبع نفى
النصب نفى ما يتبعه مبالغة (والذين كفروا
لهم نار جهنم لا يقضى عليهم) لا يحكم عليهم
بموت ثان (فيموتوا) فيستريحوا ونصبه
باضمار ان وقرئ فيموتون عطف على يقضى
كقوله ولا يؤذن لهم فيعتذرون (ولا يخفف
عنهم من عذابها) بل كلما خبت زيدا سعارها

زيادة النعم والترفه في اسباب المعاش وذلك لان التحلى لا يكون الا بالاشياء العزيزة الوجود وباستعمالها في غير
موضع الحاجة وذلك يدل على انه لو كان له حاجة الى ما لا بد منه او يكون له مدخل في زيادة تنعمه لصرفه الى ذلك
فذكر التحلى كناية عن هذا الاستغناء و اشار الزمخشري الى ان من تبعية لجعل مجرورها في معنى النكرة فيفيد
التعظيم كما تفيد النكرة فالمعنى يحلون فيها بعض من الاساور سابق على سائر افراد الاسورة في الشرف كما سبق
المسورون بهذا البعض على غيرهم **قوله** عطف على ذهب **قوله** فان غير نافع وعاصم من السبعة قرأوا ولؤلؤ
بالخفض عطف على ذهب فيكون يانا للاساور ايضا ومعنى كون الاساور من ذهب ولؤلؤ تركبها من هذين الجنسيتين
حقيقة بان تصنع من ذهب مرصع بالؤلؤ او كونها مصوغة من ذهب في صفاء الؤلؤ فكأنها مصوغة منهما
قوله او همهم من اجل المعاش **قوله** يعني ان المراد حزن الدنيا وما كان فيها من الاهتمام في تحصيل اسباب المعاش
من المأكل والملبس والسكن والحزن بالضم والسكون والحزن بفحش لغتان بمعنى واحد كالبخل والبخل والعامية
قرأوه بفحشين يعني انهم اذا دخلوا الجنة يقولون ذلك لانهم لما كرموا بدار الكرامة والنعم المقيم الذي لا يزول ولا يفنى
ابدا وقد عانوا وقاسوا والآن قد اذهب الله تعالى بفضله جميع ذلك عنهم واكرمهم بالملك الدائم والنعم المؤبد
فبالضرورة جدوا من فضلهم بهذه الكرامة الجليلة القدر **قوله** تعالى الذي احلنا **قوله** اي ازلنا دار المقامة
مفعول ثان لاحلنا لا ظرف له والا لوجب ان يتعدى اليه الفعل بكلمة في لانه مكان محدود والمقامة مصدر ميمي
بمعنى الاقامة لان المصدر الميمي من المزيد يكون على صيغة المفعول كالدخل والخرج والمزق وفي قوله دار المقامة
اشارة الى ان الجنة دار الخلود التي لا يتحول عنها ابدا من دخلها ولا يموت بخلاف الدنيا فانها منزلة ينزلها المكاف
ويرتحل عنها الى منزلة القبور ومن القبور الى منزلة العرصة التي فيها الجمع ومنها التفريق الى الجنة والى النار
وقد تكون النار لبعضهم منزلة الانتقال واما الجنة فهي دار الاقامة مطلقا وكذا النار لاهلها ومن فضله يتعلق باحلنا
ومن اما المعلقة واما لا تبدأ الغاية اي ازلنا بفضله لا بعمالنا واستحقاقنا لان العمل مبناه زائل وثواب الجنة دائم لا يزول
ولاسيما ان العمل لا يعادل عشر عشر النعم السابقة فكيف يستحق به العبد النعم الآجلة **قوله** لا يمسننا
حال من المفعول الاول لاحلنا او الثاني لان الجملة مشتملة على ضمير كل واحد منهما الا ان الاول اظهر **قوله**
اذ لا تكليف فيها ولا كد **قوله** استدلال بنفى السبب وهو التعب والمشقة على نفى المسبب وهو القصور والكلال
الناسي عنه * ولما ورد انه ما القائدة في نفى اللغوب اصاله مع ان انتفاءه يعلم من نفى النصب اذا انتفى لان انتفاء
السبب يستلزم انتفاء المسبب ضرورة فاذا قيل لم آكل يعلم منه انتفاء الشبع فلا حاجة بعده الى نفى الشبع * اجاب
عنه بان انتفاء التابع وان كان يعلم من نفى المتبوع لكنه نفاء بعد ذلك قصدا للمبالغة في بيان انتفاءه وقيل النصب
تعب البدن واللغوب تعب النفس ونفى احدهما لا يدل على انتفاء الآخر واللغوب مصدر اغب يلغب لغوبا
اذا اعى وقرئ اللغوب بفتح اللام وفيه وجهان احدهما مصدر ايضا كالقبول والولوع والثاني صفة لمصدر
محذوف اي لا يمسننا فيه لغوب لغوب كأنه يصف اللغوب بانه قد لغب اي اعى وتعب على المبالغة كقولهم موت
ماتت وشعر شاعر **قوله** تعالى والذين كفروا لهم نار جهنم **قوله** عطف على قوله ان الذين يتلون كتاب الله
وما بينهما يتعلق بالذين يتلون كتاب الله وقدر ان المراد بهم امامؤمنوا هذه الامة والكتاب القرآن او المصدقون
من الامة السابقة والكتاب جنس كتب الله فعلى الاول بين الله تعالى ثواب اهل الخشية الذين زادت خشيتهم
بالمواظبة على تلاوة القرآن والعمل بما فيه من اقامة الصلاة والانفاق على ذوى الحاجة ثم شرع في بيان وعيد
اضدادهم وهم المكذبون وعلى الثاني اثنى الله تعالى على المصدقين من الامة السابقة بعد اقتصاص حال المكذابين
منهم في الدنيا ثم بين حال هؤلاء المكذابين في الآخرة بعطف هذه الجملة على جملة ان الذين يتلون الآية على تقدير
ان يراد منهم مؤمنوا هذه الامة ومن الكتاب القراء ان كان المراد منهم المصدقين من الامة وبالكتاب الجنس يكون
هذا عطف على قوله ثم اورثنا يانا لو عيد المخالفين من هذه الامة بعد الفراغ من وعد الموفقين والمصطفين من عباده
قوله لا يحكم عليهم بموت ثان **قوله** اشارة الى ان قوله لا يقضى من قضى بمعنى حكم كما في قوله تعالى وقضى ربك
الاتعبدوا الاياه وفي الصحاح وقد يكون القضاء بمعنى الفراغ كما يكون بمعنى الحكم تقول قضيت حاجتي وضربه
فقضى عليه اي قتله كأنه فرغ منه وسم قاض اي قاتل وقضى نحبه اي مات والتعب المدة والوقت انتهى كلامه
وقوله فيموتوا منصوب بحذف النون جوابا للنفي بان مضمرة فان المضارع ينصب بان مضمرة بعد الفاء بشرطين

احدهما كونها للسيئة والثاني ان يكون قبلها امر او نهى او استفهام او نفي او تمن او عرض وقد وقعت الفاء هنا
 بعد النفي فنصب يموتوا بحذف النون كافي قولك ماتا ثانياً فحذفنا اي ما يكون منك اتيان ولا حديث اتني السبب
 وهو الاتيان فأتني مسيبه وهو الحديث ووجه القراءة باثبات النون رفعه عطفاً على يقضى وادخاله في حكم
 النفي اي لا يقضى عليهم فلا يموتون اي اتني الامران معا كقوله تعالى ولا يؤذن لهم فيعتذرون اي فلا يعتذرون
 ورجعت قراءة الجمهور لان فيها نفي القضاء عليهم من حيث انه سبب الموت واذا نفي السبب فالمسبب اشد انتفاء
 وفي قراءة الرفع نفي الامران جميعاً مع قطع النظر عن السيئة فالاول ابلغ والجملة تقييد التأكيد وتشير الى الفرق
 بين عذاب الدنيا والآخرة فان عذاب الدنيا لا يدوم وان دام يتخلص المعذب منه بالموت وان لم يموت يعتاده البدن
 بان يفسد مزاجه بحيث لا يحس بالعذاب **قوله** مثل ذلك الجزاء **قوله** اشاره الى ان محل الكاف في ذلك النصيب
 على انه صفة مصدر محذوف اي جزاء مثل ذلك الجزاء **قوله** يشعلون من الصراخ **قوله** اصل بصطر خون
 بصطر خون ابدلت التاء طاءً للنسبة بين الصاد والطاء لانهما حرفا طباق وحرفا استعلاء وحل بصطر خون على المجاز حيث
 فسر بقوله يستغيثون على طريق اطلاق المطلق على المقيّد فان الصراخ كما ذكره رفع الصوت اي باى وجه كان
 واستعمل في رفع الصوت مطلقاً والاستغاثه رفعه طلباً للغوث **قوله** ربنا اخرجنا **قوله** مقول قول مضمرة وذلك
 القول ان شئت قدرته فعلاً مفسراً لبصطر خون اي يقولون في صراخهم ربنا اخرجنا من النار وان شئت قدرته
 حالاً من فاعل بصطر خون اي قائلين ربنا **قوله** وانهم كانوا **قوله** عطف على قوله بان استخرجهم يعني ان مرادهم
 من قوله غير الذي كنا نعمل الصالح لكنهم جعلوا الغير صفة للعمل الصالح فانهم ارادوا نعمل صالحاً آخر
 غير العمل الصالح الذي كنا عملناه في الدنيا اشعاراً منهم بانهم لم يعملوا ما عملوه في الدنيا لا بحسبانهم انه عمل صالح
 فالان تميز عندنا الصالح من الطالح فاخرجنا منها نعمل غير الذي كنا نحسبه في الدنيا صالحاً فنعمله **قوله** جواب
 من الله وتوبيح لهم **قوله** اي يقول الله لهم بحسب ذلك على وجه التوبيخ والتقريع قبل هذا الزام الجملة عليهم بالعقل
 والسمع فان التذكر من باب العقل والانتذار من باب السمع وما في قوله ما يتذكر نكرة موصوفة اي اولم نجعل لكم
 من العمر في الدنيا شيئاً او عمراً او مقدراً يتذكر ويتعظ فيه بالكسب ومقالات الرسل من اراد ان يتذكر عن ابي هريرة
 رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعذر الله الى امرى اخر اجله حتى بلغ ستين سنة وفي النهاية
 اي لم يبق فيه موضعاً للاعتذار حيث امهله طول هذه المدة ولم يعتذر كأنه جعل همزة اعتذار اليه للسلب اي سلب
 عذره ولم يقبل منه عذره كأنه رماه اليه وجعل قوله تعالى وجاءكم النذير معطوفاً على معنى اولم نعمركم لانه لا يصح
 العطف على لفظه لاختلافهما خبراً وانشاء ويقال الشيب نذير الموت وفي الحديث مامن شعرة تبيض الا قالت
 لا ختها استعدى قد قرب الموت **قوله** والعطف **قوله** جواب عما يقال قوله تعالى وجاءكم النذير لا يصح عطفه
 على قوله اولم نعمركم لاختلافه خبراً وانشاء ولا على قوله نعمركم بان يكون داخلاً في حيز الاستفهام الانكارى ايضا
 لعدم صحة المعنى ولا على نعمركم لان لم لا يدخل على صريح الماضي واجاب عنه بانه معطوف على معنى اولم نعمركم
 لان الاستفهام فيه للانكار اي انكار عدم التعجب من التعمير فكأنه قيل عمرنا كم وجاءكم نذير ونظيره قوله تعالى
 لم نشرح لك صدرك ثم قال ووضعنا لانه في معنى قد شرحنا ووضعنا لان معنى الاستفهام التقرير **قوله**
 تعالى فذوقوا **قوله** امر اهانته وهذه الآية تؤيد قول من جعل قوله تعالى فمنهم ظالم لنفسه على الكافر لانه ختم وعيد
 الكافر بسميتهم هذا الاسم وظلمهم انهم وضعوا اعمالهم واقوالهم وحياتهم في غير موضعها قيل قوله تعالى ان الله
 عالم غيب السموات والارض استئناف في معرض التعليل لدوام عذاب الكافر مع ان الله تعالى قال جزاء سيئة
 سيئة مثله لا يزداد عليها والكافر ما كفر بالله الاياما معدودة فكان ينبغي ان لا يعذب الا مثل تلك الايام فقال
 تعالى انه يعلم من الكافر ان الكفر يمكن في قلبه بحيث لو دام الى الابد لما اطاع الله فلذلك كان جزاء كفره المستوعب
 مدة عمره مع تصميم عزمه على الاصرار عليه ابداً ان عاش ولم يموت ابداً عذاباً مؤبداً والظاهر انه جواب آخر
 لقوله ربنا اخرجنا نعمل صالحاً كأنه قيل لو ردكم الى الدنيا لم تعملوا صالحاً لانه عالم غيب السموات والارض
 علل علمه بذلك بقوله انه علم بذات الصدور فتكون الآية نظير قوله تعالى ولوردوا لعاد والمناة واعنه **قوله**
 يلقي اليكم مقابليد التصرف **قوله** اي مفاتيحه اشارة الى ان المعنى ان الناس خلفاء الله تعالى في ارضه استخلفهم
 فيها بعد ان خلقها مشتملة على جميع ما يحتاج اليه اهلها وسلطهم على ما فيها من المنافع واسبابها كأنه قال

(كذلك) مثل ذلك الجزاء (نجزي كل كفور)
 مبالغ في الكفر او الكفران وقرأ ابو عمرو
 يجزي على بناء المفعول واسناده الى كل
 وقرئ يجازى (وهم يصطر خون فيها)
 يستغيثون يفتعلون من الصراخ وهو
 الصياح استعمل في الاستغاثه لجهر المستغيث
 صوته (ربنا اخرجنا نعمل صالحاً غير الذي
 كنا نعمل) باضمار القول وتقييد العمل
 الصالح بالوصف المذكور للتخصر على
 ما عملوه من غير الصالح والاعتراف به
 والاشعار بان استخرجهم لتلافيه وانهم كانوا
 يحسبون انه صالح والآن تحقق لهم خلافه
 (اولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم
 النذير) جواب من الله وتوبيح لهم وما يتذكر
 فيه يتناول كل عمر تمكن المكلف فيه من التفكير
 والتذكر وقيل ما بين العشرين الى الستين
 وعنه عليه الصلاة والسلام العمر الذي
 اعذر الله فيه الى ابن آدم ستون سنة والعطف
 على معنى اولم نعمركم فانه للتقرير كأنه قيل
 عمرنا كم وجاءكم النذير وهو النبي او الكتاب
 وقيل العقل او الشيب او موت الاقارب
 (فذوقوا للظالمين من نصير) يدفع العذاب
 عنهم (ان الله عالم غيب السموات والارض)
 لا يخفى عليه خافية فلا يخفى عليه احوالهم
 (انه علم بذات الصدور) تعليل لانه اذا
 علم مضمرات الصدور وهى اخفى ما يكون
 كان اعلم بغيرها (هو الذي جعلكم خلائف
 في الارض) يلقي اليكم مقابليد التصرف فيها
 وقيل خلفاء بعد خلف جمع خليفة والخلفاء
 جمع خليف

خلقتها على هذا الوجه البديع لالان ترجع الى منافعها لاني غني عن العالمين منزّه عن شائبة الاحتياج بوجه
 من الوجوه على وجه يستدعي التنزه عن الاحتياج واني غني عن العالمين بل استخلفتكم على هذه النعمة الجليلة
 لتشكروها بالتوحيد والطاعة فقلوه فن كفر حينئذ من كفر ان النعمة ومرتب على الاستخلاف والافضال او على
 قوله وقيل خلقا بعد خلق اي قيل معنى جعلكم خلائف جعلكم خلفا بعد خلف بان يكون اهل كل قرن خليفة
 من سبقهم والمعنى حينئذ انكم شاهدتم فبين سبقكم ما ينبغي ان يعتبر به من هلاك بعضهم بالطوفان وبغضهم بالصيحة
 وبعضهم بالريح العقيم وبعضهم بان ارسل عليهم طيرا ابابيل ترميهم بحجارة ونحو ذلك وعلمت ان ما اصابهم لم يصبهم
 الا لكفرهم وبستقيم بذلك ان من كفر عليه جزاء كفره فالكفر على هذا الوجه يجوز ان يراد به ما يقابل الايمان
 وان يراد به كفر ان النعمة **قوله** بيان له اي لكون جزاء الكفر وبالله راجعا الى الكافر اقتضى لصاحبه
 مقت الله الذي هو اهل الشدة وخسار الآخرة الذي هو نهاية الخسران وتبين ان وبال كفره لا يعود الا عليه
 ومقت الله شدة غضبه والعمر كرأس المال من اشترى به رضى الله ربح ومن اشترى به سخطه فقد خسر خسرانا
 مبينا **قوله** اولانفسهم فيما يملكونه فانهم كانوا يعينون شيئا من اموالهم لآلهتهم وينفقونه على سدتها
 وينحون عندها **قوله** لانه بمعنى اخبروني على ان لا يكون الاستفهام مرادا ويضمن رأيتم معنى اخبروني
 فيعدي الى اثنين احدهما شركاءكم والثاني الجملة الاستفهامية بقوله ماذا خلقوا فان رأيتم يطلبه مفعولا ثانيا له
 وينازعه اروني فانه وان كانت بصرية لكنها امتدت الى الثاني بجملة النقل وتكون المسئلة من باب اعمال الثاني على
 مختار البصريين فيكون اروني بدل اشتمال من رأيتم للاستفهام بين الاخبار والآراء وقيل عليه ان المبدل منه
 اذا دخلت عليه اداة الاستفهام يلزم اعادتها في البدل ولم تعد ههنا وايضا ابدال جملة من جملة لم يبعد في كلامهم
 واجيب عن الاول بان الاستفهام فيه غير مراد قطعاً فلم تعد اداته اعدم ارادته وعن الثاني بانه شهادة على النفي
 فلا تسمع وقد نص النحويون على انه متى كانت الجملة الثانية في معنى الاولى وميمنة لها ابدلت منها ويحتمل ان تكون
 الف الاستفهام في رأيتم على بابها ولا تتضمن هذه الكلمة معنى اخبروني بل يكون استفهاما حقيقيا ويكون
 قوله اروني امر تعجيز **قوله** والاضافة اليهم لانهم جعلوهم شركاء **قوله** اي للدلالة على ان الاصنام لم تكن في الحقيقة
 شركاء لله وانما هم الذين جعلوها شركاء فعنى شركاء كم الشركاء يجعلكم وهذه الآية تقرير للتوحيد وابطصال
 للاشراك بتبكيك المشركين وارغام انفسهم بان يطلب منهم دليلا يدل على ما يدعونه على سبيل التنزل والتدرج
 من الدليل القوي الى الضعيف والى الاضعف فان الاستناد في خلق شيء ادل على الالهية من الشرك مع الله
 في خلق بعض مخلوقاته او في خلق جميع الاشياء وكذا الشرك في خلق شيء ادل عليها من الكتاب لان الاول يدل
 بالذات والثاني بالغير فان الشريك في الخلق يستحق ان يكون شريكا في الالهية شركة ذاتية وام في قوله تعالى
 ام لهم شرك في السموات منقطع بمعنى بل والهمزة فيكون قد اضرب عن الاستفهام الاول وشرع في استفهام آخر
 فكأنه بعد الاضراب عن الاستفهام قال ام لهم شرك في السموات على سبيل الانكار اي ليس لهم شرك في السموات
 فلم تدعوه من دون الله ثم اضرب عن هذا الاستفهام وشرع في استفهام آخر فقال ام آتيناهم يعني الشركاء كتابا
 فهو لا الشركاء على بينات وحجج وبراهين من ذلك الكتاب على انهم شركاء فلهذا تعبدها يعني ليس الامر كذلك
 فلم تعبدها وهذا اذا قلنا الضمير في آتيناهم يرجع الى الشركاء واما اذا كان راجعا الى المشركين ففيه التفات
 فكأنه قيل بل آتيناهم كتابا فانهم مستقرون على حجج مستسكون بها على آلهيتها وليس الامر كذلك فلم تدعوه
 ولما بين انه لا مستسك لهم بوجه مما اضرب عن طلبه وبين ان امرهم ليس الا ان شياطينهم ورؤساءهم غروهم
 فاغتروا بذلك روى ان من المشركين من يقول ان الله تعالى اله السموات وهؤلاء آلهة الارض وهم الذين قالوا امور
 الارض من الكواكب والاصنام صورها ومنهم من يقول ان السموات خلقت باستعانة من الملائكة فالملائكة
 شركاء في خلق السموات وهذه الاصنام صورها ومنهم من يقول الاصنام شفعاء عند الله ومانعدهم الايقربونا
 الى الله زلفى فانكر سبحانه وتعالى على الاول بقوله اروني ماذا خلقوا من الارض وعلى الثاني بقوله ام لهم شرك
 في السموات وعلى الثالث بقوله ام آتيناهم كتابا الآية وان في قوله تعالى بل ان بعد الظالمون نافية والمعنى ما بعد
 الظالمون بعضهم بعضا الاغروا والغرور ما يخذل به الانسان بما لا اصل له قال مقاتل يعني ما بعد الشيطان كفار
 بنى آدم من شفاعة الالهة لهم في الآخرة غرور باطل لما بين ان شركاءهم لا خلق لها ولا قدرة بين انه تعالى قادر على

(فن كفر فعلية كفره) جزاء كفره (ولا يزيد
 الكافرين كفرهم عند ربهم الامتنا ولا يزيد
 الكافرين كفرهم الا خسارا) بيان له والتكرير
 للدلالة على ان اقتضاء الكفر لكل واحد من
 الامرين مستقل باقتضاء قبحه ووجوب
 التجنب عنه والمراد بالمت وهاشدا بغض
 مقت الله وبالخسار خسار الآخرة (قل
 رأيتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله)
 يعني آلهتهم والاضافة اليهم لانهم جعلوهم
 شركاء لله اولانفسهم فيما يملكونه (اروني
 ماذا خلقوا من الارض) بدل من رأيتم بدل
 اشتمال لانه بمعنى اخبروني كأنه قال اخبروني
 عن هؤلاء الشركاء اروني اي جزء من الارض
 استبدوا بخلقهم (ام لهم شرك في السموات)
 ام لهم شركة مع الله في خلق السموات
 فاستحقوا بذلك شركة في الالهية ذاتية (ام
 آتيناهم كتابا) ينطق على انما اتخذنا شركاء
 (فهم على بينة منه) على حجة من ذلك الكتاب
 بان لهم شركة جعلية ويجوز ان يكون هم
 للمشركين لقوله ام ازلنا عليهم سلطانا وقرأ
 نافع وابن عامر ويعقوب وابوبكر على بينات
 فيكون ايماء الى ان الشرك خطير لا بد فيه من
 تعاضد الدلائل (بل ان بعد الظالمون بعضهم
 بعضا الاغروا) لما تقرر نفي انواع الحجج
 في ذلك اضرب عنه بذكر ما جعلهم عليه
 وهو تقرير الاسلاف الاخلاف او الرؤساء
 الاتباع بانهم شفعاء عند الله يشفعون لهم
 بالتقرب اليه

ما يشاء بقوله ان الله يمسك السموات والارض الخ والمعنى ان شركاءكم لما لم يخلقوا شيئا بالاستقلال ولا شركة ولم يكن لهم شفاعه عنده تعالى ولم يستحقوا لذلك ان يعبدوا فاعلموا انه تعالى هو المستحق لها لانه خالقهما وحافظهما ولا يؤوده حفظهما ولو لم يحفظهما زالتا ويحتمل ان يقال لما بين عدم شركتهم قال ان مقتضى شركتهم زوال السموات والارض كما قال في مواضع اخر تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هذا ان دعوا للرحن ولدا ويحتمل ان يقال ان ذلك من باب التسليم في اثبات المطلوب بطريق آخر كأنه تعالى قال شركاؤكم ما خلقوا من الارض شيئا ولا من السماء جزأ ولا قدرة لهم على الشفاعه فلا عبادة لهم وهب انهم فعلوا شيئا من هذه الاشياء فهل يقدرون على امساك السموات والارض ولا يمكنهم القول بانهم يقدرون على ابقائها وحفظها كما لا يمكنهم ان يقولوا انهم احدثوها وشيئا منها اول مرة فبين ان لا معبود سواه **قوله** كراهة ان تزولا **قوله** اشارة الى ان ان تزولا مفعول له وتقديره عند اهل الكوفة لثلاث تزولا فحذفت لا واللام وقوله او يمنعها ان تزولا اشارة الى انه مفعول به غير صريح لقوله يمسكهما بتضمينه معنى يمنعها لان الامساك منع وحفظ اي يمنعها من ان تزولا فاسقط الخافض واللام في قوله تعالى ولئن زالتا لام توطئة القسم وهي في اصطلاح النحاة عبارة عن لام دخلت على حرف الشرط بعد تمام القسم مظهرا او مضمرا فيكون ما يأتي بعد ذلك الشرط جواب القسم لاجواب الشرط وجزاء الشرط مضمر قال الرضي الاسترأباذي في شرح الكافية اذا تقدم القسم اول الكلام ظاهرا او مقفرا وبعده كلمة الشرط سواء كانت ان اولولا او اسماء الشرط فلاكثر والاولى اعتبار القسم دون الشرط فيجعل الجواب للقسم ويستغنى عن جواب الشرط لقيام جواب القسم مقامه اما في ان فلقوله تعالى ولئن زالتا اذ الآية من هذا القبيل فلذلك كان فعل الشرط ماضيا قال ابن الحاجب في الكافية واذا تقدم القسم اول الكلام على الشرط لزمه المضى لفظا ومعنى وكان الجواب للقسم لفظا فقول المصنف والجملة وهي قوله ان امسكهما من احد من بعده سادة مستد الجوابين يريد به انها جواب القسم وسادة مستد جواب الشرط ودالة عليه ولا يصح حمله على ما يفهم من ظاهره لانها لو سدت مستدتها لكان لها موضع من الاعراب من حيث انها سدت مستد جواب الشرط ولا موضع لها من حيث انها سدت مستد جواب القسم والشيء الواحد لا يكون معمولا وغير معمول **قوله** ومن الاولى زائدة **قوله** زيدت لتأكيد النفي لان قوله ان امسكهما من احد من بعده معناه ما يمسكهما احد من بعد امساكه اياهما وقيل من بعد زوالهما وقيل من بعده بمعنى سواء ومن الثانية على التقدير لا بداء الغاية جعل قوله تعالى انه كان حليما غفورا استثناء في معرض التعليل لقوله ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا والمعنى انه تعالى انما امسكهما حليما منه وغفورا حيث لم يجعل عقوبتهم بل اخرها الى قيام الساعة ولولا حمله وغفرانه لجعل تعذيبهم بان يشقى السماء والارض ويهدمهما عليهم وتبتلعهم الارض لفضاعة مقاتلتهم في الله تعالى بان له اندادا وشركاء ولولم يكن المراد هذا المعنى لكان المناسب للمقام ان يقال انه قدير على الاحداث والامساك وانتصاب قوله تعالى جهد ايمانهم على المصدر ولك ان تجعله في موضع الحال اي جاهدين وفي الصحاح قال الفراء والجهد بالفتح من قولك اجهد جهدك في هذا الامر اي ابلغ غايتك والجهد بالضم الطاقة وعند غير الفراء كلاهما بمعنى الطاقة اي اقموا بايمانهم وبالغوا في تأكيدها واكدوها بما هو غاية وسعهم واللام في قوله لئن جاءهم نذير لام توطئة القسم وقوله ليكون جواب القسم المقدر اذ لم يحك في الآية قسمهم بل انما حكى معنى كلامهم وسد مستد جواب الشرط وقوله لئن جاءهم حكاية لمعنى كلامهم لا لفظه اذ لو كان كذلك لكان التركيب جاءنا لنكونن **قوله** اي من واحدة من الامم **قوله** اي ممن كذب الرسل من اهل الكتاب كاشا من كان من اليهود والنصارى وغيرهما فان المكذبين احدي الايتين والمصدقين امة اخرى فان قوله من احدي الامم لما كان شائعا في الامم كلها صالحا لكل واحدة منها على البدل صار في معنى النكرة في الاثبات وقد يحمل على العموم والاستغراق بقربينة المقام كما في نحو تمر خير من جرادة اي كل واحدة من افراد التمر خير من كل جرادة فعنى قوله ليكون اهدى من احدي الامم ليكون اهدى من كل واحدة من الامم ومن اي احدي الامم يفرض وعلى قوله او من الامة التي يقال فيها هي احدي الامم يكون قوله من احدي الامم بمعنى من بعض الامم فيكون في معنى النكرة المحمولة على التعظيم ويكون معناه ليكون اهدى من افضل الامم واشرفها **قوله** اليهود والنصارى وغيرهم **قوله** بدل من الامم لان كل واحد ام وفي الكواشي ليس المراد باحدي الامم احدي الايتين دون الاخرى بل هما جميعا لان احدي شائعة فيهما لانها تصلح لكل واحدة منهما على البدل

(ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا)
 كراهة ان تزولا فان الممكن حال بقاءه لا بدله
 من حافظ او يمنعها ان تزولا لان الامساك منع
 (ولئن زالتا ان امسكهما) ما امسكهما (من
 احد من بعده) من بعد الله او من بعد الزوال
 والجملة سادة مستد الجوابين ومن الاولى زائدة
 والثانية لا بداء (انه كان حليما غفورا)
 حيث امسكهما وكانا جديرين بان تهذا هذا
 كما قال تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق
 الارض وتخر الجبال هذا (واقسموا بالله
 جهد ايمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن اهدى
 من احدي الامم) وذلك ان قريشا لما بلغهم ان
 اهل الكتاب كذبوا رسلهم قالوا لعن الله
 اليهود والنصارى لو اتانا رسول لتكونن
 اهدى من احدي الامم اي من واحدة من الامم
 اليهود والنصارى وغيرهم او من الامة التي
 يقال فيها هي احدي الامم تفضيلا لها على
 غيرها في الهدى والاستقامة

(فلما جاءهم نذير) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم (ما زادهم) أي النذير أو مجيئه على التسبب (الانفورا) تباعدا عن الحق (استكبارا في الارض) بدل من نفورا أو مفعول له (ومكر السيئ) أصله وان مكرو المكر السيئ فحذف الموصوف استغناء بوصفه ثم بدل ان مع الفعل بالمصدر ثم اضيف وقرأ جزء وحده بسكون الهجمة في الوصل (ولا يحيق) ولا يحيط (المكر السيئ) الا باهله) وهو الماكر وقد حاق بهم يوم بدر وقرئ ولا يحيق المكر أي لا يحيق الله (فهل ينظرون) ينتظرون (السنة الاولى) سنة الله فيهم تعذيب مكذبهم (فلن تجد لسنة الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا) اذ لا يبدلها بجعله غير التعذيب ولا يحولها بان ينقله من المكذبين الى غيرهم وقوله (اولم يسيرا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذي من قبلهم) استشهاد عليهم بما يشاهدونه في مسائرهم الى الشام واليمن والعراق من آثار الماضين (وكانوا أشد منهم قوة وما كان الله ليجزمه من شيء) ليسبقه ونفوته (في السموات والافاق الارض انه كان علما) بالاشياء كلها (قديرا) عليها

دون العموم والاستغراق فكيف ثبت به دعوى العموم ولعل النكرة في الاثبات قد تحمل على العموم والاستغراق بقرينة المقام كما في قوله ثمرة خير من جرادة أي كل واحدة من افراد التمر خير من كل جرادة فكذلك المعنى ههنا ليكون اهدى من كل واحدة من الامم ومن أي احدى الامم يفرض وان كان المعنى ههنا ليكون اهدى من افضل الامم فطريق ارادته منه انه لما كان في معنى النكرة صح ان يقصده التعظيم والتفضيل كما اشار اليه الزمخشري في قوله تعالى من اساور **قوله** على التسبب يعني ان اسناد زادهم الى النذير أو مجيئه اسناد مجازي من قبيل اسناد الحكم الى سببه لان نفس النذير أو مجيئه لا يزيدهم نفورا وانما ازداد نفورهم عن الحق بسبب النذير أو بسبب مجيئه ونفورا مفعول به ثان زادهم مثل زادهم الله مرضا واما استكبارا فيجوز ان يكون بدلا من نفورا كما انه ما زادهم الاستكبارا وعلوا وان يكون مفعولا له لنفورا أي ما زادهم مجيئه الانفورا عن الحق لاجل الاستكبار أي ليكون لهم الكبرياء والعلو في الارض أي في بلادهم وان يكون حالا من المفعول الاول زادهم أي حال كونهم مستكبرين قاله الاخفش وقوله ومكر السيئ معطوف على استكبارا وحكمه في الاعراب حكمه في الوجود وقد جوز ان يكون معطوفا على نفورا فيكون مفعولا به وقوله واصله وان مكرو المكر السيئ يريدان مكر السيئ من اضافة الموصوف الى الصفة كصلاة الاولى ومسجد الجامع بدليل قوله تعالى بعد ذلك ولا يحيق المكر السيئ حيث وصف المكر بالسيئ فلما حذف الموصوف بقي وان مكرو السيئ ولما بدل ان مع الفعل بالمصدر صار ومكر السيئ اضيف المصدر الى نعتة انسا كما في صلاة الاولى **قوله** وقرأ جزء وحده بسكون الهجمة في الوصل يريد همزة السيئ المجرور في قوله تعالى ومكر السيئ واما السيئ المرفوع في قوله ولا يحيق المكر السيئ فانه لا خلاف في تحريك همزته ووجه قرأتها بالاسكان انه استثقل اجتماع الحركات ومن جعلتها كسرا فان على حرفين ثقيلين فخفف باسكان الهجمة مع ان حركتها حركة الاعراب والاسكان في حركة الاعراب بغير ادغام ولا وقف ولا اعلال منكر عند التحويلين لان حركة الاعراب انما وضعت للفرق بين المعاني واسكانها ابطال للحكمة في وضعها وجوزة سيويه في ضرورة الشعر كما في قوله فاليوم اشرب غير مستخفف وقال الزجاج روى عن ابي عمرو ابن العلاء انه قرأ الى بارئكم باسكان الهجمة ويأمركم وينصركم ويشعركم باسكان الراء هذا ورواية سيويه باختلاس الكسر حيث قال سيويه كان ابو عمرو يختلس الحركة من بارئكم ويأمركم وما شبه ذلك مما يتوالى فيه الحركات فيرى من يسمعه انه قد اسكن ولم يسكن عن الاصمعي عن ابي عمرو قال سمعت اعرابيا يقول بارئكم فاختلس الكسر حتى كدت لا افهم الكسرة لعدم اشباعها فن روى عن ابي عمرو الاسكان في هذا النحو فلعله سمعه يختلس فحسبه لضعف الصوت وخفائه اسكانا فان معنى الاختلاس ان تلين الحركة ولا تشبعها بحيث يكون الذي تحذفه من الحركة اقل مما تأتي به واسكان السيئ اهون من اسكان بارئكم ويأمركم لانه لا يمكن ان يقال ان جزءا انما اسكنه وقفا فظن الراوي انه يفعل ذلك وصلا ومذهب جزء في الهجمة المتطرفة اذا اسكنت في الوقف ان يبدلها بحس حركة ما قبلها أو ما قبل الهجمة في لفظ السيئ مكسور فيجب قلبها ياء لكنه استثقل اجتماع ثلاث ياءات الوسطى منها مكسورة فترك الهجمة ساكنة على حالها فهو اخف من ابدالها ويبدل على انه انما اسكنها حال الوقف انه اسكن في قوله ومكر السيئ دون قوله ولا يحيق المكر السيئ مع ان الحركة في الثاني اثقل منها في الاول لانها ضمة بين كسرتين وذلك لان الاول تمام الكلام فيصح الوقف عليه دون الثاني وقال ابو اسحق الاسكان فيه لحن لان حركات الاعراب لا يجوز حذفها وقال ابن القشيري ما ثبت بالاستفاضة والتواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا بد من جوازه ولا يجوز ان يقال انه لحن ولعل مراد من صار الى التخطئة ان غيره افسح منه وان كان فصيحاً ايضا **قوله** فهل ينظرون يعني ان النظر بمعنى الانتظار والاستفهام بمعنى النفي أي فما ينتظرون السنة الله وطريقته في الاولين وهي ازال العذاب بهم حين كذبوا انبياءهم ومكروا بهم وقوله سنة الله فيهم اشارة الى سنة الاولين من اضافة المصدر الى مفعوله وسنة الله من اضافته الى الفاعل لان الاهلاك ليس سنة الاولين وانما هو سنة الله تعالى فيهم فان المصدر يضاف الى الفاعل والمفعول بتعلقه بهما **قوله** اذ لا يبدلها بجعله غير التعذيب اشارة الى بيان المراد من لفظي التبديل والتحويل في الآية والمعنى انك تعلم ان العذاب لا يبدل بغير العذاب ولا يتحول الى غيره فيتم به تهديد المسيئ والخطاب في قوله فلن تجد عام كما قال لن تجد ابها السامع وقيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم **قوله** استشهاد عليهم أي على كون سنة الله تعالى تعذيب المكذبين من غير تبديل ولا تحويل فانه تعالى لما ذكر الاولين

وسنته في اهلاكم نبيهم تذكري حال الاولين فانهم كانوا يمشون على ديارهم ويرون آثارهم وعلامات هلاكهم
واملهم كان فوق املهم وعلمهم كان دون علمهم وكانوا اطول اعمارا منهم واشد قوة واذالم يعجزوا الله تعالى
ولم يفتوتوه فانهم اولى بان لا يعجزوه ولا يسبقوه فيفتوتوه **قوله** تعالى على ظهرها **قوله** استعارة تخيلية شبه
الارض بالدابة التي يركب الانسان عليها من جهة تمكنه وتعليه عليها ثم اثبت لها ما هو من اوازم المشبه به وهو
الظهر ليكون دليلا على الاستعارة بالكناية فان قيل كيف يقال لما عليه الخلق من الارض وجه الارض وظهر
الارض مع ان الظهر مقابل الوجه فهو من قبيل اطلاق الضدين على شيء واحد قلت صحت ذلك باعتبارين فانه
يقال لظاهرها ظاهر الارض من حيث ان الارض كالدابة الحاملة للانتقال والاحمال وانهم راكبوها ويقال له
وجه الارض لكون الظاهر منها كالوجه للحيوان وان غيره كالبطن والباطن منها **قوله** بشؤم معاصيهم **قوله**
لما بين ان بين الدابة اي النسيمة التي تدب عليها وبين الناس ملازمة بالشرطية والجزائية ورد عليه ما وجد الملازمة
بين الشرط والجزاء فانه تعالى اذا كان يؤخذ الناس بما كسبوا فبالدواب حتى يهلكوا اشار الى جوابه بقوله
بشؤم معاصيهم وتقريره ان انزال المطر انعام من الله تعالى في حق عباده فاذا لم يستحقوا الانعام بما اجتزحوا من
المعاصي قطعت الامطار عنهم بشؤم معصيتهم فيظهر الجفاف على وجه الارض فلا تنبت شيئا فيموت جوعا جميع
الحيوانات بطريق التبعية لهم فقوله تعالى ماترك على ظهرها من دابة كناية اريد بها المألوم والمعنى انقطع عنهم
ما هو سبب معاشهم وهو المطر فيموتون جميعا ويموت سائر الدواب ايضا تبعاً لهم ويحتمل ان يكون مراده ان
خلق الدواب نعمة في حقهم فاذا كسبوا المعاصي يزيل الله تعالى نعمه وخص الدواب بالذكر من بين
النعم لاشتمالها على وجوه المنافع ولكونها اقرب المركبات اليهم فان البسائط العنصرية اول عالم العناصر ثم من
المركبات المعادن ثم النبات ثم الحيوان ثم الانسان فهي اقرب درجة للانسان في عالم العناصر والحمد لله وحده
وصلى الله على من لا نبي بعده تمت سورة فاطر والحمد لله على كل حال

سورة يس ثمانون وثلاث آيات مكية

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

قوله يس كالم في المعنى والاعراب **قوله** ذكر في الم احتمالات احدها ان يكون كل واحد من لفظ الف ولام
وميم اسماء المعين الذي هو من حروف التهجي الا انها كتبت في المصحف على صور مسمياتها لا على صور اساميها
بناء على ان المقصود من ذكرها متقاطعة تهجي مسمياتها اي تعدد اسمائها ايقاظا وتنبها لمن يتحدث بالقرآن على
ان المتلو عليهم مؤلف من عنصر كلامهم وبسائطه ليستيقنوا انه لو كان من عند غير الله لما عجزوا بأسرهم عن
الايان بما يدانيه مع كمال فصاحتهم كانه قيل تنبهوا ان ما ينلى عليكم كلام منزل من ربكم لمصالح دينكم ودنياكم وانا
مرسل به من عنده لاصلاح شأنكم بالايان به وطاعته فان كنتم في ريب منه فأتوا بسورة من مثله فانه كلام
مؤلف من جنس ما نزل من كلامكم وتقصدون به اعجاز غيركم ولما كانت الكلم مركبة من ذوات المسميات
وكان المقصود من ذكر الاسامي الدلالة عليها كتبت الاسامي على صور المسميات للدلالة على ذلك المعنى نحو الم على
هذا الوجه مؤلف من جنس هذه الحروف واعرابه انه في موضع الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف او مبتدأ حذف
خبره تقديره هذا المتحدث به من السورة او القرآن وهذا الذي ينلى عليكم الم او حم او يس اي مؤلف من جنس
هذه الحروف او المؤلف منها هو المتحدث به والمقصود من الاخبار بمضمون هذه الجملة الزام الجملة عليهم وتبكيهم
وان كان المراد بذكرها تعداد الحروف باسمائها ليكون اول ما يلقي الى السامع دالا على ان المتلو وحى الهى لان
مجرد التلفظ باسماء الحروف وتعدادها مختص بمن خط ودرس واما من الاتى فستغرب خارق للعادة كالكتابة
والتلاوة فلا يكون لها محل من الاعراب لعدم تركيبها مع غيرها تركيبا يحوجها الى ما يدل على ما يعتر بها من المعانى
التركيبية ومن تلك الاحتمالات كون نحو الم اسماء مركبا من تلك الاسامي سمي به السورة او القرآن تنبيها على اعجازها
من حيث ان تركيب كلماتها من جنس هذه الحروف التي هي مادة كلامهم اي كل ملة فلو كانت من عند غير الله تعالى
لما عجزوا عن الايان بمثلها فيكون لها محل من الاعراب اما الرفع على انها خبر مبتدأ محذوف او مبتدأ خبره محذوف
اي هذا المتلو سورة كذا او هذه السورة مما انزل عليكم واما النصب بتقدير اتل سورة كذا ويدل عليه ان عليا
رضي الله عنه كان يقول يا كهيعص يا جمسق او بنزيم الخافض فيكون مقسما به مجرورا منصوبا باضمار حرف

(ولو يؤخذ الله الناس بما كسبوا) من
المعاصي (ماترك على ظهرها) ظهر الارض
(من دابة) من نسيمة تدب عليها بشؤم
معاصيهم وقيل المراد بالدابة الانس وحده
لقوله (ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى)
وهو يوم القيامة (فاذا جاء اجلهم فان الله
كان بعباده بصيرا) فيجاز بهم على اعمالهم
عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة
الملائكة دعته ثمانية ابواب الجنة ان ادخل
من اي باب شئته

سورة يس وعنه عليه الصلاة
والسلام يس تدعى المعمة تم خير
الدارين صاحبها والدافعة
والقاضية تدفع عنه كل سوء
وتقتضى له كل حاجة وهي مكية

وايه ثلاث وثمانون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يس) كالم في المعنى والاعراب

القسم وحذفه والمراد بحذفه ما لا يكون اثره باقيا في نحو الله لا فعلن يجوز النصب بنزع الخافض وحذفه واعمال
 فعل القسم المقدر فان تقديره اقسام بالله ويجوز الجر باضمار حرف الجر وتقديره عن الامام الواحدى انه قال
 في الوسيط اختلف المفسرون في الحروف المقطعة في القرآن فذهب قوم الى ان الله تعالى لم يجعل لاحد سبيلا
 الى ادراك معانيها وانها مستأثرة لله تعالى بعلمها ونحن نؤمن بظاهرها ونكل علمها الى الله تعالى قال داود بن
 ابي هند كنت اسأل الشعبي عن فوائخ السور فقال يا داود ان لكل كتاب سراً وان سر القرآن فوائخ السور
 فدعها وسل عما سوى ذلك وفسرها الآخرون انتهى كلامه فان من الاحكام الشرعية ما يجب الايمان به لقيام
 الدليل السمعي عليه ولم يكن للعقل سبيل الى ادراك وجهه كالصراط الذي هو ادى من الشعر واحداً من السيف
 ويمر عليه المؤمن كالبرق الخاطف وكالميراث الذي يوزن به الاعمال مع انها لا تثقل لها لكونه من خواص الاجسام
 ومقادير اعداد الركعات والحكمة في ذلك ان العبد اذا اتى بما امر به من غير ان يعلم ما فيه من القوائد لا يكون
 اتيانه به الا لخص العباد بخلق ما لو علم فائدته فانه حينئذ ربما يأتيه لتلك الفائدة فعلى هذا اذا تلفظ بشي من
 هذه الفوائخ مع انه لا يفهم منه ما يفهمه من سائر الآيات لا يكون تلفظه به الا امتثالاً لما امر به فيكون اقرب الى
 التعبد **قوله** بلغه طي فانهم يستعملون لفظ يس في يا انسان قال الزمخشري ان صح ان ابن عباس رضى الله
 عنه قال ان معنى يس يا انسان فوجهه ان يكون اصله انيسين فيكون لفظ يا حرف نداء وسين شطر انيسين قصر
 للتخفيف كما اقتصرنا في ايم على شطره لذلك فان ايم الله اسم وضع للقسم هكذا بضم الميم والنون وربما
 حذفوا منه النون فقالوا ايم الله وربما حذفوا الياء ايضا فقالوا ام الله وربما بقوا الميم مضمومة فقالوا ام الله
 واورد عليه انه لا يجوز اطلاق اللفظ المصغر على النبي صلى الله عليه وسلم لانه تحفيره فانهم نفسوا على ان التصغير
 لا يدخل في الاسماء المعظمة شرعا ولذلك يحكى ان ابن قتيبة لما قال في المهين انه تصغير مؤمن والاصل مؤمن
 فابدت الهمزة هاء قيل له هذا يقرب من الكفر فليتبني الله قائله ويدفعه ان صيغة التصغير قد تكون لانهما العطف
 والتعظيم كما في قول الاحياء ولا سيما ان المتكلم بصيغة التصغير هو الله وهو لا يفعل الا ما هو صواب وحكمة وقد
 تقدم للزمخشري في طه ما يقرب من هذا البحث **قوله** وقرئ بالكسر بكسر الكاف لان الكسر اصل في تحريك
 الساكن هربا من التقاء الساكنين واثار بقوله بالكسر الى انها ليست معرفة بضرورة باضمار الياء القسمية بل
 انها مبنية محكية عن حال التهجي وهى حال الوقف على السكون والالكان جرّها بالفتح لعدم انصرافها
 للعلية والتأنيث فتعين ان تكون محكية عن حال التهجي وهى حال الوقف على السكون ولذلك اجيز فيها الجمع
 بين الساكنين كما اجيز في الكلم التي يوقف عليها فيكون كسرهما على لغة من بهرب حذرا من التقاء الساكنين
 اولانها لما حكيت عن حال التهجي استمر لها الوقف لانها في الاعمال الاغلب تذكر على طريق التهجي فيقال صاد
 نون قاف فاشبهت المبنى الذي اجتمع فيه ساكنان فعوملت معاملة وقوله بكسر اشارة الى هذا الوجه ومثل هذا
 المبنى يجوز بناؤه على الفتح لخفة كائنا وكيف وعلى الضم كحيث لان الضم لقوته يصلح ان يكون عوضا عما
 استحقه الاسم من الاعراب او على انه خبر مبتدأ محذوف اى هذه يس ويجوز ان تكون فتحة يس فتحة اعراب
 ويكون تقديره ائل يس وان تكون فتحة غير المنصرف للعلية والتأنيث في موضع الجر بناء على ان يس مقسم به
 باضمار ياء القسم اى اقسام يس على ان يس اسم من اسماء الله تعالى او اسم من اسماء القرآن اى اقسام بالكتاب المسمى
 يس او اسم من اسماء السورة اى اقسام بسورة تسمى يس **قوله** وامال الياء حزة والكسائي لان يس
 عندهما اسم مركب من جلة الاء وقد وقعت الفها بعد الياء فاميلت لتناسب الياء واذا امالوا يا التي هى حرف
 نداء فلا ينملوا الياء من يس اجدر لان الحروف لاحظ لها من الامالة بطريق الاصاله فلذلك لا يمال الى وعلى
 وحتى مع كون الغائهم رسومة بالياء **قوله** وادغم النون في الشاطبية ويس اظهر عن فتى حقه بدا
 اى اظهر نون يس عن اشير اليه بالعين في عن وهو حفص وبالفاء في فتى وهو حزة وبلغ حق وهما ابن كثير
 وابو عمرو وبالباء في بدا وهو قالون فتعين للباقيين الادغام وهم ابن عامر والكسائي وابوبكر وورش ووجه الادغام
 ظاهر لان النون الساكنة قبل الواو تدغم فيها نحو من وال ووجه الاظهار ان حروف الهجاء حقها ان يوقف
 عليها مبنيا لفظها لكونها الفاظا مقطعة غير مركبة مع العامل **قوله** ارسلوا على صراط **قوله** اشارة
 الى ان على صراط متعلق بالمرسلين فان فعل الارشال يتعدى بعلى فانه يقال ارسلت عليه كذا قال تعالى وارسل

وقيل معناه يا انسان بلغه طي على ان اصله
 يا انيسين فاقصر على شطره لكثرة النداء به
 كما قيل من الله في ايم الله وقرئ بالكسر بكسر
 وبالفتح على البناء كائنا او الاعراب على ائل
 يس او باضمار حرف القسم والفتحة لمنع
 الصرف وبالضم بناء كحيث او اعرابا على
 هذه يس وامال الياء حزة والكسائي وابوبكر
 وحفص وورش وادغم النون في واو
 (والقرء ان الحكيم) ابن عامر والكسائي
 وابوبكر وقالون وورش ويعقوب وهى
 واو القسم او العطف ان جعل يس مقسما به
 (انك لمن المرسلين على صراط مستقيم)
 لمن الذين ارسلوا على صراط مستقيم وهو
 التوحيد والاستقامة في الامور

عليهم طيرا ابايل وجوز ان يكون خبرا ثانيا لقوله انك على معنى انه تعالى اقسام بالقرآن على ان محمدا صلى الله عليه وسلم جامع لوصفين كقوله هذا حلوا حامض والحكيم بمعنى الحكم اي لا يلحقه التغير وقيل بمعنى ذى الحكمة فانه ناطق بالحكمة وقيل بمعنى الحاكم فانه يحكم بما فيه من الاحكام **قوله** وان دل عليه لمن المرسلين التزاما **قوله** لان قد علم ان المرسلين على صراط مستقيم وحاصل ما ذكره انه ليس المقصود من ذكر قوله على صراط مستقيم تخصيص المرسلين حتى يقال لا حاجة اليه بل وصف ما جاء به من الشرع صريحا فكانه قال انك لمن المرسلين وان ما جئت به صراط مستقيم فسلط طريقة الاختصار بان جمع بين الوصفين في نظام واحد **قوله** خبر محذوف **قوله** قرأ نافع وابن كثير وابوعبيرة وابوبكر رفع تنزيل على انه خبر مبتدأ محذوف اي هو تنزيل اي منزل العزيز ويجوز ان يكون خبر يس اذا جعلته اسما للسورة اي هذه السورة المسماة ببس منزلة فالجمله القسمية على هذا اعتراض **قوله** باضمار اعني او فعله **قوله** اي نزله تنزيل العزيز الرحيم اضيف المصدر الى فاعله وتقديره على الاول والقراء ان الحكيم اعني تنزيل العزيز الرحيم انك لمن المرسلين لتنذر **قوله** او بمعنى لمن المرسلين **قوله** اي او هو متعلق بفعل يدل عليه هذا اللفظ اي ارسلناك لتنذر ولا وجه لتعلقه بالمرسلين لان ارسالهم ليس لان ينذر نبيا محمدا صلى الله عليه وسلم واقتصر على ذكر الانذار لانه المقصود الاهم من البعثة **قوله** قوما غير منذر آباؤهم الخ **قوله** اشارة الى ان مانافية والجملة المنفية صفة لقوما وهذا كقوله لتنذر قوما ما اتاهم من نذر من قبلك وما ارسلنا اليهم قبلك من نذر فنكون الآية نازلة في حق قوم لم يبلغهم خبر نبى لتطاول مدة الفترة وجوز ان تكون ماموصولة بمعنى الذى او تكون نكرة موصوفة فتكون مامع صلتها او صفتها منصوبة المحل على انها المفعول الثانى لتنذر ويكون العائد محذوف والتقدير تنذر قوما العذاب الذى انذره آباؤهم او عذابا انذره آباؤهم وان تكون مصدرية اي تنذر قوما انذار آباؤهم اي انذارا مثل انذار آباؤهم وهذه الواجهة الثلاثة تدل على ثبوت الانذار لا بائهم الاولين **قوله** اي لم ينذروا فبقوا غافلين **قوله** يعنى ان الفاء داخلة على الحكم المسبب عما قبله فان النفي المتقدم سبب له كافي قوله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما فان الفاء داخلة على الحكم وما تقدمه سببه وعلى الوجوه الاخر داخلة على السبب للحكم المتقدم كقوله عليه الصلاة والسلام فى المحرم الذى وقصته نافته لا تقربوه طيبا فانه يحشر يوم القيامة مليا **قوله** تعالى لقد حق القول **قوله** فيه وجوه اشهرها ان المراد من القول قوله تعالى لا بليس لاملان جهنم منك ومن تبعك منهم اجمعين وهذا كقوله ولكن حققت كلمة العذاب على الكافرين وفى الصحاح حق الشيء يحق اي وجب ولما تعلق قوله تعالى لاملان جهنم منك ومن تبعك بمن تبع ابليس وزل ذلك فى حقهم مؤكدا بالقسم ونون التأكيد وكان اكثر اهل مكة ممن علم الله منهم الاصرار على اتباعه وعدم الاعراض عنه الى ان يموتوا كانوا آمن وجب وثبت عليهم مضمون هذا القول والفاء فى قوله تعالى فهم لا يؤمنون اي بانذارك اياهم داخلة على الحكم المسبب عما قبله ثم بين سبب تركهم الايمان فقال انا جعلنا فى اعناقهم اغلالا والغل ما يشده اليد الى العنق للتعذيب سواء كان من الحديد او غيره **قوله** فالاغلال واصلة الى اذقانهم **قوله** اشارة الى ان ضمير هي راجع الى الاغلال ووجه وصول الغل الى الذقن اما كونه غليظا عريضا عما بين الصدر والذقن فعلى هذا توين اغلالا للتعظيم والفاء فى قوله فهم لا يؤمنون الى الاذقان وفى قوله فهم مغمضون فاء النتيجة فلا جرم يصل الى الذقن ويرفع الرأس الى فوق واما كون طوق الغل الذى يجمع اليدين الى العنق بحيث يكون فى ملتقى طرفيه تحت الذقن حلقة يدخل فيها رأس العمود خارجا من الحلقة الى الذقن فلا يخليه بطأ طمى رأسه فعلى هذا تكون الفاء فى قوله فهم الى الاذقان للتعقيب وفى قوله فهم مغمضون للنتيجة والاقاح رفع الرأس الى فوق مع غض البصر من فتح البعير فهو قاح اذا رفع رأسه بعد الشرب لارتوآئه او لبرودة الماء او لكرهه طعمه قال الزجاج يقال للكانونين شهرا اقاح لان الابل اذا وردت الماء فيها رفعت رأسها لشدة البرد جعل الآية من قبيل الاستعارة التمثيلية اذ ليس هناك غل حقيقى واقاح يتفرع عليه شبه الكفار المصممين على الكفر فى عدم ارعوا آثمهم عنه وعدم التفاتهم الى الحق وعدم انعطاف اعناقهم نحوه بالمغلولين المصممين فى عدم التفاتهم الى مسالكهم وعدم انعطاف اعناقهم نحوها وبمن احاط به سدان والمطمورة حفرة يخبأ فيها الطعام عن الامام انه قال المانع من النظر فى الآيات والدلائل قسمان قسم يمنع من النظر فى الآيات التى فى انفسهم فشبّه ذلك بالغل الذى يجعل صاحبه مقمحا لا يرى نفسه ولا يقع بصره على بدنه وقسم يمنع من النظر فى آيات الآفاق فشبّه ذلك بالسد المحيط فان المحاط بالسد لا يقع نظره على الآفاق

ويجوز ان يكون على صراط خبرا ثانيا او حالا من المستكن فى الجار والمجرور وفائدته وصف الشرع بالاستقامة صريحا وان دل عليه من المرسلين التزاما (تنزيل العزيز الرحيم) خبر محذوف والمصدر بمعنى المفعول وقرأ ابن عامر وحزرة والكسافى وحفص بالنصب باضمرا عني او فعله على انه على اصله وقرئ بالجر على البدل من القرء آن (لتنذر قوما) متعلق بتنزيل او بمعنى لمن المرسلين (ما نذر آباؤهم) قوما غير منذر آباؤهم يعنى آباؤهم الاقربين لتطاول مدة الفترة فيكون صفة مبينة لشدة حاجتهم الى ارساله او الذى انذره او شيئا انذره آباؤهم لا بعدون فيكون مفعولا ثانيا لتنذر او انذار آباؤهم على المصدر (فهم غافلون) متعلق بالنفي على الاول اي لم ينذروا فبقوا غافلين بقوله انك لمن المرسلين على الوجوه الاخرى ارسلناك اليهم لتنذرهم فانهم غافلون (لقد حق القول على اكثرهم) يعنى قوله لاملان جهنم من الجنة والناس اجمعين (فهم لا يؤمنون) لانهم من علم انهم لا يؤمنون (انا جعلنا فى اعناقهم اغلالا) تقرير لتصميمهم على الكفر والطبع على قلوبهم بحيث لا تغنى عنهم الآيات والنذر بتثليلهم بالذين غلت اعناقهم (فهى الى الاذقان) فالاغلال واصلة الى اذقانهم فلا يخلوهم بطأ طشون رؤسهم (فهم مغمضون) رافون رؤسهم غاضون ابصارهم فى انهم لا يلتفتون لغت الحق ولا يعطفون اعناقهم نحوه ولا بطأ طشون رؤسهم له (وجعلنا من بين ايديهم سدا ومن خلفهم سدا) فاعشيناهم فهم لا يبصرون (وبمن احاط بهم سدان فغطى ابصارهم بحيث لا يبصرون قدامهم ووراءهم فى انهم محبسون فى مطمورة الجهالة ممنوعون عن النظر فى الآيات والدلائل

وقرأ حزة والكسائي وحفص سدا بالفتح وهو لغة فيه وقيل ما كان منه بفعل الناس فبالفتح وما كان بخلق الله فبالضم وقرئ فاعشينا هم من العشي وقيل الآيتان في بني مخزوم حلف أبو جهل أن يرشح رأس النبي صلى الله عليه وسلم قائما وهو يصلي معه حجر ليدفعه فلما رفع يده اثنتان إلى عنقه ولحق الحجر يده حتى فكوه عنها بجهد فرجع إلى قومه فأخبرهم فقال مخزومي آخر أنا قتلته بهذا الحجر فذهب فاعماه الله (وسوء عليهم) أنذرهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون (سبق في البقرة) (انما تنذر) إنذارا يترتب عليه البغية المرومة (من أتبع الذكر) أي القرآن بالتأمل فيه والعمل به (وخشى الرحمن بالغيب) وخاف عقابه قبل حلوله ومعانية أهواله أو في سريره ولا يغتر برحمة فانه كما هو رحن منتقم قهار (فبشره بمغفرة واجركم إن نحن نحبي الموتى) الأموات بالبعث أو الجهال بالهداية (ونكتب ما قدموا) ما أسلفوا من الأعمال الصالحة والطالحة (وآثارهم) الحسنة كعلم علومه وحبس وقوه والسيرة كاشاعة باطل وتأسيس ظلم

فلا تين له الآيات التي في الآفاق كما أن المصحح لا تبين له الآيات التي في الأنفس فن ابتلى بها حرم من النظر بالكلية لأن الدلائل والآيات مع كثرتها منحصرة فيهما كما قال تعالى سفيهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم فقوله تعالى أنا جعلنا في أعناقهم مع قوله وجعلنا من بين أيديهم ومن خلفهم ليس جهتي القدم والخلف فقط بل ما بين الجهات الست وجهة القدم لما كانت أشرف الجهات وأظهرها وجهة الخلف كانت ضدها خصة بالذكر ويدل عليه أن المصنف جعل وجه الشبه كونهم محبوسين في مطبوعة الجهل فان حفرة الجهل وظلمة تحيط بالجاهل من جميع جوانبه لا من أمامه وخلفه فقط **قوله** أن يرشح **قوله** الرشح بالضاد المعجمة وبالهاء المهملة والمعجمة لغتان بمعنى وهو كسر الشئ بالجرح يقال رشح رأس الحية بالجراحة فعلى هذا القول تكون الآية الأولى في مخزومي بمينه وهو أبو جهل عليه اللعنة والآية الثانية في آخر بعينه ويكون ضمير الجمع فيهما على قولهم بنوا فلان فعلوا كذا والفاعل واحد منهم وقال القرطبي أن المخزومي الثاني هو الوليد بن المغيرة وكان هناك مخزومي ثالث قال والله لا شدة في أنا رأسه بهذا الحجر وانطلق فرجع القهقري يتكص على عقبيه حتى خر على قفاه مغشيا عليه فقيل له ما شأنك قال رأيت أمرا عظيما رأيت الرجل فلما دنوت منه فإذا خل خطر بذنبه مارأيت قط فلا أعظم منه حال بني وبينه فواللات والعزى لو دنوت منه لا كنتي فأنزل الله تعالى أنا جعلنا في أعناقهم أغلالا الآيتين ولما أخبر الله تعالى عنهم بأنهم لا يؤمنون بالندار النبي إياهم وعلاه بأنهم ممن علم منهم اختيار الكفر والأصرار عليه بقولهم ذلك ولم يوفهم للإيمان والطاعة وجعلهم بمنزلة المغلول المصحح بمنزلة من أحاط به السد من جوانبه بين أن الإنذار لا ينفعهم مع ما فعل الله بهم من القتل والسد والأفشاء والأعماء فقال وسوء عليهم أنذرتهم وسوء خبر لما بعده أي إنذارك وعدمه بيان عليهم وهو اسم بمعنى الاستواء نعت به كاذمت بالمصادر فان الخبر في المعنى وصف قائم بالمبتدأ وعدل عن المصدر إلى الفعل قيل أنذرتهم ليقرر معنى الاستواء فينبغي أن تكون الموانع من جانب المشبه به أيضا متحققة في جميع جوانبه ويظهر بذلك ترتيب قوله فاعشينا هم أي جعلنا على ابصارهم غشاوة فلا يبصرون على جعل السد والمعنى جعلناهم محاطين بالسد من جميع جوانبهم فاعشينا هم أي جعلنا على ابصارهم غشاوة فلا يبصرون شيئا أصلا والغشاء كالغطاء وزنا ومعنى وهو ما تغطيت به وقوله فاعشينا هم تقديره فاعشينا ابصارهم أي غطيناها وجعلنا عليها غشاوة فحذف المضاف وقرئ فاعشينا هم بالعين المهملة من العشى مقصورا وهو مصدر الأعشى وهو الذي لا يبصر بالليل ويبصر بالنهار يقال أعشاء الله فعشى يعشى عشي والمعنى أضعفنا ابصارهم عن إدراك الهدى كما أضعفت عين الأعشى والقرآنان متقاربان من حيث المعنى ويرشح من راضخه إذا رامته بالجراحة وعلى هذا القول تكون كل واحدة من الآيتين في مخزومي واحد ولفظ الجمع فيهما على طريق قولهم بنوا فلان فعلوا كذا والفاعل واحد منهم **قوله** إنذارا يترتب عليه البغية المرومة إشارة إلى وجه الجمع بين قوله لتنذر قوما وبين انما تنذر فان الأول يقتضي الإنذار العام والثاني يقتضي تخصيصه بمن يتبع الذكر ويخشى وتقديره أن معنى الأول لتنذرهم على العموم كيف ما كان سواء كان مفيدا أو لم يكن ومعنى قوله انما تنذر أن الإنذار المفيد لا يكون إلا بالنسبة إلى من أتبع الذكراى القرآن أو ما فيه من التذكرو الوعظ على أن يراد بالذكراى القرآن الذي تقدم ذكره في قوله والقرآن الحكيم والتعريف للعهد في قوله انما نحن نزلنا الذكراى أو رادبه ما في القرآن من الآيات والتذكرو الوعظ لقوله والقرآن ذى الذكر **قوله** وخاف عقابه قبل حلوله إشارة إلى أن مفعول خشى مضاف مقدر وإن بالغيب حال منه أي خشى عقاب الرحمن حال كون ذلك العقاب غائبا عنه وقوله أو في سريره إشارة إلى أنه حال من المنوى في خشى أي خشى حال كونه غائبا عن الناس في خلوته **قوله** ولا يغتر برحمته جواب عما يقال المناسب لذكر الخشية ذكر اسم نبي عن القهر والرحن نبي عن اللطف والآنعام والتنوين في قوله بمغفرة للتعظيم أي فبشره بمغفرة واسعة تستر من جميع جوانبه **قوله** الأموات بالبعث يعني أن كان نحبي الموتى بمعنى أحياء من في القبور بالبعث يكون حقيقة والمقصود به الإشارة إلى أصل آخر وهو الحشر بعد تحقق أصل الرسالة لما أقسم الله تعالى على أنه أرسله لإنذار العصاة بانتقام الملك القهار وبشیر المطيعين بالاجر الكريم أنجه أن يقال متى يكون ذلك ولم يظهر بكماله في الدنيا فاجيب عنه على طريق الاستئناف بأن ذلك أن لم يرفى الدنيا فالله يحبي الموتى ويحزيهم على حسب أعمالهم وإن كان أحياء الموتى مجازا عن هداية الجهال وإخراجهم من الشرك إلى الإيمان

يكون وجه الاستئناف انه لما ذكر انه مرسل للانذار بين الحكمة فيه بقوله انا نحن نحجي الموتى اى الجهال الذين ماتت قلوبهم بخلوها عن العقائد الحقبة بان عملا قلوبهم بنور الايمان والحكمة واخر ذكر الكتابة عن ذكر الاحياء مع انها متقدمة عليه في الوجود تعظيما لامر الاحياء بالاشارة الى انه للحساب لان الكتابة انما تكون لاجل الحساب ومؤدية اليه فذكرها في قوة ذكر الحساب وفسر قوله تعالى ما قدموا بما عملوه من الاعمال الصالحة والسيئة وآثارهم بما خلفوه مما يضاف اليهم من اموالهم المحبوسة ونصايفهم المدونة وما سنوه من السنن الحسنة والسيئة فاتبعهم على ذلك من بعدهم فان له اجر هذا واجر من عمل به من غير ان ينقص من اجورهم شئ * وعليه وزر ذلك ووزر من عمل به من غير ان ينقص من اجورهم شئ * كما ورد في الحديث * من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من غير ان ينقص من اجر العامل شئ * ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها من غير ان ينقص من وزر العامل شئ * * وسمى اللوح اماما لانه يؤتم به ويتبع ولا يخالف والمبين هو المظهر بلامؤنة واللوحة كذلك لانه ما من شئ الا كتب فيه بجميع احواله كما انه لما قال نكتب ما قدموا قيل هل ذلك كتابة اخرى فان الله كتب عليهم انهم سيفعلون كذا وكذا ثم اذا فعلوا كتب عليهم انهم فعلوه وقيل ان ذلك يفهم بعد التخصيص فكأنه قال بعد قوله نكتب ما قدموا وآثارهم ليست الكتابة مقتصرة عليه بل كل شئ يخصى في امام مبين واصل الاحصاء العداستعير للبيان والحفظ لان العدا يكون لاجلها **قوله** ومثل لهم فان اضرب لما كان مشتقا من الضرب بمعنى المثال كان معنى اضرب لهم مثلا مثل حالهم المتعلقة بارسال اليهم مثلا اى قصة عجيبة الشأن اى اورد مثلا لحالهم وقصتهم مثل تلك القصة فيكون المثل المقدر بدلا من الملفوظ او بيان له لان اضرب بهذا المعنى يتعدى الى مفعول واحد وانما يتعدى الى مفعولين اذا جعل اضرب بمعنى اجعل فيكون مثل اصحاب القرية مفعولا اول له ومثلا مفعولا ثانيا اى اجعل مثل اصحاب القرية مثلا لهؤلاء المشركين ليتخذوه مثالا لهم في معاملتهم معك ويحترزوا من ان ينزل بهم منازل باصحاب القرية فقول المصنف لتضمنه معنى الجعل ليس على ظاهره لانه يستلزم ان يكون المحذوف الذى هو مدلول الفعل المضمن فيه مفعولا ثانيا للجعل المضمن والمثل المقدر مفعولا اولا فيبقى قوله بلاعامل ولو قال لكونه بمعنى الجعل لكان اظهر والمثل له معنى لغوى وهو الشبيه والنظير ومعنى عرفى وهو القول السائر الممثل مضربه بمورده على طريق تشبيه القصة بالقصة ثم استعمل في المضرب بطريق استعمال لفظ المشبه به في المشبه ومعنى مجازى مستعار له من المعنى العرفى وهو الحال العجيبة والقصة الغريبة او الصفة البديعة تجوزا من المعنى العرفى بعلاقة الغرابة تشبيها لكل واحدة منها بالقول السائر في الغرابة لان القول السائر لا يكون سائرا مشهورا بين الناس الا لغرابتة قوله تعالى مثل الجنة اى صفتها العجيبة التى هى فى الغرابة كالقول السائر وقوله والله المثل الاعلى اى له الوصف العجيب الشأن ولما كان لاصحاب القرية مثل اى قصة عجيبة وهى انهم بعث اليهم رسل يدعوهم الى الله تعالى فآمن من آمن منهم ونجا ومن لم يؤمن هلك فانذر مشركى مكة بتذكيرهم قصة اهل انطاكية ان يحترزوا مما انزل بكفار اهل تلك القرية بسبب تكذيبهم الرسل **قوله** اذ جاءها المرسلون بدل من اصحاب القرية **قوله** بدل اشتمال كما انه تعالى قال واضرب لهم وقت مجيى المرسلين مثلا اى مثل ذلك الوقت بوقت مجيى محمد وقيل فيه نظر لان ظرف الزمان كما لا يجوز ان يكون وصفا لعين ولا حالاً منه ولا خبراً عنه ينبغي ايضا ان لا يكون بدلا منه والظاهر انه لا محذور فى كونه بدل اشتمال واذا الثانية وهى التى فى قوله اذ ارسلنا بدل من اذ الاولى كما انه قال واضرب لهم مثلا اذ ارسلنا الى اصحاب القرية اثنين والاضح ان تكون اذا الثانية ظرفا لاجاءها اى جاءها المرسلون حين ارسلناهم اليهم وانما جاءؤهم من حيث انهم امرؤا به وامرهم وان كان هو عيسى عليه الصلاة والسلام بالذات الا انه لما كان عليه الصلاة والسلام مأذونا فيه من قبل الله تعالى كان رسل رسول الله باذن الله له فى ذلك رسل الله فلذلك اضيف الارسال اليه تعالى ويؤيد هذا مسألة قهية هى ان وكيل الوكيل باذن الموكل وكيل للموكل لا لوكيل حتى لا يعزل بعزل الوكيل اياه ويعزل اذا عزله الموكل الاول وفى هذا الاسلوب تسليق رسول الله صلى الله عليه وسلم كما انه قبل لا يذهب الى خاطرك ان اولئك كانوا رسل الرسول وانما هم رسل الله وقد كذبوا وتكذبهم كتذكيرك قبل القول بكون القرية انطاكية ضعيف لان اهل انطاكية لما بعث اليهم المسيح ثلاثة من الخواريين كانوا اول مدينة آمنوا بعيسى عليه الصلاة والسلام فى ذلك الوقت ولذلك كانت احدى المدن الاربع التى يكون فيها بطارقة النصرارى وهى انطاكية والقدس واسكندرية ورومية ثم بعدها قسطنطينية ولم يهلكوا

(وكل شئ احصيناه فى امام مبين) يعنى اللوح المحفوظ (واضرب لهم) ومثل لهم من قولهم هذه الاشياء على ضرب واحد اى مثال واحد وهو يتعدى الى مفعولين لتضمنه معنى الجعل وهما (مثلا اصحاب القرية) على حذف مضاف اى اجعل لهم مثل اصحاب القرية مثلا ويجوز ان يقتصر على واحد ويجعل المقدر بدلا من الملفوظ او بيان له والقرية انطاكية (اذ جاءها المرسلون) بدل من اصحاب القرية والمرسلون رسل عيسى الى اهلها واسناده الى نفسه فى قوله (اذ ارسلنا اليهم اثنين) لانه فعل رسوله وخليفته وهما يوحنا وبولس وقيل غيرهما

(ثالث) هو شمعون (فقالوا انا اليكم مرسلون) وذلك انهم كانوا عبدة اصنام فارسل اليهم عيسى عليه السلام اثنين فلما قربا الى المدينة رأيا حبيبا التجار رعى غنما فسا لهما فاجبراه فقال امعكما آية فقالا نشفي المريض ونبري الاكاه والابرس وكان له ولد مريض فمسحاه فبرأ فآمن حبيب وفشا الخبر فشفي على ايديهما خلق وبلغ حديثهما الى الملك وقال لهما ألنا الله سوى آلهتنا قالان نعم من اوجدك وآلهتك قال حتى انظر في امركما فحبسهما ثم بعث عيسى شمعون فدخل متكررا وعاشر اصحاب الملك حتى استأنسوا به واوصلوه الى الملك فانس به فقال له يوما سمعت انك حبست رجلين قال فهل سمعت ما يقولانه قال لا فدعا هما فقال شمعون من ارسلكما قال الله الذي خلق كل شئ وليس له شريك فقال صفاه واوجزا قال يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال وما آيتكما قال ما ينبغي الملك فدعا بغلام مطموس العينين فدعوا الله حتى انشق له بصر واخذنا بندقتين فوضعاهما في حدقتيه فصارتا مقلتين ينظر بهما فقال له شمعون رأيت لو سألت الهك حتى يصنع مثل هذا حتى يكون لك وله الشرف قال ليس لي عنك سر آلهتنا لا تبصر ولا تسمع ولا تنضر ولا تنفع ثم قال ان قدر الهكما على احياء ميت آمنابه فدعوا بغلام مات منذ سبعة ايام فدعوا فقام وقال اني ادخلت سبعة اودية من النار وانا احذركم ما انتم فيه فآمنوا وقال قحت ابواب السماء فرأيت شابا حسنا يشفع لهؤلاء الثلاثة شمعون وهذا فلما رأى شمعون ان قوله قد اثر فيه نصحه فآمن في جمع ومن لم يؤمن صاح عليهم جبريل فهلكوا (قالوا ما انتم الا بشر مثلنا) لا مزية لكم علينا تقتضي اختصاصكم بما تدعون ورفع بشر لا تنقض النفي مقتضى اعمال ما بالا (وما نزل الرحمن من شئ) وحى ورسالة (ان انتم الا تكذبون) في دعوى رسالته (قالوا ربنا يعلم اننا اليكم مرسلون) استشهدوا بعلم الله وهو يجري مجرى القسم وزادوا اللام المؤكدة لانه جواب عن انكارهم (وما علينا الا البلاغ المبين) الظاهر المبين

واهل هذه القرية المذكورة في القرآن اهلكوا لقوله تعالى ان كانت الاصيحة واحدة فاذا هم خامدون وفي كلام المصنف اشارة الى التوفيق بين اهلاك اهل انطاكية بالصيحة وبين كونهم اول اهل مدينة آمنوا بعيسى عليه الصلاة والسلام فان ايمان الملك في جمع من تبعه يكفي في صحة القول بان اهل انطاكية اول مدينة آمنوا بعيسى عليه الصلاة والسلام وكذا اهلاك من لم يؤمن منهم بالصيحة يكفي في صحة اهلاك اهلها بها **قوله** فعزنا فتوتينا **قوله** قال في الكواشي فعزنا مخففا من عزه غلبه والمفعول محذوف اي غلبنا اهل المدينة برسول ثالث وعزنا مشددا من القوة والمفعول محذوف ايضا اي قوتنا المرسلين برسول ثالث لان عيسى عليه الصلاة والسلام بعد بعث الرسولين بعث شمعون تقوية لهما وكان شمعون الصفار رأس الخواريين فدخل المدينة متكررا اي لم يعرف امره ورسالته قال امره الى ان انس به الملك وذكر المصنف في حذف المفعول وجهين حاصل الاول ان الفعل ليس منزلا منزلة اللازم بل له مفعول مقدر حذف لدلالة القرينة عليه وكون ذكره معها بمنزلة العبث لانه اذا كان المقصود من ذكر الجملة الفعلية الاخبار بوقوع الفعل من فاعله باعتبار تعلقه بمن وقع عليه الفعل دخل المفعول تحت قصد الخبر وحاصل الثاني ان الفعل منزل منزلة اللازم غير مقدر مفعوله الصريح من حيث ان المقصود اثباته لفاعله مع اعتبار تعلقه بمفعوله الغير الصريح وبيان تعلقه بمفعوله ليس بمراد فان الغرض ذكر المعزز به وهو شمعون وذكر تدبيره اللطيف الذي عز به الحق وذل الباطل وليس بيان المعزز وتعلق الفعل به بمراد فيجب ان يصرح اللفظ على قدر الحاجة وبطرح مآز ادعيه **قوله** مطموس العينين **قوله** اي لا يتميز موضع عينيه عن جبهته والطموس الدروس والانتحاء وقد طمس الطريق يطمس ويطمس اذا كان بحيث لا يتميز عن جانبه **قوله** فلما رأى شمعون ان قوله قد اثر فيه نصحه **قوله** اي اظهر امره وبذل تشكيره ووافق صاحبيه فقالوا اجعبا لاهل انطاكية اننا اليكم مرسلون من غير ان يزيد واللام للتأكيد في مرسلون لانه ابتداء اخبار منهم فلا يحتاج الى تأكيد والذي تقدم على هذا الاخبار هو دعوتهم الملك فقال لهما حتى انظر في امركما وأمر بحبسهما فلما خرجا من عنده تبعهما الناس فكذبوهما وحبسوهما وتكذيب الاثنين في اخبارهما لا ينافي كون اخبار الثلاثة جميعا ابتدائيا هذا حاصل كلام الكشف وفيه ان اخبار الثلاثة ليس ابتدائيا بل هو طلبى لانه كلام من المريد الطالب والابتدائي هو اخبار الاثنين ولما كان الاستواء في البشرية والاتحاد في الحقيقة النوعية مستلزما لعدم جواز اختلاف الافراد بحسب اللوازم والخواص على زعمهم بناء على عدم اعتقادهم بانه تعالى فاعل مختار يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد كنوا بقولهم ما انتم الا بشر مثلنا عن انكار اختصاص المرسلين برسالتهم اليهم وعن اختصاص انفسهم وجوب طاعة الرسل عليهم ثم قالوا وما نزل الرحمن من شئ من الوحي السماوي ومن رسول يبلغ ذلك الوحي اليكم فكيف صرحتم رسلا وكيف يحجب علينا طاعتكم وهو من تمة هذه الكناية لانه ايضا يستلزم الانكار المذكور ويحتمل ان يكون شبهة اخرى فانهم لما قرروا شبهتهم بالنظر الى المرسل وهي انه تعالى ليس بمنزل شئ في هذا العالم فان تصرفه في العالم العلوي والاتار السفلية مستند الى الكواكب والاولوان صورها قاله تعالى خص اسم الرحمن لتعريفه عن ذاته المقدسة ردا عليهم لانه تعالى لما كان رحن الدنيا والارسال رجة فكيف لا ينزل رجنه وهو رحن **قوله** ورفع بشر **قوله** يعني ان ما في قوله ما انتم هي المشبهة بليس وهي تعمل عمل ليس كما في قوله ما هذا بشرا الا انها انما تعمل لمشايتها بليس في النفي فاذا انتقض النفي بالالم يبقى لها شبه فلم تعمل **قوله** الظاهر المبين **قوله** اشارة الى ان ابان بمعنى بان ومعنى المبين المبين صحته اي البين كونه بلاغا من قبل الله اي المبين للحق من الباطل لا فقرانه بالدلائل القاطعة والمعجزات الباهرة وفيه تسلية لانفسهم وتعريض لهم بان انكارهم للحق ليس لحفاء حاله وصحته بل هو محض عناد واستكبار وحجة جاهلية اي نحن خرجنا من عبادة ما علينا من طاعة ربنا حيث بلغنا رسالته اليكم وحققنا صدقنا بالبينات القاطعة والمعجزات الباهرة وليس في وسعنا اجباركم على الايمان ولان توقع في قلوبكم العلم بصدقنا ان اظهرتم الانكار لامرنا على وجه المكابرة وهذه القائمة تمة لما ذكره المصنف من ان قوله وما علينا الا البلاغ المبين جبي به ليحسن منهم ان يجيبوا بالاخبار برسالتهم مؤكدا بالقسم وان واللام والاستشهاد بعلم الله تعالى فان من كذب في دعواه لو قال والله اني لصادق فيما قلته من غير اقامة البينة عليها لاستفح منه ذلك ولم يسمع قوله ولم يقتصر الا عن عجز عن اقامة الدليل واسكات خصمه ولم يبق لهم مقصود يشبهت به سوى هذه الكلمة اي الحلف بالله وبعلمه فكان قولهم وما علينا الاية بمنزلة البينة المحسنة للمبني المدعى فاكان جوابهم بعد هذا الا ان قالوا انما نظيرنا

بكم اي بكونكم بين اظهروا **قوله** تشاء منابكم **قوله** اصل التطاير التفاؤل بالطير فانهم يزعمون ان الطائر السائح سبب للخير والبارح سبب للشر ثم استعمل في كل ما تشاء به ووجه تشاؤمهم بالرسول انهم دعوه الى دين غير ما يدعون به فاستغبروه واستنصحوه ونفرت عنه طبيعتهم المعوجة فتشاءوا بمن دعا اليه كانوا فاقوا اعداء الله مما تدعون اليه ما معناه بهذا قبل مجيئكم فكنتم لنا بمنزلة الطير البارح مع مقتضى الرسالة انذار المرسل اليهم بمكرهه يلحقهم واهليهم وما يتعلق بهم من اسبابهم ان لم يؤمنوا فلذلك تشاءوا بالانذارين وقالوا سمعنا منكم ما تطير به فكفوا عنه ولا تعودوا الى مثله لئن لم تنتهوا الآية اي والله لئن لم تمتنعوا عن قولكم ودعوتكم ايانا الى التوحيد ورفض ديننا لئلا نرجنكم اي لنقتلنكم شر القتل وهو القتل بالحجارة وقيل وجه تطيرهم بهم حبس المطر عنهم فراءه بشؤمهم والظاهر ان وجه التطير ما اختاره المصنف وهو ان يكون ذلك ما ذكره في الآية من دعواهم الرسالة ودعوتهم اياهم الى ما استكرهته طبيعتهم الخبيثة والرجم القتل واصله الرمي بالحجارة كذا في الصحاح قال قتادة لئلا نرجنكم اي لنقتلنكم وقيل فشتنكم اي لنرمينكم بالقول القبيح وليرجمنكم بسبب الرجم والقتل المذكور من اعداب اليم مؤلم وان قلنا الرجم الشتم فكأنهم قالوا الانكتفي بالثمن بل شتمنا يؤدى الى الضرب والايلام الحصى **قوله** سبب شؤمكم لما كان التطير بمعنى التشاؤم مطلقا كان الطائر بمعنى ما يشاء به مطلقا فيتناول سوء العقائد والاعمال فلما اجابهم الرسول بان ما اصابكم من المكروه ليس بسينا وانما سبب شؤمكم ما معكم من الحلال وقوله وقرئ طيركم على لفظ المصدر وهو اسم جنس فيكون تفسيره اسباب شؤمكم وقرأ السبعة اثن ذكركم بهمة الاستفهام بعدها ان الشرطية انكاراً وتوبيخاً لهم على تطيرهم او توعدهم بالرجم والتعذيب عند ما ذكروا ووعظوا وقرئ اثن بالف بين الهمزتين وقرئ اثن بهمة الاستفهام وان الناصبة اي تطيرتم لان ذكركم وقرئ ان ذكركم وان ذكركم بفتح الهمزة وكسرهما بلا استفهام فيكون اخباراً بانكم تطيرتم لان ذكركم وان ذكركم تطيرتم وقرئ ان على مثال كيف وذكركم بتخفيف الكاف اي شؤمكم معكم ان جرى ذكركم وهو ابلغ في الدلالة على لزوم الشأمة بهم لانه اذا كان موضع ذكرهم مهبط الشؤم فكيف يمكن حلوا فيه بانفسهم فان المكان اذا كان بسبب ذكرهم فيه شؤماً ما يكون المكان بسبب حلولهم فيه اشأم **قوله** وجواب الشرط محذوف **قوله** اخترف سيويه ويونس في انه اذا اجتمع الاستفهام والشرط ايها يجاب فذهب سيويه الى اجابة الاستفهام ويونس الى اجابة الشرط فالتقدير عند سيويه ان ذكركم تطيرون وعند يونس تطيرون ما فاختار المصنف قول يونس فعنى كلامه ان جواب الشرط الذي يقوم مقام جواب الاستفهام محذوف **قوله** وبفتح أن **قوله** اي بهمة الاستفهام وان المفتوحة **قوله** وان ذكركم **قوله** بهمة مفتوحة بعدها ياء ساكنة وبعدها نون مفتوحة وتخفيف كاف ذكركم وان هذه شرطية لامكانية وجوابها محذوف عند جمهور البصريين اي ان جرى ذكركم فطارتكم معكم لدلالة ما تقدم عليه **قوله** فن ثم جاءكم الشؤم **قوله** اشارة الى ان المراد بالاسراف الاسراف في ارتكاب المعاصي وان الاضرار عن قوله طارتكم معكم وحده ولما تطيروا بالرسول وعدوهم سبب الشؤم اجابهم الرسول بان سبب شؤمكم ما معكم من سوء العقيدة والايان ثم قالوا بل هو اسرافكم في العصيان فيكون قوله اثن ذكركم مع جوابه المحذوف اعتراضاً وقوله او في الضلال اشارة الى ان المراد به الاسراف في الضلال وان الاضرار عن قوله اثن ذكركم اي وعظمت وخوفتم تطيرون او يكون الوعظ سبب التطير لا والله بل سبب تطيركم اسرافكم في الضلال وتماذك في الغي فلذلك تطيرتم بمن يجب ان يكرم ويترك به ويقال قصا المكان يقصو قصوا فهو قصى ويقال فلان بالمكان الاقصى والناحية القصوى فعلم من قوله من أقصى المدينة ان تلك القرية كانت مدينة متباعدة الاطراف وان دعوتهم بلغت الى اقصاها وتكثير رجل لتعظيم شأنه وقوله يسعى اي يعدو وقيل يقصد وجه الله بالذب عن رسله وهو من قوله وسعى لها سعيها روى ان القوم عزمو على قتل هؤلاء الرسل فسعى هذا الرجل ليخلصهم وكان يكتم ايمانه وكان ممن آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل بعثته بسنة سنة لانه كان من العلماء بكتاب الله رأى فيه نعمة ووقت بعثته فآمن به ولم يؤمن نبي احد الا بعد ظهوره **قوله** وقيل كان في غار الخ **قوله** في مقابلة ما سبق من قوله ان عيسى عليه الصلاة والسلام ارسل الى اهل انطاكية اثنين فلما قربا الى المدينة رأيا حبيبا التجار يرعى غنما الخ فرغب الرجل الساعى قومه في اتباع الرجل بان قال انهم مرسلون فيجب اتباعهم فلما رغبهم فيه وكانوا منعوا كونهم مرسلين نزل درجة فقال انهم يعرفون الطريق المستقيم الموصل الى خير الدارين فلا جرم انهم يصلحون لان يتخذوا دليلا ومع ذلك انهم قوم لا تخشرون باتباعهم شيأ من

(قالوا انا تطيرنا بكم) تشاء منابكم وذلك لاستغرابهم ما دعوه واستعابحهم له وتفرهم عنه (لئن لم تنتهوا) عن مقاتلتكم هذه (لئلا نرجنكم) وليرجمنكم منا عذاب اليم قالوا طارتكم معكم) سبب شؤمكم معكم وهو سوء عقيدتكم واعمالكم وقرئ طيركم معكم (اثن ذكركم) وعظمت وجواب الشرط محذوف مثل تطيرتم او توعدتم بالرجم والتعذيب وقد قرئ بالف بين الهمزتين وبفتح ان بمعنى ائتطيرتم لان ذكركم وان وان بغير استفهام وان ذكركم بالتخفيف بمعنى طارتكم معكم حيث جرى ذكركم وهو ابلغ (بل انتم قوم مسرفون) قوم عادتكم الاسراف في العصيان فن ثم جاءكم الشؤم او في الضلال ولذلك توعدتم ونشأتم بمن يجب ان يكرم ويترك به (وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى) وهو حبيب التجار وكان يفتح اصنامهم وهم ممن آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم وبينهما ستمائة سنة وقيل كان في غار بعد الله فلما بلغه خبر الرسل اتاهم واظهر دينه (قال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسألكم اجرا) على النصيح وتبليغ الرسالة (وهم مهتدون) الى خير الدارين (ومالى لا اعبد الذي فطرني) على قراءة غير حجة فانه يسكن الياء في الوصل تلتطف في الارشاد بارازة في معرض المناصحة لنفسه والمحاض النصيح حيث اراد لهم ما اراد لها والمراد تقربهم على تركهم عبادة خالقهم الى عبادة غيره ولذلك قال (والله ترجعون) مبالغة في التهديد ثم عاد الى المساق الاول فقال

(أ) اتخذ من دونه آلهة ان يردن الرجن بضرة
 لاتنفعني شفاعتهم شيئا) لاتنفعني شفاعتهم
 (ولا يتخذون) بالنصرة والمظاهرة (اني اذا
 لقي ضلال مبين) فان اثار ما لا يسمع ولا يدع
 ضرا بوجه تما على الخالق المقدر على النفع
 والضرة واشراكه به ضلال بين لا يخفى على
 قائل (اني آمنت بربكم) الذي خلقكم
 (فاسمعون) فاسمعوا ايماني وقيل الخطاب
 للرسول فانه لما نصح قومه اخذوا يرجونه
 فاسرع نحوهم قبل ان يقتلوه (قبل اذ دخل
 الجنة) قيل له ذلك لما قتلوه بشرى بانه من
 اهل الجنة او اكراما واذناني دخولها كسائر
 الشهداء او لما هموا بقتله فرفعه الله الى الجنة
 على ما قاله الحسن وانما يقبل له لان الغرض
 بيان القول دون القول فانه معلوم والكلام
 استئناف في حيز الجواب عن السؤال عن
 حاله عند لقاء ربه بعد تصليه في نصر دينه
 وكذلك (قال يا ليت قومي يعلمون بما غفرتلي
 ربي وجعلني من المكرمين) فانه جواب عن
 السؤال عن قوله عند ذلك القول له وانما
 تمنى علم قومه بحاله ليحملهم على اكتساب
 مثلها بالتوبة عن الكفر والدخول في الايمان
 والطاعة على دأب الاولياء في كظم الغيظ
 والترحم على الاعداء وليعلموا انهم كانوا على
 خطأ عظيم في امره وانه كان على حق وقرئ
 المكرمين وما خبرية او مصدرية والباء صلة
 يعلمون او استفهامية جاءت على الاصل والباء
 صلة غفراى باى شئ غفرتلي يريد به المهاجرة
 عن دينهم والمصابرة على اذيتهم

دنياكم وترجون بهم ملكا دائما ونعيما مقبلا وقرأ حجة ويعقوب ومالي باسكان الياء والباقون بفقهها ابرز الكلام
 في صورة النصيحة لنفسه وهو في صدد ارشاد قومه تلطفا في الارشاد حيث اسمع الحق على وجه لا يورث طالبي
 السمع من يذفضب وهو ترك المواجهة بالتضليل والتصریح بارتكاب الباطل والمحاضا للنصح وفيه مع ذلك اشارة
 الى ان استحقاقه تعالى للعبادة بين لا خفاء فيه ومن يمتنع عن عبادته لا يمتنع الايمان من جهته ولا مانع من جانبي
 فلا جرم انا عبده ﴿قوله تعالى اتخذ﴾ استفهام بمعنى الانكار اى لا اتخذ ولما بين انه يعبد الذي فطره بين ان
 من دونه لا يجوز عبادته لان كل ذلك حادث محاق مفتقر الى الغنى المطلق وفي قوله اتخذ اشارة الى ان من دونه
 ليس بالله لان المتخذ لا يكون الها وقوله ان يردن اصله يريدني اسكنت الدال لانه فعل شرط مجزوم بان وحذفت
 الباء التي قبلها لاتقاء الساكنين ولاتنفعني جواب الشرط والجملة الشرطية في محل نصب صفة لآلهة
 او استئناف لا محل لها ولا في قوله لاتنفعني لا يجوز ان تقع موقعها لان ما وضعت انفي الحال نحو ما يفعل وما زيد
 منطلقا ولا انفي الاستقبال نحو لا يفعل وجواب الشرط مستقبل ليس الا ﴿قوله لاتنفعني شفاعتهم﴾
 صادق على وجهين الاول انهم يشفعون ولا تقبل شفاعتهم والثاني انهم لا شفاععة لهم فتغني وهذا هو المراد دون
 الاول لان الشفاععة يوم الجزاء مقبولة البتة اذ لا شفاععة يومئذ الا لمن اذن له فيها والانقاذ التخليص اى لا يخلصوني
 من ذلك الضرر والمكره وقوله ولا يتخذون عطف على قوله لاتنفعني وعلامة العطف الجزم بحذف نون الاعراب
 لان اصله لا يتخذوني ثم قال اني اذا لقي ضلال مبين تعرض لهم بانهم على الضلالة وعلى خلاف ما عليه الرسل
 من الاهتداء ﴿قوله وقيل الخطاب للرسل﴾ المعنى على الاول فاسمعوا ايماني واطيعوني يا قوم وقيل فاسمعوا
 ما قلت من حال الرسل وحالكم ثم حالى لتفرقوا بين الحق والباطل فتبعوا المرسلين وعلى الثاني فاشهدوا على الايمان
 ايها الرسل قيل اظهر ايمانه ليشفل القوم عن الرسل فلما سمعوا منه هذا وثبوا عليه فقتلوه وقيل رجوه بالحجارة
 كما قالوا لرسولهم لئلا نرجنكم قال السدي كانوا يرمونه بالحجارة وهو يقول اللهم اهد قومي حتى قتلوه وقطعوه
 وباشتغالهم بقتله تخلص الرسل فان قيل قال من قبل ومالي لا اعبد الذي فطرني وقال ههنا آمنت بربكم ولم يقل
 آمنت بربي فالجواب انه ان قلنا الخطاب مع الرسل فالامر ظاهر لانه لما قال آمنت بربكم ظهر عند الرسل انه قبل
 قولهم آمن بالرب الذي دعوه اليه وان قلنا الخطاب مع الكفار فغيب بيان للتوحيد لانه لما قال اعبد الذي فطرني
 ثم قال آمنت بربكم فهم انه يقول ربي وربكم واحد وهو الذي فطرني وهو بعينه ربكم بخلاف ما لو قال آمنت بربي
 لان الكافر يقول حينئذ وانا ايضا آمنت بربي والمنادى في قوله يا ليت قومي محذوف اى يا اصحابي او يا احبابي
 او نحوهما وذكر لكلمة ما في قوله تعالى بما غفرتلي الآية ثلاثة اوجه الاول كونها خبرية اى موصولة بحذف العائد
 اى بالذي غفره لى ربي من الذنوب واستضعف بانه يكون متمناه على هذا ان يعلم قومه بذنوبه المغفورة ولا وجه
 لتمنيه بل الوجه ان تمنى علمهم بغفران ربه ذنوبه بالايمان وتصديق الرسل الا ان يقال الموصول عبارة عن المصدر اى
 بالغفران الذي غفرتلي فيكون اشارة الى تعظيم الغفران واشتماله على اثابة عظيمة وتعظيم بليغ والثاني كونها
 مصدرية اى بغفران ربي اياى والباء في جماعى الوجهين متعلقة يعلمون والجار والمجرور في محل نصب على انه
 مفعول يعلمون والثالث كونها استفهامية واليه ذهب القرآء وبما غفرتلي على هذا الوجه مفعول له والباء سببية
 متعلقة بغفر ورده الكسائي بانه كان ينبغي حينئذ حذف الفها لكونها مجرورة فان الاجود والاشهر ان ما الاستفهامية
 تحذف الفها عند انجرارها بحرف جر نحو عم نساء لون وفيه انت من ذكرها او فناظرة بم يرجع المرسلون وقل مجيئها
 بآيات الفها على الاصل كما في قوله

على ما قام يشتمني لثيم * كخزير تمرغ في رماد *

والآية من هذا القبيل ان جعلت ما استفهامية ووجه الحذف ان لها صدر الكلام لكونها استفهاما ولم يمكن
 تأخير الجار عنها فقدم عليها وركب معها حتى يصير المجموع ككلمة موضوع للاستفهام فلا يسقط الاستفهام
 عن مرتبة التصدير وجعل حذف الالف دليل التركيب وقيل تحذف الف ما الاستفهامية دون انجرارها دون
 الخبرية للفرق بينهما ﴿قوله قيل له ذلك لما قتلوه﴾ بمعنى انه قيل له بعد قتله ادخل الجنة اما على انه اخبار
 بانك من اهل الجنة وانك تدخلها بعد البعث الا انه امر بدخولها في الحال لان الجزاء بعد البعث واما على انه
 اذن له في دخولها في الحال اكرامه كسائر الشهداء فانه قال في حقهم ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا

الى آخر الآية قال قتادة ادخله الله الجنة وهو فيها وقوله اولما هموا بقتله عطف على قوله لما قتلوه اي روى انه لم يمت بل لما اراد القوم ان يقتلوه رفعه الله تعالى الى السماء فهو في الجنة على ما قاله الحسن فعلى هذا يكون قوله باليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي صادرا عنه في حياته وعلى الاول يكون ذلك بعد قتله وعلى القولين يكون سبب تمنييه علم قومه بحاله ان يكون عليهم بها سببا في اكتساب الايمان والعمل الصالح ليكون ذلك مفضيا لهم الى الخلاص من العذاب الخلد ويفوزوا بالثواب المؤبد وفي الحديث انه نصح قومه حيا وميتا **قوله** بل كفينا امرهم بصيحة ملك **قوله** روى انه لما قتل حبيب غضب الله تعالى له فجهل لهم النعمة فامر جبريل فصاح بهم صيحة واحدة فاتوا عن آخرهم فجعل طريق استئصالهم ما يتوصل به الى زجر نحو الطيور والوحوش من صيحة عبد واحد مأمور فقيه استحقار لاهلاكهم وهو ظاهر وايماء الى تعظيم رسولنا صلى الله عليه وسلم ووجهه انه لما ظهر ان تحريك ريشة من جناح ملك وادنى صيحة كان كافيا في اهلاك مدائن جحافات شتى علم ان ازال الجنود من السماء يوم بدر والخندق كما يدل عليه قوله تعالى فارسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها وقوله بالف من الملائكة مردفين وقوله بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين وقوله بخمسة آلاف من الملائكة مسومين كل ذلك لم يكن الا تعظيما لشأنه واجلالا لقدره للاحتياج الى الملائكة في المظاهرة والمعاونة **قوله** وما صبح في حكمتنا **قوله** اشارة الى ان ما الثانية نافية كالتى قبلها فتكون الجملة جارية مجرى التاكيد لاولى يقال انتصرمته اي انتم وقبل ما الثانية موصولة ومحملها النصب عطفا على موضع جند اي من جند من الذى كنا منزلين قيل عليه انه يستلزم ان تكون من الاستغراقية مزيدة ومذهب البصريين غير الاخفش انه لا تزداد الا في كلام غير موجب ولا يكون مجرورها الانكسرة فينبغي على قول من يقول ان ما الثانية اسم معطوف على جند ان يجعلها نكرة موصوفة اي ومن عذاب كنا منزليه والجملة بعدها صفة لها فان قيل ما فائدة قوله تعالى من السماء وهو تعالى كما لم ينزل عليهم جندا من السماء لم يرسل عليهم جندا من الارض فالجواب ان العذاب نزل عليهم من السماء فبين ان النازل لم يكن جندا وانما كان صيحة اخذتهم وخربت ديارهم **قوله** على كان التامة **قوله** اي ما وقعت الا صيحة واحدة وانكرت النحاة قراءة الرفع وضعفوها لاجل تأنيث الفعل وقالوا القياس فيه وفي نظاره تذكيره فانك اذا قلت ما قامت الاهد ضعيف والجيد ما قام الاهد وذلك لان الكلام محمول على معنى اي ما قام احد الاهد وكذا هنا ما وقع شئ الا صيحة فلما كان هذا المراد اختاروا تذكير الفعل ليؤذن لهم بهذا المراد ولكنه نظر الى ظاهر اللفظ وان الصيحة في حكم فاعل الفعل فانث الفعل لذلك ومثله قراءة من قرأ فاصبحوا لا ترى الامساكنهم بالناء من ترى وعليه قول الشاعر وهو ذو الرمة * فابقيت الا الصدور الجراشع * والقياس فيهما تذكير فعلهما لان المراد لا يرى شئ الامساكنهم وما بقي شئ منها الا الصدور واذا في قوله تعالى فاذا هم خامدون للمفاجأة وهي مكانية وما بعدها مبتدأ وخبر اي فبذلك المكان هم خامدون وهو اشارة الى سرعة هلاكهم بحيث كان مع الصيحة ولم يتأخر عنها * قال الجوهري خذت النار تخمد خودا سكن لهما ولم يطفأ جرها وهمدت اذا طفي جرها وسطع الشئ سطوعا اذا ارتفع والشهاب شعلة نار ساطعة **قوله** شبهوا بالنار **قوله** اي شبهوا حال طريان الموت عليهم بالنار التى يسكن لهما ولم يطفأ جرها فاطلق عليهم اسم المشبهة وهو الخامد على طريق الاستعارة التصريحية وفي هذه الاستعارة رمز الى تشبيه الحى بالنار الساطعة في ان كل واحد منهما يرتفع ويحرك الى جهات مختلفة على حسب الدواعى المختلفة والى تشبيه الميت القديم العهد بالرماد من حيث انه سكنت حركته الارادية بالموت ثم تحول جسده ترابا كالرماد

(وما انزلنا على قومه من بعده) من بعد اهلاكه اورفعه (من جند من السماء) لاهلاكهم كما ارسلنا يوم بدر والخندق بل كفينا امرهم بصيحة ملك وفيه استحقار لاهلاكهم وايماء بتعظيم الرسول عليه السلام (وما كنا منزلين) وما صبح في حكمتنا ان نزل جندا لاهلاك قومه اذ قدرنا لكل شئ سببا وجعلنا ذلك سببا لانتصارك من قومك وقيل ما موصولة معطوفة على جند اي وما كنا منزلين على من قبلهم من جحارة وريح وامطار شديدة (ان كانت) ما كانت الاخذة او العقوبة (الا صيحة واحدة) صاح بها جبريل وقرى بالرفع على كان التامة (فاذا هم خامدون) ميتون شبهوا بالنار رمزا الى ان الحى كالنار الساطعة والميت كرمادها كما قال لبيد شعر وما المرء الا كالشهاب وضوءه * يحور رمادا بعد اذ هو ساطع * (يا حصرة على العباد) تعالى فهذه من الاحوال التى من حقها ان تحضرى فيها وهى مادل عليها (ما يأتهم من رسول الا كانوا به يستهزئون)

* وما المرء الا كالشهاب وضوءه * يحور رمادا بعد اذ هو ساطع *

* وما الاهل والاموال الا ودبة * ولا بد يوما ان ترثه الودائع *

وكأن الشاعر اخذ هذا المعنى من قوله صلى الله عليه وسلم ان من في الدنيا ضيف وما في يده عارية وان الضيف مرتحل والعارية مردودة * ويحور بالحاء المهملة يرجع * قرأ الجمهور يا حصرة بالنصب والتشوين على انه منادى مشابه للضاف من اجل طوله فانهم يعنون بالمشابه للضاف اسما يجيى بعده شئ من تمامه اما معمول له نحو باطالعا جبلا ويا حسنا وجهه ويا خيرا من زيد واما نعت هو جملة او ظرف نحو يا حليما لا بهل ويا جوادا لا بهذل وقوله

* ادارا يحزوى هجت للعين عبرة * فاللهوى يرفض او يترفرق *

وقوله * الا يا نخلة من ذات عرق * عليك ورحمة الله السلام *

قوله يا حمرة على العباد من قبيل يا خيرا من زيد وعلى متعلق بحسرة والمعنى يا حمرة عليهم تعالى فهذا او ان حضورك اى هذه الحالة اى حال استهزأتهم بالرسول من حقها ان تحسرها منها والحمرة لا تدعى ولا يطلب اقبالها لانها بما لا يجيب والفائدة في نداءاتها مجرد تنبيه المخاطب وإيقاظه ليتمكن في ذهنه ان هذه الحالة تقتضى الحسرة وتوجب التلطف فانك اذا قلت لمن هو مقبل عليك يا زيد ما احسن ما صنعت كان ذلك ابلغ وآكد في افادة المطلوب من قولك ما احسن ما صنعت لتصدر الاولى بما ينبه المخاطب ويجعله متوجها لما يلقي اليه من المطلوب فكذا اذا قلنا اعجب مما فعلت فقد افدته انك متعجب مما فعله ولو قلت يا عجب ما فعلت كان ابلغ في افادة انك متعجب فكأنك قلت ايها العجب اقبل فهذا وقت اقبالك وحضورك وقوله تعالى ما يأتهم من رسول الآية استئناف في حير الجواب عن السؤال عن سبب التحسر عليهم فلا يكون لهذه الجملة محل من الاعراب والالف واللام في العباد قبل للعهد وهم الذين اخذتهم الصيحة من قوم حبيب فانهم لما كانوا بحيث ما يأتهم من رسول من الرسل الثلاثة يهديهم الى ما فيه خير الدارين الا كانوا به يستهزئون كانوا احقوا بان تحسرها عليهم حيث ضيعوا خير الدارين واستحقوا العذاب فهم المحسرون والتحسر عليهم وقيل لتعريف الجنس اى جنس الكفار المصرين على التكذيب والاستهزاء فانهم ايضا احقوا بان تحسروا على انفسهم حال استهزأتهم برسولهم **قوله** او تحسرها عليهم **قوله** اشاره الى ان التحسر عام والمعنى ان الامر لفخامته وشدة بلغ الى حيث كل من يتأتى منه التلطف اذا نظر الى حال استهزأتهم بالرسول تحسر عليهم وقال يالها من حمرة وخيبة على هؤلاء المحرومين حيث بدلوا الايمان بالكفر والسعادة بالشقاوة وقوله وقد تلطف على حالهم الملائكة والمؤمنون اشاره الى ان التحسر كل من يعتد منه بالتحسر كما في قوله ويلعنهم اللاعنون قد حكي عن حبيب انه حين قتل كان يقول اللهم اهد قومي وبعد ما قتلوه وادخل الجنة قال ياليت قومي يعلمون فصيح ان تحسرها المسلم الكافر وتلطف له وعليه وقوله على سبيل الاستعارة اى لان حقيقة التحسر مستحيلة على الله لانها ما يلحق التحسر من شدة الندم على وجه لانها بعدة حتى يبقى حسيرا لاموضع فيه للزيادة على ذلك القدر من الندم كالبصر الحسير الذى لا قوة فيه للنظر والبصر الحسير الذى لا قوة له على المسير يقال حسر البعير حسورا اذا اعيا فهو حسير وحسر بصره اذا كل وانقطع نظره وتحسر الانسان على غيره تلطف ورقة تعزبه مما يلحق صاحبه من مشقة وشدة وغايته ان يستعظم ذلك الامر وينكر على ارتكابه كيف تورط فيه فالتحسر في حق الله تعالى يراد به غايته فيكون كالاتفاق التي وردت في حقه تعالى كالضحك والنسيان والسخرة والتعجب والتنى وأشار المصنف اليه بجعل المستعار له تعظيم الله تعالى لجنايتهم على انفسهم والفرق بين ان يكون يا حمرة على العباد تحسرا من الله عليهم مثل كون يا عجب ما فعلت تعجبا من القائل وبين ان يقوله الله تعالى لافادة ان هذه الحال من حقها ان تحسرها فيها الحمرة وان اصحابها احقوا بان تحسروا على انفسهم او تحسرها عليهم كل من يتأتى منه التحسر او كل من يعتد بتحسرها من الملائكة والمؤمنين ان قوله يا حمرة على العباد على الاول انشاء التحسر من القائل مثل كون يا عجب لا انشاء التعجب منه وغايته ان يحمل على المجاز لامتناع حله على الحقيقة وعلى الثانى يكون المقصود منه الاخبار بان هذه الحال من حقها ان تحسرها فيها الحمرة من اصحابها او من غيرهم ولا يلزم ان يكون من يقول يا حمرة وبان دامة تحسرها ونادى بالحقيقة ولا يجازا **قوله** ويؤيد قراءة يا حمرة **قوله** وجه التأيد ان اصله يا حمرة قلبت الياء الفا لان الالف والفتحة اخف من الياء والكسرة فان نحو يا غلامى يخفف على وجهين حذف الياء اكتفاء بالكسرة وقلبها الف لما ذكر فيكون يا حمرة تامن القلب **قوله** ونصبها الطولها **قوله** اى لكونها شبيهة بالمنادى المضاف في طولها بالجار المتعلق بها وقبل انها مصدر مؤكد لفعلها المضمر وكلمة على حيثئذ متعلقة بذلك الفعل المضمر والمنادى محذوف تقديره يا هؤلاء تحسروا حمرة او يا قوم تحسروا حمرة وقوله بالاضافة الى الفاعل او المفعول فيكون العباد فاعلين للحمرة فان العباد الهالكين يحسرون على انفسهم وكذا الملائكة والمؤمنون يحسرون على الكفار حين كذبوا الرسل او حين شاهدوا عذابهم على معنى انهم يحسرون على غيرهم حين يرون عذابهم او يحسرها عليهم غيرهم وقرئ يا حمرة بالهاء المبدلة من تاء التأنيث وصلا وكأنهم اجرروا الوصل مجرى الوقف لما مثل حال كفار مكة بحال اصحاب القرية في تكذيب الرسول الناصح وبين اهلاكهم بصيحة واحدة عقبه بان يجعل عليهم بانهم قد علموا

فان المستهزئين بالناصحين المخلصين المنوط بنصهم خير الدارين احقوا بان تحسروا او تحسرها عليهم وقد تلطف على حالهم الملائكة والمؤمنون من التلطف ويجوز ان يكون تحسرا من الله عليهم على سبيل الاستعارة لتعظيم ما جنوه على انفسهم ويؤيده قراءة يا حمرة تامن طولها بالجار المتعلق بها وقيل يا حمرة فعلها والمنادى محذوف وقرئ يا حمرة العباد بالاضافة الى الفاعل او المفعول ويا حمرة على العباد باجرا الوصل مجرى الوقف

ان المهلكين بسبب تكذيب الرسل غير منحصرون فيهم بل هم طوائف كثيرة فلم لا يعتبرون بهم والقرن اهل كل عصر سمو
بذلك لاقتنائهم في الوجود واستدل على ان كم هنا خبرية لانه ابدل منها ما ليس استغها ما وهو قوله انهم اليهم
لا يرجعون والاستغهامية لا يعمل فيها ما قبلها فلا يقال سرت كم فرسخا وكم الخبرية محمولة عليها لمشاركتها اياها
في افادة الابهام فقوله لان اصلها الاستغهامية يريد به ان الاستغهامية اصل في ان لا تكون معمولة لما قبلها والخبرية
محمولة عليها لان احدهما اصل للآخرى بحسب نفس اللفظ لان كل واحدة منهما اصل بنفسها ولكنهما لفظان
مشتركان بين الاستغهامية والخبر فلما كان روا معلقا عن كم كانت كم منصوبة المحل على انها مفعول اهلكنا تقديره
كثيرا من القرون اهلكنا **قوله** بدل من كم على المعنى اي لا من حيث اللفظ لان المير روا المالم يعمل في كم لفظا
لا يعمل في بدله ايضا بل العامل في كم لفظا هو اهلكنا فلو كان انهم اليهم لا يرجعون بدلا من كم من حيث اللفظ
لوجب ان يكون معمولا لاهلكنا ايضا لان المبدل على نية تكرار العامل ولو سلطت اهلكنا على انهم لا يخلو المعنى
اذلا معنى لقولنا اهلكنا انتفاء رجوعهم واهلكنا كونهم لا يرجعون فوجب ان يكون بدلا من كم على المعنى
وان يكون معمولا للعامل في كم معنى وهو المير روا لان العمل المعلق بمنوع من العمل لفظا وعامل معنى وتقديرا
لان معنى قولك علمت زيد قائم علمت قيام زيد كما هو كذلك عند انتصاب الجزئين لفظا فن ثمة جاز عطف الجزئين
المنصويين على الجملة المعلق عنها نحو علمت زيد قائم وبكرا قاعدا فيكون المعنى ما ذكره من قوله المير روا اكثر اهلا كنا
القرون من قبلهم كونهم غير راجعين اليهم مع ان كم مفعول اهلكنا لفظا ولقائل ان يقول كما لا يصح ان يكون بدلا
على اللفظ كما ذكره لا يصح ايضا ان يكون بدلا على المعنى لان كونهم غير راجعين اليهم ليس كثرة الاهلاك فلا يكون
بدل كل من كل وليس بعض الاهلاك فلا يكون بدل بعض من كل ولا يكون بدل اشتغال اذ يصح ان يضاف الى ما ابدل
منه وهذا لا يصح هنا فانه لا يقال المير روا انتفاء رجوع كثرة اهلا كنا القرون من قبلهم وفي بدل الاشتغال لو قلت
اعجبني الجارية ملاحتها وسرق زيد ثوبه يصح ان يقال اعجبني ملاحة الجارية وسرق ثوب زيد ولا يصح الاضافة
ههنا فلا يقال المير روا انتفاء رجوع كثرة اهلا كنا القرون من قبلهم ويمكن ان يقال انه من قبيل بدل الكل من
الكل لان كونهم غير راجعين اليهم عبارة عن اهلاكم بالكلية والمعنى المير روا ان خروجهم من الدنيا ليس كخروج
احدهم من منزله الى السوق او بلد آخر ثم يعود الى منزله عند اتمام مصلحته هناك بل هو مفارقة من الدنيا ابدا
وفي اعجبني الجارية ملاحتها وسرق زيد ثوبه يصح ان يقال اعجبني ملاحة الجارية وسرق ثوب زيد وقيل هو بدل
الكل من الكل لان كونهم غير راجعين عبارة عن اهلاكم لانه لازم له عبره عنه تجوز **قوله** تعالى وان كل
لما جيع لدينا محضرون **قري** بالتخفيف والتشديد واجمعوا على تخفيف ان ورفع كل على انه مبتدأ وجيع خبره
ومحضرون خبر ثان فان خفف لما كانت ماصلة للتأكيد وان مخففة من الثبلة واسمها مضمر وهو ضمير الشأن
او الامر واللام في لما هي الفارقة بين المخففة والنافية فانه اذا خففت المكسورة جاز الفاعلها واعمالها والالغاء اكثر
من الاعمال كقوله تعالى وان كلا لما يوفينهم وتلزمها اللام مع التخفيف سواء عملت ام اهلكت امامع الالغاء
فللفرق بين المخففة والنافية وامامع الاعمال فالمراد هكذا قال ابن الحاجب وهو خلاف مذهب سيويه وسائر
النحاة فانهم قالوا المعاملة لا تنزما للام لحصول الفرق بالعمل فعنى الآية وان الشأن كل واحد من المهلكين مجموع
مع الآخر مضموم محضرون لدينا للحساب والجزاء ولما بين الاهلاك بين ان من اهلكه ليس بمتروك على حاله بل بعده
جمع وحساب وحبس وعقاب ولو ان من اهلكه ترك بعده لكان الموت راحة كل حي ونم ما قال من قال

ولو اننا اذا متنا تركنا * لكان الموت راحة كل حي *

ولكننا اذا متنا بعثنا * ونسأل بعدها عن كل شيء *

وان شدد لما تكون ان نافية بمعنى ما اي وما كل الاجميع كقولهم نشدتك بالله لما فعلت كذا اي ما سألتك
الان تفعل وكقوله ان كل نفس لما عليها حافظ اي ما كل نفس الاعليها حافظ ولما اشار بقوله وان كل لما جيع لدينا
محضرون الى انه يحشر الاجساد الميتة ويحييهم ذكر ما يدل على امكانه قطعا لاستبعادهم اياه واصرارهم على
انكاره فقال وآية لهم الارض الميتة الآية آية مبتدأ ولهم صفتها والارض الميتة مبتدأ ثان واحيينا خبر الثاني
والجملة خبر الاول وهو آية ولعل الوجه في خلوقها عن العائد كونها في تأويل احيائنا الارض الميتة ويحتمل
ان يكون آية لهم الارض الميتة خبره واحيينا صفة الارض * ولما ورد عليه ان الارض معرف باللام

(المير روا) الم يعلموا وهو معلق عن قوله
(كم اهلكنا قبلهم من القرون) لان كم لا يعمل
فيها ما قبلها وان كانت خبرية لان اصلها
الاستغهامية (انهم اليهم لا يرجعون) بدل من كم
على المعنى اي المير روا اكثر اهلا كنا من قبلهم
كونهم غير راجعين اليهم وقري بالكسر
على الاستئناف (وان كل لما جيع لدينا
محضرون) يوم القيامة للجزاء وان مخففة من
الثبلة واللام هي الفارقة وما من زيادة للتأكيد
وقرأ ابن عامر وما صم وحزنا لما بالتشديد بمعنى
الافتكون ان نافية وجيع فعيل بمعنى مفعول
ولدينا ظرف له اول محضرون (وآية لهم
الارض الميتة) وقرا نافع بالتشديد
(احييناها) خبر للارض والجملة خبر لآية
او صفة لها اذ لم يرد بها معينة وهي الخبر
او المبتدأ والآية خبرها واستئناف لبيان
كونها آية

(واخر جنا منها حبا) جنس الحب (فنه
يا كاون) قدم الصلة للدلالة على ان الحب
معظم ما يؤكل ويعاش به (وجعلنا فيها جنات
من نخيل واعناب) من انواع النخيل والاعناب
ولذلك جمعها دون الحب فان الدال على
الجنس مشعر بالاختلاف ولا كذلك الدال
على الانواع وذكر النخيل دون التمر ليطابق
الحب والاعناب لاختصاص شجرها بمزيد
النفع وآثار الصنع (وفجرنا فيها) وقرى
بالتحفيف والفجر والتفجير كالفتح والتفتيح
لفظا ومعنى (من العيون) اي شيئا من العيون
محذوف الموصوف واقيت الصفة مقامه
او العيون ومن مزيده عند الاخفش (لياكلاوا
من ثمره) ثم ما ذكر وهو الجنات وقيل الضمير
لله على طريقة الالتفات والاضافة اليه لان
التمر مخلقه وقرأ حزة والكسائي بضمين
وهولعة فيه اوجع ثمار وقرى بضمه وسكون
(وما علمته ايدبهم) عطف على التمر والمراد
ما يتخذ منه كالعصير والدبس ونحوهما وقيل
مانافية والمراد ان التمر يخلق الله لافعلهم
ويؤيد الاول قراءة الكوفيين غير حفص
بلاهاء فان حذفه من الصلة احسن من غيرها
(افلا يشكرون) امر بالشكر من حيث انه
انكار لتركه (سبحان الذي خلق الأزواج
كلها) الانواع والاصناف (مما تثبت
الارض) من النبات والشجر (ومن انفسهم)
ومن الذكور والانثى (ومما لا يعلمون) وازواجها
مما لم يطلعهم الله عليه ولم يجعل لهم طريقا
الى معرفته

فكيف توصفها بالجملة الخبرية وهي نكرة * اجاب عنه بان اللام التي تكون للعهد الذهني بشاربها الى الحقيقة من
حيث وجودها في ضمن بعض الافراد كما في قولك ادخل السوق عند سوق معهود معين واردة الجفس من حيث
هي منتفية لان الدخول لا يتعلق بحقيقة السوق بل انما يتعلق بفرد منها لا بعينه فيكون المعرف بلام العهد
الذهني في معنى النكرة فيعامل معاملتها فلذلك صح توصيفها بالجملة الخبرية كما في قوله * ولقد امر على التميم بسبني *
ويحتمل ان يكون الارض المينة مبتدا او خبر مبتدا واحييناها استئنافا كأن قائلها قال كيف تكون الارض
آية فقال احييناها وقال ابو البقاء آية مبتدا ولهم خبره والارض مبتدا والمينة صفة واحييناها خبره وهذه الجملة
مفسرة للجملة الاولى **قوله** قدم الصلة **قوله** يعني ان تقديمها يفيد اختصاص المأكولية بالحب وان لا يؤكل غيره
وليس كذلك فواجه التقديم اجاب بانها قدمت لتنفيذ انحصار معظم ما يؤكل ويعاش به في الحب فحاصله ان التقديم
لحصر الكمال لاختصاص المأكولية فهو من قبيل حاتم هو الجواد ولافتى الاعلى **قوله** فان الدال على
الجنس مشعر بالاختلاف **قوله** اي باختلاف مدلوله لان الجنس مقول على المختلفين بالحقيقة فلا يحتاج الى ان يجمع
قائه يدل عليه بخلاف ما يدل على النوع فانه يجمع اذا اريد به الاصناف المختلفة لذلك النوع لان النوع يقال
على افراد حقيقة واحدة فلا يدل على اختلاف الاصناف فيجمع ليدل على ذلك فلذلك جمع النخيل والاعناب
فان النخيل والنخل بمعنى واحد والواحدة نخلة **قوله** ليطابق الحب **قوله** علة للمنى لا للمنى لان المطابقة للحب
انما تحصل بذكر التمر لا بعدم ذكره يريد انه اختير النخل على التمر لان المقام مقام تعداد النعم المترتبة على حياة
الارض وتبين الآية الدالة على كمال قدرته والنخل في انفسها من جلائل النعم ومن دلائل كمال القدرة ثمرها
وان ذكرها في قوة ذكر التمر فلذلك ذكر النخل دون التمر * فان قيل قوله احييناها يكفي للاستدلال على جواز
احياء الموتي فاقاؤه قوله فاخرجنا منها حبا وما بعده * قلنا قائه الدلالة على كمال حياتها بحيث تثبت لها جميع
منافعها فان موت الارض استعارة لبيسها وزوال رطوبتها التي هي مبدأ انبات النباتات وتربيتها فيكون حياتها
مستعاراً لثبوت تلك الحالة لها لكن لثبوتها مراتب مختلفة بعضها اكل من بعض فقوله واخرجنا منها حبا الخ بمنزلة
ان يقال احييناها احياء كاملا **قوله** اي شيئا من العيون **قوله** على ان من البيان قدم هذا الوجه لان زيادة
من في الاثبات قول مرجوح تفرد به الاخفش ذكر او لا ان ضمير ثمره راجع الى الجنات باعتبار المذكور وثانياته
راجع الى الله عز وجل والمعنى لياكلاوا مما خلقه الله تعالى من الثمر ومقتضى الظاهر ان يقال من ثمرنا لقوله وفجرنا
وجعلنا واخرجنا لكن عدل عن التكلم الى الغيبة على طريق الالتفات وتشديد فجرنا وقبحنا للتكثير لا لتعديده لان
فجرنا وقبحنا الثلاثين ايضا متعديتان **قوله** عطف على التمر **قوله** اشارة الى ان مامو صولة مجرورة المحل عطفا على
ثمره اي لياكلاوا من ثمره ومن الذي علمته ايدبهم فعلى قراءة الجمهور الامر واضح لانهم قرأوا وما علمته ايدبهم باثبات
الهاء لكون العائد الذي هو عائد الى الموصول حاصل في قراءةهم واما على قراءة حزة والكسائي وابي بكر
فان كانت مامو صولة يكون العائد محذوفا كما حذف في قوله اهذا الذي بعث الله رسولا بالاجاع قال مكي في مغربه
ومن قرأ وما علمت بغيرها كان الاحسن ان تكون مافي موضع خفض وتحذف الهاء من الصلة ويبعد ان تكون
نافية لانك تحتاج الى اضممار مفعول لعملت وفي الباب وعلى قراءة الكوفيين غير حفص ان كانت مانافية لا يقدر
ضمير ولكن المفعول محذوف اي عملت ايدبهم شيئا من ذلك وعلى قراءة غيرهم الضمير يعود على ثمره ومراد مكي
ما ذكره المصنف من ان حذف معمول عملت حال كونه صلة احسن من حذف مفعوله غير صلة اذ هو بعيد ومراد
صاحب الباب بان كانت نافية على قرأتهم لا يكون المفعول المحذوف ضمير التمر فقط بل ما يرجع الى جميع ما اضافه
الله تعالى الى نفسه من المخرج والجنات المجمولة والعيون المعجزة وثمار تلك الجنات لان ايدبهم لم تعمل شيئا منها
ولا ضرورة تدعو الى تخصيص المفعول بواحد منها **قوله** تعالى سبحان الذي الآية **قوله** سبحان علم دال على
النسب فان العلم كما يكون علما للشخص كزيد وعمر والجناس كاسامة يكون للعاني ايضا ومنه سبحان للتسبيح وتبين
مفعوله بالاضافة اليه نحو سبحان الله وسبحان الذي خلق الأزواج * فان قيل كيف اضيف والعلم لا يضاف * قلنا
الذي لا يضاف هو علم الاعيان وما هو علم المعنى يجوز اضافته ويجب حذف فعله اي سبح تسبيحا اي زه
عن صفات النقص تنزيها لله الذي خلق الأزواج الانواع والاصناف كلها من غير ان يشاركه فيه غيره فكيف
يجوز ان يشاركه ما لا يخلق شيئا ابدال هو مخلوق مصنوع وعزان يكون عاجزا عن احياء الموتي مع انه مبدى

الأزواج كلها والامادة كالآباء بل هي اهون ولما امر بالشكر بقوله افلا يشكرون وشكر الله بالعبادة له وهم تركوها
 وعبدوا غيره واشركوا قال ردا عليهم سبحانه الذي خلق الأزواج كلها وغيره لم يخلق شيئا والزوج خلاف
 الفرد ويقال للأنواع أزواج لان كل نوع زوج لقسمه قال تعالى وابتنا فيها من كل زوج بهيج فانه سمي كل نوع زوجا
 فعلى هذا يقال للنوعين زوجان كما يقال هما زوج لا وتر وهما سياتن وسواء **قوله** زبله ونكشفه عن مكانه **﴿**
 اى مكان الليل ونظهر ظلمته اشارة الى ان المستعار له ازالة ضوء النهار عن الاماكن التى يقع عليها ظلمة الليل
 بحيث تكون تلك الظلمة ظاهرة منكشفة والمستعار منه سلخ الجلد عن الشاة شبه ازالة ضوء النهار وانكشاف
 ظلمة الليل بسلخ الجلد عن الشاة فاطلق اسم السلخ عليهما ثم اشتق منه نسلخ فهو استعارة تصريحية تبعية قال
 الفراء الاصل الظلمة والنهار داخل عليها فاذا غربت الشمس بنسلخ النهار من الليل ويكشف ويحول فتتظفر الظلمة
 لما استدل باحياء الارض الميتة وهى مهاد ومكان لسكانها استدل بالليل والنهار وهما زمان لهم وبين الزمان والمكان
 مناسبة **﴿** قوله داخلون فى الظلام **﴿** وهو اول الليل واظلم القوم اى دخلوا فى الظلام مثل اصبحوا
 فاذا لمع الحاجة اى ليس لهم بعد ذلك امر سوى الدخول فيه **﴿** قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها **﴿** الشمس
 مبتدأ وتجرى خبره ولت ان تعطف الشمس على الليل على معنى وآية لهم الشمس فيكون قوله تجري فى موضع الحال
 اى جارية وقيل فى الكلام حذف مضاف تقديره تجري لجري مستقر لها وعلى هذا فاللام اجليزية اى لاجل
 جري مستقر لها والصحيح انه لا حذف وان اللام بمعنى الى ويدل عليه قرأه بعضهم الى مستقر والمستقر اما اسم
 مكان اى تسير الى موضع تستقر فيه اى تنتهى اليه ولا تتجاوز عنه كاستقرار المسافر اذا قطع مسيره ووجه الشبه
 الانتهاء اليه وعدم التجاوز عنه وان كان لاحدهما استقرار دون الآخر وذلك الموضع كبد السماء اى وسطها شبه
 بطو حركتها فيه بالوقف والاستقرار وحيرى تأنيث حيران مثل عطشان وعطشى يقال دومت الشمس فى كبد السماء
 اى ابطأت وصارت كأنها لا تمضي واما مصدر ميمى واللام لام العاقبة اى تجري بحيث يترتب على جريها استقرارها
 على نهج مخصوص بان تستقر فى كل برج شهرا وتبلغ نهاية ارتفاعها فى الصيف ونهاية انخفاضها فى الشتاء من
 منازلها فى السماء اى تجري لان يستقر كل واحد من ارتفاعها وانخفاضها فى حد معين من مسافة سيرها فى سيرها
 فى بروجها الاثنى عشر على وجه يأخذ الليل من النهار فى نصفه الاطول والنهار من الليل فى نصفه الآخر ويترتب
 عليه اختلاف الفصول الاربعة ونهضة اسباب معاش الارضيات وترتيبها **﴿** قوله اول منتهى مقدر لكل يوم
 من المشرق والمغرب **﴿** فيكون المستقر اسم مكان كالاول وذلك المكان فى الوجه الاول تنتهى اليه الشمس
 فى آخر السنة وفى هذا الوجه تنتهى اليه فى كل يوم ولا تتجاوز عنه **﴿** قوله اول منقطع جريها **﴿** فالاستقر على
 هذا زمان اى تجري الى زمان استقرارها وانقطاع حركتها وذلك الزمان يوم القيامة وقرئ لا مستقر بلا النافية
 للجنس وبناء مستقر على الفتح ولها الخبر وقرئ لا مستقر لها بالرفع والتنوين على ان لا بمعنى ليس وعاملة عملها
 ومستقر اسمها ولها فى محل نصب خبرها على معنى انها لا تستقر فى الدنيا بل هى دائمة الجريان وقوله على كل
 مقدور وبكل معلوم مستفاد من ترك المفعول به **﴿** قوله والقمر قدرناه منازل **﴿** قرأ الكوفيون وابن عامر
 بنصب القمر باضمار عامله على شريطة التفسير والباقيون وهم نافع وابن كثير وابوهرو برفعه اما على انه مبتدأ
 وقدرناه خبره واما بالعطف على الليل والمعنى وآية لهم القمر ولا بد ههنا من تقدير لفظ يتم به معنى الكلام لان القمر
 لم يجعل نفسه منازل فلذلك قدر المصنف مضافا وهو مسيره اى موضع سيره فيكون منازل مفعولا ثانيا لقدرنا
 على تضمينه معنى صيرنا وان كان المضاف المقدر سيره بكون انتصاب منازل بنزع الخافض والمعنى قدرنا سيره
 فى منازل وقيل تقديره قدرنا له منازل فيكون مفعولا به ثم حذفت اللام واوصل الفعل بنفسه وحرف الجر مراد
 وقيل منازل حال اى ذامنازل والعرجون عود العنق ما بين شماريحه الى منبته من النخلة والعنق بالكسر الكباسة
 وهو فى النخل بمنزلة العنقود فى الكرم والشماريخ جمع شمراخ او شمروخ وهو ما عليه البشر من عيدان الكباسة لان
 عود العنق اذا قدم وعنق دق وتقوس واصفر والقديم ما تقدم فى العادة الا ترى انه لا يقال لمدينة بنبت من سنة
 انها مدينة قديمة ويقال لبعض الاشياء انه قديم وان لم يكن له سنة واختلف فى وزن عرجون قليل هو فعلول فثونه
 اصلية لا فعلون لان فعلونا ليس فى كلامهم وقال الزجاج هو فعلول من الانعراج وهو الانعطاف وهو حسن من جهة
 المعنى ولكنه ضعيف من جهة انه لا نظيره فى كلام القوم وقرئ كالعرجون بكسر العين وفتح الجيم وفى الصحاح

(وآية لهم الليل لسلخ منه النهار) زبله
 ونكشفه عن مكانه مستعار من سلخ الجلد
 والكلام فى اعرابه ماسبق (فاذا هم مظلمون)
 داخلون فى الظلام (والشمس تجري لمستقر
 لها) لخدمين ينهى اليه دورها شبه بمستقر
 المسافر اذا قطع مسيره اول كبد السماء فان
 حركتها فيه توجد ابطأ بحيث يظن ان لها
 هناك وقفة قال
 والشمس حيرى لها بالجو تدويمه اول استقرار
 لها على نهج مخصوص اول منتهى مقدر لكل
 يوم من المشرق والمغرب فان لها فى دورها
 ثلثمائة وستين مشرقا ومغربا تطلق كل يوم من
 مطلع وتغرب من مغرب ثم لا تعود اليها الى
 العام القابل اول منقطع جريها عند خراب
 العالم وقرئ لا مستقر لها اى لا يكون قائما
 متحركا دائما ولا مستقر على ان لا بمعنى ليس
 (ذلك) الجرى على هذا التقدير المتضمن
 للحكم التى تكمل الفطن عن احصائها (تقدير
 العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور
 (العليم) المحبط علمه بكل معلوم (والقمر
 قدرناه) قدرنا مسيره (منازل) اوسيره فى
 منازل وهى ثمان وعشرون الشرطان
 البطين الثريا الدبران الهقعة الهنعة الذراع
 النثرة الطرف الجبهة الزبرة الصرفة العواء
 السماك الغفر الزباني الاكليل القلب الشولة
 النعائم البلدة سعد الذابح سعد بلع سعد
 السعود سعد الاخبية فرغ الدلو المقدم فرغ
 الدلو المؤخر الرشاء وهوبطن الحوت ينزل
 كل ليلة فى واحد منها لا يتخطاه ولا يتقاصر
 عنه فاذا كان فى آخر منازلها وهو الذى يكون
 فيه قيل الاجتماع دق واستقوس وقرأ
 الكوفيون وابن عامر والقمر بنصب الراى
 (حتى عاد كالعرجون) كالشمراخ الموعج
 فعلون من الانعراج وهو الاعوجاج
 وقرئ كالعرجون وهما لغتان كالبريون
 والبريون (القديم) العتيق وقيل مامر
 عليه حول فصاعدا

البريون بالضم السندس وهو مارق من الحبر والاسبرق هو ما غلظ منه **قوله** في سرعة سيره **قوله** فان القمر
اسرع سيرا حيث يقطع فلكه في شهر بخلاف الشمس فانها ابطأ منه فانها لا تقطع فلكها الا في سنة فهي لا تدرك
القمر في سرعة سيره فانه تعالى جعل سيرها ابطأ من سير القمر واسرع من سير زحل لانها كاملة النور فلو كانت
بطيئة السير لدامت زمانا كثيرا في مسافة شئ واحد قحرقه ولو كانت سريعة السير لما حصل لها لبث في بقعة
واحدة بقدر ما يخرج النبات من الارض والاوراق والثمار من الاشجار وبقدر ما ينضج الثمار والحبوب ويختل
بذلك تعيش الحيوان وكذا لا ينبغي للشمس ان تدرك القمر في آثاره ومنافعه مع قوة نورها واشراقها فان لكل
واحد منهما آثارا ومنافع تخصه وليس للآخر ان يدركه فيها وكذا ليس لها ان تدركه في مكانه بان تنزل منازلها
وتجري حيث جرى فانه قدر لكل واحد منهما فلك على حباله فان القمر في السماء الدنيا والشمس في السماء الرابعة
وكذا ليس لها ان تدركه في سلطانه اى ان تجامعه كائنا في سلطنته واشعة نوره وذلك بالليل اى ليس لها ان
تجتمع القمر بالليل فتطمس نوره والسلطان الوالى ويطلق على الحجة والبرهان واراد بسلطان القمر نوره الذى
هو برهان لوجوده **قوله** وايلاء حرف النفى الشمس **قوله** يعنى الظاهر ان يقال فلا ينبغي للشمس ان تدرك
القمر على انه نتيجة الكلام السابق فانه لما قال والشمس تجري لمستقر لها اى الى حتمين تنتهى اليه ولا تتجاوز
عنه فان الشمس كل يوم تطلع من مشرق وتغرب في مغرب ستة اشهر فتنتهى الى اقصى المشرق والمغرب
في زمان الصيف ثم ترجع الى تلك المشرق والمغرب فتطلع فيها وتغرب ستة اشهر فتنتهى الى غاية انخفاضها
في زمان الشتاء فذلك حدها في الانخفاض لاتعدوه كإان ذلك حدها في الارتفاع ولا تعدوه فليزم منه انها لا تدرك
القمر في سرعة سيره فالظاهر انه نتيجة له الا ان فاء النتيجة تركت تعويلا على فهم السامع وجعل حرف النفى في حيز
الشمس وادخلت عليه للدلالة على ما ذكره والفرق بين لا الشمس ينبغي لها وبين لا ينبغي للشمس ان الاول ابلغ
واكد في افادة انها مسخرة فان قولك انت لا تكذب بتقديم المسند اليه فيه تقوية الحكم المنفى وتقريره فهذا اشد
لنفي الكذب من لا تكذب لما فيه من تكرار الاسناد المفقود في لا تكذب فكذا قولك لا الشمس تدرك ولا تدرك
الشمس **قوله** تعالى سابق النهار **قوله** الجمهور على حذف التنوين تخفيفا وقرئ سابق النهار بالتنوين والنصب
على حذف التنوين الالتقاء الساكنين لما كان نفس الليل سابقا على النهار والنهار طارعا عليه والمطروء سابق على
الطارئ لا محالة فسر قوله تعالى ولا الليل سابق النهار بان الليل لا يعجز النهار من ان يتصل به ويحيى عقبيه بل
يتعاقبان فهو كالنتيجة لقوله وآية لهم الليل نسلخ منه وقيل المراد بالليل والنهار القمر والشمس فعنى قوله ولا الليل
سابق النهار لا يتسهل للقمر ان يكون ذا سلطان في النهار بل تراه فيه جرما لا نورانية ولا بهاء فيه فضلا عن ان يزبل
سلطان الشمس **قوله** والضمير للشمس والاقار **قوله** لما كان المذكور الشمس والقمر وجي بضمير الجمع اعتذر
بان هاتمو ساوا قارا باعتبار مطالعتهما ولما ذكر مطالعتهما فكأنه ذكر شمس واقار فجى بضمير الجمع لئلا يقال
ومعنى يسبحون يسبحون فيه بانسباط وكل من انبسط في شئ قد سجع فيه ومن ذلك السباحة في الماء والفلك هو
الجسم المستدير والسطح المستدير والدارة لان اهل اللغة اتفقوا على ان فلكة المغزل سميت فلكة لاستدارتها وفلكة
الخيمة هي الخشبة المسطحة المستديرة التى توضع على رأس العمود لئلا يمزق العمود الخيمة وهى صفحة مستديرة
فان قيل فعلى هذا تكون السماء مستديرة وقد اتفق المفسرون على ان السماء مبسوطة لها اطراف على جبال وهى
كالسقف المستوى ويدل عليه قوله تعالى والسقف المرفوع قال الامام ليس فى النصوص ما يدل دلالة قاطعة
على كون السماء مبسوطة غير مستديرة بل الدليل الحسى على كونها مستديرة فوجب المصير اليه والسقف المرفوع
لا يخرج بذلك عن كونه سقفا وكذا كونه على جبال والظاهر ان الضمير فى قوله وآية لهم الليل وآية لهم انما جملنا ذريتهم
عائدا على هؤلاء العباد قال الراغب الذرية اصلها الصغار من الاولاد وان كانت تقع على الصغار والكبار فى التعارف
وتستعمل فى الواحد والجمع واصلها الجمع قال تعالى ذرية بعضها من بعض وذرية ضعافا واستعمالها فى النساء
بجواز من قيل تسمية المحل باسم الحال وهو المراد بقوله لانهن مزارع الذرية عن حنظلة انه قال كنا فى غزاة
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى امرأة مقتولة فقال ما كانت هذه تقتل الحق خالدا وقل لا تقتلن ذرية
يعنى النساء واذا كان ضمير لهم وذريتهم ليس واحدا كان المناسب ان تكون الالف واللام فى قوله فى الفلك المشعرون
لتعريف الجنس كافى وقوله وجعل لكم من الفلك والانعام مآربا يكون وقوله وترى الفلك فيه مواخر وقوله فاذا

(لا الشمس ينبغي لها) يصح لها ويتسهل
(ان تدرك القمر) فى سرعة سيره فان ذلك
يخل بتكون النبات وتعيش الحيوان او فى
آثاره ومنافعه او مكانه بالنزول الى محله
او سلطانه فتطمس نوره وايلاء حرف النفى
الشمس للدلالة على انها مسخرة لا يتيسر لها
الامار يدبها (ولا الليل سابق النهار) يسبقه
فيغوته ولكن يعاقبه وقيل المراد بهما آياتهما
وهما النيران وبالسبق سبق القمر الى سلطان
الشمس فيكون عكسا للاول وتبديل الادراك
بالسبق لانه الملام لسرعة سيره (وكل)
وكاهم والتنوين عوض المضاف اليه
والضمير للشمس والاقار فان اختلاف
الاحوال يوجب تعددا تما فى الذات
اولا كواكب فان ذكرهما مشعربها (فى فلك
يسبحون) يسبحون فيه بانسباط (وآية لهم
انما جملنا ذريتهم) اولادهم الذين يعثونهم الى
تجاراتهم او صبيانهم ونساءهم الذين
يستحبونهم فان الذرية تقع عليهن لانهن
مزارعهم

ركبوا في الفلك الى غير ذلك كان تعريف الفلك فيه للإشارة الى الجنس من حيث وجوده في ضمن بعض الافراد وهو المسمى تعريف العهد الذهني والمعنى وآية لهم انما منحرفنا لهم البحر والريح وجعلنا لهم اتخاذا السفن يركبونها ويسرون بها في البحر كما يسرون في البر **قوله** وتماسكهم فيها العجب **يعني** ان تمخير البحر والفلك كما انه نعمة في حق الذرية نعمة في حقهم ايضا لانه لما كان تماسكهم انفسهم في الصبر على القرار فيها اشق والعجب كانت النعمة في حقها اتم وقيل المراد فلك نوح عليه الصلاة والسلام على ان يكون تعريف الفلك للإشارة الى حصة معينة فالعنى انا جعلنا اولادهم فعلى هذا كان الظاهر ان يقال انا جعلناهم وذريتهم لان انفسهم ايضا محمولون في فلك نوح الا انه قيل جعلنا ذريتهم بتخصيص الحمل للذرية لكونه ابلغ في الامتنان بكمال النعمة في حقهم فانه لو قيل جعلناهم لكان امتنانا بمجرد تخصيصهم من الفرق فلا قيل جعلنا ذريتهم افاد الكلام ان نعمة التخليص من الفرق لم تكن مقتصرة عليكم بل هي متعديّة الى اعقابكم الى يوم القيامة حيث جعلنا معكم اولادكم الى يوم القيامة في ذلك الفلك ولولا ذلك لما بقي لكم نسل ولا عقب ويحتمل ان يقال انما خص الذرية بالذكر لان الموجودين لما كانوا كفارا لا فائدة في وجودهم قال جعلنا ذريتهم اى لم يكن الحمل حلالهم بل كان حلالا لما في اصلاهم من المؤمنين كن حل صندوقا لا قيمته وفيه جواهر لا يقول حلت الصندوق انما يقول حلت ما فيه **قوله** او من السفن والزوارق **هذا** على تقدير ان يكون المراد بالفلك المشعرون سفينة نوح عليه الصلاة والسلام والاول على تقدير ان يراد به الجنس **قوله** فلامغيث لهم بحرهم **اشارة** الى ان الصريح في قيل بمعنى مفعول اى مصرخ وهو المغيث يقال اصرخه اذا اغاثه ويقال استغاثني فاعثته قال الجوهرى المصرخ المغيث والمستصرخ المستغيث يقال استصرخني فاصرخته والصريح صوت المستصرخ والصريح ايضا الصارخ وهو المغيث والمستغيث ايضا وهو من الاضداد انتهى كلامه وفي اكثر نسخ هذا الكتاب او فلا استغاثته وهو مبنى على ان يكون الصريح صوت المستغيث كما في قولهم اتاهم الصريح وفي بعض النسخ او فلا اغاثته وكذا في الكشف والظاهر انه مبنى على ان يكون الصريح عبارة عن صوت المستغيث وان يكون نفي الاستغاثته كناية عن نفي الاغاثته لانه لم ينقل ان صريحا مصدر من اصرخ بمعنى اصراخ واغاثته ومعنى الآية فلامغيث لهم يمنع عنهم الفرق ولاهم ينقذون اذا ادركهم الفرق لان الخلاص من العذاب قد يكون بدفع العذاب من اصله وقد يكون بدفعه بعد وقوعه فاشار تعالى الى انتفاء كلا طريقى الخلاص عنهم اشار الى انتفاء الاول بقوله فلا صريح لهم يدفع عنهم الفرق الى انتفاء الثانى بقوله ولاهم ينقذون بعد الوقوع فيدو لو سلم انهم يخلصون من الموت بسبب عدم الفرق لكن لا يحبس لهم من الموت اصلا اذا تم المسمى اى المدة التى قدرها الله لهم منه **قوله** تعالى الارحة **منصوب** على انه مفعول له ومتاعا عطف عليها والاستثناء مفرغ اى ولا ينقذهم من الفرق احدا اذا اردنا اغراقهم الا ان نفعل نحن ذلك الانقاذ لرحمة صادرة منا ولنمنع بالحياة الى حين قدر لا جالهم وقيل منصوب على المصدر اى الا ان نرحمهم رحمة ونمنعهم تمنيعا الى اجل يموتون فيه وقيل انتصابه بنزع الخافض اى الارحة وقيل على انه مستثنى منقطع اى ولاهم ينجون من الفرق البتة ولكن رحمتى هى التى تنجيهم **قوله** الوقائع التى خلت **اى وقعت قبلكم من عقوبات الله تعالى للامم الماضية الذين كذبوا رسلهم اى اتقوا ان ينزل بكم مثلها واتقوا ما حل بكم من العذاب المعنى فى الآخرة بعد هذا اليوم والوقائع الماضية باعتبار تقدمها صارت كأنها بين ايديهم وباعتبار ادبارها صارت كأنها خلفهم واحوال الآخرة باعتبار ان مصيرهم اليها كانت كأنها بين ايديهم وباعتبار انها تكون بعد هلاكهم كانت خلفهم وقس عليه الباقي **قوله** كقوله اولم يروا الى ما بين ايديهم وما خلفهم من السماء والارض **ان** نشأ تخسفا بهم الارض او نسقط عليهم كسفا من السماء يريدان معنى هذه الآية مثل معنى تلك الآية فى ان المراد بهما التخويف مما احاطهم من العذاب من كل جانب انما ساروا فهو امامهم وخلفهم محيط بهم بحيث ليس في وسعهم ان يخلصوا عند الهرب فان الله تعالى قادر على ان يهلككم بالخسف او باسقاط الكسف اى اذا قيل لهم اتقوا عذابا محيطا بكم من جوانبكم وجواب اذا محذوف وهو اعرضوا حذفت لدلالة قوله الا كانوا عنها معرضين كأنه قال اذا قيل لهم اتقوا اعرضوا ثم قال ودأبهم الاعراض عن كل آية وموعظة على ان قوله وما نأتيهم الخ كالتذييل للكلام السابق **قوله** تعالى واذا قيل لهم انفقوا الآية **اشارة** الى انهم اخلوا بجميع التكاليف لان جعلها ترجع الى امرين التعظيم لجانب الله والشفقة على خلق الله حيث قيل لهم انفقوا فلم ينفقوا **قوله****

وتخصيصهم لان استقرارهم في السفن اشق وتماسكهم فيها العجب وقرأ نافع وابن عامر ذرياتهم (في الفلك المشعرون) المملوء وقيل المراد فلك نوح عليه السلام وحل الله ذرياتهم فيها انه حل فيها آباءهم الاقدمين وفي اصلاهم ذرياتهم وتخصيص الذرية لانه ابلغ في الامتنان وادخل في التمجيد مع الانجاز (وخلقناهم من مثله) من مثل الفلك (ما يركبون) من الابل فانها سفائن البر او من السفن والزوارق (وان نشأ نفرقهم فلا صريح لهم) فلامغيث لهم بحرهم عن الفرق او فلا استغاثته كقولهم اتاهم الصريح (ولاهم ينقذون) ينجون من الموت به (الارحة منا ومناحا) الارحة وتمتيع بالحياة (الى حين) زمان قدر لا جالهم بالفرق (واذا قيل لهم اتقوا ما بين ايديكم وما خلفكم) الوقائع التى خلت والعذاب المعترفى الآخرة او نازل السماء ونوآب الارض كقوله اولم يروا الى ما بين ايديهم وما خلفهم من السماء والارض او عذاب الدنيا وعذاب الآخرة او عكسه او ما تقدم من الذنوب وما تأخر (لعلكم ترجون) لتكنوا راجين لرحمة الله وجواب اذا محذوف دل عليه قوله (وما نأتيهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين) كأنه قال واذا قيل لهم اتقوا العذاب اعرضوا لانهم اعتادوه وتمرتوا عليه (واذا قيل لهم انفقوا بما رزقكم الله) على محاو يحكم

من اويشاء الله اطعمه **﴿** مفعول انظم واطعمه جواب لو وجاء مجردا عن اللام لجواز ذلك عند علماء العربية والافصح ان يكون باللام نحو لو نشاء لجعلناه خطا ما حل قولهم في جواب المؤمنين من لو يشاء الله اطعمه على استهزاءهم من حيث ان الكفرة سمعوا قول المؤمنين لو شاء الله لاغنى فلانا او اعزّه ونحو ذلك مما يشتمل على تعليق الامور بمشيئة الصانع المختار ثم سمعوا منهم قولهم انفقوا مما اعطاكم الله من المال فاجابوهم بقولهم انظم الخ بالاستفهام الانكارى والمعنى انظم المقول فيه هذا القول فيما بينكم وهذا القول وهو التعليق وان كان قولا حقا في نفسه لكنهم معطلة لا يؤمنون بالصانع ولا يقرّون بتعليق الامور بمشيئة فلا يتصور ان يكون هذا القول منهم في جواب المؤمنين عن اعتقاد وجدفيكون نهكما واستهزاء **﴿** قوله **﴿** وقيل قاله مشركوا قريش **﴿** قال مقاتل بن سليمان ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا للمشركين اعطونا ما زعمتم من اموالكم انه الله ونصيبه يعنون ما حكاها الله عنهم بقوله وجعلوا الله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا فسالوهم نصيب الله من اموالهم فقالوا انظم من لم يطعمه الله وهذا مما يتسك به الجحلاء بقولهم لا نعطي من حرمه الله وذلك باطل فانه تعالى اغنى بعض الخلق واقتر بعضهم ابتلاء لينظر كيف عطف الغنى وصبر الفقير فنع الدنيا من الفقير لا بخلا وامر الغنى بالاتفاق لاحاجة الى ماله ولكن ليلو الغنى بالفقير بما فرض له في الدنيا من مال الغنى ولا اعتراض لاحد في مشيئة الله تعالى وحكمه في خلقه **﴿** قوله **﴿** حيث امرتمونا بما يخالف مشيئة الله **﴿** مبنى على ان يكون قوله ان انتم الا في ضلال مبين اى ما انتم الا في خطأ بين من كلام الكفار للمؤمنين يعنون به ان الله تعالى لم يمشأ اطعامهم لا يقدر احد على اطعامهم لامتناع وقوع ما لم يشأ الله فلا قدرة لنا على الاطعام فكيف تأمرونا بالاطعام ولم يكن في الضلال الا هم لانهم قتلوا ما لم يكلفوا به وضيعوا الامر والامثال به فانه تعالى اذ ارزق عبدا شيئا وملكه اياه لا ينقطع عنه ملكه واذا اوجب فيه حقا وامره بادائه لا يكون للعبد ان يمتنع عنه ويقول انت اعطيتني هذا من عندك فاعط فلانا من عندك ايضا ولانا مرني بالاعطاء في ما هو مالى وان لم تعطه من عندك مع قدرتك عليه فانا ايضا لا اعطيه موافقة لمشيئتك فان من كان له في بد غيره مال وله في خزائنه ايضا مال فهو مخير ان اراد اعطى مما في خزائنه وان اراد امر من عنده المال بالاعطاء وليس لمن في يده المال ان يقول لملكه ما في خزائنتك اكثر مما في يدي فاعطه منه **﴿** قوله **﴿** ويجوز ان يكون جوابا من الله لهم الخ **﴿** على معنى انكم في ضلال مبين في التكلم بهذا الكلام على وجه الاستهزاء بالمؤمنين وفي التمسك به في ترك الاتفاق على المحتاجين **﴿** قوله **﴿** يعنون وعد البعث **﴿** اى الوعد المدلول عليه بقوله تعالى اتقوا ما بين ايديكم وما خلفكم اى متى الساعة التي تعدوننا بمجيئها وتأمرونا بالاتقاء من عذابها والاتفاق ليضاعف لنا اجره فيها يقولون ذلك انكارا لحقيتها واستبعادا لوقوعها وان في قوله ان كنتم صادقين للشرط فتستدعى جزاء ومتى للاستفهام فلا تصلح جزاء والجواب قيل هو وان كان في صورة الاستفهام لكنه في المعنى انكار فكأنهم قالوا ان كنتم صادقين في الاخبار بوقوع البعث فقولوا متى يقع **﴿** قوله **﴿** ينتظرون **﴿** فان قيل هم ما كانوا منتظرين بل كانوا يحزمون بعدهما قلنا نعم الا انهم جعلوا منتظرين نظرا الى قولهم متى يقع لان من قال متى يقع الشيء الفلاني يفهم من كلامه انه ينتظر وقوعه واعتبر في ذكر الصيغة وجوه تدل على عظمها احدها التنكير وثانيها قوله واحدة اى لا يحتاج معها الى ثابته وثالثها تأخذهم اى نعمهم بالاخذ وتصل الى من في الارض مشارقها ومغاربها وفي قوله تعالى يخضمون سبع قراءات الاولى ماروى عن حذرة انه قرأ يخضمون بسكون الخاء وتخفيف الصاد من خصمه اذا جادله والمفعول محذوف اى يخضم بعضهم بعضا والثانية ماروى عن ابى انه قرأ يخضمون على الاصل والثالثة يخضمون بفتح الياء وكسر الخاء وتشديد الصاد اسكنت تاء يخضمون فادغمت في الصاد فالتقى ساكنان فكسر اولهما والرابعة بكسر الياء اتباعا للخاء والخامسة يخضمون بفتح الياء والخاء وتشديد الصاد المكسورة نقلوا الفتحه الخالصة التي في تاء يخضمون بكاملها الى الخاء فادغمت في الصاد فصار يخضمون باخلاص فتحه الخاء واكمالها والسادسة يخضمون باخفاء فتحه الخاء واختلاسا ومرعة التلظظ بها وعدم اكمال صوتها نقلوا شيئا من صوت فتحه تاء يخضمون الى الخاء تنبيها على ان الخاء اصلها السكون والسابعة يخضمون بفتح الياء وسكون الخاء وتشديد الصاد المكسورة والنهضة يستشكلون هذه القراءة لاجتماع الساكنين على غير حدتها اذ لم يكن اول الساكنين حرف مدولين وان كان ثانيهما مدغما **﴿** قوله **﴿** في شئ من امورهم **﴿** اشارة الى ان التنكير في توصية للتعميم وان المعنى لا يقدر ان توصية ما ولو كانت بكلمة يسيرة

﴿ قال الذين كفروا **﴿** بالصانع يعنى معطلة كانوا بمكة **﴿** للذين آمنوا **﴿** نهكما بهم من اقرارهم به وتعليقهم الامور بمشيئته **﴿** انظم من لو يشاء الله اطعمه **﴿** على زعمكم وقيل قاله مشركوا قريش حين استطعمهم فقرآ المؤمنون ايها ما بان الله لما كان قادرا ان يطعمهم ولم يطعمهم فحقن احق بذلك وهذا من فرط جهالتهم فان الله يطعم باسباب منها حث الاغنياء على اطعام الفقراء وتوفيقهم له **﴿** ان انتم الا في ضلال مبين **﴿** حيث امرتمونا بما يخالف مشيئة الله ويجوز ان يكون جوابا من الله لهم او حكاية لجواب المؤمنين لهم **﴿** ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين **﴿** يعنون وعد البعث **﴿** ما ينتظرون **﴿** ما ينتظرون **﴿** الا صيغة واحدة **﴿** هى النسخة الاولى **﴿** تأخذهم وهم يخضمون **﴿** يتخاضعون في مناجرتهم ومعاملاتهم لا يخطر ببالهم امرها كقوله فاخذتهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون واصله يختصمون فسكنت التاء وادغمت ثم كسرت الخاء للاتقاء الساكنين وروى ابو بكر بكسر الياء للاتباع وقرأ ابن كثير وورش وهشام بفتح الخاء على القاء حركة التاء اليه وابوعمر و قالون به مع اختلاس وعن نافع الفتح فيه والاسكان وكأنه جوز الجمع بين الساكنين اذا كان الثاني مدغما وقرأ حذرة يخضمون من خصمه اذا جادله **﴿** فلا يستطيعون توصية **﴿** في شئ من امورهم **﴿** ولا الى اهلهم يرجعون **﴿** فيروا حالهم بل يموتون حيث تبغتهم الصيغة

واذا لم يقدر واعليها يكونون اعجز عما يحتاج الى زمان طويل من اداء الواجبات ورد المظالم ونحوهما لان القول ايسر
من الفعل فاذا اعجزوا عن ايسر ما يكون من القول تبين ان الساعة لا تهملهم في شيء مما واختار التوصية من جنس الكلمات
لكونها اهم الكلمات بالنسبة الى المحتضر والعاجز عنها يكون اعجز عن غيرها ثم بين ما بعد الصيغة الاولى
فقال ونفخ في الصور اى نفخ فيه اخرى كقوله تعالى ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون الجمهور على اسكان
واو الصور وفيه وجهان احدهما انه القرن الذى ينفخ فيه اسرافيل عليه الصلاة والسلام والثانى ان الصور جمع
صورة كصوف جمع صوفة ويؤيد هذا الوجه قراءة بعض القراء ونفخ في الصور بفتح الواو وهذه النفخة نفخة البعث
وبين النفختين اربعون سنة **قوله** وقرى بالقاء بناء على ان الاجداف لغة في الاجداث كالثوم والقوم
فان قيل اين يكون في ذلك الوقت اجداث وقد زلت الصيغة الجبال فالجواب ان الله تعالى يجمع اجزاء كل ميت
في الموضع الذى اقر فيه فيخرج من ذلك الموضع وهو جدته يقال نسل الثعلب ينسل وينسل بكسر السين وضمها
اى اسرع في عدوه واذا المفاجأة بعد قوله ونفخ في الصور اشارة الى كمال قدرته تعالى والى ان مراده لا يتخلف
عن ارادته حيث حكم بان النسلان وهو سرعة المشى وسرعة العدو يتحقق في وقت النفخ ولا يتخلف عنه مع
ان النسلان لا يكون الا بعدة مراتب وهى جمع الاجزاء المتفرقة والعظام المقترة وركبها وحياتها وقيام الحى نسلانه
فان قيل قال في آية فاذا هم قيام ينظرون وقال ههنا فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون والقيام غير النسلان
وقد قرى كل واحد منهما في موضعه باذا المفاجأة فيلزم ان يكونا بمعنى * والجواب من وجهين الاول ان القيام
لا ينافى المشى السريع لان الماشى قائم ولا ينافى النظر ايضا والثانى ان القيام والنظر لكونهما في زمان يسير
وعقبهما النسلان بلا مهلة كان كأن الكل واقع في زمان واحد كقول القائل مكر مفر مقبل مدبر معا
قوله تعالى قالوا يا ويلتنا ويل منادى اضعف الى ضمير التكلمين ويول كلمة عذاب كما ان ويج كلمة رحمة والمعنى
يقول الكفار تعالى يا ويلتنا فهذا زمانك وأوانك وقيل هو منصوب على المصدر اى هلكننا ويلا والمنادى محذوف
كانهم قالوا لبعضهم باهؤلاء ويلا لنا فلما اضعف اللام الثانية كراهة اجتماع المثليين وقال الكوفيون اللام الاولى
هى المحذوفة واصلة عندهم وى لنا على ان وى كلمة برأسها ولنا جار ومجرور ثم خلطت اللام الجارة بوى حتى
صارت لام الكلمة قبيل ويله وويلك وويلي قيل فيكون المعنى يا هؤلاء العجب منا او العجب لنا لان وى كلمة تعجب
وهو تأويل ضعيف اقول وى هذه ليست وى التى للتعجب بل مقصورة من ويل التى هى كلمة عذاب
قوله وقرى يا ويلتنا فان ويل قد تدخل عليها تاما لتأنيث فيقال ويلة كقول الشاعر عليه ويلة وعليك اخرى *
قوله وفيه ترشيح حيث استعير الرقود للموت ثم قرنت الاستعارة بما يلائم المستعار منه وهو الطلب والانتباه
فهو ترشيح حيث استعير الرقود ورمز الى ان مبنى الكلام تشبيه الموت بالرقود وتحقيق الكلام من بعثنا من قبورنا
ونحن اموات فيها وظاهر النظم يشعر بان الكلام على حقيقته لا استعارة فيه ولا ترشيح وانهم لحيرتهم وتفرق
عقولهم يظنون انهم نيام فاستيقظوا فسألوا عن الموقظ وروى انه يخفف عنهم فيما بين النفختين فيستريحون
استراحة النائم ثم يعثون فيعانون القيامة فحينئذ يدعون بالويل تحسرا على استراحتهم بين النفختين ويسألون
من انبأنا من مرقدنا هذا وقيل اذاروا احوال يوم القيامة هان عليهم ما كانوا فيه من عذاب القبر حتى كان ذلك
كالنوم في جانب ما صاروا اليه ولم يقل فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون يقولون يا ويلنا مع انه اقوم لينسلون
لانه لو قيل كذلك لكان يقولون في موضع الحال لينسلون اى ينسلون قائلين وليس المعنى هكذا لان قولهم يا ويلنا
قبل ان ينسلوا عقب النفخ واتما ذكر النسلان باذا المفاجأة للاشارة الى انه تعالى يجمع اجزاءهم ويؤلفها ويحييها
ويحركها بحيث يقع نسلانهم في وقت النفخ مع ان ذلك لا بد له من الجمع والتأليف **قوله** ومن بعثنا اى وقرى
بكسر الميم في من على انها حرف جر لا استفهامية وبعثنا مصدر مجرور بها من الاولى تتعلق بالويل والثانية تتعلق
بالبعث والرقد يجوز ان يكون مصدرا اى من رقادنا وان يكون اسم مكان اى من موضع رقادنا ومضجنا وهو
مفرد اقيم مقام الجمع والاوّل احسن لان المصدر يفرد مطلقا **قوله** وما مصدرية او موصولة اى هذا الذى
ترونه وعدارجن وصدق المرسلون اى موعوده المصدق فيه المرسلون وعلى التقديرين هذا مبتدأ وما وعد الرحمن
خبره ويجوز ان يكون هذا صفة للمرقد ويعضده قراءة من وقف على هذا ثم ابتداء فقال ما وعد الرحمن على انه
خبر مبتدأ محذوف اى هو او هذا ما وعد الرحمن او مبتدأ خبره محذوف **قوله** معدول عن سننه فان السؤال

(ونفخ في الصور) اى مرة ثانية وقد سبق
في سورة المؤمنين (فاذا هم من الاجداث)
من القبور جمع جدث وقرى بالقاء الى ربهم
ينسلون) يسرعون وقرى بالضم (قالوا
يا ويلنا) وقرى يا ويلتنا (من بعثنا من مرقدنا)
وقرى من اهبنا من هب من نومه اذا انبأه
ومن هبنا بمعنى اهبنا وفيه ترشيح ورمز
واشعار بانهم لا اختلاط عقولهم يظنون
انهم كانوا نياما ومن بعثنا ومن هبنا على
من الجارة والمصدر (هذا ما وعد الرحمن
وصدق المرسلون) مبتدأ وخبر وما مصدرية
او موصولة محذوفة الراجع او هذا صفة
لمرقدنا وما وعد خبر محذوف او مبتدأ خبره
محذوف اى ما وعد الرحمن وصدق المرسلون
حق وهو من كلامهم وقيل جواب للملائكة
او للمؤمنين عن سؤالهم معدول عن سننه
تذكيرا لكفرهم وتقربا لهم عليه وتنبيها
بان الذى يهمهم هو السؤال عن البعث
دون الباعث كأنهم قالوا ابعثكم الرحمن الذى
وعدهم البعث فارسل اليكم الرسل فصدقكم
وايس الامر كما نظنونه فانه ليس بعث النائم
فيهمكم السؤال عن الباعث واتما هو البعث
الاكبر ذوالاهوال

(ان كانت) ما كانت الفعلة (الاصححة واحدة) هي النخعة الاخيرة وقرئت بالرفع على كان التامة (فاذا هم جميع لدينا محضرون) بمجرد تلك الصيحة وفي كل ذلك تهوين امر البعث والحشر واستغناءهما عن الاسباب التي ينوطان بها فيما يشاهدونه (فاليوم لا تنظم نفس شيئاً ولا تجزون الا ما كنتم تعملون) حكاية لما يقال لهم حينئذ تصويراً للوجود وتمكينه في النفوس وكذا قوله (ان اصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون) متلذذون في النعمة من الفكاهة وفي تكبير شغل وابهامه تعظيم لما هم فيه من البهجة والتلذذ وتبنيه على انه اعلى ما يحيط به الافهام ويعرب عن كنهه الكلام وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو في شغل بالسكون ويعقوب في رواية فكهون للمبالغة وهما خبران لان ويجوز ان يكون في شغل صلة لفاكهون وقرئ فكهون بالضم وهو لغة كنطس ونطس وفكهين وفاكهين على الحال من المستكن في الظرف وشغل بفتحين وقحة وسكون والكل لغات (هم وازواجهم في ظلال) جمع ظل كشعاب او ظلة كقباب ويؤيده قراءة حزة والكسائي في ظلال (على الارائك) على السرر المزينة (متكثون) وهم مبتدأ خبره في ظلال وعلى الارائك جملة مستأنفة او خبر ثان او متكثون والجاران صلтан له اوتأكيد للضمير في شغل او في فاكهون وعلى الارائك متكثون خبر آخر لان وازواجهم عطف على هم للمشاركة في الاحكام الثلاثة وفي ظلال حال من المعطوف والمعطوف عليه (لهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون) ما يدعون به لانفسهم يفعلون من الدماء كاشتوى واجتمعت اذا شوى وجعل لنفسه

لما كان عن الباعث كان الظاهر ان يقال في جوابه بعثكم الرحمن لكنه عدل عنه واجيب بانه البعث الموعود به والذي صدق المرسلون في الاخبار تقرعاً على كفرهم به وتبنيها على ان الذي بهمهم هو السؤال عن البعث بان يقولوا ياويلنا ما هذا البعث الذي وعد الله به على السنة رساله **قوله** تعالى محضرون دليل على ان كونهم ينسلون اجباري لا اختياري اي فاذا هم مجتمعون لدينا من غير ان يتخلف منهم أحد ويحضرون موافق الحساب كما ان ينسلون معناه يسرعون الى موقف حساب ربهم ثم بين ما يكون في ذلك اليوم بقوله فاليوم لا تنظم نفس شيئاً اي لا ينقص من ثواب طاعتها ولا يحمل عليها معصية غيرها وقوله فاليوم منصوب بلا تظلم وشياً مفعول له او مصدر اي شيئاً من الظلم فبقوله لا تنظم نفس لآمان المؤمن وقوله ولا تجزون الا ما كنتم تعملون لآس الكافر قيل ما الفائدة في اثار طريق الخطاب عند الاشارة الى آس المحرم والمدول عن الخطاب عند الاشارة الى آمان المؤمن فالجواب ان قوله لا تنظم نفس شيئاً يفيد العموم وهو المقصود في هذا المقام فانه تعالى لا ينظم احداً مؤمناً كان او كافراً واما قوله لا تجزون فيختص بالكافر لان الله تعالى يحجز المؤمن بما لم يفعله من جهة الورثة وجهة الاختصاص الالهي يختص برحمة من يشاء كما انه يحجزه من جهة الاعمال فلذلك ترك الخطاب في الاول وجاء الثاني بالخطاب وقوله من الفكاهة بفتح الفاء وهي طيب العيش والنشاط قال الجوهرى الفكاهة بالضم المزاح والفكاهة بالفتح مصدر فكاه الرجل بالكسر فهو فكاه اذا كان طيب النفس فرحاً ذات نشاط من التمتع فلما فسر الفاكه بالمتلذذ المتتم وجب ان يكون قوله من الفكاهة بفتح الفاء وانما يكون من الفكاهة بالضم ان لو فسر فاكهون بما زحون وقيل فاكهون بمعنى اصحاب فاكهة كما يقال لابن ونامر وعاسل وقرئ فكهون بالقصر وضم الكاف وهو لغة في فكهون يقال رجل فكاه وفكاه كما يقال رجل حذر وحذرو ونطس ونطس قال في الصحاح النطس المبالغة في التطهر وكل من ادق النظر في الامور واستقصى علمها فهو منطس يقال منه رجل نطس ونطس اي ذكي دقيق النظر في الامور **قوله** وهما خبران لان **قوله** يعني قوله في شغل ظرف مستقر خبران وفاكهون خبر ثان ويجوز ان يكون فاكهون هو الخبر وفي شغل متعلق به ظرف فاكهون ويعلم انه ليس بشغل فيه تعب ويجوز ان يكون في شغل حالاً من ضمير فاكهون وقرئ فاكهين وفكهين بالنصب على الحال وفي شغل ظرف مستقر خبران وقرأ الكوفيون وابن عامر شغل بضمين والباقيون بضم فسكون **قوله** جمع ظل كشعاب **قوله** جمع شعب بكسر الشين وهو الطريق في الجبل او جمع ظلة كقباب وقلال جمع قبة وقلة وقرأ حزة والكسائي في ظلال بضم الظاء والقصر وهو جمع ظلة نحو غرفة وغرف وحلة وحلل والظلة هو السر الذي يسترك من الشمس وقرئ في ظلال بكسر الظاء والالف **قوله** تعالى هم وازواجهم في ظلال على الارائك **قوله** هم مبتدأ وازواجهم عطف عليه وخبره اما في ظلال اي هم ونسأؤهم اللواتي كن لهم في الدنيا وقبل هم الحور العين وفيل يجوز ان يكون الكل مراداً ثابتون ومستقرون في ظلال لا يرون فيها شمساً ولا زمهراً وقبل هم يخلون بهن لا يقع عليهن ابصار غيرهن وعلى الارائك جملة مستأنفة على ان يكون متكثون خبر مبتدأ محذوف وعلى الارائك متعلق به او خبر ثان وبعضه قراءة من قرأ متكثين بالنصب على الحال من المنوى في الخبر الذي هو في ظلال لان الحال ضرب من الخبر او متكثون وفي ظلال متعلق به وكذا على الارائك ويجوز ان يكون في ظلال حال من المستكن في متكثون ويجوز ان يكون هم تأكيداً للمستكن في شغل اذا جعل ظرفاً مستقراً خبراً لان وازواجهم عطف عليه اي على المستكن في شغل كذا قيل وفيه نظر من حيث الفصل بين المؤكد والمؤكد بخبران ونظيره ان يقال ان زيدا في الدار قائم هو وعمرو على ان يجعل هو تأكيداً للضمير في قولك في الدار وفي الدار خبران وقائم خبر ثان ويجوز ان يكون تأكيداً للمستكن في فاكهون وازواجهم على هذين الوجهين عطف على الضمير المؤكد للمستكن اما في الظرف او في اسم الفاعل لا فائدة ان وازواجهم بشاركتهم في ذلك الشغل والتفكه والانتكاه على الارائك تحت الظلال وفي ظلال حال من مجموعهم وازواجهم وعلى الارائك متكثون خبر ثان او ثالث والارائك هي السرر في الحال واحداثها اريكة وهي لا تكون اريكة حتى يكون عليها جملة وهي بيت يزين بالثياب والاسرة وانتكاههم عليها اشارة الى الفراغ وقوله هم وازواجهم اشارة الى عدم الوحشة فيها وقوله لهم فيها فاكهة اشارة الى ان لا جوع فيها لان التفكه ليس يدفع الم الجوع وتكبير فاكهة للتعظيم اي فاكهة لا توصف جالاً وبهجة وكالاول لذة كإروى ان الرمان منها تشبع السكن وهو اهل الدار وكل ما هو من نعم الجنة فانما يشارك نعيم الدنيا في الاسم دون الصفة **قوله** كاشتوى **قوله** تمثيل لكون بناء افعل الشيء بمعنى فعله

لنفسه واجتمعت اى شوى لنفسه وجل والجميل الشحم المذاب يقال جل الشحم جلا واجله واجتمعه اى اذابه فعنى
 مايدعون مايدعون به لانفسهم اى مايصح ان يطلب فهو حاصل لهم قبل الطلب قال الامام ليس معناه انهم يدعون
 لانفسهم دعاء فيستجاب لهم بعد الطلب بل معناه لهم مايدعون لانفسهم اى لهم ذلك فلا حاجة الى الدعاء كما ان الملك
 اذا طلب مملوكه منه شيأ يقول لك ذلك فيفهم منه تارة انك تجاب الى مطلوبك واخرى الرد اى ذلك حاصل لك فلم
 يطلبه اى لهم مايدعون ويطلبون فلا طلب لهم ولهم الطلب والاجابة فان الطلب من الملك والمخاطبة معه فى حوائج
 بلا واسطة لذة بليغة ومنصب عظيم واصل يدعون بدعوى على وزن يفعلون استقلت الضمة على الباء فقلت
 الى ما قبلها ثم حذفتم اجتماع الساكنين فصار يدعون ثم ابدلت التاء دالا وادغمت الدال فى الدال فصار يدعون
قوله او مايدعون فى الدنيا على ان الادعاء هو الاتيان بالدعوى فان اهل الجنة كانوا يدعون فى الدنيا
 ان الجنة ودرجاتها وما فيها من النعيم المقيم لهم ويدعون ان لهم الله وهو مولاهم وان الكافرين لا مولى لهم فقال
 تعالى لهم فى الجنة مايدعون فى الدنيا **قوله** او مايدعون **قوله** اشارة الى ان يفعلون بمعنى يتفاعلون
 والمعنى ان كل ما يطلبه احد من صاحبه فهو حاصل لهم بلا طلب **قوله** او يتخون **قوله** اشارة الى ان يدعون
 يفعلون من الدعاء بمعنى التمنى اى كل ما يتخونه فهو حاصل لهم **قوله** وما موصولة **قوله** ويدعون صلواتها
 او موصوفة بمعنى شئ ويدعون صفتها والعائد محذوف **قوله** سلام يدل منها **قوله** اى مايدعون كأنه قيل لهم
 سلام اى يقال لهم قولا كاشا من جهة رب رحيم قيل اذا كان بدلا كان مايدعون خاصا والظاهر انه عام فى كل مايدعون
 واذا كان عاما لم يكن بدلا منه **قوله** او صفة اخرى **قوله** اى لما هذا اذا جعلتها نكرة موصوفة ويدعون
 صفتها اما اذا جعلتها بمعنى الذى تعذر ذلك لتخالفهم تعريفاتوكبرا **قوله** ويجوز ان يكون خبرها **قوله** اى خبر
 مايدعون ولهم متعلق بسلام بمعنى مايدعون سلام خالص لهم لا ينافيهم فيه منازع **قوله** او خبر محذوف
 اى هو او ذلك سلام وقوله او مبتدأ اى سلام لهم **قوله** وفى بالنصب على المصدر **قوله** اى سلم الله عليهم فى الجنة
 سلاما كراماتهم على ما فسر به على انه من التحية او من السلامة **قوله** اى يقوله الله **قوله** اشارة الى ان قولا مصدر
 مؤكدا لفعله المحذوف ومن رب صفة لقولا **قوله** ويحتمل نصبه على الاختصاص **قوله** قال الزمخشري وهو الوجه
 يعنى ان انتصابه على المدح بتقدير اعنى او جده من ان ينصب على المصدرية لفعله محذوف لان المقام مقام المدح من
 حيث ان هذا القول صادر من رب رحيم فى مقام التعظيم فكان جديرا بان يفخم امره ويعظم قدره ويكون جملة
 مستقلة مفصولة عما سبق روى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** انما
 اهل الجنة فى نعمهم اذ سطع لهم نور فرفعون رؤسهم فاذا الرب عز وجل قد اشراف عليهم من فوقهم فقال السلام
 عليكم يا اهل الجنة فذلك قوله عز وجل سلام قولا من رب رحيم فينظر اليهم وينظرون اليه فلا يلتفتون الى شئ
 من النعيم ماداموا ينظرون اليه حتى يحتجب عنهم فيبقى نوره وبركته فى ديارهم وقيل سلم عليهم الملائكة من ربهم لقوله
 والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم اى يقولون سلام عليكم يا اهل الجنة من ربكم الرحيم وهو
 قول المصنف انه تعالى سلم عليهم بواسطة الملائكة او بغير واسطة تعظيمهم **قوله** وانفردوا عن المؤمنين **قوله**
 يعنى ان الامتياز كما يقتضى الفاعل للتمييز يقتضى مفعولا يتعدى اليه وعن او بمن وهو غير مذكور بالآية فذكر
 فيه ثلاثة احتمالات الاول انه يقال للمجرمين امتازوا عن المؤمنين حين يسار بهم الى النار كما يسار بالمؤمنين الى
 الجنة الثانى ان يقال لهم امتازوا واعتزلوا عن كل خير والثالث انه يقال لهم لتمييز بعضكم عن بعض فى النار
 والعهد الوصية يقال عهد اليه اذا وصاه اى اوص اليكم على لسان الادلة السمعية والعقلية والم انصباهما اليكم
 بحيث تأمر انكم بعبادة الرحمن وتزجر انكم عن عبادة غيره وجعل عبادة غيره عبادة الشيطان والشيطان لا يعبد
 احد ولم يرو ذلك عن احد لان العبادة هنا بمعنى الطاعة والانقياد **قوله** وفى **قوله** العهد بكسر حرف المضارعة
 لان ماضيه فعل بكسر العين وكسر حرف المضارعة ما عدا الباء فى باب فعل لاف **قوله** وأحمد **قوله**
 بابدال عين العهد جاء وهى لغة هذيل وأحمد بابدال العين جاء ثم ابدال الهاء جاء وادغام الحاء فى الحاء **قوله**
 عدو مبين **قوله** اى ظاهر العداوة ووجه عداوته انه لما اكرم الله تعالى آدم عليه الصلاة والسلام عاداه ابليس
 حسدا والعاقل لا يقبل من عدوه وان كان يلقبه اليه خيرا اذ لا امن من مكره فان ضربة الناصح خير من نحية
 العدو **قوله** العهد بشقيه **قوله** وهما الانتهاء عن متابعة الشيطان والاقبال على عبادة الرحمن وكون الجملة لبيان

او مايدعون كقولك ارعوه بمعنى تراعوه
 او يتخون من قولهم ادع على ماشئت بمعنى تمته
 على او مايدعون فى الدنيا من الجنة ودرجاتها
 وما موصولة او موصوفة مرتفعة بالابتداء
 ولهم خبرها وقوله (سلام) يدل منها او صفة
 اخرى ويجوز ان يكون خبرها او خبر محذوف
 او مبتدأ محذوف الخبر اى ولهم سلام وقرئ
 بالنصب على المصدر او الحال اى لهم مرادهم
 خالصا (قولا من رب رحيم) اى يقوله الله
 او يقال لهم قولا كاشا من جهة رب رحيم
 يسلم عليهم بواسطة الملائكة او بغير واسطة
 تعظيمهم وذلك مطلوبهم وتمناهم ويحتمل
 نصبه على الاختصاص (وامتازوا اليوم
 ايها المجرمون) وانفردوا عن المؤمنين وذلك
 حين يسار بهم الى الجنة لقوله ويوم تقوم
 الساعة يومئذ ينصرفون وقيل اعتزلوا من كل
 خير او تفرقوا فى النار فان لكل كافرا يقاتل
 به لا يرى ولا يرى (الم اعهد اليكم يا بنى آدم ان
 لاتعبدوا الشيطان) من جملة ما يقال لهم
 تقرعوا الزمالة للحجة وعهد اليهم ما نصب لهم
 من الحج العقلية والسمعية الامر بعبادته
 الزاجرة عن عبادة غيره وجعلها عبادة
 الشيطان لانه الامر بها والمزين لها وقرئ
 اعهد بكسر حرف المضارعة وأحمد وأحمد
 على لغة تميم (ان لكم عدو مبين) تعليل للنعى
 عن عبادته بالطاعة فجاء بحملهم عليه (وان
 اعبدوني) عطف على ان لاتعبدوا (هذا
 صراط مستقيم) اشارة الى ما عهد اليهم اولى
 عبادته فالجملة استئناف لبيان المقضى للعهد
 بشقيه او بشقه الآخر

ما يقتضى شق العهد مبنى على كون هذا اشارة الى مجموع ما عهد اليهم وكونها لبيان ما يقتضى شقه الآخر مبنى على كونه اشارة الى الشق الآخر منه **قوله** والتكثير للبالغة والتعظيم **قوله** يعنى ان المقام بحسب الظاهر يقتضى تعريف المسند ليفيد الحصر بان يقال هذا الصراط المستقيم او هذا هو الصراط المستقيم حتى يدل على ثبوت الاستقامة للصراط الموصى به اليهم وانفائها عن غيره لان الصراط المستقيم ليس الا ذلك الصراط اذ ليس وراء ترك متابعة سبيل الشيطان والاقبال على متابعة سبيل الرحمن شئ من الاستقامة وتكثير صراط مستقيم بحسب الظاهر يدل على انه فرد من جملة الصراط المستقيمة وليس كذلك فامعنى التكثير اجاب عنه بان وجهه الدلالة على ان هذا الصراط لا ارتفاع شأنه وعلو طبقته في كونه صراطا مستقيما بلغ مبلغا لا يمكن تعيينه والاشارة اليه بخصوصية ثابتة له في استقامته واستجماعه جميع ما يحسن ان يكون الصراط عليه وانه لا سبيل الى الدلالة عليه سوى ان يعبر عنه باسم جنسه كأنه قيل وصيت اليكم بهذا الصراط لانه في غاية الاستقامة ونهاية الرفعة وعلو الطبقة وجوز ان يكون التكثير فيه للأفراد والبعضية بناء على ان قوله وان اعبدوني بمعنى وحدوني وخصوني بالعبادة والتوحيد بعض ما يحجب التصديق به وصاحب الكشف جعل حل التكثير على البعضية على التوخيخ على العدول عنه اى بنى ارادة البعضية على التوخيخ على معنى ان هذا الصراط مع انحصار الاستقامة فيه وكونه اقوم الصراط اقل حاله ان لا اعوجاج فيه ولا يضل سالكه فبالكم تعدلون عنه كالعدول عن الطريق المعوج قبل كيفية اضلاله انه يأمر بترك عبادة الله وعبادة غيره وان لم يقدر عليه يسؤل لهم امرا يفضى الى ترك عبادة الله والغفلة عنه بسبب الاشتغال به بحب الرياسة والجاه ونحوهما ثم قال افلم تكونوا تعقلون هلاك من قبلكم بطاعة ابليس عليه اللعنة قرأ نافع وعاصم جبلا بكسر الجيم والباء وتشديد اللام وقرئ جبلا بكسر الجيم وفتح الباء جمع جبلة وهى الخلقة كفطرة وفطر وقرئ جبلا بالياء المشاة من اسفل يقال جبل من الناس اى صنف منهم كالعرب والروم **قوله** والجبل الخلق **قوله** اى المخلوق وقوله هذه جهنم يقال لهم لما دنوا من النار هذه جهنم التى كنتم توعدون بها فى الدنيا الآية وفى هذا الكلام ما يوجب شدة ندامتهم وحسرتهم من ثلاثة اوجه احدها قوله اصلوها امر تكبيل واهانة كقوله ذق انتك انت العزيز الكريم الثانى قوله اليوم يعنى ايام لذاتك قد مضت وهذا اليوم وقت عذابك وصليك يقال صلى فلان النار يصلى صلبا اذا احترق من باب علم الثالث قوله بما كنتم تكفرون على وجه التذكير والتفريع فان حياء الكفرة من النعم اشده الآلام **قوله** تعالى اليوم نختم على افواههم **قوله** كما نهم لما قيل لهم الم اعهد اليكم يا بنى آدم ان لا تعبدوا الشيطان سجدا وقالوا ما عبدناه وما اطعناه فى شئ من المنكرات فيختم الله على افواههم او يفعل بافواههم ما لا يمكنهم ان يتكلموا بالسنتهم فتشهد عليهم جوارحهم **قوله** تعالى ولو نشاء لطمسنا على اعينهم **قوله** اى اعيننا فلو بهم او لو نشاء لاذهبناعينهم الظاهرة بحيث لا يبدو لها جفن ولا شق فكانوا بحيث لو تبادروا الطريق ليلسلكوه لبعض مقاصدهم لم يقدروا عليه فكيف يبصرون وقد اعيننا اعينهم ومعناه نقدر ان نفعل بهم فى الدنيا ذلك كما انظفنا جوارحهم فى القمى وهم قد استخفوا ذلك بكفرهم لكننا لم نعاجلهم بالعقوبة ليتوبوا ويشكروا نعمتى عليهم وهذا قول الحسن والسدى وقال ابن عباس رضى الله عنهما ومقاتل وعطاء وقتاده معناه ولو نشاء لفقنا اعين ضلالتهم فاعيناهم عن غيهم وحوالنا ابصارهم عن الضلال الى الهدى فاستبقوا الصراط فاهتدوا الى صراط الحق وابصروهم فاني يبصرون اى كيف يبصرون لكن لما لم نشأ ذلك لم نفعل بهم ذلك وذكر فى وجه نصب الصراط وجوها اربعة الاول والثانى ظاهران وحاصل الثالث انه منصوب على انه مفعول به لكن بلا واسطة تضمن بل يجعل الصراط مسبوقا لامسبوقا اليه من قولهم استبق الصراط اى جاوزته وتركه كما يترك السابق المسبوق والمعنى ولو نشاء لاعيناهم فلو طلبوا ان يجاوزوا الصراط الذى اعتادوا سلوكه وان يسلكوا غيره لعجزوا ولم يعرفوا طريقا يعنى انهم لا يقدرون الا على سلوك الطريق المعتاد دون ما وراءه من المسالك كالعميان بهتدون فيما القوا به دون غيره والرابع ان ينصب على الظرف اى فى الصراط والمعنى ولو نشاء لاعيناهم فلو ارادوا ان يمشوا مستبقين فى الصراط الذى اعتادوا سلوكه لم يستطعوا والمسح تحويل الصورة الى ما هو اقبح منها **قوله** او بتضمين الاستباق معنى الابتدار **قوله** وابتدر يتعدى بنفسه يقال ابتدروا السلاح اى تسارعوا اخذ من المبادرة وهى المسارعة وقوله وجعل المسبوق اليه مسبوقا على الاتساع اى ويجوز ان يكون انتصاب الصراط على انه مفعول به لقوله استبقوا بان يجعل الصراط مسبوقا

التكثير للبالغة والتعظيم او لتعريض فان التوحيد سلوك بعض الطريق المستقيم (واقد اضل منكم جبلا كثيرا افلم تكونوا تعقلون) رجوع الى بيان معاداة الشيطان مع ظهور عدائته ووضوح اضلاله لمن له ادنى عقل ورأى والجبل الخلق وقرأ يعقوب بضمين وابن كثير وحزرة والكسائى بهم مع تخفيف اللام وابن عامر وابوعمر وضممة وسكون مع التخفيف والكل لغات وقرئ جبلا بتخفيف جمع جبلة كخلقة وخلق وجبلا واحدا الاجيال (هذه جهنم التى كنتم توعدون اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون) ذوقوا حرها اليوم بكفركم فى الدنيا (اليوم نختم على افواههم) نمنعهم من الكلام (وتكلمنا ايديهم وتشهد ارجلهم بما كانوا يكسبون) بظهور آثار المعصى عليها ودلائلها على افعالها او بانطاق الله تعالى اياها وفى الحديث انهم يمجدون ويخاصمون فيختم على افواههم وتكلم ايديهم وارجلهم (ولو نشاء لطمسنا على اعينهم) لطمسنا اعينهم حتى نصيرهم مسوخة (فاستبقوا الصراط) فاستبقوا الى الطريق الذى اعتادوا سلوكه وانتصابه بنزع الخافض او بتضمين الاستباق معنى الابتدار وجعل المسبوق اليه مسبوقا على الاتساع او بالظرف (فاني يبصرون) الطريق وجهة السلوك فضلا عن غيره

بطريق الجوز اذ الصراط مسبوق اليه لا مسبوق الا انه جعل مسبوفا بان شبه المسبوق اليه في كونه متروكا بترك
السابق المسبوق فمضى استبقوا الصراط خلفوا الصراط المعهود بينهم وسلکوا غيره **قوله** بحيث يحمدون
فيه **قوله** يقال جدي يحمده جدا وجودا وهو مقابل ذاب ويجوز ان يكون يحمدون بالخاء لقوله فاذا هم خامدون
واختلف في المسخ فمن ابن عباس رضي الله عنهما لمسخناهم قرعة وخنزير و اشار اليه المصنف بقوله بتغيير
صورهم وقيل لمسخناهم حجارة وقيل لاقعدناهم على ارجلهم وازمناهم و اشار اليهما المصنف بقوله وابطال قواهم
والمكانات جمع مكانة بمعنى المكان كالمقامات جمع مقامة بفتح الميم وهو موضع القيام **قوله** وقيل
ولا يرجعون عن تكذيبهم **قوله** والظاهر ان المعنى لمسخناهم مسخا يبطل قواهم فلا يستطيعون معه الاصرار على
التكذيب ولا الرجوع عنه كما ان المعنى على الاول لمسخناهم مسخا يلزمهم مكانهم لا يقدر ان يعدلوا يذهبوا امامهم
ولان يرجعوا خلفهم **قوله** المكسورة لقلب الواو ياء **قوله** وادغمت وكسرت الضاد قبل الياء الساكنة لتسليم الياء
ثم كسرت الميم اتباعا للضاد والصي على وزن فاعيل صوت الفرخ ونحوه يقال صأى الفرخ بصأى صفا اذا صاح
والقراءة المشهورة ضم الميم في مضيا وقصها وكسرهما شاذ **قوله** لشمول الرحمة لهم **قوله** فان رحمة الله تعالى
تم المؤمن والكافر في الدنيا **قوله** وقرأ اعاصم وحزرة نكسه **قوله** والباقون نكسه بفتح النون الاولى واسكان
الثانية وضم الكاف مخففة من نكسه ينكسه نكسا اي قلبه على رأسه فانكس والولد المنكوس الذي يخرج رجله
قبل رأسه وبناء التنكيس للتكثير لكثرة الاحوال التي تغلب على الانسان الموجبة الى الهرم على حسب كثرة
الاحوال التي يترقى فيها الصبي الى ان يبلغ أشده فانه خلق على ضعف في جسده وخلق على عقل وعلم ثم يتزايد
وينتقل من حال الى حال الى ان يستكمل قوته ويعقل ماله وما عليه فاذا انتهى طفق ينكس في الخلق ويتناقص
حتى يرجع الى حال تشبه حال الصبي في ضعف جسده وقلة عقله وخلوه عن العلم **قوله** رد لقولهم ان محمدا
شاعر **قوله** اشارة الى انه كلام مبتدأ غير متعلق بما قبله وقيل عادة الله في كتابه المجيد انه في كل موضع ذكر فيه اصلين
من الاصول الثلاثة وهي الوجدانية والرسالة والحشر ذكر الاصل الثالث منها وهذا ذكر اصلين الوجدانية
والحشر اما الوجدانية ففي توصية بنى آدم عليه الصلاة والسلام بتخصيصهم العبادة اياه واما الحشر ففي قوله اليوم نختم
على افواههم واصلوها اليوم وغير ذلك فلما ذكرهما وبينهما ذكر الاصل الثالث وهو الرسالة فقال وما علمنا الشعر
وما ينبغي له ووجه كونه ردا لقولهم ان محمدا شاعر وان ما تلوه عليهم شعر انه كناية عن انه ليس بشاعر وان
ما تلوه ليس بشعر لان كون ما نزل عليه وبلغ اليه شعرا ملزوم مستلزم ان يكون المنزل المبلغ علمه الشعر وبلغه اليه
شعرا فتفي اللازم واريده في المزوم ثم قال وما ينبغي له ان يقول الشعر اي ما يحصل وما ثبت له ذلك لو طلبه من
قولهم بغيته فأنبغي اي طلبته فوجد وحصل فانه عليه الصلاة والسلام ما كان يتزن له بيت شعر حتى اذا تمثل ببيت
شعر جرى على لسانه مكسرا روى الحسن انه صلى الله عليه وسلم كان يتمثل بهذا البيت * كفى بالاسلام والشيب
للمرء ناهيا * فقال ابو بكر رضي الله عنه يابني الله انما قال الشاعر كفى الشيب والاسلام للمرء ناهيا * فقال عمر رضي الله
عنه اشهد انك رسول الله يقول الله عز وجل وما علمنا الشعر وما ينبغي له فأنه سبحانه كما جعله اميا لا يتحدث
للخط ولا يحسنه ولا يحسن قراءة ما كتبه غيره ومع ذلك كان مدينة العلم جامع العلوم الاولين والآخرين لتكوين
الجملة اثبت وشبهة المرأتين في حقيقة رسالته ابطال جعله ايضا بحيث لو اراد ان يقول الشعر لم تنأت له ذلك ولم يسهل له
فانه لو كان شاعرا لدخلت الشبهة على كثير من الناس في ان ما جاءه بقوله من عند نفسه لانه شاعر صناعته نظم
الكلام ولذلك عقبه بقوله ويحق القول على الكافرين لانه اذا انتفت الرية لم يبق الا المعاندة فيحق القول
عليهم **قوله** قال الامام وما ينبغي له اي الشعر لا يليق بمثله ولا يصح له لان الشعر يدعو الى تغيير المعنى لمراعاة اللفظ والوزن
والشارع يكون اللفظ منه تبعا للمعنى والشاعر يكون المعنى منه تبعا للفظ لانه يقصد لفظا به يصح وزن الشعر
او قافيته فيحتاج الى ان يتخيل معنى يأتي به لاجل ذلك اللفظ ولان احسنه ما كان اكثر مبالغة ومجازفة واغراقا
في الوصف وكلها تستدعي الكذب وجل جناب الشارع عنه فاهو الا اكتساب سماعي وتنزيل الهى فعلى هذا
الشعر هو الكلام الموزون المقفى الذي قصد الى وزنه قصدا اوليا واما من يقصد المعنى فيتقنى ان يكون ما يدل عليه
من اللفظ موزونا لا يكون شاعرا ولا ذلك اللفظ شعرا فلا يكون نحو قوله صلى الله عليه وسلم * انا النبي لا كذب انا بن
عبد المطلب * شعر اقاله يوم حنين حين نزل ودعا واستنصر وقوله * هل انت الا اصبع دمية * وفي سبيل الله ما لقيت *

(ولو نشاء لمسخناهم) بتغيير صورهم
وابطال قواهم (على مكانتهم) مكانهم بحيث
يحمدون فيه وقرأ ابو بكر مكانتهم (فا
استطاعوا مضيا) ذهابا (ولا يرجعون)
ولا رجوعا فوضع الفعل موضعه
للفواصل وقيل ولا يرجعون عن تكذيبهم
وقرى مضيا باتباع الميم الضاد المكسورة
لقب الواو ياء كالعنى والعنى ومضيا
كعشى والمعنى انهم بكفرهم ونقضهم ما عهد
اليهم احقاء بان يفعل بهم ذلك لكننا لم نفعل
لشمول الرحمة لهم واقتضاء الحكمة امهالهم
(ومن نهمره) ومن نطبل عمره (نكسه
في الخلق) نكلبه فيه فلا يزال يتزايد ضعفه
وانقاص بنيتة وقواه عكس ما كان عليه بدء
امره وقرأ اعاصم وحزرة نكسه من التنكيس
وهو ابلغ والنكس اشهر (افلا يعقلون)
ان من قدر على ذلك قدر على الطمس والمسخ
فانه مشتمل عليهما وزيادة غير انه على تدرج
وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب بالتاء لجرى
الخطاب قبله (وما علمنا الشعر) رد لقولهم
ان محمدا شاعر اي ما علمنا الشعر بتعليم القرآن
فانه لا يماثله لفظا ولا معنى لانه غير مقفى ولا
موزون وليس معناه ما تلوه الشعراء
من التخييلات المرغبة والمنفرة ونحوها

انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب وقوله صلى الله عليه وسلم هل انت الا اصبع دميت وفي سبيل الله ما لقيت اتقاني من غير تكلف وقصد منه الى ذلك وقد يقع مثل ذلك كثيرا في تضاعيف المنشورات على ان الخليل ماعد المشطور من الرجز شعرا هذا وقد روى انه حرك الباء بن وكسر التاء الاولى بلا اشباع وسكن الثانية وقبل الضمير للقرآن اي وما يصح للقرآن ان يكون شعرا (ان هو الا ذكر) عظة وارشاد من الله (وقرآن مبين) وكتاب سماوي يتلى في المعابد ظاهر انه ليس كلام البشر لما فيه من الاعجاز (ليذكر) القرآن او الرسول صلى الله عليه وسلم يؤيده قراءة نافع وابن عامر ويعقوب بالتاء (من كان حيا) عاقلا فهما فان الغافل كاليت او مؤمنا في علم الله تعالى فان الحياة الابدية بالايان وتخصيص الانذار به لانه المستقيم (ويحق القول) ويوجب كلمة العذاب (على الكافرين) المصيرين على الكفر وجعلهم في مقابلة من كان حيا اشعارا بانهم انكفروا وسفوط جنتهم وعدم تأملهم اموات في الحقيقة (اولم يروا انا خلقناهم مما عملت ايدينا) مما تولينا احداثه ولم يقدر على احداثه غيرنا وذكر الايدي واسناد العمل اليها استعارة تفيد مبالغة في الاختصاص والتفرد بالاحداث (انعاما) خصها بالذكور لما فيها من بقاء نفع الفطرة وكثرة المنافع (فهم لها مالكون) ممتلكون بتخليقنا اياهم او متمكنون من ضبطها والتصرف فيها بتسخيرنا اياها لهم قال

اصبحت لاجل السلاح ولا

اصبحت لاجل السلاح ولا
املك رأس البعير ان نفرا *
(وذللناها لهم) وصيرناها منقادا لهم (فنهركوبهم) مركوبهم وقرى ركبهم وهي بمعناه كالخلوب والخلوبة وقيل جمعه وركوبهم اي ذو ركبهم او فن منافعها ركبهم (ومنها ياكلون) اي ما ياكلون لحمه (ولهم فيها منافع) من الجلود والاصواف والابواب (ومشارب) من اللبن جمع مشرب بمعنى الموضع او المصدر

(افلا يشكرون) نعم الله في ذلك اذ لو لا خلقه لها وتذليله اياها لما امكن التوصل الى تحصيل هذه المنافع المهمة

قاله لما اصاب اصبعه حجر فدميت اي لا يكون نحوه شعرا لعدم قصده الى الوزن والقافية قصدا اوليا وبؤيد ذلك انك اذا تتبعت كلام الناس في الاسواق تجد فيه ما يكون موزونا واقعا في بحر من بحور الشعر ولا يسمى المتكلم به شاعرا ولا الكلام شعرا فقد قصد الى اللفظ اولا **قوله** على ان الخليل ماعد المشطور من الرجز **قوله** مستعملان ست مرات نحو هل انت الا اصبع مستعملان مستعملان دميت فعولن هو مقطوع مخبون والقطع هو حذف ساكن الوند ثم اسكان المتحرك كحذف نون مستعملان ثم اسكان لامه والحذف ان تسقط السبب الثاني كاسقاط تن من فاعلان قوله على ان الخليل متعلق بقوله هل انت الا اصبع كما ذكرنا واما قوله انا النبي لا كذب فجزؤه والجزء ان يحذف العروض والضرب **قوله** وقد روى انه حرك الباء بن **قوله** اي في القول الاول بان فتحها في لا كذب وكسرها في المطلب وكسر التاء الاولى اي التي في دميت من غير اشباع الكسرة وسكن التاء التي في لقيت فلا يكون شي منها شعرا اصلا **قوله** يتلى في المعابد **قوله** اشارة الى ان القرآن بمعنى المقروء والقرض قول الشعر خاصة يقال قرضت الشعرا فرضه اذا قلته والشعر قريض **قوله** تعالى لينذر **قوله** متعلق بمحذوف يدل عليه قوله ان هو الا ذكر اي انزل عليه لينذر **قوله** فان الغافل كاليت لا يتعقل ولا يتفكر فالمراد بالحي حي القلب بان غير المصلحة من المفسدة مع ملا قلبه فيما خلق له لامضية اياه واستعيرت الحياة للعقل بجامع التكميل والتزيين وعلى الثاني استعيرت للايمان لكونه سبب الحياة الابدية فعلى هذا قوله من كان حيا بمعنى من كان مأل امره الى الايمان والحياة مسبية ولما كان الايمان في علم الله محقق الوقوع قبل كان حيا اي مؤمنا ثم ان الله تعالى اعاد الوحدانية والدلائل الدالة عليها فقال اولم يروا الآية اي اولم ينظروا نظرا اعتباريا انا خلقنا لاجلهم انعاما كائنة من جلة ما تفرّدنا باحداثه بمحض قدرتنا وارادتنا من غير استعانة بالجوارح لانه تعالى منزّه عن ذلك شبه اختصاص آثاره وتفرّده في احداثها باختصاص مصنوع عن عمله بيديه فان معمول الشخص بيديه اخص به مما معموله من معمول غيره فاستعمل فيه عمل اليد مع تفرّده عن الجوارح والعمل بها على سبيل الاستعارة التمثيلية ليفيد المبالغة في الاختصاص وانعاما معمول خلقنا وهو جمع نعم وهي الماشية الراحية واكثر ما يقع هذا الاسم على الابل ويجمع ليشمل انواعها المختلفة من الابل والبقر والغنم **قوله** ممتلكون بتخليقنا اياهم **قوله** اشارة الى ان الفاء في قوله فهم لها مالكون سببية وان الجملة معطوفة على مقدّر اى خلقناهم انعاما فدلكنها اياهم فهم بتلك كونها وتصرفون فيها تصرف الملاك مختصون بالانتفاع بها لا يراحمون ولا يمنعهم احد من التصرف فيها وقوله او متمكنون من ضبطها فعلى هذا يكون المالك بمعنى القادر والقاهر من ملكك العجين اذا اجدت عجنه والاول اوجه لان قوله وذللناها لهم وتسخيره الى الركوب والا كل يدل على الضبط والقهر فدل مالكون على ان احدا لا يمنعهم من التصرف فيها ودل وذللناها لهم على انها لا تمتنع من التصرف فيها بما اراد صاحبها وعلى الوجه الثاني يكون وذللناها لهم عطفا تفسيريا على قوله مالكون وليس بقوى والاصل ان قوله مالكون يجوز ان يكون من ملك اليد والتصرف وان يكون من الملك بمعنى الضبط والتدليل واستشهد على استعمال الملك في معنى الضبط بقول ابن هرمة حين سئل كيف انت فقال

اصبحت لاجل السلاح ولا * املك رأس البعير ان نفرا *
والذئب احشاه ان مررت به * وحدى واحشى الرياح والمطرا *

والمعنى ظاهر **قوله** ركبهم **قوله** بفتح الراء وزيادة تاء التانيث لان فعولا اذا كان بمعنى المفعول يفرق بين مذكوره ومؤنثه بالتاء فيقال نافقة حلوبة وركوبة وحولة اي محلوبة ومركوبة ومحمول عليها فرقا بينه وبين فعول بمعنى فاعل نحو امرأة صبور وشكور **قوله** اي ما ياكلون لحمه **قوله** ارتكب التقدير لان القسم المقابل للركوب لا بد ان يكون من افراد الانعام وقوله وقيل جمعه قد عد بعضهم دخول التاء على هذه الزنة شاذا وجعل الركوبة جمعا اي اسم جمع لانه جمع حقيقة اذ لم ترد في ابنية التكسير هذه الزنة وعد بعضهم ابنية اسماء الجموع ولم يذكروا فيها فعولة وان قرى ركبهم بضم الراء فلا بد من حذف المضاف اما من الاول اي فن منافعها كما تقول لصاحبك من منافعك عطاؤك لي واما من الثاني اي ذو ركبهم ويجوز ان يكون المصدر بمعنى المفعول كضرب الامير فعلى هذا لاحذف في الكلام ويرجع بحسب المعنى الى قراءة الجمهور بفتح الراء **قوله** او المصدر **قوله** لا اختلاف انواعه بحسب اختلاف متعلقه وهو اللبن والحبيض والزبد والسمن والاقط والرائب الحبيض اللبن الذي قد نحض واخذ زبده والرائب لبن ذوروبة مثل تامر ولبن والزوبة خيرة تليق في اللبن ليروب واتصال قوله تعالى واتخذوا من دون

(الله)

الله آلهة بما قبله انه حال مقررة لنهاية غيهم وضلالهم اى انا فعلناهم ما يوجب شكرهم وهم اتخذوا من دوننا ما لا يستطيع نصرهم ومع ذلك هم جند لهم محضرون بحفظه والتعصب له والذب عنه وقوله او محضرون اثرهم في النار مبنى على ما قبل ان كل من عبد شيئا من دون الله فانه يؤمر يوم القيامة بالحقوق بمعبوده فعبدة الاوثان يعملون يوم القيامة جندا لهم يجمعون اليها ثم يحضرون النار جميعا قال تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم الآتية يقال حزبه امر اى اصابه والقاء في قوله تعالى فلا يحزنك جزآية اى اذا سمعت قولهم في الله انه له شريك او ولد او قيل انك كاذب شاعر وتأملت من اذاهم وجفائهم فتسل باحاطة على جميع احوالهم اى بان اجازيهم على تكذيبهم اياك واثرا اكلهم بي **قوله** تسليية ثانية **قوله** والتسليية الاولى قوله انا خلقناهم كذا وكذا ليذكروني فعكسوا الامر واتخذوا من دونى آلهة وترتيب النظم انه تعالى بعدمارة عليهم قولهم انه شاعر اتى بقوله انا خلقناهم الآيات وعلما انه المنفرد بها فكان عليهم ان يشكروها ويخصوا العبادة بمنعهم ومع ذلك كابروا وعاندوا واتخذوا من دونه آلهة اشركوها به وقابلوا مثل تلك النعم الجليلة بهذه الشبهة القبيحة وهذا ليس بادنى من معاملتهم معك بالتكذيب والتهجين ثم اتى بقوله اولم ير الانسان الآتية تسليية ثانية فيكون عطف على قوله اولم يروا انا خلقناهم واسلو بهم في التعكيس يعنى انا كذا تولينا احداث تلك النعم لتكون ذريعة الى ان يشكروها ففعلوها وسيلة الى الكفر ان كذلك خلقناهم من اخس الاشياء ليخضعوا ويتذلوا فاذا هو خصيم مبین **قوله** حيث عجب منه **قوله** بان رتب محاصصة الملك الجبار على خلقه من هو اصله من احقر الاشياء باذا المفاجأة والافراط في الخصومة مستفاد من صيغة الخصيم لانها بالمبالغة ومن تكبرها ايضا **قوله** ومناقة بالنصب عطف على افراطا للتفسير لان كل واحد من الخصمين ينفي قول الآخر فتكون المحاصصة مناقة والخصام تنافيا وعلل كون انكار الحشر افراطا في الخصومة بكونه بخود القدرة على ما هو اهوون **قوله** وقدر عليه في بدء خلقه وقوله ومقابلة للنعم عطف على افراطا وقوله بالعقوق متعلق بمقابلة وقوله روى ان ابى بن خلف اشارة الى ان الآتية نزلت في حقه وانه المراد بالانسان وقد ثبت في اصول الفقه ان الاعتبار بمهموم اللفظ لا بخصوص السبب فالآتية وان نزلت ردا عليه في انكاره البعث فهي عامة تصلح ردا لكل من ينكره **قوله** بعد ما كان ماء مهينا ميمر منطيق **قوله** اى ليس المعنى لو قاحته وقلة حياته لا ينظر الى خسة عنصره ويمتد الى محاصصة العزيز القهار بل المعنى انه ينكر البعث واحياء الاجساد البالية والعظام النخرة ولا ينظر الى بدء حاله وانه لم يكن في بدء خلقه كما هو الان وانما كان مواتا جادا وشيئا مهينا فاحي وقوم باحسن تقويم وجعل له اعضاء مختلفة فجمع المواد واعادة قواه ظاهرة وباطنة ليس بالعجب من بدء خلقه من اجزاء النطفة وهو يجادل في احياء العظام ولا يفكر في بدء قوة الفهم والتمييز وقوة النطق التى يعرب بها الحى في ضميره وجمع جسمه الذى احىي بعدما كان ماء مهينا اعجب واغرب من مجرد جمع المواد واعادة الاحياء فقوله خصيم على هذا التوجيه بمعنى ناطق واختياره على الناطق لان التكلم مع الغير على وجه المحاصصة اعلى مراتب النطق واكلها ولم يرض المصنف بهذا التوجه لان الاول انسب بمقام التسليية **قوله** امر اعجيبا **قوله** قد مر في اول هذه السورة ان المثل يستعار للامر العجيب تشبيهه بالمثل العرفى وهو القول السائر في الغرابة ولا شك ان نفى قدرة الله على البعث مع انه من جملة الممكنات وانه على كل شىء قدير من اعجب العجائب **قوله** وتشبيهه بخلقهم **قوله** مرفوع معطوف على نفى القدرة وبوصفه متعلق بتشبيهه اى القادر على كل شىء وصاحب الكشف جعل اشتغال قوله من يحيى العظام وهى رميم على تشبيه القادر على كل شىء بمن يوصف بالعجز وجهها ثانيا لتسميته مثالا بناء على ان المثل والمثيل كالشبه والشبه تشبيه وزنا ومعنى فعنى الآتية حينئذ وضرب لنا شهابا بالخلوقين وجعل قدرتنا كقدرتهم ونسب خلقه العجيب وبدأ الغريب **قال** الجوهري في الصحاح الرمة بالكسر العظام البالية والجمع ريم ورمم تقول منه رم العظم يرم بالكسر رمة اذا بلى فهو رميم وانما قال تعالى من يحيى العظام وهى رميم بدون الهاء مع انه خبر عن مؤنث لان فعلا وفعولا قد يستوى فيهما المذكر والمؤنث والجمع مثل رسول وعدو وصديق انتهى واذا صار اسما لما بلى من العظام بالغلبة على وزن رغيف لا يحتمل الضمير فلا يؤنث **قوله** ولعله فعيل بمعنى فاعل **قوله** جواب عما يقال الظاهر ان رميم في الآتية فعيل بمعنى فاعل وقد تقرر ان الفعل بمعنى الفاعل يفرق فيه بين المذكر والمؤنث فينبغي ان يقال وهى رمية لكونه خبرا عن مؤنث فغاله لم يدخل الهاء وتقرر الجواب نعم انه في الاصل صفة بمعنى الفاعل الا انه صار بالغلبة اسما لما بلى

(واتخذوا من دون الله آلهة) اشركوها به في العبادة بعدما رآوا منه تلك القدرة الباهرة والنعم الظاهرة وعلما انه المنفرد بها (اعلمهم ينصرون) رجاء ان ينصروهم فيما حاربهم من الامور والامر بالعكس لانهم (لا يستطيعون نصرهم وهم لهم) لا آلهتهم (جند محضرون) معدون لحفظهم والذب عنهم او محضرون اثرهم في النار (فلا يحزنك) فلا يحزنك وقرئ بضم الياء من احزن (قولهم) في الله بالاحاد والشرك او فيك بالتكذيب والتهجين (انا نعم ما يستررون وما يعبدون) فتجازيهم عليه وكفى ذلك ان تسلي به وهو تعليل النهى على الاستئناف ولذلك لو قرئ انا بالقص على حذف لام التعليل جاز (اولم ير الانسان انا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين) تسليية ثانية تهوين ما يقولونه بالنسبة الى انكارهم الحشر وفيه تقبيح ببلغ لانكاره حيث عجب منه وجعله افراطا في الخصومة بينا ومناقة لجحود القدرة على ما هو اهوون **قوله** في بدء خلقه ومقابلة للنعم التي لا مزيد عليها وهى خلقه من اخس شىء وامهنة شريفا مكرما بالعقوق والتكذيب روى ان ابى بن خلف اتى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم باليفته بيده وقال اترى الله يحيى هذا بعد ما رم فقال عليه الصلاة والسلام نعم ويبعثك ويدخلك النار فنزلت وقيل معنى فاذا هو خصيم مبين فاذا هو بعدما كان ماء مهينا ميمر منطيق قادر على الخصام معرب عما في نفسه (وضرب لنا مثلا) امر اعجيبا وهو نفى القدرة على احياء الموتى وتشبيهه بخلقهم بوصفه بالعجز عما عجزوا عنه (ونسب خلقه) خلقنا اياه (قال من يحيى العظام وهى رميم) منكرا اياه مستبعدا له والرميم ما بلى من العظام ولعله فعيل بمعنى فاعل من رم الشىء صار اسما بالغلبة ولذلك لم يؤنث

من العظام بمعنى الرقت والرفات فالاسم لا يحتمل الضمير كالرغيف لا يؤنث * و اجاب ثانيا باننا لانسلم انه بمعنى فاعل بل يجوز ان يكون بمعنى المفعول لان رتم قد يستعمل متعديا فيقال رتمته وفعل بمعنى المفعول يستوى فيه المذكر والمؤنث نحو قتل وذبح **قوله من رتمته** - يعني ان رتميا انما يكون بمعنى المفعول اذا استعمل رتم متعديا **قوله فيؤثر فيه الموت** - اي نجس بالموت كسائر الاعضاء كما هو مذهب الشافعية فان عظام الميتة نجسة عندهم من جهة ان الحياة تحلها فيطرا عليها الموت فنجس به وعند الحنفية عظم الميتة وشعرها وعصبتها طاهر بناء على ان الحياة لا تحلها فلا يؤثر فيها الموت ويقولون معنى احياء العظام في الآية ردها الى ما كانت عليه خضرة رطبة في بدن حي حساس * واعلم ان المنكرين للحشر منهم من لم يذكر دليلا ولا شبهة بل اكتفى بمجرد الاستبعاد وهم الاكثرون بقولهم انما ضللنا في الارض انما لى خلق جديد اثمنا وكنا ترابا وعظاما انما لمبعوثون قال من يحبي العظام وهي رميم على طريق الاستبعاد فابطل استبعادهم بقوله ونسى خلقه اي نسي انا خلقناه من تراب ثم من نطفة متشابهة الاجزاء ثم جعلنا له من ناصيته الى قدمه اعضاء مختلفة الصور وما كتفينا بذلك حتى اودعناه ما ليس من قبيل هذه الاجرام وهو النطق والعقل اللذين بهما استحق الاكرام فان كانوا يقنعون بمجرد الاستبعاد فهل لا يستبعدون خلق الناطق العاقل من نطفة قدرة لم تكن محلا للحياة اصلا ويستبعدون اعادة النطق والعقل الى محل كان فيه ومنهم من ذكر شبهة وان كانت في آخرها تعود الى مجرد الاستبعاد وهي على وجهين الاول انه بعد العدم لم يبق شيئا فكيف يصح على العدم الحكم بالوجود فاجاب الله عن هذه الشبهة بقوله قل يحييها الذي انشاها اول مرة يعني انه كما خلق الانسان ولم يكن شيئا مذكورا كذلك يعيده وان لم يبق شيئا مذكورا الثاني ان من تفرقت اجزاؤه في مشارق العالم ومغاريبه وصار بعضها في ابدان السباع وبعضه في حواصل الطيور وبعضه في جذران المنازل كيف يجتمع وابعدهم من هذا لو اكل انسان انسانا وصارت اجزاء المأكول داخلة في اجزاء الاكل فان اعيدت اجزاء الاكل فلا يبقى للمأكول اجزاء تتخلق منها اعضاءه وان اعيدت الاجزاء المأكولة الى بدن المأكول واعدت المأكول باجزاءه فلا يبقى للاكل اجزاء فابطل الله تعالى هذه الشبهة بقوله وهو بكل خلق عليم ووجهه ان في الاكل اجزاء اصلية واجزاء فضلية وفي المأكول كذلك فاذا اكل انسان انسانا صارت الاجزاء الاصلية للمأكول فضليا من اجزاء الاكل والاجزاء الاصلية للاكل وهي ما كانت قبل الاكل هي التي تجتمع وتعاد مع الاكل والاجزاء المأكولة مع المأكول والله بكل خلق عليم يعلم الاصل من الفضل فيجمع الاجزاء الاصلية للاكل ويجمع الاجزاء الفضلية للمأكول وينفخ فيها الروح وكذلك يجمع اجزاؤه المتفرقة في البقاع المتباعدة بحكمته وقدرته **قوله يعلمه** - اي يعلمه الزائد على ذاته لانه يعلمها بذاته بان يكون علمه عين ذاته كما هو مذهب البعض **قوله فيعلم اجزاء الاشخاص الخ** - تفرع ويبيان لقوله وكيف خلقها وقوله او احداث مثلها عطف على اجزاء الاشخاص الخ بين ان كيفية اعادة المخلوقات على احد وجهين الاول ان يجمع اجزاؤها المتفرقة ويضم بعضها الى بعض على النمط السابق والثاني ان يحدث مثلها بعد ما صارت نفيا محضا وعدما صرفا بحيث لم يبق لها هوية متميزة ولا خصوصية خارجية وهذا التقسيم مبني على ان الاختلاف في ان فناء الاجسام عبارة عن انعدامها وكونها نفيا محضا او عن تفرق اجزائها وخروجها عن الانتفاع بها كاذهاب اليه من لم يجوز اعادة المعدوم بعينه اي بجميع عوارضه المشخصة من المعتزلة كابن الحسن البصري والكرامية لانهم مسلمون قائلون بالمعاد الجسماني ولم يحجز عندهم اعادة المعدوم بعينه ولم يتيسر لهم القول بانعدام الاجسام بطريق انعدام اجزائها بالكيفية والا لم يمكنهم القول باعادتها قال صاحب المواقف هل يعدم الله الاجزاء البدنية ثم يعيدها او يفرقها ويعيدها فيها التاليف الحق انه لا يثبت ذلك ولا يجزم فيه نفيا ولا اثباتا لعدم الدليل على شيء من الطرفين وقوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه لا يرجح احد الاحتمالين لان هلاك الشيء كما يكون باعدام اجزائه يكون بفرقها وابطال منافعها انتهى معنى كلامه ببقى الكلام في انه على تقدير ان يعدم الله الاجزاء ثم يعيدها هل تكون الاجسام المعادة عين المبتدأة او مثلها الظاهر انها عين المبتدأة لان المتبادر من المعاد الجسماني هو اعادة عين الاول لامثله وهو جائز عند اكثر المتكلمين من اهل السنة والمعتزلة فقول المصنف او احداث مثلها مع قوله فيما بعد او مثلهم في اصول الذات وصفاتها محل تأمل والذي يبلغ اليه فهمي ان ضمير مثلها في قوله او احداث مثلها راجع الى المخلوقات لا الى الاجزاء وان فناء الاجسام ان كان عبارة عن اعدام اجزائها تكون اعادتها عبارة عن اعادة تلك

او بمعنى مفعول من رتمته وفيه دليل على ان العظام ذوات حياة فيؤثر فيها الموت كسائر الاعضاء (قل يحييها الذي انشاها اول مرة) فان قدرته كما كانت لا تمنع التغير فيه والمادة على حالها في القابلية اللازمة لذاتها (وهو بكل خلق عليم) يعلم تفاصيل المخلوقات بعلمه وكيفية خلقها فيعلم اجزاء الاشخاص المتفتنة المتبددة اصولها وفصولها ومواقعها وطريق تمييزها وضم بعضها الى بعض على النمط السابق واعادة الاعراض والتسوية التي كانت فيها او احداث مثلها

(فاذا انتم منه توقدون) لا تشكون في انها نار
 خرجت منه فمن قدر على احداث النار
 من الشجر الاخضر مع ما فيه من المائية المضادة
 لها بكيفية كان اقدر على اعادة الغضاضة
 فيما كان غضا فيس وبلى وقرى من الشجر
 الخضر آء على المعنى كقوله فالثون منها البطون
 (اوليس الذي خلق السموات والارض)
 مع كبر جرهما وعظم شأنهما (بقادر على
 ان يخلق مثلهم) في الصغر والحجارة بالاضافة
 اليهما او مثلهم في اصول الذات وصفاتها
 وهو المعاد وعن يعقوب بقدر (بلى) جواب
 من الله لتقرير ما بعد النفي مشربانه لاجواب
 سواء (وهو الخلاق العليم) كثير المخلوقات
 والمعلومات (انما امره) انما شأنه (اذ اراد
 شيئا ان يقول له كن) اي تكون (فيكون)
 فهو يكون اي يحدث وهو تمثيل لتأثير قدرته
 في مراده بامر المطاع للطبع في حصول
 المأمور من غير امتناع وتوقف وانقصار
 الى مزاوله عمل واستعمال آلة قطعاً لمادة
 الشبهة وهو قياس قدرة الله تعالى على قدرة
 الخلق ونصبه ابن مامر والكسائي عطفاً
 على يقول (فسبحان الذي بيده ملكوت
 كل شيء) تنزيه له عما ضربوا له وتجبيل
 بما قالوا فيه معللاً بكونه مالكا للملك كله
 قادراً على كل شيء (واليه ترجعون)
 وعد ووعيد للمقرين والمنكرين وقرأ يعقوب
 بفتح التاء * وعن ابن عباس رضي الله عنهما
 كنت لا أعلم ما روي في فضل يس كيف خصت
 به فاذا انه لهذه الآية وعنه عليه الصلاة
 والسلام ان لكل شيء قلباً وقلب القرآن
 يس من قرأها يريد بها وجه الله غفر الله له
 واعطى من الاجر كما نما قرأ القرآن اثنتين
 وعشرين مرة واما مسلم قرى عنده اذا نزل به
 ملك الموت يس نزل بكل حرف منها عشرة
 املاك يقومون بين يديه صفوفاً يصلون
 عليه ويستغفرون له ويشهدون دفنه واما
 مؤمن قرأ يس وهو في سكرات الموت لم يقبض
 ملك الموت روحه حتى يحبسه رضوان
 بشربة من الجنة فيشربها وهو على فراشه
 فيقبض روحه وهو ريان ويمكث في قبره
 وهو ريان ولا يحتاج الى حوض من حياض
 الانبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان

الاجزاء بعينها اي بجميع عوارضها الشخصية واعادة الاجزاء الاصلية للاجسام بعينها لاستلزام اعادة الاجرام
 بعينها كيف وان اهل الجنة جرد مرد واهل النار ضرر احدهم مثل جبل احد فلذلك حكم بان الاجسام المعادة
 مثل المبتدأة في اصول الذات وصفاتها وفيه ايماء الى ان الاجزاء الاصلية معادة باعيانها والله اعلم **قوله**
 كالرخ وهو بالخاء المعجمة شجر صغير الورق والعفار بالعين المهملة شجر آخر تندفع منه النار وفي المثل في كل شجر
 نار واستجد الرخ والعفار اي اختصا بالجد يؤخذ منهما غصنان على قدر المساويين وهما يقطران ماء فيحترق بعضهما
 بعض فتخرج منهما النار باذن الله تعالى نبيه تعالى على وحدانيته وكال قدرته على احياء الموتى بما يشاهدونه من
 اخراج النار المحرقة اليابسة من العود الندي الرطب فان الشجر الاخضر بما فيه من الماء البارد الرطب اذا اخرج
 منه النار اليابسة وهما لا يجتمعان فكيف يستبعد ان يخلق الحياة في العظام النخرة **قوله** لا تشكون في انها
 نار خرجت منه مستفاد من قوله تعالى منه توقدون بتقديم منه **قوله** على المعنى فان لفظ الشجر مذكر
 ومعناه مؤنث لانه جمع شجرة كثر وثمره والجمع مؤنث لكونه بمعنى الجماعة ونظيره في الجمل على اللفظ تارة وعلى المعنى
 اخرى قوله تعالى ثم انكم ايها الضالون المكذبون لا تكون من شجر من زقوم فالثون منها البطون فشاربون عليه من
 الحميم فان ضمير منها وعليه راجعان الى شجر من زقوم انت الاول وذكر الثاني لذلك **قوله** او مثلهم في اصول
 الذات وصفاتها فان المعاد هو الاول والاشتمال على الاجزاء الاصلية للاول وان امتاز كل واحد منهما عن
 الآخر بحسب اختلاف الامور الخارجية عن هوية الشخص وعينه **قوله** وعن يعقوب بقدر اي بدل
 بقادر ووجه ظاهر واما وجه القراءة الاولى وهي القراءة بزيادة الباء على اسم الفاعل مع انها لا تزداد في الايجاب
 ومعنى الكلام ههنا ايجاب لان الاستفهام انكاري وانكار النفي ايجاب فوجه زيادتها فيه الاكتفاء بوجود صورة
 النفي ولفظه وهو الوجه في الايجاب بلى المختصة بايجاب النفي المتقدم ونقضه فهي ههنا لنقض النفي الذي بعد
 الاستفهام اي بلى انه قادر كقوله اأست بر بكم قالوا بلى اي بلى انت ربنا **قوله** مشربانه لاجواب سواء
 وجه الاشعار ان جواب الاستفهام التقريرى ينبغي ان يكون من الخطاب بان يقر ويقول بلى فاذا بادر المستفهم
 الى الجواب فكأنه قال لم يتوقف وهل يذهب الوهم الى جواب سواء فان من قدر على خلق الاكبر يقدر على خلق
 الاصغر بدأ وامادة **قوله** وهو تمثيل يعني ان حقيقة الحال ان شأنه تعالى اذا اراد شيئا ان يكونه بقدرته
 وادارته فيتكون من غير توقف وامتناع وليس هناك قول كن للامر بالتكوين لان الامر بالتكوين ان كان حال
 وجود المكون فلا وجه للامر وان كان حال عدمه فكذلك اذ لا معنى لانه يأمر المعدوم بان يوجد بنفسه الا ان
 اخرج الكلام على طريق الاستعارة التمثيلية بان شبه قدرة الله تعالى في المراد من غير توقف وامتناع ومن غير مزاوله
 عمل واستعمال آلة بامر المطاع للطبع في حصول المأمور به من غير امتناع وتوقف فاستعير قوله كن فيكون من امر
 المطاع للطبع لتأثير قدرته في المكون وليس هناك قول ولا أمر ولا مأمور حقيقة وانما هو وجود الاشياء بالتكوين
 مقرونا بالعلم والقدرة والارادة وقيل جرت سنة الله تعالى في تكوين الاشياء بان يقول هذه الكلمة والمعنى يقول له
 احدث فيحدث عقيب هذا الكلام فيكون الكلام على الحقيقة وقوله قطعاً لمادة الشبهة علة لقوله وهو تمثيل
قوله عطفاً على يقول والجمهور على رفع قوله فيكون بناء على انه في تقدير فهو يكون على انه يكون بجلة
 اسمية معطوفة على اسمية مثلها وهي قوله امره ان يقول له كن **قوله** مالكا للملك كله اشارة الى ان
 الملكوت بمعنى الملك وقرى ملكة كل شيء بزنة شجرة وقرى بملك بزنة مفعلة وقرى ملك كل شيء ومعنى الكل
 واحد والملكوت ابلغ الجميع فانه فعلوت من الملك والواو والتاء فيه للمبالغة كالجبروت والارغوت فانه مصادر
 دالة على المبالغة قال الفاضل الطيبي ان هذه السورة من فائحتها الى خاتمتها في تقرير اتمها علم الاصول وجميع
 المسائل المعبرة التي اوردتها العلماء في مصنفاتهم بابلغ وجه واتمه ثم فصل وجه ذلك الى ان قال انما امره اذا اراد
 شيئا ان يقول له كن فيكون كالفعل لذلك المذكورات وقوله فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء واليه ترجعون
 كالخاتمة المشتملة على امرار عجيبه قهريتها الافهام وتكمل من شرحها الاسن والاقلام ولهنا قال خير الامة ابن عباس
 رضي الله عنهما ما قال من ان ما روي في فضل يس انما هو لهذه الآية قبل انما جعل يس قلب القرآن اي اصله ولبه
 لان المقصود الا هم من ازال الكتب بيان انهم يحشرون وانهم جميعا لديه محضرون وان المطيعين يجازون باحسن
 ما كانوا يعملون ويمتاز عنهم المحرمون وهذا كله مقرر في هذه السورة بابلغ وجه واكمله وروى عنه انه عليه الصلاة

والسلام قال «اقرأوا سورة يس على موتاكم» قال الامام وذلك ان اللسان حينئذ ضعيف القوة وكذا الاعضاء لكن القلب يكون مقبلا على الله بكليته فاذا قرئت هذه السورة الكريمة تزداد قوة قلبه ويشتهر تصديقه بالاصول فيزداد اشراق قلبه بنور الايمان وتتقوى بصيرته بلوامع العرفان

سورة الصافات مكية وهي مائة واثنان وثمانون آية

بسم الله الرحمن الرحيم رب يسر لي

قوله والصافات الصف ان يجعل الشيء على خط مستقيم تقول صفت القوم فاصطفوا اذا افهمهم على خط مستقيم لاجل الصلاة والحرب والصافات جمع صافة وو او القسم فيها بدل من الباء والاصل اقسم بالصافات ثم حذف الفعل لدلالة الجار المتعلق به وابدات الواو من الباء لاشتراكهما في المخرج وتقايرهما في المعنى لان الالتصاق والجمع متقاربان في المعنى وصفا مصدر مؤكد ومثله زجرا وقيل صفا مفعول به على ان يكون بمعنى المصفوف وذكرنا يجوز ان يكون مفعولا به للتاليات وان يكون مصدرا لمعنى التاليات وهو موافق لما قبله وقيل مفعول الصافات والزاجرات غير مراد والمعنى الفاعلات لذلك وقيل هو مراد والمعنى والصافات انفسها او اقدامها او اجنحتها في الهواء واقفة منتظرة لامر الله تعالى وقول المصنف باللائكة الصافين في مقام العبودية يدل على ان مفعول الصافات غير مراد وقوله الزاجرين الاجرام او الناس او الشياطين وقوله التالين آيات الله يدل على ان مفعول الزاجرات والتالين مراد ونقل عن الراغب ان الزجر طرد بصوت ثم يستعمل تارة في الطرد واخرى في الصوت وفي الصحاح الزجر المنع والنهاي وزجر البعير اي ساقه والزجر ايضا العيافة وهو ضرب من التكهن يقول انه يكون كذا وكذا وقال في فصل العين من باب الفاء عفت الطير اعيفها عيافة اي زجرتها وهي ان يعتبر باسمائها ومساقطها واصواتها والعائف المنكهن انتهى كلامه والعيافة نوع تدبير لان التدبير في الامر ان ينظر الى ما يؤول اليه دابره وعاقبه وذلك حاصل في الزجر بمعنى العيافة تقول المصنف الزاجرين الاجرام العلوية اي التي يعتبرونها ويدبرون امرها وكذا قوله والارواح المدبرة لها تفسير للزجر بالاعتبار والتدبير قوله او بطوائف الاجرام عطف على الملائكة في قوله اقسم بالملائكة الصافين وزاد لفظ الطوائف لانه جمع طائفة يقال طائفة صافة وطوائف صافات ولم يحتاج الى زيادة الطوائف على تقدير ان يكون المقسم به الملائكة اكتفاء بالتأنيث اللفظي فيها فيكون التدبير والملائكة الصافات وقوله بالملائكة الصافين رعاية لجانب المعنى وجلا يجمع جليلة من جلوت الامر اي او ضحته وكشفته وجلا يقدس كاشفاته وموضحاته قيل لا يجوز حل هذه الالفاظ على الملائكة لانها مشعرة بالتأنيث والملائكة مبرأون من هذه الصفة واجيب بوجهين الاول ان الصافات محمولة على الملائكة باعتبار موصوفاتها المقدرة وهما المحمولة على الملائكة حقيقة فانه يقال جماعة صافة والثاني انهم مبرأون من التأنيث المعنوي فلما التأنيث اللفظي فلا كيف وهم يسمعون بالملائكة وعلامة التأنيث حاصلة فيه والمراد من الاجرام المرتبة كالصفوف العناصر والافلاك والكواكب وقوله المرتبة كالصفوف اشارة الى ان الصافات بمعنى المصفوفات مثل عيشة راضية في ان المبني للفاعل اسند الى المفعول به ويقال رصصت الشيء ارضه رصا اي الصقت بعضه ببعض ومنه بيان مرصوص وراص القوم في الصف اي تلاصقوا والمراد بالجواهر القدسية الملائكة قوله مبارزة العدو اي مقابله يقال فلان يبارز فلانا اي يعارضه ويفعل مثل فعله وفلان يبارز الريح سخاء ذكر المصنف في المقسم به وهو الصافات اربع حالات والموصوف بالصافات الثلاث واحد في غير الاحتمال الثاني وثلاثة فيه الاجرام المرتبة والارواح المدبرة لها والجواهر القدسية فيكون العطف على هذا من قبيل عطف الذوات الموصوفة بعضها على بعض وفي باقي الاحتمالات من قبيل عطف الصفات المتغايرة بعضها على بعض مع اتحاد الموصوف كما في بيت زبابة فان الذي صبح فغم فآب هو الحارث ثم ان الزمخشري رحمه الله ذكر في الفاء المفيدة للترتيب والتعقيب اذا وقعت بين الصفات المتعاطفة ثلاثة قوانين الاول ان تدل على ترتيب الصفات في الوجود كما في بيت زبابة والثاني ان تدل على ترتيبها في الرتبة والفضيلة بان يكون بعض الصفات ارفع قدرا وافضل من الباقية فتكون الباقية متأخرة عنه بهذا المعنى وان لم تتأخر عنه في الوجود كما في الآية اذا اتحد الموصوف بالصافات الثلاث فان الفاء تفيد ترتيب الصفات في الفضل بان يكون للصف ثم للزجر ثم للتلاوة او على العكس فان حل على ان الاول افضل من الثاني تكون الفاء دالة على ان الوصف الثاني متأخر عن الاول في الفضل وان حل على ان الثاني افضل

سورة الصافات مكية وآية مائة

واحد او ثمان وثمانون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والصافات صفا فلزاجرات زجرا فالتاليات ذكرنا) اقسم بالملائكة الصافين في مقام العبودية على مراتب باعتبارها يفيض عليهم الانوار الالهية منتظرين لامر الله الزاجرين الاجرام العلوية والسفلية بالتدبير المأمور به فيها او الناس عن المعاصي بالهام الخير او الشياطين عن التعرض لهم التالين آيات الله وجلا يقدس على انبيائه واوليائه او بطوائف الاجرام المرتبة كالصفوف المرصومة والارواح المدبرة لها والجواهر القدسية المستغرقة في بحار القدس يسبحون الليل والنهار لا يفترقون او بنفوس العلماء الصافين في العبادات الزاجرين عن الكفر والفسوق بالجمع والنصائح التالين آيات الله وشرائعهم او بنفوس الغزاة الصافين في الجهاد الزاجرين الخيل والعدو التالين ذكر الله لا يشغلهم عنه مبارزة العدو والعطف لاختلاف الذوات او الصفات والفاء لترتيب الوجود كقوله بالهف زيادة للمحارث الصالح فالغائم فالآئب فان الصف كالو الزجر تكميل بالمنع عن الشر او الاساقفة الى قبول الخير والتلاوة افاضته او الرتبة كقوله عليه الصلاة والسلام رحم الله المحلقين فالقصرين غيرانه لفضل المتقدم على المتأخر وهذا بالعكس

من الاول تكون دالة على ان الثاني اعلى مرتبة من الاول وابعد منزلة منه كما يقال ذلك في ثم والثالث على ترتيب
الموصوفات في الفضل والشرف كما اذا قلت رحم الله المحلقين فالمقصرون فان الفاء تدل على ان المحلقين افضل
من المقصرين بناء على ان المحلق افضل من المقصير وان التقصير متأخر عنه في الفضل ثم انه يجوز في الآية على
تقدير تعدد الموصوف وكون الفاء لترتيب الموصوفات في الفضل ان تكون الطوائف الصافات ذوات فضل
والزاجرات افضل والتاليات ابهر فضلا وان يكون الامر على عكس هذا والعقل يجوز قانونا رابعا وهو
ان تكون الفاء دالة على ترتيب الموصوفات في الوجود ولم يعتبره الزمخشري اذ ليس للفاء دلالة على ان بعض
الذوات متأخر عن البعض في الوجود وقول المصنف والرتبة عطف على الوجود في قوله والفاء لترتيب
الوجود يريد ان الفاء اما لترتيب الوجود اى وجود الصفات اذا كانت لعطف الصفات واختلافها فان الصف
كال والزجر تكميل وابهر التكميل افاضة الخير التي هي التلاوة بعد المنع عن الشر وبعد الاساقفة الى قبول الخير
ايضا والاساقفة افعال من الساقفة كنى بها عن القوة واما لترتيب الرتبة والفضل اى لترتيب رتبة الموصوفات
وفضلها اذا كانت لعطف الذوات واختلافها اول لترتيب رتبة وجود الصفات وفضلها اذا كانت لعطف
الصفات واختلافها وجوز ان تكون الفاء في الآية لترتيب الوجود من حيث ان الفضل بعد الكمال وافاضة
الخير بعد المنع عن الشر وبعد الاساقفة الى قبول الخير ايضا والاساقفة افعال من الساقفة التي كنى بها عن القوة
وترتيب الفضل بينها على حسب ترتيب وجودها اعنى ان الفاء في الآية من الترقى من القاضل الى الافضل
ومنه الى الابهر فضلا على عكس قولك فالمقصرون فان الفاء فيه لتنزل من الافضل الى القاضل **قوله** وادغم
ابوعمر وجزء **قوله** يعني انهما قرأ بادغام التاء من الصفات والزاجرات والتاليات في صا صفا وزاى زجرا
وذال ذكرا وكذلك فعلا في والذاريات ذروا وفي الملقيات ذكرا وفي العاديات ضحيا بخلاف عن خلاد
في الاخيرين وكذلك اتفقا في ادغام بيت طائفة في سورة النساء مع انه ليس من اصل جزء الادغام في مثله
وابوعمر وجزء على اصله من ادغام المتقارئين فجزء خالف اصله وقرأ الباقر بالظهار في جميع ذلك لاختلاف
المخرج **قوله** والفائدة فيه **قوله** اشارة الى دفع ما يقال من انه تعالى اقسم في اول هذه السورة على ان الاله
واحد واقسم في اول سورة الذاريات على ان القيامة حق والجزء واقع فقال والذاريات ذروا الى قوله انما
توعدون لصادق وان الدين لواقع فالمقصود من القسم في مثل هذه المطالب اما اثبات المطلوب عند المؤمن
او عند الكافر وعلى كلا التقديرين فلا فائدة فيه اما على الاول فلان المؤمن يقربه من غير حلف واما على الثاني
فلان الكافر لا يقربه سواء حصل الحلف ام لم يحصل والجواب ان هذا القسم في مثل هذا الموضع ليس للاثبات
بل للتنبيه على شرف المقسم به ولتأكيد ما حقق بالدلالة القاطعة وتأكيد المطالب المثبتة بالدلائل البقينية طريقة
مألوفة عند العرب وقد انزل القرءان على لغتهم وعلى اسلوبهم في محاوراتهم فان امر التوحيد وصحة البعث
والجزء قد حقق بالدلائل القاطعة في مواضع شتى من القرءان العظيم فلا يبعد ذكر القسم تأكيداً لتلك الدلائل
وتقريراً لدلولاتها على انه لما اقسم بهذه الاشياء على ان قوله ان آلهكم لواحد ذكر عقيبه ما هو دليل يقيني على
التوحيد فكأنه قيل انتظام هذا العالم يدل على كون الاله واحدا فتأملوا فيه ليحصل لكم العلم بالتوحيد لانه
لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا **قوله** يتناول افعال العباد لانها موجودة بين السماء والارض فلما ثبت
ان كل ما حصل بينهما فالله ربه ومالكه فقد ثبت ان فعل العبد حصل بتخلق الله والحكم على الاعراض بكونها
حاصلة بين الشيتين لا يستلزم تحيرها بالذات لانها اذا كانت حاصلة في الاجسام الحاصلة بين السماء والارض
يصدق عليها انها حاصلة بينهما **قوله** والمشارك مشارق الكواكب لان لكل كوكب مشرقا ومغربا
فلذلك جمع المشارق هنا ويجوز ان يكون المراد مشارق الشمس وجمعت مع ان الشمس اتماء تشرق في كل واحد
من الايام في موضع معين باعتبار جميع السنة فان لها في جميع السنة مشارق ومغارب كثيرة تطلع في كل يوم من مشرق
وتغرب في مغرب وقوله رب المشرقين ورب المغربين اراد بهما مشرق الصيف والشتاء ومغربهما اكتفى بذكر
المشارك عن ذكر المغارب لدلالة قوله ورب المشارق عليه وذكر لا كفاء عن ذكر المغارب ثلاثة اوجه مبنى الاول على
ان المغارب ايضا مراد وحذف من اللفظ لدلالة المشارق عليه لان تعدد المشارق يستلزم تعدد المغارب كما ان نفس المشرق
يستلزم المغرب وعلى الوجهين الاخيرين كما ان ذكر المغارب مطوى بحسب اللفظ مطوى بحسب الاعتبار ايضا لان الشروق

وادغم ابوعمر وجزء التاء فيما يليهما المتقارئين
فانها من طرف اللسان واصول التاي (ان
آلهكم لواحد) جواب للقسم والفائدة فيه
تعظيم المقسم به وتأكيد المقسم عليه على ما هو
المألوف في كلامهم واما تحقيقه فقوله تعالى
(رب السموات والارض وما بينهما ورب
المشارك) فان وجودها وانتظامها على
الوجود الاكل مع امكان غيره دليل على
وجود الصانع الحكيم ووحدته على ما مر
غير مرة ورب يدل من واحد واخبرنا ان
مخدوف وما بينهما يتناول افعال العباد فيدل
على انها من خلقه والمشارك مشارق
الكواكب او مشارق الشمس في السنة وهي
ثلاثمائة وستون تشرق كل يوم في واحد
وبحسبها تختلف المغارب ولذلك اكتفى
بذكرها مع ان الشروق ادل على القدرة
وابلغ في النعمة

وما قيل انها مائة وثمانون انما يصح لولم
تختلف اوقات الانتقال (انما زينا السماء الدنيا)
القربى منكم (زينة الكواكب) زينة هي
الكواكب والاضافة للبيان وبعضه قراءة
جزء ويعقوب وحفص بنون زينة وجر
الكواكب على ابدالها منه او زينة هي لها
كاضوا آثها ووضاعها وبن زينا الكواكب
فيها على اضافة المصدر الى المفعول فانها كما
جاءت اسما كالليقة جاءت مصدرا كالنسبة
ويؤيده قراءة ابي بكر بالتنوين والنصب على
الاصل او بان زينا الكواكب على اضافته
الى الفاعل وركوز الثوابت في الكرة الثامنة
وما عدا القمر من السيارات في الست المتوسطة
بينها وبين السماء الدنيا ان تحقق لم يقدح
في ذلك فان اهل الارض يرونها بامرها
بكواهر مشرقة متلاثة على سطحها الازرق
باشكال مختلفة (وحفظا) منصوب باضمار
فعله او العطف على زينة باعتبار المعنى كأنه
قال انا خلقنا الكواكب زينة للسماء وحفظا
(من كل شيطان مارد) خارج من الطاعة
يرمى الشهب (لا يسمعون الى الا لأعلى)
كلام مبتدأ لبيان حالهم بعدما حفظ السماء منهم
ولا يجوز جعله صفة لكل شيطان فانه يقتضى
ان يكون الحفظ من شياطين لا يسمعون ولا علة
لحفظ على حذف اللام كما في جئت ان تكرمنى
ثم حذف ان واهدارها كقوله - الا ابهذا
الراجى احضر الوغى - فان اجتماع ذلك
منكر والضمير لكل باعتبار المعنى وتعدية
السماء الى تضمنه معنى الاصغاء مباغلة لغيره
وتهويل لما يمنعهم عنه ويدل عليه قراءة جزه
والكسافى وحفص بالتشديد من السمع
وهو طلب السماع والملا الأعلى الملائكة
او اشراقهم

ادل على القدرة من الغروب لان الاحداث اقوى حالا من الاعداد وابلغ في النعمة لان الاحتياج الى النور اشد
واقوى من الاحتياج الى الظلمة **قوله** وما قيل انها - اى مشارق الشمس في السنة مائة وثمانون على ان
مشارقها حال كونها آخذة في الارتفاع هي بعينها مشارقها حال كونها آخذة في الانقاص فكيف يقال ثلاثمائة
وستون - اجاب عنه بان من سافر خمسة ايام باثناكل ليلة في موضع ومرتجلا عنه في صباح تلك الليلة ثم رجع في اليوم
السادس الى ماعته سافر باثنا في المواضع التي بات فيها ومرتجلا عنها فن عد مواضع نزوله وارتجاله بعدها عشرة
ولا بعدها خمسة بناء على ان اوقات بياته لما كانت عشرة كانت مواضع ارتجاله عشرة نظرا الى اختلاف الاوقات
فكذا المشارق والمغارب انما يختلفان باختلاف اوقات الطلوع والغروب ضرورة ان الارتحال واقع في وقت
آخر فتختلف المراحل والمنازل والمشارق والمغارب على حسب اختلاف الاوقات **قوله** تعالى زينة
الكواكب **قوله** قرأ عاصم وحزرة زينة بالتنوين والباقيون بغير تنوين وقرأ ابو بكر الكواكب بالنصب والباقيون
بالخفض واختار المصنف في القراءة اضافة زينة الى الكواكب ووجه الاضافة باربعة اوجه والزينة في الوجهين
الاخيرين اسم لما يزان به الشيء كالليقة اسم لما تلاق به الدواة ويصلح مدادها والاضافة في الوجه الاول من اضافة
العام الى الخاص للبيان كخاتم فضة وما يزان به السماء يعم الكواكب وغيرها فاضيف اليها للبيان وفي الوجه الثاني
بمعنى اللام والزينة المعتبرة بالنسبة الى الكواكب كما انها مما يزان بها السماء فهي ايضا مما يزان بغيرها من اضواؤها
واشكالها الحسنه كشكل الثريا وبنات نعش ونحوهما فاحتمل ان يكون المراد بالزينة نفس الكواكب على ان
الاضافة بيانية وان يكون ما يزان به الكواكب على ان الاضافة بمعنى اللام والزينة في الوجه الثالث مصدر كالنسبة
والحطة اضيف الى المفعول والمعنى انما زينا السماء الدنيا بان زينا الكواكب فيها يجعلها مشرقة مضيئة ذات اشكال
حسنة ومطالع ومسار على الحكمة فانها انما زينت السماء لحسنها في انفسها واصله زينة الكواكب وهي قراءة
ابي بكر عن عاصم كما مر والاضافة في الوجه الرابع من اضافة المصدر الى فاعله والمعنى انما زيناها بان زيناها الكواكب
بزينتها وساير احوالها **قوله** وركوز الثوابت الخ - اشارة الى جواب ما يقال من انه ثبت في علم الهيئة
ان الكواكب الثوابت مركوزة في الكرة الثامنة وان السيارات ما عدا القمر مركوز في الكرات الست المحيطة
بسماء الدنيا فكيف يصح قوله انما زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب - اجاب عنه اولاً بال منع فقال ان تحقق اى لانسلم
تحقق ذلك اذ لم يتم دليل الفلاسفة عليه وثانياً بتسليمه وانه لا ينافي الحكم بان المزين بها هو السماء الدنيا لان اهل
الارض اذا نظروا اليها يشاهدونها مزينة بهذه الكواكب فحمل الزينة بالنسبة اليهم انما هو هذه السماء **قوله**
وحفظا منصوب باضمار فعله - فهو مصدر مؤكد لفعله المضمر اى وحفظناها حفظا قال المبرد اذا ذكرت فعلا
ثم عطف عليه مصدر فعل آخر نصبت المصدر لان العطف على هذا الوجه قد دل على اضمار الفعل كقولات افع
وكرامة فان من معلوم ان الاسماء لا تعطف على الافعال فيعلم ان المعنى افع ذلك واكرمك كرامة ويحتمل ان يكون
منصوبا بالعطف على زينة باعتبار المعنى لان المعنى انا خلقنا الكواكب زينة للسماء وحفظا من الشاطين كما في ولقد
زينا السماء الدنيا بمصابيح وحفظا ومن كل شيطان متعلق بحفظا ان لم يكن مصدرا مؤكدا او بالفعل المضمر ان جعل
مصدرا مؤكدا والمارد المتمرد العاق وهو الذي يخرج عن الطاعة **قوله** تعالى لا يسمعون - قراءة حفص
وحزرة والكسافى بتشديد السين والميم فاصله يسمعون والقراءة بالتشديد ابلغ في نفي الاستماع لانه اذا نفي عنهم
السمع بعد ما حفظ منهم السماء نفي عنهم السماع باولوية والسمع طلب السماع يقال تسمع فسمع او فلم يسمع وتسمع
لا يتعدى الا بالى فلذلك اختار ابو عبيد القراءة بالتشديد وقال لو كان مخففا لم يحتج في تعديته الى كلمة الى حيث يقال
سمعت فلانا يتحدث وسمعت حديثه واجيب عنه بان المخفف قد يتعدى بالى - فان قلت اى فرق بين سمعت فلانا يتحدث
وسمعت اليه يتحدث وسمعت حديثه والى حديثه - قلت ان المعتدى بنفسه يفيد الادراك والمعتدى بالى يفيد الاصغاء
مع الادراك فتكون هذه الآية سواء قرئت بالتشديد او التخفيف ابلغ في نفي السماع من قوله تعالى انهم عن السمع
لمعزولون لانها على التقديرين تدل على كونهم ممنوعين عن الاصغاء الذى هو طلب السماع فكونهم ممنوعين
عن السمع اولى وفيها ايضا تهويل عظيم لما يمنعهم عنه وهو ظاهر وقوله كلام مبتدأ اى لاتعلق له بما قبله من
جهة الاعراب اى لاجل له من الاعراب وان كان متعلقا به من جهة المعنى بان يكون استثناء كما أنه لما قيل
وحفظا من كل شيطان مارد اى وحفظناها حفظا منهم سئل بان قيل فايكون حالهم اذا وكيف تحفظ السماء

منهم فأجيب عن الأول بانهم لا يسمعون وعن الثاني بقوله ويقذفون والمعنى انهم لا يسمعون اى لا يطلبون السماع الى الملا الاعلى وهم مقذوفون بالشهب مدحورون عن ذلك الامن امهل حتى خطف خطفة واسترق استراقه فعندها تعاجله الهلكة باتباع الشهاب الثاقب ولا تمهله وقوله ولا يجوز جعله صفة لكل شيطان لان الشيطان الذى لا يسمع او لا يسمع لا وجه لحفظ السماء منه وكذا لا وجه لجعله علة للحفظ بان يكون المعنى والتقدير وحفظناها منهم لئلا يسموا الى كلام الملائكة ثم تحذف اللام بناء على ان حذفها من ان وان شائع في كلامهم فبقى ان لا يسموا ثم تحذف ان ويهدر عملها كما في قول من قال

❦ الا اي هذا الزاجرى احضر الوغى ❦ وان اشهد الذات هل انت مجلدى ❦

فان اصله ان احضر الوغى حذف ان لدلالة ان اشهد عليه فلم يقدر ان ليكون احضر في تقدير المصدر لزم عطف المفرد على الجملة وهو غير مستقيم وانما قلنا انه لا وجه له لان كل واحد من هذين الحذفين على انفرادهما وان كان غير مردود لكن اجتماعهما تعسف يورث تعقيدا لفظيا يجب صون القرآن عن مثله والملا الجماعة وحدث صفة وهى الاعلى نظرا الى افراد لفظه وسميت الملائكة ملا اعلى لانهم يسكنون السموات والانس والجن هم الملا الاسفل لانهم سكان الارض ❦ قوله من جوانب السماء اذا قصدوا صعوده ❦ بين ان ليس المراد من يقصد منهم صعود السماء لاستراق السمع من جانب يرمى من جميع جوانب السماء بل المراد يرمى من الجانب الذى يصعد منه اى جانب كان من جوانب السماء قرأ الجمهور دحورا بضم الدال وذكر المصنف لانتصابه وجوها اربعة مبنى الوجه الاول والثاني منها على ان يكون الدحور مصدر قولك دحره يدحره دحرا ودحورا اذا طرده وابعدته فهو اما مفعول له اى يقذفون بالشهب للدحور والابعاد او مصدر مؤكد ليقذفون لان القذف والطرء متقاربان في المعنى فكأنه قيل ويقذفون قذفا ويدحرون دحورا لانهما لما كانا متقاربين جاز ان يقام احدهما لغيره مقام الفعل الآخر او المصدر مقام المصدر على التبادل ولم يلتفت الى احتمال كونه مصدرا مؤكدا لفعله المحذوف كما في قوله وحفظا لعدم الحاجة الى ارتكاب الحذف مع امكان انتصابه بالعامل المذكور وكونه حالا مبنى على ان يكون مصدرا بتقدير المضاف اى ذوى دحور او على ان يكون المصدر بمعنى المفعول اى مدحورين ولم يلتفت الى ارتكاب الحذف مع امكان انتصابه بالمذكور ومبنى الوجه الثالث وهو كونه حالا بمعنى مدحورين على ان يكون الدحور جمع داحر كقاعد وقعود فدحورا بمعنى داحرين اى مدحورين وانتصابه على الحال ليس الاعلى هذا التقدير ومبنى الوجه الرابع على ان يكون دحورا جمع دحر كدحر ودهور والدحر ما رمى به ويطرء فيكون انتصابه على اسقاط الحافض اى يقذفون من كل جانب بدحور ❦ قوله ويقويه القراءة بالفتح ❦ اى يقوى كون الدحور بضم الدال جمع دحر وان انتصابه بنزع الحافض وفي الطيبي قال ابن جنى القراءة بفتح الدال على وجهين احدهما انه من المصادر التى جاءت على فاعول بفتح الفاء وثانيهما على ان يكون المعنى ويقذفون من كل جانب بدحر وهو ما يدحربه على حذف حرف الجر وارادته انتهى والحاصل ان الدحور بالفتح اذا لم يكن مصدرا يكون لمبالغة اسم الفاعل كالصبور والشكور فيكون صفة لمصدر مقدر بمعنى يقذفون قذفا دحورا على طريق اسناد الشيء الى سببه مجاز او يطلق الداحر على آلة الدحر نحو سيف قاطع فيحتاج الى تقدير الجار ❦ قوله وهو محتمل ايضا ❦ اى الدحور بالفتح كما يحتمل كونه بمعنى الآلة الداحرة يحتمل ان يكون مصدرا او صفة له ❦ قوله دأثم او شديد ❦

يقال وصب بصب وصبواى دام والو صب المرض والوجع فقوله او شديد بمعنى النسبة من الو صب وهو الالم اى ذو وجع وشدة كتامر ❦ قوله ومن بدل منه ❦ وهو المختار لان لا يسمعون غير موجب فيكون مرفوع المحل ويجوز ان يكون في موضع نصب على اصل الاستثناء ❦ قوله والمراد اختلاس كلام الملائكة ❦ يعنى ان الخطف هو الاختلاس والاستلاب بسرعة والخطفة مصدر بمعنى المفعول اى لا تسمع الشياطين كلام الملائكة مصغين اليهم آذانهم الا الشيطان الذى استلب شيئا من كلام الملائكة مسارقة فلحقه شهاب ثاقب اى كوكب مضى كأنه يتقب الهوا بضوئه وقال عطاء سمي النجم الذى يرمى به الشياطين ثاقبا لانه يتقبهم ❦ قوله ولذلك عرف الخطفة ❦ يعنى ان الكلام الذى استلبه الشيطان لما كان كلام الملا الاعلى نفى عنه استماعه كان ذلك معهودا متقدما الذكر حكما وكتابة لان السماع لا يتعلق الا بالكلام فصح ان تعرف الخطفة بلام العهد الخارجى ❦ قوله واصلهما اختطف ❦ ولما اريد الادغام اسكنت التاء وقلت طاء فادغمت الطاء فى الطاء فاجتمع ساكنان الحاء والطاء

(ويقذفون) ويرمون (من كل جانب)
من جوانب السماء اذا قصدوا صعوده
(دحورا) علة اى للدحور وهو الطرد
او مصدر لانه والقذف متقاربان او حال بمعنى
مدحورين او منزوع عنه الباء جمع دحر وهو
ما يطرء به ويقويه القراءة بالفتح وهو محتمل
ايضا ان يكون مصدرا كالقبول او صفة له اى
قذفا دحورا (ولهم عذاب) اى عذاب آخر
(واصب) دأثم او شديد وهو عذاب الآخرة
(الا من خطف الخطفة) استثناء من واو
يسمعون ومن بدل منه والخطف الاختلاس
والمراد اختلاس كلام الملائكة مسارقة
ولذلك عرف الخطفة وقرئ خطف بالتشديد
مفتوح الحاء ومكسور هاو اصلهما اختطف
(فاتبه شهاب) اتبع بمعنى تبع والشهاب
ما يرى كأن كوكبا انقض

المدغم فكسرت الخاء لان الكسر اصل في تحريك الساكن فاستغنى عن الهزة فصار خطف ووجه من قرأ خطف
 بفتح الخاء ظاهر وهو ان ينقل حركة التاء اليها ومنهم من قرأ خطف بكسر تين والتشديد ووجهها انه لما كسرت
 الخاء لالتقاء الساكنين كسرت الطاء ايضا اتباعا لحركة الخاء **قوله** وما قيل من انه بخار يصعد الى الاثير
 وهو الطبقة العليا من طبقات الهواء الملاصقة لكرة النار * اشارة الى جواب ما يقال ان المفهوم من هذه الآية انه
 تعالى زين السماء بالكواكب لمصلحة الاولى ان يحصل لها زينة وبهجة والثانية ان يحفظها تلك الكواكب
 من الشيطان المارد بان يرميه بها فيلحقه شهاب ثاقب وهو مع بعده عقلا من حيث ان هذه الشهب لو كانت تلك
 الكواكب بعينها لوجب ان يظهر نقصان كثير في اعداد كواكب السماء ولم يوجد ذلك فان اعداد كواكب السماء
 باقية لم تتغير البتة بخلاف لقول من قال ان الشهاب بخار مشتعل ليس من كواكب السماء فما وجد التوفيق
 بينهما وايضا جعلها رجوما للشياطين يوجب نقصان في زينة السماء وكان الجمع بين كونها زينة وبين كونها سببا
 لحفظ السماء بان يرجم بها الشياطين كالجمع بين المتناقضين * اجاب عنه اولا بان ذلك القائل انما قال ذلك القول
 تخمينيا وظنا لا تحقيقا وبقينا اذ من الجاز ان يكون في السماء غير الثوابت والسيارات نجوما اخر للرجم سبحانه
 الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الارض ومن انفسهم ومما لا يعلمون مما في اقطار السموات وتجوم الارضين وما يعلم
 جنود ربك الا هو وثانيا بان سلم ذلك القول ومنع كونه مخالفا لما يفهم من هذه الآية ومن قوله انما زينا السماء الدنيا
 بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين فان الذهن وان تبادر من ظاهرهما الى ان الشهب المقدوفة ومصابيح
 الرجوم هي الكواكب المركوزة في السماء الا انه ليس فيهما ما يدل عليهما صريحا **قوله** للشياطين تصعد
 من قبيل قوله ولقد امرت على الائم بسبني **قوله** وما روى ان ذلك حدث بميلاد النبي صلى الله عليه وسلم
 اشارة الى جواب ما يقال من ان كون الشهاب هو البخار المشتعل يصعده الى الاثير مناف لما قيل من انه حدث
 بميلاد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان قبل ميلاده عليه الصلاة والسلام حتى ان الحكماء الذين تقدموا ميلاده
 عليه الصلاة والسلام بزمان طويل ذكروا ذلك وتكلموا في سبب حدوثه فكيف يمكن الجمع بين كون شهاب الرجوم
 بخارا مشتعلا وبين كون حدوثه مخصوصا بزمان ولادته عليه الصلاة والسلام كما روى عن الشعبي انه قال لم يقذف
 بالنجوم حتى بعث محمد صلى الله عليه وسلم فلما قذف بها جعل الناس يسيرون انعامهم ويعتقون رقيقهم يظنون
 انها القيامة فاتوا عبد يليل التقي وكان قد عصى فقالوا قدسيوا انعامهم واعتقوا رقيقهم فقال لم قالوا ان النجوم
 تنهات من السماء فقال لهم لا تعجلوا فان كانت نجوما تعرف فهي عند قيام الساعة وان كانت نجوما لا تعرف فهي
 لامر حدث فنظروا فاذا هي نجوم لا تعرف قال الشعبي فامكثوا الايسرا حتى اتاهم النبي صلى الله عليه وسلم
 اجاب عنه بقوله ان صح انه حدث بميلاده صلى الله عليه وسلم فلما راد بحدوثه كثرة وقوعه او كونه رجما
 للشياطين وابعادا لان الظاهر انه كان يحصل قبل ذلك فصارت كثرة وقوعه في زمانه صلى الله عليه وسلم مجزولة
قوله واختلف في ان الرجوم الخ * اشارة الى سؤال وجواب اما السؤال فهو ان اهل التفسير اتفقوا على
 ان الرجوم لا يصل الى مراده البتة واختلفوا في سببه على وجهين لانه اما ان يتأذى به فيرجع او يحترق فيهلك فكيف
 يجوز في الشياطين مع اشتغالهم بمعرفة الحبل الدقيقة ان يذهبوا الى موضع يعلمون ان يصيبهم فيه مثل هذه المصيبة مع
 خيبتهم عن مقصودهم * واما الجواب فهو ان الصاعد الرجوم لا بد ان يتأذى او يحترق واما كون كل صاعد يلحقه
 الرجم فقير لازم لانهم انما يمنعون بالشهب من المصير الى موضع الملائكة فيتفق ان يرجم ويصيبه الشهاب وقد لا يتفق
 فلا يصيبه ذلك فلما هلكوا في بعض الاوقات وسلموا في بعضها جازلهم الاقدام على الصعود لاسراق السمع طمعا
 في السلامة ونيل المراد كراكب البحر **قوله** ان الشيطان من النار * لقول ابليس خلقتني من نار وقوله تعالى
 والجان خلقناه من قبل من نار السموم ولهذا السبب تقدر الشياطين ان تصعد الى السموات واذا كان كذلك فكيف يعقل
 ان تحترق النار بالنار الخ يعني انه يحتمل ان الشياطين مع كونهم مخلوقين من النار نيران ضعيفة ونيران الشهب اقوى حالا
 منهم والضعيف يصح له وتلاشي بالقوى **قوله** يعني ما ذكر من الملائكة الخ * فسر قوله تعالى ام من خلقنا
 بما ذكر من مخلوقاته من اول السورة الى هنا وحل من على التغليب ولم يلفت الى قول من قال ان المراد بقوله من خلقنا
 الامم الماضية كعاد وممود بشهادة ان كلمة من تذكر لمن يعقل والمعنى ان هؤلاء ليسوا باحكم خلقا من قبلهم من الامم
 وقد اهلكناهم بذنوبهم فابالهم آمنين من العذاب واستدل على ما اختاره من التفسير بوجوه الاول انه لو كان المراد

وما قيل من انه بخار يصعد الى الاثير فيشتعل
 فتخمين ان صح لم يناف ذلك اذ ليس فيه ما يدل
 على انه ينقض من الفلك ولا في قوله تعالى
 ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها
 رجوما للشياطين فان كل نير يحصل في الجو
 العالي فهو مصباح لاهل الارض وزينة للسماء
 من حيث انه يرى كأنه على سطحها ولا بعدان
 بصير الحادث كما ذكر في بعض الاوقات رجما
 للشياطين تصعد الى قرب الفلك للسمع
 وما روى ان ذلك حدث بميلاد النبي عليه
 الصلاة والسلام ان صح فلعل المراد كثرة
 وقوعه او مصيره دحورا واختلف في ان
 المرجوم يتأذى به فيرجع او يحترق به لكن
 قد يصيب الصاعد مرة وقد لا يصيب كالوج
 راكب السفينة ولذلك لا يرتدون عنه رأسا
 ولا يقال ان الشيطان من النار فلا يحترق لانه
 ليس من النار الصرفة كما ان الانسان ليس
 من التراب الخالص مع ان النار القوية اذا
 ستوت على الضعيفة استهلكتها (ثاقب)
 مضى كأنه يتعب الجو بضوئه (فاستفهم)
 فاستخبرهم والضمير لمشركى مكة اول بني آدم
 (أهم اشد خلقا ام من خلقنا) يعني ما ذكر
 من الملائكة والسماء والارض وما بينهما
 والمشارق والكواكب والشهب الثواقب

بمن خلقنا الامم الماضية لتاسب تقييده بالبيان ولما ابقاء على اطلاقه ولم يقيد ظهر ان المراد به هو المذكور سابقا لان المطلق لا بد ان يحمل على المقيد ولم يسبق للامم الماضية ذكر ليحمل هذا المطلق عليه بخلاف الاشياء المعدودة قبل فيجب ان يحمل عليها والثاني محيي قوله فاستغنهم اهم اشد خلقا ام من خلقنا بالفاء المعقبة بعد هذه الاشياء فيكون ما بعد الفاء مرتبا على ما سبق من هذه الاشياء والثالث قرآنة من قرأ ام من عددنا وهو ظاهر والرابع قوله في بيان الفرق بينهم وبين من خلقه انا خلقناهم من طين لازب فانه انما يصلح للفرق بينهم وبين هذه الاشياء المعدودة لا بينهم وبين من قبلهم والخامس ان المراد بقوله فاستغنهم الى قوله من طين لازب اثبات المعاد باثبات قدرته على اعادتهم ببيان انه خلق ما هو اشد خلقا بالاضافة اليهم ومن قدر على الاشد كيف لا يقدر على الاضعف مع ان قدرته ذاتية لا تتغير وبعد اثبات القدرة على الاعادة بين قابلية المحل لها بقوله انا خلقناهم من طين لازب وبثبوتها اثبت المعاد فعلى هذا لا يكون المراد بمن خلقنا الامم الماضية لان تلك الامم ليست اشد من خلقهم حتى يقال ان من قدر على خلق تلك الامم مع شدتهم كيف لا يقدر على خلق مثلهم في الضعف والرخاوة بل خلق احدهما كخلق الآخر في الشدة والضعف ووجه استلزام القول بحدوث العالم القول بتولد الانسان الاول من الطين ان القول بوجود الابوين ونطفهما في تولد كل واحد من افراد الانسان يؤدي الى قدم النوع مع قدم العالم وينتفع القول بحدوث العالم **قوله** وتقريره **قوله** اي تقرير كون الآية لاثبات المعاد ورد استحالتهم اياه ان صحة المعاد تتوقف على امرين الاول ثبوت قدرة الفاعل عليه والثاني قابلية المادة له وقد اثبت الاول بقوله اهم اشد خلقا ام من خلقنا واثبت الثاني بقوله انا خلقناهم من طين لازب وهو التراب المزوج بالماء وقوله اما لا اعترفهم بحدوث العالم فان الاعتراف بالحدوثية يستلزم العلم بان تولد كل فرد من افراد الانسان من نطفة ابويه لا يذهب الى غير النهاية بل لا بد من الانتهاء الى انسان يتكون ابتداء ولا يكون مسبوقا بالابوين فثبت ان الاعتراف بحدوث العالم يستلزم القول بان الانسان الاول يتولد من الطين وكذا يستلزم الاعتراف بقصة آدم **قوله** وشاهدوا **قوله** عطف على قوله وقد علموا وقوله فلزمهم ان يجوزوا اعادتهم كذلك اي بطريق التولد من الطين من غير ان يسبقهم ابوان ومواقفهما **قوله** وقرأ حرة والكسائي بضم التاء **قوله** اي من عجبت اشارة الى ان قرآنة الباقين بفهمها على خطاب النبي صلى الله عليه وسلم او كل من يصح منه ذلك اي عجبت من انكارهم للبعث من قدر على هذه المخلوقات العظيمة **قوله** تعالى من طين لازب **قوله** صلصال لاصق بلصق باليد واللازب واللازم بمعنى واحد وقد فرى لازم لانه يلزم اليد وقبل اللازم الممازج واكثر اهل اللغة على ان الباء في اللازب بدل من الميم والمراد بخلقهم من طين لازب خلق اصلهم آدم عليه الصلاة والسلام منه فيكونون مخلوقين منه بواسطة خلقه منه ويحتمل ان يكون المراد خلق جميع الناس منه ووجهه ان الانسان انما يتولد من المني ودم الطمث والمني انما يتولد من الدم والدم انما يتولد من الغذاء والغذاء اما حيواني واما نباتي والكلام في كيفية تولد الحيوان الذي صار غذاء كالكلام في تولد الانسان فثبت ان الاصل في الاغذية هو النبات والنبات انما يتولد من امتزاج الارض بالماء وهو الطين اللازب فظهر ان جميع افراد الانسان متولد من الطين اللازب وانه قابل للحياة وانه تعالى قادر على احيائه وهذه القابلية والقادرية واجبة البقاء في جميع الاوقات والعجب من الله تعالى اما على الغرض والتخيل والمعنى لو كان العجب جائزا على لعجبت من كمال قدرتي او ممن ينكر البعث او ممن هذه افعاله والروعة الدهشة والهيئة يعني ان العجب دهشة تعترى الانسان عند رؤية ما خفي سببه فيستعظمه لخروجه عن حد القياس وهو لا يجوز عليه تعالى شأنه علموا كبيرا فلذلك كان شريح يقرأ بفتح الزاء وينكر على من قرأ بضمها ويقول ان الله لا يحب من شيء وانما يحب من لا يعلم فبلغ ذلك ابراهيم النخعي فقال ان شريحا محجب برأيه فقرأها من هو اعلم منه يعني عبدالله بن مسعود وابن عباس رضي الله عنهما ومعنى بل في قوله بل عجبت الاضراب اضرب عن الامر بالاستفتاء اي لاستفتهم فانهم معاندون مكابرون لا ينفع فيهم الاستفتاء ولا يتعجبون من قدرة الله تعالى على خلق هذه المذكورات ولا يستدلون بها على قدرته على الامادة وانما يتعجب منها مثلك بمن له انصاف ونظر صحيح موفيق من عند الله **قوله** بالغون في المخزية الى قوله او يستدعي بعضهم **قوله** اشارة الى ان سين يستخرون يجوز ان تكون للتأكيد والمبالغة وان تكون للطلب وهذه الجملة المتعاطفة متعلقة بالاضراب السابق وتقرير لعنادهم ومكابرتهم وتوضيح المقام ان القوم لما بالغوا في استبعادهم الحشر وقالوا ان من مات وصار ترابا وتفرقت اجراؤه في العالم كيف يعقل

ومن لتغليب العقلاء ويدل عليه اطلاقه وبحيثه بعد ذلك وقرآنة من قرأ ام من عددنا وقوله تعالى (انا خلقناهم من طين لازب) فانه الفارق بينهم وبينها لا بينهم وبين من قبلهم كعاد ونمود ولان المراد اثبات المعاد ورد استحالتهم والامر فيه بالاضافة اليهم والى من قبلهم سواء وتقريره ان استحالة ذلك اما لعدم قابلية المادة وماذتهم الاصلية هي الطين اللازب الحاصل من ضم الجزء المائي الى الجزء الارضي وهما باقيا قبالان للانضمام بعد وقد علموا ان الانسان الاول انما تولد منه اما لا اعترفهم بحدوث العالم او بقصة آدم وشاهدوا تولد كثير من الحيوانات منه بلا توسط واقعة فلزمهم ان يجوزوا اعادتهم كذلك واما لعدم قدرة الفاعل فان من قدر على خلق هذه الاشياء قدر على خلق ما لا يعتد به بالاضافة اليها سيما ومن ذلك بدأهم او لا وقدرته ذاتية لا تتغير (بل عجبت) من قدرة الله وانكارهم البعث (ويستخرون) من تعجبك وتقريرك للبعث وقرأ حرة والكسائي بضم التاء اي بلغ كمال قدرتي وكثرة خلائقي اني تعجب من هذا وهو لا لجهلهم يستخرون منها او عجبت من ان ينكر البعث ممن هذه افعاله وهم يستخرون ممن يجوزوه والعجب من الله اما على الغرض والتخيل او على معنى الاستعظام اللازم له فانه روعة تعترى الانسان عند استعظامه الشيء وقيل انه مقدر بالقول اي قل يا محمد بل عجبت (واذاذكروا لا يذكرون) واذا وعظوا بشي لا يتعظون به واذا ذكر لهم ما يدل على صحة الحشر لا يتفهمون به لبلادتهم وقلة فكرهم (واذا راوا آية) مجزة تدل على صدق القائل به (يستخرون) بالغون في المخزية ويقولون انه سحر او يستدعي بعضهم من بعض ان يسخر منها (وقالوا ان هذا) يعنون ما يرونه (الا سحر مبين) ظاهر سحره

(أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون)
 اصله أئبعث اذا متنا فبدلوا الفعلية بالاسمية
 وقدموا الظرف وكرروا الهمزة مبالغه في
 الانكار واشعارا بان البعث مستنكر في نفسه
 وفي هذه الحالة اشد استنكارا فهو ابلغ من
 قرآة ابن عامر بطرح الهمزة الاولى وقرآة
 نافع والكسائي ويعقوب بطرح الثانية
 (او آباؤنا الاولون) عطف على محل ان
 واسمها او على الضمير في مبعوثون فانه
 مفصول منه بـهمزة الاستفهام لزيادة الاستبعاد
 لبعث زمانهم وسكن نافع وابن عامر الواو على
 معنى التزديد (قل نعم وانتم دائخرون)
 صاغرون وانما اكتفى به في الجواب لسبق
 ما يدل على جوازه وقيام المعجز على صدق
 الخبر عن وقوعه وقرى قال اى الله او الرسول
 وقرأ الكسائي نعم بالكسر وهو لغة فيه (فانما
 هي زجرة واحدة) جواب شرط مقدراى
 اذا كان ذلك فانما البعثة زجرة اى صحيحة
 واحدة هي النفخة الثانية من زجر الرأى نعمه
 اذا صاح عليها وامرها في الاعادة كأمر كن
 في الابداء ولذلك رتب عليها (فاذا هم
 ينظرون) فاذا هم قيام من مراقدهم احياء
 يبصرون او ينتظرون ما يفعل بهم (وقالوا
 يا ويلنا هذا يوم الدين) اليوم الذى يجازى
 باعمالنا وقدم به كلامهم وقوله (هذا يوم
 الفصل الذى كنتم به تكذبون) جواب
 الملائكة وقيل هو ايضا من كلام بعضهم لبعض
 والفصل القضاء او الفرق بين الحسن والمسيئ
 (احشروا الذين ظلموا) امر الله للملائكة
 او امر بعضهم لبعض بحشر الظلمة من مقامهم
 الى الموقف وقيل منه الى الجحيم (وازواجهم)
 واشباههم عابد الصنم مع عبدة الصنم وعابد
 الكوكب مع عبدة كفو له تعالى وكنتم
 ازواجا ثلاثة او نساءهم اللاتي على دينهم
 او قرناءهم من الشياطين

عوده بعينه وبلغ استبعادهم الى ان كانوا يسخرون من يقول بالحشر اراد الله تعالى نبيكيتهم بهذا الاستبعاد
 والزام الجمة عليهم ووضع له طريقين الطريق الاول ان يذكر لهم ما يدل على صحة الحشر مثل ان يقال الم
 تعلموا ان من قدر على الاشد الاصعب قادر على الاضعف الاهون والطريق الثانى ان يرسل اليهم رسولا ويحقق
 انه رسول من عنده بالمعجزات الدالة على انه رسول حق صادق في جميع ما خبر به ثم يخبر ذلك الرسول بان البعث
 والقيامة حق ثم انه تعالى لماسلك كل واحد من الطريقين ولم ينتفعوا بشئ منهما اضرب عن محاجتهم وبين بلادتهم
 وعدم فهمهم للدلالة العقلية بقوله واذاذكروا لا يذكرون وبين عدم انتفاعهم بالطريق الثانى بقوله واذاذكروا آية
 يستخرون **قوله** فانه مفصول منه بـهمزة الاستفهام **قوله** ولولا ان قوله او آباؤنا الاولون مفصول من مبعوثون
 بالهمزة لما جاز عطفه على ضميره المرفوع المتصل من غيرنا كيد بنحوه قيل عليه لو كان آباؤنا معطوفا على ضمير
 لمبعوثون لكان مبعوثون عاملا فيه ايضا بواسطة حرف العطف وهمزة الاستفهام لا يعمل ما قبلها فيما بعدها
 بل الاوجه ان يكون آباؤنا مبتدأ محذوف الخبر تقديره او آباؤنا مبعوثون حذف لدلالة ما قبله كما ذكر سيويه ان
 عمرا في قولك ان زيدا قائم وعمرو مرفوع بالابتداء حذف خبره للعلم واللام في قوله لزيادة الاستبعاد متعلق بقوله
 مفصول ووجه زيادة الاستبعاد ان بعث من كان ترابا وعظاما اذا كان مستبعدا بالنسبة الى مجرد البعث كان بعث
 من بعد زمان بلائه وتفتت اجزائه بعد زيادة البعد ومن قرأ بسكون الواو على انها والعاطفة التي لاحد الشيتين
 او الاشياء والمعنى انبعث نحن او آباؤنا لم يحز عنده العطف على ضمير لمبعوثون لعدم الفصل **قوله** وانما اكتفى
 في الجواب لسبق ما يدل على جوازه وقيام المعجز على صدق الخبر عن وقوعه **قوله** يعنى اكتفى بقوله نعم اى تبعثون مع
 ان الاستبعاد البليغ الذى ذكره بقولهم أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون لا يزول بمجرد ان يقال نعم بل لا بد
 من تأكيد بقوله تعالى قل اى وربى انه لحق وقوله لسبق ما يدل على جوازه الخ وهو البرهان اليقيني
 القطعى المدلول عليه بقوله فاستفتهم فهذه الجملة المتعاطفة متعلقة بالاضراب السابق تقريراً لعنادهم ومكابرتهم
 فعنى قول المصنف وانما اكتفى به في الجواب اشارة الى انه لما ثبت بالبرهان القطعى امكان البعث وجوازه وقامت
 المعجزات القاهرة الدالة على صدق من اخبر عن وقوعه كان مجرد قوله تعالى قل نعم دليلا قاطعا على الوقوع فتدبين
 الامكان بالدليل القطعى وبين وقوع ذلك الممكن بالدليل السمعى ومن المعلوم ان الزيادة على هذا البيان كالامر
 الممتنع وقوله لسبق ما يدل على جوازه اى في قوله فاستفتهم أهم اشد خلقا ام من خلقنا فلما قام البرهان القاطع على
 ان البعث امر ممكن فى نفسه وعلى ان الحجب بقوله نعم تبعثون وانتم صاغرون اذلاء والخبر صادق في جميع
 ما خبر به كان مجرد قوله نعم دليلا قاطعا على الوقوع فلذلك اكتفى في الجواب والدخور اشد الصغار والذل **قوله**
 اذا كان ذلك **قوله** اى اذا وقع البعث فانما هي صحيحة واحدة فكيف تستبعدونه وتستصعبونه لما كانت بعثتهم
 مسببة بالزجرة ناشئة عنها جعلت اياها للمبالغة في سببيتها لها وهذه الصحيحة لا تأثيرها في الحياة بدليل ان الصحيحة
 الاولى استعقبها الموت والثانية الحياة فدل ذلك على ان الصحيحة لا اثر لها في الموت ولا في الحياة بل الموت والحياة
 ليسا بالخلق الله اياهما عند الصيحتين وامانحن فلانعلم حكمتهما ولا يعلم الا هو فانه يفعل ما يشاء بحكمته روى
 ان الله تعالى يأمر امرا فيل عليه الصلاة والسلام فينادى ايها العظام النخرة والجلود البالية والاجزاء المنفرقة
 قوموا باذن الله تعالى **قوله** فانما البعثة **قوله** اشارة الى ان هي راجعة الى البعثة المدلول عليها نعم لان
 المعنى نعم تبعثون **قوله** وامرها في الاعادة **قوله** اى امر الزجرة في ترتب الاعادة عليها من غير توقف وامتناع
 كأمر كن في ترتب الابداء عليه كذلك وهذا لا ينافى ان تكون كن عبارة عن تعلق القدرة **قوله** وقدم به
 كلامهم **قوله** وقال ابو حاتم تم كلامهم بقوله يا ويلنا ووقف عليه وجعل ما بعده من قول البارى تعالى قال الزجاج الويل
 كلمة يقولها القائل وقت الهلكة ويحتمل ان يكون المراد بقولهم هذا يوم الدين اليوم المذكور في قوله ما لك يوم الدين
 اى لا مالك في ذلك اليوم الا الله وسمى القضاء فصلا لانه فصل للمقصومة **قوله** او امر بعضهم لبعض **قوله** اى بعض
 الملائكة لبعض وفسر الزواجا بالاشياء لما روى عن النبي صلى الله وسلم انه فسره حيث قال «وهم نظار آؤهم
 واشباههم من العصاة» كافي قوله تعالى وكنتم ازواجا ثلاثة اى اشكالا واشباهها ويقال عندي من هذا ازواجا
 اى امثال والرجل مع زوجته سميا زوجين لكونهما متشابهين وكذلك كل قسم من عدد الزوج مثل الاخر **قوله**
 او قرناءهم من الشياطين **قوله** قال تعالى وقبضنا لهم قرناء فزينا لهم وقال نقيض له شيطانا فهو له قرين وقال

مقاتل نحشركل كافر مع شيطانه في سلسلة **قوله** وهو عام مخصوص **جواب** عما يقال ما وجد ان يحشرك مع
الظلمة كل ما كانوا يعبدونه في الدنيا من دون الله وان يساقوا الى الجحيم مع ان بعضهم عبد المسيح بن مريم عليه
الصلاة والسلام ومنهم من عبد الملائكة وتقرير الجواب ان قوله وما كانوا يعبدون وان كان عام في كل ما يعبدونه
الا انه خصص بقوله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى اولئك عنها مبعدون كما خص به قوله تعالى انكم وما
تعبدون من دون الله حصب جهنم انتم لها واردون وقال مقاتل المراد بما تعبدون هو ابليس وجنوده واحتج
بقوله تعالى ان لا تعبدوا الشيطان **قوله** وفيه دليل **اي** في قوله تعالى وما كانوا يعبدون من دون الله
حيث ذكر من صفات الذين ظلموا كونهم عابدين لغير الله وهو يدل على ان الظالم المطلق هو الكافر وعلى ان كل
وعبد ورد في حق الظالم فهو مصروف الى الكفار وما يؤكده هذا قوله تعالى والكافرون هم الظالمون **قوله**
فعرقوهم **ما** اخوذ من تفسير ابن عباس رضى الله عنهما حيث فسره بقوله دلوههم على طريق النار **قوله**
احبسوهم **فان** وقف يعتدى ولا يعتدى فانه كما يقال وقفت الدابة تقف وقوا يقال وقفتها وقعا قال المفسرون
لما سبقوا الى النار حبسوا عند الصراط كذا في معالم التنزيل هذا على تقدير ان يكون المراد بقوله تعالى احشروا الذين
ظلموا جمعهم وسوقوهم الى الجحيم والامر بالسوق انما يكون في حق من يقف ولا يبعد انهم اذا قاموا من قبورهم
وقفوا هناك لحيرة لحقهم بمعاينة احوال القيامة وان تكون الفاء في قوله فاهدوهم للترتيب في الذكر كما في مثل قولك
اجبتك فقلت ليبيك فان موضع ذكر التفصيل بعد الاجال وعقبيه لان مضمون الجملة الثانية عقيب مضمون الاولى
في الزمان فيكون ذكر قوله تعالى وقفوهم انهم مسئولون بعد قوله فاهدوهم الى صراط الجحيم وسوقهم اليها انما يكون
بعد حبسهم في موقف الحساب فترتيب الذكر ليس على وفق ترتيب الوجود حتى يحجب عنه بان الواو لا تدل على
الترتيب ويجوز ان يكون الترتيب في حقهم ان يعرفوا اولاً انهم اهل النار وهذا طريقها ويؤمر بسلو كهاثم اذا
انتهوا الى موقف الحساب يؤمر بالوقوف للسؤال ثم بان يساقوا منها الى النار وفي حق غيرهم لا يبدأ بتعريف
طريق الجحيم وانما يساقون الى الموقف ثم يقفون الى ما شاء الله وانما يبدأ به في حقهم تعجيلا لمساءتهم وحسرتهم
وقبل يجوز ان يكون المراد بالسؤال في قوله وقفوهم انهم مسئولون ما يذكر بعده وهو قوله مالكم لا تناصرون بل
تفادون الى سوقكم الى النار فعلى هذا يكون هذا الموقف وما يكون فيه من السؤال غير موقف الحشر وما فيه
فلا يرد ما ذكر ايضا ولعل ما يوجد في بعض النسخ من قوله مع جواز ان موقفه متعدي بقوله مع جواز ان يكون
موقفه فقوله والواو لا توجب الترتيب جواب عما يقال كيف ذكر قوله وقفوهم انهم مسئولون بعد قوله فاهدوهم
الى صراط الجحيم مع انه انما يكون الحبس والسؤال قبله وقوله مع جواز اي جواز ان يكون سبب الوقف في هذا
الموقف هو هذا السؤال وموضع الجحيم وهذه النسخة اقرب واوجه وما اشار اليه المصنف من الايراد وجوابه
انما يرد ان لو كان المراد بقوله احشروا الذين ظلموا وازواجهم سوقهم الى الموقف وهم واقفون عقيب ما بعثوا من
قبورهم وكان فاء التعقيب في فاهدوهم للدلالة على ان مضمون الهداية الى صراط الجحيم واقع عقيب الحشر الى
الموقف بحسب الزمان فبردان الوقوف للسؤال واقع بينهما فلم اخر عنهما **قوله** وهو توبيخ **اي** لوم لهم بالعجز
عن التناصر بعدما كانوا على خلاف ذلك في الدنيا اي متناصرين وهو تعريض لابي جهل فانه قال يوم بدر نحن جميع
منتصرون فقبل له يوم القيامة مالكم غير متصرين والتعريض خلاف التصريح يقال عرضت لقلان وبقلان
اذا قلت قولاً وانت تعنيه والتعريض التخييف **قوله** منقادون **يقال** استسلم للشيء اذا انقاد له وخضع والمعنى
بل هم اليوم اذلاء لاحيلة لهم في دفع تلك المضار يقال اسلمه اي خذله والتسالم التصالح وما في مالكم استفهامية
في موضع رفع بالابتداء وخبره لكم ولاتناصرون في موضع نصب على انه حال من الضمير المجرور في لكم وعامله
معنى الاستقرار في لكم **قوله** عن اقوى الوجوه **ذكر** لليمين ثلاثة اوجه الاول انه مستعار من يمين الانسان
التي هي اقوى العضوين واشرفهما وانفعهما استعيرت لا قوى الوجوه واشرفها وانفعها تشبيها لها بذلك العضو
في القوة والشرف والنفع ومعنى قول الاتباع رؤسائهم انكم كنتم تأتوننا عن اليمين اي عن اقوى الوجوه واشرفها
وهو الدين او خيرها وانفعها انكم تأتوننا مظهرين لنا ذلك وتروننا اقوى الوجوه وانفعها ما تضلوننا به وتدعوننا
اليه وتروننا ان مقصودكم الدعوة الى اقوى الوجوه قال الزجاج تأتوننا عن اليمين اي من قبل الدين فتروننا ان الدين
الحق ما فتوننا به وقيل معنى قولهم اتاه عن اليمين انه اتاه من قبل الخير واتاحته فصده عنه واضله فالحق قال

(وما كانوا يعبدون من دون الله) من
الاصنام وغيرها زيادة في تحسيرهم وتجييبهم
وهو عام مخصوص بقوله تعالى ان الذين
سبقت لهم منا الحسنى الآية وفيه دليل على
ان الذين ظلموا هم المشركون (فاهدوهم الى
صراط الجحيم) فعرقوهم طريقها ليسلكوها
(وقفوهم) احبسوهم في الموقف
(انهم مسئولون) عن عقابهم واعمالهم
والواو لا توجب الترتيب مع جواز ان
يكون موقفه (مالكم لا تناصرون) لا ينصر
بعضكم بعضا بالتخليص وهو توبيخ وتقرير
(بل هم اليوم مسئولون) منقادون لعجزهم
وانسداد الخيل عليهم واصل الاستسلام
طلب السلامة او متسالمون كما نهى بسم بعضهم
بعضا ويخذه (واقبل بعضهم على بعض)
يعني الرؤساء والاتباع او الكفرة والقرناء
(يتسالمون) يسأل بعضهم بعضا للتوبيخ
ولذلك فسر بفتحهم (قالوا انكم كنتم
تأتوننا عن اليمين) عن اقوى الوجوه وانما
او عن الدين او الخير كما كنتم تنفعوننا تنفع السائح
فتبعناكم وهلكنا مستعار من يمين الانسان
الذي هو اقوى الجانبين واشرفهما وانفعهما
ولذلك سمي يميناً وتمين بالسائح او عن القوة
والقهر فتقصر وتنا على الضلال او عن الحلف
فانهم كانوا يحلفون لهم انهم على الحق
(قالوا بل لم تكونوا مؤمنين وما كان لنا عليكم
من سلطان بل كنتم قوما طاغين) اجابهم
الرؤساء او لا يمنع اضلالهم بانهم كانوا اضاكين
في انفسهم وثانياً بانهم ما اجبروهم على الكفر
اذ لم يكن لهم عليهم تسلط وانما جنحوا اليه
لانهم كانوا قوما مختارين الطغيان

الاتباع للقادة انكم كنتم في الدنيا تأتوننا من قبل الدين والحق والطاعة فتصلوننا عنها وتفروننا عن امر الشريعة وقول المصنف كما انكم تنفعوننا نفع السامع صريح في ان مراده المعنى الاول والسامع مأمور من الطير والوحش بين يديك من جهة يسارك الى يمينك والعرب يمين به فان مأمرا من جهة يسارك الى يمينك يعرض عليك يمينه واليمين من اليمين فلذلك يمينون به بخلاف البارح وهو مأمور من يمينك الى يسارك فانه بعد عنك يمينه فيتشاهمون به والثاني انه يجازر مرسل من قبيل اطلاق اسم السبب على المسبب فان اليد اليمنى سبب للقوة والقهر عبر بها عنه فيكون قوله تعالى عن اليمين حالا من فاعل تأتوننا الى تأتوننا اقوياء قاهرين فتبعضناكم خوفا منكم وكذا في الوجه الثالث وهو ان يكون اليمين بمعنى القسم والحلف اي تأتوننا مقسمين حالفين فتبعضناكم اعتمادا على حلفكم وحاصله انكم اضلتمونا فاجابهم الرؤساء بانه انما يصح قولكم اضلتمونا ان لو كنتم في انفسكم على الحق وليس كذلك بل كنتم ضالين في انفسكم ثم قالوا ما كنتم عليه من الضلال والكفر انما كان باختياركم ذلك مع تمكنكم من الايمان وما كان لنا عليكم من سلطان تسلط وجبر يسلب عنكم ذلك التمكن والاختيار بل ضلتم باختياركم والزبحشرى جعل مجموع الكلام جوابا واحدا بان جعل معنى قوله بل لم تكونوا مؤمنين وجعل قوله تعالى وما كان لنا عليكم من سلطان بياننا لصحة اختياركم وله وجه **قوله** كان امرا مقصيا **قوله** مبنى على ان يكون قوله انا لاذآ نقون في محل النصب على انه مفعول المصدر وهو قول ربنا وان القول بمعنى الوعيد وانهم لم يحكوا الوعيد كما هو ولم يقولوا الزمنا قول ربنا انكم لاذآ نقون العذاب بل عدلوا عن الخطاب الى التكلم بذلك عن انفسهم وفسر قوله اغوينناكم بانهم دعوهم الى الغي وجعل قوله انا كنا غاوين استئنافا لبيان ما يدعو الرؤساء الى دعوة الاتباع الى الغي **قوله** وفيه ايما الخ **قوله** اي في قوله انا كنا غاوين من غير ان يتعرض لسبب غوايتهم اشارة الى معنى آخر غير ما ذكر وهو انا اي ان الفريقين كنا في علم الله وقضائه غاوين وان غوايتكم في الحقيقة ليست مستندة الى اغوائنا لان كل غواية لو استندت الى اغواء غاوين لزم التسلسل وهو محال لان مجموع الغوايات المندرجة في السلسلة من حيث هو مجموع غير كل واحد منها فله علة خارجة عن السلسلة وتلك العلة هي ما اشار اليه فيما قبل بقوله فحق علينا قول ربنا **قوله** وقرئ بنصب العذاب والجمهور على جر العذاب باضافة لاذآ نقوا اليه وهو الوجه عند من قرأ بحذف النون ومن قرأ بنصب العذاب مع حذف النون فانه اجرى النون مجرى التنوين في حذفه عند ملاقاته الساكن كقوله احدا الله الصمد وقوله ولا ذاكر الله الا قليلا اصله ولا ذاكر الله بتنوين ذاكر ونصب الله حذف التنوين لالتقاء الساكنين لا للاضافة والا لوجب جر اسم الله والرواية بنصبه وذاكر مجرور عطف على مستعرب وهو قول الشاعر

* فذكرته ثم عاتبته * عتابا رقيقا وقولا جديلا * فالفية غير مستعرب * ولا ذاكر الله الا قليلا *

المعنى ذكرته ما بيننا من المودة ثم عاتبته على فعله القبيح فالفية اي فوجدته غير راجع بالعتاب عن ذلك ولاتائب عنه فغير عن عدم التوبة بعدم ذكر الله لان التائب من القبيح لا يخلو عن ذكر الله ويحتمل ان يراد بالقلة العدم كافي قوله * قليل التشكل لهم بصيبه **قوله** وهو ضعيف في غير المحلى باللام **قوله** اي حذف النون وتقديره ضعيف عند النحاة بعد حذفه اذا كان فيه الالف واللام كقوله

* الحافظ واعروة العشرة لا * ياتيه من وراثة نطف *

ووجه الحذف فيه ان اللام موصول وقد طالت الصلة بنصب المفعول فجاز التخفيف بحذف النون كما حذف في الموصول في قوله

* ابني كليب ان عني الذا * فتلا الملوك وفككا الاغلالا *

فلما كان حذف النون لاجل التخفيف لم يكن حذفه تأثير في الحكم فينصب ما بعده كما في حال قيام النون واما اذا عرى عن الالف واللام وحذف منه النون فذلك الحذف لا يكون الا للاضافة فيجب ان يكون ما بعده مجرورا عندهم **قوله** وعلى الاصل **قوله** وهو اثبات النون ونصب العذاب وهو معطوف على قوله على تقدير النون اي كما قرئ لاذآ نقوا العذاب بالنصب وحذف النون قرئ لاذآ نقون العذاب باثبات النون **قوله** الامثل ما علمتم اي في الدنيا وقد علمتم شيئا وشرا فلذلك جزيتم شيئا وشرا فجزا اهل الكفر والعصيان بمماثل لاعمالهم من حيث ان الجزاء سبي كالعامل ومن حيث انه على مقدار العمل غير مضاعف عليه **قوله** استثناء منقطع **قوله** بمعنى لكن والمفهوم من كلام المصنف ان المستثنى منه ضمير تجزون وهم الكفرة كانه قيل وما تجزون ايها الكفرة الاجزاء

(حق علينا قول ربنا انا لاذآ نقون فاغوينناكم انا كنا غاوين) ثم بينوا ان ضلال الفريقين ووقوعهم في العذاب كان امرا مقصيا لا محيص لهم عنه وان غاية ما فعلوا بهم انهم دعوهم الى الغي لانهم كانوا على الغي فاجبوا ان يكونوا مثلهم وفيه ايما بان غوايتهم في الحقيقة ليست من قبلهم اذ لو كان كل غواية لاغواء غاوين اغواهم (فانهم) فان الاتباع والمتبعين (يومئذ في العذاب مشتركون) كما كانوا مشتركين في الغواية (انا كذلك) مثل ذلك الفعل (نعمل بالجرمين) بالمشاركين لقوله تعالى (انهم كانوا اذا قبل لهم لا اله الا الله يستكبرون) اي عن كلمة التوحيد او على من يدعوه اليها (ويقولون اننا لنتاركو آلهتنا لشارع مجنون) يعنون محمدا عليه الصلاة والسلام (بل جاء بالحق وصدق المرسلين) ردت عليهم بان ما جاء به من التوحيد حق قام به البرهان وتطابق عقيد المرسلون (انكم لاذآ نقوا العذاب الا ايم) بالاشراك وتكذيب الرسل وقرئ بنصب العذاب على تقدير النون كقوله * ولا ذاكر الله الا قليلا * وهو ضعيف في غير المحلى باللام وعلى الاصل (وما تجزون الا ما كنتم تعملون) الا مثل ما علمتم (الا عباد الله المخلصين) استثناء منقطع الا ان يكون الضمير في تجزون لجميع المكلفين فيكون استثناءهم منه باعتبار المماثلة فان ثوابهم مضاعف والمنقطع ايضا بهذا الاعتبار

مما لا عملكم في المقادير وفي كونه سببا كالعمل لكن عباد الله المخلصين الموحدين فان جزاءهم بضاعف اضعافا كثيرة
تفضلا منه تعالى عليهم فاستثنوا هم من المشركين باعتبار ان جزاءهم مماثل لعملهم وان جزاء الموحدين بضاعف وقيل
ان المستثنى منه ضمير اذا شقون اى لكن الموحدون لهم رزق معلوم في الجنة بدل العذاب الاليم للكفرة وعلى
التقديرين عباد الله المخلصين ليسوا بآخلين في المستثنى منهم وهم الخاطبون الكافرون ﴿قوله﴾ ولذلك فسر
بقوله ﴿قوا﴾ اشارة الى ان قوله ﴿قوا﴾ عطف بيان للرزق وقيل هو بدل منه بدل الكل من الكل بناء على
ان رزقهم كله ﴿قوا﴾ يا كانوا للتلذذ لا للمحاجة لانهم مستغنون عن حفظ الصحة بالاقوات وقيل هو بدل البعض
من الكل والمقصود من ابدال الله منه التفسير بالادنى على الاعلى اى لما كانت الفواكه حاضرة ابدان كان ما يؤكل
للغذاء اولى بالحضور وقرأ الكوفيون ونافع المخلصين اذا كان في اوله الف ولا م حيث وقع يفتح اللام والباقيون
بكسرها والمعنى على الفتح ان الله تعالى اخلصهم واصطفاهم بفضله وعلى الكسرة انهم اخلصوا والطاعة لله تعالى
﴿قوله﴾ بآنا فيه خير يعني ان الكأس يطلق على الزجاجة مادام فيها خمر والافه وقدح وانه وقد يطلق
على الخمر نفسها كما في قول الاعشى

﴿ وكأس شربت على لذة ﴾ و اخرى تدابرت منها بها ﴿
﴿ اى يعلم الناس اى امرؤ ﴾ انبت العيشة من بابها ﴿

يقول رب كأس شربتها لطلب لذة الخمر وكأس شربتها لتدوى من خمارها لما ذكر الله تعالى ما كل المخلصين ومسكنهم
ذكر بعده صفة مشربهم فقال بطاف عليهم وهو في موضع الحال من المستكن في على سررا وفي مكرمون اى مطوفا
عليهم بكأس ومن معين صفة لكأس وتفسيره بقوله اى ظاهر للعيون لكونه جاريا على وجه الارض مبنى على ان
المعين اسم مفعول من عانه يعينه اى نظر اليه بعينه وفي الصحاح عنت الرجل اسبته يعنى فاناعا وهو معين على
الاعلال ومعين على الاصل مثل مبيع ومبيوع فهو مفعول من العين بمعنى حاسة الرؤية وقوله او خارج
من العيون مبنى على ان المعين مفعول مأخوذ من عين الماء وهو منبعه ومخرج الماء والمعنى اى الذى له عين يظهر
ويخرج منها جاريا والمعنى بهذا المعنى من صفات الماء فانه الذى ينبع من العين اى يخرج وينجى وتوصيف خمر
الجنة به واطلاقه عليها اما حقيقة بناء على انها تجري في الانهار كالماء قال الله تعالى وانهار من خمر والظاهر ان
ما يجري في الانهار له عين يخرج منها واما استعارة مبنية على تشبيهها بالماء في استجماعها لما يطلب منها لكمال لذتها
﴿قوله﴾ وكذلك قوله تعالى يضاء يعني انها ايضا من صفات الماء وصفت بها الكأس لصفاتها وصفاء ما فيها
وتوصيف الكأس باللذة ما من قبيل توصيف الذات بالمصدر للبالغة في اتصافها بما دلوه اى كأس لذية كأنها نفس اللذة
واما من قبيل توصيف الشئ بالصفة القائمة به اى بالشئ مثل رجل كرم بناء على ان اللذة ثابتة لذ بمعنى لذ في الصحاح
شراب لذ ولذ بضم المعنى واللذ النوم في قول الشاعر ﴿وانذ كطعم الصر خدى تركته﴾ يعني ان الموصوف المتدرفيد هو النوم
لان معنى اللذ هو النوم والصر خدى الخمر نسبة الى صرخد وهو موضع بالشام ينسب اليه الخمر اى رب نوم لذ
كطعم الشراب الصر خدى تركته خشية الحوادث ﴿قوله﴾ تعالى لا فيها غول صفة لكأس ايضا وبطل عمل

لا وان تكررت لتقدم خبرها يقال غاله الشئ واغتاله اذا اخذه من حيث لم يدرك قال الواحدى الغول حقيقة الاهلاك
وفي الصحاح غاله غولا واغتاله اهلكه والغول والقائلة المهلك ومنه الغول بالضم شئ توهمته العرب ولهافيه
اشعار كالعتقاء فالغول اسم لجميع الاذى وقال الكلبي لا فيها اثم وقال قتادة وجع البطن وقال ابو عبيدة ان تغتال
عقولهم وقيل ليس فيها غائلة الصداغ لانه قال في موضع آخر لا يصدعون عنها وقال اهل المعاني الغول فساد
يلحق المرء خفية وخمر الدنيا يحصل فيها انواع من الفساد منها السكر وذهاب العقل ووجع البطن والصداغ
والبول ولا يوجد شئ من ذلك في خمر الجنة ﴿قوله﴾ وقرأ حزة والكسائي ﴿يزفون هنا وفي الواقعة بضم الياء
وكسر الزاى وواوهم عاصم على ما في الواقعة فقط من انزف الشارب اذا ذهب عقله من السكر او نفد شرابه والمعنى
انهم لا تذهب عقولهم عنها ولا تنزف خمرهم بل هى باقية ابدان والباقيون بضم الياء وقبح الزاى من نزف الشارب
ثلاثيا مبني للمفعول بمعنى سكر وذهب عقله ويجوز ان يكون من انزف ايضا بالمعنى المتقدم ومن النوادر ان يكون
الثلاثى متعديا واذا نقلته الى باب الافعال يكون لازما نحو نزف الشارب الخمر فانزف هو ونحو كيبته فأكب
وقشعت الريح الصحاب فأقشع ﴿قوله﴾ نجل العيون هو بضم النون وسكون الجيم جمع نجل في الصحاح النجل

﴿ اولئك لهم رزق معلوم ﴾ خصانصه
من الدوام وتمحض اللذة ولذلك فسر
بقوله ﴿قوا﴾ فان الفاكهة ما يقصد للتلذذ
دون التغذية والقوت بالعكس واهل الجنة
لا اعيدها على خلقة محكمة محفوظة عن التحلل
كانت ارزاقهم فواكه خالصة (وهم مكرمون)
في نيله يصل اليهم من غير تعب وسؤال كما
عليه رزق الدنيا (في جنات النعيم) في جنات
ليس فيها الا النعيم وهو ظرف او حال
من المستكن في مكرمون او خبر ثان لاولئك
وكذلك (على سرر) يحتمل الحال او الخبر
فيكون (متقابلين) حالا من المستكن فيه
او في مكرمون وان يتعلق بمتقابلين فيكون
حالا من ضمير مكرمون (بطاف عليهم بكأس)
بآنا فيه خير او خبر كقوله

وكأس شربت على لذة (من معين) من شراب
معين او غير معين اى ظاهر للعيون او خارج
من العيون وهو صفة الماء من عان الماء اذا نبع
وصف به خمر الجنة لانها تجري كالماء اول الاشعار
بان ما يكون لهم منزلة الشراب جامع لما يطلب
من انواع الاشربة لكمال اللذة وكذلك
قوله تعالى (يضاء لذة للشاربين) وهما
ايضا صفتان لكأس ووصفها بلذة اما للبالغة
اولا لانها ثابتة لذ بمعنى لذ كطوب ووزنه
فعل قال

ولذ كطعم الصر خدى تركته *
بارض العدى من خشية الخلدان *
(لا فيها غول) غاله كافى خبر الدنيا كالخمر
من غاله يقول اذا افسده ومنه الغول (ولا هم
عنها ينفون) يسكرون من نزف الشارب
فهو زيف ومنزوف اذا ذهب عقله افرده
بالنفي وعطف على ما بعده لانه من اعظم
فساده كأنه جنس برأسه وقرأ حزة والكسائي
بكسر الزاى وتابعهما عاصم في الواقعة
من انزف الشارب اذا نفذ عقله او شرابه
واصله للنفاد يقال نزف المطعون اذا خرج
دمه كله ونزحت الركبة حتى نزفها (وعندهم
قاصرات الطرف) فصرن ابصارهن على
ازواجهن (عين) نجل العيون جمع عيناء

(كأنهن بيض مكنون) شبهن ببيض النعام المصون من الغبار ونحوه في الصفاء والبياض المخلوط بآدنى صفرة فانه احسن الوان الابدان (فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) معطوف على يطاف عليهم أى يشربون فيتحدثون على الشراب قال وما بقيت من الذات إلا *

احاديث الكرام على المدام * والتعبير عنه بالماضى للتأكيده فانه الذات الى العقل وتساؤلهم عن المعارف والفضائل وما جرى لهم وعليهم في الدنيا (قال قائل منهم) في مكائهم (أنى كانلى قرين) جليس في الدنيا (يقول أئتك لمن المصدقين) يؤخنى على التصديق بالبعث وقرى بتشديد الصاد من التصديق (أئنا متنا وكنا ترابا وعظاما) شالدينون (لجزيون من الدين بمعنى الجزاء) (قال) أى ذلك القائل (هل انتم مطلعون) الى اهل النار لاريكم ذلك القرين وقيل القائل هو الله او بعض الملائكة يقول لهم هل تحبون ان تطلعوا على اهل النار فتعلموا اين منزلتكم من منزلتهم (فاطلع) عليهم وعن ابي عمرو مطلعون فاطلع بالتخفيف وكسر النون وضم الالف على انه جعل اطلاعهم سبب اطلاع من حيث ان ادب المجالسة يمنع الاستبداد به او مخاطبه الملائكة فوضع المنصل موضع المنفصل كقوله هم الآمرون الخير والفاعلوته أو شبه اسم الفاعل بالمضارع (فراء) أى قرينه (فى سوء الجحيم) وسطه (قال تالله ان كدت لتردين) لتهلكنى بالاغواء وقرى لتغوين وان هى الخفة واللام هى الفارقة (ولو لا نعمة ربى) بالهداية والعصمة (لكنت من المحضرين) معك فيها

بالتحريك سعة شق العين والرجل أنجل والعين نجلاء والجمع نجل ورجل أعين وامرأة عيناى واسعة العين والجمع فيهما عين واصله فعل بالضم يقال رجال عين ونساء عين والبيض جمع بيضة وهو المعروف والمراد به هنا بيض النعام والمكنون المصون المستور من كنفه أى جعلته فى كنّ وهو الستروالبياض الذى يشوبه بعض من الصفرة احسن الوان الابدان عند العرب قال ذوالرمة * بياض فى برج صفراء فى عنجج * كأنها فضة قدمها ذهب * وقيل شبهت المرأة ببيض النعام فى تناسب اجزائها فان البيضة من أى جهة اقتبها كانت فى رأى العين متناسبة الاجزاء وقد لاحظ بعض الشعراء هذا المعنى حيث قال

* تناسب الاعضاء فيها فلا ترى * لمن اخلافا بل اثنين على قدر *
وقيل فى معنى المكنون انهن عذارى صححات مصونات عن الكسر قال الفرزدق

* خرجن الى لم يطمئن قبلى * وهن اصح من بياض النعام *

وذكر المكنون مع انه صفة جمع فينبغى ان يؤنث نظر الى اللفظ **قوله** وما بقيت من الذات إلا * اشار باراد هذا البيت الى ان عادة العرب الحديث على الشرب والاحاديث جمع حديث وهو الخبر قل او كثر على غير القياس **قوله** وقرى بتشديد الصاد * أى والدال ومعناها ائتك من الذين يعطون الصدقة وهذا المعنى لا يناسب قوله ائنا متنا وكنا ترابا وعظاما بل الملائم له ان المصدقين من التصديق وان يكون المعنى كانلى قرين يقول ائتك من يصدق بالبعث بعد ان يصير ترابا قال مجاهد كان ذلك القرين شيطانا وقيل كان من الانس وقال مقاتل كانا اخوين وقيل كانا شريكين حصل لهما ثمانية آلاف دينار ففاسماها واشترى احدهما دارا بالف دينار واراها صاحبه فقال كيف ترى حسنها فقال ما احسنها ثم خرج فتصدق بالف دينار وقال اللهم ان صاحبنى قد ابتاع هذه الدار بالف دينار وانا اسألك دارا من دور الجنة ثم ان صاحبه تزوج امرأة حسنة بالف دينار فتصدق هذا بالف دينار لاجل ان يزوجه الله من الحور العين ثم ان صاحبه اشترى بساتين بالف دينار فتصدق هذا بالف دينار رجاء ان يعوضه الله تعالى من بساتين الجنة ماشاء فاطلع شريكه على ما فعله بماله فقال اين مالك قال تصدقت به ليعوضنى الله فى الآخرة خيرا منه فقال ائتك لمن المصدقين لطلب الجزاء فى الآخرة فانكر ما فعله فبين الله انه بعد ما يعثان يوم القيامة يعطى الله المتصدق دارا من قصور الجنة وبساتين من بساتين الجنة فيمكن فيها بالهجرة والسرور ثم ان الله يزوجه من الحور العين ويعطيه ما يطلب فى الجنة وهما الاذان قص الله خبرهما فى سورة الكهف بقوله واضرب لهم مثلا رجلين الآية **قوله** أى ذلك القائل * أى الذى قال آنفاى كانلى قرين قال الواحدى ومحبى السنة قال المؤمن لاخوانه فى الجنة هل انتم مطلعون الى اهل النار لتنظروا كيف منزلة اخى فقال اهل الجنة ائتك اعرف به منا فاطلع انت فاطلع فرأى اخاه فى وسط الجحيم وقيل ان فى الجنة كوى ينظر اهلها منها الى اهل النار وان كان القائل هو الله تعالى او بعض الملائكة يكون المعنى هل تحبون ان تطلعوا وتعثروا على اهل النار لاريكم ذلك القرين المكذب بالبعث فاحب قرينه المسلم ان يراه فاطلع فرأى قرينه المكذب فى وسط الجحيم فان سوء الجحيم وسطها قال ابن عباس رضى الله عنهما سمى بذلك لاستواء المسافة منه الى الجوانب **قوله** وعن ابي عمرو مطلعون فاطلع * اصله مطلعونى فحذفت الياء كما تحذف فى رؤس الآتى وبقيت الكسرة دليلا عليها فاطلع بضم العين اما على انه ماض مبنى للمفعول او على انه مضارع منصوب بان المقدرة بعد الفاء فى جواب الاستفهام كما فى قوله فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا وقوله مطلعون من اطلعه غيره فاطلع هو وقوله فاطلع بمعنى طلع فان اطلع يستعمل لازما ومتعديا يقال طلع علينا فلان واطلع كاكرم واطلع بالتشديد ماضيا بمعنى واحد وان جعل اطلع ماضيا مبنيا للمفعول يكون القائم مقام الفاعل ضمير القائل لاصحابه ما قاله وتكون الهزمة للتعدية فانه يقال طلع زيد واطلعه غيره ولا يجوز ان يكون القائل فى هذه القراءة الله عز وجل ولا الملائكة بل هو القائل المذكور او لا يقول لاصحابه فى الجنة هل انتم مطلعون اياى على حال ذلك القرين فاطلع انا يعنى انظروا الى حاله حتى انظروا فان نظرى اليه متوقف على نظركم اليه لانه ليس من ادب المجالسة ان يستقل احدا الجلوسا بامر دون اصحابه ويجوز ان يخاطب ذلك القائل الملائكة ويقول يا ملائكة الله عز وجل هل انتم مطلعونى على حال قرينى فاطلع انا عليها قرنائى من اهل الجنة والمعنى اطلعونى لاطلع انا قرنائى وقال ابو البقاء هذه القراءة بعيدة جدا لان النون فى مطلعون ان كانت للوقاية فهى لا تلحق الاسماء وان كانت للجمع فلا تثبت فى حال الاضافة فان اسم الفاعل اذا ذكر بعده ضمير المتكلم او المخاطب لا يذ كر معه النون ولا التنوين تقول

زيد ضاربي وهما ضاربك وهما ضاربوك ولا يجوزهم ضاربوني ولا هم ضاربونك الا في الشعر الا انه قد قرئ مطلعوني
وجمع بين النون وضمير المتكلم والقياس مطلعي بياء مشددة وكسر العين لان الاصل مطلعوي باضافة مطلعون
الى ياء المتكلم سقطت النون بالاضافة ثم ابدلت الواو ياء فادغمت كما في مسلمي وقوله عليه الصلاة والسلام
أو مخرجي هم * وذكر المصنف لهذه النون وجهين الاول انها نون الجمع وان الحال ليست حال الاضافة فان
مطلعون وان كان على صورة الاضافة ليس بمضاف حقيقة لان اصله مطلعون اياي فوضع المتصل موضع المنفصل
وردة عليه بان هذا ليس من مواضع المنفصل حتى يقال ان المتصل وضع موضعه فانه لا يقال زيد
ضارب اياي لانه لا يصار الى المنفصل الا اذا تعذر المتصل ولم يتعذر ان يقال مطلعي وضاربي ويمكن ان يجاب عنه
بمنع الاقتران على المتصل حال ثبوت النون والتنوين قبل الضمير فيصير الموضع للمنفصل فيصح التوجيه المذكور
والوجه الثاني ان هذه النون نون الوقاية الا اسم الفاعل شبه في اتصال نون الوقاية بالفعل المضارع لما بينهما
من المواخاة كأنه قيل هل انتم تطلعون واصله مطلعوني بنونين نون الوقاية ونون الجمع فحذفت احدي النونين والياء
ايضا اكتفاء بالكسرة **قوله** نحن مخلدون منعمون **قوله** ريدته الاشارة الى المعطوف عليه المحذوف
وهو جملة قوله نحن مخلدون منعمون وهي مقدرة بعد الهزة عطف عليها قوله فأنحن بميتين بقوله عطف على
محذوف جواب عما يقال كيف جاز دخول همزة الاستفهام على فاء العطف في قوله تعالى افأنحن بميتين
فان همزة الاستفهام تقتضي صدر الكلام وفاء العطف تقتضي وسط الكلام وتقدم شيء يعطف بها ما بعدها
عليه فكيف يحتمل * وتقرير الجواب ان الذي عطف عليه بالفاء مقدر بعد الهزة اما تقدير مخلدون فقد دل
عليه قوله بميتين واما تقدير منعمون فقد دل عليه قوله بمعدين **قوله** ونصبها على المصدر **قوله** يعني انه مستثنى
مفرغ معرب على حسب العامل اى منصوب بميتين نصب المصدر بالفعل الواقع قبله في مثل قولك ما ضربت زيدا
الاضربة واحدة كأنه قيل افأنحن نموت موتة الاموات الاولى وقيل على الاستثناء المنقطع اى لكن الموتة الاولى
كانت لنا في الدنيا والموتة المستفهم عنها هي ما تكون في الجنة والتي كانت في الدنيا خارجة عنها **قوله** كالكفار
فانهم معذبون في حالة يتمنون فيها الموت كل ساعة قبل لبعض الحكماء ما الذي هو شر من الموت قال الذي يتمنى فيه الموت
قوله تقر به الله **قوله** حيث كان ينكر البعث والثواب الدائم للطبع **قوله** او معاودة **قوله** عطف على
قوله تمام كلامه يعني ان ذلك القائل لما تم الكلام مع قرينه الذي هو في النار عاد الى مخاطبة جلسائه من اهل الجنة
وقال افأنحن بميتين على صورة الاستفهام ومقصوده التقرير والتحدث بنعمة الله تعالى عليه والانهاج
والسرور بحاله فان تذكر الخلود في الجنة لذة دونها كل لذة والجمع الفرح يقال بجمع به من باب علم وبجخته انا تجبها
فجمع اى فرحته وفرح **قوله** وهو ايضا يحتمل الامرين **قوله** اى كونه من كلام ذلك القائل وكونه من كلام الله تعالى
قوله اذ ذلك **قوله** اشارة الى الرزق المعلوم المعدلعباده المخلصين وقصة القائل المتعلقة بقرينه ذكرت استطراد ايين
الكلامين المتصلين فانه تعالى لما ذكر كرامات المخلصين ومن كراماتهم كونه على سرر متقابلين وعلى الشراب متجادين
الى ان قال لمثل هذا فليعمل العاملون اتبعه بقوله اذ ذلك خير زلا الآية ومعلوم انه لانسبة لاحدهما الى الآخر
في الخبرية الا انه جاء بهذا الكلام على سبيل السخرية به او لاجل ان المؤمنين لما اختاروا ما أدى الى الرزق المعلوم
كان ذلك خيرا في معتقدهم وان الكفار لما اختاروا ما أدى الى شجرة الزقوم كان الواجب ان يكون خيرا في معتقدهم
فتنسب السخرية اليها بحسب اعتقادهم اياها في تلك الشجرة وفيما يؤدي اليها فسلخوا عن الافضل منهما وان لم يكن
في احدهما فضل في نفس الامر توخا للكافرين على سوء اختيارهم وقيل الزقوم شجرة مسمومة يخرج لها
ابن منى من شئ منه جسم احد تورم فأت فسميت باسم هذه الشجرة الشجرة التي وصفها الله تعالى بقوله انها شجرة
تخرج في اصل الجحيم **قوله** محنة وعذابا **قوله** الجوهرى قال الخليل الفتن الاحراق قال تعالى يوم هم
على النار يفتنون اى يحرقون ويعذبون ومعنى الآية جعلنا هذه الشجرة عذابا لهم يعذبون بها في النار بان يكلفوا
تناولها فيشق عليهم لك ويقال فتن الرجل فتونا اذا اصابته فتنة فذهب ماله او عقله وكذلك اذا اختبر وامتحان
قال تعالى وقتناك فتونا والغائن المضل عن الحق والكافرون لما سمعوا ذكر كون هذه الشجرة في النار افتنوا به
في دينهم وتوسلوا به الى الطعن في القرآن والنبوة والتمادي في الكفر فعنى الآية انا جعلنا ذكر كون هذه الشجرة
في النار مما افتن الكفار به في دينهم ولم يعلموا ان من خلق النار قادر على ان يمنع النار من احراق الشجرة لانه اذا جازان

(افأنحن بميتين) عطف على محذوف اى
نحن مخلدون منعمون فأنحن بميتين اى بمن
شأنه الموت وقرئ بميتين (الاموات الاولى)
التي كانت في الدنيا وهي متناولة لما في القبر
بعد الاحياء للسؤال ونصبها على المصدر
من اسم الفاعل وقيل على الاستثناء المنقطع
(وأنحن بمعدين) كالكفار وذلك تمام
كلامه لقرينه تقر به الله او معاودة الى مكالة
جلسائه تحدثا بنعمة الله ونجيبها بها وتجبها
منها وتعريضا للقرين بالتوبيخ (ان هذا هو
الفوز العظيم) يحتمل ان يكون من كلامهم
وان يكون كلام الله لتقرير قوله والاشارة
الى ما هم عليه من النعمة والخلود والامن
من العذاب (لمثل هذا فليعمل العاملون)
اى لنيل مثل هذا يجب ان يعمل العاملون
لالحظوظ الدنيوية المشوبة بالآلام السريعة
الانصرام وهو ايضا يحتمل الامرين
(اذ ذلك خير زلا ام شجرة الزقوم) شجرة
عمرها نزل اهل النار وانتصاب زلا على التمييز
او الحال وفي ذكره دلالة على ان ما ذكر
من النعيم لاهل الجنة بمنزلة ما يقام للنازل
ولهم فيما وراء ذلك ما يقصر عنه الافهام
وكذلك الزقوم لاهل النار وهو اسم شجرة
صغيرة الورق دفرة مرة تكون بتهامة
سميت به الشجرة الموصوفة (انا جعلناها
فتنة للظالمين) محنة وعذابا لهم في الآخرة
او ابتلاء في الدنيا فانهم لما سمعوا انها في النار
قالوا كيف ذلك والنار تحرق الشجر
ولم يعلموا ان من قدر على خلق ما يعيش
في النار ويلتذ بها فهو قادر على خلق الشجر
في النار وحفظه من الاحراق

يكون في النار زبانية والله تعالى يمنع النار عن احراقهم فلم لا يجوز مثله في هذه الشجرة قال الكلبي لما نزلت هذه الآية قال ابن الزبيري اكثر الله في بيوتكم الزقوم فان اهل اليمن يسمون التمر والزبد بالزقوم فقال ابو جهل لجارته زقينا فانت بزبد وتمر وقال تزقوا فان هذا الذي يتوعدكم به محمد فقال تعالى انها شجرة تخرج في اصل الجحيم رذا لقولهم انه تمر وزبد وفيه ايماء الى دفع استبعادهم ان تكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر وذلك ان الشئ انما يهلك بمصادفة ما يخالفه من جهة العنصر والطبيعة ويقوى بما يوافقهما وتلك الشجرة لما ثبتت في ارض جهنم وكان اصل عنصرها النار لم ان تبقى في النار ولا تحترق بها بخلاف سائر الاشجار فانها لما لم تثبت في النار لم تبقى فيها كالسلك فانه لما تولد في الماء بقي فيه ولم يفرق بخلاف ما لم يتولد في الماء من الحيوانات فانه لا يبقى في الماء بل يفرق

قوله مستعار من طلع الثمر يعني ان الطلع موضوع لما يطلع من النخل وهو الكرم قبل ان ينشق سمي به الثمر لطلوعه منه كل سنة شبه ثمر شجرة الزقوم ثم النخل في الشكل او في الطلوع من الشجر فاستعير اسم المشبه به وهو الطلع للمشبه وهو ثمر شجرة الزقوم **قوله** وهو تشبيه بالتحليل والتشبيه التخييلي ما يكون المشبه فيه مما لا تحقق له في الخارج بل لا يتحقق الا في الوهم فالشياطين ورؤسهم وان كانوا موجودين الا انهم غير مرئيين للانسان وليس لهم بالنسبة الى الانسان صورة محقة في الخارج ولكنهم اعتبروا صورة قبحة للشيطان بطريق التخييل وهو اعمال القوة الواهية ثم شبهوا به طلع شجرة الزقوم اي ثمرها قال الامام ان الناس لما اعتقدوا في الملائكة كمال الفضل والصورة والسيرة واعتقدوا في الشياطين نهاية القبح في الصورة والسيرة فكما حسن التشبيه بالملك عند ارادة كمال الفضل في قول نسوة يوسف ان هذا الملك كريم كذلك حسن التشبيه برؤس الشياطين في القبح وكراهة النظر **قوله** ولعلها سميت بها لذلك اي لعل ذلك الصنف من الحيات سميت بالشياطين لاشتغالها على الاعراف وهو جمع عرف وهو ما على رقبة القرس من الشعر فعلى هذا لا يكون التشبيه من قبيل تشبيه المحسوس بالتخييل بل يكون تشبيها بما له تحقق في الخارج **قوله** لغلبة الجوع فان المضطر ربما يستريح من الضرر الذي فيه بما يقاربه في الضرر فاذا جوعهم الله الجوع الشديد يجوز ان يفزعوا الى ازالة ذلك الجوع بتناول تلك الشجرة مع خشونتها ونقنها ومرارة طعمها وان الزبانية يجبرونهم على اكلها تنكيلا لعذابهم **قوله** اي بعد ما شبعوا منها الخ **اشارة** الى ان المراد من التراخي المستفاد من كلمة ثم التراخي الزماني بان يمر عليهم بعد غلبة العطش عليهم واستسقاؤهم بما يدفع عطشهم زمان طويل زيادة في عذابهم ثم يغاثون بما هو اضر من الاول ثم يجوز ان يكون المراد به التراخي في الرتبة من حيث انه وصف لطعامهم تلك الكراهة والبشاعة بان شبهه برؤس الشياطين ثم ذكر شرابهم بما هو اكره وابشع **قوله** لشرابا من غساق او صديد قال المصنف في تفسير سورة عم والغساق ما يغسق اي يسيل من صديد اهل النار وقيل هو الزهرير انتهى كلامه ولا يخفى ان حل الغساق على الزهرير لا يستقيم ههنا فنعين حله على الصديد ويمنعه ايضا عطف الصديد عليه باو وقيل الغساق الدم والقبح الاسود الذي يسيل من اعضاء اهل النار والصديد ماء اصفر يسيل منها فيصح العطف حيثئذ والحميم الماء الحار المتناهي في الحرارة والشوب بفتح الشين مصدر بمعنى الخلط والمزج اخبر الله تعالى ان اهل النار لا يدوقون فيها برذا ولا شرابا الا حميا وغساقا وقال في موضع آخر وسقوا ماء حميا قطع امعاءهم واخبر في هذه الآية ان لهم بعد ما شبعوا منها لشوبا من حميم بيان لما يشابهه اي يمزج بشرابهم الحميم في مقابلة مزج الزنجبيل والكافور والمسك بشراب اهل الجنة قال تعالى ويسقون فيها كأسا كان مزاجها زنجبيلا وان الابرار يشربون من كأس كان مزاجها كافورا ويسقون من رحيق مخنوم ختامه مسك وقيل الشوب عام في كل ما خلط بغيره ويحتمل ان يكون مراد المصنف بقوله والاول مصدر سمي به هذا المعنى بل هو الاول فيكون قوله تعالى من حميم صفة لشوب بالتهويل والتفخيم فان الحميم يشوي الوجوه ويقطع الامعاء **قوله** الى دركاتهما او الى نفسها **قوله** يعني ان ما يفهم من الآية هو انهم بعد اكل الزقوم وشرب الحميم يرجعون الى الجحيم وهذا يدل على انهم عند شرب الحميم لم يكونوا في الجحيم فاوجه اجاب اولان المراد بالجحيم الدركات التي اسكن كل واحد منهم في كل واحدة منها وانهم عند شرب الحميم لم يكونوا في دركاتهم فانه يذهب بهم عن منازلهم ودركاتهم الى شجرة الزقوم فيأكلون الى ان يملؤوا بطونهم ويسقون بعد ذلك ثم يرجعون الى دركاتهم فهذا لا ينافي ان تكون شجرة الزقوم في الجحيم غاية ما في الباب انهم ليسوا في منازلهم وثانيا فانهم خارجان عن الجحيم بناء على انهم انزل بقدم اليهم قبل دخولها فيأكلون ويشربون ثم يدخلونها ولما كان لفظ الرجوع آيا عن هذا المعنى فيسره

(انها شجرة تخرج في اصل الجحيم) منبتها في قعر جهنم واغصانها ترتفع الى دركاتهما (طلعها) حلقها مستعار من طلع الثمر لشاركتها اياه في الشكل او الطلوع من الشجر (كأنه رؤس الشياطين) في تنامي القبح والهول وهو تشبيه بالتحليل كتشبيه الغائق في الحسن بالملك وقيل الشياطين حيات هائلة قبحة المنظر لها اعراف وعللها سميت بها لذلك (فانهم لا تكون منها) من الشجرة او من طلعها (فاللون منها البطون) لغلبة الجوع او الجبر على اكلها (ثم ان لهم عليها) اي بعد ما شبعوا منها وغلبهم العطش وطال استسقاؤهم ويجوز ان يكون ثم لما في شرابهم من مزيد الكراهة والبشاعة (لشوبا من حميم) لشرابا من غساق او صديد مشوبا بامعاء حميم يقطع امعاءهم وقرى بالضم وهو اسم ما يشابهه والاول مصدر سمي به (ثم ان مرجعهم) مصيرهم (لالى الجحيم) الى دركاتهما او الى نفسها فان الزقوم والحميم نزل يقدم اليهم قبل دخولها

وقيل الجحيم خارج عنها لقوله تعالى هذه جهنم التي يكذب بها الجحرون بملوفون بيدها وبين جحيم آن يوردون اليه كما يورد الابل الى الماء ثم يردون الى الجحيم ويؤيده انه قرئ ثم ان منقلبهم (انهم القوا) ٦١ آباءهم ضالين فهم على آثارهم يهرعون) تعليل لاستحقاقهم تلك الشدة بتقليد الآباء

في الضلال والاهراع الاسراع الشديد كأنهم يزعمون على الاسراع على أثرهم وفيه اشعار بانهم بادروا الى ذلك من غير توقف على نظر وبحث (ولقد ضل قبلهم) قبل قومك (اكثر الاولين وقد ارسلنا فيهم منذرين) انبياء اندروهم من العواقب (فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) من الشدة والعظاظة (الاعباد الله المخلصين) الا الذين تنبهوا بانذارهم فاخلصوا دينهم لله وقرئ بالقصص اي الذين اخلصهم الله لدينه والخطاب مع الرسول عليه السلام والمقصود خطاب قومه فانهم ايضا سمعوا اخبارهم ورأوا آثارهم (ولقد نادانا نوح) شروع في تفصيل القصص بعد اجمالها اي ولقد دعانا حين ايس من قومه (فلنم الجحيمون) اي فاجنبنا احسن الاجابة والتقدير فوالله لم الجحيمون نحن فحذف منها ما حذف لقيام ما يدل عليه (ونجيناها واهله من الكرب العظيم) من الغرق او اذى قومه (وجعلنا ذريته هم الباقين) اذ هلك من عداهم وبقوا متناقلين الى يوم القيامة اذ روى انه مات كل من كان معه في السفينة غير بنيه وازواجهم (وتركنا عليه في الآخريين) من الامم (سلام على نوح) هذا الكلام اجبي به على الحكاية والمعنى يسلمون عليه تسليما وقيل هو سلام من الله عليه ومفعول تركنا محذوف مثل الشاء (في العالمين) متعلق بالجار والمجرور ومعناه الداء بثبوت هذه التحية من الملائكة والثقلين جميعا (انا كذلك نجزي المحسنين) تعليل لما فعل بنوح من التكرمة بانه مجازاة له على احسانه (انه من عبادنا المؤمنين) تعليل لاحسانه بالايمان اظهارا لجلالة قدره واصالة امره (ثم اغرقنا الآخريين) يعني كفار قومه (وان من شيعته لابراهيم) ممن شايعة في الايمان واصول الشريعة ولا بعد اتفاق شرعهم في الفروع او غالبا وكان بينهما الفان وسقانة واربعون سنة وكان بينهما نبيان هود وصالح صلوات الله عليهم (اذ جاء ربه) متعلق بما في الشيعة من معنى المشايعة او بمحذوف هو اذكر (بقلب سليم) من آفات القلوب

بالمصير والدخول وثالثا بانهما خارجان عن الجحيم وانهم يدخلونها ويعذبون فيها فاذا جاعوا جاؤا الى الزقوم واذا عطشوا جاؤا الى الجحيم وسقوا ماء حميما قطع امعاءهم فيسألون ان يردوا الى الجحيم فهم كذلك يردون في العذاب **قوله** ويؤيده فيه انه ما الفرق بين المنقلب والمرجع مع ان كل واحد منهما بمعنى العود حتى تكون احدى الترتيبين مؤيدة لهذا المعنى دون الآخر **قوله** والاهراع الاسراع الشديد الجوهرى قوله تعالى وجاءه قومه يهرعون اليه قال ابو عبيدة يستحشرون اليه كأنه يحث بعضهم بعضا ويحضه على الاسراع وهو بمعنى قول المصنف كأنهم يزعمون على الاسراع على أثرهم يقال ازججه اي اقلقه وقلعه من مكانه وقوله تعالى ولقد ضل قبلهم تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بانى قد ارسلت قبلك رسلا الى الامم الماضية فكذبهم قومهم فصبروا واستمروا على دعوتهم الى الله تعالى فاقتد بهم وما عليك الا البلاغ **قوله** الا الذين تنبهوا بانذارهم اشارة الى ان المراد بالمنذرين الكفار منهم والاستثناء منقطع بمعنى لكنهم نجوا مما اهلكوا به **قوله** فاخلصوا دينهم لله تفسير للمخلصين بكسر اللام على قرآءة ابن كثير وابى عمرو وابن عامر وقد مر ان الباقين قرأوا بفتح اللام وفسره بانهم الذين اخلصهم الله لدينه اي اسطفاهم لطاعته **قوله** والمقصود خطاب قومه لان هذا الكلام يقصده الزجر والتعنيف وذلك لا يلبق الا بهم **قوله** شروع في تفصيل القصص بعد اجمالها فان قوله ولقد ضل قبلهم اكثر الاولين الى آخر الآية يدل اجمالا على انه تعالى ارسل الى الاولين رسلا اندروهم من العواقب فلم ينهوا بانذارهم قال امرهم الى شدة وعظاظة والآن شرع في تفصيل قصص الانبياء ووقائعهم فالقصة الاولى حكاية حال نوح عليه الصلاة والسلام حين نادى ربه ان ينجيه مع من نجى من الغرق وقبل نادى ربه اي استنصره على كفار قومه وقدر فوالله لدلالة قوله فلنم الجحيمون عليه والفاء في قوله فلنم الجحيمون تدل على ان حصول هذه الاجابة مرتب على ذلك والحكم المرتب على الوصف المشتق يقتضى كونه معللا به وهذا يدل على ان النداء بالاخلاص سبب حصول الاجابة و اشار الى ان اللام الداخلة على نعم لام جواب لقسم مقدر والى ان الخصوص بالمدح ايضا محذوف لدلالة نعم عليه **قوله** اذهلت من عداهم تعليل للمحصرا المستفاد من قوله تعالى هم الباقين قيل كان لنوح عليه الصلاة والسلام ثلاثة اولاد سام وحام ويافث فلما استوت سفينة نوح عليه الصلاة والسلام على الجودي وخرج من السفينة بمن معه مات من كان معه من الرجال والنساء الا هذه الاولاد الثلاثة قتلوا وتوالدوا فالتاس كلهم بعد طوفان نوح عليه الصلاة والسلام لم يقتلوا الا منهم فسام ابو العرب وفارس والروم وحام ابو السودان ويافث ابو الترك والجزر ويا جوج وما جوج **قوله** هذا الكلام اشارة الى ان جلة سلام على نوح في العالمين في محل النصب على انها مفعول تركنا وتركنا القول الثاني وتركنا عليه في الامم ثناء حسنا فحذف المفعول به وبه تم الكلام ثم ابتدأ اجل ذكره فقال سلام على نوح في العالمين وهو في المعنى تفسير لمفعول تركنا اي تركنا عليه ثناء حسنا هو هذا الكلام وهو سلام من الله عليه **قوله** متعلق بالجار والمجرور يعني انه بدل من قوله في الآخريين وهذا اشارة الى سؤال مقدر وهو انه اذا كان معنى قوله تعالى وتركنا عليه في الآخريين من الامم ان يسلموا عليه تسليما ويدعوا له فامعنى للعالمين فانه كالتكرار لقوله في الآخريين ومحصول الجواب ان قوله في العالمين ادل على الشمول والاستغراق من قوله في الآخريين فذكر بعده لثلا يخرج احد من يدخل في العالمين من الملائكة والثقلين من اهل التسليم والدعاء لنوح عليه الصلاة والسلام فعنى قوله سلام على نوح في العالمين على ان يكون سلام على نوح مفعول تركنا اي تركنا عليه الداء بثبوت هذه التحية له من الملائكة والثقلين جميعا **قوله** من التكرمة علل هذه التكرمة السنية بكونه من اولي الاحسان ثم علل كونه محسنا بان كان عبدا مؤمنا اظهارا لجلالة محل الايمان ورفع واصالة امره وجعل الدنيا مملوءة من ذريته وتبعية ذكره الجليل في السنة العالمين **قوله** او غالبا اي في غالب الفروع واكثرها فيكون معنى من شيعته ممن شايعة في الشريعة اصولها وفروعها ويؤيد هذا المعنى قول ابن عباس رضى الله عنهما من اهل دينه وعلى سنته وشيعة الرجل اتباعه وانصاره من شايعة شيئا اي تبعه وقوله اذ جاء ان كان معمولا لا ذكر المقدر كما هو المشهور يكون مفعولا به له وان كان عاملا ما في الشيعة من معنى المشايعة يكون ظرفا له والمعنى ان من شايعة نوحا في اصول علم الشريعة او فيها مطلقا حين جاء ربه بقلب سليم لابراهيم وقبل عليه لا يجوز ان يكون العامل ما في الشيعة من معنى المشايعة لانه يستلزم الفصل بين المفعول وعامله باجنبي وهو لابراهيم فانه اجنبي من شيعته ومن اذوا ايضا لام الابتداء تمنع

ان يعمل ما قبلها فيما بعد فان اللام في ل ابراهيم لام ابتداء دخلت على اسم ان للفصل بينه وبينها بظرف هو خبر ان
قوله خالص لله - اشارة الى ان المراد من العلائق كل علاقة تكون لغير الله وان سليم يجوز ان يكون بمعنى
فاعل اي سالم وخالص وعلى قوله او مخلص له بمعنى المفعول اي بقلب اخلصه الله من الشرك والشك او من التعلق
بغيره تعالى **قوله** ومعنى المجي به ربه - يعني ان حقيقة المجي بالشيء موضع كذا نقله من مكانه وهذا المعنى
لا يتصور فيما نحن فيه قال الطيبي ناقلا عن المطلع معنى المجي به ربه انه اخلص لله قلبه وعرف ذلك منه كما يعرف
مجي الغائب وحضوره فضرب المجي مثلا لذلك انتهى يريد انه شبه اخلاص ابراهيم عليه الصلاة والسلام قلبه لربه
ومعرفة الله تعالى كون ذلك الاخلاص منه موجودا بالمجي بالغائب محضر احد فعرفه واحواله فاستعير هذا
التركيب للمشهد على سبيل الاستعارة التمثيلية وعلى ما ذكره المصنف شبه اخلاص ابراهيم قلبه لله بالمجي به متخفا
ايه فاستعير له ذلك **قوله** ماذا تعبدون - استفهام توبيخ وتقرع على تلك الطريقة وقوله آلهة مفعول به لقوله
تريدون قدم عليه العناية لانهم يقدمون الذي شأنه اهم والا هم ببيانهم يعني الآلهة ودون ظرف لتريدون وافكا
يجوز ان يكون مفعولا له اي تريدونهم للافك قدم على المفعول به لان الاهم عنده ان يكافهم بانهم على افك وباطل
في شركتهم والافك اسوء الكذب يقال كاذبه اذا استقبله بوجهه ويجوز ان يكون افكا مفعولا به وآلهة بدلا
منه للايضاح والتبيين ولما ورد ان الافك معنى والالهة ذوات واعيان فكيف يعبر عن اسم المعنى باسم العين ويبدل
منه * اجاب عنه بوجهين الاول انه جعل الآلهة افكا في نفسها للبالغة في افك من يتخذها آلهة والثاني ان
المراد بالآلهة عبادتها وهي اسم معنى كالمبدل منه ويجوز ان يكون حالا من فاعل تريدون او من مفعوله وهو آلهة
والمعنى تريدون آلهة من دون الله آفكين او مأفوكا فيها **قوله** لكونه رب العالمين - فان الحوادث كما تحتاج
في حدوثها الى المحدث تحتاج في بقائها الى من يبقها او يربها والتربية تبليغ الشيء الى كماله شيئا فشيئا فهي من النعم
التي تستوجب شكر من انعم بها وان لا يترك عبادته فلذلك علل المصنف كونه حقيقا بالعبادة بكونه رب العالمين
واشار بهذا التفسير والتعليل الى ان قوله رب العالمين اراد به لازمه وهو كونه حقيقا بالعبادة مجازا مرسل او كناية
قوله والمعنى انكار ما يوجب ظنا - يصد او يجوز او يقتضي فالمعنى على الاول انه في حد نفسه موصوف بكونه
رب العالمين وحقيقا بعبادة المكافين لما الذي افادكم ظنا بما فيه من اوصافه يكون ذلك الظن سببا لاعراضكم عن
عبادته الى عبادة الاصنام فمعنى الاستفهام تجهيلهم في حقه تعالى باعتبار الوصف وكذا على الثالث وتقديره انه
في حد نفسه موصوف بكونه رب العالمين مالكا لامورهم متصرفا فيهم بالقهر والقدرة التامة فالذي افادكم ظنا
باتصافه بوصف يقتضي الأمن من عقابه وقد عصيته وعبدتم غيره والمعنى على الثاني ما ظنكم رب العالمين اي
شيء هو في ذاته وما الذي افادكم ظنا بان حقيقته المخصوصة ماهي حتى يجوزتم كون الاصنام ندا له فان ند الشيء
ما يشركه في حقيقته الخاصة وتجوز اشراك غيره به يتوقف على معرفة حقيقته فعلى هذا معنى الاستفهام
تجهيلهم في حقه تعالى باعتبار حقيقته الخاصة وعلى التقادير الثلاثة يحصل الالتزام وينقطع الكلام وهو ظاهر
ويثبت ان الاشراك افك وباطل وهو معنى قوله كالجنة على ما قبله **قوله** فرأى مواقعها الخ - اي نظر في عين
النجوم ونفسها في السماء ولم يكن النظر في نفس النجوم مما يستدل به على شيء من الاحكام جعل نظره اليها ليتوصل الى
رؤية احوالها من مواقعها واتصالاتها وهي مما يستدل بها **قوله** ولا منع منه - جواب ما يقال من ان النظر
في علم النجوم او كتابها غير جائز فكيف اقدم ابراهيم عليه الصلاة والسلام عليه وتقريره اننا لانسلم ان النظر في علم النجوم
والاستدلال بها حرام مطلقا لان من اعتقد ان الله تعالى خص كل واحد من هذه الكواكب بطبيع وخاصة لاجلها
يظهر منه انه مخصوص فهذا العلم على هذا الوجه ليس بباطل مع ان فيه فائدة اخرى وهي انه فعل ما يفعل الناظر
في النجوم ليستدل بها على الحوادث من جهتها واراد به ان يوهمهم ان النجوم تدل على انه سيسقط غدا في مخرجه
ان خرج معهم الى موضع عيدهم فاراهم انه يريد ان يتخلف عنهم في منزله لئلا يترابده ما يحدث بسبب الحركة فوقع
عندهم انه كذلك فاعرضوا عنه مولين الادبار قائم كانوا منجمين يققون بها على امورهم فعاملهم على مقتضى
عادتهم احتيالا ليتخلف عنهم فانه عليه الصلاة والسلام لما كلمهم في الاصنام ونهاهم عن عبادتها فلم يقبلوا منه اراد
ان يريهم ما قال في الاصنام من انها لا تضر ولا تنفع ولا تقدر ان تدفع عن نفسها من اراد بها سوءا فكيف عن غيرها
بان يكسرها وكان يحتمل الى ان يخلو بيت الاصنام فراقب الفرصة وانتظر عيدا لهم فخرجون فيه الى الصحراء

او من العلائق خالص لله او مخلص له وقيل
حزين من السليم بمعنى اللديغ ومعنى المجي به
ربه اخلاصه له كأنه جاء به متخفا اياه اذ قال
لا به وقومه ماذا تعبدون بدل من الاولى
او ظرف جاء او سليم (اشك آلهة دون الله
تريدون) اي تريدون آلهة دون الله افكا قدم
المفعول للعناية ثم المفعول له لان الاهم ان يقرر
انهم على الباطل ومبنى امرهم على الافك
ويجوز ان يكون افكا مفعولا به وآلهة بدلا
منه على انها افك في نفسها للبالغة او المراد
بها عبادتها الخذف المضاف او حالا بمعنى آفكين
(فما ظنكم رب العالمين) بمن هو حقيق بالعبادة
لكونه رب العالمين حتى تركتم عبادته
او اشركتم به غيره او أنتم من عذابه والمعنى
انكار ما يوجب ظنا فضلا عن قطع بصده عن
عبادته او يجوز الاشراك به او يقتضي
الأمن من عقابه على طريقة الالتزام وهو
كالجنة على ما قبله (فنظر نظره في النجوم)
فرأى مواقعها واتصالاتها اوفى عليها
او كتابها ولا منع منه مع ان قصده ايهامهم

بجلة فدعوه يومئذ الى الخروج معهم فاحتال للتخلف عنهم بما ذكر **قوله** على انه مشارف للسقم متعلق
 بقوله استدلووا اشارة الى جواب ما يقال انه عليه الصلاة والسلام لم يكن سقيما فكيف اخبرهم بخلاف حاله كاذبا وتقرر
 الجواب ان تسمية الشيء باسم ما يؤول اليه امره ليس بكذب بل هو واقع في القرآن والحديث نحو انك ميت وانهم
 ميتون اي سيموتون وقوله عليه الصلاة والسلام من قتل قتيلا فله سلبه اي من يقتل وكما تقول لمن رأته متجهزا
 للسفر انك مسافر والعدوى مجاوزة الطاعون والجرب ونحوهما من صاحبه الى غيره **قوله** او بصدد الموت
 فيكون سقيما بالفعل بطريق التورية على انه حامل الموت في عنقه ومن يحمل الطاعون فهو سقيم فحامل الموت
 اولى روى انه مات رجل فجأة فقيل سبحان الله مات وهو صحيح فقال اعرابي صحيح من الموت في عنقه **قوله**
 من روعة الثعلب وهي ذهابه في خفية وحيلة يقال راغ الى كذا اي مال اليه ثمرا عبر عن ذهابه اليها بالرغ
 من حيث انه توسل اليه بان اوهمهم سقمه واعتذره في التخلف عنهم روى ان ابراهيم عليه السلام لما دخل بيت
 الاصنام رأى انهم وضعوا بين يديها طعامهم الذي اصلحوه للعبد وقالوا اذا كان حين نرجع رجعنا وجدنا طاعنا
 وقد باركت الاصنام فيه فاكلناه مباركا نافعنا فلما نظر اليها والى ما بين يديها من الطعام قال الانا اكلون فلما لم تجب
 الاصنام قال مالكم لا تنطقون على وجه الاستهزاء بها و اشارة الى انحطاط حالها عن حال عيبتها وهو وان كان
 خطاب جاد لكنه صح من النبي لانه يعبر عما في ضميره من الاستدلال على بطلان مايتوهم فيها وعدى راغ الثاني
 بعلى لمانه مع الضرب المستولى عليهم من فوقهم الى اسفلهم فيكون الاستعلاء حقيقيا او لشرف الفاعل وكراهة
 المفعول فلا استعلاء مجازي وان كان اليمين بمعنى احدى اليدين يكون ضربا ملاسما باليمين وان كان بمعنى الحلف كانت
 الباء للسبب **قوله** كما شرحه في قوله في سورة الانبياء من فعل هذا بالهتاء دفع لمايتوهم من التناقض
 بين هذه الآية وبين ما في سورة الانبياء من قوله من فعل هذا بالهتاء فانه سؤال عن الكاسر فيقتضى عدم علمهم
 بان الكاسر هو ابراهيم فاجيبوا باننا سمعنا ابراهيم يذمهم فلعله هو الكاسر وهذه الآية تدل على انهم ابصروه بضربهم
 باليمين ويكسرهم فاقبلوا اليه يسرعون ليكفوه فدفعه بما دفع به الزمخشري حيث قال فيه وجهان احدهما ان يكون
 الذين ابصروه وزفوا اليه نفرانهم دون جمهورهم وكبرائهم فلما رجع الجمهور من عيدهم الى بيت الاصنام لياكلوا
 الطعام الذي وضعوه عندها لتبارك عليه ورأوا مكسورة اشمازوا اي انقبضوا من ذلك وسألوا من فعل هذاها
 قال اولئك نفر على سبيل التورية والتعريض سمعنا فتى يذكركم يقال له ابراهيم والثاني انه عليه الصلاة والسلام
 كسرهما وذهب ولم يشعر بذلك احد وكان اقبالهم اليه يزفون بعد رجوعهم من عيدهم وسؤالهم عن الكاسر وقولهم
 فأتوا به على اعين الناس يؤيد الثاني **قوله** تعالى يزفون حال من فاعل اقبلوا واليه يجوز تعليقه
 بما قبله او بما بعده **قوله** من زفيف النعام يريد ان اصل الزفيف للنعام وهو اشتد عندها يقال زف الظالم
 الذكر من النعام يزف بكسر الزاي زفيفا اي عدا واسرع في المشي مع تقارب الخطو وزف القوم في مشيهم
 اي اسرعوا ومنه الآية المذكورة على قراءة غير حجة فانهم قرأوا بفتح الباء وكسر الزاي وتشديد الفاء وفسره
 في الكواشي بقوله يسرعون في المشي مع تقارب الخطو فان قرئ بضم الباء مجهولا او معلوما فهو من ازف غيره
 اي حمله على الزفيف وقرئ يزفون على وزن يعدون ويزفون على وزن يعزون والحداء سوق الابل وحملها على
 سرعة المشي بالنعمة فلما اقبلوا اليه مسرعين ادركوه واخذوه وعاتبوه على كسر الاصنام وقالوا نحن نعبدوها وانت
 تكسرها فقال لهم على طريق التوبيخ اتعبدون ماتختون ووجد التوبيخ ظاهرا وهو ان الخشب والجرجر قبل النحت
 والاصلاح ما كان معبودا البتة فاذا نحت وشكله على الوجه المخصوص لم يحدث فيه الا آثار تصرفه فلو صار
 معبودا له عند ذلك لزم ان يكون الشيء الذي لم يكن معبودا اذا حصل فيه آثار تصرفه صار معبودا له وفساد
 ذلك واضح عند كل من له ادنى تمييز **قوله** وما تعملونه الى قوله او عملكم بمعنى معمولكم ليطابق ماتختون
 اشارة الى ان ما في وما تعملون موصولة او مصدرية على ان لا يكون المصدر بمعنى الحدث بل بمعنى المفعول وعمله بان
 المقصود من قوله والله خلقكم وما تعملون الاحتجاج على المشركين في بطلان عبادة منھوتهم بان العابد والمعبود
 جميعا خلق الله فكيف يعبد الخلق الخلق على ان العابد منهما هو الذي عمل صورة المعبود وشكله ولولا العابد
 لما قدر المعبود ان يصور نفسه ويشكلها وهذا المعنى لا يستفاد منه ظاهرا الا بان يحمل ما على احد التفسيرين فانه
 على كل واحد منهما يكون ما تعملون عبارة عن معمولكم كما ان ماتختون في معنى منھوتكم فتطابق الوجة

وذلك حين سألوه ان يعبد معهم (فقال اني
 سقيم) اراهم بانه استدلو بها لانهم كانوا منجمين
 على انه كشارف للسقم لثلاث مخرجوه الى
 معبدهم فانه كان اغلب اسقامهم الطاعون
 وكانوا يخافون العدوى واراد اني سقيم القلب
 لكفركم او خارج المزاج عن الاعتدال
 خروجا قل من يخلو منه او بصدد الموت ومنه
 المثل كفى بالسلامة داء وقول لبيد
 فدعوت ربي بالسلامة جاهدا *
 ليصحنى فاذا السلامة داء *

(فتولوا عنه مدبرين) هار بين مخافة العدوى
 (فراغ الى آلتهم) فذهب اليها في خفية من
 روعة الثعلب واصله الميل بحيلة (فقال)
 اي للاصنام استهزاء (الانا اكلون) يعني
 الطعام الذي كان عندهم (مالكم لا تنطقون)
 بجوابي (فراغ عليهم) قال عليهم مستحقيا
 والتعدي بعلل للاستعلاء او ان الميل بمكروه
 (ضربا باليمين) مصدر راغ عليهم لانه في
 معنى ضربهم او لمضمر تقديره فراغ عليهم
 يضربهم ضربا وتقييده باليمين للدلالة على
 قوته فان قوة الاله تستدعي قوة الفعل وقيل
 باليمين بسبب الحلف وهو قوله تالله لا كيدن
 اصنامكم (فأقبلوا اليه) الى ابراهيم بعدما
 رجعوا فأروا اصنامهم مكسورة وبحثوا
 عن كاسرها فظنوا انه وهو كما شرحه في قوله
 من فعل هذا بالهتاء الآية (يزفون)
 يسرعون من زفيف النعام وقرأ حجة على
 بناء المفعول من ازف او يحملون على الزفيف
 ويزفون اي يزف بعضهم بعضا ويزفون من
 وزف يزف اذا أسرع ويزفون من زفاه اذا
 حدها كان بعضهم يزف بعضهم التسارع اليه
 (قال اتعبدون ماتختون) ماتختونه من
 الاصنام (والله خلقكم وما تعملون) اي
 وما تعملونه فان جوهرها بخلقه وشكلها
 وان كان بفعلهم ولذلك جعل من اعمالهم
 فبقاداره اياهم عليه وخلقهم ما يتوقف عليه
 فعلهم من الدواعي والعدد او عملكم بمعنى
 معمولكم ليطابق ماتختون

او انه بمعنى الحدث فان فعلهم اذا كان بخلق الله تعالى فيهم كان معمولهم المتوقف على فعلهم اولى بذلك وبهذا المعنى تمسك اصحابنا على خلق الاعمال ولهم ان يرجوه على الاولين لما فيهما من حذف او مجاز (قالوا بنو اله بنينا فأتقوه في الحليم) في النار الشديدة من الجمجمة وهي شدة التأجج واللام بدل الاضافة اي حليم ذلك البنيان (فارادوا به كيدا) قائدا ففهمهم بالجهة قصدوا تعذيبه بذلك لئلا يظهر للعامة عجزهم (فجعلنا الاسفلين) الاذلين بابطال كبدهم وجعله برهانا نيرا على علو شأنه حيث جعل النار عليه برذا وسلاما (وقال اني ذاهب الى ربي) الى حيث امرني ربي وهو الشام او حيث اتجرّد فيه لعبادته (سيهدين) الى ما فيه صلاح ديني والى مقصدي وانما ثبت القول لسبق وعده او لقرطوكاه او البناء على عاداته معه ولم يكن كذلك حال موسى عليه السلام حيث قال عسى ربي ان يهديني سواء السبيل فلذلك ذكر بصيغة التوقع (رب هب لي من الصالحين) بعض الصالحين يعينني على الدعوة والطاعة ويؤنسني في الغربة يعني الولدان لفظ الهبة غالب فيه ولقوله تعالى (فبشرناه بغلام حليم) بشره بالولد وبانه ذكر يبلغ او ان الحلم فان الصبي لا يوسف بالحلم او يكون حليما واي حلم مثل حلمه حين عرض عليه ابوه الذبح وهو مرأى فقال سبحانه ان شاء الله من الصابرين وقيل ما نمت الله نبييا بالحلم لعزة وجوده غير ابراهيم وابنه عليهما السلام وحالتهم المذكورة بعد تشهد عليه (فلما بلغ معه السعي) اي فلما وجد وبلغ ان يسعى معه في اعماله ومع متعلق بمحذوف دل عليه السعي لانه لان صالة المصدر لا تتقدمه ولا يبلغ فان بلوغه لم يكن معا كانه قال فلما بلغ السعي فقبل مع من قبل معه وتخصيصه لان الاب اكمل في الرفق والاستصلاح له فلا يستعبد قبل او انه اولاته استوهبه لذلك وكان له يومئذ ثلاث عشرة سنة

المدعى وهو الانكار لعبادتهم لمخوتهم ولو كان المعنى والله خلقكم وخلق عملكم لم يكن الكلام بهذا المعنى حجة عليهم ولم تحصل مطابقة بينه وبين الانكار لعبادتهم لمخوتهم وقوله وشكلها وان كان بفعلهم اشارة الى وجه جعل الشيء الواحد مخلوقا لله تعالى ومعمولا لهم فانه بحسب جوهره مخلوق لله تعالى وبحسب شكله معمول لهم ولا يلزم من القول بان شكلها بفعلهم استقلال قدرتهم حتى لا يكون مخلوقا لله تعالى بل اراد به ان يكون لقدرة مدخل فيه حيث كسبه مباشرة اسبابه فلا يرده ان جعل الشكل مقابلا للجوهر في ان احدهما بخلقه تعالى وان الآخر بفعل العبد مع ان جميع الاشياء مخلوقة لله تعالى من جواهر الاشياء واشكالها وغيرهما وانث ضمير جوهرها وشكلها مع رجوعه الى مافي وما تعملونه نظرا الى ان المراد به الاصنام **قوله** فان فعلهم اذا كان بخلق الله تعالى فيهم الخ **قوله** اشارة الى ان الاحتياج يستفاد من الآية على تقدير كون ماصدرية وان المصدر على حقيقته لا بمعنى المفعول بناء على ان المخوت من حيث انه مخوت يتوقف على فعلهم وهو التخت وفعلهم وهو التخت بخلق الله اي موقوف على خلق الله والفعل الموقوف على خلق الله يستلزم كون المفعول الموقوف عليه كذلك ورجعه على كونها موصولة بانه يستلزم حذف العائد دونه وعلى كون المصدر بمعنى المفعول بانه مجاز **قوله** وهي شدة التأجج **قوله** التأجج والاجحج تلهب النار يقال اججت النار توج اججها واجتجها فتأججت لما ورد ابراهيم عليه الصلاة والسلام حجة على قومه بكونهم مبطلين في امرهم ولم يقدر واعي الجواب عدلوا الى طريقة الايذاء والاهلاك عنادا للحق بعد وضوحه لئلا يظهر للعامة عجزهم ومغلويتهم قال ابن عباس رضي الله عنهما بنوا حاططا من حجر طوله في السماء ثلاثون ذراعا وعرضه عشرون ذراعا وملاوه بالخطب واشعلوه نارا وطرحوه فيها **قوله** الى ما فيه صلاح ديني او الى مقصدي **قوله** الاول مبني على انه قصد المهاجرة من ارض قومه الى موضع يتجرّد فيه لعبادة ربه ولم يعين موضعا بعينه فيؤل معنى قوله سيهدين الى ان يستخار لي موضعا يكون فيه صلاح ديني ويلغني اليه والثاني مبني على انه قصد موضعا بعينه واراد بقوله سيهدين انه سير شدني الى مقصودي الذي امرني ربي بالمهاجرة اليه وهو الشام وهو نثر على غير ترتيب الالف ولم يقل المصنف الى مهاجري بل قال الى ما فيه صلاح ديني لان الصلاح اهم المهم للانبياء عليهم الصلاة والسلام فالحمل عليه اولى **قوله** وانما ثبت القول اي لم يقل ما يدل على الطمع والرجاء لحصول الهداية بل قال ما يدل على انه قاطع وجازم بحصولها فان سين الاستقبال تدل على الجزم بوقوع الفعل قال في الفصل ان سيفعل جواب ان يفعل وذلك لسبق وعد الله تعالى بهدايته بان قال له اذهب من ارض الكفر الى ارض الشام فاني سأهديك فثبت القول في حصول الهداية منه تعالى بناء على وعده بها وحيا بما ذكره **قوله** لان لفظ الهبة غالب فيه **قوله** يعني ان اغلب ما يستعمل فيه لفظ الهبة في القرآن هو الولد وان كان قد جاء في الاخ في قوله تعالى ووهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نبييا قال مقاتل لما قدم ابراهيم الارض المقدسة سأل ربه الولد فقال رب هب لي من الصالحين **قوله** او يكون حليما **قوله** عطف على يبلغ او ان الحلم **قوله** عليه **قوله** اي على حلمهما **قوله** فلما وجد **قوله** اشارة الى ان في الآية اختصارا والمعنى فبشرناه بما سأل من الولد الصالح فرزقناه اياه فلما وجد وبلغ ان يسعى معه في اعماله ومصالحه فالسعي مفعول بلغ وهو المشي السريع دون العدو ويستعمل للمجد في الامور وهو المراد ههنا **قوله** فقبل معه **قوله** اي السعي مع ابيه فكلمة مع متعلقة بالسعي المحذوف حذف لدلالة المذكور عليه ومنع تعلقها بالسعي المذكور بناء على ان معمول المصدر لا يتقدم عليه ومنع ايضا تعلقها ببلغ لاقتضائه ان يكون بلوغهما حد السعي معا وهو باطل اذ لا شك ان بلوغ ابراهيم عليه الصلاة والسلام ذلك الحد متقدم على بلوغ ولده اياه ووجه اقتضائه ذلك ان مع المصاحبة وهي مفاعلة فتكون بين اثنين فيجب ان يكون مدخول مع مشاركا ومقارنا للآخر في تعلقه بمضمون العامل في مع ففي قوله تعالى ودخل معه السجن فتيان يجب ان يكون دخولهما السجن مقارنا لدخول يوسف عليه الصلاة والسلام اياه لا يقال فقول بلقيس اسلمت مع سليمان على ما ذكر يقتضي كون اسلامهما معا وليس كذلك لانا نقول لا يبعد ذلك فلعلة عليه الصلاة والسلام وافقها اولقنها **قوله** وتخصيصه **قوله** اي وتخصيص الاب يكون سعي الولد معه والحال ان المقصود بيان قوة الساعي وبلوغه حد السعي ويكفي في بيان هذا المقصود ان يقال فلما بلغ السعي اي حد السعي من غير ان يفيد السعي بكونه مع ابيه واجاب عنه او لا يمنع كون الاطلاق كافيا في بيان المقصود لان غير الاب قد يعنف الولد بتكليفه ما يشق عليه فبلوغه السعي مع غير الاب لا يدل على قوته وبلوغه حد السعي

بخلاف الاب فانه لو فور شفقتة وعطفة على ولده لاستسعيه فيما يشق عليه وبلوغ الولد السعي مع ابيه يدل على
 قوته اي قوة الولد وبلوغه حد السعي **قوله** والظاهر ان مخاطب **قوله** اي بقوله يابني واذبحك اختلفت
 الصحابة والتابعون في ان الولد المأمور بذبح اسمعيل او اسحق ففهم من قال انه اسحق وكانت هذه القصة بالشام
 ومنهم من قال انه اسمعيل وكانت القصة بمكة وكلا الفريقين يروى ما قاله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى
 عن الامام ابي منصور انه قال لا حاجة بنا الى معرفة ذلك الولد بعينه ولو كان بحاجة اليه لبين الله عز وجل واحتج
 المصنف على انه اسمعيل بخمسة وجوه الاول انه يفهم من اسلوب الآية ان الذبيح هو الذي وهب له اثر الهجرة
 وقد ثبت عند اهل التواريخ ان ذلك هو اسمعيل والثاني انه تعالى لما حكى عن خليله عليه الصلاة والسلام انه استوهب
 منه ولدا صالحا حيث قال رب هب لي من الصالحين وعقبه بقوله فبشرناه بغلام حليم بالفاء وذكر بعده قصة الرؤيا
 والذبح واتم القصة بقوله سلام على ابراهيم كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين كما اتم بمثله سائر القصص
 المذكورة في سائر السور الكريمة ابتداء بحديث اسحق وبشارته وما يتعلق به بان عطف قوله وبشرناه باسمحق نبيا
 من الصالحين الآية على قوله فبشرناه بغلام حليم ولا يخفى ان هذا الاسلوب يدل على ان الذبيح هو الغلام الحليم
 وان البشارة باسمحق بشارة مغيرة للبشارة الاولى وان اسحق غير الغلام الحليم الذي هو الذبيح والثالث قوله عليه
 الصلاة والسلام انا ابن الذبيحين ولا يخفى انه عليه الصلاة والسلام ابن اسمعيل لابن اسحق **قوله** ان سهل الله له
 حفر بئر زمزم او بلغ بنوه عشرة **قوله** روى عن عبد المطلب انه حين اخذ في حفر زمزم وكانت قد اندفنت جعلت
 قريش تهزأ به فقال اللهم ان سقيت الحجيج ذبحت بعض ولدي فلما سقى الحجيج منها اقرع بين ولده فخرجت القرعة على عبد
 الله فقالت اخواله بنوا مخزوم افد ابنك اي اعط فداءه وأنقذه من الذبح فجاء بعشر من الابل فاقرع بينها وبين ابنه
 فخرجت القرعة على ابنه فزاد عشر افاقرع بينهما فخرجت كذلك على ابنه فلم يزل يزيد عشرةا وتخرج القرعة على ابنه
 الى ان بلغها المائة فخرجت على الابل ففخرها بمكة في رؤس الجبال وروى انه لما باشر حفر زمزم وليس له يومئذ ولد
 سوى الحارث نازعته قريش فنذر ان ولده عشرة نفر ثم بلغوا ان ينعوه ويدفعوا عنه اذى من يتعرض له بالسوء
 لينحرن احدهم عند الكعبة فلما تموا عشرة وعرف انهم سيمنعونه اخبرهم بنذره فاطاعوه فاقرع بين ولده الى آخر
 القصة والرابع ان الذبح والفداء كان بمكة ولم يرو ان اسحق كان قدم مكة في صغره وما يدل على ان الذبح كان بمكة
 وان الذبيح هو اسمعيل ان قرني الكعبش كانا من موطن بالكعبة في ايدي بني اسمعيل الى ان احترق البيت واحترق القرنان
 في ايام ابن الزبير والحجاج عن ابن عباس رضى الله عنهما قال والذي نفسي بيده لقد كان قبل الاسلام ان رأس الكعبش
 لمعلق بقريته في ميراب الكعبة وقد وحش يعني ببس رواه محيي السنة والخامس انه تعالى قال في سورة هود فبشرناها
 باسمحق ومن وراء اسمحق يعقوب فلما بشرها باسمحق بشرها بولادة يعقوب منه نافلة فالامر بذبح اسمحق قبل ظهور
 يعقوب منه خلف لما وعد لها من النافلة فكيف يؤمر بذبح اسمحق قبل انجاز الوعد في يعقوب منه وكون الامر
 بالذبح بعد ولادة يعقوب منه يناق في قوله فلما بلغ معه السعي الآية فانه يدل على ان الامر بالذبح وقع حين كان مراهما
قوله وما روى انه صلى الله عليه وسلم **قوله** اشارة الى دليل من قال بان الذبيح هو اسمحق والى جوابه
قوله مثل ذلك **قوله** اي كان فيما كتب اليه من يعقوب اسمرايل الله ابن اسحق ذبيح الله ابن ابراهيم خليل الله
قوله ماذا ترى **قوله** ان قرى **قوله** يفهم من رأى الذي من رأى بمعنى الاعتقاد في القلب وما يحط به
 وهو يتعدى الى مفعول واحد وهو ماذا اي فانظر اى شئ ترى لامن رؤية العين لانه لم يأمره ان يبصر شئ وانما
 امره ان يدبر في امر عرضه عليه وهو الذبح ويقول فيه رأيه ولامن رؤية القلب المتعدية الى مفعولين لانه لم يكلفه
 ان يقطع فيما عرضه عليه انه على صفة كذا وانما يسأله عما يديه قلبه ورأيه اى شئ هل هو الامضاء او التوقف
 وان قرى بضم التاء وكسر الراء يكون من رأى المذكور ايضا لانه نقل بالهمزة الى باب الافعال فيتعدى الى
 مفعولين حذف في الآية ثانيهما اي فانظر ما ترى اباك من الامضاء او التوقف **قوله** من رأى **قوله** اي لامن
 رؤية العين فانه شاور ولده ليعلم رأيه ولم يأمره بان ينظر بعينه ليصير شئ **قوله** وانما شاوره فيه **قوله**
 يعني ان المقصود من المشاورة ان يعمل المستشار برأى المستشار فيما اختاره وذلك انما يتصور اذا لم يتعين عنده احد
 الطرفين لا اذا تعين كافي هذه الحالة فلا فائدة في المشاورة فان الامضاء الذبح متعين عنده اجاب عنه بانه انما شاوره
 ليعلم ما عنده فان علم منه الجزع وعدم الصبر على الذبح ينصح ويحمله على الصبر والثبات وان علم منه التسليم

(قال يابني انى ارى في المنام انى اذبحك)
 يحتمل انه رأى ذلك وانه رأى ما هو تعبيره
 وقيل انه رأى ليلة التروية ان قائلا يقول له
 ان الله يأمرك بذبح ابنك فلما اصبح روى
 انه من الله او من الشيطان فلما امسى رأى
 مثل ذلك فعرف انه من الله ثم رأى مثله
 في الليلة الثالثة فهم بنحوه وقال له ذلك
 ولهذا سميت الايام الثلاثة بالتروية وعرفة
 والنحر والظاهر ان مخاطب به اسمعيل
 لانه الذى وهب له اثر الهجرة ولان البشارة
 باسمحق بعدم عطفة على البشارة بهذا الغلام
 وقوله صلى الله عليه وسلم انا ابن الذبيحين
 فاحدهما جده اسمعيل والاخر ابوه عبدالله
 فان عبد المطلب نذر ان يذبح ولدا ان سهل الله
 له حفر بئر زمزم او بلغ بنوه عشرة فلما
 سهل اقرع فخرج السهم على عبدالله ففداءه
 بمائة من الابل ولذلك ثبتت الدية مائة
 ولان ذلك كان بمكة وكان قرنا الكعبش
 معاقين بالكعبة حتى احترقا معها في ايام
 ابن الزبير ولم يكن اسحق ثم ولان البشارة
 باسمحق كانت مفرونة بولادة يعقوب منه
 فلا يناسبها الامر بذبحه مراهما وما روى
 انه صلى الله عليه وسلم سئل اى النسب
 اشرف فقال يوسف صديق الله ابن يعقوب
 اسمرايل الله ابن اسحق ذبيح الله ابن ابراهيم
 خليل الله فالصحيح انه قال يوسف بن يعقوب
 بن اسحق بن ابراهيم والزوائد من الراوى
 وما روى ان يعقوب كتب الى يوسف
 مثل ذلك لم يثبت (فانظر ماذا ترى)
 من رأى وانما شاوره فيه وهو ختم ليعلم
 ما عنده فيما نزل من بلاء الله فيثبت قدمه
 ان جزع ويأمن عليه ان سلم وليوطن نفسه
 عليه فيهون عليه ويكتسب المثوبة بالانقياد له
 قبل نزوله وقرأ حزة والكسائي ماذا ترى
 بضم التاء وكسر الراء خالصة والباقيون
 بفتحها وابوعمرى يميل فتحه الراء وورش

بين بين

والاضافة الى المأمور ولعله فهم من كلامه انه رأى انه يذبح مأمورا به او علم ان رؤيا الانبياء حق وان مثل ذلك لا يقدمون عليه الا بامر ولعل الامر به في المنام دون اليقظة ليكون مبادرتهم الى الامثال ادل على كمال الانقياد والاخلاص وانما ذكر بلفظ المضارع لتكرر الرؤيا (سجدني ان شاء الله من الصابرين) على الذبح او على قضاء الله (فلما اسلم) اسلم الامر الله واسلم الذبح نفسه و ابراهيم ابنه وقد فرى بهما واصلاهما سلم هذا الفلان اذا خلاص له فانه سلم من ان ينازع فيه (وله للجبين) صرعه على شقه فوق جبينه على الارض وهو احد جانبي الجبهة وقيل كبه على وجهه باشارته لثلا يرى فيه تغيرا يرق له فلا يذبحه وكان ذلك عند الصخرة بمعنى اوفى الموضع المشرف على مسجده او المنصر الذي ينجر فيه اليوم (ونادينا ان يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا) بالعزم والاثبات بالمقدمات وقد روى انه امر السكين بقوة على حلقة مرارا فلم يقطع وجواب لما محذوف تقديره كان ما كان مما ينطبق به الحال ولا يحيط به المقال من استبشارهما وشكرهما لله على ما انعم عليهما من دفع البلاء بعد حلوله والتوفيق للمموفق غيرهما لمثله واظهار فضلها به على العالمين مع احراز الثواب العظيم الى غير ذلك (انا كذلك نجزي المحسنين) لتعليل لافراج تلك الشدة عنهما باحسانهما واحتج به من جوز النسخ قبل وقوعه فانه عليه الصلاة والسلام كان مأمورا بالذبح لقوله افعل ماتؤمر ولم يحصل (ان هذا هو البلاء المبين) الابتلاء المبين الذي يتميز فيه المخلص من غيره او المحنة البينة الصعوبة فانه لا اصعب منها (وقديناه بذي) بما يذبح بدله فتم به الفعل (عظيم) عظيم الجنة سمين او عظيم القدر لانه يفدى به الله نبيا ابن نبي واي نبي من نسله سيد المرسلين قبل كان كبشاً من الجنة وقيل وعلا ابط عليه من شير وروى انه هرب منه عند الجمره فرماه بسبع حصيات حتى اخذه فصارت سنة والفادي على الحقيقة ابراهيم وانما قال وقديناه لانه المعطى له والامر به على

والرضى لامر الله تعالى يامن زلله ويباشر الامر لامثال امر الله تعالى وهو آمن من مخالفته ولان في تقديم اعلام ما امره الله تعالى به في حقه على طريق المشاورة تهوينا للبلاء على نفسه من حيث انه حله على ان يرجع نفسه ومن راجع نفسه قبل حكم الله فيها يجدها متوطنة على قبوله وهذا الطريق اقرب في تهوين البلاء من اخذه على غفلة قائلا اني اذبحك لان الله امرني بذلك **قوله** فخذافعة اي فخذف الجار والمجرور دفعة او حذف الجار او لا ووصل الفعل الى الضمير فصار ماتؤمر ثم حذف العائد والنقدير افعل امرك على ان الامر بمعنى المأمور به والكاف عبارة عن المأمور **قوله** ولعله فهم من كلامه الخ جواب عما يقال من ان علم اسمعيل عليه الصلاة والسلام ان الذبح مأمور به حتى قال افعل ماتؤمر به من وحي وتقرير الجواب انه فهم من قوله رأيت في المنام اني اذبحك اني رأيت فيه ما يكون تعبيرة ذبحك بان امر بذلك في منامه وانه علم ذلك باستدلال عقله وتقريره انه نبي رأى في منامه انه يعالج ذبح ولده ومعلوم عنده ان الانبياء لطهارة نفوسهم وقوة اتصالها بعالم الملكوت لا يجد الشيطان سبيلا الى ان يلقي اليهم الخيالات الباطلة فيكون مارأوه في نومهم وتمثل في نفوسهم ومرة آتهم حقا واقعا قبل ذلك او سيقع بعده والذبح لم يقع قبل فعله انه سيقع وانه لا يقدم على مثله الا بامر فلذلك حكم بان الذبح مأمور به فقال افعل ماتؤمر به **قوله** وقيل كبه على وجهه اي صرعه فاكب على وجهه وهذا من النوادر فانه يقال افعلت انا وفعلت غيري يقال كب الله عدوا المسلمين ولا يقال اكب قال ابن عباس رضي الله عنهما لما اضجع ابراهيم عليه الصلاة والسلام ابنه على جنبه على الارض قال له الابن يابوت اشدد رباطي حتى لا اضرب واكفف عني ثيابك حتى ينضج عليهما من دمي فينقص اجري وتراءى امي قحزنا واحدد شفرتك وأسرع امرارها على حلق لي يكون اهون علي فان الموت شديد فان اتيت امي فاقرأ عليها السلام مني وان رأيت ان ترد قبصي الى امي فافعل فانه عسى ان يكون اسلي لها عني فقال له ابراهيم عليه الصلاة والسلام نعم العون انت يابني على امر الله ففعل ابراهيم ما امر به ابنه ثم اقبل عليه بقبلة وقد ربطه وهويكي والابن يكي ثم انه وضع السكين على حلقه فلم يعمل وروى انه شحذ الشفرة وأمرها على حلقه فلم تقطع فخذها مرتين او ثلاثا بالجرح كل ذلك وهي لا تقطع شيئا قال السدي ضرب الله صفحة من نحاس على حلقه فقال الابن عند ذلك يابوت كبنى على وجهي فالتك اذا نظرت في وجهي رجعتني وادركتك رقة تحول بينك وبين امر الله وانما لا انظر الشفرة فاجزع ففعل ذلك ابراهيم ثم وضع السكين على قنقه فانفلت السكين ونودي يا ابراهيم منه قد صدقت الرؤيا وجواب لما محذوف وقيل جوابه وتله للجبين والواو زائدة وقيل هو قوله ونادينا والواو زائدة ايضا كقوله فلما ذهبوا به واجمعوا ان يجعلوه في غاية الحب او حينئذ **قوله** بما يذبح بدله فتم به الفعل **قوله** اشارة الى الذبح بالكسر اسم لما يذبح كالطحن فانه اسم لدقيق المطحون وبالفصح مصدر وكذا الذبح بالفصح والى جواب ما يقال كيف احتج الى الفداء وقد اقام الله بذل وسعة في اتيان مقدمات الذبح وصدق عزمه مقام الذبح حيث قال صدقت الرؤيا فانه يدل على سقوط التكليف بحقيقة الذبح بفعل ما في حكمه فلا يحتاج بعده الى الفداء لان الفداء انما هو التخليص من الذبح بدله وتقرير الجواب ان اللازم من قيام فعل ما في حكم ذبح الولد مقام ذبحه سقوط ذبح ذلك الولد ولا يلزم من سقوط ذبحه سقوط الذبح بالكيفية فاذا لم يسقط اصل الذبح فلا بد له من محل يتعلق به ولما لم يتعلق بالولد لزم ان يتعلق بدله ويتم به الفعل **قوله** قبل كان كبشاً من الجنة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال هو الكبش الذي قرب به هابيل بن آدم عليه الصلاة والسلام فقبل منه فكان محزونا في الجنة **قوله** والفادي على الحقيقة ابراهيم لان الفادي من يعطى الفداء للآدم عليه من حق غيره ويقضه منه وذلك هو ابراهيم فانه ذبح الكبش وأقضى ابنه والفادي على الحقيقة ليس هو الله تعالى بل هو المقتدى منه لانه الامر بالذبح وموجه فاوجه جعله تعالى فاديا في قوله وقديناه بذي بذي عظيم يقال فداء اذا اعطى فداءه فانقذه واقتدى منه بذلك اشترى منه نفسه بشيء والمصنف اجاب عنه بوجهين الاول ان مبنى الكلام على المجاز في المفرد بان يكون فديناه بذي اعطيناه ذبحا وخلصناه بدله وفدائه والثاني ان مبنى وقديناه على المجاز في الاسناد من قبل اسناد الفعل الى الامر به كبنى الامير في كلام المصنف لف ونشر مرتب **قوله** وليس فيه ما يدل عليه اشارة الى ما اورده صاحب التفسير على هذا الاستدلال بقوله فيه نظر اذ ليس في الآية ذكر النذر ولا لزوم الذبح بل ان الله تعالى تفضل عليه بالفداء وايضا هو شرع من قبلنا انتهى واجاب عند الشارح المبني بانه قد روى ان الملائكة حين بشرته بغلام حلیم قال هو اذ الله ذبح وهذا نذر بذبحه ولهذا لما بلغ الغلام معه حد السعي قيل له اوف بنذر قال لولده اني

التجوز في الفداء او الاسناد واستدل به الحنفية على ان من نذر ذبح ولده لزمه ذبح شاة وليس فيه ما يدل عليه (ارى)

أرى في المنام أني أذبحك على معنى أرى فيه ما تعبيرة ذبحك وأما لزوم الذبح فلا يلزم لم يخرج إلى القداء وشرع من قبلنا إذ لم ينسخ فمن متعبدون به على حسب الخلاف **قوله** وبهذا الاعتبار وقعا حالين الخ جعل الزمخشري هذه الآية نظير قوله تعالى فادخلوها خالدين في أن الحال في كل واحدة منهما حال مقدرة إذ لم يمكن كونها حالا محققة لأن الحال المحققة يجب أن تكون ثابتة لذى الحال وقت تعلق العامل بذى الحال والخلود ليس ثابت للداخلين وقت دخولهم وكذا النبوة ليست ثابتة للبشرية وقت البشارة وأيضا أن المبشر به معدوم وقت وجود البشارة وعدمه يستلزم عدم النبوة والصالح أيضا لأن عدم الموصوف يستلزم عدم الصفة وأيضا إذا وجد المبشر به لا توجد النبوة إلا بعد زمان مديد فكيف تجعل النبوة حالا مقدرة والحال صفة الفاعل أو المفعول عند صدور الفعل منه أو تعلقه به وليس النبوة كذلك إذ لا وجود لها وقت البشارة حقيقة وهو ظاهر ولا تقدر لأن التقدير لا يتصور من المعدوم وقوله وبهذا الاعتبار أي باعتبار جعل كل واحد من النبوة والصالح مقضيا مقدرا وقعا حالين من غير احتياج إلى تقدير وجود المبشر به وهو اسحق والمقصود الرد على صاحب الكشف حيث جعل نبيا حالا مقدرة من اسحق بتقدير المضاف العامل في الحال على أن يكون المعنى وبشرناه بوجود اسحق نبيا أي بأن يوجد مقدرة نبوته وبني كلامه على أن الحال سواء كانت محققة أو مقدرة صفة قائمة بذى الحال عند تعلق العامل وذلك يقتضي وجود ذى الحال عند تعلق العامل به مقارنا لا تصافه بمضمون الحال لأن اتصاف شيء بشيء متفرع على وجود الموصوف فلذلك أوجب تقدير المضاف في جعل قوله تعالى نبيا من الصالحين حالين من اسحق فقال المصنف لا حاجة إلى ذلك إذ التقدير مقضيا نبوته مقدرا كونه من الصالحين وهذا القدر كاف في كونهما مقدرتين لأن تقدير النبوة والصالح صفة قائمة باسحق حال تعلق البشارة به فانه كما أنه مبشر به مقدرة النبوة والصالح أيضا غاية ما في الباب أن يكون لفظ مقدر اسم مفعول من التقدير ولا يكون تقدير النبوة من قبل اسحق بل يكون ممن بشر به وكون اسحق معدوما وقت البشارة انما ينافي كونه مقدر النبوة والصالح عند تعلق البشارة به بكسر دال مقدر بخلاف فتح الدال فانه لا ينافي كونه مقدر النبوة وقت البشارة لكن تقدير خلود أنفسهم يجوز أن يكون صفة ثابتة لهم وقت الدخول فصح أن تكون حالا مقدرة منهم وكذا كون المبشر به مقدرا نبوته صفة ثابتة له وقت البشارة فجاز كونها حالا مقدرة أيضا ثم اعترض على كون الآية نظير فادخلوها خالدين بناء على أن الحال حالية وصفة لذى الحال فتقتضي محلا موجودا لأن الحلية لا تقوم بالمعدوم ولا شك أن المبشر به في الآية معدوم وقت تعلق البشارة به فلا يمكن اتصافه بها لا بحقيقة النبوة ولا بكونها مقدرة في حقه لأن ثبوت شيء لا يخرجه عن ثبوت المثبت له فلا يصح أن تكون النبوة حالا مقدرة أيضا بخلاف الخلود فإن الداخلين موجودون حال الدخول فيمكن اتصافهم بتقدير الدخول وإن لم يكونوا موصوفين بحقيقة الدخول في ذلك الوقت فافترقا فارقا بيننا لأن الحالية لها سبيل في أحدهما دون الآخر ثم أجاب بأن التنظير مبني على تقدير المضاف وجعله عاملا في الحال وهو الوجود لأفضل البشارة ولا خفاء في صحة اتصاف المبشر به وقت تعلق الوجود بكونه مقدر النبوة فصح كون نبيا حالا مقدرة بهذا التقدير مثل كون خالدين حالا مقدرة بهذا التقدير غاية ما في الباب أن تقدير الدخول من قبل ذى الحال وإن الداخلين هم الذين قدروا خلودهم بخلاف تقدير النبوة فانه ليس من قبل المبشر به ولا يلزم في الحال المقدرة أن يكون التقدير من قبل ذى الحال فقول المصنف ومع ذلك لا يصير نظير قوله فادخلوها محل بحث وأما قوله وبهذا الاعتبار وقعا حالين الخ فكلام حق لا غبار فيه وتقريره أن كون نبيا من الصالحين حالين من المبشر به لا يتوقف على تقدير مضاف هو العامل فيهما وإنما يتوقف على اعتبار كون كل واحد من النبوة والصالح مقضيا في حق المبشر به ومثل هذه الأحوال لا يستدعي وجود ذى الحال وإنما يلزم وجوده إذا كانت الحال من الصفات الحقيقية لأنها هي التي تقتضي وجود موصوفاتها وأما الصفات الاعتبارية فلا بل يكفي في وقوعها حالا مقارنة اعتبارها لبتعلق العامل بذى الحال **قوله** ومع ذلك أي ومع ارتكاب تقدير المضاف على الوجه المذكور لا نصير هذه الآية نظير قوله فادخلوها خالدين أقول إنها نظير له في أن الحال في كل واحدة منهما حال مقدرة غاية ما في الباب أن المقدرة في هذه الآية اسم مفعول من التقدير وفي تلك اسم فاعل منه والحال المقدرة لا يجب أن يكون التقدير فيها من قبل ذى الحال البتة بل الأمر موكول ونحوه بما يقتضيه المعنى والمقام **قوله** ومن فسر الغلام باسحق الخ جواب عما يقال المتبادر من عطف قوله تعالى وبشرناه باسحق نبيا على قوله وبشرناه بغلام حلیم أن اسحق غير الغلام الحلیم الذي هو الذبيح فكيف يتأول

(وتركنا عليه في الآخرين سلام على إبراهيم) سبق بيانه في قصة نوح (كذلك نجزي المحسنين أنه من عبادنا المؤمنين) لعله طرح منه أنا اكتفاء بذكره مرة في هذه القصة (وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين) مقضيا نبوته مقدرا كونه من الصالحين وبهذا الاعتبار وقعا حالين ولا حاجة إلى وجود المبشر به وقت البشارة فإن وجود ذى الحال غير مشروط بمقارنة تعلق الفعل به للاعتبار المعنى بالحال فلا حاجة إلى تقدير مضاف يجعل عاملا فيهما مثل وبشرناه بوجود اسحق أي بأن يوجد اسحق نبيا من الصالحين ومع ذلك لا يصير نظير قوله فادخلوها خالدين فإن الداخلين مقدرون خلودهم وقت الدخول واسحق لم يكن مقدرا نبوته نفسه وصلاحيها حيثما يوجد ومن فسر الغلام باسحق جعل المقصود من البشارة نبوته

وفي ذكر الصلاح بعد النبوة تعظيم لشأنه وإيماء بانه الغاية لها تضمنها معنى الكمال والتكميل بالفعل على الإطلاق (وبار كنعان عليه) على ابراهيم في اولاده (وعلى اسحق) بان اخر جنان من صلبه انبياء بني اسرائيل وغيرهم كايوب وشعيب وافضنا عليهما ركات الدين والدنيا وقرى و تركنا (ومن ذريتهما محسن) في عمله او على نفسه بالايان والطاعة (وظالم لنفسه) بالكفر والمعاصي (مبين) ظاهر ظلمه وفي ذلك تنبيه على ان النسب

٦٨

القول بان الغلام الذبيح هو اسحق وان البشر به في البشارتين واحده وتقرير الجواب ان مقتضى العطف تغاير البشارتين وهو حاصل وان فسر الغلام باسحق بناء على ان البشارة الاولى تتعلق بولادته والثانية بنبوته والمعنى وبشرناه بنبوة اسحق بعد ما امر بذبحه واخرت البشارة بنبوته عن الاولى ولا يجوز ان يشره الله تعالى بولادته ونبوته معاً يأمر بذبحه لان الاتحان بذبحه لا يصح مع علمه بانه سيكون نبياً لانه مع هذا العلم لا يحمل الامر بالذبح على حقيقته **قوله** وفي ذكر الصلاح بعد النبوة جواب عما يقال من قاعدة ذكر الصلاح بعد ذكر النبوة اي مع انها تستلزم الصلاح فان كل نبي صالح فذكرها بغنى عن ذكره فاجاب بان القاعدة في ذكر الصلاح بعد ذكر النبوة تعظيم لشأنه حيث لم يكتف في مقام المدح بما يدل عليه التزاما بل مدحه واثنى به عليه صريحاً **قوله** بالفعل على الإطلاق جملة حاله اي وإيماء بان الصلاح حال كونه ملحوظاً على الإطلاق اي مع قطع النظر عن تقييده بكونه صلاح نفسه فقط بل ما يتناوله وصلاح قومه غاية للنبوة لتضمنها معنى الكمال والتكميل فيكون كمال قومه وصلاحهم غاية لنبوته وفي اكثر النسخ متعلق بالتكميل اي تكميل الامة بحملهم على الاعمال الصالحة مطلقاً فلما تضمنت النبوة تكميل الامة بالصلاح كان النبي الكامل بالصلاح من جملة الصالحين من الامة بسبب تكميله اياهم بالصلاح الذي هو غاية النبوة فكان ذكر كونه من الصالحين بعد ذكر نبوته إيماء بانه الغاية للنبوة بالفعل على الإطلاق وهو بالباء السببية المتعلقة بالاياء **قوله** البليغ في بيانه جعل استنبان مبالغة أبان بمعنى أوضح بناء على ان الكتاب يكمله في بيان الاحكام وتبيين الحلال عن الحرام كأنه يطلب من نفسه ان يبينها ويحمل نفسه على ذلك يقال بان الشيء بانما اى ظهر ظهوراً او ابانته اي أوضحه **قوله** تعالى اذ قال عوف اي انه مرسل من المرسلين حين قال لقومه الاتقون وهو استنهاهم بمعنى الامر ثم ذكر ما هو السبب لذلك الامر وهو عبادتهم لا بعمل **قوله** وقيل البعل الرب بلغة اليمين يقولون من بعل هذه الدار اي من ربها وسمى الزوج بعلاً بهذا المعنى قال تعالى وبمولتهن احق برذهن وقال هذا بعل شيخنا **قوله** احسن الخالقين اي المقدرين فان الخلق حقيقة في الاختراع والانشاء والابداع ويستعمل ايضا بمعنى التقدير وهو المراد به هنا لان الخلق بمعنى الاختراع لا يتصور من غير الله تعالى حتى يكون هو احسنهم **قوله** بالنصب على البذل او المدح والبالفون بالرفع اما على انه خبر مبتدأ محذوف اي هو الله ربكم واما على ان الجلالة مبتدأ وما بعدها خبره وروى عن حنيفة انه كان اذا وصل نصب واذا وقف رفع وهو حسن جدا اذ فيه جمع بين الروايتين **قوله** وانما اطلقه اي اطلق احضارهم ولم يبين ما يحضرون فيه ولم يقيده به اكتفاء بدلالة القرينة عليه وهي التكميل اولاً لان اطلاقه تقييده عرفاً **قوله** مستثنى من الواو يعني انه مستثنى متصل من فاعل فكذبوه دلالة على من لم يكذب به فلذلك استثنى ولا يجوز ان يكون مستثنى من ضمير المحضرون استثناء متصلاً لان ضمير المحضرون عبارة عن المكذبين فاستثناء المخلصين من ذلك الضمير يستلزم ان يكون المخلصين داخلين فيمن كذب لكنهم لم يحضروا لكونهم عباد الله المخلصين وجعله منقطعاً مع صحة الاتصال من غير تكلف لا وجه له **قوله** لغة في الياس على ان الياس اسم عبراني تارة يستعملونه على اللفظ وتارة يزيدون عليه ياء ونوناً ولعل لهذه الزيادة وجهاً عند اهل اللغة كما ان سينا في قوله تعالى طور سينا وفي قوله تعالى وطور سينين زيادة الياء والنون وقيل جمع الياس على الياسين جمع السلامة واطلق على نفس الياس ومتبعه كما يقال المهلبون للمهلب واتباعه وردة الزمخشري بانه اذا جمع العلم جمع سلامة او ثنى لزمته الالف واللام لانه اذا جمع وثنى زول عليه فيقال الزيدان والزيدون والزينات وقيل الياسين جمع الياسي المنسوب الى الياس اصله الياسيين حذف ياء النسبة كما حذف في اعجميين اصله اعجميين **قوله** وقيل محمد او القرءان عطف على قوله ابا الياس اي قبل المراد ياسين في قوله آل ياسين سيد المرسلين محمد عليه الصلاة والسلام على قول من قال بس اصله يا نيسين تصغير انسان اقتصر على نصفه الاخير فكان المعنى يا آل محمد واتباعه وقوله وقيل محمد صلى الله عليه وسلم قال الامام ابو الهيثم في تفسير سورة يس روى عن ابي حنيفة انه قال بس بمعنى محمد وروى ميمون عن قتادة قال بس اسم من اسماء القرءان انتهى فالعنى سلام على آل محمد او سلام على اهل القرءان او اهل غيره من كتب الله والكل بعيد اذ لم يسبق لشي من ذلك ذكر حتى يقال وتركنا عليه هذه التحية فقوله اذ الظاهر تعليل البعد وعدم المناسبة **قوله** داخلين في الصباح إشارة الى ان مصبحين حال من فاعل تمرون وانه من اصبح التامة وقوله بالليل عطف على الحال قبلها اي ملتبسين بالليل والمراد من عطفه عليه اما تخصيص مرور اهل مكة على سدوم بوقت الصباح ووقت المساء

لا يعود عليهما بقصة وعيب (ولقد مننا على موسى وهرون) انعمنا عليهما بالنبوة وغيرها من المنافع الدينية والدنيوية (ونجينا هما وقومهما من الكرب العظيم) من تغلب فرعون او الفرق (ونصرناهم) الضمير هما مع القوم (فكانوا هم الغالبين) على فرعون وقومه (وآتيناهم الكتاب المستبين) البليغ في بيانه وهو التوراة (وهديناهما الصراط المستقيم) الطريق الموصل الى الحق والصواب (وتركنا عليهما في الآخرين) سلام على موسى وهرون انا كذلك نجزي المحسنين انهما من عبادنا المؤمنين (سبق مثل ذلك) وان الياس (من المرسلين) هو الياس ابن ياسين سبط هرون اخ موسى بعث بعده وقيل ادريس لانه قرى ادريس وادرس مكانه وفي حرف ابى وان ايليس وقرأ ابن ذكوان مع خلاف عنه بحذف همزة الياس (اذ قال لقومه الاتقون) عذاب الله (أتدعون بعلاً) أتعبدونه وأتطلبون الخير منه وهو اسم صنم كان لاهل بك بالشام وهو البلد الذي يقال له الآن بعلبك وقيل البعل الرب بلغة اليمين والمعنى اتدعون بعض البعول (وتذرون احسن الخالقين) وتركوا عبادته وقد اشار فيه الى المقتضى للانكار المعنى بالهمزة ثم صرح به بقوله (الله ربكم ورب آبائكم الاولين) وقرأ حنيفة والكسائي ويعقوب وحفص بالنصب على البذل (فكذبوه فانهم لمحضرون) اي في العذاب وانما اطلقه اكتفاء بالقرينة اولاً لان الاحضار المطلق مخصوص بالشرع عرفاً (الاعباد الله المخلصين) مستثنى من الواو لا من المحضرين لفساد المعنى (وتركنا عليه في الآخرين) سلام على الياسين (لغة في الياس كسينا وسينين) وقيل جمع له مراد به هو واتباعه كالمهلين لكن يتأنيب ان العلم اذا جمع يجب تعريضه باللام او المنسوب اليه بحذف ياء النسب كالأعجميين وهو قليل ملبس وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب على اضافة آل الى ياسين لانها في المحذف مفصولة لان فيكون ياسين ابا الياس وقيل محمد صلى الله عليه وسلم او القرءان او غيره من كتب الله والكل لا يناسب نظم سائر القصص ولا قوله (انا كذلك نجزي المحسنين) اذ الظاهر ان الضمير (الذي)

لا يباس (وان لو طامن المرسلين اذ نجيناه واهله اجمعين) لا يجوز في الغابرين ثم دمرنا الآخرين (سبق بيانه) (وانكم) يا اهل مكة (لتقرؤن عليهم) على منازلهم في متاجرهم الى الشام فان سدوم في طريقه (مصحفين) داخلين في الصباح (وبالليل) اي ومساء او نهار او ليلاً

الذي هو خلاف الصباح لا الليل كله او نعيمه للاوقات كلها من الليل والنهار واليه اشار بقوله او نهارا وليلا
قوله ولعلها وقعت **قوله** تعليل تخصيص مرورهم على سدوم بوقتي الصباح والمساء ويحتمل ان يكون
وجه التخصيص ان من يسافر في تلك الديار يكون غالب مشيه في طرفي النهار فيكون مروره عليها في احد الوقتين
قوله واصله الهرب من السيد الخ **قوله** يعني ان الابق حقيقة في هرب المملوك من سيده واطلق على هرب
يونس من قومه على طريق الاستعارة تشبيها له بالهرب من السيد حيث لم يأذن له ربه ويجوز ان يكون مجازا مرسلا
من قبيل اطلاق المقيد على المطلق كاطلاق لفظ المرسن على انف الانسان روى ان يونس لما دعا قومه الى الله تعالى
كذبوه فاخبرهم ان العذاب نازل بهم الى ثلاثة ايام وخرج من بينهم ينتظر هلاكهم فاتاهم مقدمات العذاب
فاخلصوا الله تعالى بالدعاء والتضرع بان فرقوا بين كل والد وولدها ثم خرجوا الى الصحراء فضرعوا الى الله تعالى
واستغفروه فصرف الله تعالى عنهم العذاب وقبل توبتهم وكان يونس ينتظر هلاكهم ويشتاهاو كذلك رأى بعض من مر
عليه من اهل تلك المدينة فسأله عن حالهم فقال بخير وصافية فلما علم انهم لم يهلكوا استثقل ان يرجع اليهم مخافة
ان ينسب اليه الكذب ويعير به فذهب مغاضبا الى مستنكفا نجلا حتى اتى قوما في سفينة فحملوه معهم وعرفوه
فلما دخل السفينة ركبت ولم تجر فقال ملاحوها يا هؤلاء ان فيكم رجلا عاصيا لان السفينة لا تفعل هذا الا اذا
كان فيها رجل عاص فقال البحارون جربنا مثل هذا فاذا رأينا نفترع فنخرج سهمه نرديه في البحر لان غرق
واحد خير من غرق الكل فافترعوا فخرج سهم يونس عليه السلام فقال الملاحون نحن احق بالمعصية من نبي الله
تعالى ثم اعادوا الثانية والثالثة فخرج سهم يونس عليه الصلاة والسلام في كل ذلك فقال يا هؤلاء انا والله العاصي
فتلف في كسائه ثم قام على رأس السفينة فرمى نفسه في البحر فابتلعته السمكة فاحس الله تعالى الى السمكة
ان لا تكسرى منه عظما ولا تقطعي منه وصلالا في جعلت بطنك له سجنا ولم اجعله لك طعاما وروى ان يونس عليه
الصلاة والسلام لما ابتلعه الحوت ابتلع الحوت حوت آخر اكبر منه فلما استقر في جوف الحوت احس انه قد مات
فحرك جوارحه فحركت فاذا هو حي فخر الله ساجدا وقال يارب اتخذت لك مسجدا لم يعبدك احد في مثله وروى
ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال سمع يونس في بطن الحوت فسمعت الملائكة فقالوا ربنا نسمع صوتا
ضعيفا بارض غريبة فقال ذلك عبدى يونس عصاني فحبسته في بطن الحوت في البحر قالوا العبد الصالح الذي
كان يصعد اليك منه في كل يوم و ليلة عمل صالح قال نعم فشغوا له فامر الحوت قذفه بالساحل في ارض نصيبين
والعرآ من التعرى وهو القضاء والصحراء الخالية عن النبات والاشجار المظلة وقد صار في بطن الحوت كالفراخ
المنشوف لاشعر عليه وقدرق بدنه وضغف بحيث لا يطبق حر الشمس وهبوب الرياح فابتلت الله له شجرة من بقطين
قال اهل اللغة هو كل شجرة ليس لها ساق ولها ورق عريض وقال ابن عباس وابن مسعود وقتادة ومجاهد هو
القرع فكان يستظل بها وقبل كانت وعلة تجيئه ويشرّب من لبنها لاتقارقه حتى اشتد وقال مقاتل مر الزمان
على الشجرة فبيست فحزن يونس لذلك حزنا شديدا وبكى فاحس الله تعالى اليه تبكى على شجرة نبتت في ساعة
وتلفت في ساعة ولا تبكى على مائة الف او يزيدون تركتهم فانطلق اليهم **قوله** قارع اهل **قوله** فان المساهمة
القاء السهام على وجه القرعة وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال كان يونس وقومه يسكنون فلسطين فغزاهم
ملك يقال له بلغت فسبي منهم تسعة اسباط ونصف سبط وبقي سبطان ونصف فاحس الله الى شعيب النبي
ان انت حزقيا الملك وقل له يوجه تلقاهم نبيا قويا امينا فاني اتى الرعب في قلوب اولئك حتى رسلوا معه بنى اسرائيل
فجاء شعيب الى حزقيا الملك فاخبره بذلك فقال له الملك فن ترى وكان في مملكته خمسة من الانبياء فقال يونس
فانه قوى امين فدعا الملك يونس وامره ان يخرج فقال يونس هل امرك باخراجي وهل سماني لك باسمي فقال
لا ولكني امرت ان ابعث قويا امينا وانت كذلك فابى يونس ان يخرج وقال ان في بنى اسرائيل انبياء اقوياء
غيري فاحلوا عليه فخرج يونس من بينهم مغاضبا للنبي والملك ولقومه فاتي بحر الروم فركبها وفي التيسير انه حين
بيست شجرة البقطين بكى يونس فاحس الله اليه بكيت على شجرة بيست ولا تبكى على مائة الف في يد الكفار
قوله داخل في الملائكة **قوله** على ان الهمة في الام كالهمة في اصبح وامسى وقوله او آت بما يلام عليه او ملين
نفسه * الجوهرى يقال الام الرجل اذا اتى بما يلام عليه ومنه لام فلان غير ملين وفي المثل انى لاثم ملين ابو عبيدة يقال
التمه بمعنى لثمه **قوله** وقرى بالفتح **قوله** اى بفتح الميم على انه اسم مفعول من لام يلووم وهى شاذة والقياس ملوم

ولعلها وقعت قريب منزل يمر بها المرتحل
عنه صباحا والقاصد له مساء (افلا تعقلون)
افليس فيكم عقل تعيرون به (وان يونس
من المرسلين) وقرى بكسر النون (اذ ابق)
هرب واصله الهرب من السيد لكن لما كان
هربه من قومه بغير اذن ربه حسن اطلاقه
عليه (الى الفلك المشحون) المملوء
(فساهم) قفار ع اهل (فكان من
المدحضين) فصار من المغلوبين بالقرعة
واصله المزاق عن مقام الظفر روى انه
لما وعد قومه بالعذاب خرج من بينهم قبل
ان يأمره الله فركب السفينة فوقفت فقالوا
ههنا عبد آبق فافترعوا فخرجت القرعة
عليه فقال انا الابق ورمى نفسه في الماء
(فالتقمه الحوت) فابتلعه من اللقمة (وهو
ملين) داخل في الملائمة او آت بما يلام عليه
او ملين نفسه وقرى بالفتح ملبيا من ليم
كشيب في مشوب

الظالمين وقيل من المصلين (للبث في بطنه الى يوم يعثون) حيا وقيل ميتا وفيه حث على اكثر الذكرو تعظيم لشأنه وان من اقبل عليه في السرآ اخذ بيده عند الضرآ (فبذناه) بان حملنا الحوت على لفظه (بالمرآ) بالمكان الخالي عما يغطيه من شجر اوتبت روى ان الحوت سار مع السفينة رافعا رأسه يتنفس فيه يونس ويسبح حتى انتهوا الى البر فلفظه واختلف في مدة لبثه قيل بعض يوم وقيل ثلاثة ايام وقيل سبعة وقيل عشرون وقيل اربعون (وهو سقيم) مما ناله قيل صار بدنه كبذن الطفل حين يولد (وأبنا عليه) اى فوفه (شجرة) مظلة عليه (من يقطين) من شجر ينسبط على وجه الارض ولا يقوم على ساقه يفعل من قطن بالمكان اذا قام به والاكثر على انها كانت الدباء غطته باورافها عن الذباب فانه لا يقع عليه ويدل عليه انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم انك تحب القرع قال اجل هي شجرة اخي يونس وقيل التين وقيل الموز تغطي بورقه ويستظل باغصانه ويفطر على ثماره (وارسلناه الى مائة الف) هم قومه الذين هرب عنهم وهم اهل نينوى والمراد به ماسبق من ارسله او ارسل ثان اليهم او الى غيرهم (او يزيدون) فى مرأى الناظر اى اذا نظر اليهم قالهم مائة الف او اكثر والمراد الوصف بالكثرة وقرئ بالواو (فآمنوا) فصدقوه او جددوا الايمان به بحضرة (فتعناهم الى حين) الى اجلهم المسمى ولعله انما لم يختم قصته وقصة لوط بما ختم به سائر القصص تفرقة بينهما وبين اصحاب الشرآثم الكبرآ واولى العزم من الرسل او اكتفاء بالتسليم الشامل لكل الرسل المذكورين فى آخر السورة (فاستفهم أربك البنات ولهم البنون) معطوف على مثله فى اول السورة امر رسوله اولا باستفتاء قريش عن وجه انكارهم البعث وساق الكلام فى تقريره جاريا لما

مثل مصون لانه من ذوات الواو ولكن من قرأ بالياء اخذ من ايم على كذا مبني للمفعول ومثله فى ذلك شيب الشىء فهو مشيب ودعى فهو مدعى والقياس مشوب ومدعوا لانهما من يشوب ويدعو **قوله** وقيل من المصلين روى ذلك عن ابن عباس رضى الله عنهما وقال وهب من العابدين وقال الحسن وما كانت له صلاة فى بطن الحوت ولكنه قدم علا صالحا **قوله** بان حملنا الحوت على لفظه يعنى ان الاسناد فى نبذنا مجازى من قبيل الاسناد الى السبب الحامل على الفعل **قوله** من شجر ينسبط على وجه الارض ولا يقوم على ساقه تفسير اليقطين كالقثاء والقرع والبطيخ والحنظل روى ذلك عن الحسن ومقاتل وقال البغوى المراد هنا القرع على قول جميع المفسرين فظهر من هذا القول ان بيان الشجرة باليقطين ردة قول من زعم ان الشجر فى كلامهم ما يقوم على ساقه بل الصحيح انه اعم من ذلك وقوله تعالى والنجم والشجر لا دليل فيه وهو من قبيل استعمال اللفظ العام فى احد مدلولاته وقيل انبت الله اليقطين الخاص على ساق مجزأة له قال الواحدى الآية تقتضى شيئين لم يذكرهما المفسرون احدهما ان هذا اليقطين كان مغروسا ومرفوعا لينتفع بظله اذ لو كان منبسطا على الارض لم يمكن ان يستظل به **قوله** هم قومه الذين هرب عنهم فيكون المراد بقوله وارسلناه اليهم قبل الخروج من بينهم بناء على تكذيبهم اياه وقد وعده الله تعالى بازال العذاب عليهم الى ثلاثة ايام لكفرهم ولا ينافيه ذكر الارسال بعد ذكر خروجه من بطن الحوت لان الواو للجمع المطلق والمعنى ولكننا ارسلناه الى مائة الف او يزيدون فصدقوه بعد مفارقتهم اياهم حين جاءهم العذاب فتعناهم اى فصرفنا عنهم العذاب وابقيناهم الى اجلهم المسمى او المعنى وارسلناه اليهم ثانيا بعد خروجه من بطن الحوت بان قلنا له عد اليهم وكن بينهم وسددهم فعاد اليهم فجددوا الايمان به بحضرتة وقد آمنوا حين نزول العذاب او المعنى وارسلناه ثانيا الى قوم آخرين **قوله** فى مرأى الناظر اشارة الى ان كلمة اول تشكيك الحاطين وابهام الامر عليهم لالاشك من المتكلم لاستحالة الشك على الله تعالى **قوله** معطوف على مثله فى اول السورة اراد به قوله تعالى فاستفهمهم ايم استدل خلقا ام من خلقنا قيل عليه انهم عدوا فصل المعطوف عن المعطوف عليه بحملة واحدة نحو كل لحما واضرب زيدا وخيرا من اقبح التراكيب فكيف فصله عنه بحمل كثيرة وقصص متباينة واجيب بان الفصل وان كثر مغنر فى عطف الجمل اذا كانت لغواصل ملائمة للمعطوف عليه موصولا بعضها ببعض وما فى المثال المذكور من عطف المفرد حيث عطف فيه خبرا على لحما **قوله** وساق الكلام فى تقريره الى قوله موصولا بعضها ببعض اشارة الى ان كثرة الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه لا تمنع صحة العطف اذا كان القاصل بينهما موصولا بالمعطوف عليه بغير واسطة او بواسطة ووجه الاتصال فى الآية من هذا القبيل يعرف بالتأمل * فان قلت عطف الاستفتاء الثانى على الاول يقتضى ان يكون الاستفتاء الثانى مرتبا على خلق السموات والارض كاستفتاء الاول فاوجهه * قلت وجهه ان تلك الاجرام العظيمة كما دلت على قدرته على البعث دلت على تربيته تعالى عن اتخاذ الاناث اولادا وعن خلق الملائكة اناانا **قوله** ثم امر **قوله** ثم امر كلة ثم ليست فى موضعها لان المذكور فى النظم الفاء وام فى قوله تعالى خلقنا الملائكة جاز ان تكون منقطعة بمعنى بل التى تكون الانتقال من كلام الى كلام آخر وهمزة الاستفهام للانكار التوبيخى بمعنى اخلقنا الملائكة اناانا وهم حاضرون خلقنا اياهم وجاز ان تكون متصلة معادلة للهمزة حيث كانت التى قبلها معادلة للهمزة معها بمعنى اى التى لطلب التعيين كان المستفهم يدعى ثبوت احد الامرين عنده ويطلب تعيينه منهم قائلا اى هذين الامرين تدعون احدهما ان تثبتوا رب العالمين ما تستنكرون منه ولكم ما تشتهون وثانيهما ان تكون الملائكة اناانا وانكم حضرتهم خلقنا الملائكة فرأيتهم اناا فاذا لم يمكنهم تعيين واحد منهما حصل تبكيتهما وظهر بطلان قولهم نقل عن المفسرين انهم قالوا ان قريشا واحياء من العرب جهينة وبنى سلة وخزاعة وبنى مليح قالوا الملائكة بنات الله تعالى وهذا الكلام يشتمل على امرين احدهما اثبات ان الملائكة بنات الله وهو باطل وثانيهما انهم اثبات وهذا ايضا باطل لان طريق العلم اما الحس السليم واما الخبر الصادق واما نظر العقل وكل ذلك مفقود اما الحس فظاهر اذ لم يشاهدوا كيف خلق الله الملائكة وهو المراد بقوله تعالى انا خلقنا الملائكة اناانا وهم شاهدون وقوله ليمكن معرفته بالعقل الصريح فان ثبوت لوازم لماهية لها لما لم يكن مشروطا بخصوصية احد الوجودين وكانت ثابتة لها حال وجودها فى العقل ايضا امكن معرفة ثبوتها لها بالعقل الصريح والاثوثة من الوازم الخارجية فلا يمكن معرفة ثبوتها وعروضها الا بالمشاهدة وكذلك الخبر الصادق لان الذين يخبرون عن هذا

امر باستفنائهم عن وجه القسمة حيث جعلوا الله البنات وانفسهم البنين فى قولهم الملائكة بنات الله (الحكم)

والحكم كذايون افاكون لم يدل على صدقهم دليل وهو المراد بقوله تعالى الا انهم من افكهم ليقولون ولد الله وانهم لكاذبون واما النظر فبان نطالهم بالدليل الدال على صحة مذهبهم فاذا لم يجدوا ما يدل عليها ظهر بطلان مذهبهم وهو المراد بقوله تعالى ام لكم سلطان مبين فاتوا بكتابكم ان كنتم صادقين **قوله** لاختصاص هذه الطائفة بهما اي لتفردهما بهما وهو تعليل لوجه القصر وقوله حيث جعل المعادل بيان انه تعالى قصر الانكار عليهم وقوله لعدم ما يقتضيه تعليل لكون قولهم ولد الله ناشئا عن الافك وهو صرف الكلام عن الحق الى الباطل **قوله** وقرئ ولد الله باضافة الولد الى الجلالة على انه خبر مبتدأ محذوف حذف العلم به اي يقولون الملائكة ولده وقرأ العامة ولد الله على ان ولد فعل ماض مسند الى الجلالة اي اتى بالولد تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا والجمهور على قبح همزة اصطفى على انها همزة استفهام دخلت على الافعال والمقصود من الاستفهام الانكار والاستبعاد يعنى اتقولون الله اختار البنات على البنين مع نقصانهن ورضى بالاخس الادنى مالكم اي ماذا جعلكم على هذا القول بغير حجة مع انه خلاف مقتضى العقل افلا تدكرون مراكز في العقول من ان من هو في اعلى مراتب التنزه عما اسواه من سمات العجز والنقصان يستحيل في شأنه ان يتصف بما نسبته اليه حذفت همزة الافعال استغناء عنها همزة الاستفهام فان شأن همزات الوصل سقوطها في الدرج **قوله** او على الاثبات اي او على ان المقصود منه الاخبار لا الاستفهام وذكره طريقين اضممار القول او ابداله من ولد الله وعلى التفسيرين يكون من كلام الكفرة **قوله** ذكرهم باسم جنسهم مبني على ما قالوا من اتحاد الجنس بين الجن والملائكة فن حبت من الجن ومرد وكان شرا فهو شيطان ومن طهر واطاع ربه وكان خيرا فهو ملك وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال حتى من الملائكة يقال لهم الجن ومنهم ابليس وهذا من قول الله تعالى الا ابليس كان من الجن بقوله اي من الملائكة فهو يجعل الاستثناء في قوله تعالى فمجد الملائكة كلهم اجمعون الا ابليس متصلا ومن قال بان الملائكة بنات الله تعالى اراد به ذلك الحى منهم وقيل هم خزان الجنة وعلى القول بان الجن اسم جنس بمعنى من له الاجتنان عن الابصار وتحت نوعان الملك والشيطان يكون التعبير عن الملائكة بلفظ الجنة ذكر الهم باسم جنسهم وضعا منهم ان يبلغوا هذا المرتبة اي حطا من درجاتهم ان يبلغوا مرتبة ان يكون بينهم وبين الله تعالى نسبة الولادة وان يثبت له تعالى جنسية جامعة بينه وبينهم مثل ان يقال لرجل انه حيوان قائم وضع مند وتقيص يقال وضع من فلان اذا حط عن درجته واعترض الامام على تفسير الجنة بالملائكة فقال هذا القول عندي مشكل لانه تعالى ابطال قولهم الملائكة بنات الله ثم عطف عليه قوله وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا والعطف يقتضى كون المعطوف مغايرا للمعطوف عليه فوجب ان يكون المراد بالجنة غير ما تقدم **قوله** وقيل قالوا ان الله تعالى صاهر الجن اي تزوج منهم قال مجاهد قالت كفار قريش الملائكة بنات الله فقال لهم ابو بكر رضى الله عنه فن امهاتهم قالوا سروات الجن اي ساداتهم وهذا ايضا بعيد لان المصاهرة لا تسمى نسبا وروى ان قوما من الزنادقة يقولون ان الله وابليس اخوان قاله سبحانه هو الاخ الكريم الخير وابليس هو الاخ اللئيم الشرير وهذا مذهب المجوس القائلين بالله الخير واله الشر وعليه فالمراد بالجنة والله اعلم في قوله وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا هو الشياطين والنسب نسب الاخوة وهذه الآية رد وتجبح لمذهب تلك الطائفة لعنهم الله قال الامام وهو اقرب الاقوال عندي **قوله** ان الكفرة مبني على تفسير الجنة بالملائكة اي والحال ان الملائكة عالمون بان الكفرة القائلين بهذه المقالة مبالغ في تعظيم الملائكة كاذبون معذبون بتلك المقالة والمراد من اراد هذه الجملة الحالية المبالغة في تكذيب المشركين بعدما كذبهم بقوله وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا حيث سماهم بالجنة ووضع من قدرهم فهو على اسلوب قولك ان الذي مدحته وعظمته هو الذي يعلم انك كاذب وهو الذي يسعى في نكالك وخزيك **قوله** او الانس او الجنة ان فسرت بغير الملائكة يعنى ان فسرت الجنة بالجن المقابل للانس كما في قول من قال بالمصاهرة يجوز ان يرجع ضمير انهم الى الانس المعهودين وهم الكفرة القائلون بالمصاهرة اي والحال ان الانس عالمون بان الذين يعظمونهم كاذبون معذبون ويجوز ان يرجع الى الجن اي والحال ان الجن عالمون بان انفسهم يحضرون النار ويعذبون فيها لان فيهم من آمن بالبعث والجزاء والحساب وصدق النبي صلى الله عليه وسلم كما ذكره في سورة الجن ولو كان بينهم وبينه تعالى نسب لما عذبهم وكذا ان فسرت الجن بالشياطين يجوز الامر ان في ضمير انهم ويكون المعنى كما تقرر في تفسيرها بالجن **قوله** منقطع ومعناه ولكن المخلصين ناجون وان فسرت ضمير انهم بالانس العام كما اشار اليه المصنف يكون الاستثناء اعراض او من يصفون

وتفضيل انفسهم عليه حيث جعلوا او وضع الجنس له وارفعه الهم واستهانهم بالملائكة حيث اشوههم ولذلك كرر الله تعالى انكار ذلك وابطاله في كتابه مرارا وجعله مما تكاد السموات يقطرون منه وتنشق الارض وتخر الجبال هذا والانكار ههنا مقصور على الاخيرين لاختصاص هذه الطائفة بهما ولان فسادهما مما تدركه العامة بمقتضى طباعهم حيث جعل المعادل للاستفهام عن التسميم (ام خلقنا الملائكة انا واهم شاهدون) وانما خص علم المشاهدة لان امثال ذلك لا يعلم الا به فان الانوثة ليست من لوازم ذاتهم ليمكن معرفته بالعقل الصرف مع ما فيه من الاستهزاء والاشعار بانهم لفرط جهلهم يتون به كما أنهم قد شاهدوا خلقهم (الا انهم من افكهم ليقولون ولد الله) لعدم ما يقتضيه وقيام ما يقتضيه (وانهم لكاذبون) فيما يتدينون به وقرئ ولد الله اي الملائكة ولده فعل بمعنى مفعول يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث (اصطفى البنات على البنين) استفهام انكار واستبعاد والاصطفاء اخذ صفوة الشيء وعن نافع كسر الهمزة على حذف حرف الاستفهام لدلالة ام بعدها عليها او على الاثبات باضممار القول اي لكاذبون في قولهم اصطفى او ابدال من ولد الله (مالكم كيف تحكمون) بما لا يرتضيه عقل (افلا تدكرون) انه منزه عن ذلك (ام لكم سلطان مبين) حجة واضحة نزالت عليكم من السماء بان الملائكة بناته (فاتوا بكتابكم) الذي انزل عليكم (ان كنتم صادقين) في دعواكم (وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا) يعنى الملائكة ذكرهم باسم جنسهم وضعا منهم ان يبلغوا هذه المرتبة وقيل قالوا ان الله تعالى صاهر الجن فخرجت الملائكة وقيل قالوا الله والشيطان اخوان (واقدمت الجنة انهم) ان الكفرة او الانس او الجنة ان فسرت بغير الملائكة (لمحضرون) في العذاب (سبحان الله عما يصفون) من الولد والنسب (الاحياء الله المخلصين) استثناء من المحضرين منقطع او متصل ان فسرت الضمير بما يسميهم وما بينهما اعراض او من يصفون

متصلا وعلى التقديرين يكون قوله سبحانه الله عما يصفون اعتراضا بين المستثنى والمستثنى منه وان كان استثناء من
واو يصفون يكون المعنى لكن عباد الله المخلصين يصفونه بما يليق به **قوله** تعالى فانكم وما تعبدون **قوله** الواو
فيه عاطفة وماو صولة منصوبة المحل عطفا على اسم ان وما انتم عليه مانافية وانتم اسمها وبفائتين خبرها وعليه متعلق
بفائتين وضمير عليه لله والجملة صلة من اوصفة له وما مع ما اتصل بها في موضع رفع خبر ان والمعنى فانكم ومعبودكم
مفسدون للناس اشارة الى ان الغائب بمعنى المضل والمفسد وان معوله محذوف اي ما انتم بمضلين بسبب اغواءكم
احدا بحمله على المعصية والجرأة على الله بخالفته وعصيانته من قولك فتن فلان على فلان امرأته اذا افسدها عليه
وحملها على عصيان زوجها **قوله** ويجوز ان يكون وما تعبدون الى قوله سادسا مستدخرا **قوله** معطوف على معنى
ما ذكره في تفسير الآية فكأنه قال الواو في وما تعبدون للعطف وخبر ان جملة ما انتم عليه بفائتين ويجوز ان يكون
بمعنى مع فحينئذ يكون وما تعبدون سادسا مستدخرا مبتدأ جملة اخرى فقال وما انتم على ما تعبدونه بفائتين فعلى
هذا ضمير عليه لما تعبدون وعدى الغائبين بعلى لتضمنه معنى البعث والحمل اي ما انتم بباعثين او حاملين احدا على
عبادته على طريق الفتنة والاضلال الامن هو ضال مثلكم والجمهور على كسر لام صال واصله صالى على وزن فاعل
من صلى فلان النار يصلى صليا اي احترق فاعل كقاض ثم سقط التنوين حال الاضافة وقرئ صال الجحيم بضم اللام
وذكر المصنف لها وجعها ثلاثة الاول ان يكون جمع صال واصله صالون حذف نونه للاضافة وواو لالتقاء
الساكنين فحذفها الكاتب من الخط اتباعا للخط على لفظ الوصل وجاز جمعه مع قوله من هو جلالة على معنى من فان
من مفرد اللفظ بمجموع المعنى فحمل هو على لفظه والصالون على معناه كما حل في مواضع من التنزيل على لفظ من
ومعناه في آية واحدة منها قوله تعالى من اسلم وجهه لله وهو محسن فله اجره عند ربّه ثم قال ولا خوف عليهم ولا هم
يحرزون ومنها قوله ومنهم من يستمع اليك ثم قال وجعلنا على قلوبهم ومنها قوله تعالى الامن كان هوذا او نصارى
حيث افرد في كان وجمع في هوذا او نصارى والثاني ان اصله صالى كما مر ثم قدم لام الكلمة الى موضع عينها فصار
صائل ثم خفف بحذف لام الكلمة بعد قلب المكان فبقيت اللام مضمومة وتجرى وجوء الاعراب على اللام
في الاحوال الثلاث ويقال هذا صال ورأيت صالوا ومررت بصال فيصير بحسب اللفظ مثل باب من قولك هذا باب
ورأيت بابا ومررت باب **قوله** على القلب كشاك يريد ان صال نظير شاك في مجرد اعتبار المكان فيهما لا في بناء
الكلمة ايضا فان صال من المعتل اللام كما ذكر وشاك من الاجوف فان اصله شاك ففعل فيه قلب المكان فصار
شاكى فاعل كقاض قال الجوهري في باب شك الشوك شدة البأس والحد في السلاح وقد شاك الرجل بشاك شوكا
اي ظهرت شوكة وجذته فهو شاك السلاح وشاكى السلاح ايضا مقلوب منه وقال في باب شك ورجل شاكى
السلاح اذا كان ذا شوكة وحادثة في سلاحه قال الاخفش هو مقلوب من شاك انتهى قال الطيبي فكأنه لا اتفاق
على كون شاكى مقلوبا والثالث ان اصله صالى وهو مفرد كما في الوجه الثاني الا انه حذف لامه استقالا حذف فاعليا
واجرى الاعراب على عين الكلمة وهذا اسهل من الحذف بعد القلب فانهم يتناسون اللام المحذوفة ويجرون
الاعراب على العين وبعض هذا الوجه قراءة قوله الجوار برفع الراء وجنى الجنين دان برفع النون **قوله** ويجوز
الح **قوله** معطوف من حيث المعنى على كون جملة قوله الاعداد الله المخلصين استثناء من محضرون فان فيه اشارة الى ان
الاستثناء من كلام الله اي جملة المستثنى منه وهى قوله ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون من كلام الله تعالى بلا شبهة
فيكون ما بينهما من الاعتراض ايضا من كلامه تعالى وكذا قوله فانكم وما تعبدون الخ وذكر ههنا انه يحتمل ان يكون
الجميع من كلام الملائكة حتى تصل حكاية كلامهم بذكرهم في قوله ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون فيكون الكلام
من ههنا الى قوله وانا نحن المسبحون قصة واحدة كما قررناها بقوله كانه قال الخ **قوله** ثم اعترفوا بالعبودية الخ **قوله**
وذلك لانهم اذا اعترفوا بتفاوت مراتبهم في المعرفة والقربة والمجاهدة وتفاوت مواضع عبادتهم في السماء وتفاوت
ما ينتهون اليه من امر الله في تدبير العالم فقد اعترفوا بانهم عبيده لابنائه المعبودون كما زعمت الكفرة وذلك لان
التفاوت لا يكون الا لكونهم عبيدا مأمورين مسخرين لحكم الله تعالى غير ان لكل واحد منهم في كل باب امرا
لا يتجاوزها الا باذن الله **قوله** فحذف الموصوف الخ يريد ان تقدير قوله تعالى وما منا الا له مقام معلوم ما منا
احد الا له مقام معلوم على ان احدا مبتدأ والا له مقام صفة ومنا المتقدم خبر المبتدأ قبل عليه ليس هذا من حذف
الموصوف واقامة الصفة مقامه لان الا له مقام ليس صفة للمبتدأ المحذوف ولا منا خبر له بل الحق ان منا صفة للمبتدأ

(فانكم وما تعبدون) عود الى خطابهم (ما انتم
عليه) على الله (بفائتين) مفسدين الناس
بالاغواء (الامن هو صال الجحيم) الامن
سبق في علمه انه من اهل النار يصلها بالجملة
وانتم ضمير لهم ولا آلهتهم غلب فيه الخطاب
على الغائب ويجوز ان يكون وما تعبدون
لما فيه من معنى المقارنة سادسا مستدخرا
انكم وآلهتكم قرنا لا تزالون تعبدونها ما انتم
على ما تعبدونه بفائتين بباعثين على طريق
الفتنة الاضلال مستوجبا للنار مثلكم وقرئ
صال بالضم على انه جمع محمول على معنى
من ساقط واو لالتقاء الساكنين او تخفيف
مسائل على القلب كشاك في شاك او المحذوف
منه كالمستثنى كما في قوله ما باليت به باله فان اصلها
بالية كعافية (وما منا الا له مقام معلوم) حكاية
اعتراف الملائكة بالعبودية للرد على عبدتهم
والمعنى وما منا احد الا له مقام معلوم في المعرفة
والعبادة والانتهاى الى امر الله في تدبير العالم
لا يتجاوز فحذف الموصوف واقامت الصفة
مقامه ويحتمل ان يكون هذا وما قبله من قوله
سبحان الله من كلامهم ليتصل بقوله ولقد
علمت الجنة كانه قال ولقد علم الملائكة ان
المشركين يعذبون بذلك وقالوا سبحانه الله
تزيه الله عنه ثم استثنوا المخلصين تبرئة لهم منه
ثم خاطبوا الكفرة بان الافتتان بذلك للشقاوة
المقدرة ثم اعترفوا بالعبودية وتفاوت مراتبهم
فيها (وانا نحن الصافون) في اداء الطاعة
ومنازل الخدمة

المحذوف وجلة قوله الاله مقام معلوم خبرو التقدير ما احدهنا الاله مقام وحذف المستدمع من جيد فصيح ولا يجوز
كون الاله مقام في موضع الصفة لانهم قد نصوا على ان الاله لا يكون صفة اذا حذف موصوفها وانها بذلك فارقت غير
اذا كانت صفة لتحكم غير في الوصف وعدم تمكن الالفه وعند الكوفيين هو من قبيل حذف الموصول وابقاء الصلة
اي وما منا الامن له مقام معلوم **قوله المنزهون الله** قدر مفعول المسبحون لان سوق الكلام للانكار على من
يجعل بينهم وبينه تعالى نسباً وذلك يقتضي ان يكون مفعول المسبحون مراداً اي كيف يصح ذلك الجعل وما نحن
الا عبيد اذلاء بين يديه نزهه عما لا يليق به ولم يقدر مفعول الصافين اذ لا دخل لاعتبار تعلقه بمفعوله في الانكار
المذكور بل يتم ذلك بان يقال نحن اذلاء بين يديه لكل من مقام معلوم في اداء الطاعة ومنازل الخدمة نصطف فيه
على حسب ما امرنا به **قوله وما في ان واللام الخ** جواب عما يقال الآية تدل على حصر الاصطفاة
في مواقف الطاعة والتسبيح على الملائكة وما كسفي بذلك الحصر بل أكد ذلك بان واللام فاوجه مع ان البشر
ايضاً يصطفون ويسبحون وتقرير الجواب ظاهر **قوله وقيل هو من كلام النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين**
عطف على قوله حكاية اعتراف الملائكة فيكون مرتبطاً بقوله تعالى فاستفتهم الربك البنات ولهم البنون امر
رسول الله صلى الله عليه وسلم بان يستغيثهم ويسألهم على وجه الانكار والتفريع عن وجه هذه القصة ثم امره بان
يثني على المؤمنين ويصفهم بالاعمال الصالحة من اداء الصلاة بالجماعات وتسبيح الله تعالى ونزبه عن ما اضاف
اليه الكفرة مما لا يجوز في حقه وبين ان كل واحد منهم له مقام معلوم في الجنة او بين يدي الله في يوم القيامة على
حسب عمله الصالح تقريباً للكفرة بان لا منزلة لهم عند ربهم خلطوهم عن الطاعة وتوغلهم في الجهالة **قوله**
تبارك وتعالى وان كانوا يقولون كذا وكذا واللام هي الفارقة بينها وبين النافية وفي الايتان بان المحففة واللام الفارقة
والامر كان كفار مكة ليقولون كذا وكذا واللام هي الفارقة بينها وبين النافية وفي الايتان بان المحففة واللام الفارقة
دلالة على انهم كانوا يقولونه مؤكدين لقول جادين فيه فأكدين اول امرهم وآخره لما هدد الكفار بقوله فسوف
يعلمون اردفه بما يقوى قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولقد سبقت كلمتنا فسر الكلمة بقوله انهم لهم
المنصورون وان جندنا لهم الغالبون فيجوز ان لا يكون لها محل من الاعراب ويجوز ان تكون خبر مبتدأ محذوف
او عطف بيان لكلمتنا او منصوبة المحل باضمار اعني اي هي انهم لهم المنصورون او اعني بالكلمة هذا الكلام الذي
حكمه حكم الكلمة المفردة من حيث ان كلمته انتظمت لمعنى واحد كانتظام حروف الكلمة المفردة والحاصل ان
كلماته لما اجتمعت وتضامت صارت كأنها شيء واحد **قوله وهو باعتبار الغالب** جواب عما يقال ما وجه الحصر
المستفاد من هذه الكلمة وقد غلبوا في بعض الاوقات وتقرير الجواب ان حصر الغلبة والنصرة فيهم مبنى على ان
الغالب كونهم منصورين غالبين والحكم للغالب وذلك لان المقضى بالذات انما هو ذلك وما وقع في بعض الاحيان من
الانهزام انما كان لعارض أدى اليه فان الانهزام من قبيل القضاء المعلق بما يليق بهم كخالفه امرهم الوالي وطمع
الديار والعجب والغرور وامثال ذلك ولا شك ان ما وقع لعارض قليل بالنسبة الى ما هو المقضى بالذات ويمكن ان يقال
انهم هم المنصورون في الدنيا على اعدائهم بكونهم مؤيدين بالجميع القاطعة الدالة على صدقهم وحقية امرهم وانهم هم
الغالبون بها عليهم في الدنيا كما انهم غالبون عليهم في العقبى بالسعادات الابدية ولا ينافي كون الاستيلاء والغلبة
الظاهرة للكفار على نذرة حكمه اقتضت ذلك **قوله والمراد بالامر الخ** جواب عما يقال ان الامر بابصارهم
يقتضي حصول الحالة وقت الامر بالابصار والحالة التي تالهم حيث لا يست موجوده وقت الامر بل هي مستظرة بعده
فاوجه الامر بابصارهم **قوله وسوف للوعيد للتباعد** كما تقول اصبر وسوف ترى حالت تريد به التخويف
والوعيد لا التسويف والتباعد اذا قلته وانت بصدد الايذاء والعقاب فان قلت ان كونها للوعيد لا ينافي كونها
للتباعد مع صحة معنى التباعد هنا ايضاً فان ما قضى له عليه الصلاة والسلام من التأيد والنصرة وثواب الآخرة جاز
استبعاده فامعنى قوله لا للتباعد قلت لما حل سوف على معنى الوعيد بشهادة المقام تعين ان لا تكون للتباعد لانها
لو كانت للتباعد لما فهم منها معنى الوعيد لا نالنا نقول بمعوم المشترك **قوله شبهه بجيش الخ** اشارة الى ان قوله
تعالى فاذا نزل بساحتهم استعارة تشبيهة بحال العذاب النازل بهم بعدما نذروا به فانكروا بحال جيش انذر بهجومه
قومه بعض فصحاءهم فلم يلتفتوا الى انذاره حتى اتاخ بفنائهم بغتة فاغارهم وقطع دابرهم فان ذلك التعبير حقيقة
في هذه الهيئة المشبه بها فاطلق على الهيئة الاولى مجازاً على طريق التمثيل ومانقل عن القرآء من ان العرب تكن في

(وانا نحن المسبحون) المنزهون الله عما
لا يليق به ولعل الاول اشارة الى درجاتهم
في الطاعة وهذا في المعارف وما في ان واللام
وتوسيط الفصل من التأكيد والاختصاص
لانهم الواظبون على ذلك دائماً من غير
فترة دون غيرهم وقيل هو من كلام النبي
صلى الله عليه وسلم والمؤمنين والمعنى وما
منا الاله مقام معلوم في الجنة او بين يدي الله
في القيامة وانا نحن الصافون له في الصلاة
والمنزهون له عن السوء (وان كانوا يقولون)
اي مشركوا قريش (لو ان عندنا ذكر من
الاولين) كتاباً من الكتب التي نزلت عليهم
(لكننا عباد الله المخلصين) لاخلصنا العبادة
له ولم نخالف مثلهم (فكفروا به) اي لما جاءهم
الذكر الذي هو اشرف الاذكار والمهمين عليها
(فسوف يعلمون) عاقبة كفرهم (ولقد سبق
كلمتنا لعبادنا المرسلين) اي وعدنا لهم بالنصر
والغلبة وهو قوله تعالى (انهم لهم المنصورون
وان جندنا لهم الغالبون) وهو باعتبار
الغالب والمقضى بالذات وانما سمى كلمة وهي
كلمات لان نظامها في معنى واحد (فقول
عنهم) فاعرض عنهم (حتى حين) وهو الموعد
لنصرهم عليهم وهو يوم بدر وقبل يوم الفتح
(وابصرهم) على ما بنا لهم حيثئذ والمراد
بالامر الدلالة على ان ذلك كائن قريب كانه
قد امه (فسوف يبصرون) ما قضينا لك
من التأيد والنصرة والثواب في الآخرة
وسوف للوعيد للتباعد (افبعذابنا
يستجملون) روى انه لما نزل فسوف
يبصرون قالوا متى هذا فنزل (فاذا نزل
بساحتهم) فاذا نزل العذاب بفنائهم شبهه
بجيش هجمهم فاناخ بفنائهم بغتة وقيل الرسول
وقرى نزل على اسناده الى الجار والمجرور
ونزل اي العذاب

(فساء صباح المنذرين) قبس صباح المنذرين صباحهم واللام للجنس والصباح مستعار من صباح الجيش المبيت لوقت نزول العذاب ولما كثرت فيهم الهجوم والغارة في الصباح سمو الغارة صباحا وان وقعت في وقت آخر (ونول عنهم حتى حين ابصر فسوف يبصرون) تأكيد الى تأكيد واطلاق بعد تقييد الاشعار بانه يبصرون وانهم يبصرون ما لا يحيط به الذكر من اصناف السرّة وانواع المساءة او الاول لعذاب الدنيا والثاني لعذاب الآخرة (سبحان ربك رب العزة عما يصفون) عما قاله المشركون فيه على ما حكى في السورة وازداده الرب الى العزة لاختصاصها به اذ لا عز الا له اولن اعزّه وقد ادرج فيه جملة صفاته السلبية والثبوتية مع الاشعار بالتوحيد (وسلام على المرسلين) تعميم للرسول بالتسليم بعد تخصيص بعضهم (والحمد لله رب العالمين) على ما فاض عليهم وعلى ما تبعهم من النعم وحسن العاقبة ولذلك اخبر عن التسليم والمراد تعليم المؤمنين كيف يحمدونه ويسلمون على رساله وعن على رضى الله عنه من احب ان يكتال بالمكيال الاوفى من الاجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه اذا قام من مجلسه سبحان ربك الى آخر السورة وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ الصافات اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد كل جنى وشيطان وتساعدت عنه مرده الشياطين وبرى من الشرك وشهد له حافظه يوم القيامة انه كان مؤمنا بالرسول

سورة ص مكية وآياتها ست

او ثمان وثمانون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ص) قرئ بالكسر لالتقاء الساكنين وقيل لانه امر من المصاداة بمعنى المعارضة ومنه الصدى فانه يعارض الصوت الاول اى عارض القرآن بعمك وبالفصح لذلك او بحذف حرف القسم وايصال فعله اليه او اضماره والفصح في موضع الجر فانها غير مصروفة لانه اعلم السورة وبالجر والتنوين

بذكر الساحة عن القوم يدل على ان التصرف في لفظ الساحة وما ذكره المصنف ابلغ في افادة التهويل واحسن موقعا في النفوس ثم اشار الى ان ساء فعل ذم بمعنى بئس وان الخصوص بالذم محذوف وهو صباحهم واللام في المنذرين للجنس لا للعهد ليحصل به التفسير بعد الابهام فلو جلت على العهد لا يحصل ذلك فان افعال المدح والذم موضوعه للمدح العام والذم العام اى المدح الخصوص وذمه بجميع محاسن جنس الفاعل وقبائحهم وذلك انما يكون بكون الفاعل معرّفا بلام الجنس او مضافا الى المعرف بها نحو نعم صاحب القوم زيد **قوله** مستعار من صباح الجيش المبيت اسم فاعل من بيت العدو اذا وقع بهم ليلا يقال بات يفعل كذا اذا فعله ليلا كما يقال ظل يفعل كذا اذا فعله نهارا فالجيش المبيت هم الذين ساروا نحو العدو ليلا فوصلوا ديارهم ومنزلهم وقت الصباح فوقعوا بهم من النهب والغارة ماشاءوا فيه فصباح الجيش المذكور وقت غارتهم فان عادة المغيرين ان يغيروا صباحا فلذلك خص الصباح بالذكر وان لم يتعين ان يكون نزول العذاب بهم في ذلك الوقت ولما تضمن قوله مستعار من صباح الجيش المبيت ان يكون الصباح زمان غارتهم في الاله الاغلب ايده ونوره بانهم سمو الغارة صباحا وان وقت وقتا آخر تسمية للشيء باسم زمانه ومحلّه **قوله** تأكيد الى تأكيد **قوله** يعني انه كرر قوله فتول عنهم حتى حين على انه تأكيد منضم الى تأكيد كيدا للوعد المذكور بقوله انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون فان معناه اترك مقالة الكفار ثقة بما وعدناه من اظهار الاسلام على سائر الاديان وغلبة المسلمين فهو تأكيد للوعد السابق وذكره ثانيا تأكيد الى تأكيد ويحتمل ان يكون معنى كل واحد مما ذكر ثانيا من قوله وتول عنهم حتى حين وقوله وابصر فسوف يبصرون تأكيد لما ذكرنا ولا يضم احدهما الى الآخر وقوله واطلاق بعد تقييد معنى ان قوله او لا وابصرهم قيد بالمفعول فيكون قوله فسوف يبصرون مقيدا ايضا وان لم يذكر المفعول للدلالة المقام وفي هذه الآية اطلق كل واحد من الفعلين عن التقييد بالمفعول للتعظيم **قوله** لاختصاصها به ادخل الباء على المقصور عليه يريد ان الرب بمعنى المالك فعنى رب العزة صاحبها ومالكها فيهم من اضافته اليها اختصاصها به وليس المراد ان الاضافة من حيث هي تقييد اختصاص المضاف اليه بالمضاف اذ من الظاهر انه ليس كذلك بل المراد بالعكس **قوله** اولن اعزّه اشارة الى انه يجوز ان يكون المراد بالعزة العزة المخلوقة الكائنة ببعض خلقه لا العزة الذاتية الازلية التي هي من صفاته تعالى فيكون المعنى ان العزة الحادثة وان كانت صفة قائمة بغيره تعالى الا انها مملوكة له مختصة به يضعها حيث شاء قال تعالى وتعرّ من تشاء والعزة هي الغلبة والقوة وهي لا تكون الا بكون القدرة في غاية الكمال كما ان الربوبية لا تكون الا بكمال الحكمة والرحمة المستلزمة للعلم والحياة والمشيئة بقوله رب العزة يندرج فيه جملة صفاته الثبوتية كما يندرج في قوله تعالى سبحان ربك جملة صفاته السلبية لانه تنزيه له تعالى عن جميع ما لا يليق بالالوهية ومن جملة ما يصفونه به ان له شركاء شفعا عنده فلما قبل عما يصفون نزهة عن الشريك وهو اشعار بالتوحيد **قوله** ولذلك اى ولكون النعم المحمود عليها مشتملة على ما انعم الله تعالى به على المرسلين واتباعهم من النصر على المشركين وكون جند الله هم الغالبين اخبره عن التسليم لان المناسب ان يؤخر ما يتعلق بالاتباع عما يتعلق بالمتبوع

سورة ص ثمانون ومائتي آيات مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله ص الجمهور على اسكان الدال لان هذه الحروف التي في اوائل السور في الاصل اسماء لمسمياتها التي هي عنصر كلامهم وبسائطه موضوعة لتعجى مسمياتها اى لتعديدها باسمائها فان التعجى تعداد الحروف باسمائها ويقال للمسميات حروف التعجى لانها تتعجى اى يتعلق بها التعداد باسمائها وحق الاسماء العارية عن العوامل ان تذكر موفوفة الاوخر ولذلك اجيز فيها الجمع بين الساكنين وقيل انه امر من المصاداة بمعنى المعارضة والمعادلة والمعنى عارض القرآن بعمك فاعمل باوامره واته عن نواهيها قالوا وفي القرآن على هذا بمعنى الباء كما اذا كانت للقسم قال الشيخ ابو على وليس فيه اكثر من جعل الواو بمنزلة الباء في غير القسم وقرئ ايضا بفتح الدال من غير تنوين وذكر فيه ثلاثة اوجه الاول البناء على الفتح كائنا وكيف هربا من اجتماع الساكنين واختار الفتح لخفتها والثاني ان يكون معربا منصوبا بفعل القسم بعد حذف حرف القسم وجعله نسبيا منسيا كما قيل في قوله تعالى واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا اى من قومه فحذف الجار وجعل كالمسئى واوصل الفعل الى الجرور بنفسه فنصبه فكذا

هنا اذا لاصل اقسام او احلف بصاد فحذف الجار نسيا منسيا واضمر فعل القسم ونصب ص كقولهم الله لا فعلن
بالنصب وامنع صرف ص للعلمية والتأنيث بناء على انها علم للسورة والثالث ان يكون علما مجرورا باضمار حرف
القسم كما تقول الله لا فعلن بالجر وتصح في موضع الجر لمنع الصرف والفرق بين الحذف والاضمار ان في الحذف
لا يبقى اثر المحذوف في المعمول بل يكون المحذوف متروكا اصلا فيتمدى الفعل بنفسه الى المعمول كما في واختار موسى
قومه بخلاف الاضمار فان المضمر وان كان متروكا لفظا فانه باق من حيث الاثر كما في الله لا فعلن بالجر ففي مثالنا على
تقدير الحذف والابصال يكون ص منصوبا باقسم نفسه وعلى تقدير الاضمار العمل لحرف الجر المقدر وعمل اقسام
في الجار والمجرور جميعا وفي المجرور ولكن بواسطة الجار المقدر ويجوز ان يكون انتصاب ص على انه مفعول به
لفعل مقدر على تأويل اقرأ او اتل ص وان يكون فعلا ماضيا من صا دي صيدو بصاد صيدا على معنى صاد محمد قلوب
العباد وقرى ايضا بالجر والتنوين باضمار حرف القسم كقولهم الله لا فعلن الا انه صرف ونون لكونه اسما للكتاب
والتنزيل فليس فيه الا العلمية ويجوز صرفه على تقدير كونه اسما للسورة ايضا مع تحقق العلمية والتأنيث حيث لا ن
التأنيث المعنوي انما يكون متحققا التأثير اذا لم يكن ثلاثيا ساكن الوسط كهندو ص ولذلك قرئ بالضم من غير
تنوين على انه اسم للسورة وهو خبر مبتدأ محذوف اي هذه ص ومنع الصرف للعلمية والتأنيث وحاصل كلام
المصنف ان ص اما اسم او فعل من المصاداة وعلى تقدير كونه اسما لا يخلو اما ان يكون اسما للحرف او للسورة
او يكون اسما من اسماء الله تعالى وفي تفسير الامام الفسفي قال ابن عباس رضي الله عنهما هو قسم باسم من اسماء
الله تعالى وعلى تقدير كونه اسما للحرف لا يخلو اما ان يكن ذكره للتحدى وتقدمه دلائل العجاز بمنزلة قرع
العصا للايقاظ والتنبيه كأنه قيل تنبهوا ان ما ينلي عليكم كلام رب العالمين فاسموا واطيعوا حكمه فان كنتم في ريب
منه فأتوا بسورة من مثله من كلام مؤلف من جنس ما تألفون منه كلامكم او يكون ذكره لانه يرميه الى كلام
هو جزؤ منه كقوله قلت لها في فقالت قاف اي وقت وعلى تقدير كونه اسما للسورة وكانت تسميتها به تنبيهها على
عجازها من حيث انها مركبة من جنس ما هو مادة كلامهم ومع ذلك اعجزتهم معارضتها واثبات مثلها لا يخلو
اما ان يكون ذكره لانشاء القسم باسماء او الاخبار بان هذا ص على انه خبر مبتدأ محذوف والمعنى هذه السورة
التي اعجزت العرب بكمال بلاغتها وفصاحتها والواو في قوله تعالى والقرء ان القسم على جميع هذه التقادير الا اذا جعل
ص مقسم به على ان يكون اسما للسورة او اسما للحرف ويكون قسما بحرف من حروف المعجم او اسما من اسماء
الله تعالى او مفتاح اسمه الصمد او صادق الوعد فان الواو حينئذ تكون للعطف لا للقسم لانهم استكبروا توارد
القسمين على مقسم عليه واحد قبل مضى جواب القسم الاول **قوله** او الامر بالمعادلة **قوله** على التحدى ولم يذكر
ما يدل على قوله ان محمدا لصادق على تقدير ان يكون الجواب المحذوف ذلك ولو قال دل عليه ما في ص من الدلالة
على التحدى او الامر بالمعادلة او الرمز الى نحو صدق محمد لكان اولى **قوله** او قوله بل الذين كفروا **قوله**
عطف على قوله ما في ص يريد ان الجواب المحذوف هو قوله ما كفريه من كفر لخلل وجده فيه حذف لدلالة الاصل
عليه فان بل موضوعه لنفي حكم سبق حقيقة او توهمها واثبات ما يناقضه فينبغي ان يقدر قبلها ما يناقض كون
الكفرة في تكبر عن قبول الحق وهو انه عليه الصلاة والسلام ليس فيه ما يوجب الكفر به بل هو نبي صادق فيما
ادعاه وانما كفريه من كفر لتكبره عن قبول الحق وشقاقه اي خلافه وعداوته له عليه الصلاة والسلام فان بل
تقتضي رفع حكم توهم قبلها واثبات ما يناقضه فيكون بل اضرايا عن الجواب المحذوف ان جعل الجواب ما كفر
به من كفر الخ **قوله** وعلى الاولين **قوله** اي على ان يكون دليل الجواب ما في ص من الدلالة على التحدى او من
الدلالة على الامر بالمعادلة يكون الاضراب ايضا من الجواب المقدر لكن من حيث اشعار ذلك الجواب
بمعنى قوله ما كفريه من كفر لخلل وجده فيه وكم في قوله تعالى كم اهلكنا مفعول اهلكنا ومن قرن تمييز ومن قبلهم
لا بداء الغاية والمعنى كم اهلكنا من قرن اي من امة من الامم الخالية فسادا اي استغاثوا عند نزول العذاب
وقيل نادوا بالايامن والتوبة عند معاينة العذاب طلبا للخلاص فلم ينفعهم ذلك لانه كان حالة اليأس **قوله** اي ليس
الحين حين مناص **قوله** اشارة الى ان اسم لا المشبهة بليس محذوف وحين مناص منصوب على الخبرية ووجه من
جعلها مشبهة بالفعل صحة دخول تاء التأنيث عليها ولا التي لنفي الجنس مشبهة بالحرف وهو ان فلذلك تعمل
عملها فلا وجه لدخول التاء عليها ووجه من جعلها نافية للجنس انها كثيرة الاستعمال ولا التي بمعنى ليس

على تأويل الكتاب (والقرء ان ذكر)
الواو للقسم ان جعل ص اسما للحرف مذكورا
للتحدى او للرمز بكلام مثل صدق محمد
او للسورة خبر المحذوف او لفظ الامر
او للعطف ان جعل مقسم به والجواب
محذوف دل عليه ما في ص من الدلالة على
التحدى او الامر بالمعادلة اي انه لمعجز
اولواجب العمل به او ان محمدا لصادق او قوله
(بل الذين كفروا في عزة وشقاق) اي ما
كفريه من كفر لخلل وجده فيه بل الذين
كفروا به في عزة اي استكبار عن الحق
وشقاق خلاف لله ورسوله ولذلك كفروا به
وعلى الاولين الاضراب ايضا من الجواب
المقدر ولكن من حيث اشعاره بذلك والمراد
بالذكر العظة او الشرف او الشهرة او ذكر
ما يحتاج اليه في الدين من العقائد والشرائع
والمواعيد والتذكير في عزة وشقاق للدلالة
على شدتهما وقرئ في غرة اي في غفلة عما
يجب عليهم النظر فيه (كم اهلكنا من قبلهم
من قرن) وعيد لهم على كفرهم به استكبارا
وشقاقا (فنادوا) استغاثة او توبة واستغفارا
(ولات حين مناص) اي ليس الحين حين
مناص ولا هي المشبهة بليس زيدت عليها
تاء التأنيث لتأكيدها زيدت على رب وثم
وخصت بلزوم الاحيان وحذف احد
المعمولين وقيل هي النافية للجنس اي ولا حين
مناص لهم وقبل للفعل والنصب باضماره
اي ولا ارى حين مناص

انما تكون في الشعر فوجب ان يحمل ماورد في القرآن على الشائع الكثير لا على النادر القليل وان كانت نافية للجنس وعاملة عمل ان يكون انتصاب حين مناص على انه اسمها ويكون خبرها محذوفا والتقدير ولات حين مناص لهم كما تقول لا غلام سفرلك واحرب اسمها لكونه مضافا وقيل هي نافية للفعل المقدّر بعدها وحين مناص منصوب بذلك المقدّر اي لات ارى حين مناص لهم بمعنى لست ارى ذلك ومثله لامر حبا بهم ولا اهلا ولا سهلا اي لاتوا مرحبا ولا وطئوا سهلا ولا اهلا ولا اهلا وقرئ برفع حين على انه اسم لا بمعنى ليس وخبرها محذوف اي لات حين مناص حاصلهم وقد اشار الى هذه القراءة وجهها سابقا عند بيان ان لافي لات هي المشبهة بليس بقوله وخصت بلزوم الاحيان وحذف احد العمولين فن قرأ بنصب حين جعلها محذوفة الاسم ومن قرأ برفعه جعلها محذوفة الخبر وقوله او مبتدأ وجه ثان لقراءة الرفع وهو ما اشار اليه صاحب الكشف بقوله وعن الاخفش ان ما ينتصب بعدها منصوب بفعل مقدّر وما يرتفع بعدها مرفوع بالابتداء وقوله محذوف الخبر صفة لكل واحد من الاسم والمبتدأ **قوله طلبوا صلحنا** اي طلبوا منسا والحال ان الاوان ليس او ان الصلح فاجبتاها ان ليس الحين حين ابقاء ومسألة وضع البقاء موضع الابقاء كما يوضع العطاء موضع الاعطاء وقيل جاز ان يحمل على الظاهر على انه كناية عن نفي الابقاء وذكر للقراءة بكسر حين وجهين الاول ان تجزئه لات كما ان لولا تجزئ الضمائر ذكر في شرح الرضي في بحث لعل ان لولا الداخلة على الضمير المجرور حرف جر لا متعلق لها عند سيويه فلم لا يجوز ان تكون لات حين مناص ولات او ان من هذا القبيل وتتمام البيت

* أومت بكفيها من الهودج * لولاك هذا العام لم اجمع *

والثاني يتوقف بيانه على بيان وجه الكسر في او ان في البيت المذكور وبيان وجه الكسر فيه يتوقف على بيان كسر اذ في قوله

* جالك ايها القلب الفريخ * ستلقى من نحب وتستريح *

* نهيتك عن طلابك ام عمرو * لعاقبة وانت اذ صحبح *

اي الزم بمجملك وحياءك لا تجزع جزعا فبها فاني قد نهيتك عن مطالبتك اياها وذكرت لك سبب نهبي عنها وهو سوء عاقبة الهوى ووخامتها وانت اذ ذاك اي في زمان النهي صحح القلب فلم تقبل نصحي ولم تنهني فلاحيلة بعده سوى الصبر الجميل ووجه كسر اذ ان اصله اذ ذاك فحذف ذاك ووضع التنوين موضعه فالتقى ساكنان الذال والتنوين فحرك الذال بالكسر لانه الاصل في تحريك الساكن فصار اذ ووجه كسر او ان ان اصله او ان صلح فحذف منه المضاف اليه ووضع التنوين موضعه ثم كسرت النون المفتوحة وان لم يجمع ساكنان تشبيها لالاوان باذ لانه زمان قطع منه المضاف اليه ونون عوضا عنه كاذ فصار ولات او ان بالكسر والتنوين اذا تقرر هذا فنقول ان حين وان لم يكن مقطوعا عن الاضافة منوئا عوضا عنها حتى يشبه في ذلك باذ في كسر حلا عليها الا انه لما كان مضافا الى مناص المقطوع عن الاضافة المنوئا عوضا عنها صار كأنه هو المقطوع المنوئا لتنزيل المضاف والمضاف اليه بمنزلة شيء واحد بسبب الاضافة فلما كان الحين ظرفا منزلة المقطوع عن الاضافة المنوئا عوضا عنه فصار في ذلك لقوله لات او ان فكسر حلا عليه وهو المراد بقول المصنف ثم حمل عليه مناص اي حمل عليه حين في ولات حين مناص حيث جعل مكسورا مثله وليس محمولا على ظاهره لانه في صدد بيان وجه القراءة بكسر حين ولا كلام في كسر مناص ولو قال ثم حمل عليه حين تنزيلا له منزلة ما اضيف هو اليه اعني مناص لكان اظهر واسلم من المسامحة ولعل الوجه في ارتكابها تأييد تنزيل المضاف والمضاف اليه بمنزلة شيء واحد حتى صحح لذلك ان يعبر بكل واحد منهما عن الآخر وقوله ثم بنى الحين لاضافته الى غير متمكن مبنى على التنزيل المذكور وذلك لان ضمير اضافته راجع الى الحين وهو ليس بمضاف الى غير المتمكن وهو الضمير بل المضاف اليه انما هو مناص فجعل اضافة المناص الى الضمير بمنزلة اضافة الحين اليه بناء على ذلك التنزيل ولما بين وجه كسر حين على وجه ظهر انها ليست بسبب اقتضاء العامل اياها بل كانت كسرة بناءية تعرض لوجه بناءه بقوله ثم بنى الحين الخ فان قيل لما جعل حين بمنزلة المقطوع عن الاضافة كفي ذلك في بناءه كما ذكر في بناء قبل وبعد فاني حاجة الى اعتبار كونه مضافا الى غير متمكن في وجه بناءه قلنا انما يكفي في بناء الاسم كونه مقطوعا عنها حقيقة مثل قبل وبعد وما كونه بمنزلة المقطوع عنها بناء على اتحادهما بمأه مقطوع عنها بوجه تام فلا يكفي ذلك في كونه سببا بناء وان كفي في مناسبتها با وان فلذلك احتيج في بناءه الى اعتبار

وقرئ بالرفع على انه اسم لا او مبتدأ محذوف
الخبر اي ليس حين مناص حاصلهم ولا حين
مناص كائن لهم وبالكسر كقوله
طلبوا صلحنا ولات او ان *

فاجبتا ان لات حين بقاء *
اما لان لات تجزئ الاحيان كما ان لولا تجزئ
الضمائر في نحو قوله

لولاك هذا العام لم اجمع *

اولان او ان شبه باذ *
لانه مقطوع عن الاضافة اذ اصله او ان
صلح ثم حمل عليه مناص تنزيلا لما اضيف
اليه الظرف منزلة لما بينهما من الاتحاد
اذ اصله حين مناصهم ثم بنى الحين لاضافته
الى غير متمكن

اضافته الى غير المتكهن اى الى غير المعرب وفي شرح الرضى ومعنى المتكهن كون الاسم معربا وما قبل من ان الاضافة الى الضمير لا توجب البناء كما في غلامك وغلامه يمكن دفعه بان يقال سلمنا انها لا توجب البناء الا انه لا يلزم منه ان لا تكون مجوزة له فان مناسبة المبني تجوز البناء لكن يرد على ما قبل من ان مناص اذا لم يكن مع كونه مقطوعا عن الاضافة الى غير المتكهن واجتماع الامرين فيه فلا بد لايبنى الحين مع بعده عن غير المتكهن وعدم كونه مقطوعا عن الاضافة حقيقة اولى **قوله** ولات بالكسر **قوله** يعنى ان الاكثر تحريك لات بالنسخ حال الوصل وقرئ بكسر ها بكسر واما حال الوقف فنهم من يقف كما يقف على الاسماء المؤنثة ومنهم من يقف كما يقف على الفعل الذى يتصل به تاء التأنيث **قوله** ولا يرد عليه **قوله** اشارة الى ما ذكره صاحب الكشف من ان اتصال التاء بحين في مصحف عثمان رضى الله عنه لا يدل على زيادتها على حين لانه كم وجد في المصحف اشياء خارجة عن قياس الخط فلعلم هذا من جلها * اجاب عنه المصنف بانه امام المصاحف فالاصل اعتبار خطه والمتابعة له الا فيما قام الدليل على مخالفته مثل ان يوصل فيه الحرف ويدل الدليل على قطعه او يقطع ويقوم الدليل على وصله فاذا ثبت هنا ان التاء كتبت موصولة يحكم بكونها مزيدة عليه اذ لا دليل على خلافه لجواز ان يكون حين ونحين لغتين بمعنى ويدل عليه قوله العاطفون تحين لامن عاطف اى حين لامن عاطف **قوله** والمناس النجى **قوله** اى موضع النجاة والفوت من الخصم على انه مفعول من ناصد ينوصه اذا فاته اريد به المصدر ويقال ناص ينوص اى هرب ويقال ايضا ناص ينوص اى تأخر ومنه ناص عن قرنه اى تأخر عنه بجنا والذى يفهم من تفسير المصنف ان قوله تعالى فنادوا لم يعتبر تعلقه بالمفعول بل المعنى انهم فعلوا النداء على طريق الاستغاثة او التوبة لطلب النجاة والخلاص من العذاب والحال ان ليس الحين حين النجاة وقال الكلبي كانوا اذا قاتلوا فاضطروا نادى بعضهم لبعض مناص اى عليكم بالفرار فلما اتاهم العذاب قالوا مناص فقال الله لهم ولات حين مناص قال القشيري فعلى هذا يكون التقدير فنادوا مناص فحذف للدلالة ما بعده عليه وقبل فيكون قد حذف المفعول وهو بعض ما ينادون به وهو مناص والتقدير فنادوا بعضهم بهذا اللفظ **قوله** تعالى وعجبوا ان جاءهم منذر **قوله** اى لان او من ان جاءهم لما حكى الله تعالى عن الكفار كونهم في عزة وشقاق اتبعهم بذكر كنانهم الفاسدة فانهم قالوا ان محمدا مساو لنا في الخلقة الظاهرة والاخلاق الباطنة والنسب والشكل والصورة فكيف يعقل انه يختص من بيننا بهذا المصنوب العالى فنسبوه الى السحر والكذب ثم تعجبوا من دعوته الى التوحيد بقولهم اجعل الآلهة الها واحدا فان الاستفهام فيه بمعنى التعجب ولهذا قالوا ان هذا لشيء عجاب وآلهما مفعول ثان لجعل لانه بمعنى صير اى صيرهم الها واحدا في قوله وزعمه لان ذلك في العقل محال اذ لا يقدر احد ان يجعل الجماعة انسانا واحدا مثلا **قوله** بليغ في العجب **قوله** فان العجب بمعنى العجيب وهو الامر الذى يتعجب منه الا ان العجب ابلغ منه والعجب بالشديد ابلغ من العجب بالتخفيف كما ان الكرام مشددا ابلغ من الخفف **قوله** ولا تمل كل الميل عليهم **قوله** اى لا تنظلمهم يقال مال عايه اذا ظلمه **قوله** ودين لكم **قوله** اى بطيعكم الدين الطاعة ودان له اى اطاعه **قوله** قالوا نعم وعشرا **قوله** وعد منهم باعطاء تلك الكلمة بشرط ان يتركهم ولا يلزمهم العدول عما يدينون ويترك ذكر آلهتهم وقوله عليه الصلاة والسلام قولوا لا اله الا الله * الزام باعطاء ما وعدوه قبل ان يتحقق منه الترك لان الامر والالزام ينفي الترك فكيف يصح ان يطلب منهم انجاز ما وعدوه مع الالزام عليهم والجواب ان مقصوده صلى الله عليه وسلم عرض الكلمة التى يطلبها منهم بعد تركهم وآلهتهم لا الالزام فى الحال * فان قيل ما وجه قوله عليه الصلاة والسلام ان اعطيتم ما سألتم من ترك ذكر آلهتكم مع ان اعطاء هذا المسئول اياهم يستلزم ترك ذكر كلمة التوحيد لانها ذكر آلهتهم بالنفى وهذه الكلمة لا يصح تركها قلنا لعله عليه الصلاة والسلام اضمر ان لا يذكر آلهتهم بصريح اسمائهم **قوله** وانطلق اشراف قريش **قوله** اشارة الى ان الملا اشراف لا مطلق الجماعة كما في الصحاح ويقال للاشراف ملا لانهم اذا حضروا مجلسا امتلأت العيون من وجاهتهم والقلوب من مهابتهم والتبكيك اسكات الخصم بالقصاحة والزامه بالجملة **قوله** قائلين بعضهم لبعض امشوا **قوله** بيان لحاصل المعنى لا تقدير لكون ان مقصرة لمفعول صريح القول المقدرة فانه خلاف المشهور فلذلك لم يأت بان فيه **قوله** يشعرون بالقول **قوله** فان ان المقصرة لا تفسر الامفعولا مقتررا لفظ دال على معنى القول كقوله تعالى ونادى به ان يا ابراهيم فان نادينا دال على ان ان يا ابراهيم مفسر لمفعول مقتررا لفظ دال على معنى القول وذلك اللفظ هو نادى به وقد يفسر به المفعول الظاهر

ولات بالكسر بكسر وتقف الكوفية عليها بالهاء كالاسماء والبصرية بالتاء كالافعال وقيل ان التاء مزيدة على حين لاتصالها به في الامام ولا يرد عليه ان خط المصحف خارج عن القياس اذ مثله لم يعهد فيه والاصل اعتباره الا فيما خصه الدليل ولقوله * العاطفون تحين لامن عاطف * والمطعمون زمان مامن مطعم * والمناس النجى من ناصد ينوصه اذا فاته (وعجبوا ان جاءهم منذر منهم) بشر مثلهم او اى من عدادهم (وقال الكافرون) وضع فيه الظاهر موضع الضمير غضبا عليهم وذمآلهم واشعارا بان كفرهم جسرهم على هذا القول (هذا ساحر) فيما يظهره معجزة (كذاب) فيما يقول على الله تعالى (اجعل الآلهة الها واحدا) بان جعل الآلهة التى كانت لهم لواحد (ان هذا لشيء عجاب) بليغ في العجب فانه خلاف ما طبق عليه آباؤنا وما نشاهد من ان الواحد لا يبنى علمه وقدرته بالاشياء الكثيرة وقرئ مشددا وهو ابلغ ككرام وكرام وروى انه لما سلم عمر رضى الله عنه شق ذلك على قريش فاتوا ابا طالب فقالوا انت شيخنا وكبيرنا وقد علت ما فعل هؤلاء السفهاء وانا جئناك لتقضى بيننا وبين ابن اخيك فاستحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هؤلاء قومك يسألونك السؤال فلا تمل كل الميل عليهم فقال صلى الله عليه وسلم ماذا تسألوننى قالوا ارفضنا وارفض ذكر آلهتنا ونعدك والهك فقال ارايتم ان اعطيتم ما سألتم امعطى اتم كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم قالوا نعم وعشرا فقال قولوا لا اله الا الله فقاموا وقالوا ذلك (وانطلق الملا منهم) وانطلق اشراف قريش من مجلس ابى طالب بعد ما بكتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان امشوا) قائلين بعضهم لبعض امشوا (واصبوا) واثبتوا (على آلهتكم) على عبادتهم فلا تنفعكم مكالته وان هى المقصرة لان الانطلاق

من مجلس التقاول يشعر بالقول وقيل المراد بالانطلاق الاندفاع في القول وامشوا من مشيت المرأة اذا كثرت ولادتها ومنه الماشية اي اجتمعوا وقرئ بغير ان وقرئ يمشون ان اصبروا (ان هذا لشيء يراد) ان هذا الامر لشيء من ريب الزمان يراد بنا فلا مرد له وان هذا الذي يدعيه من التوحيد او يقصده من الرياسة والترفع على العرب والعجم لشيء يتخى او يريد به كل احدا وان دينكم لشيء يطلب ليؤخذ منكم وتغلبوا عليه (ما سمعنا بهذا) بالذي يقوله (في الملة الآخرة) في الملة التي ادركنا عليها آباءنا او في ملة عيسى عليه السلام التي هي آخر الملل فان النصراري يثلثون ويجوز ان يكون حالا من هذا اي ما سمعنا من اهل الكتاب ولا الكهان بالتوحيد كائنا في الملة المترتبة (ان هذا الاختلاق) كذب اختلقه (ما نزل عليه الذكر من بينا) انكار لاختصاصه بالوحي وهو مثلهم او ادون منهم في الشرف والرياسة كقولهم لو انزل هذا القرآن على رجل من القرينين عظيم وامثال ذلك دليل على ان مبدأ تكذيبهم لم يكن الا الحسد وقصور النظر على الخطام الدنيوي (بل هم في شك من ذكرى) من القرآن او الوحي لميلهم الى التقليد واعراضهم عن الدليل وليس في عقيدتهم ما يثبتون به من قولهم هذا ساحر كذاب ان هذا الاختلاق (بل لما يذوقوا عذاب) بل لما يذوقوا عذابي بعد فاذا ذاقوه زال شكهم والمعنى انهم لا يصدقون به حتى يحسبهم العذاب فيلجئهم الى تصديقه (ام عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب) بل عندهم خزائن رحمة وفي تصرفهم حتى يصيبوا بها من شاءوا وبصرفوها عن شاءوا فيتخيروا للنسوة بعض صنابيرهم والمعنى ان النبوة عطية من الله يفضل بها على من يشاء من عباده لا مانع له فانه العزيز اي الغالب الذي لا يغلب الوهاب الذي له ان يهب كل ما يشاء لمن يشاء

كقوله تعالى اذ اوحينا الى امك ما يوحى ان اقد فيه في التابوت والمختار انه لا يجوز ان يفسر به مفعول صريح القول فاهرا كان او مقدر اروي من الزمخشري انه قال واما فعل القول فيجبي بعده الكلام من غير ان يتوسط بينهما حرف التفسير لا يقال قلت له ان لم وذلك لان التفسير يقتضي سبق المبهم لبوضحه المفسر وبين ان المراد به ماهو ولا فائدة في تقدير مفعول القول مبهما ثم تفسيره بنفس المفعول بل يتعدى اليه فعل القول او لا يقال قلت له ثم مثلا وقد جوز بعضهم ذلك مستندا لقوله تعالى ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله وجعل قوله ان اعبدوا الله تفسيرا لما في قوله ما امرتني واما مفعول ظاهر الامر تني الذي فيه معنى القول ولا استدلال بالاحتمال وتمثيل الجوز لتفسيرها لمفعول صريح القول بقوله تعالى وانطلق الملاء منهم ان امشوا فقال التقدير قائلا بعضهم لبعض ان امشوا واجيب بان صريح القول المقدر كالفعل المأول بالقول في عدم الظهور او بان انطلق متضمن معنى القول لان المنطلقين من مجلس يتذاكرون ماجرى فيه ويتكلمون به وحاصل الجواب الثاني منع كونه تفسيرا لصريح القول المقدر ببيان انه تفسير لمفعول انطلق باعتبار تضمنه معنى القول ويرد عليه ان تضمن انطلق معنى التقاول بما جرى في ذلك المجلس لا يدخل له في كون ان هذه مفسرة لمفعول انطلق وانما يكون ذلك ان لو كان مدخول ان ماجرى بينهم في المجلس وليس كذلك وسكت المصنف عن تقدير قول المنطلقين بما جرى في المجلس لثلاير دعليه ما ذكرولانه لا مدخل له في هذا الغرض اصلا ولا هو لازم للانطلاق عن مجلس التقاول قطعا وانما اللازم بحسب العادة المأوفة ان ينطلقوا متقاولين غير ساكتين فلذلك كان ذلك مشعرا بالقول ومؤذيا معناه مثل الامر في قولك امرتك ان لم فقله قائلين بعضهم لبعض تصریح بما اشعر به انطلق وبيان لحاصل المعنى لا تقدير للقول ليكون ان امشوا تفسيرا لمفعوله على خلاف المختار وقوله وقيل المراد عطف على قوله لان الانطلاق على انه وجه ثان لكون انطلق دالا على معنى القول مؤذيا معناه وتقديره ان ليس المراد بقوله وانطلق الملاء منهم ذهبوا عن مجلس التقاول بل انهم اندفعوا اي خاضوا وشرعوا في القول وهم حاضرون في ذلك المجلس فقالوا امشوا اي اكثروا واجتمعوا فان مفسرة له من غير ارتكاب تضمين الجوهرى مشيت المرأة تمشى مشاء بالمد اذا كثروا ولدها ومشت الشاة اذا كثرت نسلها وناقاة ماشية كثيرة الاولاد فقولهم امشوا امداء لهم بالكثرة والازدياد او امر بالاجتماع والاتفاق **قوله** وقرئ بغير ان اي وانطلق الملاء منهم امشوا على اضممار القول اي قائلين امشوا بخلاف ما اذا قرئ بان قال قول حينئذ ليس بمقدر بل يشعر به انطلق كما مر **قوله** في الملة التي ادركنا عليها آباءنا اي يحتمل ان يكون المراد بالملة الآخرة ملة قريش ودينهم الذي هم عليه فانها متأخرة عما تقدم عليها من الاديان والملل ويحتمل ان يراد بها ملة عيسى عليه الصلاة والسلام التي هي آخر الملل من اهل الكتاب وعلى التقديرين يكون في الملة ظرفا لقوا لسمعنا ويجوز ان يكون ظرفا مستقرا متعلقا بمحذوف على انه حال من اسم الاشارة والملة الآخرة بمعنى الملة المترتبة اي ما سمعنا ان نتخذ مثل هذا بعنوان به توحيد الله تعالى كائنا في الملة المترتبة **قوله** وليس في عقيدتهم الخ اشارة الى ان بل هم في شك اضرب عن انكارهم صدق النبي صلى الله عليه وسلم وكون القرآن من عند الله على سبيل البت والقطع بقولهم هذا ساحر كذاب وان هذا الاختلاق اخبروا ولا انهم يقطعون في انكار الامرين ثم اضرب عنه وابطل كون ذلك القولين منهم عن اعتقاد وصميم قلب ببيان انهم شاكون مترددون في حقيقة القرآن وصدق النبي صلى الله عليه وسلم فحين نظروا الى نظم القرآن والعجازه والى كون النبي صلى الله عليه وسلم مؤيدا بالعجزات الباهرة قالوا بحقيقتها وحين نظروا الى لزوم كونهم تابعين بعد ما صاروا رؤساء متبوعين وعمر عليهم الخروج من تقليد الآباء وترك العادات المألوفة قالوا بطلانها لكن لا على طريق الجزم وما وقع منهم من صورة البت والقطع في بطلان امرهما انما جعلهم على ذلك توغلبهم في الحسد لانهم يعتقدون ذلك ويقطعون به لقوله تعالى بل هم في شك من ذكرى ثم اضرب عن كونهم على الشك ببيان انهم لا يستمرون عليه وانما يشكون الى ان يحسبهم العذاب ودل على ما قلنا من ان قوله بل لما يذوقوا عذاب اضرب عن قوله بل هم في شك من ذكرى قول المصنف فاذا ذاقوه زال عنهم شكهم والانسب ان يكون اضرابا عن مجموع الجملتين السابقتين المبنية احداهما على حسدهم والاخرى على شكهم وهما ان هذا الاختلاق وبل هم في شك وقوله ما نزل عليه الذكر من بينات كيد وبيان لقوله ان هذا الاختلاق كما في الكشف حيث قال فاذا ذاقوه زال عنهم ما بهم من الشك والحسد فانه لو جعل الاضراب من قوله بل هم في شك من ذكرى وحده لم يكن له كراهية هنا معنى **قوله** بل اعندهم خزائن رحمة اشارة

الى ان ام منقطعة بمعنى بل وهمزة الاستفهام الانكارى فهو اضراب عن الكلام الاول باسلوب مغاير لاسلوب
 ماسبق عليه من الاضراب فانهم لما حسدوا النبي صلى الله عليه وسلم بما آتاه الله تعالى من فضل النبوة بقولهم انزل
 عليه الذكر من بيننا وحكى الله تعالى ذلك عنهم اضرب عن الحكاية اى انتقل منها الى انكار ان تكون خزائن الرحمة
 فى تصرفهم يقسمونها على من ارادوا و اشار باضافة خزائن الرحمة الى الرب العزيز الوهاب الى اختصاصه به تعالى
 وانه هو المتصرف فيها و وصف نفسه بالعزة وهى الغلبة والقهر رداً عنهم انهم احقوا بالنبوة منه صلى الله عليه
 وسلم لثرفهم ورؤسهم يريد ان القاهر على خلقه المتصرف فى خزائن رحته كيف يشاء ليس لاحد ان يمنعه من ذلك
 يهب لمن يشاء ما يشاء ومعنى المبالغة فى صيغة الوهاب الاشارة الى خطر الموهبة وعظم قدرها وهى النبوة وفى
 جعلها رحمة موهوبة دلالة على انها ليست بمكتسبة بل هى موهوبة ربانية يختص بها من يشاء من عباده **قوله**
 ثم رشح ذلك **قوله** اى ربي ما افاده قوله ام عندهم خزائن رحمة ربك نفياً واثباتاً بقوله ام لهم الآية فان فى ملك هذا
 العالم الجسمانى مع ان بعض خزائنه ربي ويقوى انتفاء ملك جميع خزائنه عنهم بلا شبهة **قوله** اى ان كان لهم
 ذلك **قوله** لما برزوا فى صورة من له ملك السموات والارض وتعلقوا بما يتعلق به من تدبير الخلائق وقسمة الرحمة بينهم
 واشعروا بان عندهم من الحكمة ما يعجزون به بين من هو حقيق باعطاء النبوة وبين من لا يليق بها قيل لهم على طريق
 التهكم البليغ ان كان كذلك كما زعموا فليصعدوا فى اسباب الارتقاء الى العرش عن مجاهد وقادة انه اراد بالاسباب
 ابواب السماء وطرقها من سماء الى سماء وكل ما يوصل الى شئ من باب او طريق فهو سببه وهذا امر توبيخ وتخيير
قوله وقيل المراد بالاسباب السموات استدل حكماء الاسلام بهذه الآية على ان الاجرام الفلكية وما
 اودع الله فيها من القوى والخواص اسباب الحوادث العالم السفلى لانه تعالى سمى الفلكيات اسباباً وذلك يدل على
 ما ذكرنا **قوله** اى هم جند من الكفار اشارة الى ان جند خبر مبتدأ محذوف ومن الاحزاب صفة ومهزوم
 خبر ثان له وهنالك صفة اخرى لجند وقيل هو ظرف لمهزوم واشارة الى ان الموضع الذى تقاولوا وتكلموا بالكلمات
 السابقة فيه هو مكة والمعنى انهم جند من جملة الكفار الذين تحزبوا وتجمعوا على الرسل بالكذب سيصبرون
 منهزمين فى الموضع الذى ذكروا فيه هذه الكلمات اى سيهزمون بمكة وقيل هنالك اشارة الى بدر ومصارعهم
 وقيل الى يوم الخندق ومعنى الآية على تقدير ان يكون هنالك اشارة الى حيث وضعوا فيه انفسهم ان هؤلاء الحق
 الذين وضعوا انفسهم فيما هم ليسوا من اهله اى فى مرتبة ان يقولوا انزل عليه الذكر من بيننا وهو قول عظيم
 لاستلزامه الاعتراض على الله تعالى وهو لا يليق باحد من خلقه تراهم عن قريب منهزمين فن ان لهم التدابير الالهية
 او فلا تكثرت بما يقولون ولا تبال بهم **قوله** وقيل للتعظيم لان ما المزيدة تستعمل تارة للتحقير كما فى قوله
 تعالى مثلاً ما بموضع وتارة للتعظيم كما فى قوله وحديث ما على قصره اى حديث عظيم على قصره ثم ان معنى
 التعظيم لما لم يكن مناسباً لل مقام ومحصل الكلام حمله على الهز والتهكم ثم قال وهو لا يلائم ما بعده اى جعلها
 مزيدة للتعظيم على سبيل الهز لا يلائم قوله مهزوم من الاحزاب وانما الملائم له جعلها للتقليل **قوله** من
 الانتداب **قوله** بيان لقوله حيث وضعوا فيه انفسهم الجوهرى ندبه لامر فانتدب له اى دعاه له فاجاب وقوله

ولقد غنوا فيها بانهم عيشة * فى ظل ملك ثابت الاوتاد *

يقال غنى بالمكان اى اقام وغنى اى عاش وقوله

* ماذا او مل بعد آل محرق * تركوا منازلهم وآل اباد *

* جرت الرياح على مقر ديارهم * فكأنهم كانوا على ميعاد *

وفى الصحاح وبعد اباد بدل وآل اباد والازاب الذى يجعل حول الخوض او الحيطان يقوى به او يمنع به ماء المطر
قوله مأخوذ من ثبات البيت المطنب باوتاده يريد ان اصل ذوالاوتاد ان يستعمل فى ثبات الخيمة بان تشد اطرافها
 على اوتاد مكرورة فى الارض فان اطرافها اذا شدت عليها كانت ثابتة فلا تلقىها الرياح على الارض ولا تؤثر فيها ثم
 استعمل ثبات العز والملك وفرهون الذى ثبت ملكه واستحكم بالاوتاد شبه ملكه بالبيت المطنب استعارة بالكناية
 واثبت له الاوتاد تخيلاً وان اريد بالاوتاد جوعه تكون استعارة نصريحية **قوله** نصب اربع سوارى فتكون
 الاوتاد حقيقة لاستعارة والسوارى جمع سارية وهى الاسطوانة والظاهر ان عاداً ومن بعده معطوف على قوم نوح
 واولئك الاحزاب جملة مستأنفة لا محل لها والمعنى ان هؤلاء الذين ذكرناهم من الامم هم الذين تحزبوا على انبيائهم

ثم رشح ذلك فقال (ام لهم ملك السموات
 والارض وما بينهما) كأنه لما انكر عليهم
 التصرف فى نبوته بان ليس عندهم
 خزائن رحته التى لانهاية لها اردف
 ذلك بانه ليس لهم مدخل فى امر هذا
 العالم الجسمانى الذى هو جزؤ بسير من
 خزائنه فن ان لهم ان يتصرفوا فيها
 (فليرتقوا فى الاسباب) جواب شرط
 محذوف اى ان كان لهم ذلك فليصعدوا
 فى المعارج التى يتوصل بها الى العرش
 حتى يستووا عليه ويدبروا امر العالم
 فينزلوا الوحي الى من يستصوبون وهو
 غاية التهكم بهم والسبب فى الاصل هو
 الوصلة وقيل المراد بالاسباب السموات
 لانها اسباب الحوادث السفلية (جند
 ما هنالك مهزوم من الاحزاب) اى هم
 جند من الكفار المتحزبين على الرسل
 مهزوم مكسور عما قريب فن ان لهم
 التدابير الالهية والتصرف فى الامور
 الربانية او فلا تكثرت بما يقولون وما
 مزيدة للتقليل كقولك اكلت شيئاً ما وقيل
 للتعظيم على الهز وهو لا يلائم ما بعده
 وهنالك اشارة الى حيث وضعوا فيه
 انفسهم من الانتداب لئلا هذا القول
 كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون
 ذوالاوتاد) ذوالملك الثابت بالاوتاد
 كقوله

ولقد غنوا فيها بانهم عيشة *

فى ظل ملك ثابت الاوتاد *
 مأخوذ من ثبات البيت المطنب باوتاده
 او ذو الجموع الكثيرة سموها بذلك لان
 بعضهم يشد بعضها كالوتد يشد البناء وقيل
 نصب اربع سوار وكان يمدى المعذب
 ورجليه اليها ويضرب عليها او تاداً
 ويتركه حتى يموت (ونمود وقوم لوط
 واصحاب الايكة) واصحاب الفيضة وهم
 قوم شعيب (اولئك الاحزاب) يعنى
 المتحزبين على الرسل الذين جعل الجند
 المهزوم منهم

(ان كل الاكذب الرسل) بيان لما اسند اليهم من التكذيب على الابهام مشتمل على انواع من التأكيد ليكون تسجيلا على استحقاقهم العذاب ولذلك رتب عليه (حق عقاب) وهو اما مقابلة الجمع بالجمع او جعل تكذيب الواحد منهم تكذيب جميعهم (وما ينظر هؤلاء) وما ينظر قومك او الاحزاب فانهم كالخضور لاستحضارهم بالذكر او حضورهم في علم الله تعالى (الا صريحة واحدة) وهي النسخة (مالها من فواق) من توقف مقدار فواق وهو ما بين الحلبتين او رجوع وترداد فان فيه يرجع اللبن الى الضرع وقرأ حزة والكسائي بالضم وهما لفتان (وقالوا ربنا عجل لنا قطنا) قسطننا من العذاب الذي توعدنا به او الجنة التي تعد للمؤمنين وهو من قطه اذا قطعه ويقال لصحيفة الجائزة قط لانها قطعة من القرطاس وقد فسر بها اى عجل لنا صحيفة اعمالنا ننظر فيها (قبل يوم الحساب) استعملوا ذلك استهزاء (اصبر على ما يقولون واذكر عبدنا داود) واذكر لهم قصته تعظيما للعصية في اعينهم فانه مع هلو نسائه واختصاصه بعظام النعم والمكرامات لما اتى صغيرة نزل عن منزلته ووبخه الملائكة بالتمثيل والتعريض حتى تفتن فاستغفر ربه واتاب فالظن بالكفرة واهل الطغيان او تذكر قصته وصن نفسك ان نزل فيلقاك مائتة من المعابة على اهماله عنان نفسه ادنى اهمال (ذا الايد) ذا القوة يقال فلان ايد وذو ايد وآد وايد بمعنى

فاهلكناهم وكذلك قومك هم من جنس الاحزاب اى اولئك الاحزاب مع كمال قوتهم اذا كانت قوتهم هى الهلاك والبقوار فكيف حال هؤلاء الضعفاء المساكين واولئك اشارة الى قوم نوح وعاد الخ واللام فى الاحزاب للعهد والمعهود هو الاحزاب المذكور فى قوله من الاحزاب يعنى ان قوم نوح وعادا الى آخر المذكورين هم الاحزاب الذين جعل الجنند المهزوم منهم اى داخلا فى جنسهم ومعدودا فى عداد آحاد ذلك الجنس فالقصد بقوله اولئك الاحزاب بيان ما اجل فى قوله من الاحزاب ووجه كون التكذيب المسند اليهم مبهما انه لم يصرح اولا بانهم كذبوا الرسل ام غيرهم ولم يبين ان كل حزب كذبوا الرسل كلهم او بعض الرسل وهو الذى ارسل اليهم فقوله ان كل الاكذب الرسل ازال ذلك الابهام وبين ان كل واحد منهم كذب جميع الرسل * ولما ورد على هذا البيان انه معلوم ان كل واحد من المكذبين انما كذبوا رسولهم ولم يتعد تكذيبهم الى غيره * اجاب عنه المصنف بوجهين الاول انه من مقابلة الجمع بالجمع فيقتضى انقسام الآحاد على الآحاد اى كذب كل واحد منهم الرسول المبعوث اليه كما فى قولك القوم ركبوا دوابهم والثانى انه اذا كذبوا واحدا منهم فقد كذبوهم جميعا من حيث ان الجميع فى حكم الرسول الواحد نظرا الى اتحاد المرسل والمرسل **قوله** مشتمل على انواع من التأكيد منها مجرى تكرير التكذيب ومنها ايضا حده ايمامه ومنها نوع تكرير حيث اخبروا لا بتكذيبهم بما يدل على وصف زائد على مجرد الاخبار بالتكذيب ثم اخبر به على طريق النفي والاستثناء ومنها ما فى الجملة الاستثنائية من اثبات التكذيب على وجه التأكيد والتخصيص فان كلمة كل تفيد التأكيد وان النافية تفيد الحصر والتخصيص فلما كذب كل واحد من هؤلاء الاحزاب الرسل اشد التكذيب وابلغه استحقوا العذاب فحق عقاب اى استوجبوا ذلك فوجب اذا عقابهم كذب قوم نوح نوحا او الرسل بشهادة قوله تعالى كذبت قوم نوح المرسلين فاهلكوا بالطوفان وعاد هودا فاهلكوا بالريح وفرعون موسى فاهلك ومن معه بالغرق وثمود صالحا فاهلكوا بالصيحة وقوم لوط او طا فاهلكوا بالحسف ومدين شعيبا فاهلكوا بعذاب يوم الظلة **قوله** فانهم كالخضور **قوله** اى حاضرون على انه جمع حاضر كقعود وقاعد يعنى ان الاصل فى اسم الاشارة ان يشار به الى مشاهد محسوس فان اشير به الى غيره فذلك انما يكون لتزيله منزلة المشاهد وجميع الاحزاب من اهل مكة والاحزاب المذكورين فى قوله كذبت قبلهم قوم نوح الخ وان كانوا غائبين لكن يجوز تنزيلهم منزلة المشاهد لكونهم حاضرين بمبرزين فى الذهن بسبب الذكر اللفظى ولما جعلوا حاضرين صرح بقوله وما ينظر هؤلاء بلفظ الحال ولما قال فحق عقاب بين ان هؤلاء المكذبين وان لم يعذبوا فى الدنيا او لم يتم عذاب بما اصابهم فيها فهو كأنه واقع بهم لغاية قربه منهم لقرب زمان وقوعه وهو يوم القيامة فانها فى غاية القرب منهم فلذلك جعلوا منتظرين لها كالرجل الذى ينتظر الشئ ويمتد طرفه اليه يترقب فى كل آن حضوره **قوله** من توقف مقدار فواق **قوله** فان الناقصة تحلب ثم تترك سويعة يرضعها الفصيل مقدار ما ثم تحلب فا بين الحلبتين من الزمان يسمى فواقا فان فسر الفواق فى الآية بهذا المعنى اخرج الى تقدير مضاف الى الفواق يكون ذلك المضاف صفة لمقدر والمعنى وما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة موصوفة بانها اذا جاء وقتها لا يتوقف ولا تأخر زمان ما بين الحلبتين وان فسر بالرجوع والترداد على ان يكون الفواق من افاقة المريض وهى رجوعه الى الصحة كالجواب فى الاجابة فلا حاجة حينئذ الى الحذف والتقدير فيكون مالها من فواق صفة مؤكدة لوحدة الصيحة والمعنى انها صيحة واحدة بحيث لا تثنى ولا ترد بان لا يتخلل بينها انقطاع وسكون ويقال لكل من بقى على حالة واحدة انه لا يفتق منها ولا يستنق واذ ارجع الى الحالة الاولى يقال افاق واستفاق **قوله** فان فيه يرجع اللبن الى الضرع **قوله** اشارة الى ان الفواق المعنى الاول وهو ما بين الحلبتين من الزمان فيه معنى الرجوع ايضا من حيث انه اسم لازمان الذى يرجع فيه اللبن الى الضرع **قوله** وهو من قطه **قوله** يعنى ان القط المفسر بالقسط النصيب من الشئ مأخوذ من قطه بمعنى قطعه لان القط من الشئ قطعة منه حكى الله تعالى عن الكفار ثلاث جهالات الاولى تعجبهم من امر النبوة واثباتها وحكاها بقوله وعجبوا ان جاءهم منذر الآية والثانية تعجبهم من التوحيد بقولهم اجعل الآلهة الها واحدا والثالثة استهزاءهم بالحشر والحساب والجزاء بقولهم ربنا عجل لنا قطنا قبل يوم الحساب فامر نبيه صلى الله عليه وسلم بالصبر على سفاهتهم فقال اصبر على ما يقولون **قوله** واذكر لهم قصته **قوله** مبنى على ان يراد بقوله اذكر المذكور السابق وقوله او تذكر قصته مبنى على ان يراد به التذكير القلبي الجوهرى ذكرت الشئ بعد النسيان تذكرته وذكرته قلته بلساني وداود بدل من العبد او عطف بيان له وذا الايد صفة له وأيد صفة مشبهة من آد الرجل يئيدا اى اشتد

وقوى وذو الابد بمعنى الابد **قوله** دليل على ان المراد به القوة في الدين **قوله** والعبادة لافي البدن وجد دلالة
التعليل به على ذلك مع ان كونه ذا الابد يجوز ان يكون لقوة بدنه قال تعالى واثنا له الحديد انه لما علل ذلك بقوله
انه اواب اي رجاع الى مرضاة الله تعالى علم ان المراد بالقوة في الدين لافي البدن لان كونه رجاعا اليها
لا يستلزم كونه قوى البدن فان قلت كما ان القوة مطلقة تحتاج في تقييدها وتخصيصها الى دليل كذلك الاواب فانه
بمعنى الرجاع مطلقا فلا بد من تخصيصه وحله على معنى الرجاع الى مرضاة الله تعالى من دليل مخصوص قلت نعم ان
مفهوم الاواب مطلق ايضا لكن اذا استدل انبياء الله تعالى او اوليائه فيهم منه بحسب العرف الرجوع الى طاعته
ومرضاة الله تعالى ولا يتبادر الذهن الا الى هذا المعنى **قوله** قد مر تفسيره اي في سورة الانبياء في تفسير قوله
تعالى وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير اي تقدس الله تعالى اما بلسان الحال او بصوت يتمثل له او بخلقه الله
تعالى فيها وقيل يسرن معه من السباحة وهو حال او استئناف لبيان وجه السخري كأنه قال كيف سخرن فقال
يسبحن ومعه متعلقة بسخرنا او يسبحن اي سخرنا الجبال كأنه مع داود يسبحن مع داود اذا سجع اي كلما سجع داود
سجع معه الجبال والطير وقال وهب كان داود يمر بالجبال مسجحا وهي تجاوبه بالتسبيح وكذلك الطير وقد ذكر
في كيفية تسبيح الجبال وجوه الاول ان الله تعالى يخلق في جسم الجبال حياة وعقلا وقدرة ونطقا فينبذ تسبيح الله
تعالى كما تسبحه الاحياء العقلاء والثاني قول القفال ان داود عليه الصلاة والسلام اوتي من شدة الصوت وحسنه
ما كان له في الجبال دوى حسن وما يصغى الطير اليه لحسنه فيكون دوى الجبال ونصويت الطير معه واصفاؤها
اليه تسبيحا روى محمد بن اسحق ان الله لم يعط احدا من خلقه مثل صوت داود حتى كان اذا قرأ الزبور دنت منه
الوحوش يأخذ باعناقها وهي مصغية الى صوته والثالث ان يسبحن بمعنى يسبحن من السباحة وهي السير والتقلب
شدد للتكثير اذ روى ان الله سخر الجبال حتى انها كانت تسير معه حيث يمشي وقيل لما سارت الجبال معه
بتسبيح الله تعالى اياها وكان ذلك سببا حاملا لمن رآها كذلك على التسبيح تعجبا اسند التسبيح اليها مجازا **قوله**
ويسبحن حال وضع موضع مسجحات **قوله** فان قوله تعالى ان سخرنا الجبال اخبار عما مضى فالناسب بحسب الظاهر
ان يقال مسجحات ولكنه عدل عنه الى يسبحن لحكاية الحال الماضية واستحضارها في نظر السامع حتى يشاهد
حدوث التسبيح من الجبال شيئا بعد شيء وينجب من القدرة الربانية **قوله** وعن ام هاني الطيبي عن
البخاري ومسلم وغيرهما عن عبد الرحمن قال ما حدثنا احدا انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى غير ام هاني
فانها قالت ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيتها يوم قح مكة فاغتسل وصلى ثماني ركعات ثم قال يام هاني هذه
صلاة الاشراف **قوله** تعالى والطير محشورة **قوله** الجمهور على نصبهما على ان الطير معطوف على الجبال ومحشورة
على يسبحن اي وسخرنا الطير مجموعة اليه من كل ناحية ولم يراع المطابقة بين الحالين اي لم يقل والطير يحشرن
بلفظ الفعل ليطابق قوله يسبحن لان الاصل في الموضعين ان يؤتى بهما على لفظ الاسم ليطابق قوله سخرنا
الا انه عدل في التسبيح الى لفظ المضارع للدلالة على حدوث التسبيح من الجبال شيئا بعد شيء وهذه الدلالة غير
مقصودة في الحشر فجاء به على لفظ الاسم على الاصل وذلك انه لو قيل وسخرنا الطير يحشرن لدل على ان الحشر
يوجد من حاشرها شيئا فشيئا والحشر هو الله ولا نكتة في اعتبار التدرج لان حشرها جملة واحدة ادل على القدرة
وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان اذا سجع جاوبته الجبال بالتسبيح واجتمعت اليه الطير فسبحت فلذلك حشرها
قوله لاجل تسبيحهم **قوله** اشارة الى ان ضميره راجع الى داود بخذف المضاف والى ان هذه الجملة الاسمية كما تدل
على موافقتهم لداود في التسبيح تدل ايضا على دوام موافقتهم له فيه وثباتهما عليه لان اواب صيغة مبالغة وهي
انما تكون بالدوام والثبات على التسبيح بخلاف قوله يسبحن معه فانه انما يدل على مجرد الموافقة ثم ذكر انه يجوز
ان يكون ضميره راجعا الى الله تعالى وان الاواب كناية عن المسبح المكرر للتسبيح والمكثرة على ان بناء المرجع
للتكثير والمبالغة حيث ذكر الاواب وهو كثير الرجوع الى التسبيح بشهادة المقام واراد ملزومه وهو المرجع للتسبيح
المكثرة لان المرجع للشيء رجاع اليه بفعله مرة بعد اخرى ويرجع الى فعله رجوعا بعد رجوع **قوله** وكثرة
الجنود **قوله** روى البغوي عن ابن عباس رضي الله عنهما انه كان اشدهم ملوك الارض سلطانا وكان يحرس محرابه كل ليلة
سنة وثلاثون الف رجل وفي الكشف قبل كان يبيت حول محرابه اربعمائة الف رجل مستلثم يحرسونه والمراد
بالحراب الغرفة والمستلثم لابس اللأمة وهي الدرع والغيلة اسم من الاغتيال الجوهري الغيلة ان يتخذ صاحبه

(انه اواب) رجاع الى مرضاة الله وهو
تعليل للايد دليل على ان المراد به القوة
في الدين وكان يصوم يوما ويفطر يوما يقوم
نصف الليل (انا سخرنا الجبال معه يسبحن)
قد مر تفسيره ويسبحن حال وضع موضع
مسجحات لاستحضار الحال الماضية والدلالة
على تجدد التسبيح حالا بعد حال (بالعشى
والاشراق) ووقت الاشراف وهو حين
تشرق الشمس اي تضيئ ويصفو شعاعها
وهو وقت الضحى واما شروقها فطلوعها
يقال شرقت الشمس ولما تشرق وعن ام هاني
انه عليه الصلاة والسلام صلى صلاة الضحى
وقال هذه صلاة الاشراف وعن ابن عباس
رضي الله عنهما ما عرفت صلاة الضحى
الابتهة الآية (والطير محشورة) اليه من كل
جانب وانما لم يراع المطابقة بين الحالين لان
الحشر جملة ادل على القدرة منه مدرجا
وقرى والطير محشورة بالابتداء والخبر
(كل له اواب) كل واحد من الجبال والطير
لاجل تسبيحهم رجاع الى التسبيح والفرق بينه
وبين ما قبله انه يدل على الموافقة في التسبيح
وهذا يدل على المداومة عليها او كل منهما
ومن داود مرجع الله التسبيح (وشددنا ملكه)
وقوى بالهيبة والنصرة وكثرة الجنود
وقرى بالتشديد للمبالغة قبل ان رجلا ادعى
بقرة على آخره وعجز عن البيان فادعى اليه ان
اقتل المدعى عليه فاعلمه فقال صدقت اني
قتلت اباه غيلة واخذت البقرة فعظمت بذلك
هيته

الذي يلبه الخطاب على المقصود من غير التباس يراعى فيه مئتان الفصل والوصل والعطف والاستئناف والاضمار والظهار والحذف والتكرار ونحوها وانما سمي به اما بعدلانه يفصل المقصود عما سبق مقدمته من الحمد والصلاة وقيل هو الخطاب المقصد الذي ليس فيه اختصار محل ولا اشباع بل كاجاء في وصف كلام الرسول عليه الصلاة والسلام فصل لا زور ولا هذر (وهل أذاك نبأ الخصم) استفهام معناه التعجب والتشويق الى استماعه والخصم في الاصل مصدر ولذلك اطلق للجمع (اذ تسوروا المحراب) اذا تصعدوا سور الفرفة تفعل من السور كنتم من السنام واذتملق بمحذوف اي نبأ نحاكم الخصم اذ تسوروا او بالنبا على ان المراد به الواقع في عهد داود وان اسناد اتي اليه على حذف مضاف اي قصة نبأ الخصم او بالخصم لما فيه من معنى الفعل لا بآتي لان آتياء الرسول عليه الصلاة والسلام لم يكن حينئذ واذ في (اذ دخلوا على داود) بدل من اذ الاولى او ظرف لتسوروا (ففرع منهم) لانهم نزلوا عليه من فوق في يوم الاحجاب والحرس على الباب لا يتركون من يدخل عليه فانه كان عليه الصلاة والسلام جزأ زمانه يوم العبادة ويوم القضاء ويوم الوعظ ويوم الاشتغال بخاصته فتسور عليه ملائكة على صور الانسان في يوم الخلوة (قالوا لا تخف خصمان) نحن فوجان متخاصمان على تسمية مصاحب الخصم خصما (بغى بعضنا على بعض) على الغرض وقصد التعريض ان كانوا ملائكة وهو المشهور (فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط) ولا تجر في الحكومة وقرئ ولا تشطط اي لا تبعد عن الحق ولا تشطط ولا تشاطط والكل من معنى الشطط وهو مجاوزة الحد (واهدنا الى سواء الصراط) الى وسطه وهو العدل (ان هذا اخي) بالدين او بالصحة (له تسع وتسعون نعمة ولي نعمة واحدة) عني الانبي من الضأن وقد يكتفى بها عن المرأة والكنابة والتمثيل فيما يساق للتعريض ابلغ في المقصود وقرئ تسع وتسعون بفتح التاء ونجمة بكسر النون وقرأ جفص بفتح باء ولي

ويذهب به الى موضع فاذا صار اليه قتله **قوله الحكمة النبوة** بهامضها ابن عباس وهي في عرف الحكماء استكمال النفس الانسانية باقتباس العلوم النظرية واكتساب الملكة التامة الافعال الفاضلة على قدر الطاقة البشرية **قوله فصل الخطاب** مبنى على ان يكون بمعنى القطع وهو التمييز بين الشيتين وان الخطاب بمعنى مخاطبة الخصمين وان تمييز مخاطبهما عبارة عن تمييز ما هو الحق من الخطاين بما هو باطل منهما وقوله او الكلام المخلص اشارة الى ان فصل الخطاب بمعنى الخطاب المفصول اي الكلام المبين الذي لا التباس فيه على ان الفصل بمعنى المفصول وهو ضد الكلام المتبسط المختلط الذي لا يتبين فيه المراد **قوله يراعى فيه** بدل او عطف بيان من قوله ينبه الخطاب على المقصود **قوله فصل لا زور ولا هذر** اي وسط لا قليل ولا كثير فان قوله لا زور ولا هذر صفتان كاشتغاف للفصل وقيل هما صفتان مستقلتان بان يكون الفصل بمعنى الفاصل والنزير القليل التافه وقد زور الشئ بالضم يترز نزارة اذا قل والهذر الكثير يقال هذر كلامه كفرح اذا كثرت في الخطأ والباطل والاسم منه الهذر بالتحريك وهو الهذيان اي فصل بين الحق والباطل ومع هذا لا زور ولا هذر بكسر الهمزة يقال رجل هذر بكسر الهمزة والفتح هذرة على مثل همزة وهزار ومهزار اي كثير الكلام **قوله استفهام معناه التعجب والتشويق الى استماعه** فان القصة ان كانت معلومة واستفهام عنها يكون الاستفهام على اشاعتها واعلام الناس بها اي كآث ما علمتها حيث تخفيها ولا تؤدي حقها من الاشاعة وان لم تكن معلومة يكون الاستفهام عنها للتعريف واليوم على التقاعد عن استعمالها والتشويق الى استماعها لكونها من الانباء النجاسة التي حقها ان تسمع ولا تخفى على احد **قوله والخصم في الاصل مصدر** جواب عما يقال ان الخصم هنا الجماعة لقوله اذ تسوروا واذ دخلوا وفتح منهم قالوا فالظاهر ان يقال نبأ الخصماء اذ قيل كانت الجماعة جبرائيل وميكائيل بمن معهما على صورة المدعى والمدعى عليه والشهود والمزكين فاجاب بانه مصدر خصمه خصما مثل ضافه ضيفا فصح لذلك اطلاقها على الجماعة قال تعالى حديث ضيف ابراهيم المكرمين **قوله اذ تسوروا** اي صعدوا حائط المحراب ونزلوا اليه من فوق فان السور هو الحائط المرتفع والتسور تصعد السور وتعليه كما يقال تسنه اذا علا سنامه وتذراه اذا علا ذروته روى ان الله تعالى بعث اليه جبرائيل وميكائيل بمن معهما على صورة الانسان لينبها على زلته فطلبوا ان يدخلوا عليه من باب الفرفة فتعهم الحرس فتسوروا المحراب فنزلوا عليه من فوق روى ان بعض المعربين ومنهم ابو البقاء ومنى جعلوا اذ معمو لا للنبا ان لم يرد به القصة والمعنى هل اذك الخبر الواقع وقت تسورهم المحراب وردة الزمخشري بان النبأ الواقع في ذلك الوقت لا يصح آتياء رسول الله صلى الله عليه وسلم لان النبأ الواقع فيه هو اتهاكم والذي اتي النبي صلى الله عليه وسلم هو خبر ذلك اتهاكم وقصته لانفسه واجاب عنه المصنف بان عدم صحة آتيان نفس ذلك النبأ لا يستلزم عدم كون النبأ حاملا في اذ لجواز ان يكون ماملا فيه ويقدر مضاف اي هل اذك قصة نبأ الخصم فيجد بحسب المعنى مع قوله نبأ اتهاكم الخصم اذ تسوروا **قوله على ان المراد به الواقع في عهد داود** وهو اتهاكم احترازا عن ان يراد به قصة ذلك التخاصم وخبره **قوله او ظرف لتسوروا** اي تسوروا المحراب في الوقت الذي دخلوا فيه على داود **قوله نحن فوجان** اشارة الى ان خصمان خبر مبتدأ محذوف والى وجه الانطباق بين صيغة التثنية في خصمان وبين ما مر من ان الخصم عبارة عن الجماعة وصح اطلاقه عليهم لكونه مصدرا في الاصل وحاصل الانطباق انه اطلق الخصم على جميع الجماعة ثم جعلهم خصمين على تأويل الفريقين والجماعتين وقوله على تسمية مصاحب الخصم خصما اشارة الى وجه تسمية الجميع خصما مع ان التخاصم والتهاكم حقيقة انما كان بين اثنين منهم لقوله ان هذا اخي له تسع وتسعون نعمة الآية **قوله على الغرض** اشارة الى جواب ما قبل كيف قال بغى بعضنا على بعض وهما ملكان على ما هو المشهور والملائكة لا يقع منهم البغى على احد فكيف بغى بعضهم على بعض فهذا الكلام منهما كذب والملائكة معصومون من الكذب واجاب بانه انما يلزم الكذب ان او اراد الاخبار بصدور البغى عنهما حقيقة وليس كذلك بل المقصود فرض المسئلة وتصويرها في انفسهما **قوله ولا تشطط** قرأ الجمهور ولا تشطط بضم التاء وكسر الطاء الاولى وفك الادغام كقوله ومن يرتدد منكم عن دينه من اشط في القضية اشطاطا اي جار فيها وبعد عن الحق وقرئ ولا تشطط بفتح التاء وضم الطاء الاولى من شططت الدار تشطط وتشط شطا وشطوطا اي بعدت وقرئ ولا تشطط على ان بناء الفعل التشطير وقرئ ولا تشاطط من المفاعلة والكل من الشطط وهو مجاوزة الحد والمقصود من الامر والنهي الاستعطف **قوله وقد يكتفى بها عن المرأة** اي يعبر عنها على سبيل الاستعارة وقوله والكنابة

التشليل الخ إشارة الى ان النجعة هنا استعارة و بيان لوجه اختيار سلوك طريق الاستعارة دون التصريح باسم
 رأة وذلك ان مقصود الملكين مما فعلا ليس حقيقة الحاكم والخاص بل المقصود ابراز انفسهما في صورة المتخاصمين
 واقعة تشبه واقعة داود عليه الصلاة والسلام مع اوريا وهي انه عليه الصلاة والسلام اراد ان تكون امرأة
 رباله على الوجه المشروع مع ان عنده امثال تلك المرأة وان تعرض تلك الواقعة عليه ليحكم بحكم لزم منه
 اعترافه بكونه مثل من حكم عليه في ترك الاولى وينتبه لثله فيشتغل بالتوبة والاستغفار فلما كان المقصود من تحاكمهما
 تعرض بحاله عليه الصلاة والسلام كان المناسب ان يكنى عن المرأة لا ان يصريح بها لان الكناية عنها ادخل
 التعريض والتورية من التصريح واختيار طريق التعريض لكونه ابلغ في التوبيخ من حيث انه اذا اتقه
 عرض به كان اوقع في نفسه واجلب لخالته وحيائه مع ما فيه من مراعاة حسن الادب **قوله** اجعلني
 كفله **قوله** اي اعولها واتفق عليها والمعنى طلقها لاتزوجها او اعطيتها واجعلها كفلى اي نصيب **قوله**
 غلبني في مخاطبته اي **قوله** فيكون الخطاب مصدر خاطبه في الكلام اي غلبني في مخاطبة بان اتى بما لا اقدر على
 رد من الجدال وعلى الثاني يكون مصدر خاطب من الخطبة للمبالغة بان تصدر الخطبة من كل واحد منهما على
 صدان يغلب صاحبه ويقتم بالخطوبة دونه **قوله** على تخفيف غريب **قوله** يعني ان من قرأ عني حذف
 من عن احدي الزاين تخفيفا كما يقال في ظلت ومست ظلت ومست وفي احسست احسست كراهة التضعيف الا
 في تخفيف عن لم يشتهر مثلها **قوله** ولعله قال ذلك **قوله** جواب ما يقال كيف قال لقد ظلمك قبل ان يسمع كلام
 صاحبه قال ابن الانباري لما ادعى احد الخصمين اعترف الثاني بما ادعاه الاول فخكم داود بعد اعترافه وقيل ان
 عناءه ان كان الامر كما تقول فقد ظلمك وقال الامام ابو منصور فشهد الشهود بذلك فقال لقد ظلمك بسؤال نعمتك
 ضمومة الى تعاجبه قال الامام للناس في هذه القصة ثلاثة اقوال احدها ان هذه القصة دلت على صدور الكبيرة
 منه وثانيها انها دلت على الصغيرة وثالثها لا تدل على كبيرة ولا على صغيرة وقيل ان داود احب امرأة اوريا فاحتال
 بقتل زوجها بان ارسله الى غزوات حتى استشهد ثم تزوج بها فارسل الله تعالى ملكين في صورة المتخاصمين في
 واقعة تشبه واقعة داود مع اوريا وعرضا تلك الواقعة فخكم داود بحكم لزم منه اعترافه بكونه مذنباً ثم تلبه لذلك
 اشتغل بالتوبة وابطل الامام هذا القول بوجوه منها ان الله تعالى وصفه قبل شرح هذه القصة وبعده
 وصاف تنافى كونه عليه الصلاة والسلام متصفا بهذا الفعل المنكر وبعد ما بطله بالدلائل القاطعة قال ان قال
 ثل ان كثيرا من اكابر المحدثين والمفسرين ذكروا هذه القصة فكيف الحال فيها ثم اجاب عنه بوجوه منها
 ان كل المفسرين لم يتفقوا على هذا القول بل الاكثرون والمحققون يردونه ويحكمون عليه بالكذب واذتعارضت
 قوال المفسرين والمحدثين تساقطت وبقي الرجوع فيه الى الدلائل التي ذكرناها والقول الثاني الذي يدل على
 صدور الصغيرة منه فيه روايات الاولى ان هذه المرأة خطبها اوريا فاجابوه بالقبول ثم خطبها داود فآثره اهلها
 فكان ذنبه ان خطب على خطبة اخيه المؤمن مع كثرة نسائه والثانية قالوا انه وقع بصرة عليها قال قلبه اليها ثم اتفق ان
 تل زوجها في جهاد اعداء الله تعالى وكان بعث الجيش للجهاد فرضا عليه وكان زوجها من جملة من تعين للجهاد
 بعينه معهم لاسقاط الواجب عن ذمته من غير ان يتوهم منه قصد قتله وهلاكه فلما بلغ خبر قتله داود لم يحزع كما جزع
 على غيره من جنده اذهلك ثم تزوج امرأته فعاتبه الله تعالى على ذلك لان ذنوب الانبياء وان صغرت فهي عظيمة
 عند الله تعالى والثالثة انه كان اهل زمان داود عليه الصلاة والسلام يسأل بعضهم بعضا ان يطلق زوجته حتى
 تزوجها وكان ذلك عادة معهودة فيهم فاتفق ان عين داود عليه الصلاة والسلام وقعت على تلك المرأة فاحبها
 سألها النزول فاستحى ان يرده ففعل وهي ام سليمان عليه الصلاة والسلام فعوب به لما ان ذلك لا يليق به فان حسنت
 لابرار سيئات المقر بين فعل على كل واحدة من هذه الروايات الثلاث لم يلزم في حق داود عليه الصلاة والسلام الا ترك
 لافضل والاولى والقول الثالث ان نحمل هذه القصة على وجه لا يلزم منه ايجاب كبيرة ولا صغيرة لداود بل توجب
 لحاق مدح عظيم وهو انه روى ان جماعة من الاعداء طمعو ان يقتلوا نبي الله داود عليه الصلاة والسلام وكان له
 يوم يخلو فيه بنفسه ويشغل بطاعة ربه فاتهزوا الفرصة في ذلك اليوم وتسوروا المحراب فلما دخلوا عليه
 وجدوا عنده اقواما يمنعونه منهم فحافوا وصنفوا كذبا وقالوا اخصمان بغى بعضنا على بعض الى آخر القصة وليس
 في لفظ القرءان ما يمكن ان يحتج به في الحاق الذنب بداود عليه الصلاة والسلام الا الفاظ اربعة احدها قوله وشن

(فقال اكفنيها) ملكيها وحقيقته اجعلني
 اكفلها كما اكفل ماتحت يدي وقيل اجعلها
 كفلى اي نصيب (وعني في الخطاب)
 وغلبني في مخاطبته اي في حاجة بان جاء بحجاج
 لم اقدر رده او في مغالبته اي في الخطبة يقال
 خطبت المرأة وخطبها هو فخاطبني خطابا
 حيث زوجها دوني وقرى وعازني اي غلبني
 وعزني على تخفيف غريب (قال لقد ظلمك
 بسؤال نعمتك الى تعاجبه) جواب قسم
 محذوف قصد به المبالغة في انكار فعل خليفته
 وتهجين طمعه ولعله قال ذلك بعد اعترافه
 او على تقدير صدق المدعى والسؤال مصدر
 مضاف الى مفعوله وتعديته الى مفعول آخر
 بالي لتضمينه معنى الاضافة

(وان كثيرا من الخلطاء) الشركاء الذين خلطوا اموالهم جمع خليط (ليبغي) ليهدي ٨٤ وقرى بفتح الياء على تقدير النون الخفيفة وحذفها

كقوله * اضرب عنك الهموم طارقتها *
وبحذف الياء اكتفاء بالكسرة (بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم) اي وهم قليل وما مزيدة للابهام والتعجب من قلتهم (وظن داود انما قتناه) ابتليناه بالذنوب او امتحناه بتلك الحكومة هل يتبها (فاستغفر ربه) لذنبه (وخررا كعا) ساجدا على تسمية السجود ركوعا لانه مبداء او خرا للسجود راءا اي مصليا كما انه احرم ركعتي الاستغفار (واناب) ورجع الى الله بالتوبة واقصى ما في هذه الاشعار بانه عليه السلام وقد ان يكون له ما غيره وكان له امثاله فتبهد الله بهذه القصة فاستغفر واناب عنه وماروى ان ابصره وقع على امرأة فعشقها وسعى حتى تزوجها وولدت منه سليمان ان صح فله خطب مخطوبته واستنزلته عن زوجته وكان ذلك معتادا فيما بينهم وقد واسى الانصار المهاجرين بهذا المعنى وما قيل انه ارسل اوريا الى الجهاد مرارا وامر ان يتقدم حتى قتل فتزوجها هزوا وافترا ولذلك قال على رضي الله عنه من حدث بحديث داود على ما روي به القصص جلده مائة وستين وقيل ان قوما قصدوا ان يقتلوه فقتلوا المحراب ودخلوا عليه فوجدوا عنده اقواما فصنعوا هذا التحاكم فلم غرضهم وقصدان ينتقم منهم فظن ان ذلك ابتلاء من الله له فاستغفر ربه مما هم به واناب (فغفرنا له ذلك) اي ما استغفر منه (وان له عندنا زلفى) لقربة بعد المغفرة (وحسن ما تب) مرجع في الجنة (يادود انا جعلناك خليفة في الارض) استخلفناك على الملك فيها او جعلناك خليفة من قبلنا من الانبياء القائمين بالحق (فاحكم بين الناس بالحق) بحكم الله (ولا تتبع الهوى) ماتهوى النفس وهو يؤيد ما قيل ان ذنبه المبادرة الى تصديق المدعى وتظلم الاخر قبل مسأله (فيضلك عن سبيل الله) دلالة التي نصيها على الحق (ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) بسبب نسيانهم وهو ضلالهم عن السبيل فان تذكرة يوم الحساب تقتضى ملازمة الحق ومخالفة الهوى

داود انما قتناه وثانيها قوله فاستغفر ربه وثالثها قوله واناب ورابعها فغفرنا له ذلك ثم نقول هذه الالفاظ لا يدل شي منها على ما ذكره من وجوه الاول انهم لما دخلوا عليه لطلب قتله بهذا الطريق وعلم داود عليه الصلاة والسلام منهم دعاء الغضب الى ان يشتغل بالانتقام منهم ثم دعاه علوة شانه في الفضل والكرم الى ان يبيل الى الصفع والتجاوز عنهم طلبا لرضا الله تعالى فكانت هي القصة لانها جارية بحرى الابتلاء والامتحان ثم انه استغفر ربه مما هم به من الانتقام منهم وثاب من ذلك الهم واناب فغفر له بقوله فغفرنا له ذلك اي ذلك القدر من الهم والعزم الثاني انه وان غلب على ظنه انهم دخلوا عليه ليقتلوه الا انه ندب على ذلك الظن وقال لما لم يتعين منهم ان قصدهم ذلك بشئ ما عملت حيث ظننت فيهم هذا الظن الردي فنزله منزلة الابتلاء والامتحان ثم استغفر ربه واناب فغفر له ذلك الثالث ان دخولهم عليه كان قسنة لداود عليه الصلاة والسلام حيث دخلوا عليه لقتله الا انه عليه الصلاة والسلام استغفر لذلك العازم على قتله ورجع الى الله في طلب المغفرة لذلك قوله فغفرنا له ذلك اي فغفرنا له ذلك الذنب منه لاجل حرمة داود وقدره عندنا ولم نرد شفاعته وذكر غير ذلك من الاحتمالات ثم قال فاذا حلت الآية على احد هذه الحامل لا يلزم اسناد شي من الذنوب الى داود عليه الصلاة والسلام فحملها عليها اولى مع انه تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم لما اظهروا السفاهة وقالوا انه ساحر كذاب واستهزوا به حيث قالوا ربنا عجل لنا قطنا قبل يوم الحساب قال له تعالى في اول الآية اصبر على ما يقولون وتحمل منهم ما كان من وجوه سفاهتهم ولا تظهر الغضب واذكر عبدنا داود فهذا الذكر انما يحسن اذا كان داود عليه الصلاة والسلام قد صبر على اذاهم وتحمل سفاهتهم وحلم ولم يظهر الطيش والغضب وهذا المعنى انما يحصل اذا جعلنا الآية على ما ذكرناه وما اذا جعلناها على ما ذكره صار الكلام متناقضا **قوله** الشركاء الذين خلطوا اموالهم **يدل** على ان داود عليه الصلاة والسلام حل النجاسة على حقيقة فكيف يفسر الخطاب بالمبالغة في الخطبة مع ان الخطبة لا تكون الا فيما يصلح للترؤيب وقد فسر به حاجب قال او في مغالبة اباي في الخطبة والجواب انه فسر به بانه على ان جعل النجاسة مستعارة للمرأة وجعل قوله وان كثيرا من الخلطاء مبني على انه عليه الصلاة والسلام شبه حالهم بحال الخلطاء من حيث اطلاع بعضهم على اشياء الاخر واملاكه ثم قال كل ما يملكه احد الخلطاء من الاشياء النفيسة يطلع عليه صاحبه فيرغب فيه فيفضي ذلك الى زيادة المحاصصة ويغني بعضهم على بعض **قوله** اضرب عنك الهموم طارقتها **وتعامة** ضربك بالسيف قرنس القرس * اي اضرب من خذفت النون الخفيفة فبقيت الياء مفتوحة طارقتها يدل من الهموم بدل البعض والقرنس عظم ناقى بين اذن القرس وهو موضع ناصيته اي ادفع طوارق الهموم عن نفسك عند غشيانها كما يضرب بالسيف قرنس فرس العدو عند اقبالها واللام في ليغني على ان تكون النون الخفيفة محذوفة مقدرة لام جواب قسم محذوف وعلى الاول لام التأكيد وقوله الا الذين آمنوا استثناء متصل من قوله بعضهم **قوله** وهم قليل **يدل** اي هم مبتدا وقليل خبر مقدم عليه وما مزيدة وقيل هي موصولة والتقدير وقليل الذين هم كذلك فهم مبتدا وخبر محذوف وهو كذلك والمعنى ان الموصوفين بهذه الصفة وهي الايمان واصلاح العمل قليلون **قوله** استخلفناك على الملك فيها **يدل** اي جعلناك اهل تصرف نافذ الحكم فيها وهو معنى كون العبد خليفة الله في ارضه لان حقيقة الخلافة لا تتصور الا من يتصور منه الغيبة لان خليفة الرجل من يخلفه بعد غيبته ويغذ حكمه في رعيته فلما امتنعت الحقيقة كان معنى استخلاف الله تعالى العبد جعله نافذ الحكم بين عباده **قوله** بحكم الله **يدل** بحتم الله تعالى على الحق اسم الله تعالى وقدر المضاف اي بحكم الحق اي الله وانه جعل الحق بمعنى الصواب وفسره بحكم الله تعالى لانه لا يحكم الا بالصواب **قوله** اي تعالى فيضلك **يدل** منصوب على جواب النهي وقيل مجزوم عطفا على لا تتبع وانما فتحت اللام لاجتماع الساكنين فهي نهى عن كل واحدة على حدة والاول فيه النهي عن الجمع بينهما وقد يرجع الثاني بهذا المعنى وقاعل فيضلك يجوز ان يكون ضمير الهوى وان يكون ضمير المصدر المفهوم من لا تتبع اي فيضلك اتباع الهوى والمراد بالدلائل المنصوبة ما يعم الدلائل العقلية والنقلية **قوله** بسبب نسيانهم **يدل** اشارة الى ان ما مصدرية واجبار متعلق بالاستقرار الذي تضمنه لهم وكذا يوم الحساب متعلق به ظرف له اي لهم عذاب شديد يوم القيامة بنسيانهم القضاء بمقتضى الدلائل العقلية والنقلية اي بتركهم سلوك سبيل الله تعالى وضلالهم عنه وقيل يوم الحساب متعلق بنسوا على انه مفعول به ومعناه بماركوا الايمان يوم الحساب او بتركهم العمل لذلك اليوم ويؤيده قوله تعالى وما خلقتنا السماء والارض وما بينهما باطلا فانه تذكير عن نسيان يوم الحساب اي ما خلقت ما بينهما من المكلفين

والارض وما بينهما لا عين اول الباطل الذى هو متابع الهوى بل الحق الذى هو مقتضى الدليل من التوحيد والتدرج بالشرع كقوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون على وضعد موضع المصدر مثل هنيئا (ذلك ظن الذين كفروا) الاشارة الى خلقها باطلا والظن بمعنى المظنون (فويل للذين كفروا من النار) بسبب هذا الظن (ام نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين فى الارض) ام منقطعة والاستفهام فيها لانكار التسوية بين الخزيين التى هى من لوازم خلقها باطلا ليدل على نفيه وكذا التى فى قوله (ام نجعل المتقين كالعفار) كأنه انكر التسوية او لا بين المؤمنين والكافرين ثم بين المتقين من المؤمنين والجرمين منهم ويجوز ان يكون تكريرا للانكار الاول باعتبار وصفين آخرين يمنعان التسوية من الحكيم الرحيم والآية تدل على صحة القول بالحشر فان التفاضل بينهما اما ان يكون فى الدنيا والغالب فيها عكس ما تقتضيه الحكمة او فى غيرها وذلك يستدعى ان يكون لهم حال اخرى يجازون فيها (كتاب انزلناه اليك مبارك) نفاع وقرى بالنصب على الحال (ليتدبروا آياته) ليتفكروا فيها فيعرفوا ما يدبر ظاهرها من التأويلات الصحيحة والمعاني المستنبطة وقرى ليتدبروا على الاصل ولتدبروا اى انت وعلماء امتك (وليتذكر اولوا الالباب) وليتعبه ذنوب العقول السليمة او ليستحضروا ما هو كالمركز فى عقولهم من فرط تمكنهم من معرفته بما نصب عليه من الدلائل فان الكتب الالهية بيان لما يعرف الامن الشرع وارشاد الى ما لا يستقل به العقل ولعل التدبر للقسم الاول والتذكر للثاني (وهبنا لداود سليمان نعم العبد) اى نعم العبد سليمان اذا مابعده تعليل للمدح وهو من حاله (انه اواب) رجاع الى الله بالتوبة او الى التسبيح مرجع له (اذ عرض عليه) ظرف لاواب اولنم والضمير لسليمان عند الجمهور (بالعشي) بعد الظهر (الصافات) الصافن من الخيل الذى يقوم على طرف سنك بداو رجل وهو

لاهم لهم فلا أمرهم ولا انهم بل خلقهم لامتنعهم واكلفهم واذا كلفتهم ميرت بين محسنهم ومسيئهم بالشواب والعقاب وذلك لا بد ان يكون يوم الحساب اى وذلك يقتضى وجود حياة اخرى بعد هذه الحياة الدنيا لان مدة هذه الحياة قليلة وان صفاءها مشوب بالكدر فلا تصلح دار جزاء بل هى دار ابتلاء فقط والجزاء يكون فى دار اخرى **قوله خلقنا باطلا** اشارة الى ان باطلا صفة مصدر محذوف وعلى قوله ذوى باطل يكون فى موضع الحال من فاعل خلقنا ويحتمل ان يكون حالا من مفعوله اى عاريا عن الحكمة وعلى قوله اول الباطل يكون مفعولا له ان يكون الباطل بمعنى العبث واللعب وموضوعا موضعه فان شرط حذف اللام من المفعول له ان يكون فعلا لفاعل الفعل المعلن فلا بد ان يكون مصدرا او ماؤلا به **قوله مثل هنيئا** تمثيل فى كون الصفة موضوعة موضع المصدر فان هنيئا صفة لمصدر محذوف اى كانوا اكلهنيئا حذف المصدر ووضع هنيئا موضعه كما اقيم هنيئا مريئا فى قوله فكلوه هنيئا مريئا مقام المصدر وهما صفتان لمقتران كالأكلهنيئا مريئا **قوله بسبب هذا الظن** فان ظن ان لاحكمة له تعالى فى خلق العالم كفر بالحشر والنشر واثبات السفه له تعالى فيكون سببا للويل والهلاك **قوله ليدل على نفيه** اى على نفي انه تعالى خلقها عبثا متعلق بقوله لانكار التسوية فان انكار اللازم ونفيه يدل على انكار المزوم ونفيه **قوله والغالب فيها عكس ما تقتضيه الحكمة** فان الحكمة تقتضى ان يكون الفضل والقوز فى الدنيا للمؤمن والويل والخيبة للفساد الفاجر والغالب فى الدنيا ان يكون التفاضل والوسعة والرخاء للمكافر والفاجر والضيق والعناء للمؤمن والصالح فى امر التفاضل فان الغالب ان تكون الكفار اوسع حالا واطيب عيشا بالنسبة الى المؤمنين فى الدنيا **قوله تعالى كتاب** خبر مبتدأ مضمرا اى هذا كتاب وانزلناه صفة كتاب ومبارك خبر مبتدأ مضمرا او خبر ثان ولا يجوز على المختار ان يكون نعتا ثانيا لانه لا يجوز عند الجمهور ان يتقدم النعت الغير الصريح على الصريح ومن يرى ذلك استدلال بظاهر الآية ولا استدلال بالحتمل **قوله تعالى ليتدبروا** متعلق بانزلناه واصله ليتدبروا فادغم التاء فى الدال وقرى لتدبروا ابتداء الخطاب وتخفيف الدال واصلها لتدبروا ابتداءين حذفنا احداهما قال الحسن تدبروا بآياته اتباعه و اشار المصنف الى انه من دبره اى تبعه والداير التابع وعليه قراءة الليل اذا دبر اى تبع النهار قبله فيكون التدبر بمعنى الاطلاع على ما يدبر ظاهر هذا النظم اى يتبعه من التأويلات الصحيحة فالتدبر كالتعطر والتنم فى كونها لايجاد اصل الفعل لنفسه وقوله او ليستحضروا على ان يكون التذكر بمعنى استحضار ما ذهل عنه مع بقاء ارتسامه فى المدركة لكن انقطع التفاتها اليه لالى حد الفسيان حتى تحتاج فى تحصيله الى تجشم كسب جديد وتحصيل استعداد آخر بترتيب المقدمات المناسبة له والاحكام الاجتهادية وان كانت مستنبطة من النص بتعدية حكمه الى غير المنصوص لكنه كالمركز فى عقول اهل الاستنباط من حيث تمكنهم من معرفتها بما عندهم من النصوص الواردة فيما يشارك موضع الاجتهاد فى العلة فاستنباطها من النصوص شبه استحضار المذلول عنه واحتمل لذل ان يراد بالتذكر الاستنباط المذكور مجازا **قوله اذا مابعده تعليل للمدح** حلة لكون المخصوص بالمدح المحذوف هو سليمان لاداوود وتقريره ان ما وقع بعده تعليل للمدح وهو حال من حال سليمان فان ضمير عليه لسليمان عند جمهور المفسرين فيكون المدح هو سليمان لا غيره **قوله مرجع له** اى للتسبيح يريد ان اواب يجوز ان يكون كناية عن انه مكثر للتسبيح لان من كان مكثرا لشيء يلزمه ان يكون رجعا اليه فكفى بذكر انه رجاع للتسبيح عن ملزومه الجوهرى الصافن من الخيل القائم على ثلاث قوائم والرابعة على طرف الحافر والسنبك طرف مقدم الحافر وقيل الصافن هو الذى يجمع يديه ويسويهما من الصفن وهو الجمع بين الشيتين صافا بعضهما الى بعض ومن الاول قول الشاعر

الف الصفون فايزال كأنه مما يقوم على الثلاث كسيرا

يريد ان هذا الفرس الف القيام على ثلاث قوائم وسنبك الرابعة وكسيرا منصوب بما زال وقيل حال من الضمير فى مما يقوم اى كأنه من جنس مما يقوم على ثلاث قوائم فى حال كونه كسيرا القائمة الاخرى ومن الثانى ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من ستره ان يقوم له الناس صفونا فليقبوا مقعده من النار اى واقفين صافين اقدامهم ويقال جاد الفرس يجوز فهو جواد اى يجوز بالعدو ويسرع فى الجرى ويقال فرس جود اى كثير الجرى ويجمع على جباد كحوض وحياض وموط وسياط والصفون على ما فسر الجوهري صفة مدح الخيل لان صفونها كناية عن كونها عربية بدوية لان الصفون صفة لازمة لها وكذا ان فسر بطلق القيام او القيام جامعة يدها صافة اياها فانه صفة

وروى انه عليه الصلاة والسلام غزاد مشق ونصيبين واصاب الف فرس وقبل اصابها ابوه من العمالة فور ثهامنه فاستعرضها فلم تزل تعرض عليه حتى غربت الشمس وغفل عن العصر او عن ورد كان له فاعتم لما فاته فاستردها فعقرها مقر بالله تعالى (فقال انى احببت حب الخير من ذكر ربي) اصل احببت ان يعذبى بعلى لانه بمعنى آثرت لكن لما انيب مناب انبت عدى تعديته وقبل هو بمعنى تقاعدت من قوله * مثل بعير ٨٦ * السوء اذا احبب * اى برك وحب الخير مفعول له

ممدوحة حال وقوفها فوصفها بالصفون والجودة يجمعها بين الوصفين المحمودين واقفة وجارية بمعنى اذا وقعت كانت ساكنة مطمئنة في مواقفها واذا جرت كانت سراعا خفقا في جريها **قوله** لانه بمعنى آثرت كما يقول الخير بين الشيتين اخترت هذا اى اثرته واحببت ايضا يستعمل بمعنى اثر قال تعالى فاستحبوا العمى على الهدى والاصل على هذا ان يقال احببت حب الخير على ذكر ربي الا انه ضمن احببت معنى انبت فتعدي تعديته كأنه قيل انبت حب الخير عن ذكر ربي اى جعلته تابعا فظهر منه انه لا يلزم ان يكون المضمن من لوازم المتضمن بل يكفي ان يكون الحرف المذكور صلته **قوله** وقيل هو بمعنى تقاعدت من قولهم احب البعير اذا سقط وبرك من الاعياء قال الشاعر

تبا لمن بالهون قدألبا * مثل بعير السوء اذا احببا *

قوله تبا من التباب وهو الهلاك وألب اى اقام وزم المكان ولم يبرح عنه بالضرب ونحوه فالعنى على هذا فعدت عن ذكر ربي من اجل حب الخير وحب الخير مفعول له **قوله** شبه غروبها بتوارى الخباة بحجابها فذكر التوارى واريد الغروب فيكون توارت استعارة تبعية يقال جارية مخبأة اى مخدرة مستورة **قوله** فاخذ يمسح بالسيف مسحاً اشارة الى ان طفق بمعنى اخذ لان طفق واخواته يفيد شروع فاعله في مضمون الخبر الا ان مسحاً منصوب بفعل مقدر هو خبر طفق اى ونطق يمسح مسحاً لان خبر هذه الافعال لا يكون الامضارعا في الاغلب والسوق جمع ساق والاعناق جمع عنق والباء في السوق زائدة مثلها في قوله وامسحوا برؤسكم وحكى سيبويه مسح رأسه ورأسه بمعنى واحد والمعنى فاخذ يمسح بالسيف سوقها واعناقها اى يقطع سوقها واعناقها بالسيف والعلاوة رأس الانسان مادام في عنقه يقال ضرب علاوته اى قطع رأسه **قوله** وعن ابن كثير بالسوق على همز الواو لضمة ما قبلها كقوله عن ابن عمر بالسوق **قوله** على وزن فاعول جعلت الواو المضمومة من سوق همزة كما في أجوء وادور اصل سوق في قراءة ابن كثير سوق على وزن فاعول بواو ساكنة قبلها ضمة ابدلت الواو همزة مع انها ليست بمضمومة تنزىلا لضمة ما بلا صفتها وهو السين منزلة ضمها وجعلها لضمة السين كأنها على الواو كما ابدلت الواو همزة في موقن لذلك قال صاحب التيسير في سورة النمل قرأ قبل عن ساقها وفي ص بالسوق وفي القمح على سوقه بالهمزة في الثلاث والباقيون بغير همزة انتهى كلامه وقيل والبرى رويان عن ابن كثير ورواة الهمز مختصة بقالون والبرى والستة الباقية من الشيوخ متفقون على القراءة بغير همزة على تقرير صاحب التيسير والله اعلم **قوله** فاجعت الشياطين على قتله لانهم كانوا يقدرون في انفسهم ان يستريحوا بمهام فيه من تسخير سليمان عليه الصلاة والسلام اياهم على التكاليف الشاقة والاعمال المسخرة الدائمة بموته فلما ولد له ابن قال بعضهم لبعض ان عاش له ولد لم ينك ماتحن فيه من البلاء فسيبيلنا ان تقتل ولده ولا تخليه فعلم بذلك سليمان قامر السحاب حتى حلقه وغذا ابنه في السحاب اى رباه فيه يقال غذوته اغذوه اى ربته خوفا من مضرة الشياطين فابتلاء الله لاجل هذا الخوف بموت هذا الولد فالتقى ميتا على كرسية فهو المراد من الجسد الملقى على كرسية وعلى القول بانه فتن لترك الاستثناء فالجسد الملقى على كرسية هو شق غلام اى نصفه فانه لما ولد جسي به وهو على كرسية فوضع على حجره **قوله** ليكون معجزة لى مناسبة لحالى انما طلب الملك من بين سائر المعجزات لان الغالب في زمنه عليه الصلاة والسلام الملك فطلب مثل ذلك ليكون حجة على نبوته لان معجزة كل نبي كانت من جنس الغالب في زمانه كالسحر في زمان موسى عليه الصلاة والسلام والبراء من الجذام والبرص في زمن عيسى عليه الصلاة والسلام فمخداهم بآراء الاكد والارص واحياء الموتى والفصاحة في زمان نبينا صلى الله عليه وسلم فمخداهم باقصر سورة من كلام ذى العزة والكبرياء فكذا سليمان عليه الصلاة والسلام فانه كان ملكا ومع ذلك استوهب من ربه ملكا زائدا خارقا لاعادة بتسخير مالم يسخر للانس وهو الريح والشياطين والطير فسخر له ذلك وكذا سخر له من الملك مالم يتيسر لغيره مثل ذلك فانه ورث ملك ابيه في عصر كخصرو بن سياوش وسار من الشام الى العراق فبلغ خبره كخصرو فهرب الى خراسان فلم يلبث قليلا حتى هلك ثم سار الى هرمز ثم الى بلاد الترك وجاز بلاد الصين ثم رجع الى بلاد الفرس فنزلها اياما ثم عاد الى الشام آمنا وبني بيت المقدس فلما فرغ منه سار الى تهامة ثم الى صنعاء وتفقد الطير وكان من حديثه مع صاحبه آصف ما ذكره الله تعالى في كتابه الكريم وغزافي بلاد المغرب الاندلس وطنجة وافرنجة ونواحيها والله اعلم بحقيقة الحال والحاصل انه عليه الصلاة والسلام

والخير المال الكثير والمراد به الخيل التى شغلته ويحتمل انه سماها خيرا لتعلق الخير بها قال صلى الله عليه وسلم الخيل معقود بنواصبها الخير الى يوم القيامة وقرأ ابن كثير ونافع بفتح الياء (حتى توارت بالحجاب) اى غربت الشمس شبه غروبها بتوارى الخباة بحجابها واضمارها من غير ذكر لدلالة العشى عليها (ردوها على) الضمير للصافات (فطفق مسحاً) فاخذ يمسح بالسيف مسحاً (بالسوق والاعناق) اى بسوقها واعناقها يقطعها من قولهم مسح علاوته اذا ضرب عنقه وقيل جعل يمسح يده واعناقها وسوقها حبالها وعن ابن كثير بالسوق على همز الواو لضمة ما قبلها كقوله عن ابن عمر بالسوق وقرئ بالساق اكتفاء بالواحد عن الجمع لأن من الالباس (ولقد قتنا سليمان والقينا على كرسية جسدا ثم اناب) اظهر ما قبل فيه ماروى مرفوعا انه قال لا طوفن الليلة على سبعين امرأة تأتي كل واحدة بفارس يجاهد في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله فطاف عليهن فلم تحمل الا امرأة جاءت بشق رجل فوالذى نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله لجاهدوا فرسانا وقيل ولد له ابن فاجعت الشياطين على قتله فعلم ذلك وكان يغذوه في السحاب فاشعر به الا ان التقي على كرسية ميتا فتذبه على خطاه بان لم يتوكل على الله وقيل انه غزا صبيدون من الجزأ ثم قتل ملكها واصاب ابنته جرادة فاحبها وكان لا يرقأ دمعها جزما على ابيها قامر الشياطين فقتلوا لها صورته فكانت تغدو اليها وتروح مع ولائها يسجدون لها كمعادنهن في ملكه فاخبره آصف رضى الله عنه فكسر الصورة وضرب المرأة وخرج الى القلاء باكباً متضرعاً وكانت له ام ولد اسمها امينة اذا دخل الى الطهارة اعطاها خاتمه وكان ملكه فيه فاعطاها يوما فقتل لها بصورته شيطان اسمه سخر واخذ الخاتم فحتم به وجلس على كرسية فاجتمع عليه الخلق ونفذ حكمه في كل شئ الا فيه وفي نسائه وغير سليمان عن هيئته فاماها لطلب الخاتم فطرده فعلم ان الخطيئة قد ادر كنه فكان يدور على البيوت يتكفف

حتى مضى اربعون يوما بعد ما عبدت الصورة في بيته فطار الشيطان وقذف الخاتم في البحر فابتلعه سمكة فوقعت في يده فبقر بطنها فوجد الخاتم فحتم به (لم) وخر ساجدا وعاد اليه الملك فعلى هذا الجسد صخر سمى به وهو جسم لا روح فيه لانه كان ممثلا بملك يكن كذلك والخطيئة تغافل عن حال اهله لان اتحاد النمايل كان جازا حينئذ وسجود الصورة بغير علم لا يضرم (قال رب اغفرلى وهبلى ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى) لا يتسهل له ولا يكون ليكون معجزة لى مناسبة لحالى

لم يطلب ما يطلبه منافسة في الملك اى رغبة فيه وحرصا على الاستقلال بالنعمة وحسدا على غيره بل انما يطلبه ليكون مجزؤه وعين الملك لذلك كما ذكر **قوله** اولا يصح لاحد من بعدى لعظمته **قوله** اى وليس المقصود من قوله لا ينبغي لاحد من بعدى استقلاله به بحيث لا يعطى احدهم لكون منافسة في الملك وحرصا عليه بل المقصود منه توصيف الملك بكونه عظيما وكفى عنه بذلك لزمه ولا شئ في ان تتعلق همة العبد ويستوهب من مولاه نعمما جليلة والطافة عظيمة وانما المحذور في ان يتنى زوالها عن غيره وقبل انما قال ذلك لان الاحتراز عن طيبات الدنيا مع القدرة عليها اشق من الاحتراز عنها حال عدم القدرة عليها فكانه قال يا الهى اعطنى مملكة فائقة على ممالك البشر بالكلية حتى احتراز عنها ولا اكون مشغول القلب بهامع القدرة عليه البصير ثوابى اكل وافضل واجزل ولذلك كان يأكل خبر الشعير وينسج ورق النخل ويأكل من كذبديه ويجلس مع المساكين ويقول انا مسكين جالس مع المساكين **قوله** لاتزعزع **قوله** الزعزعة تحريك الشئ يقال زعزعته فزعزعته وزعزعته اى تزعزع الاشياء ولا ينافيه قوله تعالى في آية اخرى وسليمان الريح ماصفة تجري بامره لان المراد ان تلك الريح كانت في قوة الريح العاصفة الا انها لما جرت بامره كانت لينة طيبة **قوله** قرن بعضهم مع بعض **قوله** شدة الكثرة يقال قرنت الشئ بالشئ اى وصلته به **قوله** الامام ابو منصور كان عليه الصلاة والسلام اذا امتنع احد منهم من العمل له بالبناء والغوص وغير ذلك قيده بالغل وهو ما يجمع ايديهم الى اعناقهم يدفع به شرهم عن الخلق والعملة منهم تبني له الابنية الدقيقة البديعة ومنهم من يستخرج له من البحر الجواهر واللاآت والحقى الثمينة قال مقاتل كان سليمان عليه الصلاة والسلام اول من استخرج الأولؤ من البحر **قوله** ولعل اجسامهم شغافة صلبة **قوله** اشارة الى جواب ما يقال من ان هذه الشياطين امان تكون اجسادهم كثيفة او لطيفة فان كانت كثيفة وجب ان يراهم من كان صحيح الحاسة اذ لو جاز ان لا يراهم مع كثافة اجسادهم لجاز ان يكون يحضرتنا جبال عالية واصوات هائلة ولا نراها ولا نسمعها وذلك سفسطة وان كانت اجسادهم لطيفة فقتل هذا يمنع ان يكون موصوفا بقوة شديدة يقدر بها على ما لا يقدر عليه البشر لانه تفرق اجسادهم وتمزق بالرياح القاصفة فلا تطيق تحمل الاشياء الثقيلة بل تتأثر منها فتتفرق اجزأؤها فموت في الحال وايضا فالاجسام اللطيفة لا تقبل التقييد بالاصفاد والاعلال فاجاب اولاً بان اجسامهم لطيفة وان اللطافة لاتنافى الصلابة بمعنى الامتناع عن التفرق فلكونها لطيفة لاترى ولكونها صلبة يمكن تقييدها وتحمل الاشياء الثقيلة وثانياً بانهم مع لطافة اجسامهم لما كانوا مسخرين مذللين لطاعته بتسخير الله تعالى اياهم له عليه الصلاة والسلام كان قادرا على كفهم عن الاضرار للخلق فشبه كفهم اياهم عن ذلك بالاقران في الصفة ثم اشتق من الاقران بهذا المعنى المجازى لفظ المقرنين فهو استعارة تبعية بمعنى ممنوعين من الشرور ومقرنين صفة لآخرين **قوله** وسمى به العطاء **قوله** كافي قول على بن ابي طالب رضى الله عنه من برك فقد اسرك ومن جفاك فقد اطلقك اى من احسن اليك فقد قيدك وقيل

وفدت عليك رقابها مغلولة * ان العطاء اسار كل مؤمل *

شبه الاحسان بالاسار لانه يتوصل به الى ربط من احسن اليه كالاسار وقوله وفرقوا بين فعليهما الى فعلى الصفة بمعنى القيد وبمعنى العطاء فجعل فعل الصفة بمعنى الشر ثلاثيا وبمعنى الخير رباعيا على عكس وعدوا وعد فان الثلاثى فيه الخير والمنفعة والرباعى الشر والمضرة **قوله** وفي ذلك نكتة **قوله** اى في كون اصفده للخير نكتة وهى ان الهمة في اصفده للسلب اى ازال ما به من قيد الحاجة بان اعطاء ما يدفع عنه حاجته بخلاف او عده فانه لغة اصلية موضوعة للشر والتهديد **قوله** غير محاسب على منه وامساكه **قوله** اى لا حرج عليك فيما اعطيت ولا فيما امسكت فكان عليه الصلاة والسلام ان اعطى اجر وان لم يعط لم يأنم بخلاف غيره قال الحسن ما انعم الله على احد نعمة الا عليه تبعة الاسلام لم يعطى ولم يكن عليه تبعة وقوله او من العطاء فان كان حالا من العطاء يكون التقدير هذا عطاؤنا كثيرا واسعا وان كان متعلقا به يكون التقدير اعطيناك بغير حساب ولا تقدير والمقصود على التقديرين الدلالة على كثرة الاعطاء **قوله** وقيل الاشارة الى تسخير الشياطين **قوله** والظاهر حينئذ ان يكون بغير حساب حالا من المستكن في الامر اى خل من شئت منهم وامسك من شئت في وثاقتك لاتبعية عليك في شئ **قوله** اذ نادى ربه بدل **قوله** ولا يجوز ان يكون اذ معمول اذكر لان الذكر المأمور به لا يتصور ان يكون في ذلك الوقت **قوله** وهو حكاية للكلامه **قوله** اى قوله انى مسنى الشيطان بضمير المتكلم حكاية للكلامه اى ناداه ودعاه بهذا

ارادة وصف الملك بالعظم لان لا يعطى احد مثله فيكون منافسة وتقديم الاستغفار على الاستيهاب لمزيد اهتمامه بامر الدين ووجوب تقديم ما يحمل الدعاء بصدد الاجابة وقرأ نافع وابوعمر وفتح الياء (انك انت الوهاب) المعطى ما تشاء لمن تشاء (فمخرنا له الريح) فذلناها لطاعته اجابة لدعوته وقرى الريح (تجرى بامره رياء) لينة من الرخاوة لاتزعزع اولاً تخالف ارادته كالمأمور المنقاد (حيث اصاب) اراد من قولهم اصاب الصواب فاخطأ الجواب (والشياطين) عطف على الريح (كل بناء وغواص) بدل منه (وآخرين مقرنين في الاصفاد) عطف على كل كانه فصل الشياطين الى عملة استعملهم في الاعمال الشاقة كالبناء والغوص ومردة قرن بعضهم مع بعض في السلاسل ليفكوا عن الشر ولعل اجسامهم شغافة صلبة فلا ترى ويمكن تقييدها هذا والاقران المراد تمثيل كفهم عن الشرور بالاقران في الصفة وهو القيد وسمى به العطاء لانه يرتبط بالنعم عليه وفرقوا بين فعليهما فقالوا صفده قيده واصفده اعطاه عكس وعده واوعده وفي ذلك نكتة (هذا عطاؤنا) اى هذا الذى اعطيناك من الملك والبسطة والتسلط على مالم يتسلط عليه غيرك عطاؤنا (فامن او امسك) فاعظم من شئت وامنع من شئت (بغير حساب) حال من المستكن في الامر اى غير محاسب على منه وامساكه لتفويض التصرف فيه اليك او من العطاء او صلة له وما بينهما اعتراض والمعنى انه عطاء جم لا يكاد يمكن حصره وقيل الاشارة الى تسخير الشياطين والمراد بالبن والامساك اطلاقهم وابقاؤهم في القيد (وان له عندنا زلفى) في الآخرة مع ماله من الملك العظيم في الدنيا (وحسن ما ب) وهو الجنة (واذكر عبدنا ايوب) هو ابن عيسى بن اسحق عليهم السلام وامرأته ليا بنت يعقوب (اذ نادى ربه) بدل من عبدنا وايوب عطف بيان له (انى مسنى) بانى مسنى وقرأ حزة باسكان الباء واسقاطها في الوصل (الشيطان ينصب) تعب (وعذاب) الم وهو حكاية للكلامه الذى ناداه فيه ولو لاهى لقال انه منه

اللفظ ثم حذفت الباء لان حذفها من ان وان شائع كثيرا فان قراءة العامة بفتح همزة انى وقرئ بكسر ها على اضمحار القول او على اجراء النداء بجراه **قوله** لما فعل بوسوسته **قوله** يعنى ان الذى اصابه بالنصب ليس الا الله جل ذكره واسند الى الشيطان اسنادا مجازيا لكونه سببا فيما مسه الله به فان الشيطان وسوس الى ايوب عليه الصلاة والسلام وطاوعه فيما وسوس فابتلاه الله تعالى بذلك **قوله** اولسؤاله **قوله** عطف على قوله لما فعل بوسوسته وقوله امتحانا لصبره علة لقوله مسه بذلك اى والاستناد الى الشيطان لان الله تعالى مسه بذلك لسؤال الشيطان اياه منه عز وجل حسدا على ايوب وبغيا عليه حيث سمع تجاوب الملائكة بالصلاة عليه حين ذكره الله عندهم واثنى عليه كما ورد في الحديث ان عبيد ان ذكرنى في ملا ذكرته في ملا خير منهم روى ان الشيطان قال الهى عبدك ايوب قد انعمت عليه بجميع انواع النعم واصنافها وشكرك وعافيتك فحمدك ولو ابتليته بنزع ما اعطيتك لتعول عما هو عليه من شكرك وعبادتك فقال تعالى انى اعلم منه انه يعبدنى ويشكرنى وان لم يكن له سعة في الدنيا فقال ابليس يارب سلطنى على جميع ما انعمت به عليه فسلط على كل شئ من ماله وبنيه الاعلى قلبه ولسانه وزوجته فطفق ابليس يباشر بسبب هلاك امواله واولاده وزوال صحة جسمه فكما سعى في هلاك صنف من امواله اهلكه الله تعالى لسؤال ابليس ذلك وكان يحبى لايوب في صورة القيم على ذلك الصنف ويخبره بهلاكه وانه لم يبق منه شئ وان يقوم على غيره فيحبه ايوب عليه الصلاة والسلام بقوله الحمد لله الذى اعطانيها واخذها عريانا خرجت من بطن امي وعريانا عود في التراب وعريانا احشر الى الله عز وجل وايسر لي ان افرح حين اعانني وان اغتم واجزع حين قبض ماريته الله اولى بجميع ما اعطاني فله الحمد حين اعطاني وحين اخذمني والقصة معصلة في البغوى **قوله** فيكون اعترافا بالذنب **قوله** وذلك على الوجه الاول ظاهر اذ قوله مسنى الشيطان بنصب معناه حينئذ اصابني تعب منك بسبب ما فعلته لوسوسة الشيطان وهو اعتراف صريح به واما على الوجه الثاني فكونه اعترافا منه ليس بظاهر لان المعنى حينئذ انه اصابني منك تعب بسبب ان الشيطان سأل منك ذلك فاذنب منه في ان عذبه الله تعالى اجابة لسؤال غيره الا ان يقال ان الشيطان انما سأل منه تعالى بناء على زعم انه ان ابتلى بنزع ما هو فيه من النعم والعافية قصر في طاعته تعالى والرضى بقضائه باظهار الجزع ثم انه لما ابتلى به ودعاه به في كشف ذلك البلاء عذ ذلك تقصيرا في الرضى بالقضاء هضمنا للنفس والا فالنضرع الى الله تعالى في كشف الضر لا ينافي الصبر والرضى **قوله** او مراعاة **قوله** وجد ثان لاسناد المس الى الشيطان لان ما آل ما تقدم واحد وهو الاسناد الى السبب وحاصله ان ايوب عليه الصلاة والسلام تأدب في دعائه حيث لم ينسبه الى الله تعالى مع انه فاعله ولا يقدر عليه الا هو **قوله** اولانه وسوس الى اتباعه **قوله** قالذى مسه من النصب والعذاب هو ما فعل اتباعه من رفضهم واخراجهم اياه من ديارهم الى الصحراء واسنده الى الشيطان لكونه سببا حاملا لهم على ذلك بوسوسته اليهم **قوله** اقرأ الجمهور بنصب بضم النون وسكون الصاد وهو اشد البلاء قبل النصب ما اصابه في بدنه والعذاب ما اصابه في سائر ماله من النعم وفيه بعد وقرئ بنصب بفتح النون وسكون الصاد على انه المصدر يقال نصبت لفلان نصبا اذا عادته وقرئ بفتحين وهو لغة في نصب بالضم والسكون نحو رشد ورشد وحزن وحزن وعدم وعدم وقيل الذى هو بالضم والسكون جمع نصب بفتحين نحو اسد واسد ووتر ووتر وقرئ نصب بفتحين وهو تنقيح نصب بضم وسكون وفيه بعد لما تقرر ان مقتضى اللغة تخفيف فعل بفتحين كعنى لا تنقيل فعل كقفل **قوله** حكاية لما اجيب به **قوله** اى لما انقضت مدة بليته دعاه به فقيل له اركض برجلك واختلف في مدة بلائه فمن انس رضى الله عنه يرفعه ان ايوب لبث في بلائه ثمانى عشرة سنة وقال وهب لبث ثلاث سنين ولم يزد عليها يوما وقال كعب كان في بلائه سبع سنين وسبعة اشهر وستة ايام وكان مطروحا على كنانة في مزبلة لبني اميرآيل تختلف فيه الديدان ولا يقربه احد غير زوجته رجة تسأل الناس من صدقاتهم وتأتيه بطعامه وتحمده الله معه اذا جحد وايوب على ذلك لا يفر عن ذكر الله تعالى فصرخ ابليس لعنة الله عليه صرخة جمع بها جنوده من اقطار الارضين فقال لهم اعياني هذا العبد الذى لم ادع له مالا ولا ولدا حتى جعلته قرحة ملقاة في كنانة فلم يزد الا صبرا ورضى فاعينوني عليه فانه ابطل جميع ما اهلكته به من مضى من الهالكين فقالوا نشير عليك من اين آتيت آدم حين اخرجته من الجنة قال من قبل امرائه فقالوا عليك بامرأة ايوب فقال اصبتم فانطلق حتى اتى امرائه وهى تطلب صدقة الناس فتمثل لها في صورة رجل فقال اين بعلك يا امه الله قالت هو ذاك الذى تسبل فروجه وتتردد الديدان

والاسناد الى الشيطان بواسطة ان الله مسه بذلك لما فعل بوسوسته كما قيل انه اعجب بكثرة ماله واستغائه مظلوم فلم يغته او كانت واشبه في ناحية ملك كافر فداهده ولم يغزه اولسؤاله امتحانا لصبره فيكون اعترافا بالذنب او مراعاة للادب اولانه وسوس الى اتباعه حتى رفضوه واخرجوه من ديارهم اولان المراد من النصب والعذاب ما كان بوسوس اليه في مرضه من عظم البلاء والقنوط من الرحمة وبغريه على الجزع وقرأ يعقوب بفتح النون على المصدر وقرئ بفتحين وهو لغة كالرشد والرشد وبضمين للتثقل (اركض برجلك) حكاية لما اجيب به اى اضرب برجلك الارض (هذا مغسل بارد وشراب) اى فضر بها فنبعت عين فقيل هذا مغسل اى تغسل به وتشرب منه فيبرأ ظاهرك وباطنك وقيل نبعت عينان حارة وباردة فاغسل من الحارة وشرب من الاخرى (وهبنا له اهله) بان جمعناهم عليه بعد تفرقهم او احييناهم بعد موتهم وقيل وهبنا له مثلهم (ومثلهم معهم) حتى كان له ضعف ما كان (رحمة منا) رحمتنا عليه (وذكرى لاولى الالباب) وتذكيرا لهم لينظروا الفرج بالصبر واللبا الى الله فيما يحبى بهم

في جسده فلما سمعها طمع ان تكون كلة جزع فوسوس اليها وذكرها ما كانت فيه من النعيم والاموال وذكرها جمال
ايوب وشبابه وما فيه من الضررو ان ذلك لا ينقطع عنه ابدا قال الحسن فصرخت فلما صرخت علم انها قد جزعت
فاماها بسخلة وقال ليذبح هذه ايوب لي حتى ييرا ما هو فيه فجاءت تصرخ حتى قالت الى متى يعذبك ربك اين المال
واين الجمال واين الاولاد والاصدقاء فقد دلتني معالج على ان تذبح هذه له وتستريح فقال ايوب انه عدو الله ابليس
اتاك ونفخ في فيك لن شفاني الله لا جلدتك مائة جلدة امرتني ان اذبح لغير الله حرام على ان ذقت شيئا مما تأتين به
من الطعام والشراب بعد فاعزني عنى فلا اراك فطردها فذهب فلما نظر ايوب ان ليس عنده طعام ولا شراب
خر ساجدا ودعاه ربه فقيل له ارفع رأسك فقد استجبت لك اركض برجلك فركض برجله والركض هو الدفع القوي
بالرجل ومنه ركض الفرس وظاهر اللفظ يدل على انه حين ركض الارض نبعت له عين واحدة من الماء فاغتسل
منه وشرب فذهب بهما مابه من الداء من ظاهره وباطنه والمفسرون قالوا نبعت له عينان فاغتسل من احداهما
وشرب من الاخرى وقيل ضرب برجله اليمنى فنبعت عين حارة اغتسل فيها فلم يبق عليه من دأته شئ ظاهر الا سقط
وعاد اليه شباباه وجماله احسن ما كان ثم ضرب برجله اليسرى فنبعت عين اخرى باردة فشرب منها فلم يبق
في جوفه داء الا خرج فقام صحيحا وكسى حلة فجعل يلتفت فلا يرى شيئا مما كان له من اهل ومال وولد الا وقدر ذالاه
مضاعفا فخرج حتى جلس على مكان شريف ثم ان امرأته قالت ان كان طردني هو قالى من اكله ادع يموت جوفا
لارجعن اليه فرجعت فلم تجده ورأت شابا صاحب حلة قعد في مكان شريف فهابت ان تسأله عنه فدماها ايوب
فقال ما تريد يا امه الله فبككت وقالت ذلك المبلى الذي كان مشبوا في الكناسة لا ادري اصاع ام ماحاله
ثم جعلت تنظر اليه وهي تهابه ثم قالت اما انه اشبه خلق الله بك اذ كان صحيحا فقال انا ايوب الذي امرتني
ان اذبح لابليس فاني اطعت الله وعصيت الشيطان ودعوت الله فرد على مازين **قوله** تعالى ولا تحنث
الحنث الاثم ويطلق على فعل ما حلف على تركه او ترك ما حلف على فعله لكونه سببا وهذا الكلام يدل على انه تقدم
منه الحلف على ضرب اهلله واختلوا في سبب يمينه واختار المصنف ما ذكره من انها خرجت لحاجة وابطأت فحلف
على ضربها لذلك ولم يلتفت الى ما ذكر من ان الشيطان قال لها الذي اصابكم من البلياء لم يصبكم به الا انا فان الله
تعالى سلطنى على اموالكم واولادكم وعلى جسد زوجك ففعلت فيكم جميع ما ترين من البلياء فان اردت ان ارد
عليكم جميع اموالكم واولادكم وسائر ما زال عنكم من الاسباب والقوى فاسجدى لى فقالت امهلنى حتى اتفكر
فذكرت ذلك لايوب فحلف وقيل قال لها ان زوجك ان استغاث في خلصته من هذا البلاء وقيل قال لها ان ذبح
وقرب لى عناقا وان شرب الخمر برى فذكرت المرأة ذلك لزوجها فحلف لذلك وقيل ان امرأته كانت تخدم الناس
لتحصيل القوت وفي يوم من الايام لم تقدر على القوت فباعته احدى ذوا بيتها برغيف ثم باعت الاخرى في يوم
آخر فلم يبق لها ذؤابة وكان ايوب عليه الصلاة والسلام اذا اراد ان يتحرك في مضجعه تعلق بذؤابته فلما لم يجد الذؤابة
وقع في قلبه خاطر ردى فحلف لذلك ولم يلتفت المصنف الى مثل هذه الاقاويل لبعدها في حق اهل بيت النبوة
ولما كانت بريئة من الخيانة وحسنة الخدمة لزوجها حمل الله تعالى يمينه باهون شئ عليها لحسن نيته فيما حلف
قوله ولا يخل به شكواه الى الله **جواب** عما يقال كيف وجده صابرا وقد شكاه اليه حيث قال رب انى مسنى
الضرر ومسنى الشيطان بنصبه وتقرير الجواب ان الشيطان عدو والشكاية من العدو الى الحبيب معناها الاستعانة
منه والاتجاء والتحصن بكنف الحبيب وظل حايته وذلك لا يسمى جزما كتمنى العافية وطلب الشفاء مع ان الآلام
كانت في جسده والهوام على يده فتذكر الشكوى وقيل انه لما طالت مدة الآلام اخذ الشيطان يوسوس اليه
بالقنوط من رحمة الله والحمل على الجزع والشكاية من قنوط الحالة الاولى وكذا شرع في ان يوسوس الى امرأته
والى سائر الناس انه لو كان نبيا لكان له عند الله جاه ومنزلة ولا يتليد بمثل هذه البلية مدة مديدة حتى روى انه
ارتد بعض من آمن به منهم فلما خاف ان تؤثر فتنة الشيطان في القلب والدين تضرع الى ربه في دفع شره وذلك
لا ينافى الصبر لانه لا يجوز الصبر على مفسدة القلب والدين بل سبيله الاستغفار واصلاح الحال باى طريق امكن وانما
الصبر على مخالفة النفس والهوى **قوله** تعالى واذا ذكر عبادنا ابراهيم **جواب** المقصود من جمع هذه القصص الاعتبار
كأن الله تعالى قال يا محمد اصبر على سفاهة قومك فانه ما فى الدنيا احد كان اكثر نعمة ولا مالا ولا جاها من داود
وسليمان وما كان اكثر بلاء ومحنة من ايوب فتأمل في احوال هؤلاء لتعرف ان احوال الدنيا لا تنظم لاحد فان

(وخذ يدك ضعفا) عطف على اركض
والضعف الحزمة الصغيرة من الحشيش ونحوه
(فاضرب به ولا تحنث) روى ان زوجته
لبانت يعقوب عليه السلام وقيل رجة
بنت ابراهيم بن يوسف ذهبت لحاجة وابطأت
فحلف ان يرى ضربها مائة ضربة فحلف الله
بيمينه بذلك وهي رخصة باقية في الحدود
(انا وجدناه صابرا) فيما اصابه في النفس
والاهل والمال ولا يخل به شكواه الى الله
من الشيطان فانه لا يسمى جزما كتمنى العافية
وطلب الشفاء مع انه قال ذلك خيفة ان يفته
او قومه في الدين (نعم العبد) ايوب
(انه اواب) مقبل بشراشره على الله
تعالى (واذا ذكر عبادنا ابراهيم واسحق
ويعقوب) وقرأ ابن كثير عبدا وضع
الجنس موضع الجمع او على ان ابراهيم
وحده لمزيد شرفه عطف بيان له واسحق
ويعقوب عطف عليه (اولى الايدي
والابصار) اولى القوة في الطاعة والبصيرة
في الدين او اولى الاعمال الجليلة والعلوم
الشريفة

العقل لا بد له من الصبر على المكره واذكر ايضا صبرا ابراهيم حين القي في النار وصبرا يحيى حين عرض على الذبح وصبر يعقوب عليه الصلاة والسلام حين فقد ولده وذهب بصره * قرأ الجمهور اولى الايدي باثبات الياء في الايدي على انه جمع يد وقرئ ايضا اولى الايد بحذف الياء والايد بالقوة الجوهري آدال رجل يثبدا اشتد وقوى والايدى والايد القوة والظاهر ان المصنف قرر قرآنة الجمهور فيكون قوله اولى القوة في تفسير قوله تعالى اولى الايدي بناء على انه جعل الايدي جمع اليد وجعل اليد عبارة عن القوة لاعتن نفس الجارحة المخصوصة لان كل احد كذلك فلا يصلح للدح وانما عبر عن القوة باليد لانها سبب التقوى على اكثر الاعمال وبها يحصل البطش والقوة والابصار جل على بصير القلب ويسمى البصيرة وهي القوة التي تمكن بها الانسان على ادراك المعقولات وتخصيص المعقولات بما يتعلق بالدين مستفاد من خصوصية الموصوف باولى الابصار وفيه تعريض بالزمنشري حيث قال وتفسير الايد بطرح الياء بالقوة فلي غير ممكن اى لا يستقر مع عطف الابصار عليه فانه لا يناسب اليد بمعنى القوة وانما يناسب اليد بمعنى الجارحة المستعملة في القوة مجازا لعطف الابصار عليه وكان المعنى اولى القوة في الطاعة والبصيرة في الدين فلم يتمكن عطف الابصار على الايد بمعنى القوة لذلك المعنى **قوله** لان اكثرها مباشرة اي اكثر الاعمال لا يتأتى بدون اليد فتكون اليد من لوازمها ويكون ذكر الايدي كناية عنها لان اليد سبب وآلة لها فتكون مجازا مرسل كما في الوجه الاول **قوله** بخصلة خالصة اي صافية لا يشوبها غيرها وهو اشارة الى ان خالصة صفة لمحذوف بينه ذكرى الدار على انه خبر مبتدأ محذوف يرجع اليها وان الذكرى مصدر بمعنى التذكر الذي هو نقيض النسيان اي وتلك الخصلة الصافية استغراقهم في ذكر الآخرة واشغالهم بذكرها عن ذكر الدنيا فان قيل كيف يكونون خالصين لله وهم مستغرقون في الطاعة وفيما هو سبب لها وهو تذكر الآخرة اجاب عنه المصنف بان استغراقهم في تذكر الآخرة ليس الاستغراق في الشوق الى لقاء الله تعالى على وجه يرضى عنهم ويرضون عنه ولما لم يكن ذلك الا في الآخرة استغرقوا في تذكرها والاشتغال بما يؤدى الى لقائه على ذلك الوجه وهو خلوصهم في الطاعة **قوله** واطلاق الدار مع ان المراد الدار المقيدة بكونها آخرة للاشعار بان حقيقة الدار متحصرة فيها لا يتبادر الذهن عند اطلاق اسم الدار الى غيرها وذكر لاضافة خالصة الى ذكرى وجهين الاول انها اضافة بيانية اي من قبيل اضافة الشيء الى ما يوضحه وبينه فان الخالصة قد تكون ذكرى وغير ذكرى فتبينت بالاضافة والثاني انها من اضافة المصدر الى فاعله على ان تكون خالصة مصدرا بمعنى الخلوص كالعاقبة والعافية والمعنى بان خلصت لهم ذكرى الدار واما اضافة ذكرى الى الدار فيحوز ان تكون من اضافة المصدر الى المفعول به اي اخلصناهم بسبب ذكرهم الآخرة ووجل قلوبهم منها وما يكون فيها مما لا يحصى وان تكون من اضافته الى المفعول فيه على السعة وهو ظرف في المعنى والمفعول به محذوف اي ذكرهم الوقوف او الحساب او نحوهما فيها وعلى هذا ففي الكلام حذفان حذف المفعول به وحذف الجار كذهبت الشام وقيل المراد بالدار الدنيا وبالدكرى الصبر والثناء الجميل ولسان الصدق الذي ليس لغيرهم والمعنى تلك الخصلة الصافية ثناء الناس لهم في الدنيا فالدار على هذا ايضا ظرف كالوجه المذكور آنفا نحو ياسارق الليلة وعندنا في قوله تعالى وانهم عندنا لمن المصطفين الاخير فيحوز ان يكون من صلة الخبر وان يكون من صلة محذوف دل عليه الخبر وهولن المصطفين اي وانهم مصطفون عندنا ولا يجوز ان يكون من صلة هذا الظاهر لانه في صلة الالف واللام وما كان في الصلة لا يتقدم على الموصول واسماعيل وذو الكفل واليسع قوم آخرون من الانبياء يحملوا الشدائد في دين الله تعالى روى ان اليسع وذا الكفل كانا ابني عم وكان اليسع في اربع مائة من الانبياء في زمان ملك ظلوم فقتل الملك منهم ثلاثمائة وبقي ذو الكفل مع من بقي منهم فكفلهم وجعل يطعمهم ويسقيهم وكساهم حتى نجوا فن ذلك سمي ذا الكفل وفي شرح الرضى وقديكر العلم قليلا فاما ان يستعمل بعده على التكرير نحو رب زيد لقيته وقولك لكل فرعون موسى لان رب وكل من خواص النكرات او يعرف وذلك بان يأول بواحد من الجماعة المسماة فتدخل عليه اللام كقوله

✽ رأيت الوليد بن البريد مباركا ✽ شديدا باعباء الخلافة كاهله ✽

او بالاضافة نحو قوله

✽ علازيدنا يوم النقي رأس زيدكم ✽ بابيض ماضى الشفرتين يمانى ✽

وفيما نحن فيه ايضا كان يسع اوليسع من الاعلام المشتركة فعر باللام على ارادة اليسع الفلاني او اليسع الفلاني

(قوله)

فغير بالايدي عن الاعمال لان اكثرها مباشرة وبالابصار عن المعارف لانها اقوى مباديها وفيه تعريض بالبطلة الجهال انهم كالزمنى والعميان (انا اخلصناهم بخالصة) جعلناهم خالصين لنا بخالصة خالصة لا شوب فيها هي (ذكرى الدار) تذكرهم للآخرة دائما فان خلوصهم في الطاعة بسببها وذلك لان مطمح نظرهم فيما باتون به وبذرون جوار الله تعالى والفوز ببقائه وذلك في الآخرة واطلاق الدار للاشعار بانها الدار الحقيقية والدنيا مبر واذن هشام ونافع بخالصة الى ذكرى للبيان اولاته مصدر بمعنى الخلوص فاضيف الى فاعله (وانهم عندنا لمن المصطفين الاخير) لمن المختارين من ابناء جنسهم المفضلين عليهم في الخير جمع خير كثر واشرار وقيل جمع خير او خير على تخفيفه كما موات في جمع ميت او ميت (واذكر اسمعيل واليسع) هو ابن اخطوب استخلفه الياس على بنى اسرائيل ثم استنى واللام فيه كما في قوله * رأيت الوليد بن البريد مباركا * وقرأ حزة والكسائي واليسع تشبيها بالمفعول من ليسع من اليسع

والمراد الدلالة على ان استرذالهم والاستحضار منهم كان لزيج ابصارهم وقصور انظارهم على رثاء حالهم (ان ذلك) الذي حكينا عنهم (لحق) لا بد ان يشكروا به ثم بين ما هو قال (تخاصم اهل النار) وهو بدل من حق او خبر محذوف وقرئ بالنصب على البدل من ذلك (قل) يا محمد للمشركين (انما انا منذر) انذركم عذاب الله (وما من اله الا الله الواحد) الذي لا يقبل الشراكة والكثرة في ذاته (الفهار) لكل شئ (رب السموات والارض وما بينهما) منه خلقها واليه امرها (العزير) الذي لا يغلب اذا قاب (الفقار) الذي يغفر ما يشاء من الذنوب لمن يشاء وفي هذه الاوصاف تقرير للتوحيد ووعيد للموحدين والمشركين وتنبية ما يشعر بالوعيد وتقديم لان المدعوب به هو الانذار (قل هو) اي ما انبأ تكلم به من اني نذير من عقوبة من هذا صفته وانه واحد في الوهنة وقبل ما بعده من نبي آدم عليه السلام (نبا عظيم اثم عنه معرضون) لتماذي غفلتكم فان العاقل لا يعرض عن مثله كيف وقد قامت عليه الحجج الواضحة اما على التوحيد فاما على النبوة فقلوه (ما كان لي من علم بالملا الا على اذ يختصمون) فان اخباره عن تقاؤل الملائكة وما جرى بينهم على ما ورد في الكتب المتقدمة من غير سماع ومطالعة كتاب لا يتصور الا بالوحي واذ ظرف لعل ومتعلق به او محذوف اذ التقدير من علم بكلام الملا الاعلى (ان يوحى الى الانما انذار مبين) اي لانما كان له لما جاوز ان الوحي بآتيه بين بذلك ما هو المقصود تحقيقا لقوله انما انا منذر ويجوز ان يرتفع باسناد يوحى اليه وقرئ انما بالكسر على الحكاية (اذ قال ربك للملائكة اني خالق بشرا من طين) بدل من اذ يختصمون مبين له فان القصة التي دخلت اذ عليها مشتملة على تقاؤل الملائكة وابليس في خلق آدم عليه السلام واستحقاقه للخلافة والمعبود على ما مر في البقرة

الجاري بين الملائكة وآدم وإبليس وسما بالملأ الأعلى لانهم كانوا في السماء وقت التناول **قوله** غير انها
 اختصرت **قوله** حيث لم يذكر في هذا المقام كلام الملائكة فلذلك لم يذكر آدم وكلامه ولما ورد ان يقال ان كان المراد بملأ
 الاختصاص الملائكة وآدم وإبليس فليس الاختصاص والتناول فيما بينهم بل كان بين الله وبينهم لان الله تعالى هو الذي
 قال لهم وقالوا له وان جعلت الله من قبيل الملأ الأعلى على سبيل التغليب فقد ابدت المرحى واجاب عنه اولاً بان المقالة
 الجارية بينهم وبين الله تعالى جعلت واقعة بين الملأ الأعلى بناء على ان تكون مقاولته تعالى اياهم بواسطة ملك
 بان اوحى الله الى ملك من الملائكة ان يقول اى وهو الذى قال لسائر الملائكة انى جاعل فى الارض خليفة وهو القائل
 لهم اسجدوا لآدم والقائل لابليس مامنعك ان تسجد لما خلقت بيدي والقائل لآدم انبهم باسمائهم فيكون اسناد هذه
 الاقوال الى الله تعالى مجازاً لكونه سبب اقواله وثانياً بتعظيم الملأ بان يفسر الملأ الأعلى بما يعظم الله تعالى والملائكة على
 سبيل التغليب وهو ضعيف **قوله** عدلت خلقته اى هيئته الهيئة التى لا تبقى بعدها الانفخ الروح فيه
 والفاء فى قوله تعالى ففعلوا له ساجدين يدل على انه لما تم نفخ الروح فى الجسد امر الله تعالى الملائكة بان يفعلوا له
 ساجدين سجدة التحية والاكرام فان وقع امر من وقع يقع فكذا قول المصنف فخروا بكسر الخاء على لفظ الامر
قوله وصار **قوله** فسر كان بصار اشارة الى ان وجود كفره انما كان وقت ابائه واستكباره من الازمنة الماضية
 لا فى جميع الازمنة الماضية فان كان ليس بموضوع لاستمرار خبره لاسمه فى جميع الازمنة الماضية بل مطلقاً
 فى جنس الاوقات الماضية فصح ارادته اى وقت منها وصح ارادته وقت ابائه واستكباره عنه وصح ايضا ارادته جميع
 الازمنة الماضية وذلك اذا جاز على وجود كفره فى علم الله تعالى **قوله** خلقته بنفسى اشارة الى ان خلقت
 بيدي استعارة لتفرد مخلقه تشبيهاً لتفرد بالابحاد باختصاص ماعمله الانسان بيديه كما مر فى سورة يس فى تفسير
 قوله بماعملت ايدينا ولما كفى فى افادة هذا المعنى توحيد لفظ اليد بين وجه تهيئة وقيل ان قوله او اختلاف الفعل
 اشارة الى قوله صلى الله عليه وسلم خبرت طينة آدم اربعين صباحاً وقوله وترتيب الانكار عليه اشارة الى فائدة
 توصيف المسجود له بمضمون الصلاة وهو خلقت بيدي فى مقام الانكار على ترك السجدة له وذكر فيها وجهين الاول
 ان ذلك الوصف داع الى السجود والتعظيم وترك التعظيم مع وجود الداعى اليه اقمح فيكون التوبيخ على تركه اتم
 والثانى ان ذلك الوصف هو الذى صرف إبليس عن السجود لآدم وابى واستكبر ان يسجد لغير الخالق وضم اليه
 ان آدم مع كونه مخلوقاً فهو من طين وان نفسه مخلوق من النار ورأى للنار فضلاً على الطين فاستعظم ان يسجد
 لمخلوق مع فضله عليه فذكر الله تعالى فى مقام الانكار على ترك السجود والتوبيخ عليه ما هو الصارف عنه بزعمه
 توبخه على اعتباره مع ان وجود ما يدعو الى السجود اقوى منه وهو امر الله تعالى له بالسجود بفضل الساجد على
 المسجود له لا يصلح مانعاً وصار قاله من الامثال لآمره تعالى بالسجود للفضل **قوله** وترتيب الانكار عليه
 اى على كون المسجود له مخلوقاً له تعالى من غير توسط امال الاشعار بان ذلك الوصف داع الى التعظيم وترك التعظيم
 مع وجود الداعى اليه اقمح فيكون التوبيخ على تركه اتم او الاشعار بان كونه مخلوقاً له تعالى هو الذى تشبث به العين
 فى ترك تعظيمه قال كيف يستحق المخلوق ان يسجد له ويعظم من دون الخالق وضم اليه ان آدم مع كونه مخلوقاً
 فهو مخلوق من طين وان نفسه مخلوق من نار ورأى للنار فضلاً على الطين فابى ان يسجد لمخلوق مع فضله عليه فذكر
 الله تعالى ما هو الصارف عنه بزعم العين وانكر على تركه السجود لما خلقه بنفسه للاشعار بان ما زعمه صار قاله لا يصلح
 صارفاً عنه اذ السيد ان يجعل بعض عبيده خادماً لبعض ولو كان الخادم مزيد اختصاص بالسيد فكان شرف
 الخادم لا عبرة به مع وجود ما يدعو الى خدمة المفضل وهو امر السيد بخدمة المفضل فان امر السيد واجب
 الاتباع سواء امر الفاضل بخدمة المفضل او بالعكس **قوله** وقيل استكبرت لان الخ **قوله** والمعنى على الاول
 الاستكبار تركت السجود ام لعلوك وعلى الثانى الاستكبار تركت السجود ام لاستكبارك القديم المستمر
 ولم يرض به المصنف لان جواب إبليس لا يطابقه فانه اجاب بانه انما ترك السجود لكونه خيراً منه والى بالنسبة اليه وبين
 ذلك بان اصله من النار واصل آدم من الطين والنار اشرف من الطين لان الاجرام الفلكية اشرف من الاجرام العنصرية
 والنار اقرب العناصر من الفلك والارض ابعدها عنه وايضا النار لطيفة نورانية والارض كثيفة ظلمانية والاطافة
 والنورانية خير من الكثافة والظلمانية **قوله** اى فاحق الحق واقوله اشارة الى ان الحق الاول منصوب
 بفعل مقدر والثانى باقول المذكور **قوله** ان عليك الله ان تبايعا **قوله** تمامه * تؤخذ كرها او تجبى طائعا *

بمثل ما حاق بابليس على استكباره على آدم
 عليه السلام هذا ومن الجائز ان يكون مقاوله
 الله تعالى اياهم بواسطة ملك وان يفسر
 الملأ الأعلى بما يعظم الله تعالى والملائكة
 (فاذا سويته) عدلت خلقته (ونفخت فيه
 روحى) واحيته بنفخ الروح فيه و اضافته
 الى نفسه لشرفه وطهارته (ففعوا له)
 فخروا له (ساجدين) تكرمة وتجيلا له
 وقدمت الكلام فيه فى البقرة (فمسجد الملائكة
 كلهم اجعون الا إبليس استكبر) تعظم
 (وكان) وصار (من الكافرين) باستكباره
 امر الله تعالى واستنكافه عن الطاعة او كان
 منهم فى علم الله تعالى (قال يا إبليس مامنعك
 ان تسجد لما خلقت بيدي) خلقته بنفسى من
 غير توسط كاب وام والتشبه لما فى خلقه من
 مزية القدرة او اختلاف الفعل وقرئ على
 التوحيد وترتيب الانكار عليه للاشعار بانه
 المستدعى للتعظيم او بانه الذى تشبث به فى تركه
 سجوده وهو لا يصلح مانعاً اذ السيد ان يستخدم
 بعض عبيده لبعض سيما وله مزيد اختصاص
 (استكبرت ام كنت من العالين) تكبرت
 من غير استحقاق او كنت بمن علا واستحق
 التفوق وقيل استكبرت لان ام لم تزل كنت
 من المستكبرين وقرئ استكبرت بحذف الهزة
 دلالة ام عليها او بمعنى الاخبار (قال انا
 خير منه) ابدأ للمنافع وقوله (خلقتنى من نار
 وخلقته من طين) دليل عليه وقد سبق الكلام
 فيه (قال فاخرج منها) من الجنة او السماء او من
 صورة الملائكة (فانك رجيم) مطرود
 من الرحمة ومحل الكرامة (وان عليك لعنتى
 الى يوم الدين) قال رب فانظرنى الى يوم يعثون
 قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم
 مربيانه فى الحجر (قال فبعزتك) فبسلطانك
 وقهرك (لا غوينهم اجمعين) الاعبادك منهم
 المخلصين الذين اخلصهم الله لطاعته
 وعصمهم من الضلالة او اخلصوا قلوبهم لله
 تعالى على اختلاف القرآنيين (قال فالحق
 والحق اقول) اى فاحق الحق واقوله وقيل
 الحق الاول اسم الله تعالى ونصبه بحذف
 حرف القسم كقوله * ان عليك الله ان تبايعا *

فإن اسم الله تعالى مقسم به حذف منه حرف القسم وأوصل الفعل اليه كان شخصاً اخذ قهراً لأن يبيع واليا فقبل له أقسم بالله أن الواجب عليك أن تباع فلانا تؤخذ كرها لأجل ذلك ثم بعد المباينة ردت طوعاً فتؤخذ بدل من تباع بدل الفعل من الفعل كما يدل الاسم من الاسم **قوله** تعالى لا ملأن جهنم منك **قوله** أي من جنسك وهم الشياطين ومن تبعك منهم أي من ذرية آدم على أن من في منهم بيان لمن تبعك واجعين يجوز أن يكون تأكيذا للكاف في منك وما عطف عليه وهو من تبعك أي لا ملأن جهنم منك يا إبليس ومن تبعك من بني آدم لا ترك أحداً من التابعين والمتبوعين وأن يكون تأكيذا للضمير منهم أي لا ملأن جهنم منك ومن تبعك من جميع الناس لا تفاوت في ذلك بين ناس وناس بعد وجود ما لا يجوز منهم وهو الاغواء والاتباع **قوله** وقرئاً مرفوعين **قوله** أمارفح الأول فلما ذكر من كونه مبتدأ حذف خبره أي فالخلق قسمي لا ملأن جهنم كقوله لعمر ك انهم لفي سكرتهم يعمهون أو من كونه خبراً لمبتدأ محذوف أي فانا الحق كقوله ويعلمون أن الله هو الحق المبين وأما رفع الثاني فبالابتداء وخبره الجملة بعده والعائد محذوف كما في قول أبي النجم

قد أصبحت أم الخبار تدعى * على ذنبا كله لم اصنع *

لأن الرواية برفع كله ولا بد من العائد وقرئاً مجرورين أيضاً أما الأول فمجرور على الحكاية وهو منصوب المحل باقول بعده كأنه قيل وأقول هذا اللفظ المتقدم مقيداً بما لفظ به أولاً وفسره الزمخشري بقوله أي ولا أقول إلا الحق كما في قرأتهما منصوبين ووجه القصر على تقدير النصب ظاهر لأنه مفعول فقدم على صامله وكذا على تقدير الجر لأن الحق المجرور حينئذ منصوب محلاً والجر على حكاية لفظ المقسم به فإذا قدم على الفعل جاء القصر أيضاً وعلى تقدير أن يجعل الحق الثاني حكاية عن الأول ومعرّباً بأعرابه لا يكون قوله والحق أقول معترضاً بل يكون لجرّد التأكيد كالتكرير قال الزمخشري ومعناه التوكيد والتشديد أي تأكيده القسم وتشديده لأنه إذا قيل وبالقسم الحق أقول واتكلم كان ذلك في معنى تكرير القسم **قوله** وهو سائغ فيه إذا شارك الأول **قوله** أي الوجه المذكور وهو الأعراب على حكاية اللفظ المتقدم جائز في الثاني إذا شارك الأول في صورة الأعراب بأن كانا منصوبين أو مرفوعين أو مجرورين ولا يختص بالآخر لأن المنصوبين أيضاً مقسم بهما كالمجرور غير أنه لا بد في المرفوع من تقدير الخبر فخكا يتبعها تفيد ما تفيد حكاية المجرور وهذا الوجه في المرفوع والمنصوب فيه دقة ليست فيهما على تقدير عدم الحكاية إذ لا يهتدى إليه كل واحد وفيه أيضاً حسن حيث يقبله الطبع وينبئ عنه المقام وقوله وتخريجه على ما ذكرنا أراد غير الحكاية يعني أن المرفوع مبتدأ محذوف الخبر أي الحق قسمي والمجرور مجرور باضمار حرف القسم ونصب الثاني على أنه مفعول مقدم والجملة معترضة **قوله** إذا الكلام فيهم **قوله** جواب ما يقال أن من تبعك يم الناس والجن فعلى هذا الظاهر أن يكون ضمير منهم للثقلين وضمير منك للشيطان وحده **قوله** على ما عرّفتم من حالي **قوله** إشارة إلى أن قوله وما أنا من المشكّفين إنما هو للتنبيه على ما عرّفوا من حاله لا للخبر والالكان دعوى بلا بينة **قوله** فأتهم النبوة **قوله** أي ادّعيها لنفسك كاذباً يقال أتهم شعراً غيره إذا ادّعى لنفسه **قوله** وهو ما فيه من الوعد **قوله** إشارة إلى أن الإضافة في نبأ بمعنى في أي تعلم الخبر الذي في القرآن أو تعلم خبر صدقه على حذف مضاف والله أعلم

سورة الزمر سبعون وخمس آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله والظاهر أن الكتاب على الأول السورة وعلى الثاني القرآن **قوله** أراد بالوجه الأول كون تنزيل خبر مبتدأ محذوف والظاهر أنه أراد بالكتاب هذه السورة لأن الكتاب والقرآن وإن كانا اسمين لما بين دفتي المصحف متناولان لجميع السور إلا أن الظاهر أن يختص الكتاب بالسورة حيث لا وجود للخصص وهو الإشارة فإن الأصل أن تكون الإشارة إلى الموجود الحاضر فيكون المعنى هذا التنزيل تنزيل السورة من الله أو كائن من الله وأراد بالوجه الثاني كون تنزيل الكتاب مبتدأ والظرف بعده خبره والظاهر أن يبقى الكتاب على إطلاقه لعدم التخصيص والمعنى هذا تنزيل الكتاب أن كان من الله حالاً من التنزيل والعامل فيها ما في هذا من معنى الفعل وهذا تنصيب على أن معاني الأفعال تعمل سواء كان ما هي فيه محذوفاً أو مذكوراً وقيل إذا كان ما هي فيه محذوفاً لا تعمل كما لا تعمل في المتقدمة لضعفها وإن كان حالاً من الكتاب والعامل فيها التنزيل فكأنه قيل تنزيل الكتاب كاشاً من الله وجاز مجيئاً الحال من

(المضاف)

وجوابه (لا ملأن جهنم منك ومن تبعك منهم اجمعين) وما بينهما اعتراض وهو على الأول جواب محذوف والجملة تفسير للحق القول وقرأ عاصم وحزرة برفع الأول على الابتداء أي الحق يميني أو قسمي أو الخبر أي أنا الحق وقرئاً مرفوعين على حذف الضمير من أقول كقوله

قد أصبحت أم الخبار تدعى *

على ذنبا كله لم اصنع * ومجرورين على اضمار حرف القسم في الأول وحكاية لفظ المقسم به في الثاني للتوكيد وهو سائغ فيه إذا شارك الأول برفع الأول وجره ونصب الثاني وتخريجه على ما ذكرنا والضمير في منهم للناس إذا الكلام فيهم والمراد بمنك من جنسك ليتناول الشياطين وقيل للثقلين واجعين تأكيدها والضميرين (قل ما سألكم عليه من أجر) أي على القرآن أو على تبليغ الوحى (وما أنا من المشكّفين) المتصنعين بما لست من أهله على ما عرّفتم من حالي فأتهم النبوة وأتقول القرآن (أن هو الأذكر) عظة (للعالمين) للثقلين (وتعلمن نبأه) وهو ما فيه من الوعد والوعيد وصدقه بآيات ذلك (بعد حين) بعد الموت أو يوم القيامة أو عند ظهور الإسلام وفيه تهديد وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ص كان له وزن كل جبل سخره الله لداود عشر حسنات وعصمه أن يبصر على ذنب صغير أو كبير

سورة الزمر مكية الاقوله قل

يا عبادي وآبها خمس وسبعون

أو ثمان وسبعون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تنزيل الكتاب) خبر محذوف مثل هذا أو مبتدأ خبره (من الله العزيز الحكيم) وهو على الأول صلة التنزيل أو خبر ثان أو حال عمل فيها معنى الإشارة أو التنزيل والظاهر أن الكتاب على الأول السورة وعلى الثاني القرآن وقرئ تنزيل بالنصب على اضمار فعل نحو اقرأ أو الزم

المضاف اليه لكونه مفعولا للمضاف فان المضاف مصدر مضاف الى مفعوله **قوله** ملتبس بالحق **قوله** اشار الى ان بالحق متعلق بمحذوف في موضع النصب على انه حال من الكتاب لما بين انه منزل من عند الله بين انه انما انزل ملايس بالحق ويجوز ان يكون حالا من فاعل انزلنا اي انزلناه ملتبس بالحق والصدق والصواب اي كل ما فيه حق يجب فيه الاعتقاد والعمل به وقوله او بسبب اثبات الحق اشار الى انه متعلق بالانزال فيكون بيانا لما دل عليه الحكيم اجالا ولما بين ان هذا الكتاب مشتمل على الحق والصدق اردفه ببعض ما فيه من الحق والصدق وهو ان يشغل الانسان بعبادة الله تعالى على سبيل الاخلاص على ان الدين هو الطاعة والعبادة واخلاصها لله تعالى ان يكون الداعي الى اتيانها مجرد الانقياد والامثال من غير ان يشوبها شيء من الشرك والرياء وقوله تعالى مخلصا حال من فاعل فاعبدوا الدين منصوب بمخلصا وله متعلق به **قوله** وقرئ برفع الدين على الاستئناف **قوله** فيتم الكلام على مخلصا ويكون له الدين مبتدأ وخبره قصده تعليل الامر بالعبادة لله تعالى على وجه الخلوص * ولما كان تقديم الخبر مفيدا لتأكيد الاختصاص المستفاد من الامر * ورد ان يقال فيثبت يكون قوله الله الدين الخالص تكريرا له في الفائدة فيه * اجاب عنه بانه تأكيد لذلك الاختصاص مع التصدير بحرف التنبيه الدال على ظهور الامر **قوله** والاطلاع على الاسرار والضمائر **قوله** فيطلع على سر من اخلاص له الطاعة ومن فعلها رياء وسمعة فلا يقبل الا ما خالص له ويضيع غيره **قوله** يحتمل التخذين **قوله** يعني ان الموصول في قوله والذين اتخذوا يحتمل ان يكون عبارة عن التخذين بكسر الخاء وهم المشركون الذين اتخذوا غيره اولياء فيكون ضمير اتخذوا راجعا اليهم فالذين مبتدأ وما تبعهم الا ليقربونا الى الله زلفى مقول مضمر وذلك المضمر مع معموله خبر المبتدأ والتقدير والذين اتخذوا من دون الله اولياء قالوا ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله تقريبا ويشفعوا لنا عند الله وبذلك قرأ ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهما اي قرأ باظهار قالوا قال قتادة كانوا اذا قيل لهم من ربكم ومن خلقكم ومن خلق السموات والارض قالوا الله فان قيل لهم فامعنى عبادتكم الاوثان قالوا ليقربونا الى الله لانهم يزعمون انها تماثيل الكواكب او تماثيل الملائكة او تماثيل الصالحين الذين مضوا فيعبدونها رجاء ان تنفعهم عند الله ويجوز ان يكون خبر المبتدأ قوله ان الله يحكم بينهم فيكون ذلك القول المضمر مع مقوله في محل النصب على الحال من فاعل اتخذوا اي فالذين اتخذوا قائلين كذا وكذا ان الله يحكم بينهم او يكون ذلك القول المضمر بدلا من صلة الذين التي هي اتخذوا اي والذين اتخذوا قالوا ما نعبدكم والخبر ايضا ان الله يحكم بينهم ويحتمل ان يكون والذين عبارة عن التخذين بفتح الخاء اي والذين اتخذهم المشركون اولياء من الملائكة وما عبد من دون الله كعبى وعزير واللات والعزى فيثبت ضمير اتخذوا يكون راجعا الى المشركين الذين يدل عليهم سوق الكلام اذ يكفي في الاضمار ذكر ما يرجع اليه الضمير واولياء مفعول ثان لاتخذوا ومفعوله الاول محذوف وهو الضمير العائد الى الموصول والتقدير والذين اتخذهم المشركون من دون الله اولياء يقولون ما نعبدكم الا ليقربونا لان هذا الكلام انما يصح من بعد غير الله والتخذون بفتح الخاء ليسوا كذلك والزلفى اسم مصدر بمعنى القرية والمنزلة وانتصابه لاقامته مقام المصدر المؤكد لعامله لانه متعبد به في المعنى اي ليرتقونا الى الله زلفى اي ليقربونا تقريبا وجوز ابو البقاء ان تكون حالا مؤكدة **قوله** والضمير **قوله** اي ضمير الجمع في قوله بينهم وهم يختلفون للكفرة ومقابلتهم وقد تقدم ذكر الكفرة صريحا على الاحتمال الاول في قوله والذين اتخذوا وذكر المؤمنين تقدم لدلالة سوق قوله الله الدين الخالص فان اهله المؤمنون وعلى الاحتمال الثاني كلاهما مذكوران دلالة والمراد بالكذب في قوله تعالى من هو كاذب كفار وصفهم الاصنام بانها آلهة مستحقة للعبادة وانها تشفع لهم وتقربهم او قولهم الملائكة بنات الله بقرينة تعقيبهما بباطله ويحتمل ان يكون المراد بالكفر كفران النعمة لان العبادة نهاية التعظيم وذلك لا يليق الا بمن يصدر عنه غاية الانعام وهو الله تعالى والاوثان لا تدخل لها في الانعام فعبادتها غاية الكفران لنعمة النعم الحق **قوله** اذ لا موجود سواه **قوله** تعليل لقوله لا صطفى مما خلق باعتبار تضمنه لما هو جواب لو حقيقة فان تقرير الكلام لو ثبت القول بانه اراد اتخاذ الولد لا يمنع اجراؤه على حقيقته ولا يكون معناه الا انه اراد اصطفاؤه بعض خلقه وتخصيصه وتقريبه اليه كما يخص ولد ويقر به وذلك لان حقيقة اتخاذ الولد ممنوع في حق تعالى لاستلزامه تركب ذاته من الماهية الكلية والتعيين المنضم اليها ضرورة ان الولد والوالد متفقان بالحقيقة ومتمايزان بالهوية والتعيين فيكون لكل واحد منهما ماهية نوعية وتعيين منضم اليها وازادته تعالى لا يجوز ان يتعلق بالمنع فلم يبق للقول بانه اراد اتخاذ الولد

(انما انزلنا اليك الكتاب بالحق) ملتبس بالحق
او بسبب اثبات الحق واظهاره وتفصيله
(فاعبد الله مخلصا للدين) مخلصا للدين
من الشرك والرياء وقرئ برفع الدين على
الاستئناف لتعليل الامر وتقديم الخبر لتأكيد
الاختصاص المستفاد من اللام كما صرح به
مؤكد اوجرا مجرى المعلوم المقرر لكثرة
حججه وظهور براهينه فقال (الله الدين
الخالص) اي الاله الذي وجب اختصاصه
بان تخلص له الطاعة فانه المنفرد بصفات
الالوهية والاطلاع على الاسرار والضمائر
(والذين اتخذوا من دونه اولياء) يحتمل
التخذين من الكفرة والتخذين من الملائكة
وعيسى والاصنام على حذف الراجع واضمار
المشركين من غير ذكر لدلالة المساق عليهم وهو
مبتدأ خبره على الاول (ما نعبدكم الا ليقربونا
الى الله زلفى) باضمار القول او (ان الله
يحكم بينهم) وهو متعين على الثاني وعلى
هذا يكون القول المضمر بما في حيزه حالا او بدلا
من الصلة وزلفى مصدر او حال وقرئ قالوا
ما نعبدكم وما نعبدكم الا ليقربونا حكاية لما
خاطبوا به آلهتهم ونعبدكم بضم النون اتباعا
(فيما هم فيه يختلفون) من الدين بادخال الحق
الجنة والمبطل النار والضمير للكفرة ومقابلتهم
وقيل لهم ولعبدوا بضم النون رجون شفاعتهم
وهم يلعنونهم (ان الله لا يهدي) لا يوفق
للاهداء الى الحق (من هو كاذب كفار)
فانهما عادما البصيرة (لو اراد الله ان
يتخذ ولدا) كما زعموا (لا صطفى مما خلق
ما يشاء) اذ لا موجود سواه الا وهو مخلوقه
لقيام الدلالة على امتناع وجود واجبين
ووجوب استناد ما عدا الواجب اليه
ومن البين ان الخلق لا يماثل الخالق فيقوم
مقام الولد له

سوى ما ذكر ثم انه تعالى لما اصطفى بعض خلقه وقرّبهم اليه زعم الكفرة لجهلهم وانطماس عين بصيرتهم ان الذين اصطفاهم اولاده حقيقة من جهة تحقق لوازم الاولاد فيه من قربتهم اليه تعالى وكرامتهم عنده ولم يقتصروا على هذا القدر بل تجاوزوا الى جعلهم بنات الله تعالى فهم كذابون كفارون مبالغون في الافتراء على الله واذابت ان تقدير الكلام ما ذكر يكون جواب او قولنا لا تمنع اجر آؤه على حقيقة حذف هذا الجواب في الآية واقيم قوله لا صطفى مما يخلق ما يشاء مقامه ولا تضمن هذا نفي ان يصطفى ما يتقدمه في الحقيقة المشتركة عليه بقوله اذ لا موجود الخ ولما بين بهذه العلة ان معنى ارادته تعالى اتخاذ الولد هو اصطفاء بعض خلقه تبيين ان استحالة اتخاذ الولد عليه تعالى محقق لان المخلوق لا يماثل الخالق حتى يكون ولد له فتكون الآية من قبيل قوله

* ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتاب *

اي لو قيل انه تعالى اراد اتخاذ الولد يكون معنى ارادته اصطفاء بعض خلقه ولا خفاء ان هذا الاصطفاء ليس باتخاذ الولد في شيء فاذن محال ان يقال يتخذ ولدا **قوله** ثم قرر ذلك اي اثبت ان ما يتصور من اتخاذ الولد في حق تعالى وهو اصطفاء بعض خلقه بان وحدته الذاتية وكونه قهارا اي غلبا لكل شيء موجود تنافي ان يكون شيء من الموجودات ولده فان الوحدة الذاتية تنافي المماثلة وقهارته لكل شيء يوجد تنافي ان يكون شيء من الموجودات ولده ثم استدل على انه واحد لا يشاركه وقهار لا يغالب بقوله خلق السموات الآية فان هذه الافعال من خلق السموات والارض وتكوين كل واحد من الملوك على الآخر وتخيير النيران وجربهما لاجل مسمى وبث الناس على كثرة عددهم من نفس واحدة وخلق الانعام تدل على ان كل واحد من متعلقات تلك الاضال مغلوب مقهور ولا بد من قاهر يكون كل منها تحت تدبيره وقهره وانه واحد لا شريك له والظاهر ان قوله تعالى يتكور الليل على النهار كلام مستأنف لاتعلق له بما قبله وقيل انه حال من فاعل خلق وهو ضعيف من حيث ان تكوين احدهما على الآخر كان بعد خلق السموات والارض الا ان يقال هي حال مقدرة وهو خلاف الاصل اذ لا يصر اليه من غير ضرورة **قوله** يغشى كل واحد منهما الآخر اي يجي به اياه يقال غشبه بكذا غشيانا جاء به اياه واغشاه اياه اي جاء به غيره يريد ان اصل التكوين الف والى يقال كرا العمامة على رأسه يكورها كورا اذا لفها عليه وكل دور كور ومعنى تكوين كل واحد من الملوك على الآخر كون كل واحد منهما خلفه بان يذهب هذا ويغشى مكانه ذلك واذا غشى مكانه ذلك كانا لهما عليه ولبسه كما يلف الثوب على اللبس شبه الغشبة بالالباس والتكوين في الاحاطة فغيرها عنهما استعارة نصريحية ثم اشتق من التكوين بمعنى الغشبة لفظ يتكور فكان استعارة تبعية فعلى هذا اعتبر التشبيه في الفعل **قوله** او يغيب اي الليل والنهار شبه كل واحد منهما بشيء ظاهر لى عليه ما غيبه ووجد الشبه التغيب اي لما كان كل واحد منهما يغيب الآخر شبه باللفافة التي يغيب الملفوف فيها بالستر والاحاطة **قوله** او يجعله كرا عليه كروا متابعيا هو كالوجه الاول في انه اعتبر التشبيه في الفعل حيث شبه الغشبة اي تغشبة كل واحد منهما الآخر على سبيل التتابع والتعاقب بتكوين العمامة ولف بعض اكوارها اثر بعض متابع على نسق واحد الا انه جعل وجه الشبه التتابع **قوله** نوع استدلال آخر اشارة الى ان ما تقدم من الدلائل الدالة على قهارته ووحدته فلكية فان كل واحد من خلق السموات والارض وتكوين كل واحد من الملوك على الآخر وتخيير الشمس والقمر متعلق بالملك وبما يتصل به ولما ذكر الدلائل الفلكية اتبعها بذكر الدلائل الارضية السفلية والقصيرى تصغيرا قصيرى وهى الضلع الاسفل التى هى اقصر الضلوع **قوله** ونم للعطف على محذوف جواب عما يقال عطف قوله تعالى ثم جعل منها زوجها على قوله خلقكم من نفس واحدة على طريق عطف الجملة على الجملة يدل على ان خلق حواء من ضلع آدم عليه الصلاة والسلام متراخ عن تشعب الخلق القائن للمحصر من آدم والظاهر انه ليس كذلك مع ان تشعب الخلق القائن للمحصر من آدم لم يكن مقدما على خلق حواء من ضلع آدم عليهما الصلاة والسلام واجاب عنه بثلاثة اوجه كلمة ثم على الوجهين الاولين على اصلها من كون المعطوف بهما متأخرا عن حكم المعطوف عليه بحسب الوجود والزمان وعلى الثالث تكون ثم للتراخي في الرتبة لان كل واحد من المعطوف عليه والمعطوف جيب به للدلالة على وحدانية الله تعالى وكال قدرته فالجملة الثانية وان كان مضمونها مقدما على مضمون الاولى زمانا الا انه متأخر عنه رتبة من حيث ان مضمون الثانية ادل على كمال القدرة وادخل في كونها آية دالة على التفرد في الوهية واجلب لتجب السامع بالنسبة

ثم قرر ذلك بقوله (سبحانه هو الله الواحد القهار) فان الالوهية الحقيقية تتبع الوجوب المستلزم للوحدة الذاتية وهى تنافي المماثلة فضلا عن التوالدان كل واحد من المثلين مركب من الحقيقة المشتركة والتعين الخصوص والقهارية المطلقة تنافي قبول الزوال المحوج الى الولد ثم استدل على ذلك بقوله (خلق السموات والارض بالحق يتكور الليل على النهار ويتكور النهار على الليل) يغشى كل واحد منهما الآخر كأنه يلف عليه لف اللباس باللباس او يغيبه به كما يغيب الملفوف باللفافة او يجعله كرا عليه كروا متابعيا تنابع اكوار العمامة (وسخر الشمس والقمر كل بحرى لاجل مسمى) هو منتهى دوره او منقطع حركته (الاهو العزيز) القادر على كل ممكن الغالب على كل شيء (الفجار) حيث لم يعاجل بالعقوبة وسلب ما في هذه الصنائع من الرحمة وعموم المنفعة (خلقكم من نفس واحدة) ثم جعل منها زوجهما نوع استدلال آخر بما وجدته في العالم السفلى مبدؤا به من خلق الانسان لانه اقرب وأكثر دلالة واعجب وفيه على ما ذكره ثلاث دلالات خلق آدم عليه السلام او لامن غير اب وام ثم خلق حواء من قصيراه ثم تشعب الخلق القائن للمحصر منهما وثم للعطف على محذوف هو صفة نفس مثل خلقها او على معنى واحدة اي من نفس وحدت ثم جعل منها زوجها مشفعا بها او على خلقكم لتفاوت ما بين الآتين فان الاولى مادة مستمرة دون الثانية

الى مضمون الاولى والثاني ادل عليها وادخل في كونها آية واجلب لعجب السامع وذلك لان تشييب الخلاق من نفس واحدة بطريق التناكح والتوالد عادة مستمرة بخلاف خلق حواء من ضلع آدم فانه خارق للعادة اذ لم تخلق انثى غير حواء من قصيرى رجل **قوله** وقبل اخرج من ظهره الخ **جواب** رابع تقريره انه ليس المراد من قوله خلقكم من نفس واحدة خلقهم على هيئتهم الا ان حتى يردان خلقهم كذلك ليس مقدما على خلق حواء كما يقتضيه عطف قوله ثم جعل منها زوجها عليه بل المراد خلقهم على هيئة الذر وهو اخراجهم من ظهر آدم كالذر وجاز ان يكون ذلك مقدما على خلق حواء من ضلعه من حيث الزمان فحينئذ تكون ثم للتراخي الزماني ولم يرض به المصنف لانه خلاف الظاهر **قوله** وقضى او قسم الخ **لما** تكن الأزواج الثمانية وهى الذكر والانثى من الاجناس الاربعة التى هى الابل والبقر والضأن والمعر نازلة من السماء ومتعلقة بالانزال فسر الانزال بما يصح تعلقيها به وهو القضاء او القسمة وبين وجه العلاقة بين الانزال وبينهما يكون الانزال من تواليهما ولو ازمهما فيكون ذكر الانزال واردة القضاء من قبيل ذكر اللازم واردة المزموم فيكون مجازا مرسل **قوله** او احدث لكم باسباب نازلة الخ **تصوير** لصورة الاسناد المجازى من جعل الأزواج متعلق الانزال مع ان الانزال في الحقيقة متعلق بسبب حدوثها وبقائها كالاشعة والامطار للابسة بينها وبين هذه الاسباب فجعل انزال اسبابها بمنزلة انزال نفسها **قوله** بيان لكيفية خلق ما ذكر **اشارة** الى ان قوله تعالى يخلقكم في بطون امهاتكم جملة استثنائية لبيان ذلك وخطاب الانامى والانعام بضمير العقلاء مبنى على تغليب العقلاء على غيرهم وقوله خلقا مصدري خلق وقوله من بعد خلق صفة المصدر ليفيد النوعية من حيث انه لما وصف زاد معناه على معنى عاملة ويجوز ان يتعلق من بعد خلق بالفعل قبله فيكون خلقا مجر دالتا كيد قيل قوله تعالى في ظلمات متعلق بخلق المجرور ولا يجوز تعلقه بخلق المنصوب لانه مصدر مؤكد فلا يعمل ولا يجوز تعلقه بالفعل قبله لانه قد يتعلق به حرف مثله ولا يتعلق حرفا متحدان لفظا ومعنى بعامل واحد الا بالبدلية او العطف الا ان يجعل في ظلمات بدلا من بطون امهاتكم بدل اشتمال لان البطون مشتملة عليها ويكون بدلا باعادة الجار فحينئذ يجوز تعلق الجار بخلقكم ولا يضر الفصل بين البدل والمبدل منه بالمصدر لانه من تمة العامل وليس باجنبي عنه **قوله** او الصلب والرحم الخ **لم يرض** به لان خلق الحيوان السوى ليس في الصلب **قوله** لانها صارت بحذف الالف موصولة بمتحرك **فان** هاء الضمير اذا تحركت ما قبلها تشيع حركتها فان كانت الهاء مضمومة لتحقق بها الواو وان كانت مكسورة لتحققها الياء نحو له وبه ويرضه يشابه ضربه صورة حيث كان ما قبل الهاء المضمومة مفتوحا فيهما ويشبه برماه تقديرا لان اصله يرضاه فن قرأه باشباع ضمة الهاء اعتبر مشابهته بنحو ضربه في كون ما قبل الهاء متحركا والحق به الواو ومن حرك الهاء ولم يلحق الواو نظر الى ان اصله يرضاه والالف المحذوفة للجزم ليس يلزم حذفها فكانت كالباقية ومع بقاء الالف يجوز اشباع الضمة والحاق الواو فكذا اذا كانت في حكم الباقية لما امر باخلاص العبادة لله تعالى وبين ان الدين الخالص ليس الا له وهذا من اتخذ من دونه اولياء بان يحكم بينهم وبين الموحدين وساق دلالة الوهية الى ان قال ذلكم الله ربكم وقصر به الالهية اى استحقاق العبادة والربوبية بمعنى المالكية على المبدأ وهو من هذه افعاله بين ههنا ان طرق الكفار متناقضة لانهم اذا مسهم الضر طلبوا دفعه من الله عليهم انه يزيل الضر وان الاصنام لا تضر ولا تنفع وان مبدأ الكل ليس الا الله واذا ازال ذلك الضر عنهم عادوا الى عبادة الاصنام لمنازعة الاوهام الباطلة والخيالات الفاسدة لتقتضى عقولهم وهو الالتجاء اليه في جميع الاحوال فهم مذنبون لا يثبتون على شئ **قوله** من الخول **اى** بالتحريك وهو التعمد اى الرعاية والتحفظ وحسن القيام على الشئ في الصحاح الخائل الحافظ للشئ يقال فلان يخول على اهله اى يرعاهم وخوله الله الشئ اذا ملكه اياما وقد دخلت المال اخوله اذا احسنت القيام عليه يقال فلان خال مال وخائل مال اى حسن القيام عليه ومنه ما جاء في الحديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولنا بالموعظة مخافة السأمة علينا اى تعهدنا ويطلب اوقات نشاطنا ولا يكثر علينا خوفا من الملل وقال ابو النجم

اعطى فلم يخول ولم يخول * كوم الذرى من خول الخول *

ومطلعه * الحمد لله الكريم المجزل * ولم يخول نأ كيد يقال ابخلته اذا وجدته بخيلا وبخلته اذا نسبته الى البخل والكوم بجمع كوما كحمر وجرآ والكوما الناقة العظيمة السنام والذرى ويجوز ان يكون خوله بمعنى جملة يخول من قوله

وقيل اخرج من ظهره ذريته كالذر ثم خلق منه حواء (وازل لكم) وقضى او قسم لكم فان قضاياء وقسمه توصف بالنزول من السماء حيث كتب في اللوح او احدث لكم باسباب نازلة كأشعة الكواكب والامطار (من الانعام ثمانية ازواج) ذكر او انثى من الابل والبقر والضأن والمعر (يخلقكم في بطون امهاتكم) بيان لكيفية خلق ما ذكر من الاناسى والانعام واظهار لما فيها من عجائب القدرة غير انه غلب اولى العقل وخصهم بالخطاب لانهم المقصودون (خلقنا من بعد خلق) حيوانا سويا من بعد عظام مكسوة للحما من بعد عظام عارية من بعد مضغ من بعد علق من بعد نطف (في ظلمات ثلاث) ظلة البطن والرحم والمشيمة او الصلب والرحم والبطن (ذلكم) الذى هذه افعاله (الله ربكم) هو المستحق لعبادتهم والمالك (له الملك لا اله الا هو) اذ لا يشاركه في الخلق غيره (فانى تصرفون) يعدل بكم عن عبادته الى الاشراك (ان تكفروا فان الله غنى عنكم) عن ايمانكم (ولا يرضى لعباده الكفر) لاستضرارهم به رجعة عليهم (وان تشكروا يرضه لكم) لانه سبب فلاحكم قرأ ابن كثير ونافع في رواية وابوعمر والكسافى باشباع ضمة الهاء لانها صارت بحذف الالف موصولة بمتحرك وعن ابى عمرو ويعقوب اسكانها وهولفة فيها (ولا ترز وازرة وزر اخرى ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم تعملون) بالحاسبة والمجازاة (انه علم بذات الصدور) فلا يخفى عليهم خافية من اعمالكم (واذا مس الانسان ضررا دعا ربه منيا اليه) زوال ما ينازع العقل في الدلالة على ان مبدأ الكل منه (ثم اذا خوله) اعطاه من الخول وهو التعهد او الخول وهو الاقتحار (نعمة منه) من الله

خال يخلو اذا اختلف وان اختلف لان الغنى يختل ومنه قول العرب * ان الغنى طويل الذيل مياس * اي متختر من ماس
يمس اذا تختر ومنه يجوز ان يتعلق بخوله وان يتعلق بمحذوف على انه صفة لثمة **قوله** اي الضر الذي اشار
الى ان مامو صولة بمعنى الذي مراد بها الضر وان مفعول يدعو محذوف وان قوله اليه على حذف المضاف
قوله اوربه الذي على ان تكون ما بمعنى الذي ايضا مراد بها ربه الذي كان يتضرع اليه فكان الظاهر
حينئذ ان يقال ما كان يدعو له الا انه ضمن يدعو معنى يتضرع ويتهل فلذلك عدى بالي وكلمة ما يجوز اطلاقها
على اولى العلم كما اشار اليه المصنف بقوله ومماثلة الذي في قوله اي وكلمة ما على الوجه الثاني تماثلها في قوله تعالى
وما خلق الذكر والانثى وفي قوله تعالى ولا انتم عابدون ما عبد وقوله فانكحوا ما طاب لكم فان كلمة ما في الجميع بمعنى
من حيث اطلقت على اولى العلم وكلمة ما في قوله تعالى وما خلق الذكر والانثى في موضع الجر بالعطف على الجور
بحرف القسم كقوله والنهار اذا تجلى وهي موصولة بمعنى من اي ومن خلق الذكر والانثى وهو الله عز وجل والمراد
من نسيانه ترك رعايته كأنه لم يدعه قط ولو اراد النسيان الحقيقي لما ذمه عليه **قوله** والضلال والاضلال لما كانا
نتيجة جعله صرح **جواب** عما يقال كيف جعل عبدة الاولين اندادا لله تعالى ليضلوا بنفسهم او باضلال غيرهم مع
ان العلة الغائية يجب ان تكون بما يقصد من الفعل ويدعو القاعل اليه وشي من الضلال والاضلال ليس كذلك * وتقرير
الجواب ان عاقبة الفعل شبهت بالعلة الغائية للفعل في ترتيبها عليه فاستعمل فيها لام العلة بطريق الاستعارة التبعية
كافي قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا **قوله** تعالى قل اي قل يا محمد لهذا الكافر تمتع
بكفرك قليلا اي تمتعا قليلا او زمانا قليلا ولا يصح كونه امر ايجاب او نهي او تحيير وهو ظاهر فلا محل له سوى
التنديد والمبالغة في خذلانه وتخليته وشأنه **قوله** فيه اشعار بان الكفر نوع تشبه **قوله** فانه لما عبر عن الاشتغال
بالكفر بالتمتع وهو الانتفاع بما تشتهيه النفس اشعر ذلك كون الكفر فيه نوع تشبه لا يتناهى على الاستمرار على المألوقات
وموافقة الاسلاف من الآباء والامهات **قوله** واقناط **عطف** على اشعاره وهو مستفاد من قوله قليلا لانه
لما قلل زمان تمتعه بكفره علم ان المراد بذلك الزمان مدة بقائه في الدنيا والحكم عليه بانه في دار الابد من اصحاب النار
مبالغة في اقناطه من التمتع لانه كيف يتصور التمتع والتلذذ بمن يعذب ابدًا في النار ثم انه تعالى لما شرح صفات
المشركين وتمسكهم بغير الله تعالى حال الاختيار اردفه بشرح احوال المحققين فقال آمن هو قانت الآية اصله ام من
قادعت الميم في الميم فسر القنوت بالقيام بما يجب عليه من وظائف العبادات والايان بها مطلقا اي سواء كان ذلك حال
الانصباب على الاقدام او لا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال * كل قنوت في القرآن فهو طاعة الله عز وجل *
وام متصلة داخلية على من الموصولة وقوله هو قانت صلة من والموصول مع صلته في محل الرفع على الابتداء
وخبره محذوف كما حذف معادل ام المتصلة والتقدير الكافر الذي جعل مع الله الها آخر وقيل له تمتع بكفرك قليلا
خير ام المؤمن القائم بوظائف العبادات خير اي ابهما خبر وان كانت ام المتقطعة المتضمنة معنى بل والهمزة تكون
للاضراب عن الكلام السابق وهو قوله واذامس الانسان ضرا الى آخر الآية كأنه قيل دع ذلك الذم وقل لهم بل
أمن هو قانت كضده او كالانسان المذبذب الذي قيل له تمتع بكفرك وان قرئ بتخفيف الميم تكون همزة الاستفهام
داخلية على من بمعنى الذي ويكون خبره محذوف تقديره أمن هو قانت كن جعل الله اندادا أو أمن هو قانت كغيره
والاستفهام فيه للتكثير وآناه الليل منصوب على الظرفية اي قانت ساعات الليل وفيه دلالة على ان قيام الليل
افضل من قيام النهار وقرئ ساجد وقائم بالرفع فيهما على ان ساجد خبر ثان لهو في قوله هو قانت وقائم عطف عليه
والواو المتخللة بينهما مع عدم تعلقها بين الاول والثاني لاقادة الجمع بينهما اذ ليس المقصود مجرد اتيان كل واحد
منهما بل اتيانه مقارنا للآخر مجامعا معه لان افراد احدهما عن الآخر لا يعتبر في الشرع بخلاف افراد القنوت
بمعنى الطاعة فانه معتبر وان لم يتحقق في ضمن الصلاة وقوله تعالى يحذر الآخرة يجوز ان يكون حالًا من ضمير
قانت او من ضمير ساجدا وقائما وان يكون مستأنفا جوابا لسؤال مقدر كأنه قيل ما شأنه بقنت آناه الليل ويتعب
نفسه قيل يحذر الآخرة ويرجو راحة ربه والمعنى ليس من يفعل ما ذكر كن لا يفعله وبعد ما في الاستواء بين
من يعمل ومن لا يعمل نفي الاستواء بين من يعلم ومن لا يعلم على وجه ابلغ في اقادة النفي المذكور حيث ذكر
الفريقين المتقابلين صريحا في النفي الثاني ونفي الاستواء بينهما بطريق الاستفهام الانكاري بخلاف الآية
الاولى فانه لم يذكر فيها مقابل الفريق الاول ولم يصرح بنفي المماثلة والمساواة بينهما بل استفيد بشهادة

(نمي ما كان يدعو اليه) اي الضر الذي
كان يدعو الله الى كشفه اوربه الذي كان
يتضرع اليه ومماثلة الذي في قوله وما خلق
الذكر والانثى (من قبل) من قبل النعمة
(وجعل الله اندادا ليضل عن سبيله) وقرأ
ابن كثير وابوعمر ورويس بفتح الباء
والضلال والاضلال لما كانا نتيجة جعله
صريح تعليله بهما وان لم يكونا غرضين (قل
تمتع بكفرك قليلا) امر تنديد فيه اشعار بان
الكفر نوع تشبه لا سنده واقناط للكافر
من التمتع في الآخرة ولذلك علقه بقوله
(انك من اصحاب النار) على سبيل الاستئناف
للمبالغة (آمن هو قانت) قائم بوظائف
الطاعات (آناه الليل) ساعاته وام متصلة
بمحذوف تقديره الكافر خيرا من هو قانت
او منقطعة والمعنى بل آمن هو قانت كن
بضده وقرأ الجازيان وحزة بتخفيف الميم
بمعنى آمن هو قانت لله كن جعل له اندادا
(ساجدا وقائما) حالان من ضمير قانت وقرئنا
بالرفع على الخبر بعد الخبر والواو للجمع
بين الصفتين (يحذر الآخرة ويرجو راحة
ربه) في موضع الحال او الاستئناف للتعليل
(قل هل يستوى الذين يعلمون والذين
لا يعلمون) نفي لاستواء الفريقين باعتبار
القوة العلمية بعد نفيه باعتبار القوة العملية
على وجه ابلغ لمزيد فضل العلم وقيل تقرير
للاول على سبيل التشبيه اي كما لا يستوى
العالمون والجاهلون لا يستوى القانتون
والعاصون (انما يذكر اولوا الالباب)
بامثال هذه البيانات وقرئ يذكر بالادغام

فحوى الكلام ودلالة المقام على ان المراد ذلك والقارق في اختيار هذا الطريق الالهي الى مزيد فضل العلم ثم قال
 فلما تذكر اولوا الالباب يعني ان هذا التفاوت الحاصل بين العلماء والجهال انما يعرفه اولوا الالباب * قيل لبعض
 العلماء انكم تقولون العلم افضل من المال ونحن نرى العلماء عند ابواب الملوك ولا نرى الملوك عند ابواب العلماء
 فاجاب بان هذا ايضا يدل على فضيلة العلم لان العلماء علموا ما في المال من المنفعة فطلبوه والجهال من الملوك
 لم يعرفوا ما في العلم من المنافع فلماذا لم يطلبوه ولم يراجعوا مواضع تحصيله ثم انه تعالى لما نفي المساواة بين من
 علم ومن لا يعلم امر رسوله صلى الله عليه وسلم بان يخاطب المؤمنين ويعلمهم ما يؤتاهم الى السعادة الابدية
 وهو الاتقاء والتجنب عن المخالفة بملازمة الطاعة فيما امر ونهى ثم بين لهم ما في الاتقاء من القوآئد فقال للذين
 احسنوا في هذه الدنيا حسنة قوله حسنة مبتدأ والجملة خبره وصح الابتداء بالنكرة لتقدم الخبر ولان التذكير
 في حسنة للتعظيم اي حسنة عظيمة لا يصل العقل الى كنهها والمراد بالاحسان احسان العمل بالايان والطاعة
 وحذف مفعول احسنوا للتعظيم فان الحسنة المذكورة منوطة باحسان جميع الاعمال من العقائد والافعال والاقوال
 والنيات والتروك وقوله في هذه الدنيا متعلق بقوله للذين احسنوا وقيل انه متعلق بحسنة فينبغي ان تفسر
 الحسنة حينئذ بالثلاثة المذكورة في قوله عليه السلام * ثلاثة ليس لهم نهاية الامن والصحة والكفاية * وان يكون
 قوله في هذه الدنيا بياناً لما كان قوله حسنة فكأنه قبل هذه الحسنة في اي دار هي فاجيب بانها في الدنيا فهي جملة
 مستأنفة لا محل لها من الاعراب ولا يجوز كونه صفة لحسنة لان الصفة لا تقدم على الموصوف ولم يرض المصنف
 بهذا القول لان الدنيا ليست بدار جزاء ولان قوله للذين احسنوا في هذه الدنيا حسنة يريد الحصر فلو جلت
 الحسنة على حسنة الدنيا لكان المعنى ان حسنة هذه الدنيا لا تحصل الا للذين احسنوا وهو باطل وامالوجانها
 على حسنة الآخرة فقد صح الحصر وتوضح المعنى فثبت ان جعلها عليها اولى **قوله** فن تعسر عليه التوفر
 على الاحسان في وطنه فليهاجر الخ **اشارة** الى ان الواو في قوله وأرض الله واسعة استثنائية جبي بها قطعاً
 عذر من فرط في الاحسان متعللاً بتسلط الاعداء على الديار والاطوان كأنه قبل اتقوا ربكم لان للتقنين اجرا عظيماً
 وليس لشارك التقوى عذر البتة اذ غاية امره ان يتعلل في تركه بتعسره عليه في وطنه وهو لا يصلح عذراً لانه قد ابتلى
 الانبياء والصالحون فهاجروا من اوطانهم ونظيره قوله تعالى قالوا فيم كنتم قالوا كنا متضعفين في الارض قالوا
 لم تكن ارض الله واسعة فهاجروا فيها عن ابن عباس رضى الله عنهما قال يعني ارتحلوا من مكة والآية تحت
 لهم على الهجرة الى حيث يأمنون فيه من تعرض الاعداء وقوله انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب استئناف
 لقائه لما حث على المهاجرة عن الاوطان والعشائر والصبر على احتمال البلاء رغبة في التوفير على التقوى توجه ان
 يقال كيف تحمل هذه المشاق ومالنا ان صبرنا على ذلك فاجيب انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب قال مقاتل
 اجرهم الجنة يرزقون فيها بغير حساب وقوله اجرهم مفعول ثان ليوفي وبغير حساب في موضع النصب على انه
 حال من الاجر اي كأنها بغير نهاية لان كل شيء دخل تحت الحساب فهو متناه وما لا نهاية له كان خارجاً عن الحساب
قوله موحداله **يعني** ان اخلاص الدين له من لوازم وحدانيته وتفرده بالالوهية لما نبه الله على مزيد
 فضل العلم امر رسوله صلى الله عليه وسلم بان يبين لامته اموراً تتعلق بهامعادة الدارين فقال اولاً قل يا عبادي الذين
 آمنوا الخ وقال ثانياً قل اني امرت والام في قوله وامرت لان اكون للتعليل والتقدير وامرت بما امرت به لان
 اكون مقدمهم في الدنيا والآخرة وقوله في الدنيا والآخرة مستفاد من اطلاق قوله اول المسلمين **قوله** لان قصب
 السبق **اي** احرازه والظفر به بين بذلك وجه كون تقدمه عليه الصلاة والسلام على المسلمين علة غاية لكونه
 مأموراً بالاخلاص في العبادة فان احراز قصب السبق في امر الدين اذا كان منوطاً بالاخلاص لا بالرياء كان امره
 عليه الصلاة والسلام بذلك لاجل ان يكون مقدمهم في الدارين والمعنى انما سابقون في مضمار الدين ولما لم ينالوا قصب
 السبق ولم يستحقوا حيازته الا على حسب السبق في الاخلاص امرت به لان افوز بفضيلة التقدم الربني عليهم في
 الدارين ذكر الجوهرى من جملة تفاسير القصب انه كل ما اتخذ من فضة وغيرها وانه انما يلب من جوهر وفي الحديث
 يشتر خديجة بيت في الجنة من قصب **قوله** اولاً لان اكون اول من اخلص وجهه لله **عطف** على قوله لاجل
 ان اكون فسر اولاً بان قال وامرت بذلك اي باخلاص الدين لاجل ان اكون مقدم من دخل في الاسلام بحسب
 الرتبة والفضيلة في الدارين بسبب كون اخلاصى اتم من اخلاصهم وفسره ثانياً بان قال امرت به لان اكون اول من

(قل يا عبادي الذين آمنوا اتقوا ربكم)
 بلزوم طاعته (الذين احسنوا في هذه الدنيا
 حسنة) اي للذين احسنوا بالطاعات في الدنيا
 مثوبة حسنة في الآخرة وقيل معناه للذين
 احسنوا حسنة في الدنيا هي الصحة والعافية
 وفي هذه بيان لما كان حسنة (وارض الله
 واسعة) فن تعسر عليه التوفر على الاحسان
 في وطنه فليهاجر الى حيث يتمكن منه (انما
 يوفي الصابرون) على مشاق الطاعة من
 احتمال البلاء ومهاجرة الاوطان لها
 (اجرهم بغير حساب) اجرا لا يهتدى اليه
 حساب الحساب وفي الحديث انه تنصب
 الموازين يوم القيامة لاهل الصلاة والصدقة
 والحج فيوفون بها اجرهم ولا تنصب
 لاهل البلاء بل يصب عليهم الاجر صبا
 حتى يتمنى اهل العافية في الدنيا ان اجسادهم
 تقرض بالمقاريض مما يذهب به اهل البلاء
 من الفضل (قل اني امرت ان اعبد الله
 مخلصاً له الدين) موحداله (وامرت لان
 اكون اول المسلمين) وامرت بذلك لاجل
 ان اكون مقدمهم في الدنيا والآخرة لان
 قصب السبق في الدين بالاخلاص اولاً لان
 اكون اول من اخلص وجهه لله من قريش
 ومن دان بدينهم

اخْلَص وجهه لله بحسب الزمان ويقتدى بي من امرته باخلاص الدين فان من امر غيره بما لم يفعله بنفسه لا يؤثر وعظه ولا يقبل قوله وفي اكثر المناسخ اولانه اول من اسلم وجهه لله الخ فيكون معطوفا على قوله لان فصب السبق الخ ويكون وجهها ثانيا لكون تقدمه عليه الصلاة والسلام علة غائية لكونه مأمورا بالاخلاص فيكون الوجه الاول مبني على ان يكون المراد بقوله تعالى لان اكون اول المسلمين الاولى بحسب الرتبة والشرف والوجه الثاني على ان يراد الاولى بحسب الزمان فالمصنف بين وجه التعليل على الاحتمال الاول بان السبق والتقدم في الدين بحسب السبق في الاخلاص وعلى الاحتمال الثاني بقوله اول من اسلم وجهه لله فيكون معنى الآية امرت لان اسلم واخلص وجهي لله بان اكون اول المسلمين اى اول من اخلص واسلم وجهه لله بحسب الزمان ليصح لي ان امر غيري بذلك ولا ادخل في عداد من قال فيهم اثمأمرون الناس بالبر وتنسون انفسكم **قوله** والعطف لمغايرة الثاني الاول **جواب** عما يقال لما جعلت اللام في قوله لان اكون لعل كان مفعول امرت الثانية محذوفا وهو ما كان مفعولا لامرت الاولى وكان التقدير وامرت ان اعبد الله مخلصا له الدين كما اشار اليه بقوله وامرت بذلك فلزم ان يكون المعطوف عين المعطوف عليه ولا يصح عطف الشئ على نفسه واجاب عنه بوجهين الاول اناسلنا ان مفعول امرت الثانية مقدر هو مفعول الاولى لكن لانسلم انه يستلزم اتحاد المعطوف والمعطوف عليه فان المعنى الواحد اذا كرر بان اطلق اولاً وقيد ثانياً بما يرتبط به بوجه من الوجوه لا يكونان متعديين وما نحن فيه من هذا القبيل اذ التقدير امرت باخلاص الدين وامرت بذلك لان اكون من السابقين والحكمة في تكرير الامر بذلك مطلقا ومقيدا ما ذكره المصنف من اشعار ان الاخلاص كما يستحق ان يؤمر به لذاته يستحق ان يؤمر به لاجل ما يستلزمه من السبق في الدين والوجه الثاني لانسلم ان مفعول امرت الثانية محذوف بل هو ان مع الفعل المذكور بعدها واللام زائدة فالثانية مغايرة للاولى من حيث ان الاولى امر باخلاص العبادة والثانية امر بالتقدم فيه وفي دعوة نفسه الى ما دعا اليه غيره **قوله** لعظمة ما فيه اى ما في ذلك اليوم من الامور العظام وهو تعليل لتوصيف اليوم بالعظم **قوله** امر بالاخبار عن اخلاصه **جواب** عما يقال ما معنى التكرير في قوله تعالى قل انى امرت ان اعبد الله مخلصا له الدين وقوله قل الله اعبد مخلصا له ديني **قوله** خائفا خبر ثان لكان في قوله عن كونه مأمورا وكون المأمور به اخبارا عن اخلاصه مبني على ان تقديم المفعول في قوله الله اعبد يفيد الاختصاص وان يكون مخلصا عطفاً على اخلاصه اى الاخبار عن اخلاصه وعن كونه مخلصا له دينه الاول مستفاد من تقديم المفعول والثاني من تقديم العبادة بقوله مخلصا له ديني فالأمر به بهذه الآية شيان الاول اخبار عن تخصيصه العبادة لله تعالى بان لا يعبد احدا سواه والثاني الاخبار عن كون تلك العبادة خالصة عن السمعة والرياء وقوله وان يكون مخلصا له دينه لم يوجد في بعض النسخ ولا وجه له **قوله** قطعاً لا طمعهم مفعول له لقوله امر بالاخبار وطمعهم ما روى ان كفار قريش قالوا لئن صلى الله عليه وسلم الانتظر الى ملة ابيك عبد الله وملة جدك عبد المطلب وسادة قومك كانوا يعبدون الاصنام فنزل قوله تعالى قل انى امرت الى آخر الآيات **قوله** ولذلك اى ولكون هذه الآية امرا بالاخبار عن تخصيصه العبادة لله وتخصيصها من الشرك رتب عليه ما بعده زيادة من دونه في آخره فانه لولا ان التقديم يفيد الاختصاص لكان قوله الله اعبد بمعنى اعبد الله وكان المقابل له اعبدوا ما شئتم من غير ان يزيد في آخره قوله من دونه قيل ان كفار قريش لما ايسوا من ان يرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى دينهم قالوا خسرت ان خالفت دين آبائك فنزل قل ان الخاسرين الذين خسروا انفسهم اى هم الذين خسروا ويحتمل ان يكون الذين خسروا صفة للخاسرين ويكون الخبر لهم في قوله لهم ظلل او محذوف دل عليه قوله هو الخسران المبين **قوله** لانهم جمعوا وجوه الخسران بيان لوجه القصر والتخصيص المستفاد من قوله تعالى ان الخاسرين الذين خسروا انفسهم واهليهم يوم القيامة فانه من قبيل قولك المنطلق زيد في افادة القصر ولما كان الخاسرين ليسوا بمختصين فيما ذكر جلله على حصر الكمال كما في نحو هو الرجل اى هو الكامل في الرجولية الجامع ما في الرجال من مريضات الخصال فان من ضل بنفسه واهل اهاليه من الازواج والاقارب والخدم وسائر الاصحاب والعشائر وصرفهم عن طريق الجنة التي هي الجامعة لجميع السعادات الابدية وادخلهم النار التي لا يعقل ما فيها من وجوه الخسران والشفاء فانه لا خسران اعظم من خسراته وخسران اهله هذا على تقدير ان يكون المراد باهليهم اهليهم الذين كانوا في الدنيا وقد اضلواهم فيها وقيل اصحاب النار خسروا انفسهم واهليهم حيث لا يكون لهم اهل في النار بعده

والعطف لمغايرة الثاني الاول بتفيدة بالعلة والاشعار بان العبادة المقرونة بالاخلاص وان اقتضت لذاتها ان يؤمر بها فهي ايضا تقتضيه لما يلزمه من السبق في الدين ويحوز ان تجعل اللام مزيدة كما في اردت لان افعل فيكون امرا بالتقدم في الاخلاص والبدء بنفسه في الدعاء اليه بعد الامر به (قل انى اخاف ان عصيت ربي) بترك الاخلاص والميل الى ما انتم عليه من الشرك والرياء (عذاب يوم عظيم) لعظمة ما فيه (قل الله اعبد مخلصا له ديني) امر بالاخبار عن اخلاصه وان يكون مخلصا له دينه بعد الامر بالاخبار عن كونه مأمورا بالعبادة والاخلاص خائفا على المخالفة من العقاب قطعاً لا طمعهم ولذلك رتب عليه قوله (فاعبدوا ما شئتم من دونه) تهديدا وخذلا نالهم (قل ان الخاسرين) الكاملين في الخسران (الذين خسروا انفسهم) بالضللال (واهليهم) بالاضلال (يوم القيامة) حين يدخلون النار بدل الجنة لانهم جمعوا وجوه الخسران وقيل خسروا اهليهم لانهم ان كانوا من اهل النار فقد خسروهم كما خسروا انفسهم وان كانوا من اهل الجنة فقد ذهبوا عنهم ذهابا لا رجوع بعده

وقد كان لهم اهل في الدنيا يستأنسون بهم لان اهلهم الذين في الدنيا كانوا كفارا وكانوا معهم في النار فهم سبب زيادة حمرة ووحشة لهم لاسباب انس وراحة وان كانوا من اهل الجنة فقد ذهبوا عنهم ذهابا خروجا عن كونهم اهلهم ابدا وقال ابن عباس رضى الله عنهما خسروا اهلهم لان الله تعالى جعل لكل انسان منزلا في الجنة واهلا من الحور العين والعمان فمن لم يعمل بطاعته تعالى كان ذلك المنزل والاهل لغيره بمن عمل بطاعته تعالى فقد خسروا اهلهم الذين كانوا يكونون لهم لو آمنوا **قوله** مباغة في خسراتهم **قوله** الوجه في افادة الاستئناف المبالغة في الاستئناف انما يكون في مقام الاهتمام بالحكم المبين والاعتناء بشأته ولا يعتنى بشئ الا اذا كان بالغاً اقصى مراتبه وكذا تصدر الحكم بحرف التنبيه بدل على تفخيم شأنه كأنه قيل بلغ خسراتهم في الفطاعة الى حيث لا تصل العقول اليه فتنبهوا له وتوسيط ضمير الفصل وتعريف الخبر يفيد الحصر كأنه قيل كل خسرات في مقابلته كلا خسرات **قوله** اطباق من النار **قوله** اى قطع عظيمة منها جمع طبق يقال طبق من الشئ اى معظم منه نحو مضى طبق من الليل وطبق من النهار اى معظم منه ونحو انا طبق من الناس اى جاعة عظيمة ويطلق ايضا على ما يستر الشئ ويغطيه ولما ورد ان يقال الظلة ماعلا الانسان فكيف سمى ما تحتهم من قطع النار ظلة * اشار الى جوابه بقوله هي ظلل للآخرين اى انها ظلل بالنسبة الى من تحتهم وهم المناقون لقوله تعالى ان المناقين في الدرك الاسفل من النار وتلك القطع فرش بالنسبة للآخرين لقوله تعالى لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش والمعنى ان النار تحيط بهم من جميع الجوانب **قوله** ذلك العذاب **قوله** يعنى ان ذلك اشارة الى الظلل المحيطة بهم الا انه ذكر اسم الاشارة لتأويل المشار اليه بالعذاب اى ذلك الذى وصف من العذاب يخوف الله به عباده ثم خوفهم بابلغ تخويف فقال يا عبادى فاتقون بطاعتي **قوله** فعلوت منه **قوله** اى من الطغيان يريدان وزنه في الاصل ذلك لان اصله طغوت ولام الكلمة هي الباء لانها من الطغيان ثم قدمت الباء على العين وقلت الفا تحررها وانفتاح ما قبلها فصار وزنه فعلوت بتقديم اللام على العين **قوله** كالرجوت **قوله** فانه مبالغة في المصدر بمعنى الرجعة الواسعة والملوك الملوك الواسع فالطاغوت ايضا بمعنى الطغيان المتجاوز الحد ثم وصفها الذات الموصوفة به للمبالغة في اتصافها بالطغيان بحيث صارت كأنها عين الطغيان كما يقال رجل عدل ولذلك اختص لفظ الطاغوت بالشیطان وصار بالغلبة علمه لا يطلق على غيره حقيقة كما لا يطلق النجم المعروف باللام على غير الثريا اطلاقا حقيقيا وذلك لكمال الشيطان في الطغيان وتميزه به عن جميع ماعداه وقد يطلق على غيره مثل كعب بن الاشرف وامثاله تشبيها بالشیطان في كونه رأسا للضللال **قوله** ولذلك **قوله** اى ولكون بناء الطاغوت للمبالغة في المصدر وكون اطلاقه على الاعيان والذوات للمبالغة في اتصافها بالطغيان اختص بالشیطان * فان قيل ما عبد الشيطان احد وانما عبدوا الصنم فالجواب ان الداعى الى عبادة الصنم هو الشيطان فكانت عبادة الصنم بمنزلة عبادة الشيطان **قوله** واقلوا اليه شرائهم **قوله** اى بكليتهم وفي الصحاح الشرائع الاثقال الواحدة شرشرة يقال القى عليه شرارهم اى نفسه حرصا بحبة وهذا المعنى مستفاد من عدم ذكر صلة قوله وانابوا الى الله حيث لم يقل وانابوا اليه بقلوبهم او بالستهم او نحو ذلك **قوله** وضع فيه الظاهر **قوله** يعنى ان المراد بقوله عبادى الذين اجتنبوا الطاغوت وانابوا لا غيرهم لان قوله فبشر عبادى مرتب على قوله والذين اجتنبوا وانابوا اهلهم البشرى على معنى اذا كان لهم البشرى فبشرهم رجل العباد على غير ما ذكر سابقا يستلزم تفكيك النظم والنكتة في وضع الظاهر موضع الضمير بعد الاحتراز عن تفكيك النظم الدلالة على انهم كما يستحقون البشارة لاجتنابهم وانابتهم يستحقونها ايضا لكونهم يستمعون القول يتبعون احسنه اى لكونهم نقادا يميزون بين الحق والباطل بناء على ان تعليق الحكم بالوصف يشعر عليه بالحكم المذكور فلو قيل فبشرهم لغهم ان استحقاقهم للبشارة انما هو لاجل اجتنابهم وانابتهم فلما وضع الظاهر موضع الضمير فهم ان ذلك الاستحقاق لاجل مجموع ما لهم من الاوصاف الثلاثة والمصنف لم يجعل الاستماع اتباع الاحسن مبدءا وحلة لاستحقاقهم البشارة بل جعله مبدءا اجتنابهم حيث قال للدلالة على مبدء اجتنابهم انهم اى وعلى انهم نقاد في الذين يميزون بين الحق والباطل وفيه اشارة الى ان القول لمعومه يتناول كل قول من قول الله تعالى وقول رسوله صلى الله عليه وسلم وقول من سلف من المؤمنين والكفار فيتبعون احسنه اى احسنه عاقبة مدلوله وهو ما يكون مؤداه طاعة الله تعالى واتباع الحق والامراض عن الباطل ويؤثرون من بين الاقوال ما يكون مدلوله افضل فافضل وقيل المعنى يستمعون القرآن وغير القرآن فيتبعون الاحسن وهو القرآن

(الا ذلك هو الخسران المبين) مبالغة في خسرانهم لما فيه من الاستئناف والتصدير بالا وتوسيط الفصل وتعريف الخسران ووصفه بالمبين (لهم من فوقهم ظلل من النار) شرح لخسرانهم (ومن تحتهم ظلل) اطباق من النار هي ظلل للآخرين (ذلك يخوف الله به عباده) ذلك العذاب هو الذى يخوفهم به ليجتنبوا ما وقعهم فيه (يا عبادى فاتقون) ولا تمعرضوا لما يوجب سخطى (والذين اجتنبوا الطاغوت) البالغ غاية الطغيان فعلوت منه بتقديم اللام على العين بنى للمبالغة في المصدر كالرجوت ثم وصف به للمبالغة في النعت ولذلك اختص بالشیطان (ان يعبدوها) بدل اشتمال منه (وانابوا الى الله) واقلوا اليه بشرائهم مما سواه (لهم البشرى) بالثواب على السنة الرسل او الملائكة عند حضور الموت (فبشر عبادى الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه) وضع فيه الظاهر موضع ضمير الذين اجتنبوا للدلالة على مبدء اجتنابهم وانهم نقاد في الدين يميزون بين الحق والباطل ويؤثرون الافضل فالافضل

قوله وفي ذلك دلالة على ان الهداية تحصل بفعل الله تعالى وقبول النفس لها لان حصولها في النفس امر حادث لا محالة فلا بد من فاعل وقابل اشار الى الفاعل بقوله اولئك الذين هداهم الله والى القابل بقوله اولئك هم اولوا الالباب فان الانسان مالم يكن سليم العقل كامل الفهم امتنع حصول المعارف الحقيقية في قلبه بل يغلب عليه تقليد عادات اهل زمانه واتباع ما يدعو اليه وهمه وهواه والخصر المدلول عليه بقوله هم اولوا الالباب حصر الكمال لان العقول المغلوبة وجودها كعدمها **قوله** وانت مالك امرهم همزة الاستفهام لما اقتضت صدر الكلام والفاء العاطفة اقتضت سبق المعطوف عليه كان ينبغي ان لا يصح اتصال احدهما بالآخرى لاستلزامه اجتماع المتنافيين الا انهما اتصلا في الآية بناء على ان اداة الاستفهام داخلية تقديرا على الجملة المحذوفة التي عطفت عليها الجملة الشرطية فلا محذور في اجتماعهما صورة ومن شرطية مرفوعة المحل على الابتداء وقوله افانت تنفذ اي تخلص جزاء الشرط مرفوع المحل على انه خبر المبتدأ والفاء الثانية فاء الجزاء والفاء الاولى للعطف على محذوف يدل عليه الخطاب في افانت والهمزة الاولى لانكار مضمون الجملة المحذوفة والتي عطفت عليها والهمزة الثانية هي الاولى كررت لتأكيد معنى الانكار والاستبعاد وامتنع حملها على الانكار الابتدائي لحصوله بالهمزة الاولى والهمزة الداخلة على الجزاء مؤكدة لما افادته الهمزة الاولى فعلى هذا يكون من في النار من اقامة الظاهر موضع الضمير كأنه يقول افانت تنفذه وهذا الوضع طريق لتأكيد الانكار لان الضمير انما يحصر الذات التي استحققت العذاب في الدنيا ولا شك ان انقاذ من في النار ابعد من هداية من استحق العذاب في الدنيا وهو معنى قوله وضع من في النار موضع الضمير لذلك اي لتأكيد الانكار والاستبعاد وعطف عليه قوله وللدلالة على ان من حكم عليه بالعذاب كالواقع فيه لامتناع الخلف يعني ان قوله من في النار عبارة عن حقت عليه كلمة العذاب لانه قائم مقام الضمير ومن حكم عليه بالعذاب لا يوصف به اذ هو غير واقع فيه وانما يوصف به اذا وقع فيه بعد ولما وضع من في النار موضع ضمير من حكم عليه بالعذاب علم منه ان المحكوم عليه بالعذاب منزل منزلة الواقع فيه لامتناع الخلف في حكم الله تعالى فبعد عنه من في النار لذلك ونزل اجتهاد رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائهم الى الايمان منزلة انقاذه من في النار فان اصل الكلام افانت تهدي من هو منغمس في الضلال فوضع النار موضع الضلال وضعا للسبب موضع السبب لقوة امره ثم عقب المجاز بما يناسبه من قوله تنقذ بدل تهدي كما تعقب الاستعارة بالترشيح لكون الانقاذ انسب بمن هو في النار من الهداية قيل المراد بكلمة العذاب قول الله تعالى لا ملأن جهنم منك ومن تبعك وقيل هي قوله هؤلاء للنار ولا بالي وقوله تعالى افانت تنفذ من في النار معناه انت لا تقدر عليه بل ان الله تعالى هو الذي يقدر عليه لا غير لما تقرر من ان تقديم الفاعل المعنوي على الفعل وايلاء همزة الانكار يدل على ان الكلام في الفاعل لا في الفعل اي لست انت الفاعل لهذا الفعل بل فاعله هو الله تعالى وحده وقوله تعالى افن حق عليه كلمة العذاب الآية على هذا التوجيه جملة واحدة كرر فيها اداة الاستفهام داخلية على جزاء الشرط وعلى قوله يجوز ان يكون الخ تكون جلتين الاولى شرطية محذوفة الجزاء والثانية جملة مستأنفة وتقدير الافة مانت مالك امرهم فن حق عليه كلمة العذاب افانت تهديه او افانت تخلصه من استحقاق العذاب ثم استأنف كلاما آخر للدلالة على ان من حكم عليه بالعذاب وهو في الدنيا كالواقع فيه وللإشعار بالجزاء المحذوف فقال افانت تنفذ من في النار فانه يدل على جزاء الجملة الاولى ويفسره فعلى هذا الفا ان كلناهما للعطف الاولى للعطف على المحذوف والثانية للعطف على الجملة الاولى والهمزة الثانية كالاولى في كونها للانكار ابتداء لالتأكيد المستفاد من الاولى ثم انه تعالى لما شرح خسران الكفار وبين ان لهم من فوقهم ظلالا من النار ذكر احوال اضدادهم وهم الذين اجتنبوا الطافوت واقبلوا الى الله تعالى بشر اميرهم ووعدهم باشياء احدها قوله تعالى لهم البشرى وتانيها لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف اي لهم في الجنة منازل رفيعة وفوقها في الجنة ارفع منها وهذا كالتقابل لما ذكره في شرح خسران الكفار بقوله لهم من فوقهم ظلال من النار ومن تحتهم ظلال والعلالي جمع عليه وهي الغرفة وهي فعيلة واصلاها علووه ابدلت الواو الثانية ياء وادغمت وقبل هي عليه بالكسر على فعلية **قوله** بنيت بنا المنازل على الارض إشارة الى قاعدة توصيف العلالي بكونها مبنية مع العلم بانها لا تكون الا كذلك وتوضيح ما ذكره من القاعدة ان قوله مبنية ذكر تمهيدا لقوله تجري من تحتها الانهار فالعلالي اذا بنيت بنا المنازل على الارض بان كان لها صحن بنيت عليه كالمنازل السفلى يتأني معه جرى الانهار من تحت العلالي كما تجري من تحت الغرف السفلى من غير تفاوت بينهما

(اولئك الذين هداهم الله) لديه (واولئك هم اولوا الالباب) العقول السليمة عن منازعة الوهم والعادة وفي ذلك دلالة على ان الهداية تحصل بفعل الله وقبول النفس لها (افن حق عليه كلمة العذاب افانت تنفذ من في النار) جملة شرطية معطوفة على محذوف دل عليه الكلام تقديره مانت مالك امرهم فن حق عليه العذاب افانت تنفذ فكررت الهمزة في الجزاء لتأكيد الانكار والاستبعاد ووضع من في النار الضمير لذلك وللدلالة على ان من حكم عليه بالعذاب كالواقع فيه لامتناع الخلف فيه وان اجتهاد الرسول صلى الله عليه وسلم في دعائهم الى الايمان سعى في انقاذهم من النار ويجوز ان يكون افانت تنفذ جملة مستأنفة للدلالة على ذلك والاشعار بالجزاء المحذوف (لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف) علالي بعضها فوق بعض (مبنية) بنيت بنا المنازل على الارض (تجري من تحتها الانهار) اي من تحت تلك الغرف (وعدا الله) مصدر مؤكد

قوله لان قوله لهم عرف في معنى الوعد - تعليل لقوله مصدر مؤكد وتقديره ان قوله وعد الله مصدر مؤكد
 لمضمون الجملة لا محتمل لها غيره مثل اعترافا في قولك له على الف درهم اعترافا ومثله يسمى تأكيدا لنفسه مع انه
 تأكيد لمضمون الجملة المتقدمة الا انها لما لم يكن لها محتمل غير المصدر جعلت كأنها نفس المصدر فسمى تأكيدا لنفسه
 علل ذلك بان قوله لهم عرف مبنية في معنى الوعد وفي مثله يجب حذف عامل المفعول المطلق لكون الجملة المتقدمة
 بمنزلة النائب عن عامله والتقدير وعد الله تلك الغرف وعدا ثم حذف الفعل مع فاعله ثم اضيف المصدر الى فاعله
 ثم انه تعالى لما شرح ما عده لكل واحد من فريق الكفار والمؤمنين بما يليق به من الثواب والعقاب وتضمن ذلك
 قوله تعالى صانعا بالغامد مبر الحكمة عظيم القدرة نبه على ما يدل على كمال حكمته وقدرته فقال الم تر ان الله
 نزل من السماء ماء اى من السحاب ماء وقال الامام لما وصف الآخرة بصفات توجب الرغبة العظيمة فيها
 وصف الدنيا بصفة توجب اشتداد النقرة عنها فان من شاهد اختلاف احوال النبات فيها تنبأ الى ان احوال الحيوان
 والانسان كذلك وانه وان طال عمره فلا بد من الانتهاء الى ان يصير مصفرا اللون منخطم الاعضاء والاجزاء
 ثم تكون عاقبة الموت فينشد تعظم رغبته عن الدنيا ولذاتها فاذا ذكر من حال النبات مثل ضربه الله تعالى للدنيا
 وسرعة زوالها والينابيع جمع ينبوع وهو اما الموضع الذي يجري فيه الماء من خلال الارض بمنزلة العروق المنبسطة
 في الجسد او نفس الماء الجارى والينبوع يفعل من نبع الماء اذا خرج وسال ومضارعه ينبع بالحركات الثلاث
 في عين الفعل وكلها لغات فان كان ينبوع بمعنى المنبع كان نصب ينباع على المصدر اى سلكه سلوكا في ينباع
 وادخله ادخالا فيها على ان تكون ينباع ظرفا للمصدر المحذوف فلما قيمت مقام المصدر جعل انتصابها على المصدر
 وان كانت بمعنى النابع كان انتصابها على الحال اى نابعات **قوله** لانه اذا تم جفافه حان له ان يشور - اى
 يفصل ويرتفع يعنى ان العرب تقول هاج النبات اذا تم جفافه ويسه مع ان الهيجان والثوران هو الارتفاع
 والذهاب عن الموضع بناء على ان النبات اذا تم جفافه يصير بمنزلة الهايج والثار لان الشئ يسمى باسم ما يؤول اليه
 كما يسمى العصير خرا وقت الشئ ما تكسر منه من قوله فت الشئ اى كسره والتفت التكسر ثم انه تعالى لما بالغ
 في بيان وجوب الاجتناب عن عبادة غير الله تعالى ووجوب الانابة اليه قلبا وقالباً ووعد لهم البشارة بالثبوت
 الحسنى ثم عاتب رسوله صلى الله عليه وسلم على شدة حرصه على هدايته اهل الضلال بقوله افن حق عليه كلمة العذاب
 لا بد ثم بين حساسة الدنيا وسرعة زوالها بان مثل حالها بحال النبات بين بعد ذلك ان الانتفاع بهذه البيانات
 لا يحصل الا لمن شرح الله صدره للاسلام اى افن فسح ووسع قلبه لقبول الايمان فهو على نور اى بصيرة ويقين من ربه
 وى انه قيل له عليه الصلاة والسلام ما هذا الشرح قال نور يقذفه الله في القلب فينفسح القلب وينشرح قليل
 ما علامة ذلك الخ والكلام في افن شرح الله صدره كالكلام في افن حق وتقدير الآية ليس هذه الخصائص الحميدة
 بنوطة بتوفيق الله تعالى وعنايته فن شرح الله صدره للاسلام كمن اقصى قلبه وطبع عليه فلم يهتد اولى
 ولو الابواب والعقول السليمة كغيرهم فن شرح الله صدره الخ وحذف خبر من لدلالة قوله فويل للقاسية قلوبهم
 وقساوة القلب غلظته وصلابته بحيث يصير كالشئ المصمت الذى لا يدخله شئ ولا ينفذ فيه شئ يقال جمر قاس
 اذا كان صلبا مصمتا **قوله** عبره عن خلق نفسه شديدة الاستعداد - يعنى ان شرح الصدر عبارة عن تهبة
 لنفس الناطقة وتقوية استعدادها لقبول الاسلام على طريق ذكر المحل وارادة الحال فان الصدر محل القلب الذى
 هو المنبع للروح الحيوانى الذى يتعلق به النفس او لا لطافته فذكر الصدر واريد به النفس بهذه العلاقة ولما كان يتعلق
 باصلا بين كل منهما قال للروح المتعلق بالنفس بدل ان يقال للروح المتعلق بالنفس **قوله** وهو ابلغ - اى
 الدلالة على تأييدهم عن قبول الحق وبيان الابلية موقوف على معرفة الفرق بين تعدية القسوة بكلمتى من وعن
 انها اذا عديت بمن كانت من سببه كما في قولك اطعمه من الجوع اى من اجله وبسببه قال تعالى بما خطاياهم
 غرقوا واذا عديت بمن كانت للمجاوزة على اصلها بناء على تضمين القساوة معنى الالباء كأنه قيل للآية قلوبهم
 من ذكر الله بسبب ما كما اذا قلت اطعمه من الجوع يكون المعنى اشبعه مبعدا اياه عن الجوع فعنى من ذكر الله
 من ذكر الله احدث في قلوبهم القساوة واذا قلت عن ذكر الله لم يكن معناه ذلك بل يكون المعنى ان قلوبهم اشتدت وابت
 من قبول الحق وذكر الله بسبب ما اذا تقرر هذا الفرق ظهر ابلغية التعبير الاول بالنسبة الى الثانى لان القاسى
 من الشئ من اجل نفسه اشد تأييا عن قبوله من القاسى عنه بسبب آخر فان قيل ذكر الله تعالى سبب لحصول

لان قوله لهم عرف في معنى الوعد (لا يخلف
 الله الميعاد) لان الخلف نقص وهو على الله
 تعالى محال (الم تر ان الله انزل من السماء ماء)
 هو المطر (فسلكه) فادخله (ينابيع
 في الارض) عبونا ومجارى كأنه فيها اومياها
 نابعات فيها اذال ينبوع جاء المنبع والنابع فنصبها
 على المصدر او الحال (ثم يخرج به زرا مختلفا
 الوانه) اصنافه من بر وشعر وغيرهما
 او كيفياته من خضرة وحرة وغيرهما (ثم
 يهيج) يتم جفافه لانه اذا تم جفافه حان له ان
 يشور عن منبته (فترام مصفرا) من يسه (ثم
 يجعله حطاما) فتاتا (ان في ذلك لذكرى)
 لتذكيرا بانه لا بد من صانع حكيم دبره وسواه
 او بانه مثل الحياة الدنيا فلا تفر بها (لاولى
 الابواب) اذ لا يتذكر به غيرهم (افن شرح
 الله صدره للاسلام) حتى تمكن فيه يسر
 عبره عن خلق نفسه شديدة الاستعداد
 لقبوله غير متباعدة عنه من حيث ان الصدر
 محل القلب المنبع للروح المتعلق بالنفس القابلة
 للاسلام (فهو على نور من ربه) يعنى المعرفة
 والاهتداء الى الحق وعند عليه الصلاة
 والسلام اذا دخل النور القلب انشرح
 وانفسح فقبل فاعلامه ذلك قال الامامة الى
 دار الخلود والتجافى عن دار الغرور والتأهب
 للموت قبل تزوله وخبر من محذوف دل عليه
 (فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله) من اجل
 ذكره وهو ابلغ من ان يكون من مكان من لان
 القاسى من اجل الشئ اشد تأييا من قبوله
 من القاسى عنه لسبب آخر وللبالغة في وصف
 اولئك بالقبول وهؤلاء بالامتناع ذكر شرح
 الصدر واستدائه الى الله وقالبه بقساوة القلب
 واستدائه اليهم (اولئك في ضلال مبين) يظهر
 لناظر بادنى نظرو الآية نزلت في حزة وعلى
 وابى لهب وولده

(الله نزل احسن الحديث) يعني القرءان روى ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ملوا املة فقالوا له حدثنا فزلت وفي الابتداء باسم الله و بناء نزل عليه تأكيد للاسناد اليه وتفخيم للنزل واستشهاد على حسنه (كتابا متشابهها) بدل من احسن او حال منه وتشابهه تشابه ابعاضه في الاعجاز وتجاوب النظم وصحة المعنى والدلالة على المنافع العامة (مثنى) جمع مثنى او مثنى على ما مر في الجرح وصف به كتابا باعتبار تفاصيله كقولك القرءان سور وآيات والانسان عظام وعروق واعصاب او جعل تمثيلا من متشابهها كقولك رأيت رجلا حسنا شمائل (تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم) تشعروا خوفا مما فيه من الوعيد وهو مثل في شدة الخوف واقشعرار الجلد تقبضه وتركيبه من حروف القشع وهو الاديم الباس بزيادة الراء ليصير رباعيا كتركيب اقطر من القمط وهو الشد ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله (بالرحمة وعموم المغفرة والاطلاق للاشعار بان اصل امره الرحمة وان رحته سبقت غضبه والتعدي بآلى لتضمن معنى الكون والاطمئنان وذكر القلوب لتقدم الخشية التي هي من عوارضها (ذلك) اي الكتاب او الكائن من الخشية والرجاء (هدى الله يهدي به من يشاء) هدايته (ومن يضل الله) ومن يخذله (فاله من هاد) يخرجهم من الضلالة

النور والحضور وزيادة الاطمئنان قال تعالى الا بذكر الله تطمئن القلوب فكيف جعل في هذه الآية سببا لحصول التسوية في القلب فالجواب انه اذا كانت النفس خبيثة الجوهر مجبولة على الطبيعة البهيمية بعيدة عن الفضائل الروحانية فان سماعها لذكر الله يزيد لها قسوة وكدورة فان الفاعل الواحد تختلف افعاله بحسب اختلاف القوابل كنور الشمس فانه يسود وجه القصار ويبيض ثوبه وحرارة الشمس تلين الشمع وتعتد الملح ويذكر كلام واحد في مجلس واحد فيستطيع شخص ويستكرهه آخر وما ذاك الا بحسب اختلاف جواهر النفوس فلا يبعد ان يكون ذكر الله تعالى يوجب النور والاطمئنان في النفوس الطاهرة الروحانية ويوجب القسوة والبعد عن الحق في النفوس الخبيثة الشيطانية **قوله** تأكيد للاسناد لما فيه من تكرار اسناد التنزيل اليه تعالى وبه يتأكد الاسناد ويقوى الحكم وقد تقرر ان تقديم المسند اليه على الخبر الفعلي في نحو اناسعت في حاجتك قريب من تخصيص الخبر الفعلي به رد لمن زعم انفراد غير المسند اليه بذلك الخبر او زعم مشاركة الغير به في الخبر الفعلي واذا كان تنزيل القرءان مختصا به تعالى كان المنزل مفعول الشأن رفيع القدر لا محالة وكان احسن من سائر الاحاديث لكونه كلام الطيف الخبير العليم الحكيم **قوله** وتشابهه تشابه ابعاضه لما مر قوله احسن الحديث بالقرءان العظيم وهو كتاب واحد من جملة الكتب المنزلة والشيء الواحد لا يوصف بالتشابه فلذلك جعل تشابهه عبارة عن تشابه اجزائه وابعاضه فان بعضه يشبه البعض في صحة معانيه وفي الاتيان عن الحق والصدق وما فيه من منافع المكلفين وفي تناسب الفاظه وتوافقها في الفصاحة والبلاغة وتجاوب لفظها ومعانيها في التبكيت والاعجاز ولما اطلق التشابه ولم يقيد ببيان ما فيه التشابه لم يعين المصنف ما فيه التشابه بل حله على ما يصلح ان يراد به في هذا المقام **قوله** جمع مثنى او مثنى على ما مر في الجرح قال في سورة الحجر المثنى من التثنية او الثناء فانه مثنى اي تكرر قرآنه والفاظه او قصصه ومواظفه او مثنى عليه بالاعجاز والبلاغة ومثنى على الله تعالى بما هو اعله من صفاته العظمى واسماؤه الحسنى فقوله ههنا جمع مثنى بضم الميم وقبح الثاء وتشديد النون على انه اسم مفعول من ثنيته ثنية اي جعلته اثنين لان المراد ههنا مطلق التكرير والاعادة كما نجح صيغة التثنية لجرد التكرير كما في قوله تعالى ثم ارجع البصر كرتين اي كرتة بعد كرتة ونحو ليك وسعديك وحنانيك بمعنى اقامة بعد اقامة ومساعدة بعد مساعدة ورجعة بعد رجعة فان القرءان العظيم يثنى ويكرر في التلاوة فلا يمل كما جاء ولا يخلق على كثرة الرد وايضا يكرر ما فيه من القصص والانباء والاحكام والاوامر والنواهي والوعود والوعيد والتقرير والتأكيد فان النفوس لكونها مجبولة على الميل الى عالم الشهادة وقضاء الحفظ العاجلة معرضة عن الاستماع لحكمه وحفظه وتدبر فوائده والعمل بمقتضاه ما لم يتكرر عليها مرة بعد مرة اخرى وقوله او مثنى بضم الميم وسكون الثاء وقبح النون على انه من الثناء اي مثنى عليه بالبلاغة والاعجاز او بكسر النون اي مثنى على الله بما هو اعله وقوله كتابا الظاهر انه بدل من احسن الحديث ويجوز ان يكون حاله من قوله متشابهها صفة لكتابا وقوله مثنى بفتح اليا صفة ثانية واليه اشار المصنف بقوله وصف به كتابا وهو جواب لما يقال الكتاب واحد فكيف وصف بالجمع والنفصيل جمع تفصيل وهو جعل الشيء فصلا فصلا وتمييز بعضها عن بعض يجعل ابعاض الكتاب واقسامه تفاصيل لكون كل واحد منها فصلا متميزا عن غيره **قوله** او جعل تمثيلا عطف على قوله وصف به كتابا اي ويجوز ان يكون انصاف مثنى على انه تمثيل من متشابهها من جهة مثاليه لا على انه صفة حتى يرد اشكال توصيف الواحد بالجمع **قوله** وتركيبه من حروف القشع يعني ان بين اقشعر والقشع اشتقاقا كبيرا لان في اقشعر معنى القشع مع زيادة فهما مشتركان في اصل المعنى والحروف الاصلية ولا يخل بذلك اختصاص احدهما بحرف زائد ليدل على معنى زائد والقماط حبل يشده قوا ثم الشاة عند الذبح وكذلك ما يشده الصبي في المهديقال قطت الشاة والصبي بالقماط اقط قطا ويقال اقطر الامر اشتد واستغلق **قوله** والاطلاق اي اطلاق ذكر الله وعدم التعرض لصفة من صفاته التي يذكر بها الاشعار بان مبنى امره تعالى على الرأفة والرحمة فاذا ذكر تعالى لا يخطر بالبال من صفاته الا كونه رؤفا رحيمافلين جلودهم بذكره تعالى كما تقشعر بذكره وعيده **قوله** وذكر القلوب الخ جواب عما ذكره الزمخشري بقوله فان قلت لم ذكرت الجلود وحدها ولا ثم قرنت القلوب بها ثانيا ومحصول جوابه منع انفراد الجلود عن القلوب او لا بناء على ان الجلود لما ذكرت مقرونة بالخشية او لا فكأنها ذكرت مقرونة بالقلوب لكون الخشية من عوارض القلوب فكأنه قال وذكر القلوب ههنا لكونها مذكورة او لا يذكر ما هو من عوارضها ثم انه تعالى لما انكر كون من شرح صدره للاسلام فاهتدى كن

ع على قلبه فقسا بيان التفاوت حالهما في الدنيا انكر كون من يتقى بوجهه سوء العذاب كن هو آمن منه بيان التفاوت
 لهما في العقبى فقال اغن يتقى بوجهه الآفة فكأنه قال أيسوى من هداه الله ومن يضلله فغن يتقى بوجهه سوء
 عذاب كن هو في رحمة الله وجنته **قوله** يجعله درقة **قوله** هي الترس التي تعمل من الجلد فان الاصل في الترس
 قاية النفس من المخاوف هو الترس فن لم يجد يتستروى يتقى بوجهه لكون الوجه من الاعضاء عليه
 حيث انه محل الصبابة والحسن وجمع الخواص الشريفة حتى كان الانسان عبارة عنه ومن يلقي في النار يلقي
 بوجهه يداه الى عنقه فلا يتهيأ له ان يتقى النار الا بوجهه الذي كان يتقى المخاوف بغيره وقاية له والحاصل ان من كان
 على الاتقاء جعل كل ماسوى الوجه وقاية لوجهه ثم قيل لمن يقع في النار انه يتقى بوجهه منها لا وقاية له سوى
 وجهه فيكون ذلك كناية عن انه لا قدرة له على الاتقاء البتة له اصلا ونظيره قول النابغة

ولا عيب فيهم خيران سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتاب * *

لا عيب فيهم الا هذا وهو ليس بعيب فهو كناية عن انه لا عيب فيهم بوجه من الوجوه فكذا ههنا فان الاتقاء
 النار بالوجه كيف يكون اتقاء منها وهو في نهاية الملابس لها شبه وجهه بالترس ودل عليه يجعله آلة الاتقاء فهو
 قبيل الاستعارة التخييلية والواو في قوله تعالى وقيل للظالمين للحال من فاعل يتقى بوجهه اى وقد قال لهم الخزنة
 قوا عقوبة كسبكم ويحوز ان تكون للعطف فيكون المعطوف من تمام صلة اغن اى اغن يتقى بوجهه سوء
 عذاب وقيل له ذى جزاء كسبك كن ليس بهذه الصفة وجمع الضمائر في آخر الآية لان كلمة من تصلح للجمع ثم انه
 لما بين كيفية عذاب القاسية قلوبهم في الآخرة بين كيفية وقوعهم في عذاب الدنيا فقال كذب الذين من
 هم اى من قبل كفار قومك انبياء الله تعالى وحججه قاتلهم العذاب بسبب تكذيبهم فهو تهديد لكفار مكة
 سلبية للنبي صلى الله عليه وسلم عالى من كفار قومه **قوله** لو كانوا من اهل العلم **قوله** اشارة الى ان يعلم منزل منزلة
 لازم حيث لم يقصد تعلقه بشئ تاما وان جواب او محذوف لما بين الله تعالى بهذه الآيات فو آتد عظيمة ومواعظ بليغة
 ان هذه البيانات بلغت حد الكمال والتمام فقال ولقد ضربنا للناس الآية **قوله** والاعتماد فيها على الصفة
 ان قوله قرأنا حال موطنه وعربيا صفتها وذلك لان الحال ما بين هيئة الفاعل او المفعول به ثم ان المشهور
 تكون مبنية لها بالذات وقد تكون مبنية لها بالغير وهو الحال الموطئة فانها لاتين الهيئة بذاتها بل بما يتبعها
 الصفة فان الحال الموطئة اسم جامد موصوف بصفة هي الحال في الحقيقة وذكر الموصوف توطئة لما هو الحال
 بنية كقولك جاءني زيد رجلا صالحا ويحوز ان يكون قرأنا منصوبا على المدح اى منصوبا بتقدير اعنى **قوله**
 اختلال فيه بوجه تام **قوله** اى بوجه من الوجوه المستغرقة المستفادة من كون عوج نكرة في سياق النفي فان غير
 معنى النفي فلذلك كان غير ذى عوج ابلغ من مستقيما اذ ليس فيه ما يدل على انه مستقيم من جميع الوجوه **قوله**
 خنص بالمعاني **قوله** يعنى ان العوج بكسر العين لا يختص به الا عيان بل هو مختص بالمعاني كما ان العوج بفتح العين
 خص بالاعيان يقال في دينه عوج وفي العصا عوج والمقصود ههنا وصف القرءان بمعنى معانيد باستقامتها
 عدم التناقض والاختلال فيها بوجه تام لان استقامة الفاظه قد علمت بقوله قرأنا عربيا اى في اعرابه وبيانه
 تصد فيه من المعنى **قوله** وقبل بالشك **قوله** عطف على قوله بوجه تام اى وقبل المراد بالعوج الشك واللبس
 غير ذى شك ولبس استهادا عليه بقول الشاعر في حق القرءان

وقد اتاك يقين غير ذى عوج * من الاله وقول غير مكذوب *

وجه الاستشهاد ان الشاعر وصف القرءان باليقين وقابل اليقين بقوله غير ذى عوج ومقابل اليقين هو الشك
 لللبس فلم ان العوج يطلق على الشك واللبس ولم يرخص المصنف بهذا القول لانه تخصيص للعوج ببعض
 لوله فان عوج اليقين هو الشك لاحالة وكون العوج المذكور في البيت بمعنى الشك انما يدل على ان الشك
 رجلة مدلوله ولا يدل على ان ليس له مدلول غيره وقد شاع عند اهل اللغة ان العوج بالكسر بمعنى الاختلال
 تنص بالمعاني مطلقا قول القائل تخصيص له بعض مدلوله من غير دليل **قوله** علة اخرى مرتبة على الاولى
 اولاً ان الحكمة في ضرب هذه الامثال اتعاظهم بسبب ان يعلموا ما وعد الله للثقلين واوعد للعاصيين وبين
 بان ذلك لان يتقوا الله في ان يقع بهم ما وعدهم به من العذاب وقدم العلة الاولى لان التذكرة متقدم
 الاتقاء والاحتراز ثم انه تعالى لما شرح وعيد الكفار نبه على ما يدل على فساد مذهبهم وقبح طريقهم فقال

(اغن يتقى بوجهه) يجعله درقة يتقى به نفسه
 لانه يكون مغلوله يداه الى عنقه فلا يقدر
 ان يتقى الا بوجهه (سوء العذاب يوم القيامة)
 كن هو آمن منه فحذف الخبر كما حذف في نظائره
 (وقيل للظالمين) اى لهم فوضع الظاهر
 موضعه تسجيلا عليهم بالظلم واشعارا
 بالموجب لما يقال لهم وهو (ذوقوا ما كنتم
 تكسبون) اى وباله والواو للحال وقد
 مقدرة (كذب الذين من قبلهم قاتلهم العذاب
 من حيث لا يشعرون) من الجهة التي لا يخطر
 بالهم ان الشر يأتيهم منها (فاذا فهم الله
 الخزي) الذل (في الحياة الدنيا) كالسحق
 والحسف والقتل والسبي والاجلاء
 (ولعذاب الآخرة) المعد لهم (اكبر)
 لشدة ودوامه (لو كانوا يعلمون) لو كانوا
 من اهل العلم والنظر لعلموا ذلك واعتبروا به
 (ولقد ضربنا للناس في هذا القرءان من كل
 مثل) يحتاج اليه الناظر في امر دينه
 (لعلهم يتذكرون) يتعظون به (قرأنا
 عربيا) حال من هذا والاعتماد فيها على
 الصفة كقولك جاءني زيد رجلا صالحا
 او مدح له (غير ذى عوج) لا اختلال فيه
 بوجه تام فهو ابلغ من المستقيم واختص
 بالمعاني وقبل بالشك استهادا بقوله شعر
 وقد اتاك يقين غير ذى عوج *

من الاله وقول غير مكذوب *

وهو تخصيص له ببعض مدلوله (لعلهم
 يتقون) علة اخرى مرتبة على الاولى

ضرب الله مثلا الآية **قوله** مثلا مفعول ضرب بمعنى بين ورجلا بدل من مثلا وفي الكلام حذف مضاف تقديره مثلا مثل رجل وشركاء مرفوع على الابتداء، وجازا ابتداء بالنكرة لتخصيصها بالظرف المتقدم وفي خبره ومتشاكسون صفة شركاء والجملة الاسمية منصوبة المحل على انها صفة رجل ويجوز ان تكون جملة ظرفية منصوبة المحل على انها صفة لرجل وشركاء فاعل للظرف ومتشاكسون صفة لشركاء والتشاكس التخالف واصله سوء الخلق وعسره وهو سبب التخالف والتشاجر يقال شكس شكاسة فهو شكس من باب علم اذا كان صعب الخلق ضيق البال وهذا مثل للمشرك الذي يعبد آلهة شتى وللموحد الذي يعبد الله وحده فالذي عبد الاصنام مثله كمثل عبد فيه شركاء ملاك بينهم اختلاف كل واحد منهم يدعى انه عبده فهم يتجادون به لاستعماله في مهن شديدة صعبة واذا عنت له حاجة تدافعوه واحال كل واحد منهم الى غيره فهو متخير في امره لا يدري ايهم يرضى بخدمته وعلى ايهم يعتمد في حاجته والذي وحده الله وعبده كعبد خالص لو احد فاعنت في خدمته واعتمد عليه في حاجته وائى هذين العبدين اصلى حالا وافرغ بالا **قوله** على ما يقتضيه مذهبه وهو آلهة شتى واثبات عبوديته لها فانه يقتضى ان يدعى كل واحد من معبوديه عبودية ذلك المشترك **قوله** بعد متعلق بقوله مثل المشرك وكذا قوله في تحريمه وقوله والموحد منصوب بالعطف على المشرك وهذا المثل في غاية الحسن في الدلالة على تقبيح الشرك وتحسين التوحيد فان قيل لاحسن فيه لعدم انطباقه على عبدة الاصنام لانها جادات لا يتصور منها المنازعة والتشاكس قلنا تشبيه شئ باخر لا يستدعى ان يكون وجه الشبه حالة موجودة في كل واحد من المشبه والمشبه به تحقيقا بل يكفي وجودها في احد الطرفين او في كليهما على سبيل التخييل والتأويل كما في قوله

وكان النجوم بين دجاها * سن لاح بينهما ابتداء *

فان وجه الشبه في هذا التشبيه هو الهيئة الحاصلة من حاصل اشياء مشرقة في جوانب شئ مظلم فهذه الهيئة غير حاصلة في المشبه به وهو السن بين الابتداء الاعلى سبيل التخييل فان السن والبدع ليستا من قبيل الاجسام حتى توصفا بالاشراق والاعلام حقيقة وكذا وجه التمثيل بين المشرك والعبد الذي فيه شركاء متشاكسون وكون امر المحتاج المشترك موكولا الى عناية الشركاء المتشاكسين وكونه متخيرا في امره بناء على انه كلما ارضى هو احدهم غضب الباقون واذا احتاج في مهم اليهم فكل واحد يرد الى الاخر فانه لا يوجد في المشبه الذي هو المشرك الاعلى وجه التخييل اشار اليه المصنف بقوله مثل المشرك على ما يقتضيه مذهبه فان تشاكس الشركاء وحيرة المشرك بسببه لا يوجد فيه تحقيقا بل تخيلا بناء على مقتضى مذهب المشرك **قوله** قرأ نافع يعني انه قرأ ابن كثير وابو عمرو ورجلا سالما بالالف وكسر اللام على انه اسم فاعل من سلم من كذا فهو سالم وقرأ الباقون سلم بفتح السين واللام بغير الف وقرئ ايضا سلم بكسر السين وسكون اللام وفتح السين وسكون اللام ايضا وهذه الثلاثة مصادر سلم وصف بها للبالغة او على حذف المضاف اى ورجلا ذا سلامة الرجل اى ذا خلوص له من الشراكة وقرئ ايضا ورجل سالم بفتحها على ان رجل سالم مبتدأ حذف خبره اى وهناك رجل سالم **قوله** وتخصيص الرجل اى وتخصيص كل واحد من المالك والمملوك بكونه رجلا حيث لم يقل ضرب الله مثلا شخصا او مملوكا سالما لانه لان الرجل المملوك افطن لما يلحق به من تشاكس الملاك من المرأة والصبي وكذا الرجل المالك افطن لما يعود اليه من تفرّد المملوك واختصاصه بخدمته وكونه مشتركا بين شركاء يستخدمه كل واحد منهم والمرأة والصبي قد ينفلان عن ذلك **قوله** ونصبه على التمييز اى على التمييز المنقول من الفاعلية اذ الاصل هل يستوى مثلها اى هل يستوى صفة العبد الذي فيه رجال متشاكسون وصفة العبد الخالص لو احد فان لفظ المثل قد يستعار للصفة والحال المحيية تشبيها لها بالمثل السائر في الغرابة **قوله** ولذلك اى ولكونه تمييزا من النسبة في استويان لم يطابق التمييز لما انتصب عنه وهو ضمير استويان الراجع الى الرجلين المتعوتين حيث افرد التمييز مع كون ما انتصب عنه مثنى فانه قد تقرر في النعم ان التمييز ان كان امما يصح جعله لما انتصب عنه بان يكون نفس ما انتصب عنه كبا في قولك طاب زيد ابابا ويكون صفة لنفس ما انتصب عنه كابوه في قولك طاب زيد ابوه علمنا بطابق فيها ما قصد الا ان يكون جنسا كالابوة والعلم فان الجنس من حيث انه يتناول القليل والكثير لا يطابق ما قصد وما نحن فيه من هذا القبيل فان الحال والصفة جنس فلذلك لم يطابق لما قصد والتمييز الذي يكون جنسا لا يطابق ما قصد اذا قصد به الانواع نحو طاب زيد علمين او علوما فيثنى

(ضرب الله مثلا) للمشرك والموحد (رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سالما لرجل) مثل المشرك على ما يقتضيه مذهبه من ان يدعى كل واحد من معبوديه عبودية ويتنازعون فيه بعد بشارك فيه جمع يتجادون به ويتعاورونه في مهامهم المختلفة في تحريمه وتوزيع قلبه والموحد بمن خالص لو احد ليس لغيره عليه سبيل ورجلا بدل من مثلا وفي صلة شركاء والتشاكس والتشاكس الاختلاف قرأ نافع وابن عامر والكوفيون سلم بفتح السين وكسرها مع سكون العين وثلاثها مصادر سلم نعمت بها او حذف منها ذا ورجل سالم اى هناك رجل سالم وتخصيص الرجل لانه افطن للضر والنفع (هل يستويان مثلا) صفة وحالا ونصبه على التمييز ولذلك وحده

ويجمع على حسب ما قصد من الانواع مع كونه جنسا **قوله** على ان الضمير للثلاثين يعني ان الظاهر ان يرجع
 ضمير يستويان الى رجل ورجل لكن يجوز ان يرجع الى الثلاثين المذكورين تقديره لان تقدير رجلا في الموضعين
 مثلا رجلين فكان الثلاثان المذكورين تقديره كأنه قيل يستوي الثلاثان مثلين فورد عليه ان يقال لا وجه لتغيير الثلاثين
 بالثلثين اذ الشيء لا يميز نفسه فان المعنى الحاصل من التمييز قد فهم من المميز الذي هو الضمير فان المصنف اشار الى
 جوابه بقوله في الوصفية اي لا محذور في تمييز الثلاثين بالثلثين لان المراد بالثلثين الاولين مثلا الرجلين المنعوتين
 والاخيرين وهما جنسان مبهمان غير ملحوظين بخصوصية تما والمعنى هل يستويان الرجلان المذكوران صفتين اي
 من حيث انهما صفتان وهذا كما تقول كفى يزيد وعمر ورجلين اي من حيث انهما رجلان اذا احتججت الى رجلين
 وقسمت الناس رجلين رجلين **قوله** كل الحمد لله **قوله** اشارة الى ان اللام سواء كانت للاستغراق او للجنس
 فتفيد اختصاص كل فرد من افراد الحمد لله تعالى اما على تقدير كونها للاستغراق فظاهر واما على تقدير كونها للجنس
 فانه لو ثبت شيء من افراد الحمد لغيره تعالى لثبت الجنس له في ضمن ذلك الفرد فلا يكون الجنس مختصا به تعالى
 لما بين الله تعالى خسران المشركين وسوء عاقبتهم وبين قبح مذهبهم بضرب المثل وثبت انه لا اله الا هو بين انه
 مولى النعم كلها فقال الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون فكهم ضربت الامثال ولا يتفكرون فيها قبل ان كفار قريش قالوا
 نترقب بمحمد عليه الصلاة والسلام ريب المنون يعني ننظر به حتى يموت فنزل قوله تعالى انك ميت وانهم ميتون
 فيت صفة مشبهة ينبغي ان لا تطلق على الموصوف الا اذا كان الموصوف متصفا بما أخذ الاشتقاق بالفعل الا انه
 اطلق على الحى تنزيلا له منزلة الميت لكون الموت محقق الوقوع والحاصل ان الصفة المشبهة يجب ان تكون
 بمعنى الماضى ولا يجوز جعلها على الاستقبال بخلاف اسم الفاعل فانه صفة حادثة يمكن جعله على الاستقبال فيقال
 زيد مائت غدا اي سموت الا انه اطلق الميت على الحى لانه لا يكونه للاستقبال بل لتنزيل الشيء المحقق الوقوع منزلة
 الواقع **قوله** وقيل المراد به الاختصاص العام **قوله** اي لا الاختصاص الواقع بينه عليه الصلاة والسلام وبين
 المشركين المتعلق بالدين والضمير في قوله وانهم ميتون على الوجه الاول للمشركين الذين لم يقبلوا منه عليه الصلاة
 والسلام هذه البيانات الواضحة الدالة على الوحدانية ولم يلتفتوا اليها فآله تعالى سلى رسوله صلى الله عليه وسلم
 بانكم ستموتون ثم تحشرون يوم القيامة فتخاصمهم بان تقول لهم بذلت ما فى وسعى من التبليغ والارشاد وما ارددتم به
 الا اياه عن الحق واستكبارا حسدا وانهم يعتذرون اليك بالباطيل التى لا طائل تحتها والاعتذار عن كفرهم ولجاجهم
 لما كان توجيها له ودفعاً لجنه عليه الصلاة والسلام كان ذلك في صورة الاختصاص فلذلك جعل الاختصاص مشتركا
 بينه عليه الصلاة والسلام وبينهم حيث قبل تختصمون عند ربكم فيحكم بينكم بالحق ويميز الحق من البطل فيجازى
 كل واحد بما هو حقه فعلى هذا يكون التخاصم في الدين لا في المعاملات والتبعات وعلى الثانى يكون الضمير لعامة
 الناس لا للمشركين خاصة ويكون المراد بالتخاصم التخاصم في طلب المظالم الانتقام من الظالم باعتداء بعضهم على
 بعض في الحقوق روى انه عليه الصلاة والسلام قال لا تزال الخصومة يوم القيامة حتى يختصم الروح والجسد
 فيقول الجسد انما كنت بمنزلة جذع ملقى لا يستطيع شيئا ويقول الروح انما كنت ربحا لا يستطيع عمل شيئا فيضرب
 الله لهما مثلى الاعمى والمقعّد يحمل الاعمى المقعد فالمقعّد يعمل ببصره ويعمل الاعمى برجليه ثم انه تعالى لما ذكر
 الاختصاص الواقع بينه عليه الصلاة والسلام وبين المشركين فيما يتعلق بالدين بين ان لا اعظم من الكفر والتكذيب
 بالله تعالى وانبيائه والاقرآء عليه تعالى باتخاذ الصاحبة والولد والشريك فقال فن اعظم من كذب على الله وكذب
 بالصدق اي بالتوحيد والقرآن اذ جاءه من غير ريب وروية ثم اردفه بالوعيد فقال اليس في جهنم مثوى للكافرين
قوله واللام محتمل العهد **قوله** فيكون قوله للكافرين من وضع الظاهر موضع الضمير للتخصيص على كفر
 من افترى على الله وكذب بالصدق **قوله** وهو ضعيف **قوله** اي الاستدلال بهذه الآية على كفر المبتدعة ضعيف
 لان المبتدع وان كان كافرا في نفس الامر بناء على ان كل من كذب على الله وكذب بالصدق فهو كافر سواء كان
 تكذيبه مفاجئا لما جاءه الرسول به او كان بعده بزمان مديد ووجه ضعفه ان الآية انما تدل على كفر من كذب وكذب
 من غير توقف وتكذيب المبتدعة ليس كذلك فلا استدلال بها على كفرهم ضعيف **قوله** والذي جاءنا بالصدق
 وصدق به للجنس **قوله** اشارة الى وجه الاخبار عن الذى وهو مفرد بقوله اولئك هم المتقون يعني ان التعريف
 بالوصول كالتعريف باللام في انه يجوز ان يكون للاستغراق فيكون جمعا بحسب المعنى فان حقيقة من اتصف بمضمون جاء

وقرى مثلين للاشعار باختلاف النوع
 اولان المراد هل يستويان في الوصفين
 على ان الضمير للثلاثين فان التقدير مثل رجل
 ومثل رجل (الحمد لله) كل الحمد لله
 لا يشاركه فيه على الحقيقة سواء لانه المنعم
 بالذات والمال على الاطلاق (بل اكثرهم
 لا يعلمون) فيشركون به غيره من فرط
 جهلهم (انك ميت وانهم ميتون) فان
 الكل بصدد الموت وفي عداد الموتى
 وقرى مائت ومائتون لانه مما يحدث
 (ثم انكم) على تغليب الخطاب على
 الغيب (يوم القيامة عند ربكم تختصمون)
 فتحجج عليهم بانك كنت على الحق في
 التوحيد وكانوا على الباطل في التشريك
 واجتهدت في الارشاد والتبليغ ولجوا
 في التكذيب والعناد ويعتذرون بالباطيل
 مثل اطعنا سادتنا ووجدنا آباءنا وقيل
 المراد به الاختصاص العام يتخاصم الناس
 بعضهم بعضا فيما دار بينهم في الدنيا (فن
 اعظم من كذب على الله) باضافة الولد
 والشريك اليه (وكذب بالصدق) وهو
 ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم اذ جاءه
 من غير توقف وتفكر في امره (اليس في
 جهنم مثوى للكافرين) وذلك يكفيهم
 مجازاة لاعمالهم واللام محتمل العهد والجنس
 واستدل به على تكفير المبتدعة فانهم
 مكذبون بما علم صدقه وهو ضعيف لانه
 مخصوص بمن فاجأ ما علم بحجى الرسول به
 بالتكذيب (والذى جاء بالصدق وصدق
 به) للجنس المتساو للرسول والمؤمنين
 لقوله (اولئك المتقون) وقيل هو النبي
 صلى الله عليه وسلم والمراد هو ومن تبعه
 كما في قوله ولقد آتينا موسى الكتاب
 لعلمهم بهتدون وقيل الجاني الرسول
 صلى الله عليه وسلم والمصدق ابو بكر
 رضى الله عنه وذلك يقتضى اضممار الذى
 وهو غير جائز

بالصدق وصدق به باعتبار تحققه في ضمن جميع افراده في معنى الجمع فيصح الاخبار عنه باوئك فالذي جاء بالصدق
 هم الانبياء والذي صدق به هم الاتباع وهم جماعة فلذلك قيل اوئك هم المتقون وقيل الذي جاء بالصدق المراد به
 واحد بعينه وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما كان ذا اصحاب واتباع كان ذكره وحده في قوة ذكرهم معه
 فاعتبر ذلك فجمع خبره فقيل اوئك هم المتقون كما قيل ولقد آتينا موسى الكتاب لعلمهم بهتدون واذاجاز ذلك في العلم
 فقيا نحن فيه اجوز وقيل الذي جاء بالصدق هو سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم جاء بالقرآن والذي صدق ابو بكر
 والمؤمنون بعده ولما كان المصدق بعده غير الجائي على هذا القول احتيج الى موصول آخر وحذف الموصول مع
 بقاء صلته لا يجوز عند البصريين ويجوز عند الكوفيين بقوله * بشئ الليالي سهرت من طربي * اي التي سهرت
 فيها **قوله** او صار صادقا بسببه اي ظهر صدقه بسبب نزوله اليه لان القرآن معجزته عليه الصلاة
 والسلام والمجزة تصديق من الله تعالى للانبياء عليهم الصلاة والسلام وهو تعالى لا يصدق الا الصادق فصار
 ذلك سببا لظهور صدقه عليه الصلاة والسلام **قوله في الجنة** متعلق بالاستقرار الذي تعلق به قوله تعالى
 لهم وهي كقوله ولكم فيها ما تشتهى انفسكم ولكم فيها ما تدعون وقوله عند ربهم اي في حكمه وقضائه كما تقول الامر
 كذا عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى **قوله** تعالى ليكفر الله **قوله** يجوز ان يكون من صلة المحسنين كأنه قيل
 الذين احسنوا ليكفر الله اي لاجل ان يحو عنهم بحسناتهم اسوأ الذي علموا يعني الكفر بالايمان والكبائر بالطاعات
 ويجوز ان يتعلق بمحذوف مدلول عليه بما قبله اي اعطاهم ما يشاؤون من فضله ورجته ليكفر فقوله تعالى لهم ما يشاؤون
 عند ربهم يدل على حصول الثواب على اكل الوجوه وقوله ليكفر الله عنهم يدل على سقوط العذاب عنهم على اكل
 الوجوه **قوله** خص الاسوأ جواب عما يقال من انه يفهم من نظم الآية ان تكون اعمال المحسنين مشتملة
 على السيئ والاسوأ والحسن والاحسن ويكون المكفر هو الاسوأ لا السيئ والمجزي به هو الاحسن لا الحسن
 وتقرير جوابه يستدعي تمهيد مقدمة وهي ان افعول التفضيل اذا اضيف فله معنيان احدهما ان يقصده الزيادة
 على ما اضيف اليه اي زيادة الموصوف على من سواه من جملة ما اضيف اليه في أصل المبدأ الذي هو قدر مشترك
 بين المفضل والمفضل عليه وثانيهما ان يقصد تفضيله على كل ما سواه مطلقا لا على المضاف اليه وحده ولا تكون
 اضافته لقصد تفضيله على المضاف اليه فقط بل لجرد التخصيص والتوضيح كقولك نينا افضل قريش اي افضل
 الناس مطلقا من بين قريش اذا تقرر هذا قوله خص الاسوأ للمبالغة مبنى على ان تحمل الاضافة في قوله اسوأ الذي
 عملوا على المعنى الاول وقوله او الاشعار الخ مبنى على ان تحمل على المعنى الثاني والاسوأ المضاف بهذا المعنى لا يستدعي
 ان يكون لهم عمل آخر يشاركه في كونه سوأ ويكون هذا الزيد منه حتى يرد ان يقال لزم ان يكفر الاسوأ دون السيئ
 بل انهم لاستعظامهم الذنوب يعدون ما صدر منهم من الصغار بالغا اقصى المراتب في كونه ذنبا ومعصية من بين
 اعمالهم كأنه قيل ليكفر الله عنهم اسوأ الذنوب من بين اعمالهم واجاب عنه ثالثا بان اسوأ يجوز ان يجرد عن معنى
 التفضيل ويكون بمعنى السيئ كما جرد اعدل عن ذلك وكان بمعنى العادل لان المقصود ان يبنى مروان كلهم جارون
 وانهما عاد لان من بينهم لان فيهم من يعدل وهما اعدلاهم قبل الناقص هو محمد الخليفة سمي به لانه نقص اعطية
 القوم حين استخلف والاشجع عمر بن عبدالعزيز وكان في رأسه شجرة او ضربه فرس لمروان جده برجله والاسوأ
 جمع سوء على وزن افعال كفره وقرأ **قوله** فبعت لهم محاسن اعمالهم باحسنها يعني ان ما ذكره في وجه
 تخصيص الاسوأ بالذكر لما لم يصلح وجها لتخصيص الاحسن جعل معنى الآية يعطيهم بمقابلته احسن اعمالهم
 وبسببها ثوابا مثل ثواب احسن اعمالهم بان يبتاع محاسن اعمالهم باحسنها الحسن اخلاصهم فيها فتكون اضافة الاحسن
 للزيادة المطلقة عبر الله تعالى عن اعمالهم الحسنة بالاحسن بالمعنى المذكور لانها عند الله كذلك لحسن اخلاصهم
 فيها فلا يرد ما يقال مقتضى الآية ان يكون المجزي به الاحسن دون الحسن **قوله** مبالغة في الاثبات
 علة لقوله انكار للنفي فان نفي النفي اثبات كأنه قيل الله كاف البتة **قوله** والعبد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بناء على الظاهر من ان قوله تعالى ويخوفونك حال من العبد اذ المعنى اليس كافيك حال تخوفهم اياك
 بكذا كأنه قيل انه كافيه في كل حال حتى في هذه الحالة فانه قد جرت العادة على ان المبطلين يخوفون الحقين
 بالتخوفات الباطلة فحسم الله مادة هذه الشبهة بقوله اليس الله بكاف عبده **قوله** ويحتمل
 الجفنس فيكون قوله ويخوفونك كلاما مستأنفا ويكون قوله اليس الله بكاف عبده متصلا بما قبله من شرح

وقرى وصدق به بالتخفيف اي صدق به
 الناس فاذا اليهم كما نزل او صار صادقا
 بسببه لانه معجز يدل على صدقه وصدق به
 على البناء للمفعول (لهم ما يشاؤون عند ربهم)
 في الجنة (ذلك جزاء المحسنين) على احسانهم
 (ليكفر الله عنهم اسوأ الذي عملوا) خص
 الاسوأ للمبالغة فانه اذا كفر كان غيره اولى
 بذلك اول الاشعار بانهم لاستعظامهم الذنوب
 يحسبون انهم مقصرون مذنبون وان
 ما يقرط منهم من الصغار اسوأ ذنوبهم
 ويجوز ان يكون بمعنى السيئ كقولهم
 الناقص والاشجع اعدلا بنى مروان وقرى
 اسوأ جمع سوء (ويجزئهم اجرهم)
 ويعطيهم ثوابهم (باحسن الذي كانوا
 يعملون) فبعت لهم محاسن اعمالهم باحسنها
 في زيادة الاجر وعظمه لقرط اخلاصهم
 فيها (اليس الله بكاف عبده) استفهام
 انكار للنفي مبالغة في الاثبات والعبد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ويحتمل الجنس

حوال المتقين والتخيل افساد العقل والعضو والسادن الخادم القيم على الخدمة ثم انه تعالى لما بين وعيد المشركين وعد الموحدين عاد الى اقامة الدليل على تزيف طريق عبدة الاوثان فقال قل افرأيتم اى أتعبدون غير الله خبروني فان ارايتم تستعمل بمعنى خبروني مجازا بناء على ان مشاهدة الاشياء ورؤيتها كانت طريقا الى العلم بها صحة الاخبار عنها جعل الرؤية مجازا عن الاخبار بجامع السببية بطريق اطلاق اسم السبب وارادة السبب جعل الاستفهام عن الرؤية مجازا عن طلب الاخبار بجامع الطلب وقوله ارايتم يتعدى الى اثنين اولهما تدعون وثانيهما الجملة الاستفهامية والعائد الى المفعول منها قوله هن انت العائد تحقيرا لما يدعون من دونه لانهم كانوا يسمونها باسم الاناث كالنات واللات والعزى وكانوا يقولون في الملائكة ايضا هن بنات الله امر الله الى بان يحجج عليهم بان يحملهم او لا على ان يقرؤا بان خالق العالم هو الله تعالى وان النفع والضرر كله بيده ثم يقول لهم خبروني ان آلهتكم ان ارادنى الله بضر من مرض او فقر او شدة هل يقدرن على كشفه وان اراد ان يصيبني بخير وصحة وعافية هل يقدرن على ان يمسكنها عني ومعلوم انهن لا يقدرن على شئ من ذلك فكيف اخاف انهن ولما كان هذا الاحتياج ففهمهم راغما لانهم امره عليه الصلاة والسلام بان يقول لهم حسبي الله اى ثقتى بالله لانه هو الكافي اصابة الخير ودفع الضرر وفرض المسئلة في نفسه دون المشركين حيث قال ان ارادنى ولم يقل ان ارادكم لان المراد بتبكيك المشركين في تخويفهم اياه عليه الصلاة والسلام بقولهم لتكفن عن شتم آلهتنا اوليبيدك ففهم خبل او جنون وهذا المقصود يقتضى فرض المسئلة في نفسه **قوله** استعير للحال **قوله** يعنى ان المكان المكانة بمعنى واحد الا ان لفظ مكانة اطلق ههنا على الحال التى كانت المشركون عليها من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وارادة انواع المكرو والكيدية تشبيها للحال التى كانوا عليها بالمكان الذى كانوا فيه وقوله اعملوا على مكانتكم امر تهديداى اعملوا واجتهدوا على حسب حالكم التى انتم عليها من بغض الحق واهله فاقى عامل فى اعلاء الحق واظهار الدين على حسب حالى وتأييدى من عند ربى **قوله** والمبالغة فى الوعيد **قوله** يعنى حذف صلة قوله انى عامل للتعميم وليذهب ذهن السامع كل مذهب فيما يغيظهم ويفرق شملهم ويبطل كيدهم والاشعار بان حاله لا يقف على حد فانه لو ذكر على مكانتى لربما يتوهم ان له حالة واحدة يستقر هو عليها فلما لم يذكر ذلك فهم ان حاله لا تقف على حد يمكن الوصف من وصفه بل انها لا تزال على الترقى ساعة فساعة الى ان تنتهى الى اقصى آيات الكمال **قوله** ولذلك **قوله** اى ولكون قوله على مكانتى مرادا حذف لما ذكره رتب قوله فسوف تعلمون لى على قوله انى عامل على وجه التهديد والابعاد بكونه منصورا عليهم فى الدارين فلو لم يكن الكلام السابق شعرا بما يستلزم كونه عليه الصلاة والسلام منصورا عليهم فى الدارين لما صح تقريره عليه ثم انه تعالى لما بالغ فى ارشاد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى طريق دعوة المشركين الى التوحيد والطاعة وبين فساد مذهبهم قارة له لائل والبيانات وتارة بضرب الامثال وتارة بذكر الوعد والوعيد وكما اذا الله تعالى بيانا وارشادا زاد المشركون غيانا وضلالا وكان ذلك يعظم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان شديد التأسف والتلف على اصرارهم على الضلال المؤدى الى العذاب الابدى كما قال تعالى لعنك باخع نفسك ان لا يكونوا مؤمنين انزل الله قوله انا انزلنا عليك الكتاب للناس الآية تسليية له عليه الصلاة والسلام كانه قيل انك لست بأمرور بان يحملهم على الايمان على سبيل القسر والقهر بل القبول وعدم القبول مفوض اليهم فمن اهتدى به فتنفعه بعود اليه ومن ضل فضرر بئلا له لا يعود الاعليه **قوله** ملتبساه **قوله** اشارة الى ان قوله بالحق متعلق بمحذوف على انه حال من مفعول انزلنا ويجوز ان يكون حالا من فاعله بمعنى ملتبس به وان تكون الباء سببية متعلقة بانزلنا اى انزلناه بسبب بان ما فيه من الحق الذى يحتاج اليه الناس ثم انه تعالى لما قال ان كل واحد من الاهتداء والضلال ليس لاصاحبه بين ان الهداية والضلال لا يحصلان الا من الله تعالى فقال تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها الآية جعل الهداية مثلا للحياة واليقظة وجعل الضلال مثلا للموت والنوم فكما ان كل واحد من الحياة واليقظة من الموت والنوم لا يحصل الا بتخليق الله تعالى واجماده كذلك الهداية والضلال لا يحصلان الا من الله تعالى وهذا وجه انتظام الآية بما قبلها وقيل وجه الانتظام انه ذكر حجة اخرى فى اثبات انه الله العالم لتدل على انه لعبادة احق من هذه الاصنام **قوله** تعالى يتوفى الانفس **قوله** اى يقبضها ويستوفىها يقال اوفاه حقه وفاه اى اعطاه وافيا واستوفى حقه وتوفاه بمعنى واحد ايضا اى قبضه من غير نقصان فقوله تعالى والتى لم تمت

خالدا منزلة تخويفه عليه الصلاة والسلام لانه الامر له بما خوف عليه (ومن يضل الله) حتى غفل عن كفاية الله له وخوفه بما لا ينع ولا يضر (فاله من هاد) بهديهم الى الرشاد (ومن يهدى الله فاله من مضل) اذ لا راد لعله كما قال (ليس الله بعزى) غالب منيع (ذى انتقام) ينتقم من اعدائه (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) لوضوح البرهان على تفرده بالخالق (قل افرأيتم ما تدعون من دون الله ان ارادنى الله بضر هل هن كاشفات ضره) اى ارايتم بعدما تحققت ان خالق العالم هو الله ان آلهتكم ان اراد الله ان يصيبني بضر هل يكشفنه (او ارادنى برحمة) بنفع (هل هن ممسكات رحته) فيمسكنها عني (قل حسبي الله) كافيا فى اصابة الخير ودفع الضرر اذ تقر بهذا التقرير انه القادر الذى لا مانع لما يريد من خير او شر روى ان النبی عليه الصلاة والسلام سألهم فسكتوا فزل ذلك وانما قال كاشفات وممسكات على ما يصفونها به من الاثمة تبسها على كال ضعفها (عليه يتوكل المتوكلون) لعلمهم بان الكل منه تعالى (قل يا قوم اعملوا على مكانتكم) على حالكم اسم للمكان استعير للحال كما استعير هنا وحيث من المكان للزمان وقرئ مكانتكم (انى عامل) اى على مكانتى لحذف للاختصار والمبالغة فى الوعيد والاشعار بان حاله لا تقف فانه تعالى يزیده على مر الايام قوة ونصرة ولذلك توعدهم بكونه منصورا عليهم فى الدارين فقال (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) فان خزي اعدائه دليل غلبته وقد اخزاهم الله يوم بدر (ويحل عليه عذاب مقيم) دائم وهو عذاب النار (انا انزلنا عليك الكتاب للناس) لاجلهم فانه مناط مصالحهم فى معاشهم ومعادهم (بالحق) ملتبساه (فمن اهتدى فلنفسه) اذ تنفع به نفسه (ومن ضل فانما يضل عليها) فان وباله لا يتخطاها (وما انت عليهم بوكيل) وما وكلت عليهم لتجبرهم على الهدى وانما امرت بالبلاغ وقد بلغت (الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها) اى يقبضها

(فيمسك التي قضى عليها الموت) ولا يردها الى البدن وقرأ حزة والكسائي قضى بضم القاف وكسر الضاد والموت بالرفع (ويرسل الاخرى) اي النائمة الى بدنها عند اليقظة (الى اجل مسمى) هو الوقت المضروب لموته وهو غاية حين ارسال وماروى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان في ابن آدم نفسا وروحا بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس التي بها العقل والتمييز والروح التي بها النفس والحياة فيتوفيان عند الموت ويتو في النفس وحدها عند النوم قريب مما ذكرناه (ان في ذلك) من التوفى والامساك والارسال (لايات) دالة على كمال قدرته وحكمته وشمول رحته (لقوم يتفكرون) في كيفية تعلقها بالابدان وتوفيها عنها بالكلية حين الموت وامساكها باقية لا تغنى بفنائها وما يعتريها من السعادة والشقاوة والحكمة في توفيها عن ظواهرها وارسالها حينئذ بعد حين الى توفى آجالها (ام اتخذوا) بل اتخذ قريش (من دون الله شفعا) تشفع لهم عند الله (قل اولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون) ايشفعون ولو كانوا على هذه الصفة كما تشاهدونهم جسادات لا يتقدرون ولا تعلمون (قل لله الشفاعة جميعا) لعله رد لما عصى يحبون به وهو ان الشفعاء اشخاص مقربون هي تماثيلهم والمعنى انه مالك الشفاعة كلها ولا يستطيع احد شفاعة الاياه ولا يستقل بها ثم قرر ذلك فقال (له ملك السموات والارض) فانه مالك الملك كله لا يملك احد ان يتكلم في امره دون اذنه ورضاه (ثم اليه ترجعون) يوم القيامة فيكون الملك له ايضا حيثئذ

في منامها في محل النصب على تقدير ويتوفى الانفس التي لم تمت في منامها فحذف الناصب والوصوف لدلالة ما تقدم عليها وقوله في منامها متعلق بهذا الفعل المقدّر اي يتوفاها في وقت منامها مثل آتيك خفوق النجم اي وقت خفوقه فالنفس المائنة والنائمة يشتركان في ان كل واحدة منهما مقبوضة لله تعالى بمعنى انه تعالى يقطع تعلقها عن الابدان وتصرّفها فيها ويفترقان من حيث ان النفوس النائمة يرسلها ويردها الى البدن عند اليقظة ويستبقى هذه الحالة الى اجل مسمى هو وقت الموت ويمسك النفس المائنة ولا يرسلها ولا يردها الى يوم البعث قال الامام لا بد في هذا المقام من مزيد البيان فنقول النفس الانسانية كناية عن جوهر مشرق روحاني اذا تعلق بالبدن حصل ضوءه في جميع الاعضاء فنقول انه في وقت الموت يتقطع تعلقه عن ظاهر هذا البدن وعن باطنه حيث لا يتصرّف في ظاهر البدن بالاحساس والتمييز ولا في باطنه بالنفس وذلك هو الموت واما في وقت النوم فانه يتقطع ضوءه عن ظاهر البدن فقط حيث تعطل حواسه الظاهرة باسرها لاعتنا باطنه لان النائم حتى متفس كما في حال يقظته فالنوم والنوم جنس واحد بهذا الاعتبار لكن الموت انقطاع تام كامل والنوم انقطاع ناقص **قوله** وماروى **قوله** مبتدأ وقريب مما ذكرناه خبره وقوله فالنفس مبتدأ وقوله التي بها العقل والتمييز خبره وكذا قوله والروح مبتدأ والتي بها النفس خبره فهو رضي الله عنه اثبت في بني آدم شيئين وسمى احدهما نفسا والاخر روحا وجعل نسبة الروح الى النفس كنسبة الشعاع الى الشمس في كونه متعلقا بها اثرها فان الروح الذي هو مبدأ النفس والحياة بمنزلة الشعاع للنفس التي هي مبدأ العقل والتمييز فالله يقبض النفس عند النوم ولا يقبض الروح وعلى ما ذكره المصنف ليس في بني آدم الاشي واحد هو الجوهر المشرق النوراني يكون لابن آدم بحسب ثلاث احوال حال يقظة وحال نوم وحال موت فانه باعتبار تعلقه بظاهر الانسان وباطنه تعلقا كاملا تثبت له حالة اليقظة وباعتبار ظاهر الانسان فقط تثبت له حالة النوم وباعتبار انقطاع تعلقه عن الظاهر والباطن جميعا تثبت له حالة الموت ووجه كون ماروى قريبا مما ذكره المصنف ان النفس والروح وان كانا امرين متغايرين بالذات على ما روى الا ان المقبوض عند الموت ما يكون متعلقا بباطن الانسان ومبدأ للنفس والحياة والامر كذلك على ما ذكره المصنف والمقبوض عند النوم هو ما يكون متعلقا بظاهر الانسان ومبدأ للعقل والتمييز كما هو كذلك على ما ذكره المصنف وقرأ حزة والكسائي قضى بضم القاف وكسر الضاد ورفع الموت لقيامه مقام الفاعل والوجه قرأة العامة لذكر الفاعل باسمه الصريح في اول الآية وهو الله تعالى **قوله** بل اتخذ قريش **قوله** اتخذوا مفروحة وهي همزة الاستفهام وحذف همزة افعل للوصل يعني ان ام في قوله تعالى ام اتخذوا منقطعة بمعنى بل وهمزة الاستفهام الانكاري اي دع طمع ان تفكروا فيها فيستدلوا على كمال قدرته وحكمته فيقادوا لامره وحكمه وانظر الى فرط جهالتهم حيث اتخذوا من لا يملك شيئا شفعا لهم عند الله وان كان قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها الآية للاستدلال على ان الواجب على العاقل ان يعبد آلهام موصوفا بهذه القدرة وبهذه الحكمة وان لا يعبد الاوثان التي هي جادات لا شعور لها فضلا عن القدرة والحكمة يكون وجدا اتصال قوله تعالى ام اتخذوا من دون الله شفعا الآية بما قبله ان يكون جوابا عما ورد الكفار على الدليل السابق بقولهم نحن لانعبد الاصنام لاعتقادنا آلهة تضر وتنعف وانما نعبدها لاجل انها تماثيل اشخاص كانوا عند الله من المقربين فحقن نعبدها لاجل ان يصير اولئك الاكابر شفعا لنا عند الله تعالى فاجاب الله تعالى بان قال ام اتخذوا من دون الله شفعا وتقرر الجواب ان هؤلاء الكفار ما ان يطعموا في تلك الشفاعة من عبادة هذه الاصنام او من الاشخاص التي الاصنام تماثيل لها والاوّل باطل بالبداهة اذ لا يتصور صدور الشفاعة من الجماد الذي لا يملك شيئا ولا يعقل والثاني ايضا باطل لان يوم القيامة يوم لا يملك فيه احد شيئا من الاشياء فلا يقدر احد على الشفاعة الا باذن الله فيكون الشفيع في الحقيقة هو الله الذي يأذن في تلك الشفاعة فكان الاشتغال بعبادته اولى من الاشتغال بعبادة غيره وهذا هو المراد من قوله تعالى قل لله الشفاعة جميعا **قوله** ايشفعون ولو كانوا **قوله** يعني ان مدخول الهمزة محذوف وهو يشفعون وان قوله ولو كانوا حال من فاعله اي ايشفعون حال تقدير عدم ملكهم وعدم عقلهم **قوله** ثم قرر ذلك **قوله** اي قرر قوله قل لله الشفاعة جميعا ببيان اختصاص الملك له في اليوم وفي يوم القيامة لان الشفاعة من الملك والمالك فكيف يشفع احد لاحد بغير اذن من له الملك ثم انه تعالى ذكر نوعا آخر من اعمالهم القبيحة وهو انك اذا ذكرت الله وحده بان تقول لا اله الا الله وحده لا شريك له ظهرت آثار النفرة في قلوبهم ووجوههم واذا ذكرت الاصنام والاوثان ظهرت آثار الفرح والبشارة في قلوبهم ووجوههم وذلك

دل على كمال جهالتهم وحققتهم لان ذكر الله وتوحيده رأس كل خير ومفتاح كل سعادة وذكر الاصنام التي هي
 لمخادات الخسيسة رأس كل الجهالات والجهالات فنفرتهم عن ذكر الله وحده واستبشارهم بذكر هذه الاصنام
 من اقوى الدلائل على الجهل الغليظ والحق الشديد **قوله** ولقد بالغ في الامرين **قوله** وهما الاشتمار الذي هو
 اية النفرة والاستبشار الذي هو غاية الفرح والسرور وقوله حتى بلغ الغاية فيهما بيان لوجه المبالغة فيهما فان كل
 احد منهما غاية في بابه فانه اذا امتلأ القلب سرورا ينسبط الروح الحيواني الى ظاهر البدن فيتهلل بسبب بشره
 وجهه واذا اشتد غيظه يتقبض الروح الى داخل القلب فيظهر في اديم الوجه اثر الغبرة والظلمة والامرضة
قوله والعامل في اذا المفاجأة **قوله** جملة اسمية اي العامل في اذا الاولى هو فعل المفاجأة العامل في اذا الثانية
 هو فاجأوا لكن قوله اذا ذكر ظرف لذلك الفعل وقوله اذا هم مفعول به وليس ظرفين له لان العامل الواحد
 يعمل في ظرفين من جنس واحد من غير ان يكون الثاني بدلا من الاول ولان فعل المفاجأة لا بد له من مفعول به
 لانه متعد جعل الزمخشري تقدير الكلام في وقت ذكر الذين من دونه فاجأوا وقت الاستبشار ففسر اذا المفاجأة
 لوقت وقد قالوا انه للكان ولعل الداعي اليه رعاية المناسبة بين اذا الاولى والثانية فان قلت ماذا كره يؤدى الى
 ان يكون للزمان زمان زمان قلنا انما يلزم ذلك ان لو لم يكن الوقت الثاني هو الوقت الاول بمعنى انهم يعملون وقت الذكر
 وقت الاستبشار من غير تلبث واما العامل في اذا التي في قوله واذا ذكر الله فهو قوله اشتمأرت ثم انه تعالى لما حكى
 هذا الامر العجيب الذي تشهد فطرة العقل بفساده امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول اللهم فاطر السموات
 الارض اي يا خالق السموات والارض وبالعالم السر والعلانية انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون
 اي قد علمت حالي وحال قومي هؤلاء واني قد ابلغتهم واجتهدت في النصيح لهم واوضحت لهم دلائل فاشتمأروا
 احكم بيني وبينهم اي لا عرف آية ماقرأها احد قط فسأل الله تعالى شيئا الا اعطاه اياه وهي قوله تعالى قل اللهم
 اطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ثم انه تعالى لما حكى
 هذه الجهالات وامر رسوله صلى الله عليه وسلم ان يدعو الله تعالى باسمائه الحسنى وصفاته العليا وبسأله ان يحكم
 بينه وبينهم فيما كانوا فيه يختلفون ذكر في وصيدهم اشياء اولها ان هؤلاء الكفار لو ملكوا كل ما في الارض من
 الاموال وملكوا مثله معه فجعلوا كل ذلك فدية لانفسهم من ذلك العقاب الشديد لم يقبل منهم ذلك وهو قوله تعالى
 ولو ان للذين ظلموا اي كفروا فوضعوا العبادة في غير موضعها وظلموا انفسهم بذلك وثانيها وهو قوله تعالى
 وبالله من الله ما لم يكونوا يحسبون اي ظهرت لهم انواع من العقاب لم يكن في حسابهم ما عائلها ويدانيها كما قال
 عليه الصلاة والسلام في صفة الثواب في الجنة فيها ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فكذا الحال
 في جانب العقاب والعياذ بالله تعالى وثالثها قوله تعالى وبدالله سيئات ما كسبوا وكلمة ما يجوز ان تكون موصولة
 اي سيئات اعمالهم التي اكتسبوها وان تكون مصدرية اي سيئات كسبهم ثم قال وحق بهم اي احاط وزل بهم من
 كل الجوانب جزاء ما كانوا يستهزئون قدر الجزاء كما قدر في قوله تعالى هذا ما كنزتم لانفسكم اي جزاء ما كنزتم
 لان ما كانوا يستهزئون به في الدنيا من آيات الله وانبيائه لاعمى لاحاطته بهم به في العقبي الا بذلك التقدير ثم انه تعالى
 حكى عنهم طريقة اخرى من طرائقهم الفاسدة وهي انهم عند الوقوع في الضر من نحو الفقر والمرض يفرعون الى
 الله تعالى ويرون ان دفع ذلك لا يكون الا منه ثم انه تعالى اذا خولهم اي اعطاهم نعمة تفضلا يقول احدهم انما اويتته
 على علم **قوله** اخبار عن الجنس **قوله** جل الانسان على الجنس واستدل عليه بقوله اكثرهم لا يعلمون لانه لو جل
 على اليهود وهم الذين اشتمأرت قلوبهم عن ذكر الله ويستبشرون بذكره لكان تخصيص اكثرهم بانهم لا يعلمون
 وجه لانهم كلهم كذلك وهذا الجمل لا ينافي في وجه دخول المشتمرين والمستبشرين دخولا اوليا في هذا الحكم وهو
 تخصيصه تعالى بالدعاء اذا مسهم ضر وشدة فلذلك عطف هذه الجملة على قوله اذا ذكر الله وحده اشتمأرت الخ بالقاء
 السببية المؤذنة بانهم يعملون اشتمار قلوبهم عن ذكر الله سببا للاتجاه اليه تعالى عند الشدة انكار اعليهم في هذا
 الاتجاه وتحييا من حالهم لان السبب الصالح للاتجاه اليه عند الشدة صدق الانقياد والانابة اليه وقت الرخاء
 لا النفور عنه والاشتمار از بذكره وهم يقيمون النفور والاشتمار از المذكورين مقام الانقياد التام والانابة الدائمة
 فيلتجئون اليه عند الشدة وما هذا الاتعكيس في التسبب الا ان الظاهر من عطف هذه الجملة على قوله واذا ذكر
 الله وحده بالقاء ان يحمل الانسان على اليهود وان يكون المشتمر من ذكر الله ملحوظا قصدا لما في ضمن الجنس حتى

(واذا ذكر الله وحده) دون الهتهم (اشتمأرت
 قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة) انقبضت
 ونفرت (واذا ذكر الذين من دونه) يعني
 الاوثان (اذا هم يستبشرون) لفرط افتنائهم
 بها ونسيانهم حق الله ولقد بالغ في الامرين
 حتى بلغ الغاية فيهما فان الاستبشار ان يمتلي
 قلبه سرورا حتى تنسبط له بشرة وجهه
 والاشتمار ان يمتلي غما حتى يتقبض اديم
 وجهه والعامل في اذا المفاجأة (قل اللهم فاطر
 السموات والارض عالم الغيب والشهادة)
 التبعي الى الله بالدعاء لما تحيرت في امرهم
 وهجرت في عنادهم وشدة شكيتهم فانه القادر
 على الاشياء والعالم بالاحوال كلها (انت تحكم
 بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) فانت
 وحدك تقدر ان تحكم بيني وبينهم (ولو ان
 للذين ظلموا ما في الارض جيعا ومثله معه
 لا فندوا به من سوء العذاب يوم القيامة)
 وعيد شديد واقتناط كلتي لهم من الخلاص
 (وبالله من الله ما لم يكونوا يحسبون)
 زيادة مبالغة فيه وهو نظير قوله فلا تعلم نفس
 ما اخفى لهم في الوعد (وبالله سيئات
 ما كسبوا) سيئات اعمالهم او كسبهم حين
 تعرض صحائفهم (وحق بهم ما كانوا به
 يستهزئون) واحاط بهم جزاؤه (فاذا مس
 الانسان ضر دعانا) اخبار عن الجنس بما
 يغلب فيه

والعطف على قوله واذا ذكر الله وحده بالفاء
ليبان مناقضتهم وتعكيسهم في التسبب بمعنى
انهم يشعرون عن ذكر الله وحده ويستبشرون
بذكر الالهة فاذا مسهم ضر دعوا من
اشمأزوا من ذكره دون من استبشروا بذكره
وما بينهما اعتراض مؤكدا لانكار ذلك عليهم
(ثم اذا خولناه نعمة منا) اعطيناه اياها تفضلا
فان التحويل مختص به (قال انما اوتيته على
علم) على علم منى بوجوه كسبه او باقى ساعطاء
لما من استحقاقه او علم من الله بى واستحقاقى
والهاء فيه لما ان جعلت موصولة والافلانة
والتذكير لان المراد شئ منها (بل هي فتنة)
امتحان له ابشكر ام يكفر وهو رد لما قاله وتأنيت
الضمير باعتبار الخبر اولفظ النعمة وقرئ
بالتذكير (ولكن اكثرهم لا يعلمون) ذلك
وهو دليل على ان الانسان للجنس (قد قالها
الذين من قبلهم) الهاء لقوله انما اوتيته على
علم لانها كلمة او جلة وقرئ بالتذكير والذين
من قبلهم قارون وقومه فانه قاله ورضى به
قومه (فا اغنى عنهم ما كانوا يكسبون)
من متاع الدنيا (فاصابهم سيئات ما كسبوا)
جزاء سيئات اعمالهم او جزاء اعمالهم وسماء
سيئة لانه في مقابلة اعمالهم السيئة رمزا الى ان
جميع اعمالهم كذلك (والذين ظلموا) بالعتو
(من هؤلاء) المشركين ومن لبيان او التبعض
(سيصيبهم سيئات ما كسبوا) كما اصاب
اولئك وقد اصابهم فانهم خطوا سبع سنين
وقتل بيد رسائدهم (وما هم بمجهزين)
بفائتين (اولم يعلموا ان الله يبسط الرزق لمن
يشاء ويقدر) حيث حبس عنهم الرزق سبعا
ثم بسط لهم سبعا (ان في ذلك لآيات لقوم
يؤمنون) بان الحوادث كلها من الله بوسط
او غيره (قل يا عبادى الذين اسرفوا على
انفسهم) افرطوا في الجناية عليها بالاسراف
في المعاصى وازافة العباد تخصصه بالمؤمنين
على ما هو عرف القرءان (لا تقنطوا من رحمة
الله) لا تأسوا من مغفرته او لا تفضلته ثانيا

يكون العطف المذكور تقبها لحالهم وبيانا لمناقضتهم وتعكيسهم في التسبب حيث جعلوا ما هو سبب للاعراض
عنه سببا للاتجاه اليه **قوله** وما بينهما اعتراض مؤكدا لانكار ذلك عليهم **قوله** اي لانكار مناقضتهم انفسهم
حيث تشعرون عن ذكر الله ويستبشرون بذكر غيره ثم يرجعون اليه تعالى في الشدة تدون آلهتهم وما هو
الا مناقضة صريحة وتعكيس في التسبب يعنى ان من حق الجملة المعترضة ان تؤكد كل واحدة من الجملتين اللتين
وقعت هي معترضة بينهما والامر هاهنا كذلك لان الجملة المتقدمة اذا ذكر الله وحده الخ معناها انكار اشتمارهم
وكذا الجملة المتأخرة وهي قوله تعالى فاذا مس الانسان ضرا الخ انكار للاتجاه اليه تعالى بعد الاشتمار من ذكر الله
وحده والاستبشار بذكر غيره وما وقع معترضا بينهما هو دعاؤه عليه الصلاة والسلام ربه تعالى بامر منه بذلك
تأكيد لانكار الواقع في الطرفين كأنه قيل يارب لا يحكم بيني وبين هؤلاء الذين يحترثون عليك بمثل هذه الجراآت
الا انت **قوله** فان التحويل مختص به **قوله** اي بالاعطاء تفضلا ولا يستعمل في الاعطاء بطريق المجازاة والمكافاة
بل في ابتداء العطية **قوله** على علم منى بوجوه كسبه **قوله** على ان قوله تعالى على علم حال من الضمير المرفوع
في اوتيته وان فسر ذلك بقوله انى ساعطاء يحتمل ان يكون حالا من الضمير المرفوع او المنصوب في اوتيته لتصریح
الضمير في ساعطاء وان فسر بقوله على علم من الله تعالى ومن استحقاقى يعين كونه حالا من الضمير المرفوع **قوله**
والهاء فيه لما **قوله** يعنى ان كلمة ما في انما يحتمل ان تكون كافة وان تكون موصولة فالضمير المنصوب في اوتيته على الاول
يرجع الى النعمة من حيث ان المراد بها شئ من النعمة او من حيث ان المراد بها الانعام وعلى الثاني يرجع الى ما
الذى اوتيته على علم منى ومن الله تعالى بى واستحقاقى اياه فان قلت كيف يحتمل انها موصولة وحق الموصولة ان
تكون مفصولة في الخط من ان اجيب بان خطين لا يجرى القياس فيهما خط المصحف وخط العرويين وانت ضمير
النعمة في قوله تعالى بل هي فتنة اعتبارا بلفظ النعمة **قوله** وهو رد لما قاله **قوله** كأنه قيل ما خولناه اياها لما تقول
بل هي فتنة اي ابتلاء وامتحان لك ليظهر للناس أنك تكثر النعمة ام تكفر وكلمة ما في قوله تعالى فا اغنى عنهم
يحوز ان تكون نافية او استفهامية اي ما ينفع او اى شئ ينفع ما كسبوا من المال عند حلول العذاب المدلول عليه
بقوله فاصابهم سيئات ما كسبوا وهو معطوف على قوله قد قالها الذين من قبلهم **قوله** او جزاء اعمالهم
على ان يراد بالعقوبات السيئات التي هي جزاء ما كسبوا من المعاصى وكلمة ما على الوجهين موصولة ولما ورد ان
يقال عقوبة العاصى عدل تقتضيه الحكمة فكيف يصح ان تسمى سيئة اجاب عنه بقوله وسماء سيئة على طريق المجاز
المرسل تسمية للشئ باسم متعلقه فان الجزاء الذى اصابهم انما اصابهم في مقابلة اعمالهم السيئة ونكتة المجاز الرمز الى
ان جميع اعمالهم كذلك ووجه الرمز ان قوله ما كسبوا يعم جميع اعمالهم فاذا عبر عن جزاء ما كسبوا بالسيئات
لكونها في مقابلة السيئات كان ذلك رمزا اليها بملاحظة اضافتها الى جميع ما كسبوا من العقائد الباطلة والافعال
والافعال الفاسدة او عد كفار مكة ومن كان بمثل حالهم فقال والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم سيئات ما كسبوا
وما هم بمجهزين اي بفائتين عذاب الله في الدنيا والآخرة ثم رد عليهم زعمهم فيما اوتوا من المال وسعة الحال بقوله
اولم يعلموا ان الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر اي ويضيق على من يشاء لا يتعلق البسط بحسن حيلته في كسبه
ولا الضيق ببلاده فيه ويدل على ذلك اننا نرى الناس مختلفين في سعة الرزق وضيقه فلا بد لذلك من سبب وسبب ذلك
ليس عقل الرجل وجهله لاننا نرى العاقل القادر في اشتد الضيق ونرى الجاهل الضعيف في غاية السعة وليس ذلك
ايضا لاجل الطبائع والانجم والافلاك لان في الساعة التي ولد فيها ذلك الملك الكريم والسلطان القاهر قد ولد فيها
ايضا عالم من الناس وعالم من الحيوانات غير الانسان وعالم النبات فلما اثبتنا حدوث هذه الاشياء الكثيرة في تلك
الساعة الواحدة مع كونها مختلفة في السعادة والشقاوة علمنا ان القاعل لذلك هو الله تعالى فصح بهذا البرهان
العقلى صحة قوله الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر قال الشاعر

❊ فلا السعد يقضى به المشتري ❊ ولا النحس يقضى علينا زحل ❊
❊ ولكنه حكم رب السما ❊ وقاضى القضاة تعالى وجل ❊

ثم انه تعالى لما اطلب في تفصيل الوعيد اردفه بشرح كمال قدرته وفضله واحسانه في حق العبيد فقال قل يا عبادى
الذين اسرفوا على انفسهم **قوله** افرطوا في الجناية عليها **قوله** يريدانه ضمن الاسراف معنى الجناية فعدى على
لذلك وقوله لا تأسوا من مغفرته او لا تفضلته ثانيا الظاهر انه قوله او لا وثانيا اشارة الى ترتيبها في قولها

مدلول الآية بناء على ان التفضل لا يكون الا بعد المغفرة ويحتمل ان يكون اشارة الى ترتيبها في كونها مدلولي
 الآية بناء على انها اذا دلت على النهي عن اليأس من تفضله فدلالتهما على النهي عن اليأس من مغفرته اولى لان المذنب
 لم يغفر له لا يتفضل عليه بالدرجات وقوله وازداده العباد تخصه بالمؤمنين يعني ان قوله تعالى الذين اسرفوا على
 انفسهم ليس بعام في حق جميع المشركين وان دخلوا دخولا اوليا فيمن افرطوا في الجنابة على انفسهم بالا فرط
 المعاصي بناء على ان لفظ العباد اذا ذكر مضاعفا اليه تعالى يراد به المؤمنون في عرف القرمان وان كان عرف اهل
 اللغة لا يقتضي اختصاصه بهم لان الخلائق باسرها عباد له ملوكون وفي قبضة قدرته مسخرون فلا يرد ان يقال نهى
 العباد عن القنوط من رحمة الله بمنزلة امره بان يطعموا ويرجوا رحمة تعالى والكرام اذا امر بالرجاء فلا يليق به
 الا الكرم بالمغفرة والتفضل في حق عامة المكلفين من المؤمنين والمشركين ويعارضه نصوص كثيرة فوجه التوفيق
 اذا خص العباد بالمؤمنين بشهادة الاضافة يكون معنى الآية اطماع المؤمنين بانه تعالى يغفر جميع ذنوبهم من
 الصغائر والكبائر فان من قال لا اله الا الله محمد رسول الله ينبج من النار قطعا اما قبل الدخول في جهنم واما بعد
 الدخول فيها كما قال المصنف رحمه الله يغفرها عفووا ولو بعد تعذيب اي يسترها جميعا بان يحوها من عفا الداراي
 عدمها واعلم ان اهل السنة ذهبوا الى انه تعالى يغفر جميع ذنوب المؤمنين ويعفو عنها قطعا وان هذا العفو والغفران
 يقع على وجهين تارة يقع ابتداء وتارة بعد ان يعذب في النار مدة ثم يخرج من النار ويعفى عنه فان قيل اذا كانت جميع
 الذنوب مكفرة بعفو الله تعالى ومغفرته فما الحاجة الى التوبة فان التوبة يراد بها اسقاط العذاب فاذا سقط العذاب
 بعفو الله تعالى فأي حاجة الى التوبة مع انها واجبة على العاصي عندنا وان لم تكن شرطا في العفو والغفران اجيب
 ان فائدتها اسقاط العذاب عن تكون مغفرته مسبوقا بالعذاب وان كان يحتمل ان يغفر له ابتداء من غير توبة وسبق
 عذبه بحكم مشيئته لا بحكم ملكه وجبروته والمعتزلة قيدوا قوله تعالى ان الله يغفر الذنوب جميعا بالتوبة وحلوا
 هذا المطلق على ما قبله في مواضع اخر دفعا للتناقض الا ان قولهم بالتقييد في غير هذا الموضع محل نظر اذ لم يصرح
 بشئ من المواضع بان المغفرة متوقفة على التوبة وغاية ما ذكر انه تعالى ذكر المغفرة بعد ذكر التوبة وهو لا يستلزم
 عدم حصول المغفرة بدونها كما لا يستلزم ذكر الانابة والاخلاص بعد ذكر المغفرة عدم حصولها بدونها
 كما في هذه الآية والمصنف رد على الرخصي في تقييد المغفرة بالتوبة بان التقييد خلاف الظاهر فلا يصار اليه
 بلا ضرورة ثم استدلل على ان غفران ما عدا الشرك من الذنوب مطلق غير مشروط بالتوبة بوجوه الاول قوله
 تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ووجه الاستدلال به ان الشرك الغير المغفور هو
 الذي لم يقب عنه ضرورة ان المشرك اذا تاب من شركه واسلم يغفر له شركه فيكون المراد بما دون الشرك المغفور لمن يشاء
 بالم يكن مسبوقا بالتوبة والام يتطابق النفي والاثبات والثاني التعليل المستفاد من قوله تعالى انه هو الغفور الرحيم
 فانه لا شتماله على صيغتي المبالغة وهما صيغتا فاعل وفعل يدل على ان الغفران والرحمة مطلقان غير مقيدتين
 بالتوبة لان كونهما في غاية الكمال انما يكون اذا كانا غير مشروطين وكذا ما فيه من الدلائل على الحصر يدل ايضا
 على ان غفرانه ورحمته تعالى في غاية الكمال ومن وجوه كمالهما كونهما غير مشروطين بالتوبة والثالث انه
 تعالى لم يكتف بتوصيف ذاته بالمغفرة البالغة الذي هو في قوة الوعد به ابل اردفه بتوصيفها بالرحمة البالغة بها فان
 قوله الرحيم يفيد فائدة زائدة على ما استفاد من قوله الغفور فان قوله الغفور اشارة الى محو ما يوجب العقاب
 وقوله الرحيم اشارة الى التفضل بالثواب ومن هذا شأنه لا يليق به ان تكون مغفرته مشروطة بالتوبة والرابع
 قديم ما استدعى عموم المغفرة وهو ان عبر عن المذنبين بلفظ العباد المشعر بالذلة والمسكنة وان اضاف اللفظ
 لذكر الى نفسه بباء الاضافة ولا شك ان اللائق بالكرام الرحيم افاضة الخير والرحمة على المسكين المحتاج من غير
 قيد واشترط بشئ وان شرف الاضافة اليه يدل على الامن من عذابه مطلقا تاب او لم يتب والخامس ان تخصيص
 ضرر اسرافهم بهم وارجاعه اليهم توصيف لهم بجهل وخامة عاقبة الاسراف وهو ايضا يشعر بان تكون مغفرته
 غير مشروطة بشئ والسادس انه تعالى اطلق النهي عن القنوط من الرحمة وهو في قوة الامر برجاء الرحمة
 مطلقا والكرام اذا امر بالرجاء والرحمة مطلقا فهو امر برجاء المغفرة مطلقا بطريق الاولى والسابع ان اطلاق
 الرحمة وعدم تقييدها بنوع منها اطماع فيها بجميع وجوهها فتقييد المغفرة بالتوبة يناقض اطلاق الرحمة والثامن
 ان تعليل النهي عن القنوط من الرحمة بقوله ان الله يغفر الذنوب يدل على اطلاق المغفرة اذ لا وجه لتعليله بالمغفرة

(ان الله يغفر الذنوب جميعا) عفووا ولو بعد
 تعذيب وتقييده بالتوبة خلاف الظاهر ويدل
 على اطلاقه فيما عدا الشرك قوله ان الله لا يغفر
 ان يشرك به الآية والتعليل بقوله
 (انه هو الغفور الرحيم) على المبالغة وافادة
 الحصر والوعد بالرحمة بعد المغفرة وتقديم
 ما استدعى عموم المغفرة مما في عبادي من الدلالة
 على الذلة والاختصاص المقتضيين للترحم
 وتخصيص ضرر الاسراف بانفسهم والنهي
 عن القنوط مطلقا عن الرحمة فضلا عن المغفرة
 واطلاقها وتعليله بان الله يغفر الذنوب ووضع
 الاسم الظاهر موضع الضمير لدلالته على انه
 المستغنى والمنعم على الاطلاق والتأكيد بالجميع
 وما روى انه عليه الصلاة والسلام قال
 ما احب اني الدنيا وما فيها بها فقال رجل
 يا رسول الله ومن اشرك فسكت ساعة ثم قال
 الا ومن اشرك ثلاث مرات

المقيدة والتاسع انه تعالى قال أولا يا عبادي فكان الظاهر ان يقول بعده لا تقنطوا من رحمتي الا انه تعالى قال لا تقنطوا من رحمة الله بوضع الظاهر موضع الضمير للاشعار بان رحمة غير مشروطة فضلا عن مغفرته والعاشر التأكيد بالجميع فانه تعالى لو قال يغفر الذنوب من غير تأكيد بقوله جميعا لحصل اصل المعنى لكنه اردفه بقوله جميعا ليبدل على كمال مغفرته ومن جملة كمالها كونها غير مشروطة بالتوبة وقوله عليه الصلاة والسلام ما احب انى الدنيا وما فيها بها اى بهذه الآية والباء في قوله بها للقبالة والمعنى ما احب ان املك الدنيا وما فيها بهذه الآية وذلك لانه تعالى وعد فيها المسرفين من عباده ان يغفر لهم ذنوبهم جميعا ونهاهم عن ان يقنطوا من رحمة الله الواسعة وهى ارجى آية فى حق عصاة المؤمنين فقال رجل على سبيل الاستبعاد ومن اشرك اى وذنوب من اشرك على انه معطوف على قوله تعالى الذنوب جميعا اى ويغفر ذنوب من اشرك ايضا فلعل الصحابي نظر الى عموم قوله يا عبادي لمن آمن واشرك فقال وذنوب من اشرك ايضا وسكوته عليه الصلاة والسلام يحتمل ان يكون لتعليم التائب او لانتظار الوحي او لاجتهاد على رأى من يجوز له عليه الصلاة والسلام * روى فى سبب نزول هذه الآية وجوه قيل انها نزلت فى اهل مكة فانهم قالوا يزعم محمدان من قتل النفس وعبد الاوثان لا يغفر له وقد عبدنا وقتلنا فكيف نسلم ولعلمهم قالوا ذلك حين سمعوا قوله تعالى فى آخر الفرقان وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا الى ان قال والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق اثمنا يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا فنزلت جوابا لهم اى قل لهؤلاء المشركين عنى يا عبادي اى باخلاقنا انا مالكم اصرفهم فى حكمى كيف اشاء وقيل نزلت فى وحشى قاتل حزة عم النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان وحشيا كتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة انى اريد ان اسلم ولكن يمنعنى آية نزلت عليك من القرآن هى قوله والذين لا يدعون مع الله الها اخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق اثمنا واتى قد فعلت هذه الاشياء الثلاثة فهل لى من توبة فنزلت هذه الآية الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فلو انك يتدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحيما فكتب ذلك وارسله الى وحشى فقال وحشى ان فى الآية شرطا وهو العمل الصالح وانما لا ادري ما قدر عليه ام لا فنزل ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فكتب بذلك الى وحشى وكتب وحشى اليه ان فى هذه الآية شرطا ايضا وهو قوله تعالى لمن يشاء ولا ادري ايشاء ان يغفر لى ام لا فنزل قوله تعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله فكتبه الى وحشى فلم يجد فيه الشرط فقدم المدينة فاسلم فقال المسلمون هذا له خاصة ام للمسلمين عامة قال عليه الصلاة والسلام بل للمسلمين عامة وقيل نزلت فى اناس اصابوا ذنوبا عظيما فى الجاهلية فلما جاء الاسلام استغفروا ان لا يقبل الله تعالى توبتهم وقيل نزلت فى عياش بن ربيعة والوليد بن الوليد ونفر من المسلمين اسلموا ثم قنطوا بان امروا بالتكاليف الشرعية من القتال وغيره فلم يضربوا عليها فارتدوا والعياذ بالله قال الامام العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فنزل هذه الآيات فى هذه الوقائع لا يمنع من عمومها **قوله** وما روى مبتدا وما بعده عطف عليه وقوله لا يننى عمومها خبر المبتدا وهو جواب عن سؤال مقدر وهو ان ما ذكرته من الادلة الدالة على ان المغفرة ليست مقيدة بالتوبة معارض بهذه الروايات فانها تدل على ان هذه الآيات نازلة فى حق المشركين او المرتدين او فى المشرعين مطلقا من المشركين وعصاة المؤمنين ومن المعلوم انه لا يغفر الشرك والارتداد الا بشرط التوبة فتكون المغفرة المذكورة فى الآية مقيدة بالتوبة كما ذهب اليه المعتزلة وتقرير الجواب ان نزولها فى حق المشركين والمرتدين لا يستلزم كون المغفرة مشروطة بالتوبة بل الآية باقية على عمومها وتقيدها بالتوبة فى حق الكفرة يستفاد من الدليل المنفصل نحو قوله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف فان مثل هذا النص يدل على ان مغفرة الشرك مشروطة بالتوبة والانتها عن وتخصيص الشرك من بين الذنوب بان مغفرته متوقفة على التوبة لا ينفى بقائه الآية على عمومها فى حق مغفرة الذنوب قال صاحب الكشاف وانما ذكر الانابة اثر المغفرة ودعاهم بذكرها الى التوبة لئلا يطمع طامع فى حصول المغفرة بدون التوبة والدلالة على انها فيها شرط لازم لا تحصل بدونها فاجاب المصنف عنه بقوله وكذا قوله وانبيوا الى ربكم الآية فانه ايضا لا يننى عموم الآية اى عموم الذنوب المذكورة فيها للذنوب المتوب عنها وغير المتوب عنها فان الانابة انما ذكرت ههنا للمحث عليها لكونها واجبة على العاصي فان الآية

وما روى انها نزلت فى اهل مكة قالوا يزعم محمد ان من عبد الوثن وقتل النفس بغير حق لم يغفر له فكيف ولم يهاجر وقد عبدنا الاوثان وقتلنا النفس فنزلت وقيل فى عياش والوليد بن الوليد فى جماعة قنطوا فافتنوا اوفى الوحشى لا يننى عمومها وكذا قوله (وانبيوا الى ربكم واسلموا له من قبل ان ياتيكم العذاب ثم لا تنصرون) فانها لا تدل على حصول المغفرة لكل احد من غير توبة وسبق تعذيب لتغنى عن التوبة والاخلاص فى العمل وتنافى الوعيد بالتعذيب

السابقة انما تدل على انه تعالى يصح منه ان يغفر الذنوب جميعا عفوا اي من غير توبة وسبق تعذيب ولا تدل على حصول المغفرة قطعا لكل احد من غير توبة وسبق تعذيب حتى يقال اذا حصلت مغفرة الذنوب جميعا بطريق العفو والتفضل فأي حاجة الى التوبة والحث عليها وايضا فلو وجه الوعيد بالعذاب مع كون جميع الذنوب مغفورا ابتدأ في حق كل احد ومعنى الآية ارجعوا الى ربكم من الشرك والذنوب واسلموا له اي اخلصوا له التوحيد والعمل من قبل ان يأتيكم العذاب ثم لا تنصرون اي لا تمنعون من عذابه وهو استثناء غير معطوف على المنصوب فلذلك رفع فيستحسن الوقف على ما قبله **قوله القرآن** جواب عما يقال الظاهر ان المراد ان ما انزل الى هذه الامة انما هو القرآن والقرآن كله احسن فامعنى الامر باتباع احسنه وتقرير الجواب ان المراد بقوله احسن ما انزل اليكم احسن ما انزل الى بني آدم على ان الخطاب لبني آدم والمعنى اتبعوا احسن وحى او كتاب انزل اليكم وهو القرآن كله او المراد بما انزله في الاوجه القرآن والمراد باحسنه ما في ضمنه من المأمور بها فانها احسن من المنهى عنها لا بحالة او من العزائم فانها احسن من الرخص او من الناسخ فانه احسن من المنسوخ لان الناسخ عبارة عن انتفاء حكم المنسوخ واثبات حكم آخر مكانه فلما كان الناسخ هو المعول عليه من حيث حكمه كان احسن في حقنا ورجح احتمال ان يكون المراد باحسن القرآن ما هو اظهر تأدية الى النجاة والسلامة لكونه اشمل واكثر فائدة **قوله** لان القائل بعض الانفس الكافرة كانه اراد ان التنكير فيها النوعية وعبر عن النوع ببعض فان النفس الكافرة نفس من جنس النفوس قال الاعشى شاكيا من قومه حين قعدوا عن نصره

دعا قومه حولي فجاءوا لنصره * وناديت قوما بالمسناة غيا *
 ورب بقيع لو هتفت بجوه * اتاني كريم يفيض الرأس مفضبا *

يريد افواجا من الكرام ينصرونه مفضبين اي يحولون على غضب اي غضب المسناة العزم والبقيع موضع فيه اروم الشجر من ضروب شتى ومنه بقيع الغرقد وهو مقبرة بالمدينة والغرقد صنف من الشجر كانه لما تقاعد قومه عن نصرته دعا ومعنى قوله قوما بالمسناة غيا امواتا مقبورين تشبيههم بالاموات المقبورة في غيبتهم وعجزهم وشبه القبر بالمسناة لانه اذا قبر الميت صارت الاجار المركومة مسناة فوق الميت واراد بالبقيع المقبرة تشبيههم بالغرقد وتنكير كريم فيه للتنكير بريد اتاني افواجا من الكرام ينصرونني لانه في صدد مدح نفسه وبيان ان الكرام من الرجال لا يتخذونه وحل التنكير على الافراد يخل بالمقصود **قوله يا حمرتا** قرأ العامة يا حمرتا بالف مبدلة من ياء الاضافة فان الاصل يا حمرتي والعرب تبدل ياء الضمير الفاء في الاستغاثة فتقول يا ويلتا وياندما هربا الى خفة الالف مع الفتحة بالنسبة الى الباء والكسرة وقرئ يا حمرتي على الاصل ويا حمرتا على الجمع بين الاصل والعوض وما في قوله على ما فرطت مصدرية اي على تفرطى والجنب والجانب والناحية بمعنى يقال اتاني جنب فلان وجانبه وناحيته ويقال فرطت في جنبه وفي ناحيته اي في حقه والواقق المحب ومقديمة ومقا بكسر العين فهما اي احبه فهو واقق وحرى تأنيث حران مثل عطشان وعطشى وزنا ومعنى وتقطع اصله تقطع **قوله** وهو كناية الخ اي اثبات التقصير في جنب الله تعالى وناحيته كناية عن اثباته لذاته لان اثبات الامر في مكان الرجل يستلزم اثبات ذلك الامر في نفسه كما فعل زياد الاعجم في مدح عبد الله بن الحشر حيث جمع السماحة والمروءة والندى في قبة تنبيهها بذلك على ان محلها ذوقية واراد يجعل محلها ذاقبة اختصاص الاوصاف المذكورة بابن الحشر ثم لما رأى ان غرضه لا يتم بجعل محلها ذاقبة لوجود ذوى القباب في الدنيا جعل القبة مضروبة على ابن الحشر قيم غرضه بذلك لان كون تلك الاوصاف في قبة مضروبة على الممدوح من لوازم كونها قبة فكفى الشاعر بكونها في تلك القبة عن كونها قبة ولا فرق بين ذكر الله نحو المكان والجنب والجانب وتركه في تأدية اصل المعنى الا انه اذا ذكر يكون كناية فيكون الكلام ابلغ فاذا قيل فرطت في جنب الله فكأنه قيل في الله اي في ذاته فلا بد من تقدير مضاف محذوف سواء ذكر الجنب او لم يذكر اي فرطت في حقه وهو طاعته فيما امر به ونهى عنه **قوله** وقيل في ذاته على ان يجعل جنب الله كناية عن ذات الله ايضا لا بتقدير في حق ذات الله بل بتقدير في ذات طاعة الله والفرق بين الوجهين ان المضاف مقدر قبل الجنب الذي كنى به عن الذات في الوجه الاول وبعده في الوجه الثاني **قوله** وقيل في قربه اذ الجنب القرب يقال فلان يعيش في جنب فلان اي في قربه وجواره والمعنى على هذا فرطت في قرب الله وجواره **قوله** باهله اي باهل الله تعالى بمعنى اهل دينه وطاعته قال قتادة لم يكفه ان ضيع طاعة الله وفرط فيها حتى منخر من

(واتبعوا احسن ما انزل اليكم من ربكم) القرآن او المأمور به دون المنهى عنه او العزائم دون الرخص او الناسخ دون المنسوخ ولعله ما هو انجى واسلم كالانابة والمواظبة على الطاعة (من قبل ان يأتيكم العذاب بفتة واتم لا تشعرون) بمجبة فتداركون (ان تقول نفس) كراهة ان تقول نفس وتنكير نفس لان القائل بعض الانفس او للتنكير كقول الاعشى

شر

ورب بقيع لو هتفت بجوه *

اتاني كريم يفيض الرأس مفضبا *
 (يا حمرتا) وقرئ بالياء على الاصل (على ما فرطت) قصرت (في جنب الله) في جانبه اي في حقه وهو طاعته قال سابق البربري

شر

اما تنقين الله في جنب وابق *

له كبد حرى عليك تقطع *
 وهو كناية فيها مبالغة كقوله

شر

ان السماحة والمروءة والندى *

في قبة ضربت على ابن الحشرج *
 وقيل في ذاته على تقدير مضاف كالطاعة وقيل في قربه من قوله والصاحب بالجنب وقرئ في ذكر الله (وان كنت لمن الساخرين) المستهزئين باهله ومحل ان كنت نصب على الحال كانه قال فرطت وانا ساخر (او تقول لو ان الله هداني بالارشاد الى الحق) لكنت من المتقين) الشرك والمعاصي (او تقول حين ترى العذاب لو ان لي كرة فاكون من المحسنين) في العقيدة والعمل وأول الدلالة على انها لا تخلو من هذه الاقوال تحير وتعللا لا باطلا تل تحته

اهلها وكلمة ان في قوله وان كنت هي المحففة من الثقبلة واللام هي الفارقة بينها وبين النافية واسمها ضمير الشأن
الجهل والجملة في محل النصب على انها حال من فاعل فرطت كأنه قال فرطت في حال كونى ساخر من الساخرين
ولم يقنع بغيره في طاعة الله تعالى وسخرته باهل الطاعة حتى عد في زميرهم واشتهر بذلك واعلم انه تعالى لما
خوفهم بالعذاب بقوله من قبل ان يأتيكم العذاب بين انهم عند نزول العذاب عليهم ماذا يقولون فحكم عليهم بثلاثة
انواع من الكلام فالاول قوله ان تقول نفس يا حميرنا والثاني قوله او تقول لو ان الله هداني لكنت من المتقين
والثالث قوله او تقول حين ترى العذاب الآية تحسروا او لا على التفريط في طاعة الله تعالى وثانيا تعللوا بفقد
الهداية وثالثا تمنوا الرجعة الى الدنيا ليكونوا من المحسنين اعتقادا وعملا وكلمة او في هذه الاقوال لمنع الخلو لا لمنع
الجمع اذ يجوز ان يجمع هذه المقالات ويتقوا بها جميعا فاجاب الله عن كلامهم بان قال بلى قد هديت الى الدين بالوحي
للحق وازال القرآن وان تعلقك بفقد الهداية باطل واعذارك زائلة بما جاءك من الآيات القرآنية الا انك كذبت بها
قائلا انها ليست من عند الله تعالى وتكبرت عن الايمان بها وكنت من الكافرين باختيار الكفر على الايمان والضلال
على الهدى بعد وضوح البيان ولما كانت كلمة بلى مختصة بايجاب النفي ولا تقع جوابا لغير النفي وليس في واحدة
من تلك المقالات لفظ النفي حتى يحسن ان يجاب عنه بلى جعلها جوابا عن مقاتلهم الوسطى وهي قولهم لو ان الله
هداني واحتاج الى اعتبار ما فيه من معنى النفي لان معناه انه تعالى ما هداني لان لفظة لو اذا دخلت على المثبت
تفيد معنى النفي فورد عليه ان بلى لما كانت جوابا عن المقالة الوسطى كان ينبغي ان تقتزن بها فلم فصلت عنها
فاجاب عنه بان اقتران الجواب بتلك المقالة يفرق القرآن بان يتخلل كلام الغير بين مقالاتهم وتأخير تلك المقالة
عن المقالة الثالثة لان يقتزن جوابها محل بالنظم المطابق للوجود فتعين ان تذكر تلك المقالات على وفق ترتيبها
في الوجود ثم يجاب من بينها عما يستدعي ان يجاب عنها **قوله** وهو لا يمنع تأثير قدرة الله تعالى في فعل العبد
جواب عن استدلال المعتزلة بهذه الآيات على ان العبد مستقل بفعله لا تأثير لقدرة الله تعالى فيه من حيث انه تعالى
رد قولهم انه تعالى ما هدانا الى الحق بقوله بلا قد هديتكم وينت لكم آياتي لكنكم كذبتهم بها واخترتم الضلالة على
الهدى فاما جاء التخصيص من قبلكم وهذا يدل على ان قدرة الله تعالى لا تأثر لها في شقاوتهم والالكان لهم ان يقولوا
نعم جاءتنا الآيات لكنك خلقت فينا التكذيب وصرقنا عن التصديق بها وايضا انه تعالى وصفهم على وجه
الذم والتوبيخ بتكذيب الآيات والاستكبار عن الايمان بها والاهتداء بهداها والكفر والاسراف فلولا يمكن لهم
استقلال في هذه الافعال لما صح هذا الذم ولا شك ان استدلالهم هذا باطل لان غاية ما في الباب انه تعالى رد
ما تضمنته مقالاتهم الوسطى ببيان انه هداهم لكن استحبوا العمى على الهدى وذمهم باستناد تلك الافعال اليهم وذلك
لا يستدعي استقلال قدرتهم بها بل يكفي في ذلك ان يكون قدرتهم مدخل فيها **قوله** وتذكير الخطاب
اي في قوله قد جاءتك آياتي فكذبت بها واستكبرت وكنت بفتح التاء من الجميع مع ان الظاهر كسر التاء على خطاب
النفس الا انها تفتحت نظرا الى جانب المعنى لان النفس عبارة عن الكافر **قوله** والجملة حال اي من الموصول
على طريق كلفه فوه الى في بناء على ان الرؤية بصرية وان كانت من رؤية القلب تكون الجملة الاسمية في محل النصب
على انها مفعول ثان وقرئ وجوههم مسودة بنصبهم على ان وجوههم بدل بعض من كل ومسودة اما حال او مفعول
ثان **قوله** بفلاحهم وهو الظفر بالبغية اي بغية كانت والنجاة من جهنم من جعلتها فسر المفاضة التي هي
اسم بمعنى الفوز او لا بمعناها الحقيقي وهو الفلاح والظفر بالخير على اتم الوجود والمعنى ونجى الله المتقين مما ناله المتكبرون
من سواد الوجه والثوآفي الجحيم بسبب ظفرهم وفسرها ثانيا بالنجاة وبين وجهها بان النجاة من العذاب اهم اقسام
الفوز والظفر بالخير واكل افراده فصيح صرف مطلق الفوز اليها واراقتها منه وحيث يحتاج الى تقدير المضاف
اي نجيتهم بسبب مفاضةهم ونجاتهم وهي الاعمال الصالحة لان نفس النجاة ليست سببا لنجاتهم بل سببا هو الاعمال
الصالحة او الى انه يجعل المفاضة التي اريد بها النجاة مجازا مرسل عن العمل الصالح على طريق اطلاق المسبب واردة
السبب لان العمل سببا وفسرها ثالثا بالسعادة الازلية واربعا بالعمل الصالح وبين وجهها بان اطلاق الفوز عليها من
قبيل اطلاق اسم المسبب على السبب لان كل واحد منهما سبب للفوز والفلاح اي نجيتهم في حال انهم لا يسهم السوء
بمفاضةهم اي بسعادتهم او بصلاحهم اي بصلاح اعمالهم على انه صلة لا يسهم او انه حال من الذين اتقوا وان كان
استثناء لبيان المفاضة لا يكون له محل من الاعراب فكانه قيل وما مفاضةهم فبيل لا يسهم السوء ثم انه تعالى

(بلى قد جاءتك آياتي فكذبت بها واستكبرت
وكنت من الكافرين) رد من الله عليه لما
تضمنه قوله لو ان الله هداني من معنى النفي
وفصله عنه لان تقديمه يفرق القرآن
وتأخير الردود محل بالنظم المطابق للوجود
لانه يتحصر بالتفريط ثم تعلل بفقد الهداية
ثم تمنى الرجعة وهو لا يمنع تأثير قدرة الله
تعالى في فعل العبد ولا ما فيه من اسناد الفعل
اليه كما عرفت وتذكير الخطاب على المعنى
وقرئ بالتأنيث للنفس (ويوم القيامة
ترى الذين كذبوا على الله) بان وصفوه
بما لا يجوز كاتخاذ الولد (وجوههم
مسودة) مما ناله من الشدة او بما يتخلل
عليها من ظلمة الجهل والجملة حال اذ الظاهر
ان ترى من رؤية البصر واكتفى فيها بالضمير
عن الواو (ليس في جهنم مثوى) مقام
(للتكبرين) عن الايمان والطاعة وهو
تقرير لانهم يرون كذلك (ونجى الله الذين
اتقوا) وقرئ ونجى (بمفاضةهم)
بفلاحهم مفعلة من الفوز وتفسيرها بالنجاة
تخصيصها بأهم اقسامها وبالسعادة والعمل
الصالح اطلاق لها على السبب وقرئ الكوفيون
غير حفص بالجمع تطبيقا بالمضاف اليه
والباء فيها للسببية صلة لينجي اول قوله
(لا يسهم السوء ولاهم يحزنون) وهو
حال او استئناف لبيان المفاضة (الله خالق
كل شيء) من خير وشر وايمان وكفر
(وهو على كل شيء وكيل) يتولى التصرف
فيه

لما اظال الكلام في الوعد والوعد عاد الى دلائل الاكسية والتوحيد فقال الله خالق كل شئ جعل كل شئ مشاؤلا
 للشر والخير والكفر والايان ردا على المعتزلة المنكرين لكونه تعالى خالقا للشر ولافعال العباد وقوله لا يملك امرها
 الحصر المذكور مستفاد من تقديم الظرف فانه يفيد الاختصاص تأكيداً للاختصاص المستفاد من اللام وهو
 معنى قوله وفيها مزيد دلالة على الاختصاص جعل ملك مفاتيح السموات والارض كناية عن كونه مالكا لها
 قادرا على جميع التدابير المتعلقة بها بناء على ان ملك مفاتيح الشئ لازم لملك نفس ذلك الشئ والتصرف فيه فثبت الله
 ذاته المتعالي اللازم للدلالة على ثبوت المزموم وفيه اشكال بناء على ما ذكر في الفرق بين المجاز والكناية من ان المجاز
 لا شمله على القرينة الصارفة عن ارادة الموضوع له لا يجوز فيه ارادة الموضوع له بخلاف الكناية فان المقصود
 فيها هو المعنى الكينائي وهو المزموم مع جواز ارادة الموضوع له وهو اللازم وفيما نحن فيه لا يصح ارادة حقيقة
 المفاتيح اذ ليس ثمة مفاتيح ولا اغلاق الا ان يجعل اثبات المقاليد للسموات والارض استعارة تخييلية منبهة على
 تشبيهها باشياء ذوات ابواب وان ابوابها مغلقة بذوات مفاتيح ثم يجعل ما يدل على اختصاص تلك المفاتيح به تعالى
 وهو قوله له مقاليد هما كناية عن كونه تعالى مالكا لهما والتصرف فيهما بالحفظ وانواع التدابير **قوله كذا كذا**
 فانه جمع ذكر على الشذوذ كما ان المحاسن جمع الحسن على خلاف القياس قال الامام النسفي الاقليد اصله
 بالفارسية اقليد فمر به العرب وتكلمت به فصار عربيا كما اذا طرأ الاستعمال على الماهل فانه يخرج عن
 كونه مهمل ويصير مستملا **قوله متصل بقوله وينجي** يعني انه معطوف عليه عطف احد المتقابلين على
 الاخر اى ينجي الله المتقين بمغازتهم والذين كفروا اولئك هم الخاسرون فان مفردات احدى الجملتين مقابلة للآخرى
 من حيث المعنى وهاتان الجملتان لما سبقنا لبيان انه تعالى يجازى كل واحد من اهل التقوى والكفر على حسب
 افعالهم اعترض بينهما ما يؤكد هذا المعنى لانه تعالى اذا كان خالق كل شئ وكانت الاشياء كلها موكولة اليه
 وكان مالكا لخزائن السموات والارض لزم كونه تعالى مطلعا على افعال المكلفين مجازيا عليها قال الامام
 الغزالي في المقصد المهيمن معناه في حق الله تعالى انه القائم على خلقه باعمالهم وارزاقهم وآجالهم وانما قيامه عليها
 باطلاعه واستيلائه وحفظه وكل مشرف على كنه امر مستول عليه حافظه فهو مهيم عليه والاشراف يرجع
 الى العلم والاستيلاء يرجع الى كمال القدرة والحفظ الى الفعل فالجامع بين هذه المعاني اسمه المهيمن **قوله**
 وتغيير النظم جواب عما يقال من ان قوله تعالى وينجي الله الذين اتقوا جملة فعلية وقوله والذين كفروا بايات
 الله جملة اسمية ولا يحسن عطف الاسمية على الفعلية وتقرير الجواب ان مقتضى الظاهر ان يقال وبهلك الكافرين
 الا انه غير النظم الى ما وقع في التنزيل لنكتتين الاولى الاشعار بان ما اصاب المتقين من الحسنة فمن الله تعالى
 بفضلهم ورحمته وما اصاب الذين كفروا فمن انفسهم حيث خسروا حظها بسوء اختيارهم وحاصل النكتة
 الثانية انه تعالى لغاية كرمه صرح بوعد المتقين و اضافته الى نفسه ولم يصرح بوعد الكفار فضلا عن ان يضيفه
 الى نفسه **قوله او بما يلبه** عطف على قوله بقوله وينجي اى هو متصل بقوله الله خالق كل شئ وهو على كل
 شئ وكيل له مقاليد السموات والارض اى كمال قدرته وحكمته هكذا ومن كفر بذلك وبجحدان الامر كذلك اولئك هم
 الخاسرون ثم ذكر ان المراد بايات الله دلائل قدرته ان كان قوله له مقاليد السموات والارض كناية عن قدرته وان
 فسر المقاليد بما روى عنه عليه الصلاة والسلام يكون المراد بايات الله كلمات توحيدية ونجيدية **قوله اى اغير**
 الله اعبد **قوله** اغير الله منسوب باعبد ولما ورد ان يقال كيف يجوز ذلك والظاهر ان اعبد مفعول
 لتأمرنى فانه يقتضى مفعولين اولهما اياه المتكلم وثانيهما اعبد الا ان مفعول الامر لما وجب ان يكون مفردا
 لفظا او تقديرًا وههنا وقع جملة وجب ان تقدر ان المصدرية لتكون الجملة في تأويل المفرد فيكون تقدير الكلام
 تأمرنى ان اعبد فيكون اعبد صلة ان المصدرية فان جعل غير الله منصوبا باعبد لزم منه ان يتقدم مفعول الصلة
 على الموصول وهذا لا يجوز اشار الى منعه بقوله وتأمرنى اعتراض اى بين المفعول وفعله والمعنى اغير الله اعبد
 بامرهم ووجه المنع ان اعبد اذا لم يكن مفعول تأمرنى لم يحتاج الى تقدير ان المصدرية حتى يلزم تقدم مفعول
 الصلة على الموصول **قوله استلم** امر الحاضر من قولهم استلم الحجر اذا لمسها بالقبلة او اليد اى بتبيله
 بنفسه او بالاشارة باليد وتقبيلها كما يفعل بالحجر الاسود **قوله لقرط غباوتهم** متعلق بقوله قالوا استلم فان
 امرهم اياه عليه الصلاة والسلام بذلك بعد ما تبين انه تعالى خالق الاشياء كلها وان التصرف فيها جميعا موكول

(له مقاليد السموات والارض) لا يملك
 امرها ولا يتكلم من التصرف فيها غيره وهو
 كناية عن قدرته وحفظه لها وفيها مزيد
 دلالة على الاختصاص لان الخزائن لا يدخلها
 ولا يتصرف فيها الا من بيده مفاتيحها وهو
 جمع مقلد او مقلاد من قلادته اذا ازمته وقبل
 جمع اقليد معرب اقليد على الشذوذ كذا كذا
 وعن عثمان رضى الله عنه انه سأل النبي
 صلى الله عليه وسلم عن المقاليد فقال تفسيرها
 لا اله الا الله والله اكبر وسبحان الله وبحمده
 واستغفر الله ولا حول ولا قوة الا بالله
 هو الاول والاخر والظاهر والباطن بيده
 الخير يحيى ويميت وهو على كل شئ قدير
 والمعنى على هذا ان الله هذه الكلمات يوحدها
 ويعبدوهى مفاتيح خير السموات والارض
 من تكلم بها اصابه (والذين كفروا بايات الله
 اولئك هم الخاسرون) متصل بقوله وينجي الله
 الذين اتقوا وما بينهما اعتراض للدلالة على انه
 مهيم على العباد مطلع على افعالهم مجازا عليها
 وتغيير النظم للاشعار بان العمدية في فلاح
 المؤمنين فضل الله وفي هلاك الكافرين بان
 خسروا وانفسهم ولتصريح بحال الوعد والتعريض
 بالوعد قضية للكرم او بما يلبه والمراد بايات الله
 دلائل قدرته واستبداده بامر السموات
 والارض او كلمات توحيدية ونجيدية وتخصيص
 الخسار بهم لان غيرهم ذو حظ من الرحمة
 والثواب (قل اغير الله تأمرنى اعبد اياه
 الجاهلون) اى اغير الله اعبد بعد هذه
 الدلائل والموايد وتأمرنى اعتراض
 للدلالة على انهم امرؤ به عقيب ذلك وقالوا
 استلم بعض آلهتناؤن من بالهك لقرط غباوتهم

ويجوز ان ينتصب غير بما دل عليه تأمر وني
اعبد لانه بمعنى تعبدونني على ان اصله
تأمر وني ان اعبد فحذف ان ورفع اعبد
كقوله احضر الوغي ويؤيده قراءة اعبد
بالنصب وقرأ ابن عامر تأمر وني باظهار
النونين على الاصل ونافع يحذف الثانية فانها
تحذف كثيرا (ولقد اوحى اليك والى الذين
من قبلك) اي من الرسل (لئن اشركت
لنحبطن عملك ولنكونن من الخاسرين)
كلام على سبيل القرض والمراد به تهيج الرسل
واقطاع الكفرة والاشعار على حكم الامة
وافراد الخطاب باعتبار كل واحد واللام
الاولى موطئة للقسم والاخيرتان للجواب
واطلاق الاحباط يحتمل ان يكون من
خصائصهم لان شركهم افسح وان يكون
على التقيد بالموت كما صرح به في قوله
ومن يرتد منكم عن دينه فيمت وهو كافر
فاللئك حبطت اعمالهم وعطف الخسران
عليه من عطف المسبب على السبب
(بل الله فاعبد) رد لما امر به ولولا
دلالة التقديم على الاختصاص لم يكن كذلك
(وكن من الشاكرين) انعامه عليك وفيه
اشارة الى موجب الاختصاص (وما قدروا
الله حق قدره) ما قدروا عظمتهم في انفسهم
حق تعظيمه حيث جعلوا له شريكا وصفوه
بما لا يليق به وقرئ بالتشديد (والارض
جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات
بيمينه) تنبيه على عظمتهم وكال قدرته وحقارة
الافعال العظام التي تحجب فيها الاوهام
بالاضافة الى قدرته ودلالة على ان تحجب
العالم اهون شئ عليه على طريقة التمثيل
والتخييل من غير اعتبار القبضة واليمين حقيقة
ولا مجازا كقولهم شابت لمة الليل والقبضة
المره من القبض اطلقت بمعنى القبضة وهي
المقدار المقبوض بالكف تسمية بالمصدر
او بتقدير ذات قبضة وقرئ قبضته بالنصب
على الظرف تشبيها للوقت بالمهم وتأكيده
الارض بالجميع لان المراد بها الارضون السبع
او جميع ابعاضها البادية والفارة وقرئ
مطويات على انها حال والسموات معطوفة
على الارض مطوية في حكمها

اليه فان مقابلتها جميعا يده غاية الجهل والغبوة **قوله** ويجوز ان ينتصب غير **قوله** لما كان انتصاب غير الله
باعيد مستلزما بحسب الظاهر تقديم ما في حيز الصلة على الموصول دفعه او لا يحل قوله تأمر وني اعتراضا بين
المفعول وفعله اثار رد تقديمه ودفعه ههنا به ليس منصوبا باعبد المذكور بل بما دل عليه مجموع قوله تأمر وني اعبد
اي وتقولون لي اعبد غير الله لان الامر نوع من القول والتعبد ولا يجوز في كون غير منصوبا باعبد هذا
لكونه مقولا لقول المدلول عليه بالجملة المذكورة لان القول لا يستدعي ان كما يستدعيها الامر كأنه يقول
قد تقرر ان مقول القول يكون جملة محكية فلا يحتاج الى ان يخلاف مفعول الامر لانه لا بد ان يكون مفردا فان
اتفق كونه جملة يحتاج الى ان لفظا او تقديرا لتكون الجملة في تأويل المفرد **قوله** على ان اصله اي اصل
الكلام على تقدير ان لا يكون تأمر وني اعتراضا ويكون غير منصوبا بمضمون الجملة **قوله** وقرأ ابن عامر
تأمر وني **قوله** فك الادغام وسكون الياء وقرأ نافع تأمر وني يحذف نون الوقاية وقح الياء وقرأ الجمهور بادغام نون
الرفع في نون الوقاية وقح الياء ابن كثير مع الادغام **قوله** كلام على سبيل القرض **قوله** لما كان الاصل في تعليق
الحكم بكلمة ان ان يكون المعلق عليه محتمل الوقوع ومتساوي الطرفين والله تعالى عالم بان الرسل عليهم الصلاة
والسلام لا يشركون ولا يحبط عملهم البتة فلم يظهر وجه تعليق حبط اعمالهم على اشراكهم وتأكيده بالقسم مع
انه غير محتمل اجاب عنه بانه تعليق على سبيل القرض والتقدير لا على سبيل عده محتمل الوقوع وبيان حكمه ثم بين ان
المراد من فرضه امور ثلاثة تهيج الرسل وتقوية غررهم على الثبات على التوحيد واقطاع الكفرة عن الانابة على
اعمالهم والاشعار على حكم الامة فان الرسل مع كرامتهم عند الله اذا حبطت اعمالهم وخسروا بالاشراك فالاتمة
اولى بذلك **قوله** وافراد الخطاب **قوله** جواب عما يقال كيف قال لئن اشركت على التوحيد مع ان الموحى اليهم
جاعة **قوله** واطلاق الاحباط **قوله** جواب عما يقال احباط عمل المرتد ليس بمطلق بل هو مقيد بشرط موته على
الكفر عند الشافعية لقوله تعالى ومن يرتد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فاللئك حبطت اعمالهم فلم يعتبر هذا
الشرط في هذه الآية وكذا الخسران في الآخرة لا يكون بمجرد الشرك بل يكون بالموت عليه وعند الحنفية يحصل
الاحباط بمجرد الشرك واجاب عنه بوجهين الاول ان اطلاق كل واحد من الاحباط وخسران الآخرة يحتمل ان
يكون من خصائص الرسل من حيث ان منزلتهم عند الله تعالى لما كانت اعلى واعز من منازل الامة فلو فرض ان
واحدا منهم قد ارتد والعباد بالله تعالى ليهلكن الله تعالى بلامهلة اشد غصبه على ردة فيحبط عمله ويخسر
في الآخرة البتة فلا حاجة في حقهم الى تقيد الاحباط وخسران الآخرة بالموت على الردة لكون الموت على الردة
لازما لارتدادهم المروض والثاني ان هذا المطلق محمول على المقيد في آية اخرى والمعنى يحبطن عملك ولنكونن
من الخاسرين ان مت على الشرك **قوله** وعطف الخسران عليه **قوله** كعطف قوله واقدأ تينا داود وسليمان علما
وقالا الحمد لله والمعنى ولنكونن من الخاسرين بسبب حبوط العمل **قوله** ما قدروا عظمتهم في انفسهم **قوله** اشارة الى
ان قدر الخفف في الآية بمعنى قدر المشد وزاده بيانا بقوله وقرئ بالتشديد من غير ان يتعرض لاختلاف المعنى
بالتشديد وفي الصحاح قدرت الشئ اقدره قدرا بمعنى قدرته من التقدير ومعنى التقدير لما كان راجعا الى المعرفة
والعلم لان كنه ذاته لا يقدره ولا يعلم احد فكيف ينكر على الكفار بانهم ما عرفوه حق معرفته قدر المضاف
قال ما قدروا عظمتهم في انفسهم حق عظمتهم **قوله** تعالى والارض جميعا قبضته **قوله** جملة اسمية في موضع الحال من
مفعول قدروا الله اي ما عظموه حق تعظيمه والحال انه موصوف بهذه القدرة الباهرة وقرئ قبضته بالنصب اي في
قبضته وهو ضعيف لان هذا الظرف محدود فلا بد في تعلق الفعل به من كلمة في على رأى البصريين واما الكوفيون
فانهم يجوزون نصب المحدود ايضا فيقولون زيد دارك بالنصب اي في دارك ومثله عند البصريين يحتاج الى اعتذار
فلذلك اعتذر المصنف عنه فقال تشبيها للوقت بالمهم **قوله** تعالى والسموات مطويات بيمينه **قوله** برفع الاسمين
جملة اسمية معطوفة على ما قبلها وقوله بيمينه متعلق بمطويات او خبر ثان او حال من الضمير في مطويات **قوله** على
طريقة التخييل والتمثيل **قوله** يعني انه من قبيل الاستعارة التمثيلية وهي ان تشبه صورة متفرعة من متعدد باخرى مثلها
فتذكر الالفاظ الدالة على صورة الثانية ويراد بها الصورة الاولى فيكون مجموع تلك الالفاظ استعارة تمثيلية ولا يكون
في شئ من مفردات ذلك المجموع تصرف بحسب هذه الاستعارة بل تكون هي باقية على حالها من حقيقة او مجاز فلا
يراد بقوله والارض جميعا قبضته اثبات الطي واليمين له لا بحقيقتهما ولا بمجازهما بل باعتبار انما هو لمجموع الكلام

وان المقصود منه التنبيه على عظمته تعالى والدلالة على ان تخريب العالم اهلون شئ عليه كالشيء المقبوض بين احد فان التصرف فيه يسير كما ان المقصود من قولهم شابت ليل الدلالة على استنارته وذهاب ظلمته بذلك الطريق من غير التعرض لاثبات اللذة حقيقة ولا مجازا واللفظ بكسر اللام الشعر الذي يجاوز شحمة الاذن والقبضة بالفتح المرة من القبض وبالضم المقدار المقبوض بالكف اي هي اسم له وقد تطلق القبضة بالفتح على ذلك المقدار اما على طريق تسمية الشيء بالمصدر للبالغة او على تقدير ذو مثل رجل عدل **قوله** عن اشراكم على ان تكون ما في قوله عما يشركون مصدرية وقوله او ما يضاف اليه من الشركاء على انها موصولة اي عن الذين يشركونهم به ثم انه تعالى لما قرر كمال عظمتهم بما سبق ذكره اردفه بطريق آخر بدل ايضا على كمال عظمتهم وذلك شرح مقدمات يوم القيامة لان نفخ الصور يكون قبل ذلك اليوم فقال ونفخ في الصور الآية **قوله** خر ميتا او مغشيا عليه **اشارة** الى ان الصعقة يحتمل ان يراد بها الموت وان يراد بها الفرع الشديد من شدة الصوت فانهم اختلفوا في الصعقة فقيل انها غير الموت لقوله تعالى في حق موسى عليه الصلاة والسلام وخر موسى صعقا وهو لم يميت بل خر مغشيا عليه وعلى هذا القول فالمراد من نفخ الصعقة ومن نفخ الفرع واحد وهو المذكور في سورة النمل بقوله تعالى ونفخ في الصور ففرع من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله والنفخ في الصور على هذا القول لا يكون الا مرتين نفخ الصعقة الذي هو بعينه نفخ الفرع ونفخ البعث وقبل الصعقة عبارة عن الموت وقد دل القرآن على تحقق نفخ آخر يؤدى الى الفرع والخوف الشديد وعلى هذا القول فالنفخة تحصل ثلاث مرات اولها نفخة الفرع وهي المذكور في سورة النمل والثانية نفخة الصعق والثالثة نفخة القيام وهما مذكورتان في هذه السورة ويؤيده ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن الصور فقال القرن وان عظم دأرتة مثل ما بين السماء والارض فينفخ فيه نفخة فينفزع الخلق ثم ينفخ فيه نفخة اخرى فيموت اهل السموات والارض فاذا كان وقت النفخة الثانية اجتمعت الارواح كلها في الصور ثم ينفخ الاخرى فتخرج الارواح كلها منه كالنحل والزناير ويأتى كل روح الى جسده رواه الامام ابو الليث قال ابن عباس عنده نفخة الصعق يموت من في السموات ومن في الارض الاجبريل واسرافيل وميكائيل وملك الموت ثم يميت الله ميكائيل واسرافيل ويبقى جبرائيل وملك الموت ثم يميت الله جبريل ثم يميت ملك الموت وروى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال هم الشهداء متقلدون اسياهم حول العرش وقال جابر هو موسى صلوات الله عليه وسلامه لانه صعق مرة ولا يصعق ثانيا وقيل هم الحور العين وسكان العرش والكرسي وقال قتادة الله اعلم بهم وليس في القرآن ولا في الاخبار ما يدل على من هم **قوله** تعالى ثم نفخ فيه اخرى **يدل** على ان هذه النفخة متأخرة عن النفخة الاولى لان لفظة ثم للتراخي وعن ابى هريرة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين النفختين اربعون قالوا اربعون يوما قال ابيت قالوا اربعون شهرا قال ابيت قالوا اربعون سنة قال اجل **قوله** واخرى يحتمل الرفع والنصب **الرفع** على اقامة المصدر مقام الفاعل دون اقامة الظرف والنصب على عكسه **قال** صاحب الكشاف في تفسير قوله تعالى في سورة الحاقة فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة اسند الفعل الى المصدر وحسن تذكيره للفصل وقرأ ابو السماك نفخة واحدة بالنصب مستندا للفعل الى الجار والمجرور وهو في الصور فاعراب قوله تعالى ثم نفخ فيه اخرى كاعراب هذه الآية بعينه في جواز الوجهين فلذلك قال المصنف واخرى يحتمل الرفع والنصب بناء على ان موصوفها المحذوف يحتملها لما تقرر في النحو انه اذا لم يوجد المفعول به فالظرف والمصدر متساويان في القيام مقام الفاعل واما اذا وجد فهو متعين له **قوله** او متوقفون **يحتمل** ان يراد بالقيام البعث من القبور وان يراد التوقف بالمكان لاستيلاء الحيرة والدهشة عليهم قرأ العامة فاذا هم قيام برفع قيام على انه الخبر وقرئ بنصبه على انه حال من ضمير ينظرون وينظرون هو الخبر ومعنى النظر في المشهور هو تغليب البصر لطلب الابصار وقوله او ينتظرون عطوف على قوله يقبلون فيكون النظر بمعنى الانتظار كما في قوله تعالى انظرونا نفتبس من نوركم اي انتظرونا ولما ذكر يوم القيامة ذكر من احوال ذلك اليوم اشياء اولها قوله واشرفت الارض بنور ربها اي اضافت وتوالت عرصة القيامة وارض الموقف بنور ربها اي بعدله وقضائه بالحق بين عباده فاستعير النور للعدل تشبيها له بالنور في ان كل واحد منهما سبب لتزيين البقاع وظهور الاشياء كما شبه ضد العدل وهو الظلم بالظلمة تشبيها بلغا في قوله عليه الصلاة والسلام الظلم ظلمات يوم القيامة وازاد النور بهذا المعنى اليه تعالى لا يحتاج الى تأويل لانه صفة قائمة بذاته تعالى كعلمه وقدرته **قوله** ولذلك اي ولكون المراد

(سبحانه وتعالى عما يشركون) ما بعدوا على من هذه قدرته وعظمته عن اشراكم او ما يضاف اليه من الشركاء (ونفخ في الصور) بعنى المرة الاولى (فصعق من في السموات ومن في الارض) خر ميتا او مغشيا عليه (الامن شاء الله) قيل جبرائيل وميكائيل واسرافيل فانهم يموتون بعد وقيل حلة العرش (ثم نفخ فيه اخرى) نفخة اخرى وهي تدل على ان المراد بالاول ونفخ في الصور نفخة واحدة كما صرح به في مواضع واخرى يحتمل الرفع والنصب (فاذا هم قيام) قائمون من قبورهم او متوقفون وقرئ بالنصب على ان الخبر (ينظرون) وهو حال من ضمير والمعنى يقبلون ابصارهم في الجوانب كاللهوتين او ينتظرون ما يفعل بهم (واشرقت الارض بنور ربها) بما اقام فيها من العدل سماه نورا لانه يزين البقاع ويظهر الحق كما سمي الظلم ظلمة وفي الحديث الظلم ظلمات يوم القيامة ولذلك اضاف اسمه الى الارض او بنور خلق فيها بلا توسط اجسام مضيئة ولذلك اضافها الى نفسه

بنور الرب عدله القائم به اضاف اسم الرب الى الارض فان اضافته اليها تؤذن بانه تعالى مالكمها ومديرها وانه الذي يزينها من غير توسط شيء من خلقه بان ينشر فيها عدله وينصب فيها موازين قسطه ويحكم بالحق بين اهلها فلما قيل ان رب الارض نور ارضه بنوره كان المناسب ان يراد بالنور الذي ينور الارض وزينها الصفة القائمة به تعالى وهو عدله الذي لا شيء ازين للبقاع منه ولا امر لها غيره وتفسيره بالنور الخلق له لا يناسب تلك الاضافة وقيل المراد بالنور المضاف اليه تعالى نور خلقه في القيامة وبليلته وجه ارض الموقف فتشرق به الارض من غير شمس ولا قمر فالنور بهذا المعنى وان لم يكن صفة قائمة به تعالى الا انه صح اضافته اليه تعالى لان الاضافة يكتفى فيها بادنى ملائكة ولما كان ذلك النور من خلقه تعالى شرفه باضافته الى نفسه فان اضافته اليه تؤذن باختصاصه به بان لا يكون بتوسط نور مثل الشمس والقمر **قوله الحساب والجزاء** يعني ان وضع الكتاب عبارة عن الشروع في الحساب والجزاء لان وضعه من لوازم الشروع فيهما فافراد الكتاب حيثنذ على مقتضى الظاهر وان اراد به صحائف الاعمال يكون المعنى ووضع الكتاب في ايدي الناس في ايمانهم وشمائلهم ليقروا بها ويكون افراد الكتاب لكونه اسم جنس مغنيا عن صيغة الجمع ولما بين تعالى انه يحضر في محفل القيامة جميع ما يرتب عليه فعل الخصومات بين بعده ان يوصل الى كل احد حقه وعبر عن هذا المعنى باربعة عبارات اولها قوله تعالى وقضى بينهم بالحق وثانيها قوله وهم لا يظلمون وثالثها قوله ووفيت كل نفس ما عملت ورابعها قوله وهو اعلم بما يفعلون فانه ان لم يكن مالا بكيفيات احوالهم فلعله لا يقضى بالحق لاجل عدم العلم والمقصود المبالغة في تقرير ان كل مكلف يصل اليه حقه ثم انه تعالى لما شرح احوال اهل القيامة على سبيل الاجال وقال ووفيت كل نفس ما عملت بين بعده كيفية احوال اهل العقاب ثم بين كيفية احوال اهل الثواب وختم به السورة فقال وسبق الذين كفروا الى جهنم زمرا والسوق الحث على السير والاسراع بالسائر نحو المقصد وذلك يكون بالعنف والدفع لقوله تعالى يوم يدعون الى نار جهنم دعا اي يدفعون اليها دفعا عنيفا وزمرا في الموضعين منصوب على الحالية مشتق من الزمر وهو الصوت وقيل القلة ومنه شاة زمرة اي قليلة الشرور ورجل زمراي قليلة المروءة **قوله** فحقت ابوابها **جواب** اذا وهذا يدل على ان ابواب جهنم تكون مغلقة قبل ذلك وانما تنفتح بوصول الكفار اليها بخلاف ابواب الجنة فانها مفتحة قبل مجيئ اهلها اكرامهم واستقبالا لخدمتهم وتهيبه لاسباب اكرامهم لئلا ينظروا ويشهد له قوله تعالى في آية اخرى جنات عدن مفتحة لهم الابواب فلذلك جيئ بالواو في قصة اهل الجنة ولم يؤث بها في قصة اهل النار كما انه قيل حتى اذا جاؤوها وقد فحمت بالواو والحالية **قوله** وحتى هي التي تحكي بعدها الجملة يعني ان حتى في الموضعين حرف استئناف وما بعدها كلام مستأنف لا يتعلق بما قبلها من حيث الاعراب وقد استأنف بعدها فيها جملة شرطية هي قوله تعالى اذا جاؤوها الا انه حذف جواب اذا الثانية للدلالة على ان ثواب اهل الجنة لا يحيط به الوصف وحق ذلك الجزاء المقدر ان يقدر بعد خالدين لان موضعه بعد تمام الشرطية بمتعلقاتها وما عطف عليها اي حتى اذا كانت هذه الاشياء كان ما كان من وجوه الكرامة وتتمام النعمة **قوله** وقتكم هذا **جواب** ما يقال من ان الظاهر ان المراد باليوم في قوله وينذرونكم لقاء يومكم هذا يوم القيامة ولا اختصاص ليوم القيامة بهم فلم اضيف اليهم وتقريره ان المراد باليوم وقت الشدة ولاخفاء في اختصاص ذلك الوقت بهم واستعمال اليوم في وقت الشدة شائع كثير **قوله** وفيه دليل الخ **جواب** لا تكليف ولا وجوب بتحسين العقل وتقييده عند الاشاعة وبدل عليه ان الملائكة ينو انهم ما يبق لهم عذر ولا علة بعد مجيئ الرسل وتبليغ الكتب ولولم يكن ذلك شرطا في استحقاق العذاب لما يبق لهذا الكلام فائدة **قوله** ابهم القائل لتهويل ما يقال لهم **جواب** فان ابهامه يدل على ان الاهتمام والعناية متعلقة ببيان ما يقال لهم لان المهم في مقام التهديد و اظهار الوعيد انما هو بيان ما يقال لهم لا بيان ان قائله من هو **قوله** اللام فيه للجنس **جواب** لان متوى التكبرين فاعل بشس وقد تقرّر ان فاعل باب نعم وبشس اما اسم معرف بلام الجنس او مضاف الى المعرف بلام الجنس والآية من قبل الثاني ولما ورد ان هذه الآية تشعر بان علة ثوابهم واقامتهم في النار هو تكبرهم عن الحق من حيث ان بناء الحكم على المشتق يفيد عليه المأخذة وقد سبق ان عليه ما قالوه هو ان كلمة العذاب حقت على الكافرين وبينهما تافء اجاب عنه بان تعليله بالتكبر ونحوه من القبايح تعليل له بملته القريبة وتعليله بانه تعالى حكم عليهم بالشقاوة لتعليل بالعلة البعيدة لان الحكم المذكور علة لتلك القريبة كما يدل عليه الحديث **قوله** اسراها بهم الى دار الكرامة **جواب** ما يقال

الجنس عن الجمع وقيل اللوح المحفوظ يقابل به الصحائف (وجيئ بالنبيين والشهداء) الذين يشهدون للام وعليهم من الملائكة والمؤمنين وقيل المستشهدون (وقضى بينهم) بين العباد (بالحق وهم لا يظلمون) ينقص ثواب او زيادة عقاب على ما جرى به الوعد (ووفيت كل نفس ما عملت) جزاءه (وهو اعلم بما يفعلون) فلا يفوته شيء من افعالهم ثم فصل التوفية فقال (وسبق الذين كفروا الى جهنم زمرا) افواجا متفرقة بعضها في اثر بعض على تفاوت اقدامهم في الضلالة والشرارة جمع زمرة واشتقاقها من الزمر وهو الصوت اذا الجماعة لا تخلو عنه او من قولهم شاة زمرة قليلة الشرور ورجل زمرا قليل المروءة (حتى اذا جاؤوها فحقت ابوابها) ليدخلوها وحتى هي التي تحكي بعدها الجملة وقرأ الكوفيون فحقت بتخفيف التاء وقال لهم خزنها) تقرعوا وتوبخا (الم يا تكلم رسل منكم) من جنسكم (يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا) وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار وفيه دليل على انه لا تكليف قبل الشرع من حيث انهم عللوا توبخهم باتيان الرسل وتبليغ الكتب (قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين) كلمة الله بالعذاب علينا وهو الحكم عليهم بالشقاوة وانهم من اهل النار ووضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على اختصاص ذلك بالكفرة وقيل هو قوله لا ملأن جهنم من الجنة والناس اجمعين (قيل ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها) ابهم القائل لتهويل ما يقال لهم (فبئس مثوى المتكبرين) اللام فيه للجنس والخصوص بالذم محذوف سبق ذكره ولا ينافي اشعاره بان مثواهم في النار لتكبرهم عن الحق ان يكون دخولهم فيها لان كلمة العذاب حقت عليهم فان تكبرهم وسائر معابهم مسببة عنه كما قال عليه السلام ان الله تعالى اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل اهل الجنة حتى يموت على عمل من اعمال اهل الجنة فيدخل به الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل اهل النار حتى يموت على عمل من اعمال

ان السوق لكونه منبثا عن العنف والهوان معقول في حق من يذهب به الى موضع العذاب واما اهل الجنة فانهم اذا امروا بالذهاب الى موضع السعادة والراحة فأتى حاجتهم الى السوق وتقريره ان العنف والهوان خارج عن حقيقة السوق وهي عبارة عن الحث على السير والاسراع بالسائر نحو المقصد وقد يكون خيرا له بايصاله سريرا الى موضع الراحة وقد يكون شرا بايصاله الى ضد ذلك فكل واحد من العنف والهوان ومن ضدهما انما يستفاد من السوق بمعونة المقام وقرأت في الحال وقيل المراد بسوق الكافرين انفسهم وبسوق المتقين مراكبهم فالاول للعنف والثاني لتجمل الكرامة لقوله تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين الى جهنم وردا **قوله** والفاء للدلالة على ان طبتهم سبب لدخولهم وخلودهم **قوله** حيث رتب الامر بدخولهم خالدين على طبتهم بالفاء السببية واستدللت المعتزلة بهذه الآية على ان احدا من المكلفين لا يدخل الجنة الا اذا كان طيبا اي طاهرا عن كل المعاصي بالعصمة الالهية او بالتوبة النصوح والافهم من اهل النار والمصنف اشار الى الجواب عنه بقوله وهو لا يمنع دخول المعاصي بعفوه لانه يطهره يعني ان كون الطيب سببا لدخول الجنة لا يستلزم ان يكون طريق الطيب التوبة فقط بل يجوز ان يكون طريقه العفو او الشفاعة **قوله** يريدون المكان الذي استقروا فيه على الاستعارة **قوله** تشيها له بالارض الحقيقية التي هي ارض الدنيا في كونه موضع الاستقرار لاعلى الحقيقة لان الجنة في السماء لافي الارض فارض الجنة بمعنى منازل اهلها من اجزاء السماء وقوله الذي استقروا فيه اشارة الى ان تعريف الارض للعهد الخارجي والمعهود ما هو مقر كل واحد من اهلها وليس المراد جميع ارض الجنة لان كل واحد من اهلها يقول هذا القول وليس له جميع ارض الجنة بل له من ارضها ما هو مقره ومثواه وقولهم واورثنا الارض نبوا بمعنى ملكنا اياها بان وفقنا للاتيان باعمال اورثنا الجنة من قولهم اورث العمل الفلاني لفلان امر كذا تشيها له لحصوله بعد ذهاب العمل بالورثة والعمل بالمورث والتخليف العمل اياه بالايثار واشتق منه واورثنا واستدل الاثر اليه تعالى لانه هو الموفق لا ثباته او بمعنى مكنتنا من التصرف فيها كانشاء من غير منازع كما يتصرف الوارث فيما يرثه كذلك فشبه التمكين المذكور بالايثار فالارض استعارة تصريحية لمستقرهم واورثنا استعارة تبعية لمكنا وقوله تعالى نبوا في موضع الحال من مفعول اورثنا وحيث ظرفه كما اشار اليه المصنف بقوله في اي مقام اراده من جنته الواسعة وشار باضافة جنته وتوصيفها بالسعة الى ان اهل الجنة لا يتبوا احدهم مكان غيره لسعة مكانه بحيث لا يحتاج معها الى مكان غيره وان كان ظاهر قوله حيث نشاء يومهم خلاف ذلك هذا اذا حل حيث على المكان الحسي الجسماني الذي يصح تمناع اهله فيه وتدافع بعضهم بعضا وان حل على المقامات المعنوية والجنات الروحانية فمن تبوا في واحد منها صح ان يتبوا فيه غيره ايضا لان حصول مقام معنوي لاحد لا يمنع حصوله لآخر **قوله** محققين اي محيطين من حفت بالشئ اي احطت به ولهذا قيل لا واحد لحافين لان الاحاطة بالشئ لا تحقق من واحد وانتصاب حافين على الحال لان الرؤية بصرية ومن مزيدة عند الاخفش وقيل لا بداء الغاية على معنى ان ابتداء حقوفهم من حول العرش الى حيث شاء الله ويسبحون في موضع الحال من الملائكة او من النوى في حافين على التداخل وكذا بحمد ربهم في موضع الحال ايضا اي مسبحين الله تعالى حامدين له اي ترى الملائكة يوم القيامة عند فصل القضاء بحمد على هذه الاحوال **قوله** والقائلون هم المؤمنون **قوله** لا جميع من قضى بينهم من المكلفين لان الكفار لا يصلون في الآخرة الى ما يحمدون بمقابلته **قوله** وطى ذكرهم اي ذكر التائبين حيث بنى الفعل للمفعول اورد كلمة ابناء على ان قوله تعالى وترى الملائكة حافين من حول العرش يحتمل ان يكون لشرح احوال الملائكة في الثواب وبيان ان دار ثوابهم جوانب العرش وامرافه بعد شرح ثواب البشر وبيان ان دار ثوابهم هي الجنة فيكون قوله تعالى يسبحون بحمد ربهم مشعرا بان ثوابهم عين ذلك التمجيد والتسبيح وان اعظم درجات الثواب استغراق عقول العباد في درجات التنزيه ومنازل التقديس ويكون قوله تعالى وقضى بينهم بالحق معناه وقضى بين الملائكة بالحق للدلالة على انهم على درجات مختلفة ومراتب متفاوتة في باب المعرفة والطاعة وان كل واحد منهم لا يتعدى ولا يتجاوز عما حد له من المراتب ثم انهم لما قضى بينهم بالحق قالوا الحمد لله رب العالمين على قضائه بيننا بالحق وههنا نكتة وهي ان الملائكة لما خاطبوا المتقين بقولهم سلام عليكم طبتهم فادخلوها خالدين قال المتقون عند ذلك الحمد لله الذي صدقنا وعده بقوله لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة بخلاف الملائكة فانهم لما قضى بينهم بالحق وقالوا الحمد لله رب العالمين لم يحمدوا الله تعالى لاجل ذلك

وقيل سبق مراكبهم اذ لا يذهب بهم الاراكين (زمرا) على تفاوت مراتبهم في الشرف وعلو الطبقة (حتى اذا جاؤها وقفت ابوابها) حذف جواب اذا للدلالة على ان لهم حيث من الكرامة والتعظيم ما لا يحيط به الوصف وان ابواب الجنة تفتح لهم قبل مجيئها منتظرين وقرأ الكوفيون ففتحت بالتخفيف (وقال لهم خزنها سلام عليكم) لا يعزيبكم بعد مكروه (طبتهم) طهرتم من دنس المعاصي (فادخلوها خالدين) مقدرين الخلود والفاء للدلالة على ان طبتهم سبب لدخولهم وخلودهم وهو لا يمنع دخول المعاصي بعفوه لانه يطهره (وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده) بالبعث والثواب (واورثنا الارض) يريدون المكان الذي استقروا فيه على الاستعارة وايرانها تملكها محلفة عليهم من اعمالهم او تمكينهم من التصرف فيها تمكين الوارث فيما يرثه (نبوا من الجنة حيث نشاء) اي يتبوا كل منا في اي مقام اراده من جنته الواسعة مع ان في الجنة مقامات معنوية لا يتنازع وارثوها (فتم اجر العالمين) الجنة (وترى الملائكة حافين) محققين (من حول العرش) اي حوله ومن مزيدة او لا بداء الخوف (يسبحون بحمد ربهم) ملتبسين بحمده والجملة حال ثانية او مقيدة للاول والمعنى ذا كبرن له بوصفي جلالة واکرامه تلذذابه وفيه اشعار بان منتهى درجات العليين واعلى لذائذهم هو الاستغراق في صفات الحق (وقضى بينهم بالحق) اي بين الخلق بادخال بعضهم النار وبعضهم الجنة او بين الملائكة باقامتهم في منازلهم على حسب تفاضلهم (وقيل الحمد لله رب العالمين) اي على ما قضى بيننا بالحق والقائلون هم المؤمنون من المقضى بينهم او الملائكة وطى ذكرهم لتعنيهم وتعظيمهم عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الزمر لم يقطع الله رجاءه يوم القيامة واعطاه الله ثواب الخاشعين وعنه انه عليه السلام كان يقرأ كل ليلة بنى اسرائيل والزمر

القضاء بل جدوه لكونه رب العالمين وهو بشعر بكونهم ارفع طبقة في باب المعرفة فان من جد المنعم لاجل انعامه
الواصل اليه فهو في الحقيقة ما جد المنعم وانما جد الانعام واما من جد له صفات كماله وعلو شأنه وكبريائه فانه
اكثر استغراقا في باب المعرفة ويحتمل ان يكون قوله تعالى وترى الملائكة حافين من حول العرش من تمة شرح ثواب
المتقين * وتقريره ان يقال ان المتقين لما قالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده واورثنا الارض تنبؤا من الجنة حيث نشاء
وقد ظهر منه انهم في الجنة مشغولون بحمد الله تعالى وبذكره بالثناء بين الله تعالى انه كما ان حرفة المتقين في الجنة
الاشتغال بهذا التمجيد فكذلك حرفة الملائكة الحافين حول العرش الاشتغال بالتسبيح والتحميد ثم قال وقضى
بينهم بالحق اي بين البشرتم * هنا ما يتعلق بسورة الزمر والحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
سورة غافر ثمانون وخمس آيات مكية

بسم الله الرحمن الرحيم وبه الاعانة

روى عن ابن عباس انه قال الحواميم كلها مكية وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من اراد ان يرتفع في رياض
الجنة فليقرأ الحواميم في صلاة الليل وعن ابن مسعود ان الحواميم ديباج القرءان **قوله** اماله ابن عامر
اي برواية ابن ذكوان عنه وابوبكر عن عاصم فانهم امالوا حاميهم في السور السبع امالة محضة واماله نافع
برواية ورش وابوعمر بن قيس بين القمع والكسر بان لا يفتحها فتحا خالصا وقرأ الباقون بالفتح الخالص والعام
على سكون الميم كسائر الحروف المقطعة فان حفاها ان يوقف على كل واحد منها ولذلك اجيز فيها الجمع بين الساكنين
كما اجيز في الكلم التي يوقف عليها وقرئ بضم الميم ايضا على ان حاميهم مبتدأ محذوف او مبتدأ خبره ما بعده وبفتح
الميم ايضا وتلك الفتحه يحتمل ان تكون حركة بناء حرك الاسم بها هر بامن التقاء الساكنين واختيرت الفتحه لفتحها
كما في ابن وكيف وان تكون حركة اعراب بان ينصب الاسم بفعل مقدر اي اقرأ حاميهم ولم ينون لمنع صرفه للعلية
والتأنيث على ان الكلمة اسم للسورة او للعلية وشبه العجمة اذ ليس في الاوزان العربية وزن فاعيل بخلاف
الاعجمة نحو فاعيل وهابيل ويتم الوقف على حاميهم ورفعها على انها خبر مبتدأ محذوف ونصبها بفعل مضمر ولا يجوز
الوقف عليها ان رفعتها على انها مبتدأ خبره تنزيل او جعلتها قسما تقديره بحم تنزيل الكتاب منه تعالى لامن غيره
فيكون تنزيل مبتدأ والطرف بعده خبره * قال الامام الاقرب ههنا ان يقال حاميهم اسم لهذه السورة مرفوع المحل على
الابتداء وقوله تنزيل الكتاب من الله خبره والتقدير ان هذه السورة المسماة بحم تنزيل الكتاب والتنزيل مصدر
لكن المراد منه المنزل **قوله** لعل تخصيب الوصفين الخ يعني انه تعالى بعد ما بين ان حاميهم تنزيل الكتاب
وان منزله هو الذات المستجمع لجميع صفات الكمال على الاجال وصف نفسه في مقام تحقيق امر التنزيل بكونه
علما لا يخفى عليه شيء المستلزم لكونه بالغ الحكمة وبكونه عزيزا غالبا لا يغلب اصلا المستلزم لكونه كامل القدرة
وكون المنزل كامل القدرة يحقق كون المنزل منه مجزا لا يمكن معارضته وكونه بالغ الحكمة يحقق كون التنزيل
متضمنا للحكم والمصالح بحيث لا يأتى الباطل من بين يديه ولا من خلفه ولولا كونه عزيزا حكما لما كان المنزل منه
مجزا متضمنا للحكم فذكر هذين الوصفين في هذا المقام يحمل السامع على التثمير عن ساق الجدة للاستماع ويزجره عن
التهاون والتواني فيه وقوله الدال على القدرة والحكمة صفة لقوله ما في القرءان وخلاصة التعليق ان تخصيب
الوصفين لاجل ما في القرءان اي للتنبيه عليه وتحقيقه فان كون المنزل كامل القدرة بالغ الحكمة يحقق ذلك
وبؤيده لا محالة الا ان الظاهر على هذا ان يقال فانما يدلان عليه وبحقانه وجعله دليلا عليهما من قبيل الاستدلال
بالمعلول على العلة كما في البرهان الآتي وهو ما يجعل فيه المعلول حقا اوسط مثل ان يقال هذه الخشبة محترقة
وكل ما هي محترقة فقد مسها النار فهذه الخشبة مسها النار وجعل الصفات الباقية لتحقيق ما في القرءان من
الترغيب في التوبة والترهيب عن الاصرار على المعصية والحث على ما هو المقصود من القرءان وهو الاعراض عما
يشغل سره عن الخلق والتبذل اليه بشراثره **قوله** والاضافة فيها حقيقة دفع لما يرد على قوله صفات
اخر للفظ الجلالة وهو ان الموصوف معرفة وما ذكره بعده سوى قوله العزيز العليم ذي الطول نكرات من حيث ان
الاضافة فيها التظنية لكون المضاف صفة اضيفت الى معمولها من حيث ان غافر وقابل اسماء فاعل اضيفا الى معمولهما
وشديد صفة مشبهة اضيفت الى فاعلها وقد تقرر ان ما اضيف اضافة لفظية لا يعرف بالاضافة بل يبقى نكرة على حاله
فلا يوصف به المعرفة * وتقرير الدفع ان اسمى الفاعل في الآية ليسا مضافين الى معمولهما بناء على ان اسم الفاعل

سورة المؤمن مكية وآيات ثمانون

وخمس آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ح) اماله ابن عامر وحزة والكسائي
وابوبكر صريحا ونافع برواية ورش
وابوعمر بن قيس وقرئ بفتح الميم على التعريك
لاتقاء الساكنين والنصب باضمار اقرأ
ومنع صرفه للتعريف والتأنيث اولانها
على زنة اعجمي كقاييل وهابيل (تنزيل
الكتاب من الله العزيز العليم) لعل تخصيب
الوصفين لما في القرءان من الاعجاز والحكم
الدال على القدرة الكاملة والحكمة البالغة
(غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب
ذي الطول) صفات اخر لتحقيق ما فيه
من الترغيب والترهيب والحث على ما هو
المقصود منه والاضافة فيها حقيقة على
انه لم يرد بها زمان مخصوص

لكونه بمعنى الحدوث انما يعمل اذا كان بمعنى الحال او الاستقبال وليس معنى غافر الذنب وقابل التوب انه تعالى يغفر
 الذنب ويقبل التوب الا ان اوغدا لان صفاته تعالى منزهة عن التجدد والتقيد بزمان دون زمان بل المراد ثبوتها
 ودوامها له تعالى ولما فقد شرط عمل اسم الفاعل ولم يكن مضافا الى معموله كانت اضافته معنوية للتعريف فصح
 وقوعه صفة للمعرفة وقد نقل عن سيويه انه قد نص على ان كل ما كانت اضافته غير معنوية جاز ان تجعل محضة
 اى معنوية الا الصفة المشبهة وانما استثنى الصفة المشبهة لانها ليست بمعنى الحدوث فلا يشترط في عملها الزمان
 الخصوص فتكون عاملة البتة وتكون اضافتها لفظية دائما فلا تتعرف بالاضافة فوجب ان يحتمل التعريف في
 قول المصنف والاضافة حقيقية على العهد الخارجي والمعهود اضافة لفظي القابل والغافر لما تين من ان اضافة لفظ
 شديد لفظية البتة فلذلك احتاج المصنف في تصحيح وقوعه حصة للمعرفة الى وجهين آخرين فقال واريد بشديد
 العقاب الخ عطفا على قوله والاضافة حقيقية فانه جعل شديد العقاب في تأويل مشدده اى في تأويل اسم الفاعل
 الذي اريد به الدوام والثبوت فتكون الاضافة فيه معنوية لانه لا يعمل حينئذ فلا يكون مضافا الى معموله والوجه
 الثاني لو وقع قوله تعالى شديد العقاب صفة للمعرفة ان اصل الكلام وتقديره الشديد عقابه معرفا بلام التعريف
 الا انه حذف منه حرف التعريف ليشارك ما قبله وما بعده لفظا مع الامن من التباس الموصوف به وجهاته فانهم
 كثيرا ما يغيرون كلامهم من قانونه للزود واج ومنه قوله عليه الصلاة والسلام * ارجعن مأزورات غير مأجورات *
 والاصل وازرات من الوزر فاخرج على لفظ المفعول فصار موزورات قلبت الواو الفاصلة مأزورات ليراج
 مأجورات وقرآءة بعضهم الحمد لله بضم الدال واللام تارة وبكسرهما اخرى وقولهم ما يعرف سبحانه من عباديه
 والاصل سبحانه والاحاد والذكر والعباد لان الخصيتان فتى الوتر ليراج الشفع **قوله** او ابدال
 عطف على قوله صفات اخرى ويحتمل ان يكون الكل ابدال بناء على ان شديد العقاب وان كان بمعنى الدوام
 والاستمرار لما كانت اضافته لفظية لم يصلح لان يكون صفة للمعرفة فتعين كونه بدلا منها فجعل ما عداه ايضا ابدال
 ليتوافق النظم فان جعله وحده بدلا من بين الصفات مشوش للنظم مع ان توسط البدل بين الصفات وان جاز في
 النحو الا ان علماء المعاني يستجهون لان الصفات تدل على ان المقصود هو الموصوف دونها والبدل يدل على انه
 المقصود دون متبوعه وهما متساويان **قوله** وتوسط الواو الخ **جواب** عما يقال ما الحكمة في ان هذه
 الصفات كلها سردت من غير عاطف الا قبل التوب فانه انفرد من بينها بتوسط الواو بينه وبين ما قبله وذكر له
 ثلاث فوائد الاولى انه لا فائدة الجمع بين محو الذنوب وقبول التوبة اى لا فائدة اجتماعهما في موصوف واحد بالنسبة
 الى طائفة واحدة وهى طائفة المذنبين التائبين كانه قيل يجمع بين محو الذنوب وقبول التوبة في حق المذنبين التائبين
 بان يحو ذنوبهم بتوبتهم وبان يجعل تلك التوبة طاعة مقبولة بئب عليها قبول التوبة كناية عن انه تعالى يكتب
 تلك التوبة للتائب طاعة من الطاعات والا لما قبلها لانه تعالى لا يقبل الا ما يكون طاعة وليس المراد افادة مجرد
 اجتماع الوصفين في موصوف واحد لان اجراء الصفات المتعاقبة بدون العاطف يفيد اجتماعها فيه فلما كان الاجتماع
 في الموصوف مستفادا بدون ذكر العاطف وجب ان يكون ذكره لا فائدة معنى زائدة صوتا للكلام البليغ عن الالغاء
 فالمراد اجتماعهما فيه بالنسبة الى متعلق واحد والفائدة الثانية لتوسط العاطف انه لا فائدة تغاير الوصفين فانه
 لو لم يذكر العاطف لربما يتوهم اتحادهما وان ذكر ثانيهما انما هو لمجرد الايضاح والتفسير ولما ذكر العاطف اضمح
 هذا الاحتمال ضرورة استحالة عطف الشئ على نفسه والقاعدة الثالثة له انه لا فائدة تغاير موقع الفعلين اى متعلقهما
 بان يكون الغفران بالنسبة الى من لم يتب من اصحاب الكبار والقبول بالنسبة الى التائبين عنها وذلك لان الغفر في اللغة
 الباس الشئ وستره بما يصونه عن الدنس والغفران والمغفرة من الله تعالى ان يصون العبد من ان يمسه العذاب
 والاستغفار طلب ذلك بالمقال والفعال لا بالمقال وحده فانه فعل الكذايين ولما كان الغفران عبارة عن الستر وان
 معنى الستر انما يعقل بالنسبة الى الشئ الموجود الباقي فينبغي ان يكون قوله تعالى غافر الذنب انه غافر الكبار وان
 لم يتب عنها صاحبها فان المراد بالذنب الكبيرة لان الصغيرة لا تبقى بل تحبط بسبب كثرة ثواب فاعلمها فلما لم تبق
 لم يكن وجه لتعلق الغفران والستر بها فان اهل السنة ذهبوا الى انه تعالى قد يعفو عن الكبار بدون التوبة ويدل
 عليه هذه الآية لان قوله تعالى غافر الذنب مذكور في مقام المدح العظيم فينبغي ان يحتمل على ما يفيد اعظم انواع
 المدح وهو كونه غافرا للكبار قبل التوبة والمعتزلة قالوا معناه انه تعالى غافر الذنب اذا استحق العبد غفرانه

واريد بشديد العقاب مشدده او الشديد عقابه
 تحذف اللام للزود واج وامن الالباس
 او ابدال وجعله وحده بدلا مشوش للنظم
 وتوسط الواو بين الاولين لا فائدة الجمع بين
 محو الذنوب وقبول التوبة او تغاير الوصفين
 اذ ربما يتوهم الاتحاد او تغاير موقع الفعلين
 لان الغفر هو الستر فيكون الذنب باقيا وذلك
 لمن لم يتب فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له
 والتوب مصدر كالنوبة وقيل جمعها

اما بالتوبة واما بالطاعة التي هي اعظم منه فان فاعل المعصية لا يخلو اما ان يكون قد اتى قبل تلك المعصية بطاعة كان ثوابها اعظم من عقاب تلك المعصية او لم يكن اتى بها فان كان الاول كانت هذه المعصية صغيرة فيحبط عقابها وان كان الثاني كانت المعصية كبيرة فلا يزول عقابها **قوله** والطول الفضل بترك العقاب المستحق **قوله** الطول الفضل مطلقا بى شئ كان الا ان حمله على الفضل بترك العقاب الذي له ان يفعله عدلا بقرينة ذكره بعد ان وصف نفسه بكونه شديد العقاب فانه لما ذكر كونه ذا الطول بعد ان وصف نفسه بذلك لم يبين ان طوله بما اذا كان ذلك قرينة على ان المراد انه ذو الطول في الامر الذي سبق ذكره وهو فعل العقاب الذي استحقه المذنب فالآية تدل على انه تعالى قد يترك العقاب الذي يحسن منه تعالى عدلا وعلى جواز العفو عن اصحاب الكبار **قوله** وفي توحيد صفة العذاب **قوله** وهي قوله شديد العقاب فانه ذكر قبله امر ان كل واحد منهما يقتضى زوال العقاب وهما كونه غافر الذنب وقابل التوب وذكر بعده ما يدل على اتصافه بالرحمة العظيمة وهو قوله ذي الطول فكان قوله شديد العقاب صفة واحدة مغمورة بصفات الرحمة فدل ذلك على ان جانب الرحمة والكرم ارجح واوسع وان شأنه محض الرحمة والعقاب انما يكون بالعرض **قوله** فيجب الاقبال الكلى على عبادته **قوله** اشارة الى فائدة توصيف نفسه بالوحدانية فانه تعالى انما وصف نفسه بانه الله موصوف بالصفات المذكورة ترغيبا في عبادته وترهيبا عن مخالفتها وعصيانها وهذا المقصود انما يتم بكونه واحدا متزاهيا عما يشركه ويساويه في تلك الصفات لانه لو حصل معه الله آخر يساويه لما كانت الحاجة الى الاقرار بعبوديته شديدة **قوله** فيجأزى المطيع والعاصي **قوله** يعني انه تعالى وصف نفسه بقوله اليه المصير تقوية للترغيب والترهيب المذكورين لانه لو ثبت كونه الها واحدا موصوفا بالصفات المذكورة من غير ان يكون بعد هذه النشأة حشر ونشر وحساب وجزاء لما توفرت الرغبة في الاقرار بعبوديته والرهبة من خطئه وعقابه ثم انه تعالى لما قرر ان القرءان كتاب انزله ليهدي به في امر الدين ذكر بعده احوال من يجادل لغرض ابطاله فقال ما يجادل في آيات الله اى في دفع آياته بالكذب والانكار مثل ان يقول مرة انها مسحورة مرة انها شعر وانها اساطير الاولين **قوله** بالطعن وادحاض الحق **قوله** اشارة الى دفع ما يقال كيف خص المجادلة بالذين كفروا مع ان المؤمنين يجادلون فيها ايضا وتقرير الدفع ان الجدل نوعان جدال في تقرير الحق وجدال في تقرير الباطل والاول حرفة الانبياء عليهم الصلاة والسلام قال تعالى وجادلهم بالتي هي احسن وقال حكاية عن الكفار انهم قالوا لنوح عليه الصلاة والسلام يا نوح قد جادلتنا فاكثرت جدالنا والمراد بالجدال المذكور في هذه الآية هو الجدال في تقرير الباطل وادحاض الحق غاية الامر انه اطلق ههنا اعتمادا على تقييده في قوله وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق والمطلق يحمل على المقيد عند اتحاد الحادثة ودحوض الحق بطلانها **قوله** بالتكثير **قوله** اى تكثير جدال الدال على التنويع والتبميز بين جدال وجدال **قوله** مع انه **قوله** اى مع ان الجدال حل عقده ليس جدالا فيه بل هو جدال عنه فان الجدال في الشئ انما يكون اذا كان ذلك الشئ مشكوكا عند المجادل او منكرا يريد المجادل بالجدال فيه رده وابطاله ولا شك ان من يجادل حل عقده وقطع مطاعن اهل الزيغ عنه ليس مقصوده الاتقرير الحق وتحقيقه لادحاضه وتزييفه فهو لا يجادل فيه وانما يجادل عنه فان الجدال عن الشئ يستدعى كون ذلك الشئ مقررا محققا عند المجادل وكون مقصوده من الجدال تقريره وتحقيقه للحضم ودفع الشبه والمطاعن عنه فلا حاجة الى تقييد الجدال المذكور في هذه الآية بقوله بالطعن وادحاض الحق **قوله** تعالى فلا يفررك **قوله** جواب شرط محذوف والتقدير اذا تقرر عندك بشهادة ربك ان المجادلين في آيات الله كفار وقد تحقق عندك ان الكفار اشق الناس وان ما هم فيه من النعيم متاع قليل وظل زائل ثم ان مرجعهم الى الجحيم فلا ينبغي ان تغتر بان امهاتهم واركهم سالمين في ابدانهم واموالهم يتقلبون في البلاد اى يتصرفون فيها للتجارات المربحة فاقى وان امهاتهم ساخذهم وانتم منهم كما فعلت باسكالهم من الائم الماضية ثم كشف عن هذا المعنى بقوله كذبت قبلهم قوم نوح والاحزاب من بعدهم قرأ الجمهور فلا يفررك بفك الادغام وهي لغة الجاهل وقرى فلا يفررك بالادغام وقح الراى وهي لغة تميم **قوله** وناصبوهم **قوله** اى عادوهم وحاربوهم **قوله** ليتمكنوا **قوله** يعني ان لاخذ بمعنى الحبس والاسر الذي يتمكن به من اصابة المأخوذ بما ارادوه من التعذيب والهلاك وقال ابن عباس رضى الله عنهما لياخذوه اى ليقنطروه ويهلكوه بطريق التعبير عن المسبب بلفظ السبب لان القتل مسبب عن الاخذ والمصنف رجع الحقيقة على المجاز حيث امكن الحمل عليها وحمله على المعنى المجازى في قوله فاخذتهم لتعذر الحمل على

والطول الفضل بترك العقاب المستحق وفي توحيد صفة العذاب مغمورة بصفات الرحمة دليل رجحانها (لا اله الا هو) فيجب الاقبال الكلى على عبادته (اليه المصير) فيجأزى المطيع والعاصي (ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا) لما حقق امر التنزيل سجل بالكفر على المجادلين فيه بالطعن وادحاض الحق كقوله وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فاما الجدال فيه حل عقده واستنباط حقائقه وقطع تشبث اهل الزيغ به وقطع مطاعنهم فيه فن اعظم الطاعات ولذلك قال عليه الصلاة والسلام ان جدالا في القرءان كفر بالتكثير مع انه ليس جدالا فيه على الحقيقة (فلا يفررك قبلهم في البلاد) فلا يفررك امهاتهم واقبالهم في دنياهم وتقبلهم في بلاد الشام واليمن بالتجارات المربحة فانهم مأخوذون عما قريب بكفرهم اخذ من قبلهم كما قال (كذبت قبلهم قوم نوح والاحزاب من بعدهم) والذين تخربوا على الرسل وناصبوهم بعد قوم نوح كعاد وثمود وهمت كل امة (من هؤلاء) برسولهم (وقرى) رسولها (لياخذوه) ليتمكنوا من اصابته بما ارادوا من تعذيب وقتل من الاخذ بمعنى الاسر (وجادلوا بالباطل) بما لا حقيقة له (ليدحضوا به الحق) ليزيلوه به (فاخذتهم) بالهلاك جزاء لهمهم (فكيف كان عقاب) فانكم تمرون على ديارهم وترون اثره وهو تقرير فيه تعجيب

الحقيقة والمعنى انهم قصدوا اخذهم فجعلت جزاءهم على ارادة عن يمين اخذهم و هذا معنى قوله جزاء لهمهم
والظاهر من نظم الآية ان قوله تعالى فاخذتهم متفرع على جميع مانسب الى كفار الامم السالفة من التكذيب والهم
بالاخذ والمجادلة بالباطل لان المصنف جعله مسببا عن قوله وهمت كل امة برسولهم ليأخذوه ولمزيد المناسبة
بين الاخذين ثم انه تعالى بعد ما ذكر ما فعله بالكاذبين من الامم السالفة من قوله تعالى فاخذتهم قال وكذلك
حققت اى ومثل الذى حق على اولئك المكذبين من العقاب حققت كلتى ايضا على هؤلاء الذين كفروا من قومك
فهم على شرف نزول العقاب بهم ومحل الكاف في قوله تعالى وكذلك النصب على انه صفة محذوف اى حققت كلمة
ربك الموجبة للعذاب على كفار قومك وهى وعيده بقوله لا ملأن جهنم اوحكمه الا زلى بالشقاء والعذاب
المخلد حقا اى وجوبا وثبوته مثل ذلك اى مثل ثبوتها على الكفار الماضية ويحتمل ان يكون الكاف في محل الرفع
على انه خبر مبتدأ محذوف اى والامر كذلك ثم استأنف الاخبار بانه حققت كلمة الله عليهم بالعذاب **قوله** على
ارادة اللفظ او المعنى **الف** ونشر مرتب فان قوله تعالى انهم اصحاب النار في محل الرفع على انه بدل من كلمة ربك
بدل الكل من الكل نظرا الى لفظ كلمة ربك واتحاد مدلوله مع مدلول البدل صدقا او بدلا الاشتغال نظرا الى ان
معناه وعيده اياهم بقوله لا ملأن جهنم اوحكمه الا زلى بشقائهم وقيل انه في محل النصب بناء على ان اصله لانهم
اصحاب النار محذوف لام التعليل وايصال الفعل اليه حيث لم يكن مرادا فكان في محل النصب او كان مرادا
فكان في محل الجزاء فالصنف لما عمل وجوب كلمة العذاب عليهم بالكفر حيث قال لكفرهم لم يحتاج الى تعليله بقوله
انهم اصحاب النار محذوف لام التعليل بل جعله بدلا ثم انه تعالى لما جعل على المجادلين في آيات الله بالكفر وجوب
كلمته تعالى الموجبة للعذاب عليهم لكفرهم بين فضيلة من صدق بان اشرف طبقات المخلوقات وهم حلة العرش
والخافون حوله شفاعتهم عند الله تعالى ويطلبون منه تعالى في حقهم اشياء كثيرة ذكرها بقوله فاغفر للذين تابوا
واتبعوا سبيلك الآية **قوله** تعالى الذين يحملون **مبتدأ** ويسبحون خبره ومن حوله في محل الرفع بالعطف
على قوله الذين يحملون اخبر عن الفريقين بانهم يسبحون ويفعلون كذا وكذا قيل حلة العرش اربعة من الملائكة
احدهم على صورة الملائكة والثاني على صورة ثور والثالث على صورة بشرو والرابع على صورة اسد واذا كان يوم
القيامة تكون جلته ثمانية يدل عليه قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية فقوله تعالى الذين يحملون
العرش يحتمل ان يكون المراد بهم الذين يحملونه الآن وهم الاربعة وان يكون المراد الذين يحملونه يوم القيامة وهم
الثمانية ولا شك ان حلة العرش اشرف الملائكة واكبرهم ويدل عليه ما روى انه تعالى امر جميع الملائكة
ان يغدوا ويروحوا بالسلام على حلة العرش تفضيلا لهم على سائر الملائكة وايضا لما كان جلهم اياه وحفيهم حوله
بجواز عن حفظهم وتديبرهم له وجب لهم ان يكونوا افضل الملائكة وذلك لان نسبة الارواح الى الارواح كنسبة
الاجسام الى الاجسام ولما كان العرش اشرف الموجودات الجسمانية كانت الارواح المتعلقة بتدبر العرش يجب
ان تكون افضل الارواح المدبرة للاجساد روى ان حلة العرش ملائكة ارجلهم في الارض السفلى ورؤسهم قد
خرقت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم وروى انه عليه الصلاة والسلام قال لا تفكروا في عظمة ربكم ولكن
تفكروا فيما خلق من الملائكة فان خلقا من الملائكة يقال له اسرافيل زاوية من زوايا العرش على كاهله وقدماه
في الارض السفلى وقد مرق رأسه من سبع سموات والمروق الخروج وانه ليتضأل من عظمة الله تعالى حتى
يصير كأنه الوضع وهو بالصاد المهملة طير صغير مثل العصفور وقيل خلق الله تعالى العرش من جوهره خضراء
وبين القائمتين من قوائمه خفقان الطير المسرع ثمانين الف عام وقيل حول العرش سبعون الف صف من الملائكة
يطوفون به مهلبين مكبرين ومن ورائهم سبعون الف صف قيام قد وضعوا الأيمان على الشمايل ما منهم احد
الا وهو يسبح بما لا يسبح به الاخر وقال الله تعالى وترى الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم
والنسبح عبارة عن تنزيه الله تعالى عما لا ينبغي والتحميد الاعتراف بانه هو المنعم على الاطلاق فالنسبح عبارة عن
نعمت الجلال التي هي تنزيه ذاته تعالى عما يوجب حاجة ونقصا والتحميد عبارة عن صفات الاكرام وهى الصفات
الثبوتية التي يستحق بها الحمد فقوله تعالى يسبحون بحمد ربهم قريب من قوله تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام
قوله لان الحمد مقتضى حالهم دون التسبيح **مبتدأ** فان الحمد هو الثناء بصفات اكرامه وهى صفاته الثبوتية وانهم
في اغلب الاحوال يصفونه تعالى بتلك الصفات ويحمدونه وانما يذكرونه بنعمت جلاله التي هي تنزيه ذاته عما لا يليق

(وكذلك حققت كلمة ربك) وعيده او قضاؤه
بالعذاب (على الذين كفروا) لكفرهم
(انهم اصحاب النار) بدل من كلمة ربك
بدل الكل او الاشتغال على ارادة اللفظ
او المعنى (الذين يحملون العرش ومن
حوله) الكروبيون اعلى طبقات
الملائكة واولهم وجودا وجلهم اياه
وحفيهم حوله مجاز عن حفظهم وتديبرهم له
او كناية عن قربهم من ذى العرش ومكانهم
عنده وتوسطهم في نفاذ امره (يسبحون
بحمد ربهم) يذكرون الله بمجامع الثناء
من صفات الجلال والاكرام وجعل التسبيح
اصلا والحمد حالا لان الحمد مقتضى حالهم
دون التسبيح

به اذا احتاجوا الى الرد على من يصفه بما يؤدى الى ما يليق به او ظهر لهم ما يدل على كمال عظمتهم **قوله** اخبر عنهم بالايان الخ **جواب** عما يقال ما القادة في قوله ويؤمنون به مع انه لا ينبغي على احد ايمانهم بالله لاسيما بعد الاخبار عنهم بانهم يسبحون بحمد ربهم فان الاشتغال بالتسبيح والتحميد لا يكون الا بعد الايمان بالله تعالى * وتقرر الجواب ان الكلام الخبري لا يجب ان يكون لافادة نفس الحكم او لازمه البتة بل قد يذكر لأغراض اخرى والغرض ان الحكمة ههنا اظهار شرف الايمان وفضله والترغيب فيه كما وصف الانبياء عليهم الصلاة والسلام بالايان والصلاح في مواضع من القرآن مع ان ايمانهم وصلاحهم لا ينبغي على احد ان يقول بعد ذكر كل نبي انه من عبادنا المؤمنين وانه لمن الصالحين اظهارا لشرفهما ووجه الاظهار ان تخصيصه من بين صفاتهم الجميلة في مقام المدح دليل واضح على شرفه وفضله بالنسبة الى سائر اوصافهم مع ان جميع اوصافهم او صاف شريفة لما قيل ان اوصاف الاشرف اشرف الاوصاف واذ ادل تخصيصه بالذكر في مقام المدح على شرفه دل توصيف اهله به على تعظيمهم وقدمت ان سوق الآية لتعظيم اهله من حيث ان اشرف طبقات المخلوقات يبالغون في محبتهم ونصرتهم والدعاء لهم بالمغفرة والخلص من عذاب الجحيم والحكمة الاخرى في الاخبار عنهم بالايان الاشعار بان حلة العرش والخافين حوله انما يعرفون ربهم بالنظر والاستدلال لا بطريق المعاينة والمباشرة كما زعم المجسمة القائلون بانه تعالى متمكن على العرش لانه تعالى لما اخبر عنهم على سبيل المدح والثناء بانهم يؤمنون بوجوده تعالى بحنانهم وقلوبهم فهم منه ان ايمانهم به انما هو عن برهان لاعن مشاهدة وعيان وانهم محجوبون عن ادراكه بابصارهم ولو كان الامر كما زعم المجسمة لكان حلة العرش والخافون به يشاهدونه ويعاينونه فلا يصح ان يقال انهم يؤمنون به بالجنان بل لا يجوز ان يوصفوا الا بالمشاهدة والعيان ولو حل ايمانهم على التصديق المتفرع على المشاهدة لما كان ايمانهم بوجوده تعالى موجبا للمدح والثناء لان الاقرار بوجود شيء حاضر مشاهد لا يوجب المدح والثناء فلما ذكر الله تعالى ايمانهم بالله تعالى على سبيل المدح والثناء والتعظيم دل على انهم آمنوا به تعالى عن برهان لانهم شاهدوا محاضرا جالسا هناك نقله الامام عن صاحب الكشاف ثم قال رحمه الله صاحب الكشاف لو لم يحصل في كتابه الا هذه النكتة لكفاه فخرا وشرفا وقال بعد ذلك قد ثبت ان كمال السعادة منوط بامر من التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله ويجب ان يكون الاول مقدما على الثاني فقوله تعالى يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به مشعر بالتعظيم لامر الله تعالى وقوله ويستغفرون للذين آمنوا مشعر بالشفقة على خلق الله واحتج كثير من العلماء بهذه الآية على ان الملك افضل من البشر لانها دلت على ان الملائكة لما فرغوا من ذكر الله تعالى بالتقديس اشتغلوا بالاستغفار للمؤمنين من غير ان يقدموا الاستغفار لانفسهم وهذا يدل على انهم مستغفرون عن الاستغفار لانفسهم اذ لو كانوا محتاجين اليه لاستغفروا لانفسهم ولا لقوله عليه الصلاة والسلام * ابدأ بنفسك * ولقوله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ولما لم يذكر الله تعالى استغفارهم لانفسهم مع ان خواص البشر فضلا عن عوامهم محتاجون اليه كما قال تعالى واستغفر لذنبك ظهرا ان الملك افضل من البشر والله اعلم والمختار عندنا ان الخواص من بني آدم وهم المرسلون افضل من حلة الملائكة وعوام بني آدم سوى الانبياء افضل من عوام الملائكة وخواص الملائكة افضل من عوام بني آدم ثم ان الآية دلت على حصول الشفاعة من الملائكة للمؤمنين لان المؤمنين لان قوله تعالى ويستغفرون للذين آمنوا يدل على انهم يستغفرون لكل المؤمنين وقد ثبت ان صاحب الكعبة مؤمن فوجب دخوله تحت شفاعته الملائكة واستغفارهم الذي هو طلب المغفرة والمغفرة لا تذكر الا باسقاط العذاب عن المؤمن المذنب وقولهم فاغفر للذين تابوا معناه والله اعلم للذين تابوا من الكفر واتبعوا سبيل الايمان **قوله** وفيه تنبيه **قوله** فانه تعالى لما ذكر ايمانهم ذكر انهم يستغفرون لمن كان بمثل حالهم فنبه على ان الاشتراك في الايمان ادعى شيئا الى النصيحة وان كان الاشتراك المذكور بين سماوي وارضى **قوله** وهو بيان ليستغفرون او حال **قوله** يعني ان قوله تعالى ربنا وسعت كل شيء مقول قول مضمري اي يقولون ربنا وهذا المضمرا مافي محل الرفع على انه عطوف بيان لقوله يستغفرون او في محل النصب على انه حال من فاعل يستغفرون اي يستغفرون قائلين ربنا وسعت كل شيء رجة وعلماي وسعت رحمتك وعلمك يعني ان قوله رجة وعلماي منقول من الفاعلية لما ذكره من الاغراق كأن ذاته تعالى رجة وعلماي وسعت كل شيء يقال اغرق النازع في القوس اذا استوفى مدتها وعموم الرجة وان كان يستفاد من جعلها فاعلا الان عمومها على تقدير جعلها تمجيها للفاعل يكون ابلغ لان نسبة ذاته تعالى الى الاشياء كلها اظهر من نسبة رحمة اليها فلما اسندت

(ويؤمنون به) اخبر عنهم بالايان اظهارا لفضله وتعظيم اهله ومساق الآية لذلك كما صرح به بقوله (ويستغفرون للذين آمنوا) واشعارا بان حلة العرش وسكان العرش في معرفته سواء ردا على المجسمة واستغفارهم شفاعتهم وحلهم على التوبة والهيامهم ما يوجب المغفرة وفيه تنبيه على ان المشاركة في الايمان توجب النصيحة والشفقة وان تحالفت الاجناس لانه اقوى المناسبات كما قال انما المؤمنون اخوة (ربنا) اي يقولون ربنا وهو بيان ليستغفرون او حال (وسعت كل شيء رجة وعلماي) اي وسعت رحمتهم وعلمه قازيل عن اصله للاغراق في وصفه بالرجة والعلم والمبالغة في عمومهما

الوسعة الى ذاته تعالى وجعلت الرحمة تميرا لها كان ذلك ابلغ في الدلالة على عمومها **قوله** وتقديم الرحمة مع ان وسع علمه اظهر واتم بالنسبة الى سعة رحته فكان الظاهر ان يقدم ما كانت وسعته اتم واظهر فان كل موجود غير الله تعالى وان نال من رحته نصيبا مطيعا او عاصيا الا ان بعض الموجودات تتعلق به نعمته من وجه آخر بخلاف العلم فانه لا يعزب عن علمه شيء **قوله** للذين علمت منهم التوبة **جواب** عما يقال ان قوله تعالى فاغفر للذين تابوا رتب بالفاء السيئة على سعة رحته وعلمه كل شيء فوجب ان يكون الغفران مسببا عن كل واحد من الرحمة والعلم وكونه مسببا عن الرحمة ظاهر فلو وجد كونه مسببا عن العلم وتقرير الجواب ان الملائكة لما علموا انه تعالى لا يغفران يشرك به وانما يغفر لمن تاب عن الشرك واتبع سبيل التوحيد والايان كان معنى كلامهم ربنا اغفر لنا علمت منه شرط الغفران وهو التوبة عن الشرك والتحلي بالايان والطاعة فظهر بهذا ان ما بعد الفاء مسبب عن كل واحد من الرحمة والعلم **قوله** وهو تصريح بعد اشعار **جواب** عما يقال لا معنى للغفران الا اسقاط العذاب فعلى هذا الفرق بين قوله فاغفر لهم وبين قوله وقهم عذاب الجحيم وتقريره ان الاول رمز وشارة الى اسقاط العذاب والثاني تصريح به تأكيدا ومبالغة ثم انهم لما طلبوا من الله تعالى ازالة العذاب عنهم اردفوه بطلب ائصال الثواب فقالوا ربنا وادخلهم جنات عدن وقد وعد الله تعالى بان يدخل من قال لا اله الا الله محمد رسول الله جنات عدن اما ابتداء او بعد ان يدخلهم النار ويعذبهم بها بقدر عصيانهم وايضا انه تعالى وعد بقوله والذين آمنوا واتبعهم ذرياتهم بايمان الحقنا بهم ذرياتهم وقوله تعالى ومن صلح في محل النصب اما بالعطف على الضمير في وادخلهم كأنه قيل ووعدت من صلح من آباءهم والجمهور على فتح لام صلح يقال صلح فهو صالح وقرئ بضمها يقال صلح فهو صليح كما يقال فسد فهو فاسد وفسد فهو فاسد **قوله** العقوبات **وهي** اجزية الاعمال السيئة وتسميتها سيئة اما لانها تسوءهم واما لان السيئة اسم للزوم وهو الاعمال السيئة فاطلق على اللازم وهو جزاؤها **قوله** وهو تميم بعد تخصيص او مخصوص عن صلح **جواب** عما يقال معنى قوله تعالى وقهم السيئات على كل واحد من التفسيرين وقهم من ان نصيبهم اجزية اعمالهم السيئة ولا فرق بين هذا المعنى ومعنى قوله تعالى وقهم عذاب الجحيم فليزم التكرار بلا فائدة **جواب** عنه بوجهين الاول ان قولهم وقهم عذاب الجحيم دعاء يحفظهم من عذاب الجحيم بخصوصه وقولهم وقهم السيئات دعاء يحفظهم من جميع العقوبات من عذاب الجحيم وعذاب القبر ومواقف القيامة والحساب والصراط والسؤال ونحوها فهو تميم بعد التخصيص والثاني ان قولهم وقهم عذاب الجحيم دعاء للاصول وهم الذين تابوا عن الشرك واتبعوا سبيل الاسلام وقولهم وقهم السيئات دعاء للاتباع وهم الآباء والازواج والذريات **قوله** او المعاصي **عطف** على قوله العقوبات فيكون تفسيرنا ثالثا للسيئات فالملائكة طلبوا من الله تعالى اولا ان يقبهم عذاب الجحيم ثم طلبوا ان يعضل عليهم بالثواب فقالوا وادخلهم جنات عدن ثم طلبوا ان يصونهم في الدنيا عن الاعمال الفاسدة والعقوبات الباطلة ثم عللوا طلب هذه الصيانة بان الصيانة عنها في الدنيا سبب للرحمة في الآخرة بالوقاية من عذاب الجحيم والفوز بجنات النعيم فقالوا ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته فجعلوا وقاية السيئات شرطا للفوز بالرحمة التي هي نعمة غير منقطعة بازاء الاعمال المنقطعة وملكت عظيم بمقاومة الاعمال الحقيرة وقدم هنا ما يدل على فضل الايمان وتعظيم اهله ولما كان المقصود من ذكره تفريع المجادلين في آيات الله وتوبيخهم ببيان رذالة الكفر وخذلان اهله عاد الى شرح احوالهم وبين انهم في القيامة يعترفون بذنوبهم واستحقاقهم العذاب ويسألون الرجوع الى الدنيا ليتلافوا ما فرط منهم ولات حين مناص فقال ان الذين كفروا ينادون اى تناديهم خزنة جهنم حين رأوا اعمالهم قد احصاها الله ودخلوا النار جزاء لها ومقتوا انفسهم اشد المقت قائلين لمقت الله وهو جواب قسم محذوف كأنه قيل والله لمقت الله والمقت اشد البغض وهو مستحيل في حقه تعالى قال اذ بلغ الانكار والزجر **قوله** لمقت الله اياكم **يعنى** ان المقت مصدر اضيف الى فاعله وحذف مفعوله لدلالة مفعول المقت الثاني عليه **قوله** تعالى اذ تدعون **ظرف** لفعل دل عليه المقت الاول اى مقتكم الله اذ تدعون الآية احتاج الى تقدير العامل لانه اذا لم يقدر فلا يخلو من ان يكون الظرف معمول قوله لمقت الله او معمول من مقتكم او معمول قوله تدعون لاسبيل الى الاول لانه يستلزم الفصل بين المصدر ومعموله بالاجنبى وهو الخبر فان قوله لمقت الله مبتدأ ومصدر مضاف الى فاعله واكبر خبره ومن مقتكم متعلق باكبر والمصدر الثاني مضاف الى فاعله ايضا وانفسكم مفعوله والمصدر اذا اخبر عنه لم يجز ان يتعلق به شيء يكون في صلته لان الاخبار عنه يؤذن بتمامه وما يتعلق به يؤذن بعدم تمامه بدونه ولا الى الثاني لاختلاف

وتقديم الرحمة لانها المقصودة بالذات ههنا (فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك) للذين علمت منهم التوبة واتباع سبيل الحق (وقهم عذاب الجحيم) واحفظهم منه وهو تصريح بعد اشعار للتأكيد والدلالة على شدة العذاب (ربنا وادخلهم جنات عدن التي وعدتهم) اياها **من صلح** من آباءهم وازواجهم وذرياتهم **عطف** على هم الاول ادخلهم معهم ليتم سرورهم او الثاني لبيان عموم الوعد وقرئ جنة عدن واصلح بالضم وذرياتهم بالنوحيد (انك انت العزيز) الذى لا يمنع عليه مقدور (الحكيم) الذى لا يفعل الا ما تقتضيه حكمته ومن ذلك الوفاء بالوعد (وقهم السيئات) العقوبات او جزاء السيئات وهو تميم بعد تخصيص او مخصوص بمن صلح او المعاصي في الدنيا لقوله (ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته) اى ومن تقها في الدنيا فقد رحمته في الآخرة فكانهم طلبوا السبب بعدم سألوا المسبب (وذلك هو الفوز العظيم) يعنى الرحمة او الوقاية او مجموعهما (ان الذين كفروا ينادون) يوم القيامة فيقال لهم (لمقت الله اكبر من مقتكم انفسكم) اى لمقت الله اياكم اكبر من مقتكم انفسكم الامارة بالسوء (اذ تدعون الى الايمان فتكفرون) ظرف لفعل دل عليه المقت الاول لانه لا يخبر عنه

الزمانين لانهم انما مقتوا انفسهم في النار لاجن دعوا الى الايمان ولا الى الثالث لان المضاف اليه لا يعمل في المضاف
ولما بطلت الاقسام بامرها تعين ان يكون معمول المحذوف وقول صاحب الكشف انه منصوب بالملت الاول
لعله اراد به انه دال على ناصبه عبر عن المدلول بلفظ الدال او بنى كلامه على ان الظرف يتسع فيه ما لا يتسع في غيره
كما نقل عن ابن الحاجب انه قال في الامالي اذا انتصب اذ تدعون بالملت الاول كان المعنى لملت الله اياكم في الدنيا
اذ تدعون الى الايمان فتكفرون اكبر من مقتكم انفسكم في الآخرة وليس فيه سوى الفصل بين المصدر ومعموله
بالاجنبي وهو اكبر الذي هو الخبر وهو جائز لان الظرف متسع فيه **قوله** الا ان ياؤل فهو الصيف ضيبت الين
استثناء من قوله ولا للثاني اى يجوز ان يكون اذ ظرفا لملت الثاني بناء على ان مقتهم انفسهم وان كان في الآخرة
لا حين مادعوا الى الايمان فكفروا الا ان سبب ذلك الملت لما كان حاصله حين مادعوا صار الملت كأنه واقع
حين الدعوة كما في المثل المذكور فانه بضرب لمن حرم من مراده الآن بسبب صدر عنه فيما مضى فيجعل الحرمان
كأنه واقع فيما مضى يروى ان امرأة كانت تحت رجل موثر فكرهت صحبته لكبر سنه فطلقها فترجوها شاب
فقير فدعتهم الضرورة الى ان بعثها الشاب الى زوجها الاول لطلب المعروف والاحسان فا اعطاها شيئا
فقال له لم صيرتني محرومة فقال لها الصيف ضيبت الين فيضرب لكل من يشابه حاله حال تلك المرأة بكسر تاء
الموحدة المخاطبة سواء كان المضروب له مذكرا او مؤنثا واحدا او جمعا لان الامثال لا تغير ولا يخرج المثل
عن كونه من باب الاستعارة **قوله** او تعليل للحكم عطف على قوله ظرف لفعل والحاصل ان مقتهم
انفسهم ان فسر بانهم اذا شاهدوا القيامة والجنة والنار مقتوا انفسهم على اصرارهم على التكذيب بهذه الاشياء
في الدنيا يكون زمان احدا المقتين مغايرا لزمان الآخرة ويكون الكلام محمولا على التقديم والتأخير كأنه قيل والله
لمقت الله اياكم في الدنيا اكبر من مقتكم انفسكم اليوم وان فسر مقتهم انفسهم بمقت بعضهم بعضا على معنى ان الاتباع
يشدد مقتهم لرؤساء الذين دعوهم الى الكفر في الدنيا والرؤساء ايضا يشدد مقتهم للاتباع فبمعنى مقت بعضهم
بعضا بانهم مقتوا انفسهم كافي قوله تعالى اقتلوا انفسكم والمراد قتل بعضكم بعضا فيكون زمان المقتين واحدا
وهو وقت ان عاينوا العذاب يوم القيامة ويكون اذ تدعون تعليل لكون مقت الله اياهم اكبر ويكون المعنى
لمقت الله اياكم الآن اكبر من مقت بعضكم بعضا لاتباعكم هو انفسكم واثاركم الباطل على الحق من حيث انكم
كنتم تدعون الى ما فيه السعادة الابدية فتأبونه ثم انه تعالى بين ان الكفار اذا خوطبوا بهذا الخطاب قالوا ربنا
امتنا اثنتين واثنتين اثنتين اى اماتين واثنتين اثنتين على ان اثنتين صفة مصدر محذوف قال ابن عباس
رضي الله عنهما وقتادة والضحاك كانوا امواتا في اصلاب آبائهم فاحياهم الله في الدنيا ثم اماتهم الموت التي لا بد
منها ثم احياهم يوم البعث والنشور فهما موتان وحياتان وهو كقوله تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا
فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم فسرروا الامانة بما يم خلقهم امواتا ابتداء وتصييرهم امواتا بازالة الحياة عنهم وتبعهم
الى محشرى والمصنف في ذلك التفسير* ولما ورد على هذا التفسير انه كيف يصح والحال ان الامانة انما تتعلق بالحى
بازالة الحياة عنه لان تعلقها بما لا يكون مسبوقا بالحياة تحصيل الحاصل والتظهير بقوله تعالى وكنتم امواتا فاحياكم
غير معقول اذ ليس فيه انه تعالى اماتهم بل المذكور فيه كونهم امواتا والموت لكونه عبارة عن عدم الحياة لا يستدعى
سبق الحياة وانما يستدعيه ان لو كان عبارة عن زوال الحياة وليس كذلك فظهر الفرق ولم يبق للتظهير وجه* واجاب
عنه المصنف بقوله فان الامانة جعل الشئ* عادم الحياة ابتداء وتصويرا وتقريره ان الامانة معناها ازالة الحياة
بل هي تستعمل بمعنىين احدهما ايجاد الشئ* ميتا ابتداء وثانيهما تصديره ميتا كما في التصغير والتكبير فانه يستعمل بمعنىين
احدهما ايجاد الشئ* صغيرا وكبيرا كما في قول من قال سبحانه من صغر البعوض وكبر القيل وقد يكون بمعنى تصديره
صغيرا بعد كبره وكبيرا بعد صغره فصح التفسير المذكور وان سلمنا ان الامانة تصير الشئ* ميتا بازالة الحياة عنه وانها
لا يصح اطلاقها حقيقة على ايجاد الشئ* ميتا ابتداء لكن لانسلم انه لا يصح تفسيرها بالمعنى المجازى المتناول لكل
واحد من المعنيين فان لفظ الامانة حيث يثبت يكون حقيقة تصدير الحى ميتا ومجازا في ايجاد ميتا تشبيها لاختيار الفاعل
احد الوصفين المقبولين للشئ* بدل الآخر بنقله من احد الوصفين الى الآخر حقيقة فصح ان يستعار لفظ الامانة
لاختيار انشاء الشئ* ميتا مع كون انشاءه حيا مقدورا للفاعل لكونه بمنزلة تصديره ميتا بعد كونه حيا وان تفسر
الامانة بالمعنى المتناول لكل واحد من المعنيين على طريق عموم المجاز فقوله احد مقبوله معناه احد مقبولى

ولا للثاني لان مقتهم انفسهم يوم القيامة حين
عاينوا جزاء اعمالهم الخبيثة الا ان ياؤل
فهو الصيف ضيبت الين او تعليل للحكم
وزمان المقتين واحد (قالوا ربنا امتنا
اثنتين) اماتين بان خلقنا امواتا اولاً ثم
صيرنا امواتا عند انقضاء آجالنا فان الامانة
جعل الشئ* عادم الحياة ابتداء وتصيير
كالنصغير والتكبير ولذلك قيل سبحانه
من صغر البعوض وكبر القيل وان خص
بالتصوير فاختر الفاعل احد مقبولى
تصير وصر فله عن الآخر

منوعه فان البعوضة والقيل مثليقبل كل واحد منهما كل واحد من وصفي الصغر والكبر بدل الآخر فاختر
 اهل احد الوصفين المقبولين لصنوعه بشبه تصديره موصوفاه وصرفه عن الآخر وكذا اختيار ايجاده ميتا
 لاجل ايجاده حيا بمنزلة تصدير الحى ميتا **قوله** اذ المقصود اعترافهم بعد المعايمة بما غفلوا عنه **قوله** تعليل لعدم
 خال القائل الاحياء الاولى في الاحياء ين معنى ان مقصود الكفار من قولهم ربنا اثنتان الخ اعترافهم بما كانوا
 ثرونه في الدنيا وهو حياة القبر والبعث لا الحياة الاولى اذ لا انكار لاحد فيها كانوا اجابوا عن ندائهم بقوله لفت الله
 برب من مقتكم انفسكم بان الانبياء دعونا الى الايمان بالله واليوم الآخر وكنا نعتقد كما نعتقد الدهرية ان لا حياة
 للممات فلم نلتفت الى دعوتهم ودمنا على ما كنا عليه من الكفر والاعتقاد الباطل ثم بعد ذلك قد شاهدنا ما انكرناه
 مستبعدنا حين ما قاسينا شدائد الموتين والحياتين فاعترفنا باننا خالسون في انكار ذلك فوجب ان يفسر الاماتان
 كانت عقيب حياة الدنيا وما كانت عقيب حياة القبر للسؤال فانهم بعد ما سئلوا في القبر يموتون ثانيا الى ان ينفخ
 البعث وان يفسر الاحياء ثانيا بما كانت في القبر وما كانت يوم البعث لا الاحياء الاولى لان الاعتراف بهالم يكن
 انكار وعلى هذا يكون معنى الامانة ظاهرا غير محتاج الى التأويل **قوله** وذلك **قوله** اي ولكون المقصود
 اخبارهم مشاهدة الاماتين والاحياءتين الاعتراف بما غفلوا عنه بسبب معانيته جعلوا مشاهدتهما للاعتراف به
 الواقع فاعترفنا بذنوبنا بالقاء الدالة على سببية ما قبلها للاعتراف المذكور **قوله** نوع خروج من النار **قوله** معنى
 تنكير خروج للنوعية وكذا تنكير قوله من سبيل كأنه قيل فهل الى خروج سريع او بطي شئ من السبيل او اليأس
 وقع دون ذلك فلا خروج ولا سبيل الى ذلك وهذا كلام من غلب عليه القنوط بذكره تعللا لاي اكتفاء وقناعة بذكر
 الخروج عن الخروج حقيقة يقال علله بالثبوت اي الهام به كما يعمل الصبي بالثبوت مما يلهيه عن لبن اتم ولو كان
 ادهم الاستفهام عن تأني الخروج لكان الجواب لا او نعم ولم يجابوا بذلك بل ببيان سبب خلودهم في النهار
 قنوطهم من الخروج منها وهو اصرارهم في دار العمل على اقبح المعاصي فلذلك جوزوا في دار الجزاء باهول
 مذاب وهو الخلود في النار والقنوط من الخلاص عنها **قوله** تعالى ذلكم **قوله** مبتدأ وبانه خبره والضمير في
 ضمير الشأن والامراي ذلكم الخلود والعذاب بسبب كفرهم بوحداية الله تعالى وايمانكم اي تصديقكم بالاشراك به
قوله وحده **قوله** مصدر في موضع الحال من الجلالة وجاز كونه معرفة لفظا لكونه في قوة النكرة كأنه قيل
 عددا ومنفردا فان شرط الحال ان تكون نكرة لعدم الحاجة الى تعريفها ثم تعالى لما بين للكافرين القاطنين من الخروج
 النار ما هم عليه من الخلود والعذاب السرمد بسبب اعراضهم عن التوحيد وتصديقهم بالاشراك به بين ان الاشراك
 اعظم الذنوب لكونه معاندة للبرهان الساطع مبني على محض التقليد واتباع الهوى فقال هو الذي يريكم
 ته رعاية لمصالح اديانكم وينزل لكم من السماء رزقا رعاية لمصالح ابدانكم فان الآيات بالنسبة الى حياة الاديان بمنزلة
 رزاق بالنسبة الى حياة الابدان ولما تفر دسجانه وتعالى في حصولهما لعباده فقد اسبغ عليهم نعمه ظاهرة وباطنة
 غير ان يشاركه في ذلك احدهما اتخذ المشركون شركاء فبان ان من اشرك به شيا من ذلك فقد ضل ضلالا بينا
 استحق عذابا بهيننا ثم بين ان دلائل الوحداية وكال القدرة والعلم لغاية ظهورها كالامر الماركوز في العقول الا ان عدم
 تدائمهم بها الى الحق انما هو لعدم اقبالهم عليها وتفكرهم فيها وما يبتدى بها الامن يلبي البهاو يعرض عن التقليد
 لانهم في اتباع الهوى طالبا للرشد وطامعا في الفوز يوم التناد ولما قرر هذا المعنى التفت الى المنيبين وامرهم
 لاصراض عن غير الله والاقبال اليه بالكلية فقال قاعدوا الله مخلصين له الدين من الشرك والالتفات الى غير
قوله خبر ان آخران **قوله** اي عن قوله هو الذي يريكم آياته والصمدية السيادة والصمد السيد لانه يصمد
 به في الحوائج اي يقصد من صمده يصمده صمدا اي قصده **قوله** من حيث العقول والمحسوس **قوله** متعلق
 بوله صمديته وقوله الدال صفة لعلو صمديته وقوله فان من ارتفعت بيان لوجه دلالة على التفرد في الالوهية وعلم
 بالرفع يحتمل ان يكون بمعنى المرتفع وتكون الدرجات عبارة عن صفات الجلال والاكرام ويحتمل ان يكون الرفع
 معنى الرفع وتكون الدرجات عبارة عن درجات الانبياء والاولياء في الجنة وعن مراتب المخلوقات في العلوم
 الاخلاق الفاضلة ونحو ذلك والمصنف اشار بقوله فان من ارتفعت درجات كماله الخ الى ان رافع بمعنى مرتفع
 ان المراد بالدرجات صفات كماله التي هي من قبيل المعقولات فقوله تعالى رافع الدرجات يدل على علو صمديته من
 حيث المعقول والعرش من جنس الجسمانية المحسوسة فكان قوله ذو العرش اي خالقه ومالكه ومدبره دالا على

(واحيثنا اثنتان) الاحياء الاولى واحياة
 البعث وقيل الامانة الاولى عند انحراف
 الاجل والثانية في القبر بعد الاحياء للسؤال
 والاحياء ان ما في القبر والبعث اذ
 المقصود اعترافهم بعد المعايمة بما غفلوا
 عنه ولم يكتفوا به ولذلك تسبب بقوله
 (فاعترفنا بذنوبنا) فان اعترافهم لها
 من اغترارهم بالدنيا وانكارهم للبعث
 (فهل الى خروج) نوع خروج من النار
 (من سبيل) طريق ففسلكه وذلك انما
 يقولونه من فرط قنوطهم قعلا وتحميرا
 ولذلك اجيبوا بقوله (ذلكم) الذي انتم فيه
 (بانه) بسبب انه (اذا دعى الله وحده)
 متحدا او توحده وحده فحذف الفعل واقيم
 مقامه في الحالية (كفرتم) بالتوحيد (وان
 يشرك به تؤمنوا) بالاشراك (فالحكم لله)
 المستحق للعبادة حيث حكم عليكم بالعذاب
 السرمد (العلی) عن ان يشرك به ويسوى
 بغيره (الكبير) على من اشرك ويسوى
 به بعض مخلوقاته في استحقاقه العبادة
 (هو الذي يريكم آياته) الدالة على التوحيد
 وسائر ما يجب ان يعلم تكملا لنفوسكم (وينزل
 لكم من السماء رزقا) اسباب رزق كالطير
 مراعاة لمعاشكم (وما يذكركم) بالآيات التي
 هي كالمركوز في العقول لظهورها المغفول
 عنها لالتفاتكم في التقليد واتباع الهوى
 (الامن ينيب) يرجع عن الانكار بالاقبال
 عليها والتفكر فيها فان الجازم بشئ لا ينظر
 فيما يتأخره (قاعدوا الله مخلصين له الدين)
 من الشرك (ولو كره الكافرون) اخلاصكم
 وشق عليهم (رفيع الدرجات ذو العرش)
 خبر ان آخران للدلالة على علو صمديته من
 حيث المعقول والمحسوس الدال على تفرد
 في الالوهية فان من ارتفعت درجات كماله
 بحيث لا يظهر دونها كمال وكان العرش الذي
 هو اصل العالم الجسماني في قبضة قدرته
 لا يصح ان يشرك به وقيل الدرجات مراتب
 المخلوقات او مصاعد الملائكة الى العرش
 او السموات او درجات الثواب وقرئ
 رفيع بالنصب على المدح

(يلقى الروح من امره) خبر رابع للدلالة على ان الروحانيات ايضا مسخرات لامره باظهار آثارها وهو الوحي وتمهيد للنسبة بعد تقرير التوحيد والروح الوحي ومن امره بيانه لانه امر بالخير او مبدء الامر هو الملك المبلغ (على من يشاء من عباده) يختاره للنسبة وفيه دليل على انها عطائية (ليذكر) غاية الالتقاء والمستكن في الله تعالى اول من اول الروح واللام مع القرب ويؤيد الثاني (يوم التلاق) يوم القيامة فان فيه تلاقى الارواح والاجساد واهل السماء والارض والمعبودون والعباد والاعمال والعمال (يوم هم بارزون) خارجون من قبورهم او ظاهرون

علو صمدية من حيث المحسوس فان من كان محل تصرفه وتديره اعظم كانت صمدية ونفاذ قدرته اتم واغوى وان كان المراد بالدرجات مراتب المخلوقات بكون الرقيع بمعنى الرفع فانه تعالى رفع درجات الانبياء والاولياء في الجنة ورفع درجات الخلق في العلوم والاخلاق الفاضلة والارزاق والآجال وجعل لكل واحد من الملائكة درجة معينة كما قال وما من الااله مقام معلوم وجعل لكل واحد من العلماء درجة معينة كما قال يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات وعين لكل نوع من الاجسام درجة فجعل بعضها ارضية سفلية ككرة وبعضها فلكية علوية مشرقة وبعضها من جواهر العرش والكرسي وان كانت الدرجات عبارة عن مصاعد الملائكة الى ان تبلغ العرش يحتمل ان يكون الرقيع بمعنى الرفع بمعنى المرتفع وكذا ان كانت عبارة عن السموات كما قال سعيد بن جبير هي سماء فوق سماء والعرش فوقهن **قوله** تعالى يلقى الروح **الصحیح** ان المراد به الوحي سمي روحا تشبها بالله بالروح من حيث ان الروح حياة الاجسام والوحي سبب حياة القلوب فان حياة القلوب اتمها بالعارف الحاصلة بالوحي فلما كان الوحي سببا للحياة صار بمنزلة الروح فسمى روحا واعلم ان ماسوى الله تعالى اما جسماني واما روحاني فبين الله تعالى بهذه الآية ان كلا القسمين مسخر تحت تسييره تعالى اما الجسماني فاعظمه العرش فقوله تعالى ذو العرش يدل على استيلائه على كلية عالم الاجسام وقوله يلقى الروح الخ يدل على ان الروحانيات ايضا كالجسمانيات مسخرات لامره والباء في قوله باظهار آثارها صلة الامر اي الملائكة مسخرات لامره باظهار الوحي وتبليغه الى الانبياء استعير الروح للوحي لانه يحكي به القلب بخروجه من الجهل والحيرة الى المعرفة والطمأنينة ثم بين الوحي بالامر بمعنى طلب الخير والبعد عنه وهو ان يتخلى المكلف بما امر به الشارع وتذبه اليه ويتخلى عما نهاه عنه وكرهه وفسر الامر به ليتناول الامر والنهي بالمعنى المشهور وليعلم ان ليس المراد به الامر بمعنى الشأن لعدم ملائمة هذا المقام فقوله لانه امر بالخير اي لان الوحي بعث على ما هو الخير للمكلف فيما يأتيه ويذره وقوله او مبدء عطف على قوله امر فيكون وجهها ثانيا لكون قوله من امره بيانا للروح بمعنى الوحي اول لانه مبدء الامر بالخير الاول على ان يفسر الوحي بالكلام الذي تلقى الى غير كخفية والثاني على ان يفسر بالارسل وفي الصحاح الوحي الاشارة والكتابة والرسالة والالهام والكلام الخفي وكل ما لقيه الى غير كيقال وحيت اليه الكلام واوحيت به وهو ان تكلمه بكلام تخفيه والوحي بمعنى الكلام الخفي الذي القاه الله تعالى الى الانبياء بواسطة الملك سمي روحا لكونه سببا لحياة القلب وكذا الوحي بمعنى رسالة الملك روح باعتبار امر باعتبار آخر وهو كونه مبدء الامر الملك المبلغ له هذا على ان يكون قوله والامر هو الملك المبلغ على لفظ اسم الفاعل ويحتمل ان يكون قوله او مبدء عطف على قوله الوحي اي ويجوز ان يراد بالروح مبدء الوحي وهو الملك الذي يبلغه ويكون من امره ايضا بيانا للروح بمعنى مبدء الوحي ويسمى الملك المبلغ امر الكمال امثاله او امر الله تعالى قال تعالى لا يسبقونه بالقول ولا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون اول كونه واسطة بينه تعالى وبين انبيائه في تبليغ ما امر الله تعالى به اليهم واستعير له الروح لكونه مبدء للوحي الذي به حياة القلوب ومشبها بالروح الذي به حياة الابدان فقوله تعالى يلقى الروح معناه على هذا ينزل الملك المبلغ للوحي الذي هو امره على من يختاره للنسبة ويكون قول المصنف والامر هو الملك المبلغ على لفظ المصدر **قوله** والمستكن في الله تعالى اول من اول الروح **قوله** واستناد الانذار الى من يشاء حقيقى كافي قوله بذات العملة المدينة واستناده الى الله تعالى مجازى كافي بنى الامير المدينة وكذا استناده الى الروح **قوله** واللام مبدءا ويؤيد الثاني خبره اي اللام تؤيد كون المستكن راجعا الى من يشاء كما يؤيد ذلك قرب المرجع اليه والوجه في تأييد اللام ذلك ان المستكن فيه لو كان راجعا الى الجلالة لكان المفعول له فعلا لفاعل الفعل المعلل وهو القاء الروح فينبغي ان يقال انذارا بدون اللام والذي يؤيد الثاني بخصوصه هو مجموع اللام وقرب المرجع اليه فان مجرد اللام انما يؤيد عدم كونه راجعا الى الجلالة ولا يؤيد رجوعه الى من بخصوصه لجواز رجوعه الى الروح ايضا وهذه اللام متعلقة بقوله يلقى وانتصاب يوم التلاق على انه مفعول به للانذار وليس ظرفا له لان الانذار لا يكون فيه وانما يكون به **قوله** يوم هم بارزون **قوله** يجوز ان يكون بدلا من قوله يوم التلاق بدل الكل من الكل فيكون مفعولا به من حيث المعنى وان يكون ظرفا للتلاق لان التلاق يقع في يوم بروزهم وان يكون ظرفا لقوله لا يخفى اي لا يخفى على الله منهم شيء في يوم بروزهم وهذا على قول من يجوز ان يعمل ما بعد لا فيما قبلها وقوله لا يخفى يجوز ان يكون جملة مستأنفة وان يكون حالا من ضمير بارزون وان يكون خبرا ثانيا **قوله** والاعمال والعمال

أعمال و العمل بخلق الميرزق العامل و اجر عمله اي لينذر يوم يلقى فيه كل عامل اجر عمله **قوله** لا يستمرهم
 من جبل او اكفا و بناء لان الارض فيه بارزة فاع صنف و ليس عليهم ثوب بسترهم بل هم عراة مكشوفوا
 رؤس و الارجل كما جاء في الحديث يحشر الناس حفاة عراة غرلا و الغرل جمع اقرل و هو الاقلف الذي لم ينحش
قوله او ظاهرة نفوسهم اي منكشفة غير محجوبة بغواشي الابدان على زعم من لا يقول بالمعاد الجسماني و قبل
 لراذيل و روزهم اسرارهم قال تعالى يوم تبلى السرائر اي تنكشف الاسرار و الابلاء و الابتلاء في الاصل الاختبار الذي
 يكون للكشف فاطلق على غايته و قبل روزهم عبارة عن بروز اعمالهم **قوله** وازاحة لنفوسهم في الدنيا
 انهم اذا استروا بالحيطان و الحب لا يراهم الله و تخفى عليهم اعمالهم و هو جواب عما يقال قوله تعالى لا يخفى على الله
 منهم شيء بيان و تقرير لبروزهم فكأنه قبل يومهم صارون بحيث لا يخفى على الله منهم شيء و هو تعالى لا يخفى
 عليه منهم شيء في جميع الايام فامعنى تقييده بذلك اليوم و تقريره انه ليس المقصود عدم خفاء شيء منهم عليه تعالى
 المقصود به هو ازالة ما يتوهمه متوهم قائلهم كانوا يتوهمون في الدنيا انهم اذا استروا بالحيطان و الحب لا يراهم الله
 تخفى عليه اعمالهم فاخبر انهم صارون ذلك اليوم الى حال لا يتوهمون فيه مثل ما كانوا يتوهمونه كما قال تعالى
 لكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون **قوله** حكاية لما يسأل عنه يعني انه مقول قول مضمراى يقال
 هم في ذلك اليوم لمن الملك اما بلسان المقال او بلسان ظاهر الحال ويدل على الاول ما روى من انه اذا حضر الاولون
 الآخرون يوم التلاق و برزوا لله جميعا نادى مناد لمن الملك اليوم فيقول جميع من حضر في محفل القيامة لله الواحد
 قهار فالؤمنون يقولونه تلذذا بهذا الكلام حيث قالوا به و بما اعتقدوا بمدلوله في الدنيا التي هي مزرعة الآخرة
 منزلة الرفعة و الكفار يقولونه تحسرا و صغارا وندامة على تقويتهم هذا الذكرا الجليل في الدنيا و قيل السائل و المجيب
 و الله تعالى وحده و ذلك بعد فناء الخلق و لما قرر ان الملك لله تعالى في ذلك اليوم ذكر نتائج كون الملك و الامر له
 في ذلك اليوم لا يشاركه فيه احد فقال اليوم تجزى كل نفس و هو داخل في حكم القول المضمرا **قوله** في فصل
 اليهم ما يستحقونه سريعا عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال اذا اخذ في حساب الخلق لم يقل اهل الجنة
 لا فيها و لا اهل النار الا فيها **قوله** اي القيامة ذكر لتأنيث لفظ الآزفة و وجهين الاول تأنيث مسماء و هو يوم
 القيامة و الثاني صفة لوصف مؤنث و هي الخطئة و هي الخطيئة العظيم و الامر الصعب و الآزفة فاعلة من ازف
 لامرا اذا قرب و هو من باب علم و يوم الآزفة منصوب على انه مفعول به لانذرهم لانه المنذر به و المقصود التنبيه
 على ان يوم القيامة قريب كقوله اقتربت الساعة قبل لها آزفة لكونها قريبة و ان استبعد الناس مداها اذ كل ما هو
 اقرب فهو قريب و قبل المراد يوم الآزفة مشارفتهم دخول النار فانهم عند ذلك ترتفع قلوبهم من مفارقتها من شدة
 الخوف و قيل يوم الآزفة يوم حصول الاجل لانه تعالى وصف يوم القيامة بانه يوم التلاق و يومهم بارزون ثم قال
 و انذرهم يوم الآزفة فوجب ان يكون هذا اليوم غير ذلك اليوم و يوم حضور الاجل من جملة الشدائد
 الامور الصعاب و ان المرء الكافر عند معاينة ملائكة العذاب بعظم خوفه بحيث يرتقى قلبه الى حنجرتة من شدة
 الخوف و يبقى كائنا ما كان في قلبه من شدة الخوف و الغم و لا يكون له حليم و لا شفيع يدفع عنه ما به من انواع
 الخوف و القلق **قوله** كاظمين على الغم اي ساكنين حال امتلائهم غما و كرا و غيظا يقال كظم الغيظ اذا امسك
 على ما في نفسه من الغم و الغيظ بالصبر و عدم اظهار الازر من قولهم كظم القربة اذا ملأها ماء و شدة قاهها و المعنى انهم
 يمكنهم ان ينطقوا و يشرحوا ما عندهم من الحزن و الخوف من شدة الكربة و غلبة الغم عليهم و المقصود من الآية
 تقرير امرين احدهما الخوف الشديد و هو المراد من قوله اذا القلوب لدى الحناجر كاظمين و الثاني العجز عن الكلام
 و هو المراد من قوله كاظمين فان الملهوف اذا قدر على الكلام و بث الشكوى حصل له نوع خفة و سكون و اذا لم يقدر
 عليه عظم قلقه و اشتد حاله **قوله** لانه على الاضافة اي لان المعنى على الاضافة اي اذ قلوبهم لدى
 الحناجرهم بناء على ان التعريف اللامي يدل من التعريف بالاضافة و لما كان قوله اذا القلوب في معنى اذ قلوبهم
 اضافة القلوب الى اصحابها جاز انتصاب الحال عن الاصحاب الجبرور بالاضافة لان العامل المعنوي يجوز ان يعمل
 في الحال فيجوز ان تعمل فيها الاضافة كأنه قيل اضيف اليهم القلوب حال كونهم كاظمين **قوله** او منها اي
 و هو حال من نفس القلوب على معنى حال كون القلوب كاظمة على كرب و غم مع بلوغها الحناجر او هو حال
 من الضمير المستكن في قوله لدى الحناجر فان القلوب مبتدأ و لدى الحناجر خبره و فيه ضمير مستكن انتقل اليه من

لا يستمرهم شيء او ظاهرة نفوسهم لا يحجبهم
 غواشي الابدان او اعمالهم و سر آثرهم
 (لا يخفى على الله منهم شيء) من اعيانهم
 و اعمالهم و احوالهم و هو تقرير لقوله هم
 بارزون و ازالة لنفوسهم في الدنيا (لن
 الملك اليوم لله الواحد القهار) حكاية لما
 يسأل عنه في ذلك اليوم و لما يجاب به او لما دل
 عليه ظاهر الحال فيه من زوال الاسباب
 و ارتفاع الوسائط و اما حقيقة الحال فناطقه
 بذلك دائما (اليوم تجزى كل نفس بما كسبت)
 كأنه نقيصة لما سبق و تحقيقه ان النفوس
 تكتسب بالعقائد و الاعمال هيئات توجب
 لذتها و ألمها لكنها لا تشعر بها في الدنيا العوائق
 تشغلها فاذا قامت قيامتها زالت العوائق
 و ادركت لذتها و ألمها (لا ظلم اليوم) بنقص
 الثواب و زيادة العقاب (ان الله سريع
 الحساب) اذ لا يشغله شأن عن شأن في فصل
 اليهم ما يستحقونه سريعا (و انذرهم يوم
 الآزفة) اي القيامة سميت بها لا زوفها اي
 قربها و الخطئة الآزفة و هي مشارفتهم النار
 و قيل الموت (اذ القلوب لدى الحناجر)
 فانها ترتفع عن اماكنها فتلتصق بحلوقهم
 فلا تعود فيترجوا و لا تخرج فيستريحوا
 (كاظمين) على الغم حال من اصحاب القلوب
 على المعنى لانه على الاضافة او منها او من
 ضميرها في لدى و جمعه كذلك لان الكظم
 من افعال العقل كقوله فظلت اعناقهم لها
 خاضعين

متعلقه وكاظمين حال منه* ولما ورد على الوجهين الآخرين ان يقال كيف يجوز ان يكون كاظمين حالا من القلوب او ضميرها مع انه قد جمع جمع السلامة وهو مختص بمن يعقل اشار المصنف الى جوابه بقوله وجمعه كذلك لان الكظم من افعال العقلاء يعنى انه لما اسند الى القلوب ما هو من افعال العقلاء وهو الكظم جمعت جمع العقلاء كما في قوله تعالى حكاية عن يوسف عليه الصلاة والسلام اني رأيت احد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين **قوله على انه حال مقدرة** لانهم غير كاظمين حقيقة وقت الانذار **قوله ولا شفيع مشفع** يعنى ان قوله تعالى يطاع مجاز بمعنى يجاب وتقبل شفاعته لان حله على اصل معناه يستلزم خلوه الكلام عن الفائدة لان انتفاء شفيع بطبيعة الله تعالى حقيقة معلوم بالضرورة من حيث ان المطيع حقيقة يكون اسفل حالا من المطاع وليس في الوجود من هو اعلى حالا من الله تعالى حتى يكون تعالى مطيعا له فوجب حل الاطاعة على الاجابة كما في قوله رب من انضجت غيظا صدره * قد تمنى لي موتا لم يطعم *

اي لم يجب **قوله والضمائر** اي التي في قوله يوم هم بارزون لا تخفى على الله منهم شيء وانذرهم اذقلو بهم لدى جناحهم الظاهر ان هذه الضمائر للكفار الذين يجادلون في آيات الله وينادون يوم القيامة بان يقال لهم لقت الله اكبر من مقتكم انفسكم فيكون قوله تعالى مالا ظالمين موضوعا موضع ضمير الكفار المعهودين فمعنى الآية الحكم عليهم بانهم ليس لهم حليم ولا شفيع مشفع وقد اتفق اهل الملة على انه لا شفاعة في حق الكفار فلا دلالة في الآية على نفى الشفاعة عن عصاة المسلمين كما قال به المعتزلة بناء على ان لفظ الظالمين صيغة جمع دخل عليها حرف التعريف فبعد العموم غاية ما في الباب ان هذه الآية وردت لدم الكفار الا ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فقول المصنف وضع الظالمين موضع ضميرهم للدلالة على اختصاص ذلك بهم اي على اختصاص انتفاء كل واحد من الحليم والشفيع المشفع اشارة الى جواب ذلك وتقريره ان الاصل في حرف التعريف ان ينصرف الى المعهود السابق فاذا دخل حرف التعريف على صيغة الجمع وكان هناك معهود سابق انصرف اليه وقد حصل في هذه الآية معهود سابق وهم الكفار المجادلون في آيات الله فوجب ان ينصرف الحكم بانتفاء الحليم والشفيع اليهم لالامة الظلمة لانفسهم **قوله النظرة الخائفة** اشارة الى ان خائفة اسم فاعل وانه صفة لمحذوف هو النظرة واسناد الخائفة الى النظرة مجاز لان الخائن الناظر فانه خان الشارع حيث لم ينته عما نهى عنه بان نظر نظرة حرمة عليها والتقدير يعلم النظرة الخائفة للاعين حذف الموصوف ثم حذف اللام من الخائفة واضيفت الى الاعين اضافة منووبة بمعنى اللام **قوله او خيانة الاعين** اشارة الى جواز كون الخائفة مصدرا بمعنى الخيانة كالعافية والكاذبة وقوله تعالى يعلم خائنة الاعين امام رفوع المحل على انه خبر آخر له وفي قوله تعالى هو الذي يريك مثل قوله يلقى الروح الا ان يلقى الروح قد علل بقوله لينذر يوم التلاق ثم ذكر استطرادا احوال يوم التلاق الى قوله ولا شفيع بطاع فبعد هذا الخبر بالتعليل والاستطراد المذكور عن اخواته اعنى قوله رفيع الدرجات ذو العرش يلقى الروح وهذا الوجه هو الذي اختاره المصنف ويحتمل ان لا يكون له محل من الاعراب بناء على انه في قوة التعليل الامر بالانذار فانه تعالى لما امر بانذارهم يوم الآزفة وما يمرض لهم من شدة الغم والكرب وان الظالم لا يجد له فيه من يحميه وشفيع له ذكر انه تعالى مطلع على جميع ما يصدر من الخلائق سرا وجهرا وبين انه عالم لا يخفى عليه مثقال ذرة في السموات والارض والحاكم اذا بلغ في العلم الى هذا الحد وجب ان يكون خوف المجرم منه أشد واقوى واعلم ان افعال العباد على قسمين افعال الجوارح وافعال القلوب فافعال الجوارح اخفاها خائفة الاعين فاذا كانت مع كونها في غاية الخفاء معلومة لله تعالى فعلمه تعالى بسائر افعال الجوارح يكون اولي واظهر ثم بين بقوله تعالى وما تخفى الصدور ان افعال القلوب ايضا معلومة لله تعالى فدللت الآية على كونه تعالى بجميع افعالهم ثم انه تعالى لما بين احاطة علمه بذلك بين انه لا يحكم الا بما يستحقه المكلف ويلقى به تشديدا لخوف المكلف **قوله وقضائه بالحق** فان من يسمع ما يقولون ويصبر ما يفعلون اذا قضى قضى بالحق ويستفاد منه الوعيد ايضا ثم انه تعالى لما بالغ في تخويف الكفار باحوال الآخرة اورد فيهم تخويفهم باحوال الدنيا فقال اولم يسبوا في الارض الآية والمعنى ان العاقل من اعتبر بحال غيره فان الذين مضوا من الكفار كانوا أشد قوة من هؤلاء الحاضرين من الكفار واقوى آثارا في الارض من الحصون والقصور والعساكر فلا كذبوا رسلهم اهلكهم الله تعالى عاجلا وان هؤلاء الحاضرين شاهدوا آثارا هلاكمهم فبأي وجه أمنوا ان يصيبهم مثل ما اصاب السابقين وقوله تعالى فينظروا يحوز ان يكون مجزوما بمعطفه على يسبوا

او من مفعول أنذرهم على انه حال مقدرة (مالا ظالمين من حليم) قريب مشفق (ولا شفيع بطاع) ولا شفيع مشفع والضمائر ان كانت للكفار وهو الظاهر كان وضع الظالمين موضع ضميرهم للدلالة على اختصاص ذلك بهم وانه لظلمهم (يعلم خائنة الاعين) النظرة الخائفة كالنظرة الثانية الى الحرم واستراق النظر اليه او خيانة الاعين (وما تخفى الصدور) من الضمائر والجملة خبر خامس للدلالة على انه ما من خفي الا وهو متعلق العلم والجزاء (والله يقضى بالحق) لانه المالك الحاكم على الاملاق فلا يقضى بشيء الا وهو حقه (والذين يدعون من دونه لا يقضون بشيء) تهكم بهم لان الجاد لا يقال فيه انه يقضى اولا يقضى وقرأ نافع وعشام بالناء على الالتفات او اضمار قل (ان الله هو السميع البصير) تقرير لعلمه بخائنة الاعين وقضائه بالحق ووعيدهم على ما يقولون ويفعلون وتعرض بحال ما يدعون من دونه (اولم يسبوا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم) ما لك حال الذين كذبوا الرسل قبلهم كعاد ونمود

ان يكون منصوباً على انه جواب الاستفهام **قوله** وانما جئني بالفصل **قوله** يعني انهم ضمير فصل قد توسط بين اسم
ن وهو معرفة وخبرها الذي هو قوله اشد منهم وهو نكرة وحق الفصل ان يقع بين معرفتين كما في قوله تعالى اولئك
المفلحون اولئك هم الخاسرون وجوابه ظاهر وهو ان افعال من لما شبه المعرفة في عدم دخول الالف واللام
عليه حيث لا يقال اشد منهم كان في حكم المعرفة **قوله** وقيل المعنى واكثر آثارا **قوله** اي قبل ان قوله آثارا ليس
اخلا في حيز اشد منهم بان يكون معطوفاً على قوة بل هو منصوب بعامل مقدر معطوف على اشد كما في قوله
يا ليت زوجك قد غدا * منتقدا سيفاً ورمحاً *

من ربحاً منصوب بمقدر اي وحاملاً ربحاً لان تقلد الشيء بالشئ تعليقه عليه وجعله بمنزلة القلادة في العنق يقال
ذات المرأة فتقلدت هي ولا يصح هذا في الرمح فلذلك احتج الى تقدير ناصب ومثله
علفتها ثبناً وماء بارداً * حتى غدت همالة عيناها *

حتى مضت الشاة وعيناها تقبض اي وسقيتها ماء بارداً لان الماء ليس بما يعلف ولم يرض المصنف بهذا
قول لعدم الحاجة الى التقدير لوجه المعنى بدونه فانهم كما انهم اشد منهم قوة اشد منهم آثارا ايضا وبدل عليه قوله
الي وتختون من الجبال بيوتاً فرحين * فان قيل ماذا كر في مثل قوله علفتها ثبناً وماء بارداً ومنتقدا سيفاً ورمحاً يستلزم
مذهب المعطوف مع بقاء حرف العطف وانه ممنوع * اجيب باننا لانسلم امتناع ذلك مطلقاً وانما الممنوع ان يحذف
معطوف مع جميع متعلقاته واما اذا بقي شيء من معمولات المحذوف فلانسلم امتناعه كما في قوله تعالى والذين تبوءوا
دار والايان اي وألفوا الايمان وقول الشاعر * وزجج الحواجر والعبونا * اي وكحلن العيون كذا في شرح
بخاري للكرمانى رحمه الله تعالى **قوله** لا يؤبه بعقاب دون عقابه **قوله** اي لا يترك ولا يتنبه لعقاب قد غفل عنه
ثم معانية عقابه نعوذ بالله من ذلك * الجوهرى ايهت للامر آبه ايها وهو الامر تساه ثم تنبه له ثم انه تعالى لما سأل
سوله صلى الله عليه وسلم يذكر الكفار الذين كذبوا الانبياء قبله وبيان عاقبة امرهم سلا ايضاً يذكر قصة موسى
عليه الصلاة والسلام فقال ولقد ارسلنا موسى الآية **قوله** والعطف لتغاير الوصفين **قوله** يعني انه من قبيل
طف الخاص على العام تعجيباً لثباته **قوله** تعالى الى فرعون وهامان وقارون * خص هؤلاء الثلاثة بالذكر
لانهم اشد منهم قسوة لان هؤلاء الثلاثة كانوا مدبري امورهم فكان خطابهم ودعوتهم
بمزية خطاب القوم كلهم فان فرعون ملكهم وهامان وزيره وقارون بمنزلة الملك من حيث كثرة امواله وكنوزه
قوله أعبدوا عليهم ما كنتم تفعلون بهم اولا **قوله** فانه لما جاءه اوان ولادة موسى عليه الصلاة والسلام اخبر
فجسور فرعون بانه قد حان ولادة مولود يظهر عليك ويحول ملكك على يده فامر بقتل ابناء بني اسرائيل وابقاء
انهم احياء احتيالا في دفع ما نذر به الكهنة ففعلوا ذلك زماناً طويلاً ثم امسك فرعون عن قتل الولدان مخافة
ان يفتن بني اسرائيل وتقع الاعمال الشاقة كلها على القبط فلما بعث موسى عليه الصلاة والسلام ودعاه الى الايمان
التوحيد وظهر المعجزات القاهرة فعند هذا امر بقتل ابناء الذين آمنوا معه ثلاثين شأواً على دين موسى فيقتوى
هم وضمير الجمع في قوله قالوا اقتلوا فرعون وذوي الرأي من قومه **قوله** كانوا يكفونه **قوله** يعني ان فرعون
ما قال هذا الكلام من اجل انه كان في خواص قومه من يمنعه من قتل موسى بناء على اعتقاده انه ساحر
ضعيف لا يمكنه ان يغلب محرتك فان قتلته ادخلت الشبهة على الناس وقالوا انه كان محققاً صادقاً في دعواه وانهم
مزوا عن جوابه قتلوه ويحتمل ان يكون سبب منعهم ايمانهم اعتقدوا بقلوبهم كون موسى عليه الصلاة والسلام
صادقاً في دعواه لما ايمانوا من معجزاته الباهرة فنعوه من ذلك خوفاً من ان يعاجلهم الله تعالى بالهلاك ويحتمل ان
هذا لم يمنع فرعون من قتل موسى عليه الصلاة والسلام وانه كان يحب ان يقتله الا انه كان خائفاً من انه لو حاول
قوله لظهرت معجزات القاهرة تمنعه عن قتله فيقتضض الا انه لو قاتلته وجنحه قال ذروني اقتل موسى وغرضه منه
خفاء خوفه واراة قومه انه لا يخاف شيئاً يصيبه بمخالفته **قوله** تعالى وتعالى بذلك **قوله** اي جعل فرعون منع قومه اياه
لانه اعدم قتل موسى دليل على يقينه بحقيقة امر موسى عليه الصلاة والسلام وانه يخاف ان قتله عاجله الله تعالى
بعقوبة اوانه لو حاول قتله لظهرت معجزات فاهرات تمنعه من قتله فيقتضض عند الناس ويؤيد ذلك تجلده بقوله
ليدع ربه فان مثله انما يصدر من الخائف المرآئى فلما سمع موسى عليه الصلاة والسلام قوله لم يأت في دفع شره الا بان
ستعاضد بالله واعتمد على فضله ورجته فلا جرم صانه الله تعالى عن كل بلية واوصله الى كل امنية وقبض له انساناً اجنبياً

اللام عليه وقرا ابن عامر اشد منكم بالكاف
(واثار في الارض) مثل القلاع والمدائن
الحصينة وقيل المعنى واكثر آثارا كقوله
منتقدا سيفاً ورمحاً * (فاخذهم الله بذنوبهم
وما كان لهم من الله من وافي) يمنع العذاب
عنهم (ذلك) الاخذ (بانهم) كانت تأنيهم
رسلم بالبينات) بالمعجزات او الاحكام
الواضحة (فكفروا فاخذهم الله انه قوي)
ممكن مما يريد غايه التمكن (شديد العقاب)
لا يؤبه بعقاب دون عقابه (ولقد ارسلنا
موسى بالآياتنا) يعني المعجزات (وسلطان مبين)
وجه ظاهرة القاهرة والعطف لتغاير الوصفين
او لافراد بين المعجزات كالعصا فتجسيم الشانه
(الى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر
كذاب) يعنون موسى وفيه تسلية لرسول الله
صلى الله عليه وسلم وبيان لعاقبة من هو اشد
الذين كانوا من قبلهم بطشاً واقرهم زماناً
(فلما جاءهم بالحق من عندنا قالوا اقتلوا ابناء
الذين آمنوا معه واستحيوا نساءهم) اي
أعبدوا عليهم ما كنتم تفعلون بهم اولا كي
يصدوا عن مظاهرة موسى (وما كيد الكافرين
الا في ضلال) في ضياع ووضع الظاهر فيه
موضع الضمير لتعظيم الحكم والدلالة على
العلة (وقال فرعون ذروني اقتل موسى)
كانوا يكفونه عن قتله ويقولون انه
ليس الذي تخافه بل هو ساحر ولو
قتلته ظن انك عجزت عن معارضته بالجملة
تعالى بذلك مع كونه سفاكاً في اهون شيء
دليل على انه يقن انه نبي فخاف من قتله
او ظن انه لو جادله لم يتيسر له ويؤيده قوله
(وليدع ربه) فانه تجلد وعدم مبالاة بدعاه
ربه (اني اخاف) ان لم اقتله (ان يبدل دينكم)
ان يغير ما انتم عليه من عبادتي وعبادة
الاصنام كقوله ويذكر وآلهتك (او ان
يظهر في الارض الفساد) ما يفسد دنياكم
من الحرب والتهاجر ان لم يقدر ان يبطل
دينكم بالكلية وقرا ابن كثير ونافع وابو عمرو
وابن عامر بالواو على معنى الجمع وابن كثير
وابن عامر والكوفيون غير حفص بفتح الباء
والهاء ورفع الفساد

حتى ذب عنه باحسن الوجوه وبالغ في تسكين تلك القشة فقال أقتلوني رجلا أن يقول ربى الله وهذا استفهام على سبيل الإنكار **قوله** لما في تظاهر الارواح من استجلاب الاجابة وهو السبب الاصل في كون اجتماع الناس لاداء الصلوات الخمس والجمعة والاعياد والاستسقاء ونحوها سنة **قوله** ولم يسم فرعون **قوله** بمعنى انه عليه الصلاة والسلام استعاض من كل متكبر اى كل متعظم عن الايمان ولم يذكر فرعون بخصوص اسمه لثلاث فوائد الاولى تعميم الاستعاذة من كل متكبر اى متعظم والثانية رعاية حق تربية كانت من فرعون له في صغره فلذلك لم يصرح بكونه عدوا يستعاض من شره والثالثة الدلالة على العلة التي جعلت موسى عليه الصلاة والسلام على هذه الاستعاذة وهي ان يجتمع في الانسان كونه متكبرا قاسى القلب وكونه منكرا للبعث والجزاء فان مجرد التكبر وغلظة القلب وان كان يحمل الانسان على ابداء الناس الا انه اذا اقر بالبعث والحساب يمتنع منه خوفا من جزاء ظلمه بخلاف ما اذا لم يؤمن بالبعث والقيامة فانه يشتد توغله في الظلم والابذاء لاقتضاء طبيعته اياه وارتفاع ما يمنع عنه وهو الاقرار بالبعث فكل من اجتمع فيه التكبر والانكار للبعث كان اعظم واطغى وبالاستعاذة من شره البقى واخرى **قوله** عدت فيه وفي الدخان بالادغام اى بادغام الذال في التاء يجعلها دالا كما في اذكر **قوله** من اقاربه قيل كان قبطيا بن عم فرعون وهو الذي حكى الله عنه في سورة القصص وجاء رجل من اقصى المدينة يسعى قال يا موسى ان الملا يا عمرو بن بك ليقتلوك فاخرج انى لك من الناصحين فعلى هذا يكون قوله من آل فرعون صفة ثانية لرجل متعلقة بمحذوف اى كان من آل فرعون وقيل كان اسرا يلبس على هذا يكون من آل فرعون متعلقا بكنتم والتقدير وقال رجل مؤمن بكنتم ايمانه من آل فرعون قال وهب انه كان خازن فرعون وكانت امرأته ماشطة بنات فرعون اظهرت الايمان فقتلها فرعون وذبح اولادها قبل قتلها على وجهها فتكلمت اوداجهم يامه أبشرى بالجنة من ربك واصبرى انك على الحق واعلمى ان عذاب ربك اشد من عذاب فرعون ثم اظهرت آسية ايمانها فقتلها بعد قتل الماشطة واظهر زوج الماشطة ايمانه وهو خازن فرعون وجادل فرعون وقومه بعد كتمه ايمانه مدة وقتله فرعون مع الصحرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الصديقون ثلاثة حبيب التجار مؤمن آل بس ومؤمن آل فرعون الذى قال اقتلوني رجلا ان يقول ربى الله والثالث ابو بكر الصديق رضى الله عنه وهو افضلهم روى ان المشركين لقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطواف فاخذوا بمجامع رداة فقالوا له انت الذى تنهانا عما كان يعبد آباؤنا فقال انا ذلك فقام ابو بكر رضى الله عنه فالترمذ من ورآته وقال اقتلوني رجلا ان يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم رافعا صوته بذلك وعيناها تسفحان حتى ارسلوه **قوله** او وقت ان يقول **قوله** فان ان يقول وان لم يكن مصدرا صريحا الا انه في تأويل المصدر فجاز ان يقام الوقت مقام كما في قولك آتيك خفوق النجم وصباح الديك اى وقت خفوقه وصباحه قيل عليه اقامة المصدر مقام الوقت لانتجوز الا في المصدر الصريح ولا تصح فيما هو في تأويل المصدر فلا يقال آتيك ان يصبح الديك بمعنى وقت ان يصبح وقد نص عليه النحاة **قوله** وحده استفاضة الحصر من تعريف الجملة كما في قولك زيد الكريم وصديقي زيد اى لا غيره **قوله** من المعجزات والاستدلالات **قوله** يعنى البينات بمعنى الدلائل الواضحات يتناول المعجزات الدلالة على صدقه في دعوى الرسالة وما قامه من البراهين الدالة على الوحدة كقوله ربنا الذى اعطى كل شى خلقه ثم هدى وقوله رب السموات والارض ما بينهما ان كنتم موقنين الى آخر الآيات **قوله** احتججا عليهم واستدراجا لهم **قوله** فان مجبى البينات من قبل ربهم تقوية لشأنها واحتجاج عليهم بوجوب اتباعها واذعان حكمها واستدراج لهم الى الاعتراف بموسى وحقية امره فانهم اذا سمعوا انه جاءهم بالبينات من ربهم دعاهم ذلك الى التأمل في امره بخلاف ما لو قيل من ربه **قوله** ثم اخذهم بالاحتجاج **قوله** يعنى انه احتج اولاه على ان اقدامهم على قتله منكر بالبرهان العقلى الذى يفيد القطع بكونه منكرا ثم احتج عليهم ثانيا بما يفيد الظن به لاقتناعه على الاحتياط **قوله** لا يتخطاه وبال كذبه **قوله** الحصر مستفاد من تقديم الخبر على المبتدأ **قوله** فيحتاج **قوله** منصوب بان المقدرة بعد اتمام الواقعة في جواب النفي وأشار به الى جواب ما يقال لانسلم انه على تقدير كونه كاذبا في دعوى حقية ما ظهره من الدين يقتصر ضرر كذبه عليه ولا يتخطاه الى غيره اذ قد بفت رجاعة فيقعون في المذهب الباطل والاعتقاد الزائف ثم ان اغترارهم ذلك قد يؤدى الى ان يقع بينهم وبين من يخالفهم فيه من الخصامات والمعاربات ما يخل به نظام العالم ولما تعدى ضرر كذبه الى غيره كيف يصح ان يقال وان يك كاذبا فعليه كذبه وتقرير الجواب انه على تقدير كونه كاذبا لا يقدر ان يحمل الناس على

(وقال موسى) اى لقومه لما سمع كلامه (انى) هذت بربى وربكم من كل متكبر لا يؤمن يوم الحساب) صدر الكلام بان تأكيذا واشعارا على ان السبب المؤكد في دفع الشر هو العباد بالله وخص اسم الرب لان المطلوب هو الحفظ والتربية وضافته اليه واليهم حثا لهم على موافقته لما في تظاهر الارواح من استجلاب الاجابة ولم يسم فرعون وذكر وصفا بعمه وغيره لتعميم الاستعاذة ورعاية الحق والدلالة على الحامل له على القول وقرأ ابو عمرو وحزة والكسائى عدت فيه وفي الدخان بالادغام وعن نافع مثله (وقال رجل مؤمن من آل فرعون) من اقاربه وقيل من متعلق بقوله (يكنتم ايمانه) والرجل اسرا يلبس او غريب موحد كان بناقهم (أقتلوني رجلا) أتقصدون قتله (أن يقول) لان يقول او وقت ان يقول من غير روية وتأمل في امره (ربى الله) وحده وهو في الدلالة على الحصر مثل صديق زيد (وقد جاءكم بالبينات) المتكررة على صدقه من المعجزات والاستدلالات (من ربكم) اضافته اليهم بعد ذكر البينات احتججا عليهم واستدراجا لهم الى الاعتراف به ثم اخذهم بالاحتجاج من باب الاحتياط فقال (وان يك كاذبا فعليه كذبه) لا يتخطاه وبال كذبه فيحتاج في دفعه الى قتله

قول ما ظهره من الدين لكون طباع الناس آية عن قبوله وقدرتكم على ان تمنعوه من اظهار عقائده ومادعا الناس اليه فصيح ان يقال وان يك كاذبا فعليه كذبه **قوله** فلا اقل من ان يصيبكم بعضه **اشارة** الى جواب ما يقال وان يك صادقا بصيبكم كل الذي يعدكم لان من يصيب بعض ما يعده دون البعض هم الكهان والمجنون واما الرسول الصادق الذي لا يتكلم الا بالوحى فانه يجب ان يكون صادقا في كل ما يقوله فما وجد ذكر البعض في هذا المقام * وتقرير الجواب ان مدار هذا الاحتجاج على المبالغة في التحذير عن قتله بان يقال احتمال اصابته ببعض ما يعده المنفرد على احتمال صدقه كاف في التجنب على قتله فالتجنب عنده مع احتمال اصابته بجميع ما يعده اولى ويحسن هذا الاسلوب ايضا ان فيه اظهار الانصاف وترك الجحاج والتعصب وذلك انه لما فرضه صادقا في جميع ما خبر به كان الواجب ان يفترع عليه اصابة جميع ما وعده ولم يفعل ذلك بل قال يصيبكم بعض الذي يعدكم فنقص بعض ما يكون على تقدير صدقه ليربهم انه ليس بكلام من اعطى الكلام حقه تاما وافيا فضلا عن ان يتكلم جزافا ومبالغة وتعصبا ومن انصف في كلامه يسمع الخصم كلامه ولا يرده عليه فلذلك كان كلامه بليغا مقبولا عند البلقاء * وتقرير الجواب الثاني ان المراد ببعض الموعود هو عذاب الدنيا فانه عليه الصلاة والسلام كان يتوعدهم بعذاب الدنيا وبمذاب الآخرة فاذا اصابهم في الدنيا عذاب الدنيا فقد اصابهم بعض ما وعدهم به وخصوصا عذاب الدنيا مع ان صدقه عليه الصلاة والسلام يستلزم ان يصيبهم جميع ما وعده من عذاب الدارين لكون عذاب الدنيا اظهر احتمالا عندهم وكافيا في تجاوزهم عن قتله * واجيب ايضا بان المراد كل الذي يعدكم فان البعض قد راد به الكل كما في قول لبيد **تراك امكنة اذالم ارضها** * **او يرتبط بعض النفوس جامها** *

قوله تراك خبر محذوف اي اثارك واو بمعنى الى اي الى ان يرتبط الحمايم بعض النفوس اي كلها وكأنه قال الى يوم القيامة لان ارتباط الموت بكل النفوس انما يكون فيه فعلى هذا التوجيه ينبغي ان يكون يرتبط منصوبا الا انه سكن الطاء للضرورة والمصنف رده هذا الجواب رده سنده وهو كون البعض في بيت لبيد بمعنى الكل فقال لانه اراد بالبعض نفسه ومعنى كلام لبيد انا على هذه الصفة حتى اموت وليس مراده حتى يموت جميع الناس لانه يكون يوم القيامة ومن المعلوم انه لا يبقى الى ذلك اليوم **قوله** احتجاج ثالث **احتجاج** به الرجل المؤمن على انه يجوز قتل موسى واذناؤه ويمكن تقريره على وجهين الاول ان الاقدام على قتله مبني على زعم انه مسرف في ارتكاب الزيف والكذب ولا وجه لهذا الزعم لانه لو كان مسرفا كذابا لما هداه الله تعالى الى اقامة البيئات واظهار المجزات وقد هداه اليهما فهو رجل واجب التعظيم والاكرام دون التكذيب والايلام والثاني ان هذا الاحتجاج مبني على تسليم كلام الخصم وارضاء العنان كأنه قال سلمنا انه مسرف كذاب الا اننا لانسلم انه يجب عليكم تعرضه بالقتل والايذاء لانه تعالى لا يؤيد امر أمثله بل يتخذ بههلكه عن قريب فلا وجه للالتفات اليه والاشتغال بشأته وعرض به لفرعون بانه مسرف في عزيمته على قتل موسى كذاب في ادعاء الربوبية والله لا يهدي من هذا شأنه بل يفضحه ويهدم امره ثم ان المؤمن من آل فرعون لما استدبل على انه لا يجوز قتل موسى خوفا فرعون وقومه ذلك العذاب الذي توعدهم به في قوله يصيبكم بعض الذي يعدكم فقال يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين **قوله** تعالى ظاهرين **حاله** من الضمير في انكم والاعمال فيها وفي قوله اليوم ما تعلق به لكم **قوله** ومسا همهم **اي** صاحب سهم ونصيب معهم ولما قال المؤمن ما قاله في الذب عنه عليه الصلاة والسلام قال فرعون ما اريكم الا ما اري وهو يجوز ان يكون من الرأي وان يكون من الرؤية بمعنى العلم يقال رأى فيه رأيا بمعنى اعتقد فيه اعتقادا ورأه بعينه اي أبصره ورأه بقلبه اي علمه والمعنى على الاول ما اشير اليكم برأى سوى ما ذكرته من انه يجب قتله حسب المادة العتنة ولما نقل رأى من رأى الى باب افعل عسى الى الضمير المنصوب ثم استثنى استثناء مفرغا فقبل الامارى وعلى الثاني ما علمكم الاما علمت فيعتدى الى مفعولين **قوله** الامارى وقوله وقلبي ولساني متواطئان عليه **بأن** الحاصل المعنى على الاحتمالين وقد كذب في الاخبار عن مواطاة قلبه لسانه فان قلبه مملوء بالخوف الشديد من جهة موسى عليه الصلاة والسلام لكنه كان يتجملد عند قومه **قوله** لا من ارشد **يعني** ان صيغة فعال قد تبنى من افعل نحو ادرك فهو دراك واجبر فهو جبار واقصر فهو قصار واسأر فهو سأر ولم يجعل قرآنة رشاد بتشديد الشين من ارشد الرباعي لان بناء منه نادر غير منقاس بل مقصور على السماع **قوله** اوله **الذنب** **عطف** على قوله للمبالغة ورشد بفتح الشين وكسرهما لغتان بمعنى فان كان الرشاد بالتشديد صيغة مبالغة من الثلاثي يكون معناه كثير الرشد وان كان

(وان يك صادقا يصيبكم بعض الذي يعدكم) فلا اقل من ان يصيبكم بعضه وفيه مبالغة في التحذير واظهار للانصاف وعدم التعصب ولذلك قدم كونه كاذبا او يصيبكم ما يعدكم من عذاب الدنيا وهو بعض مواعيده كأنه خوفهم بما هو اظهر احتمالا عندهم وتفسير البعض بالكل كقول لبيد **تراك امكنة اذالم ارضها** *

او يرتبط بعض النفوس جامها * مردود لانه اراد بالبعض نفسه (ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب) احتجاج ثالث ذو وجهين احدهما انه لو كان مسرفا كذابا لما هداه الله الى البيئات ولما عضده بتلك المجزات وثانيهما ان من خذله الله واهلكه فلا حاجة لكم الى قتله ولعله اراد به المعنى الاول وخيل اليهم الثاني لتلين شكيتهم وعرض به لفرعون بانه مسرف كذاب لا يهديه الله تعالى سبيل الصواب وسبيل النجاة (يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين) غالبين عالين (في الارض) ارض مصر (فن نصرنا من باس الله ان جاءنا) اي فلا تقسوا الامركم ولا تعترضوا بالباس الله تعالى بقتله فانه ان جاءنا لم يمنعنا منه احد وانما ادرج نفسه في الضمير لانه كان منهم في القرابة وليربهم انه معهم ومسا همهم فيما ينصح لهم (قال فرعون ما اريكم) ما اشير اليكم (الامارى) الاما استصوبه من قتله (وما اهديكم) وما علمكم الاما علمت من الصواب وقلبي ولساني متواطئان عليه (الاسبيل الرشاد) طريق الصواب وقرى بالتشديد على انه فعال للمبالغة من رشد كعلام او من رشد كعباد لامن ارشد كجبار لانه مقصور على السماع اوله النسبة الى الرشد كعواج وبنات

صيغة مبالغة من الرباعي يكون كثيرا الارشاد وان كان للنسبة الى الرشيد كان المعنى الاسبيل ذى الرشاد والعاج
عظم القبل والواحدة عاج والعواج صاحبه وبائعته والبث الطيلسان من وبرأوصوف والبنات من يعملها او يبعده
والبت ايضا يطلق على كساء من صوف كافي قوله

من كان ذابت فهذا بتي * معبظ مصيف مشتي *
اخذته من نجمات ست * سود نعاك كنعاك دست *

اي يكفيني لقبضى وشتاى والقبض حرارة الصيف **قوله تعالى وقال الذى آمن** صرح بفاعل قال ولم يضره
عطف على ما قبله من اقواله لتحلل الاخبار عن قول العين بينهما فذكر فاعله صريحاً بالمشبهة وهذا هو الجواب عن
قوله فيما بعده بآيات وقال الذى آمن يا قوم اتبعونى لانه تقدمه قول فرعون فى قوله وقال فرعون يا هامان ابن لى الآيات
ولما اصرت فرعون على ان رأى الصائب ليس الا قتله واخلاء العالم من فتنه قال المؤمن يا قوم انى اخاف عليكم
فى تكذيبه والتعرض له بالسوء مثل يوم الاحزاب * واعلم انه تعالى حكى عن ذلك المؤمن انه كان يكتم ايمانه ومن يكتم
ايمانه كيف يمكنه ان يذكر هذه الكلمات مع فرعون ولهذا الاشكال ذكره هنا قولان الاول ان فرعون لما قال ذرونى
اقتل موسى لم يصرح ذلك المؤمن انه على دين موسى بل اوهم انه على دين فرعون الا انه زعم ان المصلحة تقتضى ابقاء
موسى لانه لم يصدر عنه الا الدعوة الى الله والاتباع بالمعجزات القاهرة وهذا لا يوجب قتله بل الاقدام على قتله
يوجب الوقوع فى السنة الناس بالكلمات السيئة فالاولى تأخير قتله ومنعه من اظهار دينه لانه ان كان كاذبا يقتصر
وبال كذبه عليه بهذا الطريق من بعض الوجوه ثم اكد ذلك بقوله ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب يعنى
انه ان كان كاذبا فيما يدعيه من اثبات الاله القادر الحكيم فهو لا يهدي المسرف الكذاب قاوهم بقوله ان الله لا يهدي
من هو مسرف كذاب انه يريد به موسى وانما كان يقصده فرعون لانه هو المسرف الكذاب والقول الثانى ان
مؤمن آل فرعون كان يكتم ايمانه فيما مضى فلما قال فرعون ذرونى اقتل موسى ازال الكتمان واظهر انه على دين
موسى وجادله بالتي هى احسن وقال يا قوم انى اخاف عليكم فى تكذيبه الخ **قوله** مثل ايام الامم الماضية
اشارة الى ان ظاهر المقام يقتضى ان يقال مثل ايام الاحزاب لان الاحزاب باسرههم ليس لهم يوم واحد بل لكل
حزب يوم على حدة اى وقعة هائلة وعذاب شديد يقال ايام العرب للوقائع العظيمة والاهوال الشديدة على طريق
ذكر المحل وارادة الحال الا ان جمع الاحزاب وتفسير بقوله مثل دأب قوم نوح وعاد وموداغنى عن جمع اليوم فان
جمع الاحزاب وتفسيره بالطوائف المختلفة المتباينة الأزمان فى الاماكن يرفع الاتباس ويبين ان المراد به الايام كان
اضافة البطن الى الجمع فى قوله * كلوا فى بعض بطونكم وتغفوا * اغنت عن جمع البطن العلم بان الجمع العظيم لا يأتى كالون
فى بطن واحد فاستغنى بدلالة الاضافة على المراد عن ان يقال فى بعض بطونكم **قوله** مثل جزاء ما كانوا عليه
دأبا **قوله** اى دأبا يقال دأب فى العمل اى دام عليه وكان ذلك عادة له والدأب العادة والشان احتاج الى تقدير المضاف
بعد المثل الثانى لانه تفسير للمثل الاول بان يكون بدلا منه او عطف بيان له وقد اضيف المثل الاول الى اليوم الذى
عبر به عن عقوبة تكذيب الاحزاب انبياءهم فلا بد ان يكون المثل الثانى ايضا مضافا الى نحو ما اضيف اليه الاول
حتى يكون عبارة عن الاول وموضعا له **قوله** فلا يعاقبهم بغير ذنب **قوله** يعنى ان المؤمن اتم كلامه بقوله وما الله
يريد ظما للعباد لدلالة على انه تعالى انما اهلك الاحزاب المتقدمين لذنوب استحقوا به الهلاك وهو تحزبهم على انبيائهم فكل
من كذب نبيه وتعرض له بالسوء يخاف عليه مثل ما اصاب هؤلاء لان تخليع الظالم من غير انتقام ظلم المظلوم والله
تعالى منزى عن ارادة الظلم فضلا عن نفس الظلم والمعنى ما يريد الله ان يظلم عباده فيعذبهم بغير ذنب وهذه الآية
فى عذاب الدنيا لان عقوبة تكذيب الاحزاب قد عجلت لهم فى الدنيا ثم قال ويا قوم انى اخاف عليكم يوم التناد
والتنادى مصدر تنادى القوم اى نادى بعضهم بعضا اصله تنادى يضم الدال ثم كسروها لاجل الياء وحذف الياء
حسن فى القواصل كقوله يوم التلاقى اصله يوم التلاقى سمي يوم القيامة بيوم التناد لان الناس ينادى بعضهم بعضا
للاستغاثة كقولهم فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا او يتصايحون بنحو قولهم يا ويلنا من بعثنا يا ويلنا ما لهذا الكتاب
او ينادى اصحاب الجنة اصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا من الجنة والنعيم المقيم حقا فهل وجدتم ما وعد
ربكم اى من عذاب النار حقا قالوا نعم ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة ان افيضوا علينا من الماء او نمارزكم الله
وقرى يوم التناد بشديد الدال على انه مصدر تنادى من تدالبعير اذا هرب ونفر ويدل على صحة هذه القراءة قوله تعالى

(وقال الذى آمن يا قوم انى اخاف عليكم)
فى تكذيبه والتعرض له (مثل يوم الاحزاب)
مثل ايام الامم الماضية يعنى وقائمهم وجمع
الاحزاب مع التفسير اغنى عن جمع اليوم
(مثل دأب قوم نوح وعاد ومود) مثل
جزاء ما كانوا عليه دأبا من الكفر وايداء
الرسول (والذين من بعدهم) كقوم لوط
(وما الله يريد ظلما للعباد) فلا يعاقبهم بغير
ذنب ولا يخلى الظالم منهم بغير انتقام وهو
ابلع من قوله وما ربك بظلام للعبيد من حيث
ان المنفى فيه نفي حدوث تعلق ارادته بالظلم
(ويا قوم انى اخاف عليكم يوم التناد) يوم
القيامة ينادى فيه بعضهم بعضا للاستغاثة
او يتصايحون بالويل والثبور او يتنادى
اصحاب الجنة واصحاب النار كما حكى
فى الاعراف وقرى بالتشديد وهو ان ينادى
بعضهم من بعض كقوله يوم يفر المرء من اخيه

(يوم تولون) عن الموقف (مدبرين)
منصرفين عنه الى النار وقيل قارين منها
(ما لكم من الله من عاصم) يعصمكم من عذابه
(ومن يضل الله فخاله من هاد) ولقد جاءكم
يوسف (يوسف بن يعقوب على ان فرعون
فرعون موسى او على نسبة احوال الابرار الى
الاولاد) يوسف بن ابراهيم بن يوسف
صلى الله عليه وسلم (من قبل) من قبل موسى
(بالبينات) بالمجهرات (فازلتم في شك مما
جاءكم به) من الدين (حتى اذا هلك) مات
(قلتم لن يعث الله من بعده رسولا) ضمنا الى
تكذيب رسالته تكذيب رسالة من بعده
او جزما بان لا يعث بعده رسول مع الشك
في رسالته وقرئ لن يعث الله على ان بعضهم
يقرر بعضها بنفي البعث (كذلك) مثل ذلك
الاضلال (يضل الله) في العصيان (من هو
مسرف مرتاب) شاك فيما تشهد به البينات
لغلبة الوهم والانهماك في التقليد (الذين
يحادلون في آيات الله) بدل من الموصول
الاول لانه بمعنى الجمع (بغير سلطان) بغير حجة
بل اتما تقليدا وشبهة داحضة (انهم كبر مقتا
عند الله وعند الذين آمنوا) فيه ضمير من
وافراده لللفظ ويجوز ان يكون الذين مبتدأ
وخبره كبر على حذف مضاف اى وجدال
الذين يحادلون كبر مقتا او بغير سلطان وفاعل
كبر (كذلك) اى كبر مقتا مثل ذلك الجدال
فيكون قوله (يطبع الله على كل قلب متكبر
جبار) استثناء للدلالة على الموجب لجدالهم

قوله على كل قلب متكبر جبار موضع على قلوبهم تسجيلا عليهم بالتكبر والتجبر واشعارا بعلية الطبع المذكور
قوله على وصفه بالتكبر والتجبر مع انهما من صفات صاحب القلب والقلب آله فيهما الا انه شاع اسناد
 الوصف القائم بالانسان الى مبداء وآله كقولهم رأيت عيني وصممت اذني واسناد التكبر والتجبر الى القلب من هذا
 القبيل ويجوز ان يحمل الكلام على حذف المضاف ويقال ان تقديره على كل ذي قلب متكبر لتطابق هذه القراءة قراءة
 عبد الله ابن مسعود فانه قرأ على قلب كل متكبر جبار فان الموصوف بالتكبر والتجبر على قرآته هو صاحب القلب
 فتوافق القراءة فان المعنى على الاضافة على كل قلب شخص متكبر جبار بخلاف ما اذا لم يقدر المضاف في القراءة
 بالتنوين فانه يصير الموصوف بهما حينئذ هو القلب لاصحابه الذي هو الموصوف بهما في قراءة ابن مسعود
قوله من صرح الشئ فانه بالتشديد كما يستعمل متعديا بمعنى اظهره يستعمل ايضا لازما بمعنى ظهر وفي الصحاح
 الصرح القصر وكل بناء عال وفي الجمل الصرح بيت واحد يعني مفردا ضخم طويلا في السماء وقيل الصرح البناء
 الظاهر الذي لا يخفى على الناظر وان بعد **قوله** بيان لها يحتمل ان يكون المراد ان قوله اسباب السموات
 بدل او عطف بيان لقوله اسباب ويحتمل ان يكون المراد انه منصوب باضمار اعني والاول اولى لان الاصل عدم الاضمار
قوله وفي ابهامها ثم ايضا حها يعني انه لو قيل من اول الامر لعل ابلغ اسباب السموات تم المقصود
 الا انه ذكر الاسباب او لا على الابهام ثم او ضحها بقوله اسباب السموات لغايتين الاولى تخفيف شأن الاسباب التي
 اتمل بلوغها لان ايضاح الشئ بعد ابهامه انما يكون للاعتناء بشأنه والتنبيه على جلالة قدره والثانية تشويق السامع
 الى معرفتها فان النفس توافقه الى ما لم تله فذكر الاسباب مبهمه لتتشوق نفس هامل الى معرفة المراد منها
 ثم او ضحها ليكون ارادها على نفس تغطت وتشوقت الى معرفتها فيحصل المقصود من ارادها وكل ما يوصل الى الشئ
 فهو سبب له واسباب السموات طرقها وابوابها وما يؤدى اليها **قوله** ولعله اراد ان يبقى له رصدا الخ
 يعني ان الظاهر ان فرعون لم يقصد ان يبني له هامل بناء رفيع يصعد منه الى السماء لان فرعون ليس من المجانين الذين
 لا يعلمون امتناع ذلك ببداهته والا لما صح من الله تعالى ان يرسل اليه رسولا ويكلفه الايمان به والامثال
 لامره وان يحكى عنه شدة شكيمته وعلوه في الاسراف وانما قلنا ان امتناع ذلك معلوم بالبداهة لان كل احد يعلم
 بالبداهة ان ليس في وسع البشر ان يبني ما هو ارفع من ارفع الجبال وان من نظر الى السماء من اسفل ما هو ارفع الجبال
 ثم نظر اليها من اعلى ذلك الجبل لا يجد تفاسوتا في نسبة السماء اليه بان تكون في احدى الحالتين اقرب اليه
 منها في الحالة الاخرى ومع هذا العلم كيف يقصد العاقل ان يبني بناء يصعد منه الى السماء وفرعون من العقلاء
 فلا وجه لان يسند اليه مثل هذا القصد وان ذهب بعض اهل التفسير الى انه قد قصد ذلك وذكر حكاية طويته
 في كيفية بناء ذلك الصرح ولما كان قول هذا البعض بعيدا كل البعد ذكر المصنف في وجه امره لها مان ببناء الصرح
 وجهين اولهما انه اراد بالصرح الرصد في موضع عال وبالاسباب الكواكب التي هي اسباب سماوية يتوصل بها
 الى الاطلاع على الحوادث الارضية وباطلاعه الى اله موسى ان يطلع الى انه هل ارسل موسى عليه الصلاة
 والسلام او لا وثانيهما ان فرعون كان من الدهرية وهم طائفة من الاقدمين جمعدوا الصانع المدبر العالم القادر وزعموا
 ان العالم لم يزل موجودا كذلك من غير ان يستند الى صانع خارج من المجموع من حيث هو مجموع ولم يزل الحيوان
 مثلام النطفة والنطفة من الحيوان لا الى نهاية وهو لاهم الزنادقة وفرعون كان منهم وفرضه من هذا الكلام اراد
 شبهة في نفى الصانع الذي هو اله العالم وتقريرها انما لا يرى شيئا نحكم عليه بانه اله العالم فكيف نحكم بوجوده ما لم نره
 اما اننا لانراه فلا نة لو كان موجودا لكان في السماء وما في السماء لا يراه اهل الارض الا بصعود السماء ولا سبيل لنا
 الى صعود السماء فلا سبيل لنا الى رؤية الاله الذي هو رب موسى والحكم بوجوده لا بتقليد رجل لانعلم اصادق
 هو ام كاذب ثم ان فرعون اراد المبالغة في بيان انه لا يمكن الصعود الى السماء فامر هامل بان يبني له صرحا يصعد
 منه الى السماء ليعترف بعجزه عنه مع انه اقدر اهل الارض فيتحقق امتناع الصعود الى السماء ويظهر به امتناع الوصول
 الى معرفة اله العالم بطريق الرؤية والاحساس وهذه الشبهة فاسدة لان طرق العلم ثلاثة الحس السليم
 والخبر الصادق ونظر العقل ولا يلزم من امتناع كون الحس طريقا الى معرفة الله تعالى امتناع معرفته مطلقا
 وقد بين موسى لفرعون ان الطريق الى معرفة الله تعالى انما هو النظر والاستدلال بالآثار كما قال ربكم
 ورب آبائكم الاولين وقال رب المشرق والمغرب الا ان فرعون بسبب خبيثه ومكره تغافل عنه وألقى الى الجهال

وقرأ ابن عامر وابن ذكوان قلب بالتنوين على
 وصفه بالتكبر والتجبر لانه منبهما كقولهم
 رأيت عيني وصممت اذنه او على حذف مضاف
 اي على كل ذي قلب متكبر (وقال فرعون
 يا هامل ابن لي صرحا) بناء مكشوقا عاليامن
 صرح الشئ اذا ظهر (لعل ابلغ اسباب)
 الطرق (اسباب السموات) بيان لها وفي
 ابهامها ثم ايضا حها تخفيف شأنها وتشويق
 السامع الى معرفتها (فأطلع الى اله موسى)
 عطف على ابلغ وقرأ حفص بالنصب على
 جواب الترجي ولعله اراد ان يبني له رصدا
 في موضع عال يرصد منه احوال الكواكب
 التي هي اسباب سماوية تدل على الحوادث
 الارضية فيرى هل فيها ما يدل على ارسال الله
 اياه او ان يرى فساد قول موسى بان اخباره
 من اله السماء متوقف على اطلاعه ووصوله
 اليه وذلك لا يتأتى الا بالصعود الى السماء
 وهو مما لا يقوى عليه الانسان وذلك لجهله
 بالله وكيفية استنباطه (وانى لاطنه كاذبا)
 في دعوى الرسالة

لما كان الطريق الى الاحساس بهذا الاله متعقبا وجب تنبيهه وتكذيب من يدعي انه رسول من قبله **قوله**
 مثل ذلك التزيين **قوله** اشارة الى ان الكاف في محل النصب على انه صفة مصدر محذوف اي زين له وصده تزيينا
 صدام مثل ذلك التزيين والصدة والمعتزلة لما ابوا من اسناد التزيين والصداء اليه قالوا المزين والصاد هو الشيطان ونحن
 ول ان كان المزين افرعون هو الشيطان فالمرين للشيطان ان كان شيطانا آخر لا الى نهاية لزم التسلسل في الشياطين
 الدور وهو باطل ولما بطل ذلك وجب انتهاء الاسباب والمسببات الى واجب الوجود وان الفاعل الحقيقي
 الله تعالى وان اسناده الى الشيطان في نحو قوله تعالى وزين لهم الشيطان اعمالهم باعتبار ان له مدخلا فيها بوسوسته
قوله ويدل عليه انه قرئ وزين بالقبح **قوله** اي يفتح الزاي لانه جرى ذكر اله موسى ومن قرأ وصد على بناء
 ما على اسناده الى ضمير فرعون وحذف مفعوله اي صدقوه عن الهدى والرشاد ضد الغواية وكلاهما من صفات من
 تلك السبيل والاضافة في سبيل الرشاد من قبيل اضافة السبب الى المسبب اي سبيل الرشاد سالكه وبأمن من الغواية
قوله تمتع بسير **قوله** يعني ان المتاع اسم بمعنى المتعة وهي التمتع والانتفاع لا بمعنى السلعة لان وقوعه خبرا
 في الحياة الدنيا يمنع منه وان التنكير فيه للتقليل وفي الصحاح المتاع السلعة والمتاع ايضا المتعة وهي ما تمتع به
 لما كانت هذه الحياة الدنيا ولذا تذهب سريعة الزوال وكانت الآخرة دار القرار ظهر ان العاقل ينبغي ان يسعى
 ليسعد في دار الابد ويمتنع في الدنيا بما يبلغه الى سعادة الآخرة لان الدائم خير من المنقضي قال بعض العارفين
 كانت الدنيا ذهبا قانيا والآخرة خز فاقيا لكانت الآخرة خيرا من الدنيا فكيف والدنيا خرف فان والآخرة
 هب باقى ولما بين ان سبيل الرشاد هو التجافي عن دار الفناء والفرور والانابة الى دار الابد والخلود بين كيف نحصل
 عازاة في الآخرة فقال من عمل سيئة فلا يجزى الا مثله والمراد بالمثل ما يقابلها في الاستحقاق قال الامام فان قيل
 كيف يصح هذا الكلام مع ان كفر ساعة يوجب عقاب الابد قلنا ان الكافر يعتقد في كفره انه طاعة وایمان فلهذا
 سبب يكون الكافر على عزم ان يبقى على ذلك الاعتقاد ابدا فلا جرم كان عقابه مؤبدا بخلاف الفاسق فانه يعتقد
 حق فسقه انه جنابة ومعصية فيكون على عزم ان لا يبقى مصرا عليه فلا جرم كان عقابه منقطعا وما يقوله المعتزلة
 بان عقابه مؤبد فهو باطل لان مدة تلك المعصية منقطعة والعزم على الاتيان بها ايضا ليس دأ ثابلا هو منقطع
 ضا فاقابلته بعذاب دائم تكون على خلاف قوله تعالى من عمل سيئة فلا يجزى الا مثله **قوله** وفيه دليل على ان
 الجنابات **قوله** اي سواء كانت في النفوس او الاعضاء او الاموال تغرم بمثلها لانه تعالى بين ان جزاء السيئة سيئة مماثلة
 ما فعلت الآية على وجوب رعاية المماثلة بينهما وان اذ تدعى على المثل غير مشروع **قوله** ولعل تقسيم العمال
 بقوله من ذكر او انثى وقوله تعالى اولئك مبتدأ والجملة الفعلية بعده خبره وتعريف المسند اليه بالاشارة للتنبيه
 على ان المشار اليه جدير بالحكم المذكور وبعده اسم الاشارة لاجل الاوصاف المذكورة بعد المشار اليه كافي وقوله تعالى
 لك على هدى من ربهم فان المشار اليه وهم المتقون قد عقب باوصاف هي الايمان بالغيب واقامة الصلاة
 الانفاق بمارزقناهم ثم قيل اولئك على هدى للتنبيه على ان كونهم على الهدى عاجلا وفوزهم بالفلاح آجلا من
 جعل انتصافهم بالاوصاف المذكورة فكذا الحال ههنا فانه عرف المسند اليه بايراده اسم اشارة للتنبيه على ان
 زهم بدخول الجنة وكونهم مرزوقين فيها بغير حساب من اجل اكتسابهم عملا صالحا حال انتصافهم بالايمان
 وجه دلالة هذا الاسلوب على تغليب جانب الرحمة ان الجزاء المذكور قد علق على ان يعمل العامل صالحا واحدا
 من الصالحات بشرط الايمان فان صالحا في قوله من عمل صالحا تنكرة في سياق الاثبات فلا تتم فجري ان يقال
 في ذكر كلمة او خطي خطوة فله كذا فانه يدخل فيه كل من اتى بتلك الكلمة او تلك الخطوة مرة واحدة فكذا
 ههنا وجب ان يقال كل من عمل صالحا واحدا من الصالحات فانه يدخل الجنة ويرزق فيها بغير حساب وان زنى
 ان سرق ومن قال ان صاحب الكبيرة اذا لم يتب منها بقي خالد في النار ابدا فقد خالف هذا النص الصريح ولا خفاء
 دلالة هذه الآية على ان جانب الرحمة والفضل راجح على جانب القهر والعقاب حيث دلت على ان الصالح الواحد
 يردى الى النعيم الدائم وما اكتسبه صاحبه من السيئات وان كثرت معفو اما ابتداء واما بعد ان يعاقب بما مماثله
قوله وان ثوابه **قوله** اي ثواب العمل اعلى من اجل الايمان لان ما ذكر من الثواب العالي لما جعل مشروطا
 لايمان دل ذلك على ان علو ذلك الثواب من اجل الايمان **قوله** عن سنة الغفلة **قوله** اي عن غفلة كالسنة وهي
 كسر السين فتور يتقدم النوم فلاضافة فيه من قبيل اضافة المشبه به الى المشبه كافي لجين الماء **قوله** ومبالغة

(وكذلك) ومثل ذلك التزيين (زين
 لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل) سبيل
 الرشاد والفاعل على الحقيقة هو الله تعالى
 ويدل عليه انه قرئ وزين بالقبح وبتوسط
 الشيطان وقرأ الجازيان والشامي وابوعرو
 وصد على ان فرعون صد الناس عن الهدى
 بامثال هذه التوبيهات والشبهات وبؤيده
 (وما كيد فرعون الا في ثياب) اي خسار
 (وقال الذي آمن) يعني مؤمن آل فرعون
 وقيل موسى (يا قوم اتبعوني اهدكم)
 بالدلالة (سبيل الرشاد) سبيل يصل سالكه
 الى المقصود وفيه تعريض بان ما عليه فرعون
 وقومه سبيل الفنى (يا قوم انما هذه الحياة
 الدنيا متاع) تمتع بسير لمرصة زوالها
 (وان الآخرة هي دار القرار) لخلودها
 (من عمل سيئة فلا يجزى الا مثله) عدلا
 من الله وفيه دليل على ان الجنابات تغرم
 بمثلها (ومن عمل صالحا من ذكر او انثى وهو
 مؤمن فاولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها
 بغير حساب) بغير تقدير وموازنة بالعمل
 بل اضعافا مضاعفة فضلا منه ورحمة
 ولعل تقسيم العمال وجعل الجزاء اسمية
 مصدرة باسم الاشارة وتفضيل الثواب
 لتغليب الرحمة وجعل العمل عمدة والايمان
 حالا للدلالة على انه شرط في اعتبار العمل
 وان ثوابه اعلى من ذلك (ويا قوم مالي
 ادعوكم الى النجاة وتدعونني الى النار)
 كرر ندائهم ايقاظا لهم عن سنة الغفلة
 واهتماما بالنداء له

في توبيخهم على ما يقابلون به نصحه **﴿فان تكرير نداءاتهم باضافتهم الى نفسه يدل على انه ناصح لهم مخلص في حقهم وان له مزيد شفقة واهتمام برشدتهم فيكون مقابلة نصحه لهم بالاساءة والابداء في غاية القباحة فيكون المقصود من هذا النداء مع ما ذكر بعده من المنادى له توبيخ قومه باساءتهم اليه في مقابلة نصحه لهم فان قوله تعالى مالى جلة اسمية والاستفهام فيه للتوبيخ وادعوكم في موضع الحال من المنوى في الخبر وتدعونني عطف عليه ويحتمل ان تكون الجملة المعطوفة مع ما عطف عليه كلاما مستأنفا لبيان الحال المستفهم عنها كانه قبل كيف حالى معكم وهي اتي ادعوكم الى النجاة من النار بالايان والتوحيد وتدعونني الى النار بالاشراك **﴿قوله وعطفه على النداء الثاني﴾** جلة اسمية اي وعطف قوله ويا قوم مالى ادعوكم على قوله انما هذه الحياة الدنيامتاع وانما عطف عليه لاشراكهما في ان كل واحد منهما بيان وتفسير لما اجل في قوله اهدكم سبيل الرشاد فان الذي آمن نادى قومه اولاً وامرهم بان يتبعوه فيما هو عليه ووعدهم في مقابلة اتباعهم اياه بان يهديهم سبيل الرشاد وذلك السبيل مجمل محتاج الى البيان والتفسير ثم ناداهم ثانياً وادخل هذا النداء على ما هو بيان لما اجله اولاً فان قوله انما هذه الحياة الدنيامتاع وان الآخرة هي دار القرار ذم الدنيا بسرعتهزوالها وتعظيم الآخرة بانها دار تستقر وتبقى ولا يطرأ عليها الفناء وان اهلها يقرّون فيها من غير امد وانقضاء والمقصود منه ان يبين ان سبيل الرشاد ان لا ينهمك المرء في حظوظها ولذا نذرها لعدم استقرارها وبقيتها وان يسعى ويحتهد فيما يسعه في دار الابد والبقاء **﴿قوله ولذلك﴾** اي ولكون الكلام الذي دخل عليه النداء الثاني بياناً لما قبله لم يعطف النداء الثاني على النداء الاول لان النداء حكمه حكم ما دخل عليه من الكلام فاذا دخل على كلام لو انفرد عن النداء لم يدخله العاطف لا يدخل العاطف على النداء ايضاً واذا دخل على ما يجوز دخول العاطف عليه يجوز دخول العاطف على نفس النداء ايضاً وقد دخل النداء الثاني في الآية على ما هو بيان الجمل وتفصيله فلم يحز عطفه عليه لان البيان لا يعطف على المبين لكونه بمنزلة عطف الشيء على نفسه لكمال الاتصال بينهما فكذا لم يحز عطف النداء الداخل على البيان على ما دخل على المبين **﴿قوله﴾** فان ما بعده ايضاً تفسير لما اجل فيه **﴿علة لقوله وعطفه على النداء الثاني كانه قيل انما قلنا ان النداء الثالث معطوف على النداء الثاني لانه يشارك الثاني في كونه تفسيراً لما اجل في الاول تصريحاً وتعريضاً فان النداء الاول تصريح بان السبيل الذي يدعوهم اليه سبيل الرشاد وتعريض بان سبيل قومه سبيل الغواية والضلال وكل واحد من السبيلين مجمل فقوله بعد النداء الثالث ادعوكم الى النجاة تفسير وبيان للسبيل المصرح به بان ما له النجاة من النار وقوله وتدعونني الى النار بيان للسبيل المعرض به بان ما له النار ولما شارك النداء الثالث الثاني في ان كل واحد منهما تفسير لما اجل في الاول عطف الثالث على الثاني **﴿قوله او على الاول﴾** عطف على الثاني في قوله وعطفه على النداء الثاني اي ويجوز ان يكون الثالث معطوفاً على الاول لكونه مدخولاً معطوفاً على الاول لكونه مدخولاً بحيث لا يكون تفسيراً له فان قوله مالى ادعوكم الى النجاة ليس من جنس قوله اهدكم سبيل الرشاد من حيث ان مدخول النداء الاول يدل على الملاطفة والمحاض النصيح والشفقة ومدخول الثالث يدل على الغلظة والمخالفة بينهما وبينهم وانه محق وانهم مبطلون والوعيد بان مصيرهم الى النار **﴿قوله بدل او بيان﴾** يعني ان قوله تدعونني لا كفر بدل من قوله تدعونني الى النار وفيه تعليل لمضمون متبوعه بان الكفر ما أدى الى الخلود في النار **﴿قوله والدعاء كالهداية﴾** جواب عما يقال ما بال فعل الدعاء حتى عدى اولاً بالى وثانياً باللام واجاب بان تعديته بكل واحدة منهما لغة شائعة يقال دعاء الى كذا ودعاء له كما يقال هداى الى الطريق وهداه له **﴿قوله والمراد في المعلوم﴾** وهو ربوبية ما يزعمونه شريكاً له تعالى كانه قبل واشرك به ما ليس شريكاً له في الربوبية فهو من باب في الشيء بني لازمه على سبيل الكناية فان عدم العلم بربوبية الشريك من لوازم عدم كونه شريكاً في الواقع وانما حمله على الكناية لان عدم العلم بالشيء لا يكون سبباً لانكار القوم في دعوتهم اياه الى اشراكه به تعالى واتى بقوله تدعونني جلة فعلية لتدل على ان دعوتهم باطلة لا ثبوت لها واتى بقوله وانا ادعوكم جلة اسمية لتدل على ثبوت دعوتهم وتقويتها **﴿قوله﴾** اي حق عدم دعوة آلهتكم الى عبادتها الخ **﴿يعني ان مؤمن آل فرعون بعدما رآه عليهم مادعوه اليه من الكفر والاشراك بقوله لاجرم استدلل به على بطلان ربوبية الاصنام ويمكن تقريره بثلاثة اوجه الاول ان تكبير دعوة في سياق النبي يدل على ان الاصنام لا تدعو الخلق الى عبادة انفسها اصلاً ومن حق المعبود ان يدعو الناس الى عبادته بارسال الرسل واتزال الكتب وهذا الشأن منتف عن الاصنام بالكلية لانها في الدنيا جادات لا تستطيع شيئاً******

ومبالغة في توبيخهم على ما يقابلون به نصحه وعطفه على النداء الثاني الداخل على ما هو بيان لما قبله ولذلك لم يعلف على الاول فان ما بعده ايضاً تفسير لما اجل فيه تصريحاً وتعريضاً او على الاول (تدعونني لا كفر بالله) بدل او بيان فيه تعليل والدعاء كالهداية في التعدية بالى واللام (واشرك به ما ليس لى به) ربوبيته (علم) والمراد في المعلوم والاشعار بان الاتهية لا بد لها من برهان واعتقادها لا يصح الا عن ايقان (وانا ادعوكم الى العزيز الغفار) المستجمع لصفات الالهية من كمال القدرة والغلبة وما يتوقف عليه من العلم والارادة والتمكن من المجازات والقدرة على التعذيب والغفران (لا جرم) لارادته مادعوه اليه وجرم فعل بمعنى حق وفاعله (ان ما تدعونني اليه ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة) اي حق عدم دعوة آلهتكم الى عبادتها اصلاً لانها جادات ليس لها ما يقتضى الوهيتها او عدم دعوة مستجابة او عدم استجابة دعوة لها

ن دعاء غيرها وفي الآخرة اذا انشأها الله تعالى حيوانا ناطقا تبتأ من عبدتها والثاني ان الاصنام كيف تكون ربا
 ليس لها دعوة مستجابة من قبل عبدتها فان العبد وان كانوا يدعون الالهة لكنها لا تستجيب لداعيها حتى
 ثبت لها دعوة مستجابة فلما لم تثبت لها دعوة مستجابة قيل ليس لها دعوة لان الداعي اذا دعا ولم يستجب له
 كأنه لم يدع قوله وليس له دعوة بتكثير دعوة في سياق النفي الدال على الاستغراق مبنى على جعل الدعوة
 الغير المستجابة كالدعوة او على تسمية المسبب وهو الاستجابة باسم السبب الذي هو الدعاء حيث ذكر الدعوة
 اريد الاستجابة مجازا مرسلات لعلقة السببية والثالث كالثاني بحسب المعنى الا انه قدر المضاف في قوله ليس له
 دعوة اي ليس له استجابة دعوة اصلا **قوله** وقيل جرم بمعنى كسب **قوله** اي قيل لارد لما دعوه
 اليه من الكفر والاشراك وقوله جرم فعل بمعنى كسب وفاعله المستكن فيه راجع الى الدعاء الذي دل عليه
 دعوني لا كفر بالله واشرك به وان مع مافي حيزها مفعول جرم بمعنى كسب ومعناه كون دعائهم اياه الى
 لاشراك وعبادة الاصنام سببا في بطلان تلك الدعوة والعبادة كأنه قيل انكم تزعمون ان دعاءكم الى الاشراك
 يعثنى على الاقبال عليه والحال انه سبب للاعراض عنه وظهور بطلانه **قوله** وقيل فعل **عطف** على
 قوله وجرم فعل بمعنى حق فعلى هذا يكون جرم اسم لا مبنيا على القمع لافعلا ماضيا كما هو كذلك على الوجهين الاولين
قوله ويؤيده **قوله** اي يؤيد كون جرم بالفتح اسم لا قولهم لا جرم انه يفعل كذا بضم الجيم وسكون الراء
 ووجه التأيد ان جرم فيه اسم لا بلاشبهة وان فعلا وفعلا اخوان يحييان بمعنى واحد كالرشد والعدم والعدم
 وانهما لغتان بمعنى واحد فكما ان معنى لا بد انك تفعل كذا لا بد انك من فعله فكذلك معنى لا جرم ان ما دعوني اليه
 ليس له دعوة لا جرم ان لهم النار اي لا قطع لذلك بمعنى انهم ابدى يستحقون النار لا انقطاع لاستحقاقهم ولا قطع
 لبطلان دعوة الاصنام اي لا تزال باطلة ولا ينقطع ذلك فينقلب حقا ولما بلغ مؤمن آل فرعون في باب النصيحة
 الى هذا الكلام ختم كلامه بخاتمة لطيفة فقال فستذكرون ما اقول لكم عند معاينة العذاب حين لا ينفعكم
 الذكر وهو كلام مجمل في باب التوقيف بعد تفصيل وجوهه ولما خففهم بقوله فستذكرون ما اقول لكم توعدوه
 وخوفوه بالقتل فعول في دفع مكرهم وكيدهم على الله تعالى حيث قال وافوض امرى الى الله كما رجع موسى
 اليه تعالى حين خوفه فرعون بالقتل فقال اتى عذبت ربى وربكم من كل متكبر قال مقاتل لما قال المؤمن
 هذه الكلمات قصدوا قتله فهرب منهم الى الجبل فطلبوه فلم يقدروا عليه فذلك قوله تعالى فوفاه الله سيئات
 ما مكروا وقال الضحاك ارادوا قتله فترأى له جبل فصعد فکان من يأتيه من جنود فرعون تأكله السباع
 او يرجع عنه فيقتله فرعون وقيل انهم قتلوه مع السحرة فعلى هذا يكون ضمير فوفاه راجعا الى موسى **قوله**
 الفرق او القتل او النار **قوله** الاول على ان يكون المراد باك فرعون ننس فرعون وقومه والثاني ان يكون المراد به
 طلبة المؤمن والثالث على ان يكون قوله النار خبر محذوف وهو ضمير سوء العذاب او بدلا منه فان كان المراد
 بسوء العذاب الفرق او القتل يكون الاستئناف لبيان حالهم بعدما حاق بهم سوء العذاب من الفرق او القتل
 وان كان المراد به النار يكون الاستئناف لبيان كيفية تعذيبهم المدلول عليه بقوله وحاق باك فرعون سوء العذاب
 ويكون قوله يعرضون استئنافا آخر لبيان كيفية تعذيبهم بها **قوله** مثل يصلون **قوله** اي يدخلون من قوالت
 صليت العود نارا اذا ادخلته النار وقوله يعرضون لكونه بمعنى يحرقون يفسر هذا المضمير بمعنى انه يدل على اضماره
 فان احراقهم بالنار انما يكون بعد ادخالهم فيها فكأنه قيل يصلون النار يعرضون عليها واستدل بهذه الآية على
 ثبوت عذاب القبر اذ ليس المراد بها انهم يعرضون عليها في الدنيا لان العرض المذكور فيها ما كان حاصله في الدنيا
 فثبت ان هذا العرض انما حصل بعد الموت وقبل يوم القيامة فدللت الآية على ثبوت العرض لارواحهم كما روى
 عن ابن مسعود انه قال ان ارواح آل فرعون في اجواف طير سود تغدو وتروح الى النار يعرضون على النار كل
 يوم مرتين فيقال يا آل فرعون هذه داركم وهذا يؤذن بان العرض ليس بمعنى التعذيب والاحراق بل هو بمعنى
 الاظهار والابراز وان الكلام على القلب كافي قولهم عرضت الناقة على الخوض فان اصله عرضت الخوض
 على الناقة بسوقها اليه و ارادها عليه فكذا هنا اصل الكلام النار تعرض عليهم اي على ارواحهم بان تساق
 الطير التي ارواحهم في اجوافها الى النار وعن مقاتل وقتادة والسدى والكلبي رحمهم الله تعرض روح كل
 كافر على النار غدوا وعشيا مادامت الدنيا وعن نافع عن ابن عمر انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

وقيل جرم بمعنى كسب وفاعله مستكن فيه اي
 كسب ذلك الدعاء اليه ان لدعوة له بمعنى
 ما حصل من ذلك الا ظهور بطلان دعوته
 وقيل فعل من الجرم بمعنى القطع كما ان بد
 من لا بد فعل من التبديد وهو التفرق والمعنى
 لا قطع لبطلان دعوة الوهية الاصنام اي
 لا ينقطع في وقت ما في قلب حقا ويؤيده قولهم
 لا جرم انه يفعل لغة فيه كالرشد والرشد وان
 مردنا الى الله بالموت (وان المرفقين)
 في الضلالة والطغيان كالاشراك والنوم فكالدعاء
 (هم اصحاب النار) ملازموها (فستذكرون)
 فسيذكر بعضكم بعضا عند معاينة العذاب
 (ما اقول لكم) من النصيحة (وافوض امرى
 الى الله) ليعصمني من كل سوء (ان الله بصير
 بالعباد) فيمرسهم وكأنه جواب توعدهم
 المفهوم من قوله (فوفاه الله سيئات ما مكروا)
 شدا مكرهم وقيل الضمير لموسى (وحاق
 باك فرعون) بفرعون وقومه واستغنى
 بذكرهم عن ذكره للعلم بانه اولى بذلك وقيل
 بطلبة المؤمن من قومه فانه فرأى الى جبل فاتبه
 طائفة فوجدوه يصلى والوحوش صفوف
 حوله فرجعوا رعبا فقتلهم (سوء العذاب)
 الفرق او القتل او النار (النار يعرضون عليها
 غدوا وعشيا) جلة مستأنفة او النار خبر
 محذوف ويعرضون استئناف لبيان او بدل
 ويعرضون حال منها او من الاك وقرئت
 منصوبة على الاختصاص او باضمار فعل
 يفسره يعرضون مثل يصلون فان عرضهم
 على النار احراقهم بها من قولهم عرض
 الاسارى على السيف اذا قتلوا به وذلك
 لارواحهم كما روى ابن مسعود رضى الله عنه
 ان ارواحهم في اجواف طير سود تعرض على
 النار بكرة وعشيا الى يوم القيامة

ان احدكم اذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ان كان من اهل الجنة فن الجنة وان كان من اهل النار فن النار يقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله اليه يوم القيامة رواء الشيطان في صحبيهما **قوله** وذكر الوقتين يحتمل التخصيص **قوله** لجواز ان يكتفى في القبر بتعذيبهم بهذا النوع من العذاب في هذين الوقتين وفيما بين ذلك الله اعلم بحالهم فاما ان ينفس عنهم او يعذبوا بنوع آخر من العذاب ويحتمل ان يكون ذكر الوقتين كناية عن الدوام كما في قوله تعالى لهم رزقهم فيها بكرة وعشاء فان قيل الغدوة والعشي انما يحصلان في الدنيا واما في القبر فلا وجود لهما فيه فكيف يمكن حل الآية على عذاب القبر قلت انما هو امر تقديري بحسب بكرة يوم الدنيا وعشيته **قوله** فاذا قامت الساعة قبل لهم ادخلوا **قوله** اشارة الى ان قوله تعالى ويوم تقوم معمول لقول مضر حكى به الجملة الامرية التي هي قوله ادخلوا بهمة وصل على انه امر من دخل يدخل واكل فرعون منادى حذف حرف النداء منه واشد العذاب مفعول به وقرئ بهمة القطع على انه امر للملائكة من ادخل يدخل واكل فرعون مفعوله الاول واشد العذاب ثاني مفعوله قال ابن عباس يريد به الوان العذاب الذي كانوا يعذبون به منذ اغرقوا **قوله** ويحتمل عطفه على غدوا **قوله** فلا يكون معمولا لاذكر بل يكون ظرفا لقوله يعرضون اي يعرضون على النار في هذه الاوقات كلها وعلى تقدير كونه معمولا لاذكر يكون وجه اتصال الآية بما قبلها انه تعالى لما ختم قصة آل فرعون عند قوله ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب وانجز الكلام في تلك القصة الى شرح احوال اهل النار ذكر الله تعالى عقيبها قصة المناظرات التي تجري بين الرؤساء والاتباع من اهل النار فقال واذكر اذ نتجسون الآية اي يتخاصمون ثم شرح خصوصياتهم وفصلها بقوله فيقول الضعفاء للرؤساء هل تغدرون على ان تدفعوا عنا نصيبا من العذاب يقصدون بذلك توبيخ الرؤساء وابلام قلوبهم والمبالغة في اظهار عجزهم لانهم يعلمون ان الرؤساء لا يقدرون على تخفيف شيء من العذاب **قوله** او ذوى تبع **قوله** على ان يكون قوله تبعا مصدرا بمعنى الاتباع يقال تبع القوم تبعا اذا مشى خلفهم واخبار الضعفاء عن انفسهم بانهم كانوا اتباعا للرؤساء مبنى على اضممار المضاف او على انه من قبيل التوصيف بالمصدر للمبالغة كما يقال رجل عدل بمعنى ذي عدل او مادل **قوله** ونصيبا مفعول مادل عليه مغنون **قوله** فان اغنى قديتعدى بنفسه فيقال اغناه الله وقديتعدى بكلمة عن فيقال ما بغنى عندك هذا اي ما يجزى عنك وما يغنىك واذا عدى بمن لا يتعدى الى مفعول آخر بنفسه وقديتعدى ههنا الى قوله نصيبا فذكر لانتصابه ثلاثة اوجه الاول انه مفعول لفعل مقدر دل عليه مغنون تقديره هل انتم دافعون عنا نصيبا والثاني ان يضمن مغنون معنى حاملين والثالث ان ينتصب على المصدر كانتصاب شيئا في قوله تعالى لن تغنى عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا فكون من صلة لمغنون **قوله** قال الذين استكبروا انا اكل فيها نحن وانتم فكيف تغنى عنكم ولو قدرنا لا غنىنا عن انفسنا وقرئ كلا على التأكيده لانه بمعنى كلنا وتوينة عوض عن المضاف اليه ولا يجوز جعله حالا من المستكن في الظرف فانه لا يعمل في الحال المتقدمة كما يعمل في الظرف المتقدم كقوله كل يوم لك ثوب (ان الله قد حكم بين العباد) بان ادخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار لا معقب حكمه وقال الذين في النار خزنة جهنم (اي خزنتها فوضع جهنم موضع الضمير لتحويل اوليان محلهم فيها ويحتمل ان يكون جهنم ابعد دركاتهما من قولهم بئر جهنم بعيدة القمر (ادعوا ربكم بخف عنا يوما) قدر يوم (من العذاب) شيئا من العذاب ويجوز ان يكون المفعول يوما بحذف المضاف ومن العذاب بيانه

وذكر الوقتين يحتمل التخصيص والتأيد وفيه دليل على بقاء النفس وعذاب القبر (ويوم تقوم الساعة) اي هذا مادامت الدنيا فاذا قامت الساعة قبل لهم (ادخلوا آل فرعون) يا آل فرعون (اشد العذاب) عذاب جهنم فانه اشد مما كانوا فيه واشد عذاب جهنم وقرأ نافع وحزة والكسائي ويعقوب وحفص ادخلوا على امر الملائكة بادخالهم النار (واذ نتجسون في النار) واذكر وقت يتخاصمون فيها ويحتمل عطفه على غدوا (فيقول الضعفاء للذين استكبروا) تفصيل له (انا كنا لكم تبعا) اتباعا كخدم في جمع خادما وذوى تبع بمعنى اتباع على الاضمار او التجوز (فهل انتم مغنون عنا نصيبا من النار) بالدفع او الحمل ونصيبا مفعول مادل عليه مغنون اوله بالتضمن او مصدر كشيئا في قوله ان تغنى عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا فكون من صلة لمغنون (قال الذين استكبروا انا اكل فيها) نحن وانتم فكيف تغنى عنكم ولو قدرنا لا غنىنا عن انفسنا وقرئ كلا على التأكيده لانه بمعنى كلنا وتوينة عوض عن المضاف اليه ولا يجوز جعله حالا من المستكن في الظرف فانه لا يعمل في الحال المتقدمة كما يعمل في الظرف المتقدم كقوله كل يوم لك ثوب (ان الله قد حكم بين العباد) بان ادخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار لا معقب حكمه وقال الذين في النار خزنة جهنم (اي خزنتها فوضع جهنم موضع الضمير لتحويل اوليان محلهم فيها ويحتمل ان يكون جهنم ابعد دركاتهما من قولهم بئر جهنم بعيدة القمر (ادعوا ربكم بخف عنا يوما) قدر يوم (من العذاب) شيئا من العذاب ويجوز ان يكون المفعول يوما بحذف المضاف ومن العذاب بيانه

وقد ومن العذاب بيان لذلك المحذوف أي يخفف شيئا من العذاب في مقدار يوم واحد من أيام الدنيا ثم أشار إلى
 أن يكون يوما مفعول يخفف بتقدير المضاف أي يخفف عنا عذاب يوم لأن نفس اليوم لا يخفف وإنما يخفف
 به ومن العذاب بيان لذلك المقدر الذي سألو أن يخفف عنهم فاجابهم الخزنة موثقين إياهم على ترك اجابتهم دعوة
 سل في الدنيا بقولهم أولم تك تأتيتكم رسلكم بالبينات أي كيف ندعو ربنا بما ذكرتم وقد تركتم اجابتهم دعوة
 سل بتصديقهم والإيمان بهم بل كفرتم بهم وكذبتم بالآيات **قوله** اذلم يؤذن لنا في الدماء لأمثالكم أي لا نشفع
 شرطين أحدهما أن يكون المشفوع له مؤمنا والثاني حصول الأذن في الشفاعة ولم يوجد شيء من هذين
 شرطين وليس قولهم فادعوا الرجاء المنفعة ولكن للدلالة على الخيبة ثم صرحوا بأنه لا أثر لدعائهم فقالوا ومادعاء
 كافرين من إضافة المصدر إلى فاعله بمعنى مادعاء الكافرين لأنفسهم ويجوز أن يكون من إضافة المصدر إلى
 أوله أي ومادعاء غيرهم لهم بخفيف العذاب عنهم إلا في ضلال ثم أنه تعالى لما بين أن الكفار لا ينصرون في الآخرة
 ذكر أن النصر في الدنيا والآخرة لمن تكون فقال أنا لننصر رسلنا والذين آمنوا بهم وصدقهم فقد وعد
 يتولى نصرته أهل الحق من الرسل واتباعهم في الدنيا والآخرة ونصرتهم في الدنيا تكون من وجوه منها أن ينصرهم
 في البرهان فإن أهل الزيف جهنم داحضة بخلاف حجة المحقين فإنه يمنع أن يتطرق إليها الخلل والفتور أبدا لا يبدل
 معنى الله تعالى هذه النصر سلطانا في غير موضع وهي أقوى من سلطنة الدنيا لأنها قد تبطل وقد تبدل بالفقر
 لئلا بخلاف سلطنة الحجوة ومنها أن ينصرهم بأن يجعل الظفر والقهر والغلبة في المحاربة لهم على أعدائهم
 لم يرو **كون** الرسول مغلوبا في المحاربة وإن اتفق أن يقع لبعض من المحقين نوع من أنواع المكروه من قبل
 أعدائهم كما وقع ليحيى وزكريا وبعض آخر من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فإنه تعالى قد انتقم لهم من أعدائهم
 الدنيا ولو بعد حين ألا ترى أن يحيى بن زكريا لما قتل قتل به سبعون الفا على يد بخت نصر ومنها أنهم منصورون
 ح والتعظيم أيضا فإن أعداءهم وإن غلبوا عليهم في بعض الأحيان إلا أنهم لا يقدر أن يأسقوا مدحهم
 السنة الناس وأسقاط تعظيمهم ومحبتهم من قلوبهم فهم منصورون في الدنيا بأحد هذه الوجوه لا محالة وفي
 آخرة أيضا بأعلاء درجاتهم في مراتب الثواب وتعذيب أعدائهم في درجات العقاب وإنما آثر قوله ويوم يقوم
 شهاد على قوله وفي الآخرة للإيدان بأن السلطان العظيم إذا خص بعض أوليائه بالأكرام والتشريف بمحض
 شهادوا بالجمع العظيم يكون ذلك الذوال بهج بالنسبة إلى الكرامة في الخلوة والمراد بالشهاد كل من يشهد بأعمال العباد
 يوم القيامة من الملائكة والأنبياء والمؤمنين أما الملائكة فهم الكرام الكاتبون يشهدون بما شاهدوا وأما الأنبياء
 هم يحضرون يوم القيامة ليشهدوا على الأمم بالتصديق والتكذيب قال تعالى فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد
 وجئناك على هؤلاء شهيدا وأما المؤمنون فأنهم يشهدون على الناس أيضا يوم القيامة قال تعالى وكذلك جعلناكم
 وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا ثم أنه تعالى بين أن أكرام الأنبياء وتشريفهم
 ون في يوم القيامة بأن يحصل لأعدائهم فيه أمور ثلاثة الأول أنهم لا ينفعهم شيء من المعاذير البتة والثاني أن لهم
 نفة وهذا يفيد انحصار العنة فيهم وهي الإهانة والاذلال والثالث اختصاصهم بسوء الدار والمقصود من بيان
 إرام الأنبياء في زمان إهانة الأعداء تعظيم ثواب الأنبياء لأن الأشياء تعرف بأضدادها **قوله** وعدم نفع
 معذرة الخ **جواب** عما يقال قوله تعالى يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم يدل على أنهم يذكرون الأعذار إلا أنها لا تنفعهم
 وجه الجمع بين هذا وبين قوله ولا يؤذن لهم فيعتذرون * وتقرر الجواب أن قوله لا ينفع الظالمين معذرتهم لا يدل
 على أنه ليس عندهم عذر مقبول نافع وصدقه لا يستلزم أنهم يذكرون الأعذار ولكنها لا تنفعهم بل يصدق
 لا يعتذروا أصلا فإن لم يعتذر أصلا يصدق أن يقال أنه لم يعتذر بما ينفعه فلا منافاة بينهما أن كان سلب النفع
 نفاء أصل المعذرة وأما أن كان سلب النفع عنها مبني على أنهم يذكرون الأعذار ولكنها لا تنفعهم لبطلانها فينتز
 تاج في دفع التناقض إلى اعتبار تعدد الأوقات فإن يوم القيامة يوم طويل فجاز أن يعتذروا في وقت آخر بأن
 عوا من الكلام بأن يقال لهم أخسأوا ولا تكلمون ثم أنه تعالى لما بين أنه ينصر الأنبياء ومن آمن بهم في الدنيا
 الآخرة ذكر نوعا من أنواع تلك النصر فقال ولقد آتينا موسى الهدى **قوله** وتركنا عليهم بعده **جواب**
 مارة إلى أن قوله أورثنا مستعار لتركنا عليهم بعده لتعذر حله على أصل معناه لأن الإرث الحقيقي إنما يتعلق
 بال والنكته في اختيار طريق التعمير الأشعار بأن ميراث الأنبياء ليس العلم والكتاب الهادي في باب الدين

(قالوا أولم تك تأتيتكم رسلكم بالبينات)
 أرادوا به إزامهم للحجة وتوبيخهم على
 إضاعتهم أوقات الدماء وتعطيلهم أسباب
 الإجابة (قالوا بلى قالوا فادعوا) فأنالنا بجزئ
 فيه اذلم يؤذن لنا في الدماء لأمثالكم وفيه
 إقنات لهم من الإجابة (ومادعاء الكافرين إلا
 في ضلال) ضياع لا يحجب (أنا لننصر رسلنا
 والذين آمنوا) بالحجة والظفر والانتقام
 لهم من الكفرة (في الحياة الدنيا ويوم يقوم
 الأشهاد) أي في الدارين ولا يتنقض ذلك بما
 كان لأعدائهم عليهم من الغلبة أحيانا
 إذا العبرة بالعواقب وغالب الأمر والأشهاد جمع
 شاهد كصاحب وأصحاب والمراد بهم من يقوم
 يوم القيامة للشهادة على الناس من الملائكة
 والأنبياء والمؤمنين (يوم لا ينفع الظالمين
 معذرتهم) بدل من الأول وعدم نفع المعذرة
 لأنها باطلة أولاه لا يؤذن لهم فيعتذرون
 وقرأ غير الكوفيين ونافع بالناء (ولهم العنة)
 البعد من الرحمة (ولهم سوء الدار) جهنم
 (ولقد آتينا موسى الهدى) ما يهتدى به
 في الدين من المعجزات والصحف والشرائع
 (وأورثنا بني إسرائيل الكتاب) وتركنا
 عليهم بعده

قوله من ذلك - إشارة الى الهدى خص الكتاب بكونه متروكا لهم بعده لان سائر ما اهتدى به في امر الدين قد ارتفع بموته **قوله هداية وتذكيرة** - يعني ان هدى وذكرى يجوز ان يكونا مفعولين لهما وان يكونا مصدرين بمعنى اسم الفاعل وقعا موقع الحال وانتصبا على الحالية والفرق بين الهدى والذكرى ان الهدى ما يكون دليلا على شيء آخر وليس من شرطه ان يذكر شيئا آخر كان معلوما صامنا منسيا واما الذكرى فهو الذي يكون كذلك وكتب الانبياء مشتملة على هذين القسمين فان بعضها دلائل في انفسها وبعضها مذكرات لما ورد في الكتب الالهية المتقدمة **قوله واستشهد بحال موسى** - إشارة الى ان قوله تعالى فاصبر مرتب على قوله اننا لننصر رسلك وان قوله واقد آتينا موسى الهدى كالحلة المعترضة اوردت بينهما البيان والتأكيد لنصرة الرسل كما انه قيل اذا سمعت ما وعدت به من نصرة الرسل وما فعلنا بموسى من آياته اسباب الهدى والنصرة على فرعون وقومه وابقاء آثار هدايته في بني اسرائيل بعده فاعلم ان الله ناصر لك كما نصرهم واصبر على اذى المشركين فان العاقبة لك **قوله وتدارك فرطائك** - قيل المصدر في قوله تعالى واستغفر لذنبك مضاف الى المفعول اي لذنب امتك في حقك والظاهر انه تعالى يقول ما اراد ان يقول وان لم يحزن لنا ان نضيف اليه ذنبا وقيل هذا تعبد من الله تعالى لرسوله ليريد به درجة ويصير ذلك سنة لمن بعده **قوله ودم على التسبيح والتحميد** - إشارة الى ان المقصود من ذكر العشي والابكار الدلالة على مداومة عليها في جميع الاوقات بناء على ان الابكار عبارة عن اول النهار الى نصفه والعشي عبارة عن نصف النهار الى اول النهار من اليوم الثاني فيدخل فيهما كل الاوقات وقيل المراد بهما طرفا النهار كما قال اقم الصلاة طرفي النهار وكثيرا ما يذكر طرفا العشي ويراد كله **قوله بل هو المسيح بن داود** - يعنون به الدجال فان اليهود قالوا في صدد الانتكار لنسبة رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يخرج صاحبنا الدجال ويبلغ سلطانه البر والبحر وهو آية من آيات الله تعالى فيرجع اليها الملك فسمى الله تعالى تمنيم ذلك كبيرا ونفى ان يبلغوا متمناها فلا آية وان زامت فيهم او في مشركي مكة لان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فلذلك قال المصنف الذين يجادلون عام في كل مجادل مبطل سواء كان من اليهود او من مشركي مكة او غيرهما فهو تعالى لما ابتدأ بالرد على الذين يجادلون في آيات الله واتصل الكلام ببعضه بعض على الترتيب المتقدم الى هنا به الله تعالى على ان الداعية التي دعته الى تلك المجادلة الباطلة الكبرى الذي في صدورهم اي في قلوبهم عبر بالصدر عن القلب لكونه موضع القلب فكفى به عند وفسر الكبر او لا بالتكبر عن الحق والتعظيم عن عقله والتفكر فيه وفسره ثانيا بآية بارادة التقدم والرياسة على النبي والمؤمنين وان لا يكون احد فوقهم فلذلك ما دوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفعوا آياته خيفة ان يتقدمهم ويكونوا تحت يده وامره ونهيه لان النبوة تحتها كل ملك ورياسة وفسره ثالثا بانته ارادة ان تكون لهم النبوة دون حسد وبغيا ويدل عليه قوله تعالى ام يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله وقوله لو كان خيرا ما سبقونا اليه واعتبرت الارادة في هذين الوجهين لان نفس الرياسة والنبوة ليستا في قلوبهم **قوله بالغي دفع الآيات** - على ان يكون ضمير بالغي راجعا الى الكبر بمعنى التكبر والتعظيم من الانقياد للحق بتقدير المضاف اي ما هم بالغي مقتضى كبرهم وهو دفع الآيات فاتي انشر انوارها في الآفاق واعلى قدرك وانفذ امرك ونهيك بين العباد **قوله او المراد** - مبنى على ان يكون الكبر بمعنى ارادة الرياسة او ارادة الاختصاص بالنبوة فيكون كل واحد منهما مرادا **قوله فالتجى اليه** - في السلامة من كيد من يحسدك ويتكبر عن متابعتك **قوله وهو بيان لأشكال ما يجادلون فيه** - بامر التوحيد - اي لاشبه بذلك في كونه معظم ما يجب الاعتقاد به فان اول ما يجب على المكلف بعد الاعتقاد بوحدانية الله تعالى وبالرسالة ان يعتقد بحقيقة البعث والجزاء فان الاعتقاد بها هو الذي يحمل المكلف على رعاية احكام الشرع وان المجادلة فيها اصل المجادلة في كل شيء ومدارها لان من اعترف بالبعث والحساب يترك المجادلة في آيات الله تعالى رأسا ويحتد في رعاية جميع ما جاء به الشارع من الاحكام فعلى هذا يكون قوله اشكل اسم تفضيل من الشكل بمعنى المثل وتكون الباء في قوله بامر التوحيد صلة الشكل ولم توجد كلمة الباء في اكثر النسخ فينبغي ان يكون امر التوحيد حيث منصوصا بنزع الخافض وفي الصحاح الشكل بالفتح المثل والجمع اشكال يقال هذا اشكل بكذا اي اشبه به ومقصود المصنف من هذا الكلام الإشارة الى وجه اتصال قوله تعالى خلقي السموات والارض الآية بقوله ان الذين يجادلون في آيات الله الآية فان امر البعث كان مما يجادلون فيه وينكرونه بل هو مبني مجادلتهم في كل ما يجادلون فيه واشبه بامر التوحيد من بين جميع ما يجادلون فيه فلا جرم

من ذلك التوراة (هدى وذكرى) هداية وتذكيرة او هاديا ومذكرا (لاولى الالباب) لذوى العقول السليمة (فاصبر) على اذى المشركين (ان وعد الله حق) بالنصر لا يخلفه واستشهد بحال موسى وفرعون (واستغفر لذنبك) وأقبل على امر دينك وتدارك فرطائك كترك الاولى والاهتمام بامر العدى بالاستغفار فانه تعالى كافيك في النصر واظهار الامر (وسبح بحمد ربك بالعشي والابكار) ودم على التسبيح والتحميد ربك وقبل صل لهذين الوقتين اذ كان الواجب بمكة ركعتان بكرة وركعتان عشيا (ان الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان آتاهم) عام في كل مجادل مبطل وان تزلت في مشركي مكة او اليهود حين قالوا لست صاحبنا بل هو المسيح بن داود يبلغ سلطانه البر والبحر ويسير معه الانهار (ان في صدورهم الاكبر) الاتكبر عن الحق وتعظيم عن التفكير والتعلم او ارادة الرياسة او ان النبوة والملك لا يكون الا لهم (ما هم ببالغيه) بالغي دفع الآيات او المراد (فاستعذ بالله) فالتجى اليه (انه هو السميع البصير) لا قوا لهم وافعالهم (خلقي السموات والارض اكبر من خلق الناس) فمن قدر على خلقها مع عظمها او لا من غير اصل قدر على خلق الانسان ثانيا من اصل وهو بيان لأشكال ما يجادلون فيه بامر التوحيد (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) لانهم لا ينظرون ولا يتأملون لفرط غفلتهم واتباعهم أهواءهم

احتج الله على حقيقته بانكم تعترفون بان خالق السموات والارض هو الله تعالى وبانها خلق عظيم لا يقدر قدره وان خلق الانسان بالقياس اليه شيء قليل مهين لا سيما خلقه على وجه الاعادة فمن قدر على خلقها مع عظمها كيف يحجز من خلق ما هو احقر منها واهون وهذا الاحتجاج ابلغ من الاستشهاد بخلق مثله لان الاستدلال بالشئ على غيره على ثلاثة اوجه الاول ان يقال من قدر على الاضعف وجب ان يقدر على الاقوى وهذا القيد والثاني ان يقال من قدر على شئ وجب ان يقدر على مثله وهو استدلال صحيح لما تقرّر ان حكم الشئ حكم مثله الثالث ان يقال من قدر على الاعظم الاقوى وجب ان يقدر على الادنى الاضعف بالاولوية وهذا الاستدلال في غاية الصحة والقوة ولا يرتاب فيه عاقل البتة **قوله** الغافل والمستبصر **قوله** يعني ان المراد بالاعمى من عمى قلبه عن رؤية الآيات والاستدلال بها وبالبرهان من ابصرها واستدل بها وهو احتجاج آخر على حقيقة البعث والجزاء وأشار اليه المصنف بقوله فينبغي ان يكون لهم حال يظهر فيها التفاوت **قوله** وزيادة لافي المسي **قوله** اراد بزيادتها مجرد ذكرها لا ذكرها خالية من المعنى ويشهد عليه قوله لان المقصود بالخاء اعلم ان الاخفش ذهب الى ان كلمة لا الواقعة بين فاعلى فعل الاستواء زائدة ايما وقعت واستدل عليه بان فعل الاستواء مثبتا كان او منفيا لا يكون الا بين اثنين او اكثر ومن ثم لم يزم العطف على فاعله واسناده الى ضمير التثنية او الجمع ولا يصح اسناده الى كل واحد من المتقابلين بانفراده لاستحالة قيامه وحده فلو قيل لا يستوى زيد ولا عمرو وجب ان تجعل لازمة وذهب الجمهور الى انها ليست بزايدة بل بوقى بها لتفيد نفى مساواة كل واحد من المتقابلين للآخر فيما يخصه من المعاني والوصاف والمعنى في الآية نفى مساواة الحسن للمسي **قوله** فيما يستحقه من الحقارة والهوان ونفى مساواة المسي للحسن فيما له من الفضل والكرامة كأنه قيل وما يستوى المؤمن الذي عمل صالحا والمسي ولا المسي والمؤمن **قوله** والعاطف الثاني **قوله** وهو ما في قوله والذين فانه ثان بالنسبة الى ما في قوله والبصير يعني ان البصير عطف على الاعمى عطف فرد على فرد نفى استواءهما او لا ثم عطف مجموع الموصول وما عطف عليه عطف فرد على مجموع الاعمى والبصير عطف شفع على شفع فافاد انهما لا يستويان ايضا لان المجموع الثاني يغير المجموع الاول بحسب الوصف وان اتحدا بحسب الذات فان مجموع الغافل والمستبصر هو مجموع الحسن والمسي **قوله** الا انهما متغايران بحسب الوصف فان الطائفتين التين نفيت المساواة بينهما عبر عنهما بالاعمى والبصير وثانيا بالمؤمن والمسي **قوله** الفاجر ولا تغاير بينهما بحسب الوصف بناء على ان المقصود بالوصفين الاولين مغاير لما قصد بالوصفين الآخرين **قوله** او الدلالة بالصرامة والتثنية **قوله** هذا على ان يكون المقصود بما ذكر من الوصفين او لا عين ماذكر منهما ثانيا بان يكون الاعمى مثلا للمسي والبصير مثلا للمؤمن العابد فحينئذ لا يكون بين الشفعين الآخرين فرق الا بان يدل احدهما على الوصف المقصود صريحا والآخر تمثيلا فان الشفع الثاني حينئذ وان اتحد بالشفع الاول بحسب الذات وبحسب ما قصد بهما من الوصفين الا ان احدهما يدل على الوصف المقصود صريحا والآخر تمثيلا **قوله** تذكرا ما قبل لا يتذكرون **قوله** يعني ان قليلا صفة المصدر محذوف ليتذكرون وما لنا نكيد معنى القلة والمعنى انهم وان كانوا يعلمون ان التبصر خير من الغفلة ولا يستويان وكذا العمل الصالح خير من العمل الفاسد الا انهم يتذكرون تذكرا قليلا والمراد لا يتذكرون **قوله** والضمير **قوله** اي ضمير يتذكرون ان قرئ بياء الغيبة للناس المدلول عليه بقوله ولكن اكثر الناس لا يعلمون فان اكثرهم ينكرون البعث والحساب فلا يتذكرون عدم استواء الحسن والمسي او للكفار المدلول عليه بقوله ان الذين يجادلون في آيات الله ووجه القراءة بناء الخطاب اما تغليب المخاطبين فيكون التوبيخ اشمل حيث يتناول غير الذين اخبر عنهم بقوله ان الذين يجادلون واما الالتفات الى المجادلين المذكورين بعد الاخبار عنهم واما كونه مقولا لقول مضمرا اي قل لهم قليلا ما يتذكرون قيل التغليب وان كان اعم واشمل لكنه غير مناسب للمقام بخلاف الالتفات فانه اتم فائدة وانسب للمقام لان المدلول من الغيبة الى الخطاب في مقام التوبيخ يدل على العنف الشديد والانكار البليغ **قوله** لوضوح الدلالة على جوازها **قوله** علة لاتقاء الرب في مجيئها فان مقام الدليل الواضح على امكانه وجواز وقوعه اذا اجتمع الرسل المنتصفون بالمعجزات على الاخبار بوقوعه يكون وقوعه مقطوعا به بلا ريب ومن جملة دليل جوازها ما ذكر آتفا بقوله لخلق السموات والارض وما ذكر بعده بقوله وما يستوى الاعمى والبصير وهذا يدل على ان الحكمة تقتضي وقوعها فهو تعالى لما استدلل على جواز وقوعها وبين قضاء الحكمة بوقوعها ذكر بعده انها آية لا محالة ثم امرنا بعبادته ووعدا الاثابة في مقابلتها فقال ادعوني استجب لكم فانه لما كانت الحكمة في وقوعها

(وما يستوى الاعمى والبصير) الغافل والمستبصر (والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسي) والحسن والمسي فينبغي ان يكون لهم حال يظهر فيها التفاوت وهي فيما بعد البعث وزيادة لافي المسي لان المقصود نفى مساواته للحسن فيما له من الفضل والكرامة والعاطف الثاني عطف الموصول بما عطف عليه على الاعمى والبصير لتغاير الوصفين في المقصود او الدلالة بالصرامة والتثنية (قليلا ما يتذكرون) اي تذكرا قليلا يتذكرون والضمير للناس او الكفار وقرأ الكوفيون بالتاء على تغليب المخاطب او الالتفات او امر الرسول بالمخاطبة (ان الساعة لا تيد لاربب فيها) في مجيئها لوضوح الدلالة على جوازها واجماع الرسل على الوعد بوقوعها (ولكن اكثر الناس لا يؤمنون) لا يصدقون بها لقصور نظرهم على ظاهر ما يحسون به

بجائزة كل واحد من المحسن والمسي على وفق عمله امرنا باحسان العمل ليحسن جزاؤنا وبين ان جزاء المستكبرين
عن عبادته سوء الجزاء واختلف الناس في المراد بقوله ادعوني فقبل ان امر بالسؤال والتضرع وقبل ان امر
بالعبادة واستدل عليه بقوله تعالى بعده ان الذين يستكبرون عن عبادتي فانه لو لا ان المراد بالدعاء مطلق العبادة
لكان المناسب ان يقال بعده ان الذين يستكبرون عن دعائي ومسألتي ولما اردفه بقوله ان الذين يستكبرون عن
عبادتي علم ان المراد بالدعاء العبادة ولما عبر عن العبادة بالدعاء عبر عن الاثابة بالاستجابة رعاية للتشاكل ويدل
على صحة هذا التفسير ما روى عن النعمان بن بشير رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
الدعاء هو العبادة ثم قرأ هذه الآية ومن جعل كلاما من الدعاء والاستجابة على ظاهره ورد عليه ان يقال كيف يحمل
عليه وقد قيل بعده ان الذين يستكبرون عن عبادتي وكان الظاهر حينئذ ان يقال ان الذين يستكبرون عن دعائي
فاشار المصنف الى جوابه بقوله وان فسر الدعاء بالسؤال كان الاستكبار الصارف عنه منزلا منزلة اذا الاستكبار
الصارف عن العبادة متعديه ادعاء للمبالغة في استلزام كل واحد الآخر فان من استكبر عن مسألة الاحسان من
الكريم المنان يستكبر عن عبادته وطاعته ايضا ومن استكبر عن طاعته يستكبر عن مسألة فضله واحسانه فصحيح ذلك
تنزيل كل واحد منهما منزلة الآخر واردة بدله واجاب عنه ثانيا بوجوه ان يكون المراد بالعبادة في قوله يستكبرون
عن عبادتي هو الدعاء وعبر عن الدعاء بالعبادة ليعلم ان الدعاء باب من ابوابها كما ورد في الحديث ان الدعاء مخ العبادة
فان الدعاء هو الخضوع للباري مع اظهار الافتقار والاستكانة وهو المقصود من العبادة والعمدة فيها وعن ابن
عباس رضي الله عنه قال افضل العبادة الدعاء لما حث الله تعالى عباده على عبادته ذكر دلائل دالة على وجوده وكال
قدرته ووفور رحمته وبالغ حكمته ليكون ذلك ادعى لهم الى عبادته ودلائل وجوده تعالى وقدرته اما فلكية
او عنصرية فبدأ بآراء الدلائل الفلكية فقال الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه الآية وهي كالتعليل للامر
بالدعاء كأنه قيل اني انعمت عليكم بهذه النعم الجليلة قبل ان تسألوها ومن هذا شأنه كيف لا يستحق العبادة وكيف
لا يستجيب دعاء عبده فيما سأل **قوله** ليؤدى الى ضعف المحركات وهذو الخواس **قوله** لف وشر مرتب فان الليل
لكونه باردا رطبا تضعف فيه القوى المحركة ولكونه مظلا يؤدى الى سكون الخواس فتستريح النفس والقوى
والخواس بقلة اشتغالها واعمالها **قوله** يبصر فيه اوبه **قوله** تصرح بحبان النهار ظرف الابصار اوبه وليس فاعلاله
ليظهر ان اسناد الابصار اليه مجاز مبنى على الملازمة من جهة الظرفية او السببية والوجه في دلالة هذا الاسناد
المجازي على المبالغة في انصاف الفاعل الحقيقي الابصار به انه لو قيل وجعل لكم النهار لتبصروا فيه اوبه لم يفهم
الا كون النهار ظرفا للابصار او سببا له ولما جعل نفس النهار مبصرا ففهم ان النهار لكمال سببية الابصار وكثرة القوة
الباصرة فيه جعل كأنه هو البصر وان فعل الفاعل الحقيقي اذا اسند الى وقته مثلا مثل ان يقال صام نهاره او نهاره
صائم يفهم انه لكثرة صومه في النهار وقوة ملازمته للصوم فيه صبحان يوصف نهاره بكونه صائما وكذا الابصار
قوله ولذلك عدل به عن التعليل الى الحال **قوله** جواب عما يقال حق المقابلة يقتضى ان يقال والنهار لتبصروا على
وفق قوله لتسكنوا ولم يقل هكذا بل قرن الليل بالفعل له والنهار بالحال وتقرر الجواب انه عدل عن مقتضى
الظاهر للدلالة على المبالغة المفهومة من الاسناد المجازي **قوله** لا يوازيه فضل **قوله** يعني ان تكبير الفضل تعظيمه
ولو قيل لفضل لدل تكبيره على تعظيم ذات الفضل ولا يعلم صريحان عظيما هي لعظم افضاله ام لعظم غيره **قوله**
لجهلهم بالنعم واغفالهم مواقع النعم **قوله** اي رفعة شأنها وعلو قدرها في الصحاح الوقع بالتسكين المكان المرتفع علل الشكر
بامر من احد هما الجهل بالنعم فان من اعتقد ان هذه النعم ليست من الله تعالى كيف يشكره كالدهرية مثلا فانهم
يزعمون ان الافلاك واجبة الوجود لذواتها وواجبة الدوران المستدعي لاختلاف اوضاعها واوضاع ما فيها
من الكواكب وان النعم الحاصلة في العالم السفلي مستندة اليها فمع هذا الاعتقاد كيف يشكرون النعم الحقيقي وثانيهما
ان يعتقد ان رجل ان كل العالم من الله تعالى حاصل بتخليقه وتكوينه الا انه لاستغراقه في نعم الله تعالى عليه ودورها
عليه في كل لحظة وان وعدم ذوقه ألم قدانها قد ينسى قدرها ويفعل عن كونها نعمة جارية فيترك شكرها لذلك ثم
اذا ابتلى بفقدان شيء منها حينئذ يعرف قدرها مثل ان يتفق لبعض الناس والعباد بالله ان يحبس به بعض الظلة في بر
عميق مظلم مدة مديدة فانه حينئذ يعرف قدر نعمة الهواء الصافي وقدر نعمة الضوء **قوله** وتكرر الناس لتخصيص
الكفران بهم **قوله** يعني ان المقام مقام الاضمار لتقدم ذكر الناس الا انه وضع الظاهر موضع الضمير ليفهم اختصاص كفران

(وقال ربكم ادعوني) ادعوني (استجب
لكم) اثب لكم لقوله (ان الذين يستكبرون
عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين)
صاخرين وان فسر الدعاء بالسؤال كان
الاستكبار الصارف عنه منزلا منزلة
للمبالغة او المراد بالعبادة الدعاء فانه من ابوابها
وقرأ ابن كثير وابوبكر سيدخلون بضم الباء
وقمع الخاء (الله الذي جعل لكم الليل
لتسكنوا فيه) لتستريحوا فيه بان خلقه
باردا مظلا ليؤدى الى ضعف المحركات
وهذو الخواس (والنهار مبصرا) يبصر
فيه اوبه واسناد الابصار اليه مجاز فيه
مبالغة ولذلك عدل به عن التعليل الى الحال
(ان الله لذو فضل على الناس) لا يوازيه
فضل ولا شعاريه لم يقل لفضل (ولكن
اكثر الناس لا يشكرون) لجهلهم بالنعم
واغفالهم مواقع النعم وتكرر الناس لتخصيص
الكفران بهم

النعمه بهم وانهم هم الذين يكفرون فضل الله تعالى ولا يشكرونه فان وضع المظهر المعروف باللام موضع المضمير يقيد اختصاص الحكم به لانه من باب الله يستهزى بهم والله يسط الرزق لمن يشاء فان مثل هذا الاسلوب لو لم يحمل على الاختصاص لكان تخصيص الاسم الظاهر بالذكر وتعريفه باللام في مقام الاضمار خاليا عن الفائدة ولا يجوز اخلاء كلام البليغ عنها **قوله** اخبار مترادفة **قوله** يعني ان اسم الاشارة مبتدأ وما بعده من الالفاظ الاربعة اخبار له اشار الى المعلوم المتغير بالافعال الخاصة التي لا يشارك فيها احد غيره واخبر عنه بانه الجامع لهذه الاوصاف من الالهية والربوبية وخلق كل شئ وانه لا ثاني له وكل واحد من هذه الاوصاف يخص سابقه ويقرره والوقف على كل شئ لازم لثلاث لتبس ما بعده بكونه صفة شئ ولما قرر ما يدل على وجود الموصوف بالصفات المذكورة قال فاني تؤفكون اي اذا تقرر هذا البيان الواضح كيف صح لكم ان تصرفوا عن توحيد وعبادته الى عبادة غيره ثم بين ان هذه الضلالة ليست مختصة بهم بل هي ثابتة في كل من جحد بآيات الله ولم يتأملها ولم يستدل بها على ما هو الحق في باب الاعتقاد والعمل وتقاعد عن طلب الحق وخوف العقاب فانهم جميعا أفكوا عن الحق وحرموا من التحلي به مجازاة لجحودهم بالآيات وتكذيبهم اياها وتركهم الاستدلال بها وفسر قوله تعالى يؤفك الذين بقوله أفك عن الحق اشارة الى ان لفظ المضارع في الآية الكريمة بمعنى الماضي عدل اليه لحكاية الحال الماضية واستحضارها اي انهم جميعا أفكوا أفكوا مثل أفك قومك ثم زاد في البيان وتقرير الدلائل وحديثه فقال الله الذي جعل لكم الارض قرارا اي ذات قرار تستقرون فيها والقرار في المكان الاستقرار فيه يقال قررت بالمكان بكسر العين اقر قرارا قال ابن عباس رضي الله عنه قرار اي منزلا في حال الحياة وبعد الممات وقيل سكن الارض وجعلها مستقرة ليتمكن التصرف عليها والسماء بناء اي قبة مبنية مرفوعة فوقكم لمصالحكم وحوادثكم لان السماء في نظر العين كقبة مضروبة على فضاء الارض والدلائل المذكورة الى هنا من دلائل الآفاق وهي كل ما هو غير الانسان من كل هذا العالم ثم ذكر شيئا من دلائل الانفس بقوله وصوركم فاحسن صوركم واستدل او لا يحدث صورة الانسان وثانيا بحسن صورته وثالثا بانه رزق من الطيبات فالدلائل المذكورة هنا خمسة دلائل اثان منها من دلائل الآفاق وثلاثة من دلائل الانفس **قوله** والتخطيطات **قوله** اراد بها ما بين كل عضوين من الخطيطة وهي الارض التي لم تعطرب بين ارضين مطورتين والبركة النماء والزيادة وتبارك الله اي بارك الله مثل قائل وتقاتل الان فاعل يتعدى وتفاعل لا يتعدى كذا في الصحاح قال الامام وتفسير تبارك اما الدوام والثبات واما كثرة الخيرات وقال النسفي اي جل الله ودامت بركاته وتابعت خيراته ويستعمل تبارك في موضع تعالى لما اخبر الله تعالى بان الذي فعل بكم كل ذلك هو الله ربكم فرع عليه قوله فتبارك الله رب العالمين اي تعالى وتعظم عن ان يكون له شريك في العبادة اذ لا شريك له في شئ من تلك النعم **قوله** المتفرع بالحياة الذاتية **قوله** اي لا حي كذلك الا هو والحصر مستفاد من تعريف طرفي الجملة الاسمية مثل صديق زيد وفسر الدعاء بالعبادة بقربة قوله مخلصين له الدين لان الدين هو الطاعة **قوله** قائلين له يعني ان قوله الحمد لله رب العالمين مقول قول مقدر في موضع الحال من فاعل فادعوه فيكون داخلا في حيز الامر فيدله ويؤيد هذا التفسير ما روى عن ابن عباس انه قال من قال لا اله الا الله فليقل على اثرها الحمد لله رب العالمين فذلك قوله تعالى فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين **قوله** فانها مقوية لدالة العقل منبهة عليها **قوله** جواب عما يقال اذا كان عليه الصلاة والسلام منهيا عن عبادة غير الله ابد بالدلائل العقلية القائمة قبل مجيئ البينات وهي الدلائل المتقدمة الدالة على ان الله العالم من ثبوت له صفات العظمة والجلال ومن دبر في ملكه بما ذكر من الافعال فما وجد قوله نهيت ان اعبد غيره تعالى لما جاء في البينات وتقرير الجواب ان بداهة العقل وان كانت شاهدة على ان عبادة الممكن العاجز في حد ذاته قبيحة مستنكرة الا ان الدلائل السمعية لما جاءت مقوية لدالة العقل صح تقوية النهي عنها بوقت مجيئ الادلة السمعية بمعنى اني نهيت نهيا متأكدا عن عبادة غيره تعالى وقت مجيئها فكانت ادلة الشرع منبهة على الادلة العقلية من حيث كونها منضمة لدالة العقل كقوله تعالى اتعبدون ما تهنون والله خلقكم وما تعملون فكانه قيل نهيت ان اعبد ما تعبدونه وقت مجيئ البينات المتناولة لدالة العقل والسمع وكونه منهيا عنها قبل ورود الشرع بمجر دالة العقل لا ينافي تقوية النهي بمجيئ الادلة المتناصرة المتعاضدة فان مجيئها اقوى وابلغ في ابطال طريق اهل الشرك وهذا السؤال والجواب لا يرد على مذهب اهل السنة اذ لا نهى ولا وجوب عندهم الا بعد ورود الشرع الا ان المصنف اجاب عنه بطريق التسليم ثم انه لما بين انه نهى عن عبادة

(ذلكم) المخصوص بالافعال المقتضية للالوهية والربوبية (الله ربكم خالق كل شئ) لا اله الا هو (اخبار مترادفة تخصص اللاحقة السابقة وتقرر ها وقرئ خالق بالنصب على الاختصاص فيكون لا اله الا هو استثناء فاما هو كالنتيجة للاوصاف المذكورة (فاني تؤفكون) فكيف ومن اي وجه تصرفون عن عبادته الى عبادة غيره (كذلك يؤفك الذين كانوا بآيات الله يمجحون) اي كما أفكوا أفك عن الحق كل من جحد بآيات الله ولم يتأملها (الله الذي جعل لكم الارض قرارا والسماء بناء) استدلال ثان بافعال اخر مخصوصة (وصوركم فاحسن صوركم) بان خلقكم منتصبي القامة بأدى البشيرة متناسبي الاعضاء والتخطيطات متميزين لمزاولة الصنائع واكتساب الكمالات (ورزقكم من الطيبات) الذاآئد (ذلكم الله ربكم فتبارك الله رب العالمين) فان كل ماسواه مربوب مفتر بالذات معرض للزوال (هو الحي) المتفرع بالحياة الذاتية (لا اله الا هو) اذ لا موجود يساويه او يدانيه في ذاته وصفاته (فادعوه) فادعوه (مخلصين له الدين) اي الطاعة من الشرك والرياء (الحمد لله رب العالمين) قائلين له (قل اني نهيت ان اعبد الذين تدعون من دون الله لما جاءني البينات من ربي) من الحجج او من الآيات فانها مقوية لدالة العقل منبهة عليها

غير الله تعالى بين انه امر بعبادة الله تعالى فقال وامرت ان اسلم رب العالمين اى انقاد او اخلص له ديني الاول على ان يكون قوله اسلم رب العالمين من قولهم اسلم امره الى الله اى سلم وذلك انما يكون بالرضى والانقياد لحكمه والثاني على ان يكون من قولهم اسلمت له الشئ اذا جعلته سالما خالصا له وعلى التقديرين يكون مفعول اسلم محذوفا اى اسلم امرى له او ان اسلم واخلص توحيدى وطاعى له ثم انه تعالى لما استدلل على ثبوت الاله القادر العليم باربعة من دلائل الآفاق وهى الليل والنهار والارض والسماء وثلاثة من دلائل الانفس وهى نفس التصوير وحسن الصورة ورزق الطيبات ذكر من دلائل الانفس كيفية تكوين البدن من ابتداء كونه نقطة وجنينا الى آخر الشبوخة والموت فقال هو الذى خلقكم من تراب الآيات قبل المخلوق من التراب هو آدم عليه الصلاة والسلام وحكم يكون مخاطبين من اولاده بمخلوقين من التراب ايضا لكونهم مخلوقين منه بواسطة خلق ابيهم منه وقيل لاجابة في صحة الحكم بكون كل فرد من افراد الانسان متكونا من التراب الى ذلك بناء على ان كل انسان فهو مخلوق من المني والمني مخلوق من الدم والدم انما يتكون من الاغذية والاعذية اما حيوانية او نباتية والاعذية الحيوانية لابد ان تنتهى الى النباتية والازم ان تتسلسل الحيوانات الى غير النهاية والنبات انما يتولد من الماء والتراب ثبت بذلك ان كل انسان متكون من التراب الذى يصير نباتا ثم نقطة ثم علقه الى آخر الاطوار التى يفصل الولد بعد تمامها من بطن امه الا انه تعالى ترك ذكر تلك الاطوار ههنا لاجل انه تعالى ذكرها في سائر الآيات واعلم انه تعالى رتب عمر الانسان على ثلاث مراتب اولها مرتبة الطفولية وثانيتها مرتبة بلوغه الاشد وثالثتها مرتبة الشبوخة وهذا ترتيب مطابق لمقتضى العقل وذلك لان الانسان في اول عمره يكون في التزايد والنماء الى ان يبلغ الى حد الكمال والوقوف عن النماء من غير ان يحصل فيه نوع من انواع الضعف والانحطاط وهذه المرتبة هى التى عبر عنها بقوله ثم لتبلغوا اشدكم والمرتبة الثالثة ان يتراجع ويظهر فيه اثر من آثار الضعف والانحطاط وعبر عن هذه المرتبة بقوله ثم لتكونوا شيوخا اى وبعد ان اخرجكم اطفالا يقيكم ويربكم لتبلغوا اشدكم ثم يقيكم ويربكم لتكونوا شيوخا او لتبلغوا اشدكم ثم لتكونوا شيوخا ولما استدلل بهذه التغيرات على وجود الاله القادر قال بعده هو الذى يحيى ويميت اى كما ان تلك التغيرات تدل على وجوده فكذلك الانفعال من الحياة الى الموت وبالعكس يدل عليه ايضا **قوله** فاذا اراده اى اراد تكوينه يعنى ان القضاء بمعنى التقدير عبر به عن لازمه الذى هو ارادة تكوينه كأنه قيل اذا قدر شيئا و اراد تكوينه يكون سريعا من غير توقف على العدد والمواد **قوله** نتيجة ماسبق من افعاله المذكورة بقوله هو الذى جعل لكم الليل الى هنا فكانه قيل فمن هذه افعاله علم انه لا يعسر عليه شئ ولا يتوقف وجود آثاره الا على تعلق ارادته بوجود الكمال قدرته ونفاذ مشيئته و اشار بقوله فلا يحتاج في تكوينه الى عدة وتجشم كلفة الى ان المراد بتكوينه الاشياء بكلمة كن سرعة تكوينه اياها من غير ان يحتاج فيه الى عدة ومادة واستعمال آلة تعينه قال الفاضل التفاتانى في التلويح ذهب اكثر المفسرين الى ان هذا الكلام مجاز عن سرعة الاجادة وسهولته على الله تعالى وكال قدرته على المقدورات تمثيلا للغائب اعنى تأثير قدرته في المراد بالشاهد اعنى امر المطاع للطبع في حصول المأمورة من غير امتناع وتوقف ولا افتقار الى مزاوله على استعمال آلة وليس هنا قول ولا كلام وانما وجود الاشياء بالخلق والتكوين مقرونا بالعلم والقدرة والارادة ثم قال وذهب بعضهم الى انه حقيقة وانه تعالى قد اجرى سنته في تكوين الاشياء على ان يكونها بهذه الكلمة وان لم يمنع ان يكونها بدونها ومعنى قوله كن فيكون ان يقول له احدث فيحدث عقيب هذا القول لكن المراد به الكلام الازلى القائم بذات الله تعالى لا الكلام اللفظى المركب من الحروف والاصوات لانه حادث فيحتاج الى خطاب آخر فيتسلسل ولانه يستحيل قيام الصوت والحرف بذاته تعالى ولما لم يتوقف خطاب التكوين على الفهم واشتمل على اعظم القوائد وهو الوجود جاز تعلقه بالمعدوم بلا خطاب بل التكليف ايضا الى ولابد ان يتعلق بالمعدوم عن معنى ان الشخص الذى سيوجد مأمور بذلك وبعضهم على ان الخطاب الازلى لا يسمى خطبا حتى يحتاج الى مخاطب انتهى كلامه ثم انه تعالى عاد الى ذم الذين يجادلون في آيات الله بالانكار والتكذيب ثم عجب منهم بقوله انى بصرفون عن التصديق بها وهذا كما يقول الرجل لمن لا يسمع نصحه الى ان يذهب بك نجيما من غفلته وقوله تعالى الذين كذبوا بالكتاب يجوز ان يكون بدلا من الوصول قبله او بيان له او نعتا او خبر مبتدأ محذوف او منصوبا على الذم وعلى هذه الوجة يكون قوله فسوف يعلمون جملة مستأنفة مسوقة للتهديد ويجوز ان يكون مبتدأ خبره قوله فسوف يعلمون والفاء فيه لتضمن

(وامرت ان اسلم رب العالمين) ان انقادله او اخلص له ديني (هو الذى خلقكم من تراب ثم من نقطة ثم من علقه ثم يخرجكم طفلا) اطفالا والتوحيد لارادة الجنس او على تأويل كل واحد منكم (ثم لتبلغوا اشدكم) اللام فيه متعلقة بمحذوف تقديره ثم يقيكم لتبلغوا وكذا في قوله (ثم لتكونوا شيوخا) ويجوز عطفه على لتبلغوا قرأ نافع وابو عمرو وحفص وهشام شيوخا بضم الشين وقرئ بالكسر وشيخا كقوله طفلا (ومنكم من يتوفى من قبل) من قبل الشبوخة او بلوغ الاشد (ولتبلغوا) ويفعل ذلك لتبلغوا (اجلا مسمى) وهو وقت الموت او يوم القيامة (ولعلكم تعقلون) ما في ذلك من الحجج والعبر (هو الذى يحيى ويميت فاذا قضى امرا) فاذا اراده (فانما يقول له كن فيكون) فلا يحتاج في تكوينه الى عدة وتجشم كلفة والفاء الاولى للدلالة على ان ذلك نتيجة ماسبق من حيث انه يقتضى قدرة ذاتية غير متوقفة على العدد والمواد (الم تر الى الذين يجادلون في آيات الله انى بصرفون) عن التصديق به وتكرير ذم المجادلة لتعدد الجادل او الجادل فيه اولنا كيد (الذين كذبوا بالكتاب) بالقرآن او بحسن الكتب السماوية (وبما ارسلناه رسلنا) من سائر الكتب او الوحي والشرائع (فسوف يعلمون) جزاء تكذيبهم

المبتدأ معنى الشرط وقوله من سائر الكتب على ان يفسر الكتاب بالقرآن وما بعده على ان يفسر بحسب الكتب
 فقيه صنعة اللف والنثر **قوله** اذ المعنى على الاستقبال **جواب** عما يقال ان اذ للماضي فكيف يكون
 ظرفا ليعلمون وهو مقرون بعلم الاستقبال فما هو الامثل قولك سوف اصوم امس * وتقرير الجواب ان اذ هنا بمعنى
 اذا بشهادة عاملة والامور المستقبل اذا كانت متيقنة الوقوع تنزل منزلة ما قد وجد وانقضى وبعبارة بلفظ الماضي
 للتنبيه على كونها محققة الوقوع **قوله** وهو على الاول **اي** قوله يسحبون على تقدير ان يكون قوله
 والسلاسل معطوفا على الاغلال ويكون قوله في اعناقهم خبرا عنهما يكون حالا من الضمير المجرور في اعناقهم على
 معنى ان الاغلال والسلاسل يضافان الى اعناقهم حال كونهم مسحوبين اي يجرورين تجرهم خزنة جهنم في الحميم
 وهو الماء الذي تناهى حره والسحب الجر بعنف ومنه السحاب لان الريح تجره ويقال سحب ذيله اي جره ومن قرأ
 والسلاسل منصوبا جملة مفعولا مقبولا مقدما ليحسبون المبني للفاعل وجعل تقدير الكلام اذا الاغلال في اعناقهم
 ويسحبون السلاسل ومن قرأ مجرورا عطفا على الاغلال اعتبارا بمعنى الكلام فان المعنى اذ اعناقهم في الاغلال
 والسلاسل ويسحبون في هذه القراءة على بناء المفعول **قوله** او اضمار الباء **عطف** على قوله حلا
 على المعنى فيكون جملة والسلاسل يسحبون في موضع الجر عطفا على الجملة الاسمية التي اضيف اليها اذ
قوله يحرقون **من** قيل تفسير اللفظ بلازم معناه فان يسحبون معناه يملأون نارا بان تكون اجوافهم مملوءة بها
 فان من كان في النار وكانت هي محيطته وصارت اجوافهم مملوءة بها لزمهم ان يحرقوا بها على اعظم الوجوه
 وافظها والعباد بالله **قوله** والمراد **اي** من قوله تعالى اذا الاغلال الى هنا بيان كيفية عقابهم حيث بين انه
 يكون في اعناقهم اغلال وسلاسل ثم بين انهم يسحبون تلك السلاسل في الحميم المسخن بنار جهنم ثم بين انهم يملأون بها
 كاثين فيها ثم يقال لهم على سبيل التوبيخ والتقريع ابن ما كنتم تشركون من دون الله رجاء شفاعتهم ادعوهم
 ليعيثوكم ويشفعوا لكم وهو نوع آخر من تعذيبهم **قوله** وذلك قبل ان يقرن بهم آلهتهم **جواب** عما يقال
 كيف يقولون انهم ضلوا عنا وهم مقرنون مع آلهتهم كما يدل عليه قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب
 جهنم **قوله** فابوا عنا **اي** عن اعيننا وان كانوا قائمين اي غير هالكين في انفسهم على ان يكون قولهم
 ضلوا عنا من قول العرب ضللت المسجد والدار اذا لم تعرف موضعها وكذلك كل شئ قائم اي غير هالك لكنك
 لا تهتدي اليه وقوله او ضاعوا عنا على ان يكون من ضل بمعنى ضاع وهلك تنزيلا لوجودهم منزلة الضياع
 والهلاك لفقدتهم النفع الذي يتوقعونه منهم وان كانوا مع المشركين في جميع الاوقات **قوله** مثل هذا الضلال
 وهو ضلال آلهتهم عنهم بمعنى غيبة الآلهة عن نظرهم او بمعنى ضياع الآلهة عنهم بفقدان ما يتوقعه العبد من
 وضلال الكافرين الذي شبه بهذا الضلال اما ضلالهم في الدنيا عما ينفعهم في الآخرة من العقائد والاعمال وعدم
 اهتدائهم اليه اصلا واما ضلالهم عن آلهتهم بحيث لو طلبوا الآلهة لم يصادفوها اي لم يجد احد منهما الآخر
 وقوله تعالى ذلكم بما كنتم تفرحون في الارض الخ يؤيد الاحتمال الاول فان الظاهر ان قوله ذلكم بما كنتم
 تفرحون اشارة الى اضلال الله تعالى اياهم وان ما ذكر بعده بيان لسببه ولا يخفى ان كونه سببا لاضلالهم في الدنيا
 عما ينفعهم في الآخرة اظهر من كونه سببا لاضلالهم عن آلهتهم فان فرحهم واختيالهم بالباطيل التي كانوا
 يشتغلون بها في الدنيا يكون سببا لاضلال الله تعالى اياهم عما ينفعهم في الآخرة وعدم توفيقه اياهم لذلك ولا يظهر
 كونه سببا لاضلاله تعالى اياهم عن آلهتهم وجعل ذلك اشارة الى العذاب المذكور بقوله اذا الاغلال في اعناقهم
 لا يخلو عن بعد فيكون المعنى حينئذ ذلك العذاب الذي نزل بكم بما كنتم تفرحون والباء في قوله تعالى بما كنتم
 لاسبية وفي قوله بغير الحق صلة الفرح والمرح شدة الفرح والنشاط وقوله تفرحون وتفرحون من باب التمجيس
 المحرف وهو ان يقع الفرق بين اللفظين بحرف واحد **قوله** الابواب السبعة **ما** خوذ من قوله تعالى لها سبعة
 ابواب لكل باب منهم جزق مقسوم **قوله** وكان مقتضى النظم فبئس مدخل المتكبرين **لينا** سبب عجز الكلام
 صدره فانه مصدر بلفظ ادخلوا فالتناسب ان يقال في عجزه فبئس مدخل المتكبرين وتقرير جوابه ان فوات
 التناسب بينهما انما يكون ان اولم يقيد الدخول بالخلود لان الدخول غير الثواء الذي هو الاقامة ولا يستلزمه ايضا
 واما اذا قيد به فقد استلزمه بل اتحد معه بحسب المفهوم فحصل به التناسب بين العجز والصدور ثم انه تعالى لما فرغ
 من ذم المجادلين في آيات الله وبيان عقوبتهم في الآخرة فرع عليه قوله فاصبر يا محمد على ايذائهم اياك بسبب تلك

(اذا الاغلال في اعناقهم) ظرف ليعلمون
 اذ المعنى على الاستقبال والتعبير بلفظ الماضي
 لتيقنه (والسلاسل) عطف على الاغلال
 او مبتدأ خبره (يسحبون في الحميم) والعاث
 محذوف اي يسحبون بها وهو على الاول
 حال وقرئ والسلاسل بالجر حلا على
 المعنى اذا الاغلال في اعناقهم بمعنى اعناقهم
 في الاغلال وضمير الباء ويدل عليه القراءة
 والسلاسل يسحبون بالنصب وقص الياء
 على تقديم المفعول وعطف الفعلية على
 الاسمية (ثم في النار يسحبون) يحرقون
 من سحر التنوير اذا ملأه بالوقود ومنه
 السحير للصديق كانه سحر بالحلب اي ملي
 والمراد انهم يعذبون بانواع من العذاب
 وينقلون من بعضها الى بعض (ثم قيل لهم
 ابن ما كنتم تشركون من دون الله قالوا ضلوا
 عنا) فابوا عنا وذلك قبل ان يقرن بهم
 آلهتهم او ضاعوا عنا فلم يجد منهم ما كنا
 نتوقع منهم (بل لم تكن تدعون من قبل شيا)
 اي بل تبين لنا ان لم تكن تعبد شيا بعبادتهم
 فانهم ليسوا شيا يعتد به كقولك حسبته
 شيا فلم يكن (كذلك) مثل هذا الضلال
 (يضل الله الكافرين) حتى لا يهتدوا الى
 شئ ينفعهم في الآخرة او يضلهم عن آلهتهم
 حتى لو تطلبوا لم يصادفوها (ذلكم)
 الاضلال (بما كنتم تفرحون في الارض)
 تبطرون وتكبرون (بغير الحق) وهو
 الشرك والطغيان (وبما كنتم تفرحون)
 توسعون في الفرح والعدول الى الخطاب
 للمبالغة في التوبيخ (ادخلوا ابواب جهنم)
 الابواب السبعة المقسومة لكم (خالدين فيها)
 مقدرين الخلود (فبئس مشوى المتكبرين)
 عن الحق جهنم وكان مقتضى النظم فبئس
 مدخل المتكبرين ولكن لما كان الدخول
 المقيد بالخلود سبب الثواء عبر بالمشوى

وما في حكمه كالاهتمام بالركوب والمسافرة عليهما من حيث ان الثاني من قبيل العبادات التي خلق الانسان لاجلها
 ون الاول فللاشارة الى هذا الفرق بينهما جئ في الثاني بلام العلة دون الاول **قوله** لانه يقصده التعيش
 والتلذذ والفرق بين ما اختاره وما نقله مع اتفاقهما في ان الركوب والمسافرة عليهما يبينان غالبا على رعاية الامر
 لديني والانتداب الى مآدب اليه الشارع انه اختار ان الاكل وما في حكمه مما تقتضيه الطبيعة وتلجى اليه الجيلة
 الحيوانية والمقصود منه اولا وبالذات انما هو رعاية مقتضى الطبيعة وان جاز ان يكون بعض ما وقع رعاية لمقتضى
 الطبيعة وسيلة الى رعاية الحقوق الشرعية وواقعا بطريق اتباع الشارع وامثال امره فلما كان الغالب في الاكل
 نحو رعاية مقتضى الطبيعة وفي الركوب والمسافرة رعاية الامر الديني فرق بينهما بان جعل الثاني علة حاملة على
 خلق الانعام دون الاول ومحصول ما نقله ان الاكل وما في حكمه من قبيل المباحات التي لا يتعلق بها نفع اخروي
 بخلاف الركوب والمسافرة عليهما فانهما غالبا يكونان لاغراض دينية وبؤدبان الى مشروبات اخروية فلذلك فرق
 بينهما بما ذكر ولعل وجه ضعفه ان وقوع الفعل باقتضاء الطبيعة اياه اظهر في الدلالة على عدم كونه لغرض ديني
 من دالة كونه من قبيل المباحات عليه فان كثيرا من المباحات يكون لغرض ديني **قوله** او لافرق بين العين
 والمنفعة فان الركوب منفعة مستفادة من الانعام مع بقاء اعيانها بخلاف الاكل فانه ليس من المنافع المنفردة على
 قاء اعيانها بل انما يكون باهلاك اعيانها ولا يخفى ان لام الغرض انفس بالمنافع المنفردة على العين مع بقائها بحالها
 بالنسبة الى الانتفاع بالعين باهلاكها فانه بمنزلة ان يقال خلقت فلانا لاهلاكه وقد تسامح في جعل الاكل من قبيل
 لا اعيان والظاهر ان يقال للفرق بين ما يكون من منافع العين وبين ما يكون اهلاكها وانتفاعا باهلاكها انه تعالى
 اذكر هذه الدلائل المتكررة قال بعده ويرىكم آياته فاي آيات الله تنكرون يعني ان كل واحدة من هذه الآيات التي
 تعددناها ظاهرة باهرة لا وجد لا تكارشي منها **قوله** وهو ناصب اي **قوله** يعني ان قوله تعالى تنكرون غير مشغل
 من العمل في اي بان قدر عاملا في ضميره بل هو عامل فيه الا انه وجب تقديمه على ناصبه لاقتضائه صدر الكلام
 لو قدر كونه مشغلا عند ضميره لكان الاولى رفعه فان قولك ايهم ضربته مثل قولك زيد ضربته في ان المختار
 رفع الاسم فيهما لان النصب يحتاج الى حذف العامل واضماره والاصل عدمهما بخلاف الرفع فانه انما يكون بعامل
 عنوى لا يظهر قط حتى يقال حذف واضمر **قوله** والفرقة بالتاء في اي **جواب** عما يقال الظاهر ان يقال
 فاية آيات الله بناء التانيث لكون اي عبارة عن المؤنث لاضافته اليه فلم يعدل عن مقتضى الظاهر وتوضيح الجواب
 ان الفرق بين المؤنث والمذكر بالتاء وعدمه قياس شائع في الانواع الاربعة من الصفات وهي اسم الفاعل واسم
 المفعول والصفة المشبهة واسم المنسوب بيا النسبة كضاربة ومضروبة وحسنة وبصرية بخلاف افعال التفضيل
 وافعال الصفة والاسماء الجامدة فالفرق بالتاء فيها قليل غريب كاسامة وحجارة واي من قبيل الاسماء الجامدة
 فالاصل فيه عدم الفرق لذلك مع ان الفرق فيه اغرب من الفرق في سائر الاسماء الجامدة لانه موضوع لابهام
 موضوعه ولا يقصد فيه التمييز اصلا فتكون التفرقة فيه بعيدة كل البعد وان جاء الفرق على قلة كقوله

بأي كتاب ام بآية سنة * ترى حبه عار على وتحسب *

والظاهر انه اراد بآي في قوله والفرقة بالتاء في اي اغرب ما وقع في غير النداء فان اللغة الفصيحة الشائعة ان
 مؤنث اي الواقعة في نداء المؤنث كما في قوله تعالى يا ايها النفس المطمئنة ولا يسمع ان يقال يا ايها المرأة واعلم انه لما كان
 معظم المنصود في هذه السورة الكريمة ذم المجادلين وبيان فساد طريقتهما وما ذكر في اثباته من دلائل الوجدانية
 وكال القدرة والحكمة والرحمة انما ذكر تقريرا لهم بسبب اعراضهم عن تأمل تلك الدلائل والاهتداء بها الى الحق
 ختم السورة الكريمة ببيان ان هؤلاء الذين يجادلون في آيات الله وقد حصل الكبر العظيم في صدورهم انما كان السبب
 الكلى في عدوهم عن الحق وانهما هم في الضلال هو طلب الرياسة والتقدم على الغير في المال والجاه ومن المعلوم
 ان من ترك الانقياد للحق طلبا لهذه الاشياء القانية والخطوط العاجلة قد باع السعادة الابدية بلذة يسيرة فانية فيمن
 لله تعالى فساد هذه الطريقة واحتج عليه بقوله افلم يسيروا في الارض الاية يعني انهم لو ساروا في اطراف الارض
 عرفوا ان عاقبة المتكبرين المتمردين ليس الا الهلاك والبوار مع ان الهالكين المتقدمين كانوا اكثر عددا ومالوجاها
 من هؤلاء المتأخرين وحيث لم تقدم تلك المكنة العظيمة الانجية والخسار فكيف حال هؤلاء الفقراء والمساكين
قوله والمصانع وهي الحصون والمصنعة بفتح النون وضمها ابضاشي كالحوض يجمع فيه ماء المطر **قوله**

وقيل لانه يقصده التعيش والتلذذ والركوب
 والمسافرة عليها قد يكونان لاغراض دينية
 واجبة او مندوبة او للفرق بين العين والمنفعة
 (ويرىكم آياته) دلالة الدالة على كمال قدرته
 وفرط رحمته (فاي آيات الله) اي فاي آية من
 تلك الآيات (تنكرون) فانها لظهورها
 لا تقبل الانكار وهو ناصب اي اذ لو قدرته
 متعلقا بضميره كان الاولى رفعه والتفرقة بالتاء
 في اي اغرب منها في الاسماء غير الصفات
 لابهام (افلم يسيروا في الارض فينظروا
 كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا اكثر منهم
 واشد قوة وآثارا في الارض) ما بقي منهم
 من القصور والمصانع ونحوهما وقيل آثار
 أقدامهم في الارض لعظم اجرامهم

ما الاولى نافية **﴿﴾** بمعنى لم تغن عنهم او استفهامية منصوبة باغنى اى شئ اغنى عنهم وفاعل اغنى هو ما الثانية سواء كانت موصولة محذوفة العائد او مصدرية اى الذى كسبوه او كسبهم **﴿قوله﴾** وسماها علما **﴿﴾** مع ان الاعتقاد الغير المطابق للواقع حقه ان يسمى جهلا بناء على زعمهم فانهم يزعمون ان عندهم علما ينتفعون به وكانوا يفرحون بذلك ويدفعون به علم الانبياء وما اظهروه من البينات **﴿قوله﴾** او علم الطبائع **﴿﴾** عطف على قوله عقائدهم الزائفة والمراد بعلم الطبائع علم الفلاسفة فان الحكماء كانوا يصفرون علوم الانبياء ويكتفون بما يكتسبون به بنظر العقل ويقولون نحن قوم مهتدون فلا حاجة بنا الى من يهديننا **﴿قوله﴾** او علم الانبياء **﴿﴾** فيكون ضمير فرحوا للكفار كفاي الوجهين الاولين الا ان ضمير عندهم يكون للرسل والمعنى فرح الكفار فرح ضحك واستهزاء بما عند الرسل من العلم حيث لم يقبلوه ولم يمثلوا احكام الوحى ويؤيده قوله تعالى وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون اى نزل بالكافرين جزاء استهزائهم وقيل كان المراد بالعلم علم الانبياء فالمراد بالفرح ايضا فرحهم والمعنى ان الرسل لما رأوا جهل الكفار واستهزأهم فرحوا بما اوتوا من علم الوحى وشكروا الله تعالى عليه وحاق بالكافرين جزاء جهلهم واستهزائهم **﴿قوله﴾** لا تمنع قبوله حينئذ **﴿﴾** فان الايمان انما يقع اذا وقع مع القدرة على خلافه حتى يكون المرء مختارا له على الكفر والتكذيب ووقت رؤية البأس وهو شدة العذاب يكون المرء ملجأ الى الايمان ولا يكون مبنيا على مجرد تصديق الشارع واخباره بنزول البأس على من اصر على الكفر ومن عاين نزول ملائكة العذاب لا يكون ايمانه كذلك فلا يقبل **﴿قوله﴾** ولذلك **﴿﴾** اى ولا تمنع قبوله حينئذ لم يقل فلم ينفعهم ايمانهم بل قال فلم يك ينفعهم ايمانهم فانه ابلغ في نفي النفع من لم ينفعهم ايمانهم لانه بمعنى فلم يصح ولم يستقم ان ينفعهم كفاي قوله تعالى ما كان الله ان يتخذ من ولد فان أداة النفي اذا دخلت على الكون التضمن لمعنى الفعل المنفى صار النفي كانه توجه الى الفعل المنفى مرتين فكأنه قيل هذا الفعل من الشؤون التى عدمها راجح على وجودها البتة وانها من قبيل المحالات وارتفاع قوله ايمانهم يجوز ان يكون على انه اسم كان ويكون ينفعهم خبرها مفعلا عليه وان يكون على انه فاعل ينفعهم واسم كان ضمير الشأن المستتر فيه **﴿قوله﴾** والفاء الاولى **﴿﴾** بمعنى ان فى الآية اربع قاءت مترادفة الاولى فى قوله فاغنى عنهم والثانية فى قوله فلما جاءتهم رسلهم والثالثة والرابعة فى قوله فلما رأوا وفى قوله فلم يك ينفعهم فالفاء الاولى تشبه فاء النتيجة فان قوله تعالى كانوا اكثر منهم الخ جملة مستأنفة لبيان اول حال من قبلهم وآخرها ليتبين سوء عاقبتهم وان ما جمعه وكسبوه لم ينفعهم فى العاقبة فقوله فاغنى عنهم نتيجة قوله كانوا اكثر منهم واشد قوة وآثارا اى فا حدث ذلك لهم من النفع الا ان حرموا نفعه ووقعوا فى عكس ما توقعوا من جمع الجنود والاموال وبناء شدا تد القصور والحصون والثانية فاء التفسير فان قوله فلما جاءتهم رسلهم بالبينات بمنزلة التفسير لنفى الغناء المدلول عليه بقوله فاغنى عنهم ونظير الآية قولك رزق زيد المال فنع المعروف فلم يحسن الى الفقر اقل فلو اس اليتامى والارامل والفاء الثالثة وهى التى فى قوله فلما رأوا عاطفة على مضمون قوله فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم ومفيدة لسببية ما قبلها لما بعدها فانه فى قوة ان يقال فلما جاءتهم رسلهم كفروا فان رؤية البأس مسببة عن مجيئ الرسل وكفرهم بما جاؤا به ومتربة عليه وكذا الفاء فى قوله فلم يك ينفعهم ايمانهم فانها عاطفة على قوله فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده ومفيدة لسببية ما قبلها لما بعدها فان الايمان وقت رؤية البأس سبب لعدم نفعه لصاحبه **﴿قوله﴾** اى سن الله ذلك **﴿﴾** اى سن الله عدم قبول ايمان من آمن وقت رؤية البأس وعدم نفعه لصاحبه وقت معاينته له وهى سنة مطردة له تعالى فى الامم كلها ويجوز ان يكون انتصاب سنة على التحذير اى احذروا سنة الله المطردة فى المكذبين السابقين **﴿قوله﴾** اسم مكان **﴿﴾** بمعنى ان هنالك فى الاصل اسم موضوع للإشارة الى المكان ولما اشير به فى الآية الى مدلول قوله فلما رأوا بأسنا ولما للزمان تعين انه قد اشير به الى الزمان تشبيها له بالمكان فى كونه ظرفا للفعل كالمكان وكذلك قوله خسرها هنالك المبطلون فانه لما ذكر قوله فاذا جاء امر الله قضى بالحق وخسر تعين كونه مستعارا للزمان لان اذا للزمان فان قيل لم خص خسرة الكافرين بوقت معاينة البأس وهم لم يزالوا فى خسرة ان قلنا نعم الا انه قبل معاينة العذاب كانوا متمكنين من الايمان النافع ولما عاينوا العذاب استقرت خسارتهم ولم يرج فلا حرج فلاحهم نموذ بالله من الخذلان وزوال الايمان وشر الشيطان تمت سورة قافر والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

﴿سورة حم السجدة خسون واربع آيات مكية﴾

﴿﴾ فاغنى عنهم ما كانوا يكسبون **﴿﴾** ما الاولى نافية او استفهامية منصوبة باغنى والثانية موصولة او مصدرية مرفوعة به **﴿﴾** فلما جاءتهم رسلهم بالبينات **﴿﴾** بالمجرات والآيات الواضحات **﴿﴾** فرحوا بما عندهم من العلم **﴿﴾** واستحقروا علم الرسل والمراد بالعلم عقائدهم الزائفة وشبههم الداحضة كقوله بل اذارك علمهم فى الآخرة وهو قولهم لا نبعث ولا نعذب وما اظن الساعة قائمة ونحوها وسماها علما على زعمهم تهكما بهم او علم الطبائع والتنجيم والصنائع ونحو ذلك او علم الانبياء وفرحهم به فرح ضحكهم منه واستهزائهم به ويؤيده **﴿﴾** وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون **﴿﴾** وقيل الفرح ايضا الرسل فانهم لما رأوا تمادى جهل الكفار وسوء عاقبتهم فرحوا بما اوتوا من العلم وشكروا الله عليه وحاق بالكافرين جزاء جهلهم واستهزائهم **﴿قوله﴾** فلما رأوا بأسنا **﴿﴾** شدة عذابنا **﴿﴾** قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين **﴿﴾** يعنون الاصنام **﴿نظمك﴾** ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا **﴿﴾** لا تمنع قبوله حينئذ ولذلك قال لم يك بمعنى لم يصح ولم يستقم والفاء الاولى لان قوله فاغنى كالنتيجة لقوله كانوا اكثر منهم والثانية لان قوله فلما جاءتهم كالنفسير لقوله فاغنى والباقيتان لان رؤية البأس مسببة عن مجيئ الرسل وامناع نفع الايمان مسبب عن الرؤية **﴿سنة الله التى قد خلت فى عبادته﴾** اى سن الله ذلك سنة ماضية فى العباد وهى من المصادر المؤكدة **﴿وخسر هنالك الكافرون﴾** اى وقت رؤيتهم البأس اسم مكان استعير للزمان عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمن لم يبق روح نبي ولا صديق ولا شهيد ولا مؤمن الا صلى عليه واستغفر له **﴿سورة حم السجدة وآياتها خسون واربع آيات مكية﴾**

بسم الله الرحمن الرحيم

ان جعلت حم اسم السورة كانت في محل الرفع على الابتداء وخبره تنزيل وان جعلت مسرودة اي منزلة على نمط تعدد الحروف لتنبية المخاطب وإيقاظه لا يكون لها محل من الاعراب ويكون تنزيل خبر مبتدأ محذوف اي هذا تنزيل وكتاب بدلا من تنزيل او خبرا بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف اي هذا كتاب **قوله** لكونها مصدرة ببيان الكتاب **قوله** تعليل لافتتاحها بحم وجه التعليل ان معنى حم كاقبل قضى ما هو كائن لانه يقال حم الامر بضم الحاء وتشديد الميم اي قضى وقدر وتم قال الشاعر * وليس لامرجه الله رافع * وقال آخر

الابتني حمت لنفسي منيتي * ولما كانت هذه السورة مصدرة بذكر الكتاب الذي قدرت فيه الاحكام وبينت ناسب ان يفتح بحم رعاية لبراعة الاستهلال وقوله متشاكلة في النظم والمعنى تعليل لتسميتها بها فان هذه السور السبع لما كانت متشاكلة في النظم والمعنى في الاشتغال على ذكر الكتاب والافتتاح بحم والرد على المجادلين في آيات الله والحث على الايمان بها والعمل بمقتضاها ناسب تسميتها باسم واحد **قوله** للدلالة على انه مناط المصالح الدينية والدينية **قوله** اذ كل واحد من الرحمن والرحيم لكونه صيغة مبالغة اطلقت على الله يني عن رجة هي ابعدهن مقدورات العباد فكونه تعالى رجائا رحيم صفتان دالتان على كمال الرجة فاضافة تنزيل الكتاب الى من اتصف بهما تدل على ان ذلك التنزيل نعمة عظيمة من الله تعالى تنوط بها المصالح كلها دينية كانت او دنيوية لان الفعل المقرون بالصفة لا بد وان يكون مناسبا لتلك الصفة والامر في نفسه كذلك لان القرآن مشتمل على كل ما يحتاج اليه اهل هذا العالم المرضى والزمنى من الادوية وعلى كل ما يحتاج اليه الاصحاء من الاغذية فكان اعظم النعم من الله تعالى على هذا العالم انزال القرآن عليهم **قوله** ميرت باعتبار اللفظ والمعنى **قوله** اما تمييز بعض الآيات عن بعضها بحسب اللفظ فظاهر واما تمييزها بحسب المعنى فلاختلاف معاني الآيات القرآنية من حيث ان بعضها متعلق باحوال ذات الله تعالى وصفات تفضله وتنزهه وبيان كمال علمه وقدرته ورحمته وحكمته وبعضها متعلق بمجائب احوال خلقه من السموات والارض والكواكب وتعاقب الليل والنهار ونحوها وبعضها في المواعظ والنصائح وبعضها في تهذيب الاخلاق ورياضة النفس وبعضها في قصص الانبياء واحوال الماضين وبالجملة فن انصف علم انه ليس في هذا الخلق كتاب اجتمع فيه انواع من العلوم المختلفة مثل القرآن **قوله** قرى فصلت **قوله** اي بفتح القاء وتخفيف الصاد بمعنى فرقت آياته بين الحق والباطل او فصل بعضها من بعض اي انفصل باختلاف معانيها من قولهم فصل فلان من البلد فصولا اي خرج وانفصل **قوله** او الحال من فصلت **قوله** اي مما اسند اليه فصلت وهو آياته وهو اما حال نفسه وعربيا صفته او هو حال موطنه والحال في الحقيقة عربي وهي حال مؤكدة غير منتقلة * اعلم ان الاحوال اربع موطنه ومقدرة ومؤكدة ومنتقلة لان الحال ما يبين هيئة الفاعل او المفعول فاما ان تكون مبينة للهيشة بالذات او بالغير فان كانت مبينة للهيشة بالغير فهي الحال الموطنة لانها لا تبين الهيشة بذاتها بل بما يتبعها من الصفة فان الحال الموطنة اسم جامد موصوف بصفة تبين الحال في الحقيقة كقرآنا في قوله انا انزلناه قرآنا عربيا وان كانت مبينة بالذات فاما ان تكون مبينة للهيشة الثابتة في الحال او في الاستقبال فان كانت مبينة لها في الاستقبال فهي الحال المقدرة وان كانت مبينة لها في الحال فاما ان تكون لازمة لذي الحال او مفارقة والاولى حال مؤكدة والثانية حال منتقلة **قوله** يعلمون العربية اولاهل العلم **قوله** الاول على ان يعتبر تعلق يعلمون بالمفعول والثاني على ان ينزل منزلة اللازم **قوله** وهو صفة اخرى لقرآنا **قوله** فيكون متعلقا بمحذوف اي قرآنا عربيا كائن لهم وهو اولى من جعله متعلقا بقوله تنزيل او فصلت لان قوله عربيا صفة قرآنا وكذا بشيرا ونذيرا فلولم يكن هو ايضا صفة بل كان متعلقا بتنزيل او فصلت لزم ان يفرق به بين الصفات * واعلم انه تعالى حكم على هذه السورة باشياء اولها كونها تنزيلا والمراد به المنزل والتعبير عن المفعول بالمصدر مجاز مشهور كقولهم هذا الدرهم ضرب السلطان اي مضروبه ومعنى كونها منزلا انه تعالى كتبها في اللوح المحفوظ وامر جبريل ان يحفظ تلك الكلمات ثم ينزل بها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤذيها اليه فلما حصل تفهيم هذه الكلمات بواسطة نزول جبريل سمي بذلك تنزيلا وثانيها كون ذلك التنزيل من الرحمن الرحيم وذلك يدل على ان ذلك التنزيل نعمة عظيمة من الله تعالى لان ما نشأ من هاتين الصفتين لا يكون الا كذلك وثالثها كونه كتابا وهذا الاسم مشتق من الكتب

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم) ان جعلته مبتدأ فخبره (تنزيل من الرحمن الرحيم) وان جعلته تعدد الحروف فنزيل خبر محذوف او مبتدأ لتخصصه بالصفة وخبره (كتاب) وهو على الاولين بدل منه او خبر آخر او خبر محذوف ولعل اقتراح هذه السور السبع بحم وتسميتها لكونها مصدرة ببيان الكتاب متشاكلة في النظم والمعنى واضافة التنزيل الى الرحمن الرحيم للدلالة على انه مناط المصالح الدينية والدينية (فصلت آياته) ميرت باعتبار اللفظ والمعنى وقرى فصلت اي فصل بعضها من بعض باختلاف الفواصل والمعاني او فصلت بين الحق والباطل (قرآنا عربيا) نصب على المدح او الحال من فصلت وفيه امتنان بسموله قرآنه وفهمه (لقوم يعلمون) العربية اولاهل العلم والنظر وهو صفة اخرى لقرآنا او صلة لتنزيل او لفصلت والاولى اولى لوقوعه بين الصفات (بشيرا ونذيرا) للعاملين به والمخالفين له وقرشا بالرفع على الصفة لكتاب او الخبر المحذوف (فأعرض اكثرهم) عن تدبره وقوله (فهم لا يسمعون) سماع تأمل وطاعة

وهو الجمع فسمى كتابا لانه جمع فيه علوم الاولين والآخرين ورابعها قد فصلت آياته وقد ذكرنا انها كذلك وخامسها كونه قرآنا عربيا كائنا للعالمين بلغة العرب وبشيرا للطبعين بالثواب ونذيرا للعاصين بالعقاب **قوله** جمع كنان وهو الغطاء وفي الكلام حذف تقديره قلوبنا في اكنة تمنعنا من فهم ما ندعونا اليه فحذف المضاف واقیم المضاف اليه مقامه وحذف متعلق حرف الجز أيضا **قوله** ومن للدلالة على ان الحجاب مبتدأ منهم ومنه إشارة الى فائدة زيادة كلمة من في قوله ومن يبننا مع انه لو قيل يبننا وبينك حجاب لاستفيد حصول الحجاب المانع عن التواصل في المسافة المتوسطة بينه وبينهم وبحصول كلامه ان فائدة كلمة من الدلالة على قوة الحجاب في كونه مانعا عن التواصل وذلك لان الين بمعنى المسافة المتوسطة بين المتكلم والمخاطب واضافته الى المتكلم تدل على ارادة الطرف الذي يلي المتكلم من تلك المسافة وكذا اضافته الى المخاطب تدل على ان المراد طرفها الذي يليه فلو قيل يبننا وبينك حجاب لكان المعنى مجرد حصول الحجاب في المسافة المتوسطة بينهم وبينه بخلاف ما لو قيل من يبننا فانه يفهم منه ان مبدأ الحجاب طرفه الذي يلي المتكلم واذا عطف عليه بان قيل وبينك فهم ان ذلك الحجاب ايضا مبتدأ من الطرف الذي يلي المخاطب واذا كان حجاب واحد مبتدأ من كل واحد من ذينك الطرفين فعلوم انه لا بد له من منتهى وانه هو الطرف الآخر منهما في الضرورة يكون ذلك الحجاب مستوعبا لمجموع ما بينهما من المسافة بحيث لا يبقى جزء منها فارغا عن هذا الحجاب ففائدة من الدلالة على قوة الحجاب وكما له في الممانعة عن التواصل **قوله** وهذه تمثيلات أي قولهم قلوبنا في اكنة الى قولهم حجاب وانث ضمير القول لتأنيث الخبر او لكون كل واحد من الاقوال الثلاثة عبارة عن جملة شبهوا قلوبهم بالثني المحوى المحاط بالغطاء المحيط به بحيث لا يصيبه شيء من خارج من حيث نبوتها وتباعدتها عن ادراك الحق واعتقاده وشبهوا اسماعهم بأذان بها صمم من حيث انها تسمع الحق ولا تميل الى استماعه وشبهوا حال انفسهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بحال شيئين بينهما حجاب عظيم وحاجز منيع من ان يواصل احدهما الآخر ويوافقه وتعظيم الحجاب مستفاد من تكبيره ولقد بالغوا في وصف انفسهم بنهاية الاعراض عما يدعوهما الرسول صلى الله عليه وسلم اليه حيث اثبتوا بينهما وبينه ثلاثة انواع من الحجاب احدها الحجاب الخارجي المانع من الرؤية والابصار ثم حجاب الصمم ثم حجاب اكنة القلوب والقلب محل المعرفة والسمع والبصر اقوى ما يستعان به في تحصيل المعارف فهذه الثلاثة اذا كانت محجوبة كان ذلك اقوى ما يكون من الحجاب نعمو ذبالة من ذلك فلذلك اقتصر على ذكر هذه الاعضاء الثلاثة ثم انهم لما وصفوا انفسهم بنهاية الاعراض عما يدعوهما اليه فرعوا عليه قولهم فاعل انما عاملون **قوله** لست ملكا الخ بيان لوجه كون قوله تعالى قل انما انا بشر مثلكم الآية جوابا عن قولهم قلوبنا في اكنة الآية وتقريره ان حاصل ما ذكره من الاعراض عن قبول ما دعاهم الرسول اليه يرجع الى امرين احدهما كون ما دعاهم اليه مما تنبؤ عنه العقول والاسماع بناء على ان عقولهم الضعيفة تستبعد امر التوحيد ونشر من في القبور وسائر ما يكون يوم القيامة وثانيهما كون بشرية حجابا مانعا يمنعهم من تصديقه في دعوى الرسالة بناء على ان البشرية في زعمهم منافية للرسالة وانما هي من مناصب الملائكة وهو المراد من قولهم ومن يبننا وبينك حجاب فاعل في ابطال امرنا انما عاملون في ابطال امرك فان عندنا ما ينافي رسالتك وهو ان البشر لا يكون رسولا وانت بشر مثلنا فكيف تدعى الرسالة وليس عندك ما تدفع به هذا الدليل فانه تعالى امر رسوله صلى الله عليه وسلم بان يحجبهم عما ذكره من الامرين اما عن الثاني فبان بقول ما جعلتموه منافية للرسالة وهو البشرية هو الصحيح للرسالة لان ارسال الملك والجنى الى البشر لا يوافق الحكمة من حيث ان البشر لا يمكنه ان يتلقى منهما ما يليق اليه كما قال تعالى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا واما عن الاول فبان بقول ان ما دعوهكم اليه من التوحيد والاستقامة في العمل ليس مما تنبؤ عنه العقول والاسماع بل مما تقتضيه دلائل العقل وشواهد النقل **قوله** متوجهين اليه لما عدى فعل الاستقامة في الآية بكلمة الى وهو لا يتعدى بهابل باللام ذكر لذلك وجهين الاول انه من باب التضمين والثاني ان الاستقامة بمعنى الاستواء وهو يتعدى الى **قوله** وذلك أي الاستخفاف بالله وعدم الشفقة على خلقه من اعظم الرذائل لان انواع السعادة بامرها منوطة بامر من تعظيم امر الله والشفقة على خلقه فيكون الانصراف عنها بالاشراك به وترك الاتفاق في وجوه الخير من اعظم الرذائل **قوله** وفيه دليل اي وفي تهديد المشرك على شركه وعدم اتيائه الزكاة دليل على ان المشرك حال شركه مخاطب بايتاء الزكاة

(وقالوا قلوبنا في اكنة) اغطية جمع كنان (بما تدعونا اليه وفي آذاننا وقر) صمم واصله الثقل وقرى بالكسر (ومن يبننا وبينك حجاب) يمنعنا عن التواصل ومن للدلالة على ان الحجاب مبتدأ منهم ومنه بحيث استوعب المسافة المتوسطة ولم يبق فراغ وهذه تمثيلات لنبوت قلوبهم عن ادراك ما يدعوهما اليه واعتقاده وجمع اسماعهم له وامتناع مواصلتهم وموافقتهم للرسول صلى الله عليه وسلم (فاعمل) على دينك او في ابطال امرنا (انما عاملون) على ديننا او في ابطال امرك (قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما آلهكم آله واحد) لست ملكا ولا جنيا لا يمكنكم التلقى منه ولا ادعوكم الى ما تنبؤ عنه العقول والاسماع وانما ادعوكم الى التوحيد والاستقامة في العمل وقد يدل عليهما دلائل العقل وشواهد النقل (فاستقيموا اليه) فاستقيموا في افعالكم متوجهين اليه او فاستووا اليه بالتوحيد والاخلاص في العمل (واستغفروه) مما انتم عليه من سوء العقيدة والعمل ثم هددهم على ذلك فقال (وويل للشركين) من فرط جهالتهم واستخفافهم بالله (الذين لا يؤتون الزكاة) لجهلهم وعدم اشفاقهم على الخلق وذلك من اعظم الرذائل وفيه دليل على ان الكفار مخاطبون بالفروع

اذلوا لما استحق بعدم ايتائها الوعيد المذكور واذا كان مخاطبا بآيات الزكاة يكون مخاطبا بسائر فروع الاسلام
اذلا قائل بالفصل **قوله** وقيل معناه لا يفعلون ما يركي انفسهم **قوله** والمعنى على هذا فاستقيموا اليه بالنوحيين
واخلاص العبادته وتوبوا اليه مما سبق لكم من الشرك وسوء العمل وويل لكم ان لم تفعلوا ذلك فوضع موضع
المشركون الموصوفون بانهم لا يفعلون ما يركي انفسهم وهو الايمان والطاعة للاشعار بان الاستقامة اليه في الافعال
والتبري من سوء العقائد والاعمال هو تركية النفس **قوله** حال مشعرة **قوله** وجه الاشعار ان الحال وصف للذي
الحال واثبات الحكم للموصوف مشعر بعلة الوصف ثم انه تعالى لما ذكر وعيد الكفار اردفه بوعيد المؤمنين فقال ان
الذين آمنوا والآية **قوله** لا يمن به عليهم **قوله** فيكثر بالمنة فان المنه تهدم الصنعة يقال من عليه منه اي امن عليه
ومن بهذا المعنى لازم لا يجي منه اسم المفعول الا بان يعتدى بحرف الجر فلا بد ان يكون المنون بمعنى المنون عليهم
على طريق الحذف والايصال وجب ما يعطيه الله تعالى عباده في الآخرة تفضل منه تعالى وكرم وليس شئ منها
بواجب عليه عنداهل السنة وما كان بطريق التفضل وان صح الامتنان به لكنه تعالى لا يمن به عليهم فضلا وكرما
قوله اولاي قطع **قوله** اي لا يقطع اجرهم وثوابهم في الآخرة بل هو دائم ابدى **قوله** وقيل نزلت
في المرضى **قوله** فاعني على هذا ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات في زمان اقتدارهم عليها لهم اجر غير مقطوع اذا عجزوا
عنها بالمرض او الهرم او نحوهما روى عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
العبد اذا كان على طريقة حسنة من العبادة ثم مرض قيل لملك الموكل به اكتب له مثل عمله اذا كان طائعا حتى
اطلقه او اقبضه الي **قوله** وقيل غير مقطوع بعد موتهم ايضا استدلالا بدلالة هذا الحديث **قوله** كما صح ما كانوا
يعملون **قوله** على حذف المضاف اي اكتب الاجر كما جراً صح ما كانوا يعملونه من الاعمال حال قدرتهم عليها ثم انه
تعالى لما امر رسوله صلى الله عليه وسلم بان يقول للمشركين انما انا بشر مثلكم الآية امره ثانياً بان ينكر عليهم امرين اولهما
كفرهم بالله تعالى بالخادهم في ذاته وصفاته كالجسم واتخاذ الصاحبة والولد والقول بانه تعالى لا يقدر على نشر الموتى
وانه لا يبعث من البشر رسولا وثانيهما اثبات الشركاء والانداد له تعالى فقال عز من قائل قل انكم لتكفرون بالذي
خلق الارض في يومين وتجعلون له اندادا والاستفهام فيه للانكار ويجب ان يكون الكفر المذكور او لا مغايراً
لاثبات الانداده تعالى ضرورة انه عطف احدهما على الآخر فوجب التغاير **قوله** في مقدار يومين **قوله** اي
لا في نفس يومين لان اليوم لكونه عبارة عما بين طلوع الشمس وغروبها لا يمكن حصوله قبل حدوث السموات والشمس
والقمر وظاهر هذه الآية يدل على ان خلق الارض مقدم على خلق السماء وما فيها من الشمس والقمر وسائر الكواكب
فكيف يتحقق اليوم حال خلق الارض وعلى تقدير ان يتقدم خلق السموات وما فيها على خلق الارض لا يمكن ان
يحصل اليوم قبل ان يخلق الارض لان طلوع الشمس وغروبها انما هما بالنسبة الى الافق ولا فاق قبل تحقق الارض
فظهر انه لا يتحقق اليوم قبل خلق الارض سواء تأخر خلقها عن خلق السماء ام تقدم عليه فلما لم يتحقق اليوم
حين خلق الارض وجب ان يحمل قوله تعالى في يومين على مقدار يومين او ان يجعل اليومان مجازاً مرسل
عن الدفعتين على طريق المزموم وارادة اللازم **قوله** ولعل المراد من الارض ما في جهة السفلى **قوله** اي من البسائط
العنصرية التي هي الارض والماء والهواء والنار فسر الارض بالمعنى المجازي المتناول لحقيقة الارض وسائر
البسائط العنصرية واختار ان يكون المراد بخلق الارض بهذا المعنى في يومين خلقها بنوثنين على معنى انه تعالى
خلق لها في النوبة الاولى اصلاً مشتركاً هو الهوى الاولى التي هي حقيقة واحدة مشتركة بين جميع العناصر وخلق
لها في النوبة الثانية صوراً جسمية ونوعية بها صارت انواعاً متمايزة على طبقات مختلفة والذي بعثه على تفسير الارض
بالمعنى العام المتناول لجميع البسائط العنصرية انه تعالى ذكر في مقام بيان مقدار آثار قدرته الكاملة وتفصيلها
انه خلق الارض في يومين وانه جعلها مشتملة على ثلاثة انواع من الصنع العجيب الاول انه خلق فيها اجبالاً واشجاراً
ثابتات فوقها لاستقرارها والثاني انه بارك فيها اي زاد في حيزها بما خلق فيها من البحار والانهار والاشجار والثمار من
الوان النبات وانواع الخيرات وجميع ما يحتاج اليه من الخيرات والثالث انه قدر فيها اقوات اهلها بما يحدثه في كل
ناحية من نواحيها ثم ذكر استواءه الى خلق السموات من غير ان يتعرض لخلق ما عدا الارض من العنصرات مع
ان ما عداها ايضا من جملة آثار قدرته الباهرة والمقام مقام تفصيلها فناسب لذلك ان يفسر الارض بمعنى جميع
غاية ما في الباب ان يجعل الضمير في قوله وجعل فيها راسي من فوقها للارض الحقيقية على الاستخدام **قوله**

وقيل معناه لا يفعلون ما يركي انفسهم وهو
الايمان والطاعة (وهم بالآخرة هم كافرون)
حال مشعرة بان امتناعهم عن الزكاة لاستغراقهم
في طلب الدنيا وانكارهم للآخرة (ان الذين
آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر غير ممنون)
لا يمن به عليهم من المن واصله الثقل ولا يقطع
من مننت الحبل اذا قطعت وقيل نزلت
في المرضى والزمنى والهرمي اذا عجزوا
عن الطاعة كتب لهم الاجر كما صح ما كانوا
يعملون (قل انكم لتكفرون بالذي خلق
الارض في يومين) في مقدار يومين او بنوثنين
وخلق في كل نوبة ما خلق في اسرع ما يكون
ولعل المراد من الارض ما في جهة السفلى
من الاجرام البسيطة

ثم خلق لها صوراً **﴿قوله﴾** يدل على انفكاك الصورة عن الهيولى وهو خلاف ما ثبت بالدليل المهم الا ان يحمل التراخي المدلول عليه بكلمة ثم على التراخي في الرتبة * فان قيل المستدل به على ثبوت امر يجب ان يكون مسلماً عند الخصم حتى يصح الاستدلال به وكونه تعالى خالقاً للارض في يومين لا يمكن اثباته بالعقل المحض وانما ثبت بالسمع ووحى الانبياء ومن انكر الوحي والنبوة كيف يسلم هذه المقدمة وكيف يمكن الاستدلال بها على فساد مذهبه * اجيب بان الكفار يسمون كون السموات والارض حادثين مخلوقتين له تعالى فيمكن ان يقال لهم كيف تعقل التسوية بين الاله القادر على خلق هذه الاجرام العظام وبين الاصنام الموصوفة بالجزئيات وبقي ان يقال فيجوز لا يبقى لكونه تعالى خالقاً للارض في يومين نفع في الاستدلال * واجيب عنه باننا لانسلم ذلك بل به نفع فيه بناء على ان ذلك مذكور في التوراة ومشهور عند اهل الكتاب وان كفار مكة كانوا يعتقدون في حق اهل الكتاب انهم اصحاب العلوم والظاهر انهم قد سمعوا هذه المقدمة منهم وسلوها واعتقدوا وتحقيقها بهذا الاعتبار كان خلقه تعالى اياها في يومين نفع في الاستدلال **﴿قوله﴾** استئناف غير معطوف على خلق **﴿قوله﴾** لما كان هذا النظم بهم كونه معطوفاً على خلق وكونه داخل في جملة الصلة بين فساد ذلك وهو وقوع الفصل بين اجزاء الصلة بالاجنبي وهو قوله تعالى وتجعلون له اندادا ذلك رب العالمين ومنهم من قال انه معطوف على مقدر اى خلقها وجعل فيها رواسي احترازاً عن لزوم هذا الفساد **﴿قوله﴾** مرتفعة عليها **﴿قوله﴾** يعنى ان قوله من فوقها في محل النصب على انه صفة رواسي وقوله ليظهر الخ بيان لفائدة قوله من فوقها يعنى ان الجبال التي اثبتت فوق الارض لئلا ينزعها عن الميلان لو كانت تحتها كاساطين الغرف او مركوزة فيها كالساوير لئلا ينزعها منه لكن الحكمة الالهية اقتضت كونها مرتفعة عليها لما ذكر من وجهين الاول ان يظهر للنظر ما فيها من وجوه الاستدلال ومن جملة الوجوه ان الانسان اذا رأى بعينه كون الجبال الثقيل مثبتة فوق الارض الثقيلة علم ان كل واحدة من تلك الاثقال التي بعضها فوق بعض مفتقرة الى ممسك وحافظ وما ذلك الحافظ الممسك الا الله تعالى والثاني كون منافعها ظاهرة للطلاب والظاهر ان قوله معرضة بسكون العين وكسر الراء يعنى ظاهرة من قولك عرضت الشئ فاعرض بمعنى اظهرته فظهر ومن النوادر ان يكون الثلاثي متعدياً ثم اذا نقل الى باب الافعال بصير لازماً نحو كعبته فأكب **﴿قوله﴾** اقوات اهلها واقواتها تشأ منها **﴿قوله﴾** يعنى ان المراد باقوات الارض ارزاق سكانها واطاعتها الى الارض اما على حذف المضاف واما لكونها محل لحدوثها فان الاضافة يكفي فيها الدنى ملازمة فان الشئ يضاف الى فاعله والى مفعوله والى من ينفع به وغير ذلك والمعنى على الاول انه تعالى قدر الخبز لاهل قطر والتمر لاهل قطر والذرة لاهل قطر والسمك لاهل قطر وقدر في كل قطر قوتاً لاهل ذلك القطر وعلى الثاني انه تعالى خص لحكمته كل نوع من انواع الاقوات بقطر من اقطارها وجعل ذلك سبباً لتعيش اهل البلدان بمراجعة بعضهم الى بعض للتجارة واكتساب الاموال وبؤيد هذا المعنى قرأته من قرأ وقسم فيها اقواتها **﴿قوله﴾** في ثمة اربعة ايام **﴿قوله﴾** اى فيما يتم به اليومان الاولان اربعة ايام فالمراد بالثمة ما يتم به اليومان السابقان اربعة كانه قبل كان نصب الراسيات وتقدير الاقوات وتكثير الخيرات في يومين آخرين بعد خلق الارض في يومين واثار بتقدير المضاف الى دفع ما يثوهم من المناقاة بين هذه الآية وبين ما نكرر في القرءان من ان خلق السموات والارض كان في ستة ايام وذلك لانه نص في هذه الآية على انه خلق الارض في يومين ثم انه جعل فيها رواسي واكثر خيرا وقدر فيها اقواتها في اربعة ايام ثم صرح بانه قضاهن سبع سموات في يومين فيكون مجموع ايام خلق العالم ثمانية ايام والمذكور في الآيات الاخر انها ستة ايام وبينهما منافاة ظاهرة ولما قدر المضاف اندفعت المناقاة ويمكن دفع المناقاة بوجه آخر وهو ان الآيات الدالة على ان ايام خلق السموات والارض ستة لم يذكر فيها تقدير الاقوات فجاز ان يصرف اليومان من الثمانية اليه وتبقى الستة لمساواة والله اعلم **﴿قوله﴾** الى الكوفة في خمسة عشر يوماً **﴿قوله﴾** اى في خمسة ايام بها تمت العشرة الاولى خمسة عشر يوماً **﴿قوله﴾** ولعله قال ذلك **﴿قوله﴾** جواب عما يقال لو كان المعنى كما ذكرت لكان الظاهر ان يقال خلق الارض في يومين وجعل فيها ثلاثة انواع من الصنع العجيب في يومين آخرين لكونه ايبين للراد وابعد من الشبهة وابهام خلاف المراد * وتقرير الجواب ظاهر لمن تأمل فيه والفضل لكة مأخوذة من قول الحاسب فذلك يكون كذا كالمسجلة والحوالة المأخوذتين من سبحانه الله ولا حول ولا قوة الا بالله يقال سجل المنجب اى قال سبحانه الله وفذلك الحاسب اذا كتب تفاصيل الاعداد ثم جمع تلك التفاصيل وكتب في آخر الحساب فذلك يكون كذا وكذا مبلغاً فان قيل كيف يكون قوله في اربعة ايام تصرحاً بالفضل لكة مع ان

ومن خلقها في يومين انه خلق لها اصلاً مشتركاً ثم خلق لها صوراً بها صارت انواعاً وكفرهم به الخادهم في ذاته وصفاته (وتجعلون له اندادا) ولا يصح ان يكون له ند (ذلك) الذي خلق الارض في يومين (رب العالمين) خالق جميع ما وجد من الممكنات ومربها (وجعل فيها رواسي) استئناف غير معطوف على خلق للفصل بما هو خارج عن الصلة (من فوقها) مرتفعة عليها ليظهر للنظر ما فيها من وجوه الاستبصار وتكون منافعها معرضة للطلاب (وبارك فيها) واكثر خيرا بان خلق فيها انواع النبات والحيوانات (وقدر فيها اقواتها) اقوات اهلها بان عين لكل نوع ما يصلحه ويعيش به واقواتها تشأ منها بان خص حدوث كل قوت بقطر من اقطارها وقرى وقسم فيها اقواتها (في اربعة ايام) في ثمة اربعة ايام كقولك سرت من البصرة الى بغداد في عشرة ايام والى الكوفة في خمسة عشر يوماً ولعله قال ذلك ولم يقل في يومين للاشعار باتصالهما باليومين الاولين والتصرح على الفضل لكة

الفذلكة تقتضى ان يتقدم ذكر عدد من او اكثر على وجه التفصيل وفي هذا الموضع لم يذكر العدد ان بل انما ذكر
 مدة خلق الارض فقط * قلنا لانفسنا انه يجب فيها تقدم ذكرها صريحا بل يكفي فيها تقدم العلم بها بآى وجه كان
 والامر فيما نحن فيه كذلك لانه لما ذكر ان الارض خلقت في يومين وكذا السموات السبع علم ان ما في الارض
 من الرواسى وسائر الخيرات خلق في يومين آخرين بشهادة ما تكرر في القرءان من ان خلق السموات والارض كان
 في ستة ايام وعلى هذا الوجه كان قوله تعالى في اربعة ايام نصريحا بالفذلكة لمدة خلق الارض وما فيها ويجوز
 ان يكون المراد بقوله والتصریح على الفذلكة التصریح بما هو شبيه بالفذلكة لانه فذلكة حقيقة لانه غير مسبوق
 بذكر العددين ولانه فسر قوله في اربعة ايام بقوله في ستة اربعة ايام اى في اليومين الذين تم بهما اليوما السابقان
 اربعة وهذا ليس بفذلكة بل هو بيان ابتداء اى مدة خلق ما في الارض وما عليها **قوله** اى استوت سواء **قوله**
 على ان سواء اسم بمعنى استواء منصوب على انه مفعول مطلق لفعل مقدر والجملة صفة ايام اى في اربعة ايام كاملة
 مستوية بلا زيادة ولا نقصان ومن قرأ سواء بالجر جعله صفة ايام فهو دليل على ان الجملة في قرأة النصب صفة له
 ايضا وقيل انتصابه على انه حال من احد ضميرى الارض اى مستوية والاول اولى لان المقام يقتضى توصيف
 الايام بانها مستوية لا تزيد ولا تنقص لا وصف الارض بذلك **قوله** هذا الحصر **قوله** اى حصر مدة خلق
 ما ذكر من الارض وما فيها وما عليها في اربعة ايام مستوية كائن لمن يسأل عنها ويقول في كم خلق الارض وما فيها
 وما عليها ويكون السؤال سؤال استعلام لا سؤال استعطاء ويكون قوله للسائلين خبر مبتدأ محذوف صرح
 بالفذلكة بقوله كل ذلك خلق في اربعة ايام سواء ثم استأنف بان قال هذا الحصر والبيان لمن يسأل عن مدة خلق ذلك وان
 كان للسائلين متعلقا بقوله وقدر فيها اقواتها يكون السؤال سؤال استعطاء وهو مطلب الخير فان اهل الارض كلهم طالبون
 للقوت محتاجون اليه **قوله** من قولهم استوى الى مكان كذا اذا توجه اليه توجهها لا يلوى على غيره **قوله** والاستواء
 بهذا المعنى هو ضد الاعوجاج ونحوه استقام اليه ولما كان الاستواء الى الشئ بهذا المعنى محالا على الله تعالى لاستزاده
 الانتقال من مكان الى مكان * قال صاحب الكشف والمعنى ثم دعاه داعى الحكمة الى خلق السماء بعد خلق
 الارض وما فيها من غير صارف بصرفه عن ذلك فجعل الاستواء الى خلق السماء مجازا عن مزومه الذى هو
 استدعاء الحكمة لخلقها من غير ان يعارضها صارف بصرفها عنه **قوله** والظاهر ان ثم لتفاوت ما بين
 الخلقين **قوله** اى بحسب الرتبة على سبيل الترقى من الأدنى الى الأعلى لان الكلام مع المعاندين المتمردين والمعنى انكم
 لتكفرون بالذى خلق الارض في يومين وفعل كذا وكذا واعظم من ذلك انه استدعت الحكمة ان يخلق السماء وهى
 شئ حقير ظلماتي كالدخان فقال لها وللارض انبيا طوعا او كرها الخ ومقصود المصنف من هذا القول دفع
 ما ينوهم من المناقاة بين قوله ثم استوى الى السماء وخلقها وبين قوله انتم اشد خلقا ام السماء بناها رفع سمكها
 فسواها واغطش ليلها واخرج ضحاها والارض بعد ذلك دحاها فان الاول يشعر بان السماء خلقت بعد الارض
 وبه قال ابن عباس والثاني يدل على ان خلق الارض كان بعد خلق السماء وبه قال قتادة والسدى وهما
 متنافيان وجوابه المشهور بين المفسرين ان يقال انه تعالى خلق الارض اولاً ثم خلق بعده السماء كما هو المفهوم
 من هذه الآية ثم بعد خلق السماء دحا الارض وبسطها وهذا الطريق يزول التناقض والمصنف اشار الى ردة
 هذا الجواب بقوله ودحوها متقدم على خلق الجبال من فوقها وتقديره ان دحو الارض كيف يكون
 متأخرا عن خلق السماء والحال ان خلق السماء على ما يشعر به قوله ثم استوى الى السماء متأخرا عن ارساء الجبال
 على الارض وتكثير خيرها وتقدير اقواتها ولا يخفى ان هذه الاحوال لا يمكن تحققها الا بعد ان صارت الارض
 مدحوة منبسطة اما ارساء الجبال عليها فظاهر واما تكثير خيرها فلانه مفسر بخلق الاشجار والنبات والحيوان
 فيها وذلك لا يمكن الا بعد صيرورتها منبسطة وكذا تقدير الاوقات فيها فانها متفرعة على تمييز اقطارها واطرافها واذا
 كان خلق السماء متأخرا عن هذه الاحوال المتأخرة عن الدحو استحال ان يكون الدحو متأخرا عن خلق السماء
 ضرورة كون الدحو متقدما على الاحوال المذكورة المتقدمة على خلق السماء كما يقتضيه قوله تعالى ثم
 استوى الى السماء فلما لم يحز كون الدحو متأخرا عن خلق السماء لم يصلح الجواب المذكور جوابا وبقي التناقض
 بجانه فلذلك اعرض المصنف عنه واجاب عن سؤال التناقض بوجه آخر وهو ان يجعل قوله تعالى والارض بعد
 ذلك دحاها باقيا على ظاهره وتجعل كلمة ثم في هذه الآية دلالة على تفاوت ما بين الخلقين لا للتراخي في الزمان حتى

(سواء) اى استوت سواء بمعنى استواء والجملة
 صفة ايام وبدل عليه قرأة يعقوب بالجر وقيل
 حال من الضمير في اقواتها او في فيها وقرئ
 بالرفع على هى سواء (السائلين) متعلق
 بمحذوف تقديره هذا الحصر للسائلين عن
 مدة خلق الارض وما فيها او بقدر اى قدر
 فيها الاوقات للطالبين لها (ثم استوى الى
 السماء) قصد نحوها من قولهم استوى الى
 مكان كذا اذا توجه اليه توجهها لا يلوى على
 غيره والظاهر ان ثم لتفاوت ما بين الخلقين
 لا للتراخي في المدة لقوله والارض بعد ذلك
 دحاها ودحوها متقدم على خلق الجبال
 من فوقها

يلزم التناقض **قوله** امر ظماني **قوله** إشارة الى ان قوله وهي دخان من قبيل التشبيه البليغ والمعنى انه قصد وتوجه نحو السماء توجهها يليق بذاته والحال انها امر مظلم عديم النور شبه الدخان في بادي النظر وحله على التشبيه لتعذر ان يكون المراد حقيقة الدخان وهو ما ارتفع من لهب النار **قوله** ولعله اراد به مادتها **قوله** اي ولعله اراد بتلك المادة البخار المتصاعد من الماء الذي انقلب اليه من اول ما خلق الله تعالى على ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال اول ما خلق الله جوهره طولها وعرضها مسيرة الف سنة في مسيرة عشرة آلاف سنة فظفر اليها بالهيئة فذابت واضطربت من ذلك النظر ثم ثار منها دخان فارفع واجتمع زبدا فقام فوق الماء اما الزبد فبقى على وجه الماء فخلق الله تعالى فيه اليبوسة وحدث منه الارض واما الدخان فارفع فعلا فخلق الله منه السموات فسمى الله تعالى ذلك البخار المتصاعد سماء والحال انه لم يكن على صورة السماء حال الاستواء اليه حيث قال ثم استوى الى السماء وهي دخان على طريق تسمية الشيء باسم ما يؤول اليه ثم بين انه جعل ذلك البخار المظلم سبع سموات حيث قال ففصاهن سبع سموات هذا على ان يكون المراد بالامر الظماني المادة التي صورت بصورة السماء ثم ذكر انه يحتمل ان يكون المراد بذلك الامر الظماني الاجزاء التي لا تجزأ فانها في ابتداء خلقها كانت اشياء مظلمة عديمة النور ثم اذركت وجعلت سموات وكواكب شمسا وقمر حدثت فيها صفة الضوء فحينئذ كانت مشرقة مستنيرة ولما كانت اول حدودها مظلمة صح تسميتها بالدخان تشبيها لها به من حيث انها اجزاء متفرقة غير متواصلة عديمة النور كالدخان فانه ليس له صورة تحفظ تركيبه **قوله** بما خلقت فيكما **قوله** دفع لما يتوهم من ان قوله تعالى للارض والسماء اثنيان يستلزم ارادة ايجاد الموجود بالنسبة الى الارض لان الغاء في قوله فقال لها وللارض لعطف مدخولها على قوله استوى وقدر ان الاستواء الى السماء عبارة عن ملزومه وهو اقتضاء الحكمة خلقها من غير ان يعارضه ما يصرفه عن خلقه اياها فكان امرهما بالاثنيان عقيب الاخبار باستدعاء الحكمة لخلق السماء بمعنى ارادة وجودها وارادة وجود الارض بعد الاستواء الى السماء المتأخر عن خلق الارض في يومين ارادة لايجاد الموجود والمصنف دفع لزومه بوجوه محصول الاول ان قوله فقال معطوف على مقدر والتقدير ثم استوى الى السماء اي ثم دعاه داعي الحكمة الى خلقها فخلقها فقال لها وللارض بعد خلق ذاتهما اثنيان على ان يكون مفعول اثنيان محذوفا والمعنى أبرز ما او دع فيكما من الاوصاف كتنافير العلويات في السفليات وتأثير الاخرى عن الاولى وتبدل اوضاع الاولى وكيفيات الثانية وما يفرع عليها من الكائنات المتنوعة ومحصول الوجه الثاني ان المراد بخلقها تقديرهما والحكم بوجوههما في اوقات معينة وبالامر بآتيانها ايجادهما طبق ما قدرهما ولا يلزم ايجاد الموجود بناء على ان الخلق السابق بمعنى التقدير قوله تعالى خلق الارض في يومين معناه انه قضى بحدوثها في يومين وقضاء الله بانه سيحدث كذا في مدة كذا لا يقتضي حدوث ذلك الشيء في الحال فجاز ان يقضى الله تعالى بحدوث الارض في يومين ثم يقول للسماء وللارض اثنيان في الوجود والحدوث من غير ان يلزم منه ايجاد الموجود * ولما ورد ان يقال لما كان قوله تعالى خلق الارض في يومين بمعنى انه قضى وقدر وجودها في يومين كان قوله ثم استوى الى السماء اي الى خلقها بمعنى ثم دعاه داعي الحكمة الى تقدير السماء بعد تقدير الارض وتقدير كل واحد من الاشياء صفة ازلية لا يرتب بعضها على بعض فلا وجه للكلمة ثم في قوله ثم استوى الى السماء اجاب عنه بوجهين الاول ان ثم لترتيب رتبة التقديرين لالترتيب زمانهما والثاني انها لترتيب الاخبار على الاخبار ومحصول الوجه الثالث ظاهر وقد عرفت ما فيه من ان دحوها اي دحو الارض متقدم على خلق الرواسي من فوقها المتقدم على خلق السماء فكيف يقرن خلقها مع الدحو وفيه ايضا انه يستلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز الا ان يقال الاثنيان المسند الى ضمير الارض غير ما اسند الى ضمير السماء فلا جمع بينهما في لفظ واحد حكما ومحصول الرابع ان المراد بخلقها ايجادها وبتأنيها موافقة كل واحدة منهما صاحبها في كونها سببا مؤديا الى حدوث ما يريد توليده منهما **قوله** من المؤاتاة **قوله** يعني ان وزن آتيا وآتينا بالمد فيهما فاعلا وفاعلنا مثل قاتلا وقتلنا وسارعا وسارعا واثنا ليسا من الاثنيان بمعنى الاعطاء على ان يكون وزنهما افعلنا وفاعلنا مثل اكرما واكرمنا وانما جعله من المؤاتاة لامن الاثنيان بمعنى الاعطاء لان الاول متعد الى مفعول واحد والثاني الى مفعولين وحذف المفعول الواحد سهل من حذف المفعولين **قوله** لا اثبات الطوع والكراهية لهما **قوله** لانهما من اوصاف العقل لا ذوى الارادة والاختيار والسماء والارض من قبيل الاجادات العديمة الارادة والاختيار فلذلك لم يكن المراد اثبات حقيقة الطوع والكراهية لهما بل المراد اظهار تأثير قدرته

(وهي دخان) امر ظماني ولعله اراد به مادتها او الاجزاء المتصغرة التي ركبت منها (فقال لها وللارض اثنيان) بما خلقت فيكما من التأثير والتأثر وأبرز ما اودعتهما من الاوضاع المختلفة والكائنات المتنوعة واثنيان في الوجود على ان الخلق السابق بمعنى التقدير او الترتيب للرتبة او الاخبار او اثنيان السماء وحدوثها واثنيان الارض ان تصير مدحوة وقد عرفت ما فيه او ليات كل منهما الاخرى في حدوث ما يريد توليده منكما ويؤيده قراءة آتيا من المؤاتاة اي ليوافق كل واحدة اختها فيما اردت منكما (طوعا او كرها) شتما ذلك او ايثما والمراد اظهار كمال قدرته ووجوب وقوع مراده لا اثبات الطوع والكراهية لهما وهما مصدران وقعا موقع الحال

فيهما واستحالة امتناعهما عن التأثير عنها كما يقول الجبار لمن هو تحت يده لتفعلن هذا شئت أو أبيت ولنعم لند طوما
أو كرها يريد به ذلك الاظهار والاستحالة وان كان ذلك الشخص بما يصح اتصافه بحقيقة الطوع والكراهية الا ان
مراد الجبار ليس اثباتهما له وانما مراده اظهار كمال قدرته وقوله وهما اي طوما أو كرها مصدران وقعا موقع الحال
اي طائعتين أو مكرهتين **قوله** اي منقادين بالذات **قوله** اي بالارادة والاختيار **قوله** واللاظهر
جواب عما يقال كيف خوطب الجمادات بقوله انبأ وكيف اخبرن بقولهن اتينامع انهن لسن اهلا للخطاب والجواب
وتقرير جوابه انه من قبيل الاستعارة التمثيلية من غير ان يتحقق هنا خطاب ولا جواب شبه تأثير قدرته فيهما
وتأثرهما عنها بالذات اي بالمشيئة والاختيار بامر آمر نافذ الحكم يتوجه نحو المأمور المطيع له فيمثل امره
ولا يرد قوله بل يتلقاه بالقول والامتناع فغير عن الحالة المشبهة بما يعبر به عن الحالة المشبهة بها **قوله** وما قيل
انه تعالى خاطبهما الخ **قوله** اي قيل لا يبعد ان يخاطب الله تعالى اياهما وبأمرهما بالاتيان وان يجيباه ويمثلا امره
بان يخلق الله فيهما حياة وعقلا ثم يوجه الامر والتكليف اليهما ويدل عليه قوله انا نحن امانة على السموات
والارض والجبال فآيين ان يحملنا واشفقن منها فانه يدل على كونها عاقلة عارفة بالله وتتوجه تكليفه اليها وبعقوبة
من قصر في رعاية مقتضى التكليف وذلك كما انطق الله تعالى الجبال مع داود وانطق الايدي والارجل بالشهادة
بما فعل اصحابهما قال المصنف وهذا القول انما يتصور ان لو كان المراد بالامر باتيانهما الامر بابرار ما اودع فيهما من
الافاضة والافاضة والكيفيات والامر بان تأتي كل واحدة منهما صاحبها اتيانا تقتضيه الحكمة من كون
الارض قرارا للسماء وكون السماء سقفا للارض ليتحقق التأثير والتأثر المؤديان الى انتظام احوال اهل الارض واما
ان اريد باتيانهما الاتيان الى الوجود والحدوث وهو الوجه الثاني او اريد باتيانهما الارض كونها مدحوة قرارا
وتمهادا لاهلها وباتيان السماء حدوثها على وفق التقدير الازلي وهو الوجه الثالث فلا يصح ذلك القول لان كون
الشيء صالحا للخطاب قادرا على الجواب متفرع على وجوده والوجود حاصل على الوجهين المتطرفين فان السماء
والارض حال توجه الامر بالاتيان الى الوجود اليهما او الى السماء وحدها كانتا معدومتين او كانت احدهما
معدومة اذ لو كانتا موجودتين لما جاز ان توجه اليهما الامر بالاتيان الى الوجود لانه تحصيل الحاصل واجباد
الموجود وان كانتا معدومتين او احدهما لم تكونا عاقلتين فاهميتين للخطاب قادرتين على الجواب فلا يتصور ان
يقال لا بعد في ان يخلق الله فيهما حياة وعقلا ويخاطبهما ويحييها خطابا * فان قلت الوجود حاصل في الارض على
الوجه الثالث ولم يحصل في السماء * قلت يجوز خطاب اثنين وجوابهما بمجرد صلاحية احدهما **قوله**
وانما قال طائعتين **قوله** جواب لما يقال السماء والارض اسمان مفردان من قبيل المؤنثات السماعية ومدلول كل
واحد منهما متعدد سموات وارضون فكان ينبغي ان يقال طائعتين جلا على اللفظ او طائعات جلا على المعنى فلم
يقال طائعتين على لفظ جمع الذكور العقلاء وتقرير الجواب انهما لما وصفا باوصاف العقلاء من كونهما مخاطبات
ومجيبات وطائعات ومكرهات عوملتا معاملة العقلاء وجعلتا تعدد مدلولهما كقوله تعالى اني رأيت احد عشر
كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين **قوله** خلقا ابداعيا **قوله** اي على طريق الاختراع لاعلى مثال لعل
قيد الابداع مستفاد من كون اتصافهم والفراغ منهم حال كونهم سبع سموات متفرعا على الاستواء الى السماء
حال كونها دخانا اي شيا حقيقيا مظلم كالدخان فيكون خلقها ابداعيا من غير ان يكون على مثال او مستفاد من قوله
تعالى في مواضع آخر بديع السموات واما قيد الاتقان فانه مستفاد من قوله تعالى فقضاهن اي اتهمن وفرغ من
خلقهن فان قضاء الشيء اتمامه اما قولا كافي قوله تعالى وقضى ربك الاتعبدوا الاياه واما فعلا كافي هذه الآية
والاتمام فعلا انما يكون بان لا يكون في المفعول خلل ونقصان وهو معنى الاتقان **قوله** والضمير للسماء
على المعنى **قوله** اي ضمير قضاهن فان السماء وان كان مفردا لفظ الا انه في معنى الجمع لتعدد مدلوله ويحتمل ان لا يرجع
الى السماء لان حيث اللفظ ولان حيث المعنى بل يكون ضميرا مبهما يفسره سبع سموات كضمير رب رجلا * ورد
في اخبار انه تعالى خلق الارض في يوم الاحد والاثني وخلق سائر ما في الارض في يوم الثلاثاء والاربعاء وخلق السموات
وما فيها في يوم الخميس والجمعة وفرغ في آخر ساعة من يوم الجمعة وخلق فيها آدم وهي الساعة التي تقوم فيها القيامة
والظاهر انه ينبغي ان يكون المراد به انه خلق العالم كله في مدة لو حصل فيها فلك وشمس وقر لكان مبدأ تلك المدة اول
يوم الاحد وآخرها آخر يوم الجمعة **قوله** شأنها وما تاتى منها **قوله** اي من الحركات المختلفة والافاضة المتجددة

(قالتا اتيانا طائعتين) منقادين بالذات واللاظهر
ان المراد تصوير تأثير قدرته فيهما وتأثرهما
بالذات عنها وتمثيلهما بامر المطاع واجابة
المطيع الطائع كقوله كن فيكون وما قيل
انه تعالى خاطبهما واقدرهما على الجواب
انما يتصور على الوجه الاول والاخير وانما
قال طائعتين على المعنى باعتبار كونهما مخاطبتين
كقوله ساجدين (فقضاهن سبع سموات)
فخلقهن خلقا ابداعيا واتقن امرهن والضمير
للسماء على المعنى او مبهم وسبع سموات حال
على الاول وتميز على الثاني (في يومين)
قبل خلق السموات يوم الخميس والشمس
والقمر والنجوم يوم الجمعة (وأوحى في كل
سماء امرها) شأنها وما تاتى منها بان جعلها
عليه اختيارا او طوعا وقيل اوحى الى اهلها
باوامره

وكونها مزية بالتوابت والسيارات الى غير ذلك من الشؤون والاحوال فسر الامر بالشأن فيكون واحد الامور فان الامر الذي هو مصدر قولك امرته بكذا امرا يجمع على او امر ومعنى ابحاء الامر بهذا المعنى في كل سماء حل كل واحدة منها على ما تأتي منها من الشؤون والامور بحيث تأتي السماء به اختيارا عند من يقول بان الافلاك لها نفوس تؤثر في اجرامها بارادته واختباره او طبعها عند من لا يقول بذلك والايحاء في الاصل الاتقاء استعمل هنا في اظهار ما اراده في كل سماء وقبل اوحى الى اهلها باوامره على ان الامر مصدر امره بكذا والامر هو الله تعالى والمأمور اهل كل سماء الا انه اضيف الامر الى نفس السماء للابسة فانه تعالى كلف اهل كل سماء بتكليف خاص فمن الملائكة من بقي في القيام من اول خلق العالم الى قيام القيامة ومنهم ركوع لا ينتصبون ومنهم سجود لا يرفعون رؤسهم ولما كان ذلك الامر مختصا باهل تلك السماء كان مختصا بتلك السماء ايضا بواسطة اهلها فصحت اضافته اليها

قوله فان الكواكب كلها يعني ان المراد بالصايح جميع الكواكب المنيرة التي خلقها الله تعالى في السموات من الثوابت والسيارات وليس كلها في السماء الدنيا وهي التي تدنو وتقرّب من اهل الارض فان كل واحد من السيارات مختص بسماء من السموات السبع والثوابت مركوزة في الفلك الثامن الا ان كونها مركوزة فيما فوق السماء الدنيا مثلا لا ينافي كونها زينة لها لا تارى جميعها كالسراج الموقدة فيها **قوله** او من المسترقعة وهي الشياطين الذين يصعدون السماء لاستراق السمع فيرمون بشهب صادرة من نار الكواكب منفصلة عنها لا يرجون بالكواكب انفسها لانها قارة في الفلك على حالها وما ذلك الا كقبس يؤخذ من النار والتار باقية بحالها لا ينقص منها شيء والشهاب شعلة نار ساطعة والشهب جمع **قوله** وقيل مفعول له لم يرض به لاحتياجه الى اعتبار الفعل المعلن وتغيير اسلوب النظم الى ما لا حاجة اليه ويمكن جعله مفعولا له بمجرد جعله معطوفا على آخر مثله ويكون التقدير وزينا السماء الدنيا بمصابيح تشرقها وحفظا وهو ليس بابعد من تقدير العامل ثم انه تعالى لما امره بان يجيب المشركين بقوله قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما الهكم اله واحد ثم يحتج عليهم بقوله انكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين وحاصله ان الاله الموصوف بهذه القدرة القاهرة كيف يجوز ان يكفر به ويجعل له انداد قال فان اعرضوا عن قبول هذه الحجة القاهرة واصروا على الجهل والتقليد قل لهم لم يبق في حكم علاج الانزال العذاب الذي نزل على من قبلكم من المعاندين والانذار التخويف والصاعقة قطعة نار تنزل من السماء فتحرق ما اصابته استعبرت هنا للعذاب الشديد تشبيها له بهما في الشدة والهول **قوله** وهي المرة من الصعق او الصعق بسكون العين مصدر من المتعدي ومعناه الاهلاك وبفتح العين مصدر من اللازم بمعنى الهلاك يقال صعقته الصاعقة صعقا بفتح العين في الماضي وسكونها في المصدر اهلكته الصاعقة فصعق صعقا بكسر العين في الماضي وقهها في المصدر اى هلك ومات **قوله** حال من صاعقة عاد اي من الصاعقة الثانية اي مثل صاعقتهم التي كانت وقت مجيئ الرسل اليهم فكذبوهم فالمراد كون متعلق الظرف حالها لان الصاعقة قطعة نار تنزل من السماء فتحرق فهي جثة والزمان كما لا يكون صفة للجثة لا يكون حالها ايضا ولا يجوز جعله صفة لصاعقة الاولى ولا ثرا فالانذار تكلم لفساد المعنى لان انذار قومهم المعرضين ليس في وقت مجيئ الرسل الا انهم المكذبة ولا صاعقتهم كانت في ذلك الوقت **قوله** من جميع جوائهم ليس المراد الجهات الحسية والاماكن الحقيقية المحيطة بهم بل ما يشبه بهما من جهات الارشاد وطرق النصيحة فتارة جاؤا من جانب الانذار والتخويف واخرى من جانب التشويق والترغيب فيما اعد لاهل الايمان والطاعة ومرة من جانب البينات الدالة على حقية ما دعواهم اليه من التوحيد والاذعان بجميع ما شرع لهم من وجوه الطاعة ونحو ذلك واعمل كل رسول في حق قوم كل حيلة حرصا لايمانهم **قوله** او من قبلهم ومن بعدهم على ان يكون من بين ايديهم حالا من الرسل اي كائنين قبلهم وبعدهم او صفة لهم اي الرسل الكائنين من قبلهم ومن بعدهم ولما ورد ان يقال الرسل الذين من قبلهم ومن بعدهم كيف يوصفون بانهم جاؤهم وكيف يخاطبهم عاد وممود بقولهم انما ارسلتم به كفرون اشار الى جوابه بقوله اذ قد بلغهم خبر المتقدمين **قوله** بان لا تعبدوا او اى لا تعبدوا اي يحتمل ان تكون كلمة ان في قوله ان لا تعبدوا مصدرية وان تكون مفسرة لما جاءت الرسل به لان قوله جاءتهم يتضمن معنى القول **قوله** على زعمكم يعني ان قوله ارسلتم به ليس اقرار منهم بكون اولئك الانبياء رسلا وانما ذكره حكاية لكلام الرسل او على سبيل الاستهزاء كما قال فرعون ان رسولكم الذي ارسل اليكم لجنون ثم انه تعالى لما بين كفر قوم عاد وممود على الاجال اخذ في تفصيل حال كل واحدة من هاتين

(وزينا السماء الدنيا بمصابيح) فان الكواكب كلها ترى كأنها تلالا عليهم (وحفظا) اي وحفظناها من الآفات او من المسترقعة حفظا وقيل مفعول له على المعنى كأنه قال وخصصنا السماء الدنيا بمصابيح زينة وحفظا (ذلك تقدير العزيز العليم) البالغ في القدرة والعلم (فان اعرضوا) عن الايمان بعد هذا البيان (قل انذرتكم صاعقة) فخرهم ان يصيبهم عذاب شديد الوقع كأنه صاعقة (مثل صاعقة عاد وممود) وقرئ صعقة مثل صعقة عاد وهي المرة من الصعق او الصعق يقال صعقته الصاعقة صعقا فصعق صعقا (اذ جاءتهم الرسل) حال من صاعقة عاد ولا يجوز جعله صفة لصاعقة او ظرفا لانذار تكلم لفساد المعنى (من بين ايديهم ومن خلفهم) اتوهم من جميع جوائهم واجتهدوا بهم من كل جهة او من جهة الزمان الماضي بالانذار عما جرى فيه على الكفار ومن جهة المستقبل بالتحذير عما اعد لهم في الآخرة وكل من الغفلين يحتملها او من قبلهم ومن بعدهم اذ قد بلغهم خبر المتقدمين واخبرهم هو ذو صالح عن المتأخرين داعين الى الايمان بهم اجمعين ويحتمل ان يكون عبارة عن الكثرة كقوله تعالى يا ايها رزقها رعدا من كل مكان (الاتعبدوا الا الله) بان لا تعبدوا او اى لا تعبدوا (قالوا لو شاء ربنا) ارسل الرسل (لا نزل ملائكة) برسالة (فانما ارسلتم به) على زعمكم (كافرون) اذ انتم بشر مثلنا لافضل لكم علينا (فاما عاد فاستكبروا في الارض بغير الحق) فتعظموافيا على اهلها بغير اسحقاق (وقالوا من اشد منا قوة) اغترارا بقوتهم وشوكتهم قيل كان من قوتهم ان الرجل منهم يزرع الصخرة فيقلعها يده

بأشقتين فقال فاما ما د فاستكبروا الآية كان هو يهددهم بالعذاب فقالوا نحن نقدر على دفعه عنا بفضل قوتنا
 الله تعالى عليهم بقوله اولم يروا ان الله الذي خلقهم هو اشد منهم قوة فان قولهم من اشد مناقرة استغفار
 به النبي اغتروا بقدرة كاشة باقدار الله تعالى اياهم على بعض الاشياء وجمدوا قدرة من هو قادر على كل شيء
 رة ذاتية غير مستفاد من غيره فاستحقوا ان يرتد عليهم بان تفكيك من هو اشد منكم قوة جحد وانكار لما تعلمونه
 قوله تعالى اولم يروا تقرير لعلمهم بذلك ثم ان المصنف فسر القوة في قوله تعالى هو اشد منهم قوة بالقوة
 صيغة التفضيل تقتضي اشتراك المفضل والمفضل عليه في الوصف الذي هو مبدأ اشتقاق الفعل ولا اشتراك
 تعالى وبين الانسان في القوة التي هي عبارة عن شدة البنية وصلابتها المضادة للضعف فانه تعالى منزّه عن القوة
 المعنى وانه لا يوصف بالقوة الاعلى معنى القدرة فوجب ان يراد بقوة الانسان القدرة بمجازا لكونها مسمية عن
 رة بمعنى صلابة البنية فتكون القوة في كل واحد من جانبي المفضل والمفضل عليه بمعنى واحد فيصح تفضل احدهما
 الآخر في القوة بالمعنى المجازي **قوله** يعرفون انها حق وينكرونها يريدان الجحود هو الانكار مع العلم
قوله وهو عطف على فاستكبروا ونظم الكلام هكذا فاما ما د فاستكبروا في الارض بغير الحق وكانوا
 يتكبرون والمعنى انهم جمعوا بين الاستكبار اى طلب العلو في الارض وهو فسق وخروج عن الطاعة بترك
 حسان الى الخلق وبين الجحود بالآيات وهو كفر وترك لتعظيم الخالق فيكون قوله تعالى وقالوا من اشد منا قوة
 يروا ان الله الذي خلقهم هو اشد منهم قوة اعتراضا واقعا بين المعطوف والمعطوف عليه لبيان السبب الداعي
 الاستكبار والرد عليهم فيما زعموه ولما جمعوا بين الوصفين اللذين هما اصل جميع الصفات الذميمة لاجرم سلط الله
 بهم العذاب فقال فارسلنا عليهم ريحا صرصرا في الصحاح الصر بالكسر برد بضر بالنبات والحرق والصر صر
 يربني الصر ويقال ايضا صر القمل والباب بصر صريرا اى صوت فيكون الصر صر تنكير صر **قوله**
 المجازيان ابن كثير ونافع والبصريان ابو عمرو ويعقوب بسكون الحاء في نحسات على انه صفة مشبهة من
 على وزن علم اصله نحسات بكسر الحاء فاسكنت للتخفيف او على ان كل واحد من نحس ونحس بكسر الحاء
 كونها لغة اصلية في صفة فعل الان علماء التصريف لم يذكروا في الصفة من باب فعل بكسر العين الاوزان المحصورة
 فيها فعل بالسكون فذكروا فرح فهو فرح وحرور فهو حور وشعب فهو شعبان وسلم فهو سليم وبلي فهو بال او على انه
 در وصف به كرجل عدل وفيه ضعف لان الاصل الفصح في المصدر الذي وصف به ان لا يجمع وقد جمع ههنا
 كن ان يعتذر عنه بان جمع نحسات لاختلاف انواعه في الاصل وقرأ الكوفيون وابن عامر بكسر الحاء على انه
 مشبهة من نحس كفرح فهو فرح وأشر فهو أشر والمعنى في ايام مشنومات لان النحس مقابل السعد ونحوستها
 الله تعالى ادام تلك الريح فيها على وتيرة وحالة واحدة لا تتغير وأهلك القوم بها لا كما يزعم النجمون من ان بعض
 ام قد يكون في ذاته نحسات وبعضها سعدا استدلالا بهذه الآية فان اجزاء الزمان متساوية في حدتها نفسها ولا تمايز
 الا بحسب تمايز ما وقع فيها من الطاعات والمعاصي ولا استدلال بالمحتمل **قوله** على قصد وصفه به **قوله** اى
 في العذاب بالخزى وكون اضافة العذاب اليه من قبيل اضافة الموصوف الى الصفة كما تقول فعل السوء
 اضافة وتريد الفعل السيئ على الوصفية فاصل الكلام عذاب خزى اى عذاب ذليل مهان فخزى صفة مشبهة
 له خزى فاعل كقاض ثم اضيف العذاب الى ما قصدت وصفه به فقيل عذاب الخزى كما قيل رجل صدق للدلالة
 اختصاصه بتلك الصفة واستدل على ان اضافة العذاب الى الخزى على قصد وصفه بالخزى بقوله تعالى واعذاب
 خرة اخزى اى اذل وازيد خوفا وخزيا فانه لولا ان المقصود توصيف العذاب بالخزى لما صح ان يجعل عذاب
 خرة مقابلا لعذاب الدنيا لكون الاول اشد خزيا بالنسبة الى الثاني ولما ذكر الله تعالى قصة عاد اتباعها بقصة ثمود
 واما ثمود الجمهور على رفع ثمود غير منون لمنع صرفه للعلمية والتأنيث فانه اسم قبيلة ومن نونه وصرفه جعله اسم
 ل وهو الجد الاعلى لقبيلة ورفعه على الابتداء لان املا يليها الا مبتدأ ولا يجوز الاشتغال فيما بعدها الا نادرا قال
 الحاجب ونختار رفع ما ضم طامه بالابتداء اذا وقع بعدا مع غير الطلب ولو كانت مع الطلب نختار النصب
 يقع الطلب خبرا واذا قدرت الفعل الناصب قدره بعد الاسم المنصوب هكذا واما ثمود هدينا فهديناها قالوا
 املا يليها الافعال **قوله** فدللتهم على الحق **قوله** اشارة الى ان الهداية عبارة عن الدلالة على ما يوصل الى
 لموب سوء ترتب عليها الاهتداء ام لا وليست عبارة عن الدلالة المقيدة بكونها موصلة الى البغية وفسرها

(اولم يروا ان الله الذي خلقهم هو اشد منهم
 قوة) قدرة فانه قادر بالذات مقتدر على
 ما لا يتناهى قوى على ما لا يقدر عليه غيره
 (وكانوا باياتنا ينجدون) يعرفون انها
 حق وينكرونها وهو عطف على فاستكبروا
 (فارسلنا عليهم ريحا صرصرا) باردة
 تهلك بشدة بردها من الصر وهو البرد الذي
 بصر اى يجمع او شديد الصوت في هبوبها
 من الصرير (في ايام نحسات) جمع نحسة
 من نحس نحسان فيض سعد سعدا وقرأ المجازيان
 والبصريان بالسكون على التخفيف او النعت
 على فعل او الوصف بالمصدر وقيل كن
 آخر شوال من الاربعاء الى الاربعاء وما عذب
 قوم الا في يوم الاربعاء (لتذيقهم عذاب
 الخزى في الحياة الدنيا) اضاف العذاب
 الى الخزى وهو الذل على قصد وصفه به
 لقوله (ولعذاب الآخرة اخزى) وهو
 في الاصل صفة المعذب وانما وصف به
 العذاب على الاسناد المجازي للبالغة (وهم
 لا ينصرون) بدفع العذاب عنهم (واما ثمود
 فهديناها) فدللتهم على الحق بنصب الحجج
 وارسال الرسل وقرئ ثمود بالنصب بفعل
 مضمر يفسره ما بعده ومنونا في الحالين ويضم
 الناء (فاستجبوا العمى على الهدى) فاختاروا
 الضلالة على الهدى

(فأخذتهم صاعقة العذاب الهون) صاعقة من السماء فاهلكتهم وضافتها الى العذاب ووصفها بالهون للبالغة (بما كانوا يكسبون) من اختيار الضلالة (ونجين الذين آمنوا وكانوا يتقون) من تلك الصاعقة (ويوم يحشر أعداء الله الى النار) وقرأ نافع نحشر بالنون مفتوحة وضم الشين ونصب أعداء وقرأ يحشر على البناء للفاعل وهو الله تعالى (فهم يوزعون) يحبس أولهم على آخرهم ثلاثين قوا وهي عبارة عن كثرة أهل النار (حتى إذا ما جاؤوها) إذا حضروها وامتزجة لنا كيد اتصال الشهادة بالحضور (شهد عليهم سمعهم وابصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون) بأن ينطقها الله أو يظهر عليها آثارا تدل على ما اقترف بها فتنطق بلسان الحال (وقالوا جلودهم لم شهدتم علينا) سؤال توبيخ أو تعجب ولعل المراد به نفس التعجب (قالوا انطقنا الله الذي انطق كل شيء) أي ما نطقنا باختيارنا بل انطقنا الله الذي انطق كل شيء أو ليس نطقنا بحجب من قدرة الله الذي انطق كل شيء ولو أول الجواب والنطق بدلالة الحال بقى الشيء تاما في الموجودات الممكنة (وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون) يحتمل أن يكون تمام كلام الجلود وأن يكون استثناء

الزحشرى في سورة البقرة بالدلالة الموصلة الى البغية واستدل عليه بوجوه ولما ورد عليه أن يقال لو كانت الهداية عبارة عن الدلالة المقيدة بكونها موصلة الى البغية لامتنع حصولها بدون الاهتداء مع أنه تعالى أثبت الهداية بدون الاهتداء حيث قال وأما محمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى أي فاختاروا الدخول في الضلالة على الدخول في الرشده أجاب عن بيان الهداية فيه مستعارة للدلالة المجردة تشبيها لها بالدلالة الموصلة من حيث أنها مكنتهم من الاهتداء بحيث لم يبق لهم بعدها عذر ولا علة فصارت بذلك كأنها موصلة فصحت هداية لذلك واستدل المعتزلة بهذه الآية على أن الكفر والإيمان يحصلان من العبد وذلك لأنها تدل على أنه تعالى ينصب الدلائل ويشرح العلل والأعذار إلا أن الإيمان يحصل من العبد لأن قوله وأما محمود فهديناهم يدل على أنهم من عند أنفسهم اتوا بذلك العمى وهذا الاستدلال باطل لأنه يستلزم أن يترك كثير من دلائل العقل والنقل منها قوله تعالى الله خالق كل شيء وقوله هل من خالق غير الله ولا بعد في أن يسند الفعل القبيح الى العبد لكونه مسببا عن اختياره السيئ واكتسابه القبيح والتحقيق أن معنى استحباب العمى اختياره لأن المحبة ليست باختيارية اتفاقا والاختيار والاثار اختياري والمؤثر مجموع امرين أحدهما من الله تعالى والآخر من العبد فظهر أن في لفظ الاستحباب ما يشعر بأن قدرة الله تعالى هي المؤثرة ولقدرة العبد مدخلا وما وإن الإيمان مقدور لقادرين فتأمل فيه فإنه دقيق عجيب **قوله** وضافتها الى العذاب أي اضافة الصاعقة الى العذاب الموصوف بالمصدر للبالغة في كونه مهينا ليدل على شدة وقع الصاعقة وقوتها فإن اضافتها اليه من اضافة النوع الى الجنس بتقدير من والمعنى فأخذتهم من جنس العذاب المهين الذي بلغ في افادة الهوان للعذاب الى حيث صار كأنه عين الهوان ما كان شديد الوقع كأنه صاعقة مهلكة والهون مصدر بمعنى الهوان والذلة وصف به العذاب للبالغة أي عذاب مهين كأنه عين الهوان فالبالغة استغيدت من ثلاثة أوجه الأول من استعارة لفظ الصاعقة للعذاب والثاني من اضافة الصاعقة الى العذاب والثالث من وصف العذاب بالهون ثم أنه تعالى لما بين كيفية عقوبة أولئك الكفار في الدنيا رد في بيان كيفية عقوبتهم في الآخرة ليحصل منه تمام الاعتبار في الزجر والتحذير فقال ويوم يحشر أعداء الله الى النار فيوم منصوب لمحذوف دل عليه ما بعده من قوله فهم يوزعون تقديره يساق الناس يوم يحشر وقال أبو البقاء تقديره يمنعون يوم يحشرون وقيل أنه منصوب باذكر مقترا أي اذكر يوم يحشرون جميع الكفرة من الأولين والآخرين فهم يوزعون أي يحبس سواهم حتى يلحق بهم وأخبرهم وهو عبارة عن كثرتهم قرأ الجمهور يحشرون بالهوية مضمومة وقبح الشين على بناء ما لم يسم فاعله ورفع أعداء لقيامه مقام الفاعل وحتى غاية ليحشروا وإذا منصوب بشهد ومعنى التأكد في كلمة ما أن وقت حضورهم النار لا محالة هو وقت الشهادة عليهم وهو كقوله تعالى أثم إذا ما وقع آمنتم به أي لا بد لوقت وقوع العذاب من أن يكون وقت إيمانهم * روى أنه صلى الله عليه وسلم ضحك يوما حتى بدت نواجذه ثم قال ألا نسألون لم ضحكتم قالوا لم ضحكتم يا رسول الله قال عجبت من مجادلة العبد ربه يقول يوم القيامة يارب أليس قد وعدتني أن لا تنظني قال فإن لك ذلك قال فاني لا أقبل على شاهدا إلا من نفسى قال أو ليس قد كفى بي شهيدا وبالملائكة الكرام الكاتبين فيقول يارب قد أجرتني من الظلم فلن أجيز على اليوم شاهدا إلا من نفسى قال فيحكم على فيه وتكلم الأركان بما كان يعمل قال عليه الصلاة والسلام فيقول له بعد الكفر وصحفا عنك كنت أجادل **قوله** تعالى سمعهم أي آذانهم وأفرد لكونه مصدرا في الأصل وقوله ولعل المراد به نفس التعجب أي من غير أن يتحقق منهم سؤال وخطاب للأعضاء وهذا على أن تكون كيفية شهادة الأعضاء أن يظهر عليها أحوال تدل على صدور تلك الأعمال منهم فيكون الجواب بقالوا انطقنا الله أيضا بلسان الحال **قوله** أي ما نطقنا باختيارنا أي حتى نستحق توبيخكم هذا على أن يكون لم شهدتم سؤال توبيخ وقوله أو ليس نطقنا بحجب على أن يكون سؤال تعجب **قوله** تمام كلام الجلود فيكون معطوفا على قوله انطق كل شيء أي انطقنا الله الذي هذا كله شأنه فن قدر عليه قدر على انطقنا لا محالة وإن تم كلام الجلود عند قوله انطق كل شيء كان قوله وهو خلقكم ابتداء كلام من الله تعالى لبيان أن من قدر على خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة وصيركم حيوانا ناطقا أول مرة أي في الدنيا ثم على بعثكم وارجاعكم الى موقف حسابه وجزائه كيف يستبعد منه انطاق الجوارح والأعضاء قبل كيفية نطقها وشهادتها عليهم أن يخلق الله فيها الحياة والقدرة على النطق فتشهد كما يشهد الرجل منا بما يعرفه وهذا القول لا يأتى على مذهب المعتزلة لأن البنية شرط عندهم لحصول الحياة (والعقل)

عقل والقدرة واللسان مع كونه لسانا يمنع ان يكون محلا للعلم والعقل فان قلنا انه تعالى غير تلك البنية
 صورة خرج عن كونه لسانا وجلدا وظاهر القرآن يدل على اضافة تلك الشهادة الى السمع والبصر والجلود
 قلنا انه تعالى ما غير بنية هذه الاعضاء فيثبت منع كونها عاقلة ناطقة فاهمة وانما يتأني على مذهب اصحابنا لان البنية
 شرط الحياة والاعلم والقدرة عندنا فهو تعالى قادر على خلق العقل والقدرة والنطق في كل جزء من اجزاء
 الاعضاء وقيل في كيفية نطقها وشهادتها ان تظهر فيها احوال تدل على صدور تلك الاعمال من ذلك الانسان
 الامارات تسمى شهادات كما يقال شهد العالم بغيرات احواله على حدوته **قوله تعالى ان يشهد**
 اصع النصب باسقاط الخافض من ان يشهد او اجره على ارادته لان استر لا يتعدى نفسه وقيل في موضع الجر
 تقدير المضاف اي مخافة ان يشهد اي كنتم تكشفون عند ارتكاب الفواحش بالستر والاستخفاء من الناس ولم تعلموا
 تعالى لا يعزب عنه مثقال ذرة من خفيات الامور وجلياتها حتى تخافوا من ان يفضحكم بان ينطق اعضاءكم
 هدها عليكم ولكن ظننتم انه تعالى لا يعلم كثيرا مما تعملون اي لا يعلم ما فعلتموه خفية مستترين بالحيطان والحجب
 البليل فلذلك اجترأتم على ارتكاب الفواحش خفية وما علمتم انه تعالى مطلع عليها ومفضحكم بها بان ينطق
 رحكم ويشهدا عليكم فان طائفة من الكفار بلغ جهلهم الى ان ظنوا انه تعالى يعلم بعض الامور ويخفي عليه
 ها عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال ان الكفار كانوا يقولون ان الله لا يعلم ما في انفسنا ولكنه يعلم ما نظهره
 ابن مسعود قال كنت مستترا باستار الكعبة فدخل ثلاثة نفر ثقيبان وقرشي او قرشيان وثقي كثير شعهم بطونهم
 فقه قلوبهم فقال احدهم ارون ان الله يسمع ما نقول فقال آخر يسمع ان جهرنا ولا يسمع ان اخفينا وقال الثالث
 ان يسمع ان جهرنا يسمع اذا اخفينا فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فازل الله تعالى وما كنتم
 رون الآية قبل الثقي عبد اليل والقرشيان خنياه ربعة وصفوان بن امية **قوله اذ صار ما منحوا**
 لقوة العاقلة نعمة انعم الله تعالى بها على عباده ليتوسلوا بها الى تحصيل العقائد الحقة التي هي سبب سعادة الدارين
 توسل بها الى شقاء الدارين فقد خسر خسرانا مبينا وهذه الآية نص صريح في ان من ظن انه تعالى يخرج
 علمه شيء من المعلومات فانه الهالك الخاسر وان ظنه ذلك يرد به ثم قال فان بصبروا اي ان امسكوا
 الاستغاث والجرع مما هم فيه انتظار الفرج زاعمين ان الصبر مفتاح الفرج لم يجحدوا ذلك وتكون النار مشوى لهم
 ثواء وهو الاقامة وذكر في مقابلة صبرهم استغاثهم فقال وان يستعجبوا بفتح ياء الغيبة وكسر التاء الثانية
 بناء الفاعل اي وان اظهروا الجرع واستغاثوا في ازالة ما هم فيه من العذاب لم يعتبوا اي لم يجابوا الى ذلك فكان
 لهم وصبرهم سواء في ان شيئا منهما لا يؤدي الى الخلاص يقال عتب عليه اي وجل عليه وغضب واعتبني
 اي عاد الى موذي راجعا عن الاساءة والاستعتاب طلب العتي وهو اسم من الاعتاب بمعنى ازالة العتب
 والاسعطاء فهو تعالى عاتب مغضب على المسيء بتعذيبه والمسيء مستعتب يطلب منه تعالى ان يعتبه
 بيل عنه ما هو فيه من العقوبة والعذاب الا انه لا يكون معتبا وقرئ وان يستعجبوا على بناء المفعول فاهم
 عتبين على بناء اسم الفاعل من اعتب بمعنى رضى وازال عنه اي ان استعتب احد منهم بان يطلب منهم ان يعتب ربه
 ل ما يعتب ربه عليه لم يقدروا عليه لانهم فارقوا دار التكليف والطاعة واتوا دار الجزاء فان يقدر
 عتاب ربه ثم انه تعالى لما ذكر الوعد الشديد في الدنيا والآخرة على كفرا واثك الكفار ارد فذكر السبب الذي
 وقعوا في ذلك الكفر فقال وقبضنا لهم قرناء اي جعلنا القرناء وقدرناها قبضنا لهم اي بمنزلة القبض الذي
 لي على اللب كما يستولى القبض على البيض وقبض البيضة قشرها فانهم لما صمموا على الكفر لم يبق لهم
 صدقاء الا الشياطين وهذا معنى قول الجوهري قبض الله فلانا لفلان اي جاء به واباحه له اي قدره له
 ان جمع خدن وهو الصديق وقيل قبضنا ليس من القبض بمعنى القشر بل هو من القبض بمعنى البدل والعوض
 ل هذان ثوبان قبضان اذا كان كل واحد منهما مكافئا للآخر في القيمة بحيث يصح ان يباع احدهما بالآخر
 نة اي مبادلة وهي بيع السلعة بالسلعة سمي بها لكونه معاوضة احد المتبايعين بالآخر ولما كان عقد المعاوضة
 على مناسبة احد البدلين للآخر كان معنى الآية جعلنا وقدرنا قرناء السوء لهم قبضا اي مناسباهم بحيث يلبق
 فذوهم اخذنا واصدقاء يقبلون مادعوهم اليه ولم يرض بهذا الاحتمال لما فيه من التكلف وقد دلت الآية
 ن كفر الكافر بارادة الله تعالى ومشيئته وان لم يرضه لانه حكم بانه قبض لهم قرناء فزينا لهم الباطل وهذا

(وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم
 ولا ابصاركم ولا جلودكم) اي كنتم تستترون
 عن الناس عند ارتكاب الفواحش مخافة
 الفضاحة وما ظننتم ان اعضاءكم تشهد عليكم
 لما استترتم عنها وفيه تنبيه على ان المؤمن
 ينبغي ان يتحقق ان لا يمر عليه حال الا وعليه
 رقيب (ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيرا مما
 تعملون) فلذلك اجترأتم على ما فعلتم
 (وذلكم) اشارة الى ظنهم هذا وهو مبتدأ
 وقوله (ظننتم الذي ظننتم بربكم ارداكم)
 خبر ان له ويجوز ان يكون ظننتم بدلا و ارداكم
 خبرا (فاصحبتم من الخاسرين) اذ صار
 ما منحوا للاستعداد به في الدارين سيال الشقاء
 المنزلين (فان يصبروا فالتار مشوى لهم)
 لا خلاص لهم عنها (وان يستعجبوا) يسألوا
 العتي وهي الرجوع الى ما يحبون (فاهم
 من المعتبين) المجابين اليها ونظيره قوله تعالى
 حكاية أجزعنا ام صبرنا مالنا من محيص
 وقرئ وان يستعجبوا فاهم من المعتبين اي ان
 يسألوا ان رضوا ربه فاهم فاعلمون لقوات
 المكنة (وقبضنا) وقدرنا (لهم) للكفرة
 (قرناء) اخذنا من الشياطين يستولون عليهم
 استيلاء القبض على البيض وهو القشر وقيل
 اصل القبض البدل ومنه المعاوضة

يدل على أنه تعالى أراد منهم الكفر لأنه تعالى لما قبض لهم أولئك القرناء بارادته وهو يعلم أنهم يزنون لهم الباطل ويحملونهم على الكفر لزم أن يريد منهم ذلك التزني وما يتزنب عليه لأن من فعل فعلا بارادته وعلم أن ذلك الفعل يفضي للاحالة إلى أثر فذلك الفاعل لابد أن يكون مريدا لذلك الأثر **قوله** ما بين أيديهم من أمر الدنيا جعل أمر الدنيا بين أيديهم لكونها حاضرة لهم كما يقال لمن يجيئ بعد الشخص أنه خلفه وقبل ما بين أيديهم الآخرة لأنها قدامهم وهم متوجهون إليها وما خلفهم الدنيا لأنهم يتركونها خلفهم **قوله** تعالى في أمم **قوله** في محل النصب على أنه حال من الضمير المجرور في عليهم أي حق عليهم القول حال كونهم في جلة أمم من المتقدمين وشبه كلمة في الواقعة في الآية بما في قول الشاعر * ففي آخرين قد أفكوا * أي فانت في جلة آخرين وفي عدادهم في كونك ما فوقا عن أحسن الصنعة ولست بأوحدى في ذلك * واعلم أنه تعالى لما وصف كتابه العزيز في أول السورة بأوصاف جليلة ثم أخبر أن أكثرهم عرضوا عن تدبره وقوله بين طريق أراضهم بقوله وقالوا قلوبنا في أكنة إلى قوله فاعمل أنا حاملون وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم بأن يجيبهم فأجاب بوجوه من الأجوبة واتصل الكلام ببعضه ببعض إلى هذا الموضع ثم أنه تعالى حكى عنهم طريقا آخر لأراضهم عن القرآن فقال وقال الذين كفروا الآية **قوله** بالخرافات وهي الهذيان والأحاديث التي لا أصل لها قيل خرافة اسم رجل من بني عذرة استهوت به الجن وكان يحدث بما رأى فكذبوه وقالوا لكل ما يكذبونه من الأحاديث ولكل ما يستلج ويتعجب منه خرافات وكان بعضهم يوصي بعضا إذا رأيت محمدا صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن لاتصفوا إلى قرأته والغوا فيه أي افشوا فيه بالغفوه وهو ما ليس له معنى مفيد ليخط عليه ما يقرأ فلا يتمكن من قرأته ولا يتمكن أصحابه أيضا من سماعه قال مقاتل أي ارفعوا أصواتكم بالأشعار والكلام في وجهه حتى تلبسوا عليه ولما ذكر الله تعالى ذلك عنهم هددهم بالعذاب الشديد وقال فلنذيقن الذين كفروا عذابا شديدا وهذا تهديد شديد لأن لفظ الذوق إنما يذكر في القدر القليل الذي يؤتى به لأجل التجربة وإذا كان الذوق وهو قدر قليل عذابا شديدا فكيف يكون حال الكثير منه **قوله** المراد بهم هؤلاء القائلون **قوله** يعني أن التعريف في قوله الذين كفروا للعهد الخارجي والمعهود هم الذين يقولون لاتسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه ويجوز أن يكون للاستغراق فيدخل فيه القائلون دخولا أو لا **قوله** سيئات أعمالهم **قوله** يعني أن الأسوء لم يقصد به الزيادة على ما أضيف إليه ليفيد أنه تعالى يحجزهم جزاء سيئات أعمالهم وجزاء أسوءها بل قصد الزيادة المطلقة وإضافته إلى ما عملوا لبيان أنه بعض منه لا تفضيله عليه كما يقال الأشجع عدل بنى مروان ولا يقصده أن بنى مروان أهل العدل وإن الأشجع عدلهم بل قصده الزيادة المطلقة وأضيف إليهم لبيان أنه بعض منهم * فان قيل الموصوف بأفعل على تقدير أن يحمل على الزيادة المطلقة يجب أن يكون بالغاية الكمال في الوصف الذي هو مبدأ اشتقاق أفعل فقيت الشبهة وهي أن يحجزون جزاء ما هو في غاية القباحة من الأعمال مع أنهم يحجزون جزاء ما لم يبلغ إلى تلك الغاية قلنا كل معصية من حيث كونها مخالفة للثلاث المتعالي في غاية القباحة وإليه أشار المصنف بقوله سيئات أعمالهم حيث جعل الأعمال السيئة مطلقا أسوء **قوله** إشارة إلى الأسوء **قوله** كون قوله جزاء أعداء الله خيرا عن الأسوء ينافي تفسير قوله أسوء الذي عملوا بقوله سيئات أعمالهم فإنه يفهم منه أن يكون تقدير الكلام ولنجزينهم بمقابلته أسوء ما عملوا فيكون الأسوء من قبيل الأعمال فكيف يحجز عنه بالجزاء فينبغي أن يحمل الآية على تقدير المضاف أي ولنجزينهم جزاء أسوء ما عملوا فكذا قول المصنف سيئات أعمالهم أي جزاء سيئات أعمالهم **قوله** فأنها دار أقامتهم **قوله** يعني أن كلمة في ليست للظرفية بل للتجريد والمعنى أن النار نفسها دارهم وهم خالدون فيها كما في قوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة يعني أنه عليه الصلاة والسلام أسوة لكم والامام الرازي رحمه الله جعل كلمة في للظرفية حيث قال لهم في جلة النار دار معينة وهي دار العذاب الخلد لهم والمصنف اقتفى أثر الزمخشري في جعله القاء للتجريد وهو أن ينتزع من أمر ذي صفة أمر مماثل للأول في الاتصاف بتلك الصفة لقصد المبالغة في كمال تلك الصفة في الأمر الأول حتى كأنه بلغ في اتصافه بتلك الصفة إلى حيث يصح أن ينتزع منه أمر آخر موصوف بتلك كالتار مثلا فأنها لما بلغت في كونها دار الخلد بالنسبة إليهم مرتبة عالية صح معها أن ينتزع منها أخرى مثلها في تلك الصفة **قوله** على أن المقصود هو الصفة **قوله** أي المبالغة فيها **قوله** ينكرون الحق **قوله** أي ينكرون ما يعرفون أنه حق فأنهم يعلمون بعجز القرآن أنه كلام الله تعالى لا ريب فيه وإنما يمجّدونه حسدا فلذلك كان بعضهم يوصي إلى بعض أن لا يسمع إلى قرأته عليه الصلاة

(فزينوا لهم ما بين أيديهم) من أمر الدنيا واتباع الشهوات (وما خلفهم) من أمر الآخرة وانكاره (وحق عليهم القول) أي كلمة العذاب (في أمم) في جلة أمم كقوله * إنك عن أحسن الصنعة ما * فوكافي آخرين قد أفكوا * وهو حال من الضمير المجرور (قد دخلت من قبلهم من الجن والأنس) وقد علموا مثل أعمالهم (أنهم كانوا خاسرين) لتلليل لاستحقاقهم العذاب والضمير لهم وللأمم (وقال الذين كفروا لاتسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه) وارضوا بالخرافات وارضوا أصواتكم بها لتشوشه على القارئ وقرئ بضم الغين والمعنى واحد يقال لغى بلغى واما بلغوا إذا هذى (لعلكم تغلبون) أي تغلبونه على قرأته (فلنذيقن الذي كفروا عذابا شديدا) المراد بهم هؤلاء القائلون أو عامة الكفار (ولنجزينهم أسوء الذي كانوا يعملون) سيئات أعمالهم وقد سبق مثله (ذلك) إشارة إلى الأسوء (جزاء أعداء الله) خبره (النار) عطف بيان للجزاء أو خبر محذوف (لهم فيها) في النار (دار الخلد) فأنها دار أقامتهم وهو كقولك في هذه الدار دار سرور تعني بالدار عينها على أن المقصود هو الصفة (جزاء بما كانوا ياتينا بمجدون) ينكرون الحق أو يلفون وذكر الجود الذي هو سبب الغفوة

(ومن احسن قولاً لمن دعا الى الله الى عبادته
(وعمل صالحاً) فيما بينه وبين ربه (وقال اننى
من المسلمين) قاله تفاخراً به واتخاذاً للاسلام
ديناً ومذهباً من قولهم هذا قول فلان لمذهبه
والآية جامعة لمن استجمع تلك الصفات وقيل
نزلت في النبي عليه السلام وقيل في المؤذنين
(ولا تستوى الحسنة ولا السيئة) في الجزاء
وحسن العاقبة ولا الثانية مزيدة لتأكيد النفي
(ادفع بالتي هي احسن) ادفع السيئة حيث
اعترضتك بالتي هي احسن منها وهي الحسنة
على ان المراد بالاحسن الزائد مطلقاً واحسن
ما يمكن دفعها به من الحسنات وانما اخرج
مخرج الاستئناف على انه جواب عن كيف
اصنع للبالغة ولذلك وضع احسن موضع
الحسنة (فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه
ولى حميم) اى اذا ضللت ذلك صار عدوك
المشاقي مثل الولي الشفيق (وما يلقىها)
وما يلقى هذه السجدة وهي مقابلة الاساءة
بالاحسان (الا الذين صبروا) فانها تحبس
النفس عن الانتقام (وما يلقىها الا ذو حظ
عظيم) من الخير وكال النفس وقيل الحظ
العظيم الجنة (واما يترغبك من الشيطان
ترغ) ترغس شبهه وسوسته لانه يبعث على
ما لا ينبغي كالادفع بما هو اسوأ وجعل الترغ
نازلاً على طريقة جد جده او اريد به نازغ
وصفا للشيطان بالمصدر (فاستعد بالله) من
شره ولا تطعه (انه هو السميع) لاستعدادك
(العليم) بينك او بصلاحيك

اضعف مراتب الدعوة الى الله فلما كانت كل واحدة من هذه المراتب داخلية في الدعوة الى الله ظهر انه لا وجه
لتخصيصها ببعض تلك المراتب وقيل نزلت الآية في حق عليه الصلاة والسلام فيكون قوله تعالى ومن احسن قولاً
تجيباً عن المشركين الذين تواصوا بالغو في قرآنه عليه الصلاة والسلام من انه لا قول احسن من قوله ولا قائل
احسن قولاً منه وهو يدعو الى الله تعالى ولا نهمة فيه ولا نهمة يعمل بما يقول ويظهر دين الاسلام الذي هو دين ابيكم
ابراهيم عليه الصلاة والسلام ﴿قوله قاله تفاخراً به﴾ اى ليس الغرض من قوله تعالى وقال اننى من المسلمين
بمجرد أن يتكلم بهذا الكلام بل المقصود التوصيف بانه يتكلم به ابتهاجاً بما انعم الله تعالى عليه من نعمة الاسلام
وان يتكلم به اتخاذاً للاسلام ديناً ومذهباً فاحسن الاقوال قول من جمع بين خصال ثلاث اولها الدعوة الى الله
وثانيها العمل الصالح وثالثها التدين بدين الاسلام والافتخار بما انعم الله تعالى لما عتد سيئات المشركين وبين سوء
عاقبتها شرع في حث رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاستمرار على دعوتهم الى الله وطاعته فقال ولا تستوى
الحسنة ولا السيئة والمراد بالحسنة ما هو عليه من دعوتهم الى الدين الحق والصبر على جهالتهم وترك الانتقام منهم
والانفسات الى سفاهاتهم وبالسيرة ما اظهره من المخالفة والعناد بمثل قولهم قلوبنا في اكنة مما تدعونا اليه
وفي آذاننا وقر وقولهم لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه فكانه تعالى قال يا محمد فعلك حسنة وفعلهم سيئة
ولا تستوى الحسنة ولا السيئة في الجزاء وحسن العاقبة فانك اذا اتيت بهذه الحسنة استوجبت التعظيم في الدنيا
والتواب في الآخرة وهم بالضد من ذلك فلا ينبغي ان يكون اقدامهم على تلك السيئة مانعاً لك من الاشتغال بهذه
الحسنة ثم قال ادفع بالتي هي احسن ﴿قوله وانما اخرجها﴾ جواز الاستئناف ﴿جواب عما يقال الظاهر
ان يقال فادفع بالغاء الدالة على السببية لان نفي الاستواء بينهما سبب للدفع بالاحسن﴾ وتقرير الجواب ان صورة
الاستئناف ابلغ في الحث على دفع السيئة بالحسنة والحمل عليه لان اخراج الكلام على صورة الاستئناف
انما يكون في مقام الاهتمام بالحكم ﴿قوله تعالى فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولى حميم﴾ كلمة اذا فيه
للفاجأة والموصول مبتدأ وصلته قوله عداوة وفي الخبر وجهان احدهما اذا المذكورة المكانية وقوله
كأنه ولى في موضع نصب على الحال من الموصول كأنه قيل فبالحسنة من يعاديك بصير مشبهاً بالولى والقاعدة
منوطة بالحال والثاني كأنه مع ما اتصل به هو الخبر واذا ظرف لمعنى التشبيه والظروف تعمل فيها رائحة الفعل
تقدمت على العامل او تأخرت ﴿قوله تعالى واما يترغبك﴾ ان فيه شرطية وما مزيدة لتأكيد معنى
الشرطية والاستزام فلذلك خلقت نون كيد بفتح الشريطة فانها لا يلحق الشرطية بها ما لم تؤكدهما كما مر وفي الصحاح
ترغ الشيطان بينهم اى افسد وزغ بكلمة اى طعن فيه مثل نخسه بعود او باصبع والمعنى ان الشيطان ان وسوس
الك بان ألقي في خاطرك لا تقبل هذه الوصية وهي ان تدفع السيئة بالتي هي احسن فاستعد بالله من شره وكلمة
من في قوله من الشيطان ابتدائية وترغ صادر من جهته وان كان قوله ترغ بمعنى نازغ وهو الشيطان تكون
كلمة من تجر يديته على ان يجرّد من الشيطان شيطان آخر ويسمى نازغاً قال الشيخ ابن العربي قدس سره في فتوحاته
المكية روى ان اعرابياً من فصحاء العرب جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سمع انه عليه الصلاة والسلام
اوتي جوامع الكلم وانه انزل عليه كتاب معجز تعجز فصحاء العرب عن معارضته فقال له يا رسول الله هل فيما انزل
عليك ربك مثل ما قلته فقال عليه افضل الصلاة والسلام وما قلت الا عرابي فقال قلت

- وحى ذوى الاضغان تسب عقولهم • تحينك القربى قد يرفع النغل •
- وان جهروا بالقول فاعف تكرما • وان ستروا عنك الملامة لم تبخل •
- فان الذى يؤذيك منه استمعه • وان الذى قد قبل خلفك لم يقبل •

قرأ عليه الصلاة والسلام ولا تستوى الحسنة ولا السيئة الآية فقال الاعرابي هذا والله السحر الحلال والله
ما تخيلت ولا كان في علمي انه نزل ويؤتى باحسن مما قلت اشهد انك رسول الله والله ما خرج هذا الا من ذى الانتهاء
كلامه والال بالكرم هو الله عز وجل اى والله ما بلغ هذا الكلام الا من هو رسول الله جاء به من عنده لانه خارج
عن وسع البشر امر ان تحبى من بينك وبينه عداوة وحقد تحبى كتحبى اقر بابك ويقال فعل الاديم بالكسر اى
فسد والعامية تقول نفل قلبه على اى ضغن ﴿قوله الا ذو حظ عظيم﴾ من الخير اى من الفضائل النفسانية
والقوة الروحانية فان الاشتغال بالانتقام لا يكون الا لضعف النفس وتأثرها من الواردات الخارجية فان النفس اذا

قوية الجوهر لم تأثر من الواردات الخارجية وإذا كانت لم تأثر منها لم يصعب عليها تحملها ولم تشغل بالانتقام
 أن هذه السيرة لا يلقاها الا ذو حظ عظيم من قوة النفس وصفاء جوهرها ويحتمل أن يكون المعنى وما يلقاها
 وحظ عظيم من ثواب الآخرة فعلى هذا الوجه يكون قوله وما يلقاها الا الذين صبروا ومدحاً لهم بفعل الصبر
 وما يلقاها الا ذو حظ عظيم وعد باعظم الحظ من الثواب ثم انه تعالى لما بين في الآية المتقدمة أن احسن الاعمال
 قول هو الدعوة الى الله تعالى ومن المعلوم أن العمد الكبرى في طرق الدعوة اليه تعالى هي تقرير الدلائل
 بالحجج والبراهين الدالة على وجود الاله الموصوف بالفردانية والقدرة القاهرة والحكمة البالغة شرع في
 تلك الدلائل فقال ومن آياته الليل والنهار الآية فان تعاقب الليل والنهار على الوجه الذي ينترج عليه منافع
 ومصالحهم وتذليل الشمس والقمر لما يراد منهما من اظهر العلامات الدالة على وجوده تعالى ووحدانيته
 علمه وحكمته **قوله** والمقصود تعليق الفعل بهما أي بالشمس والقمر والجملة حالية لتقرير جهة
 كمال فان مقتضى الظاهر أن يقال الله الذي خلقهما تنصيصاً على الأمر بتخصيص السجود الذي هو نهاية التعظيم
 مستحقه وهو رب العالمين على وجه يتضمن تعليل النهى عن سجود الشمس والقمر الا انه تعالى جمع الشمس
 مع الليل والنهار على خلاف الظاهر اشعاراً بانهما مع كونهما عبيدين مأمورين مخلوقين من عداد ما لا يعقل
 ففارقا لخالقهما ابعد عن كونهما مسجودين فقال خلقهن * فان قيل ما عدا الشمس من هذه الاربع ذكور فكان
 سب تغليب الذكور على المؤنث الواحد فلم يخل بالانثى الواحدة على الذكور قلنا تلك الاربع المتعاطفة جاعة
 فقل فلا يجوز أن يرجع اليها ضمير جاعة الذكور وانما يرجع اليها اما ضمير الانثى او ضمير الاناث لان الافصح
 مع القلة أن يعامل معاملة الاناث نحو الاقلام بريتها او بريتهن واختير الثاني في الآية وما قيل من انه قيل
 من ضمير الاناث دون ضمير الانثى لان الافصح في جمع القلة أن يعامل معاملة الاناث وفي جمع الكثرة أن يعامل
 مع الانثى فان الافصح أن يقال الاجذاع كسرتين والجدوع كسرتها والمرجع اليه في الآية جمع قلة فلذلك
 اليه ضمير الاناث بما لا وجه له لان المرجوع اليه في الآية ليس لفظاً واحداً موضوعاً لما دون العشرة حتى
 جمع قلة **قوله** فان السجود اخص العبادات به تعالى لان العبادة عبارة عن التذلل لله تعالى وتعظيم
 والسجود نهاية التعظيم فيكون اخص به تعالى بالنسبة الى سائر وجوه العبادة وتقديم المفعول في قوله تعالى
 بدون المحصور والتخصيص فن خص العبادة به تعالى لزمه ان لا يسجد لغيره ضرورة ان اختصاص مطلق
 به تعالى يستلزم اختصاص العبادة به بطريق الاولى فقوله فان السجود اخص العبادات علة للجواب
 ف لقوله ان كنتم اياه تعبدون وتقدير الكلام ان كنتم اياه تعبدون لا تسجدوا لغيره قيل كان ناس يسجدون
 والقمر كالصابئين في عبادتهم الكواكب ويزعمون انهم يقصدون بالسجود لها السجود لله تعالى فنهوا عن
 ل واسطة وامروا ان لا يسجدوا للاله الذي خلق هذه الاشياء * فان قيل اذا كان لا بد في السجود من قبلة معينة
 قلنا الشمس قبلة عند السجود كان ذلك اولى * قلنا الشمس جوهر مشرق عظيم الرفع له منافع عظيمة في صلاح
 الخلق فلما اذن الشرع في جعلها قبلة في الصلوات بان يتوجه اليها ويركع ويسجد نحوها لم يغلب على بعض
 مام ان ذلك الركوع والسجود للشمس لاله فلا حترار هذا الوهم نهى الحاكم الشارع من جعل الشمس قبلة
 الاجار المعينة فانه ليس في جعلها قبلة ما يوهم الالهية فكان المقصود من اتخاذ القبلة حاصلاً بالتوجه اليها
 وال المحذور المذكور فكان جعلها قبلة اولى قال السدي لما نزلت هذه الآية قال المشركون لا تسجدوا
 والعزى فنزل قوله تعالى فان استكبروا * فان قيل ان الذين يستكبرون يقولون نحن اقل واذل من ان يحصل
 لية لعبادة الله تعالى بالذات فلان عبد الامن يشفع لنا عنده ويقربنا اليه واذا كان قولهم هكذا فالوجه في
 مستكبرين عن السجود لله تعالى * اجيب بان المراد بالاستكبار الاستكبار وعن السجود لله تعالى بل المراد
 كبر عن قبول قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في نهيه عن السجود لغير الله تعالى والمعنى فان استكبروا
 مثال امره وابوا الاتخاذ الواسطة فذلك لا يقلل عدد من يخلص عبادته لله تعالى فان الملائكة المقربين
 لله تعالى ينزهونه عن الانداد دائماً وقيل يسبحون له اي يسجدون له ويسبحون فيه وقيل يصلون وفيها
 ود وغيره وجزأء قوله تعالى فان استكبروا محذوف وهو ما اشرنا اليه بقولنا فذلك لا يقلل عدد المخلصين
 دلالة قوله فالذين عند ربك يسبحون له عليه فانه علة الجزأء المحذوف اقيم مقامه و اشار الى من خشي الى

(ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر)
 لا تسجدوا للشمس ولا للقمر لانها مخلوقان
 مأمور ان مثلكم (واسجدوا لله الذي
 خلقهن) الضمير الاربع المذكورة والمقصود
 تعليق الفعل بهما اشعاراً بانهما من عداد
 ما لا يعلم ولا يختار (ان كنتم اياه تعبدون) فان
 السجود اخص العبادات وهو موضع السجود
 عندنا لا فتران الامر به وعندنا حنيفة آخر
 الآية الاخرى لانه تمام المعنى (فان استكبروا)
 عن الامتثال (فالذين عند ربك) من الملائكة
 (يسبحون له بالليل والنهار) اي دائماً لقوله
 (وهم لا يسأمون) اي لا يملون

(ومن آياته انك ترى الارض خاشعة) يابسة
متظامنة مستعار من الخشوع بمعنى التذلل
(فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت وربت)
ترخفت وانتفخت بالنبات وقرى ربأت
اي زادت (ان الذين احياها) بعد موتها
(لحبي الموتي انه على كل شئ قدير) من
الاحياء والامانة (ان الذين يلحدون) يملكون
عن الاستقامة (في آياتنا) بالطعن والتحريف
والتأويل الباطل والغي فيها (لا يخفون
علينا) فنجازيهم على الحادهم (أفمن يلقي
في النار خيراً من يأتي آمناً يوم القيامة) قابل
اللقاء في النار بالآتيان آمناً مبالغة في اجاد
حال المؤمنين (عملوا ما شئتم) تهديد شديد
(انه بما تعملون بصير) وعيد بالمجازاة (ان
الذين كفروا بالذکر لما جاءهم) بدل من قوله
ان الذين يلحدون في آياتنا او مستأنف وخبر
ان محذوف مثل معاندون او هالكون
او اولئك ينادون والذکر القرآن (وانه
لكتاب عزيز) كثير النفع عديم النظر
او منيع لا يتأتى ابطاله وتحريفه (لا يأتیه
الباطل من بين يديه لا من خلفه) لا يتطرق
اليه الباطل من جهة من الجهات او مما فيه
من الاخبار الماضية والامور الآتية (تنزيل
من حكيم) وای حکیم (جيد) بحمده كل
مخلوق بما ظهر عليه من فعمه (ما يقال لك)
اي ما يقول لك كفار قومك (الاما قد قيل
لرسل من قبلك) الامثل ما قال لهم كفار
قومهم او ما يقول الله لك الامثل ما قال لهم
(ان ربك لذو مغفرة) لانبيائه (وذو عقاب
اليم) لاعدائهم وهو على الثاني يحتمل ان
يكون المقول بمعنى ان حاصل ما اوحى اليك
واليهم وعد المؤمنين بالمغفرة والكافرين
بالعقوبة (ولو جعلناه قرآناً عجمياً) جواب
لقولهم هلا نزل القرآن بلغة العجم والضمير
لذكر (لقالوا لولا فصلت آياته) بينت
بلسان تفقهه

الجواب المحذوف بقوله فدعهم وشأنهم ثم انه تعالى لما ذكر الدلائل الاربعة الفلكية اتبعها بذكر الدلائل الارضية
فقال ومن آياته انك ترى الارض خاشعة شبه يبس الارض وخلوها عن الخير والبركة بكون الشخص خاضعاً
ذليلاً حارياً لا يوبه به لدناءة هيئته فاطلق اسم الخشوع عليه ثم اشتق منه خاشعة فهي استعارة تبعية بمعنى يابسة
جذبة ولت ان تجعله من قبيل الاستعارة المكنية والتخييلية يقال ربا الشئ يربو اذا زاد ونما ورياً الفرس اذا انتفخ
من عدو او فزع وهو المراد ههنا لان المصنف فسر بقوله وانتفخت وقوله ترخفت اي ترخفت تفسير لقوله اهتزت
فان النبات اذا قرب ان يظهر ارتفعت الارض له وانتفخت ثم تصدعت عن النبات ثم انه تعالى لما بين ان الدعوة
الى دين الله تعالى اعظم المناصب واشرف المراتب ثم بين ان الدعوة اليه انما تحصل بذكر دلائل وجوده وانصافه
بصفات العظمة وذكر فيها دلائل وآيات كثيرة عاد الى تهديد من ينزع في تلك الآيات ويجادل بألفاظ الشبهات
فيها فسال ان الذين يلحدون في آياتنا الآية والاحاد في الاصل مطلق الميل والانحراف ثم خص في العرف
بالانحراف عن الحق الى الباطل اي الذين يهرفون عن تأويل آيات القرآن من طريق الصحة والاستقامة بنجائهم
على انحرافهم ثم نبه على انهم يلحدون في النار وان اضدادهم باقون يوم القيامة آمنين **قوله** بدل من قوله ان الذين
يلحدون في آياتنا لان الاحاد فيها كفر بالقرآن فلذا اكتفى بجواب الاول عن الثاني والذي يحكم به على البديل
هو المحكوم به على البديل منه فيلزم ان يكون الخبر لا يخفون علينا **قوله** او اولئك ينادون معطوف
على قول محذوف استبعد هذا الاحتمال من وجهين الاول كثرة القواصل بينهما والثاني تقدم من تصحح الاشارة
اليه بقوله اولئك وهو قوله والذين لا يؤمنون وحق اسم الاشارة ان يشار به الى اقرب مذکور **قوله**
والذکر القرآن فيكون من وضع الظاهر موضع ضمير الآيات ولما بالغ في تهديد الذين يلحدون في آيات القرآن
اتبعه ببيان تعظيم القرآن فقال وانه لكتاب عزيز ان كان من العز الذي هو خلاف الذل يفسر بانه كثير النفع عديم
النظير وان كان من عزه يعزه عزاً بمعنى غلبه يفسر بانه منيع لا يتأتى ابطاله وتحريفه فان القرآن وان كان لا يخلو
عن طعن باطل من الطاعنين وتأويل فاسد من المبطلين الا انه تعالى وقاه بحفظه وقدره في كل عصر منعة يحفظونه
ويحرسونه بابطال شبه اهل الزبغ والهوى ورد تأويلاتهم الفاسد فهو غالب بحفظ الله تعالى اياه وكثرة منعه
على كل من يتعرض له بالسوء **قوله** لا يتطرق اليه الباطل من جهة من الجهات بان يذكر اظهر الجهات
واكثرها في الاعتبار وهو جهتا القدم والخلف ويراد الجهات باسمها فيكون قوله لا يأتیه الباطل من بين يديه
ولامن خلفه استعارة تمثيلية شبه الكتاب في عدم تطرق الباطل اليه بوجه من الوجوه بمن هو محمي بحماية غالب
ظاهر يمنع جاره من ان يتعرض له العدو من جهة من جهاته ثم اخرج الاستعارة بان عبر عن المشبه بما يعبر به
عن المشبه به فقال لا يأتیه الباطل من بين يديه ولامن خلفه قوله لا يأتیه الباطل صفة ثانية لكتاب وقوله تنزيل
من حكيم جيد تعليل لاتصاف الكتاب بالوصفين المذكورين فان كونه منزلاً من حكيم يوجب كونه عزيزاً كثيراً
النفع عديم النظر وكونه متبعاً غالباً لا يتأتى ابطاله وكونه من جيد يستلزم كونه حقاً لا يتطرق اليه الباطل
قوله او مما فيه عطف على قوله من جهة من الجهات اي لا يأتیه الباطل مما فيه من الاخبار الماضية
والآتية على ان الاخبار بمعنى الخبر بها ثم انه تعالى لما بين شرف آياته وعلو درجة كتابه رجع الى امر رسوله
صلى الله عليه وسلم بان يصبر على اذى قومه وان لا يضيق قلبه باعراضهم عن تدبر كتاب الله تعالى فقال ما يقال لك
الاما قد قيل للرسل **قوله** وهو على الثاني لاعلى الاول اذ لا تصور ان تكون هذه الجملة من مقول الكفرة
ذكر المفسرون ان سبب نزول قوله تعالى ولو جعلناه قرآناً عجمياً ان الكفار كانوا يقولون لتعنتم هلا نزل القرآن
بلغة العجم فاجيبوا بان الامر لو كان كما تقرحون لم تتركوا الاعتراض والتعنن ولم يرض الامام بقولهم وقال انه
لا يخلو عن الطعن في القرآن لانه يقتضي تجويز ورود آيات لاتعلق ببعض منها ببعض فلا يكون كتاباً منتظماً
فضلاً عن كونه مجزأ ثم قال بل الحق عندي ان هذه السورة من اولها الى آخرها كلام واحد بعضه متعلق ببعض
وهذا الكلام متعلق بما حكى الله تعالى عنهم من قولهم قلوبنا في اكنة مما تدعونا اليه وفي آذاننا وقر وجواب
له ايضا والتقدير اما لو انزلنا هذا القرآن بلغة العجم لكان لهم ان يقولوا كيف ارسلت الكلام العجمي الى القوم
العرب على لسان النبي العربي وصح لهم ان يقولوا قلوبنا في اكنة من هذا الكلام وفي آذاننا وقر منه فانه
لا تفهمه ولا تحيط بمعناه اما اذا نزل هذا القرآن بلغة العرب وانتم من اهل هذه اللغة فكيف يمكنكم ادعاء ان

م في اكنة منها وفي آذانكم وقرظها اذا جعلنا هذا الكلام جوابا عن ذلك الكلام بقيت السورة
لها الى آخرها على احسن وجوه الانتظام واما على الوجه الذي يذكره الناس فيختل امر الانتظام فهو عجيب
قوله انكار مقرر للتحضيض **قوله** فان معنى التحضيض في قوله لولا فصلت الانكار والتوبيخ واللوم على
فعل كما انها اذا دخلت على المضارع تكون للتحضيض على الفعل والطلب له فهي في المضارع بمعنى الامر
باضى الانكار فيكون انكارهم بقولهم اقرآن العجمي ورسول عربي او مرسل اليه عربي مقرر الانكار
اد من حرف التحضيض والاعجمي يقال لمن لا يفصح ولا يفهم كلامه سواء كان من العرب او من العجم ويقال
له ايضا والاعجمي مثله اي يقال لنفس من لا يفصح وللكلامه ايضا وزيادة ياء النسبة فيه للتأكيد
لغة كما يقال في اجر ودوار اجري ودواري ومنه زيادة ياء النسبة في الاعجمي سمي بذلك لافقه كانت في لسانه
نسب الذات الى صفته للبالغة في اتصافه بها وليس النسب فيه حقيقيا بخلاف عجمي فان الياء فيه للنسب
يقال رجل عجمي اذا كان من الامايج منسوب الى امة العجم فصيحاً كان او غير فصيح **قوله** فان قلت قد ظهر
ملك ان الاعجمي كما يقال لذات من لا يفصح عن مراده لجملة في لسانه وان كان من العرب يقال ايضا لكلامه
الذي لا يوضح المعنى المقصود وثي **قوله** منها غير مقصود ههنا بل المراد بالاعجمي ههنا هو الكلام المستظم على
العجم كما يدل عليه قوله انه جواب لقولهم هلا نزل القرآن بلغة العجم **قلت** نعم الا ان مقصود المصنف بيان
الحقيق للفظ الاعجمي وهو لا ينافي اطلاقه على الكلام المؤلف على لغة العجم بطريق الاستعارة تشبيها له بكلام
فصح من حيث انه لا يفهم معناه بالنسبة الى العرب **قوله** وقرئ اعجمي **قوله** بفتح العين بعد همزة الاستفهام
لام منسوب الى العجم ورسول عربي او مرسل اليه عربي وقرئ اعجمي ايضا بسكون العين بدون همزة
همام فيكون اخبارا بان القرآن اعجمي والرسول او الامة المرسل اليهم عربي **قوله** على الاخبار **قوله** اي
الاستفهام والانشاء والمعنى ولو جعلنا المنزل اعجميا لقالوا طاعنين فيه ومنكرين لكونه اعجميا لولا فصلت
لقالوا مستأنفين لبيان عدم كون آياته مفصلة ومبينة اعجمي وعربي اي المنزل اعجمي والمنزل عليه عربي
كل واحد منهما خبر مبتدأ محذوف والجملة مستأنفة لبيان ما ذكر **قوله** وعلى هذا **قوله** اي قراءة اعجمي
زلة الاستفهام يجوز ان يكون التفصيل بمعنى التفريق والتبويب لا بمعنى التبيين ويكون المعنى ولو جعلنا المنزل
اعجميا لقالوا لا يجوز ان يراد هذا المعنى لان الهمزة تدل على انكار التفصيل بمعنى التفريق وهو ينافي
بعض عليه وانما قال يجوز لاحتمال ان يكون المعنى ما ذكرناه او لا **قوله** والمقصود **قوله** اي المقصود من قوله
ولو جعلناه قرآنا اعجميا اما ابطال ما افترحوه بقولهم هلا نزل القرآن بلغة العجم بناء على ان ذلك يستلزم
وصف المنزل والمنزل عليه واما الدلالة على ما ذكر والتعنت طلب زلة المخاطب ثم انه تعالى لما بين بطلان
حوه وانهم لا ينفكون عن التعنت في الآيات كيف جاءت وصف القرآن بانه لو ضوح آياته وسطوع براهينه
الحق ومزيل للريب والشك وشفاء من داء الجهل والكفر والارتباب ومن ارتاب فيه ولم يؤمن به فارتبابه
من توغله في اتباع الشهوات وتفاعده عن تفقد ما ينجي به ويبعده عما يريده ويشقيه **قوله** للذين آمنوا
لم يؤول امره الى الايمان لصفاء جوهر نفسه عن الكدورات النفسانية والاخلاق الرديئة **قوله** مبتدأ
في آذانهم وقر على تقدير هو في آذانهم وقر **قوله** احتاج الى تقدير ضمير مرفوع على الابتداء فيكون وقر خبره
انهم بيان لمحل الوقوف والمبتدأ الثاني مع خبره خبر الاول لانه لو جعل والذين لا يؤمنون مبتدأ في آذانهم خبره
فاعل الظرف او جعل في آذانهم خبرا مقبلا وقر مبتدأ مؤخر والجملة خبر الاول لور دان يقال ما وجه اتصال
الجملة بما قبلها مع ان ما قبلها قد اخبر فيه عن الكتاب بانه هدى وشفاء وفي هذه الجملة اخبر عن لم يؤمن بانه
نه وقر فكانا جملتين متباينتين في الغرض والاسلوب فلا وجه لعطف احدهما على الاخرى فلما قدر المبتدأ
اتصلت بالاولى لتحقيق الجامع بينهما باعتبار المسند اليه فيهما ولما اخبر عن الكتاب بانه هدى لاولئك اخبر
نه وقر في آذان هؤلاء وعي عليهم فجعل نفس القرآن وقرا كما جعل في نفسه هدى ثم ذكر وجهها ثانيا
في الجملة الثانية بالاولى وهو ان لا يكون قوله والذين لا يؤمنون في آذانهم مبتدأ بل يكون في محل الجر
ب على قوله للذين آمنوا ويكون قوله وقر معطوفا على هدى على طريق العطف على معمولي عاملين مختلفين
ورمقدهم على ما جوزه الاخفش واختاره المحققون من المتأخرين والوقر بفتح القاف الثقل في الاذن وبسكونها

(اعجمي وعربي) ا كلام اعجمي ومخاطب
عربي انكار مقرر للتحضيض والاعجمي يقال
للذي لا يفهم كلامه وللكلامه وهذه قراءة
ابي بكر وحزة والكسائي وقرأ الباقون
اعجمي لكون قائلون وابي عمرو سهلا الثانية
وفصلا بينهما وورش ابدل الثانية القاذسها
بلافصل وابن كثير وابن ذكوان وحفص
سهلوا الثانية بلافصل وقرئ اعجمي وهو
منسوب الى العجم وقرأ هشام اعجمي على الاخبار
وعلى هذا يجوز ان يكون المراد هلا فصلت
آياته فجعل بعضهم اعجميا لافهام العجم وبعضها
عربيا لافهام العرب والمقصود ابطال مقترحهم
باستلزامه المحذور او الدلالة على انهم لا ينفكون
عن التعنت في الآيات كيف جاءت (قل
هو للذين آمنوا هدى) الى الحق (وشفاء)
من الشك والشبهة (والذين لا يؤمنون)
مبتدأ وخبره (في آذانهم وقر) على تقدير هو
في آذانهم وقر لقوله (وهو عليهم عي) وذلك
لتصاتهم عن سماعه وتعاميمهم عما يريهم من
الآيات ومن جواز العطف على عاملين مختلفين
عطف ذلك على للذين آمنوا هدى

مصدر يقال وقرت اذنه بالكسر توفرو قرا اى صحت وقياس مصدره التهربك الا انه جاء بالتسكين ووقر الله اذنه
يقرها وقرأ يقال اللهم قرأته ووقرت اذنه على ما لم يسم فاعله فهو موقور والمعنى ان الذكر ذو وقر لا يصل
الى اسماعهم صحت آذانهم عنه قرأ الجمهور وهو عليهم عى بفتح الميم المنونة اى ذو عى على معنى عبت قلوبهم وهو
مصدر عى يعى بكسر العين فى الماضى وقصها فى المضارع كصدى بصدى صدى وقرى عم بكسر الميم المنونة وهو
صفة مشبهة وقرى عى بلفظ الماضى المسند الى ضمير القرآن وقوله فى آذانهم وكذا عليهم متعلق بمحذوف على انه
حال من المصدر المذكور بعدهما لانه صفة له فى الاصل فلما قدم عليه وقع حالاً منه وليس متعلقاً بالظاهر بعده
لانه مصدر فلا يتقدم معموله عليه **قوله اى هم** - يعنى قوله تعالى اولئك لكونه اشارة الى ما عبر عنه بضمير الجمع
فى آذانهم وعليهم ظاهر وضع موضع الضمير **قوله تمثيل** - يعنى ان قوله اولئك ينادون من مكان بعيد استعارة
تمثيلية شبه حالهم فى عدم قبولهم مواظبة القرآن ودلائله بحال من ينادى من مكان بعيد فكما انه لا يفهم ولا يقبل
قول المنادى فكذلك هؤلاء لا يقبلون دعوة من دعاهم الى الرشد والصلاح لاستيلاء الضلالة عليهم **قوله**
كما اختلف فى القرآن - اشارة الى وجه تعلقه بما قبله فانه تعالى لما بالغ فى وصف الكفرة بالعناد والتكذيب بنحو
قولهم قلوبنا فى اكنة مما تدعونا اليه سلاه عليه الصلاة والسلام بان قال له لست منفردا فيما بين الانبياء بالتأذى
من قومهم فانقاد آتينا موسى الكتاب قبله بعض قومهم وردة آخرون فكذلك آتيناك هذا الكتاب قبله اصحابك
وردة آخرون فقالوا قلوبنا فى اكنة ونحو ذلك **قوله** وهى العدة بالقيامة - وبجازاة الخلق فيها وعدا بنحو
قوله بل الساعة موعدهم وايضا قد سبق منه تعالى تقدير الاجل لتعذيب الكفار كقوله ولكن يؤخرهم الى اجل
مسمى اى لولان قول ربك سبق فى تأخير العذاب عنهم الى اجل مسمى وهو يوم القيامة لقضى بين المصدق والمكذب
وفرغ من عذاب المبطلين وعجل اهلاكهم لاستحقاقهم بذلك ولكن الحكمة اقتضت امهالهم ثم قال لا تستوحش
من سوء مقالهم فى حقك وفى حق ما جئت به فانهم ان آمنوا ففزع ايمانهم يعود اليهم وان كفروا فضرر
كفرهم يعود عليهم فانه تعالى يجازى كل احد بما يليق به من الجزاء يوم القيامة ولما كان مظنة ان يقال ومتى يكون
ذلك اليوم اجاب عنه بقوله اليه يدعهم الساعة **قوله** اذلا يعلمها الا هو - تعليل للمحصر المستفاد من تقديم
اليه على متعلقه فانه يدل على انه لا يعلم وقت الساعة بعينه الا الله وكذا العلم بحدوث الحوادث المستقبلية فى اوقاتها
المعينة لبس الاعتدال تعالى وذكر من امثلة هذا الباب مثالين احدهما قوله وما تخرج من ثمرة من اكامها
والثانى قوله وما تحمل من انثى ولا تضع الا بعلمه والمعنى الى الله يضاف علم وقت وقوع القيامة واذا سئلت عنه
فرد العلم اليه بقولك الله اعلم به كابر دال على علم جميع الحوادث الآتية من الثمار والنتاج وغيرهما ومن قرأ من ثمرات بلفظ
الجمع قرأ من اكامهن لان اكامها وذكر النحاة ان الافصح فى جمع القلة ان يعامل معاملة الاناث وفى جمع
الكثرة ان يعامل معاملة الانثى فالافصح ان يقال الاجذاع كسرتهن والجذوع كسرتها والثمرات جمع قلة
فالافصح ان يقال من اكامهن والظاهر ان كلمة ما فى قوله وما تخرج نافية كالتى بعدها ويحتمل ان تكون موصولة
بجرورة الحمل عطفا على الساعة اى عنده علم الساعة وعلم التى تخرج ومن ثمرات بيان ما ويجوز ان يكون حالا
ومن الثانية لابتداء الغاية وما الثانية ليست الانافية لعطف ولا تضع عليها ثم ينتقض النفي بالاول لو كانت بمعنى الذى
معطوفة على الساعة ولم يحز ذلك **قوله** الامقرونا بعلمه - يعنى انه مستثنى مفرغ من اعم الاحوال ولم يذكر
متعلق العلم للتعميم فان ذهن السامع يذهب حيث يذهب من ذكورة الحمل وانوثته وحسنه وقبحه وان
آمد تلقيه عند تمام الايام او قبله وان الثمرة تبلغ او ان النضج او تفسد قبله ونحو ذلك روى ان منصور الدوانقى اهداه
مدة معرفة عمره فرأى فى منامه خيالا اخرج يده من البحر و اشار بالاصابع الخمس فاستغنى فى ذلك العلماء فاؤولوه
بخمسة سنين وبخمسة اشهر وبغير ذلك حتى قال ابو حنيفة تأويلها ان مفايح الغيب خمس وتلا قوله تعالى ان الله
عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما فى الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس باى ارض
تموت ثم انه تعالى لما ذكر القيامة اردفه بذكر شئ من احوال يوم القيامة واوعده به القائلين بالشركاء والانداد
فقال ويوم يناديهم وهو ظرف لقوله قالوا والايذان الاعلام وهو فى قولهم آذناك مجاز عن القول اى قلنا لك
لان حقيقة الاعلام لا تتصور فى حقه تعالى لان اهل القيامة يعلمون الله تعالى ويعلمون انه يعلم الاشياء
كلها بحيث لا يغيب عن علمه شئ مما يسرون وما يعلنون ولفظ الماضى فى قولهم آذناك مبنى على انهم قالوا ذلك قبل

(اولئك ينادون من مكان بعيد) اى هم تمثيل
لهم فى عدم قبولهم واستماعهم له بمن يصيح بهم
من مسافة بعيدة (ولقد آتينا موسى الكتاب
فاختلف فيه) بالتصديق والتكذيب كما
اختلف فى القرآن (ولولا كلمة سبقت من ربك)
وهى العدة بالقيامة وفضل الخصومة حيثئذ
او تقدير الاجال (لقضى بينهم) باستئصال
المكذبين (وانهم) وان اليهود او الذين
لا يؤمنون (ان شئت منه) من التوراة والقرآن
(مرتب) موجب للاضطراب (من عمل
صالحا فلنفسه) نفعه (ومن اساء فعليه)
ضرره (وما ربك بظلام للعبيد) فيفعل بهم
ما ليس له ان يفعله (اليه يدعهم الساعة) اى
اذا سئل عنها اذلا يعلمها الا هو (وما تخرج
من ثمرة من اكامها) من اوعيتها جمع كم بالكسر
وقرأ نافع وابن عامر وحفص من ثمرات بالجمع
لاختلاف الانواع وقرى بجمع الضمير ايضا
وما نافية ومن الاولى مزيدة للاستغراق
ويحتمل ان تكون ماموصولة معطوفة على
الساعة ومن مبينة بخلاف قوله (وما تحمل
من انثى ولا تضع) بمكان (الا بعلمه) الامقرونا
بعلمه واقعا حسب تعلقه به (ويوم يناديهم
ابن شركائى) بزعمكم

ماد بهم الله تعالى قائلهم اين شركاؤى فان الظاهر انهم يتبرأون من الشركاء او من الشهادة لهم بالشركة حين
 حقيقة الحال ويقولون له تعالى تبرأنا اليك ويجوز ان يخاطبهم الله تعالى على سبيل التوبيخ ويقول لهم
 الذين كنتم تشركون بي وتقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله وما عبدتهم الا ليقرّبونا الى الله زلفى ويجيبونه بقولهم
 من قبل هذا الخطاب قوله فيكون السؤال عنهم للتوبيخ فربيع على انهم تبرأوا من الشركاء قبل هذا الخطاب
 دأ اذ لا وجه لان يقال لمن تبرأ من الشركاء اين شركاؤك سوى التوبيخ **قوله** او من احد يشاهدهم **على**
 كون الشهيد من الشهود لان الشهادة كافي الاول وعلى هذا يكون قوله وضل عنهم جملة حالبة بتقدير قدم
 قالوا ويكون الضلال بمعنى الغيبة التي هي اصل معناه فانه يجوز ان لا يبصروا آلهتهم في ساعة التوبيخ
 كان قوله تعالى آذناك مامنا من شهيد من كلام الشركاء على ما قيل يكون الشهيد من الشهادة لان الشهود
 لما كانت الشركاء هم المحبين عن السؤال المتعلق بالعبدة لم يكن لقولهم مامنا من يشاهد العبدة المشركين
 وحينئذ يكون ضلال الشركاء من العبدة بمعنى عدم نفعهم للعبدة بالشفاعة لهم لانهم اذا لم ينفعوهم فكأنهم
 اعينهم لا بمعنى حقيقة الغيبة لانهم هم المحبون لما سئل عنهم العبدة **قوله** والظن معلق عنه بحرف النفي **فان**
 القلوب تعلق بحرف الاستفهام نحو علمت ازيد قائم وبلاسم المتضمن لمعنى الاستفهام كقوله لتعلم اى الحزين
 علمت اين جلست ومتى تخرج وبلاسم الابتداء نحو علمت تزيدي قائم وبحرف النفي نحو علمت ما زيدا قائم وان زيد
 وذلك لانها تقتضى ان تقع في صدر الجمل وضعا فابقيت الجمل التي دخلت هي عليها على الصورة الجمالية رعاية
 هذه الحروف وان كانت في تقدير المفرد من حيث المعنى فان التعليق ابطال العمل لفظا لا معنى فالجملة مع
 يق في تأويل المصدر مفعولا به للفعل المعلق كما كان كذلك قبل التعليق فالجملة المعلق عنها في محل النصب به
 وز بعضهم الوقوف على ظنوا على حذف المفعولين على معنى وضل عنهم ما كانوا يدعونهم وظنواهم آلهتهم
 نف فقال مالهم من محيص وقول المصنف والظن معلق عنه رد قول هذا البعض ثم انه تعالى لما بين ان هؤلاء
 فار بعد ان كانوا في الدنيا مصرين على اثبات الشركاء له تعالى يتبرأون منهم في الآخرة ذكر ان الانسان في جميع
 قات متغير الاحوال لا يثبت على منهج واحد فان احس بخير وقدرة اتفخ وتعظم وان احس ببلاء ونقمة
 هان فقال لا يسأم الانسان من دعاء الخيرات من دعائه الخيرة فحذف الفاعل واضيف الى المفعول والمعنى
 لانسان في حال اقبال الخير اليه لا ينتهي الى درجة الا يطلب الزيادة عليها ولا يمل من طلبها ابدا وفي حال الادبار
 رمان بصير آيسا فانظام من رحمة الله تعالى **قوله** من جهة البنية **فان** بناء فاعول للبالغة ومن جهة التكرير فان
 قنوطا تكرر لقوله يؤوس من جهة المعنى وان كان مغايرا له من جهة اللفظ وفي القنوط معنى ليس في يؤوس
 القنوط ان يظهر على المرء اثر اليأس فيضال وينكس ثم انه تعالى بين ان الذي صار آيسا فانظاما لو عادته
 والدولة يأتي بثلاثة انواع من القول الفاسد الموجب للكفر الاول هو قوله هذا الى والفرق بين ما ذكره من
 فهمين ان اللام في الاول للتعليل وفي الثاني للاختصاص ومعنى الدوام مستفاد من لام الاختصاص لان
 نص باحد الظاهر انه لا يزول عنه وذلك المسكين ان كان عاريا عن الفضائل واعمال البر فكلامه ظاهر
 ماد وان كان موصوفا بشئ من الفضائل والصفات الحميدة فهي انما حصلت بفضل الله وتوفيقه فكيف يستحق
 المسكين على الله تعالى بما انعم وتفضل عليه ببعض وجوه الفضل والاحسان فضلا آخر زائدا عليه فثبت
 فساد قوله هذا الى بمعنى انه حصل باستحقاق اياه وكذا ان اراد به اتي مالكة وهو مختص بي لا يزول عني لانه
 مال بالنعمة عن النعم وذهول عن ان مقاليد السموات والارض بيد الله وانه اذا فتح على عبده بابا من ابواب
 ليبلوه ابشكرام يكفر فهو يقدر على ان يستد وبسلبه عنه والثاني من قوله الفاسد قوله وما ظن الساعة
 فانه اذا عرض عليه البعث والجزاء وقيل له كل امرئ يجزى في الآخرة بما اكتسبه في الدنيا فمن اطاع
 فله جزاء الحسنى ومن عصاه فله نار لظى فينشد بلجي الى انكار الساعة ويقول ما ظن انها تقوم والثالث قوله
 على يقين من قيام الساعة ولو فرض انها تقوم وانار دالى ربي فانه يعطينى الحالة الحسنى كما اعطاني في الدنيا
 بسبب الاعطاء متحقق فيها ايضا وهو استحقاق اياها واقتضاء ذاتي المجازاة بها فرت الله تعالى عليه قوله ان الى
 الحسنى بان قال فلنبيئن الذين كفروا اى لنقننهم على مساوى اعمالهم ثم انه تعالى لما حكى اقوال من انعم عليه
 بد ضراء مسته حكى احواله ايضا فقال واذا انعمنا على الانسان اعرض عن النعم والاعتراف بفضلنا واحسانه

(قالوا آذناك) اعلمناك **(مامنا من شهيد)** من
 احد يشهد لهم بالشركة اذ تبرأنا منهم لما بينا
 الحال فيكون السؤال عنهم للتوبيخ او من احد
 يشاهدهم لانهم ضلوا عنا وقيل هو قول
 الشركاء اى مامنا من يشهد لهم بانهم كانوا
 محقين **(وضل عنهم ما كانوا يدعون)**
 يعبدون **(من قبل)** لا ينفعهم او لا يروونه
(وظنوا) وايقنوا **(مالهم محيص)** مهرب
 والظن معلق عنه بحرف النفي **(لا يسأم)**
 الانسان **(لا يمل)** **(من دعاء الخير)** من طلب
 السعة في النعمة وقرى من دعائه الخير **(وان**
مسه الشر) الضيقة **(فيؤوس قنوط)** من
 فضل الله ورحمته وهذا صفة الكافر لقوله
 انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون
 وقد بولغ في يأسه من جهة البنية والتكرير
 وما في القنوط من ظهور اثر اليأس **(ولئن**
اذقناه رجعة منا من بعد ضراء مسته) بتفريجها
 عنه **(ليقولن هذا الى)** حتى استحقه بما الى من
 الفضل والعمل اولى دأ ثمالا يزول **(وما ظن**
الساعة قائمة) تقوم **(ولئن رجعت الى ربي**
ان الى عنده للحسنى) اى ولئن قامت على
 التوهم كان لى عند الله تعالى الحالة الحسنى من
 الكرامة وذلك لا اعتقاده ان ما اصابه من نعم
 الدنيا فلا استحقاق لا ينك عنه **(فلنبيئن الذين**
كفروا) فلنخبرنهم **(بما عملوا)** بحقيقة
 اعمالهم ولنبصرنهم عكس ما اعتقدوا فيها
(ولنذيقنهم من عذاب غليظ) لا يمكنهم
 التفصى عنه واذا انعمنا على الانسان اعرض
 عن الشكر **(ونأى بجانبه)** وانحرف عنه
 او ذهب بنفسه وتباعد عنه بكليته تكبرا
 والجانب مجاز عن النفس كالجانب في قوله
 في جنب الله

والاشتغال بشكر نعمه الى الاشتغال بنفس النعمة والنظر لها ونأى بمعنى بعد والباء في بجانبه للتعبية ونأى الجانب عن الشكر يستلزم الانحراف عنه فلذلك فسرهم ثم جوز ان يكون الجانب عبارة عن النفس ويكون المعنى تباعد عن الشكر بذاته وكليته لا بجانبه فقط فانهم قد يحتشمون من التصريح باسم الشئ ويعبرون عن ذاته بالمجلس والمكان والجانب ونحو ذلك اشعارا تعظيمه فيقولون حضرة فلان ومجلسه وكثبت الى جهته والى جانبه العزيز دون نفسه وذاته **قوله** مستعار بماله عرض متسع **قوله** تعذر الحقيقة لان الطول والعرض من صفات الاجرام فلا يتصور ان في الدماء واتساع العرض مستفاد من صيغة فعل لانها للبالغة وكل واحد من الطول والعرض مستعار للكثرة فيقال اطال فلان الكلام واعرض اى اكثر **قوله** اخبروني **قوله** فيه يجوز ان الاول انه اطلق الرؤية وايراد الاخبار لان الرؤية سبب للاخبار والثاني انه جعل الاستفهام بمعنى الامر بجامع الطلب ثم انه تعالى لما بالغ في وعيد المشركين وبين انهم يرجعون عن القول بالشرك والشهادة بكون ما زعموه في الدنيا انهم شركاء لله ذكر بعده كلاما آخر يوجب عليهم ان لا يبالغوا في الاعراض عن القرآن وقبول ما فيه من امر التوحيد والنبوة والخسر والخسارة فقال قل ارايتم الآية **قوله** شر حالهم **قوله** فان من كفر بما نزل من عند الله بان قال هو اساطير الاولين او كذا وكذا قد كان حشا لله تعالى اى معاديا ومخالفا خلافا بعيدا عن الواقع ومعاداة بعيدة عن الموالة ولا شك ان من كان كذا فهو في غاية الضلال ولما كان محصول الآية انكم لما سمعتم هذا القرآن اعرضتم عنه حتى قلتم قلوبنا في اكنة مما تدعونا اليه وفي آذاننا وقروا من المعلوم بالضرورة ان العلم بكون القرآن مما يجب ان يعرض عنه ويترك ليس مما يحصل بالبدية وذكر العلم بفساد القول بالتوحيد والنبوة ليس كذلك فمن اعرض عنه وانكر ما فيه مما يتعلق بالاعتقاد والعمل قبل المراجعة الى النظر والاستدلال كيف يأمن ان يكون منكرا لما هو الحق الواجب الاتباع ومستوجبا للعقاب الشديد فالاصرار على تكذيبه والاعراض عنه قبل المراجعة الى النظر والاستدلال بعيد كل البعد لا يجترأ عليه عاقل وعدهم ان ربهم آيات اخبر بعد الذي اراهم بنزول هذه الآية الكريمة والآفاق جمع افق وهو الناحية من نواحي الارض وكذا آفاق السماء نواحيها واطرافها فلولم يكن القرآن والرسول الذي انزله هو عليه حقا لما وقعت الحوادث الالهية حسب ما اخبر عنها وهي بالغيب ولما طابق ما فيه من الاخبار المتعلقة بالنوازل الماضية لما هو المضبوط المقرر عند اصحاب التواريخ والحال ان الخبر احمى لم يكتب ولم يقرأ ولم يخالط اصحاب التواريخ ولما نصح رحلة القرآن ومن آمن به هذه النصرة الخارقة للعادة فان خذلان معادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعادى خلفائه وناصرى دينه في كل زمان خارق للعادة وخارج عن المعهود فلولم يكن امر الدين حقا لما كان لهم ذلك الثبات والاستقرار فان للباطل ربحا يخفق ثم يسكن ودولة تظهر ثم تضعف **قوله** والباء مزيدة للتأكيد **قوله** اى مزيدة في فاعل يكف فان قوله ربك في محل الرفع على انه فاعل يكف والمفعول محذوف والتقدير او لم يكفك ربك وانه على كل شئ شهيد بدل من ربك اى او لم يكفك ان ربك على كل شئ شهيد واصل المعنى سزيتهم هذه الآيات اظهارا للحق وكفى بهاد ليل على ذلك ووضع المظهر وهو قوله ربك وانه على كل شئ شهيد موضع ضمير الآيات في قولنا وكفى بها دليلا للاشعار بالعلية لان هذه الآيات انما صلت للدلالة على حقيقة ما هو الحق لكون منشئها من هو على كل شئ خاصر مطلع لا يغيب عنه شئ **قوله** ما قال الزجاج ومعنى الكفاية ههنا ان الله تعالى بين لهم ما فيه كفاية في الدلالة على حقيقة القرآن او دين الاسلام او صدق نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ثم انه تعالى ختم السورة بقوله الا انهم في مرية اى في شك عظيم وشبهة شديدة من البعث والقيامة والا كلة تنبيه بمعنى اعلم والله اعلم

سورة الشورى خسون وثلاث آيات مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله ولذلك فصل بينهما **قوله** اجاب عما يقال انهم اجعوا على انه لا يفصل بين كهيعص وعلى انه يفصل ههنا بين حم وعسق فالسبب في دعوا يقال انهما عدا آيتين واخواتها مثل كهيعص والمص والمرعدت آية واحدة فالسبب فيه ايضا يجواب واحد وهو قوله لعله اسمان للسورة **قوله** قال الامام واعلم ان الكلام في امثال هذه المواضع يضيق وقبح باب المجازفات مما لا سيل اليه فالاولى ان يفوض علمه الى الله تعالى **قوله** وان كان اسما واحدا فالفصل لطابق سائر الحواميم **قوله** فانها جميعا سور اولها حم واسم هذه السورة وان كان خاسيا كان

(القياس)

(واذا مسه الشرف ذو دعاء عريض) كثير مستعار بماله عرض متسع للاشعار بكثرته واستمراره وهو ابلغ من الطويل اذا الطول اطول الامتدادين فاذا كان عرضه كذلك فاطنك بطوله (قل ارايتم) اخبروني (ان كان) اى القرآن (من عند الله ثم كفرتم به) من غير نظر واتباع دليل (من اضل ممن هو في شقاق بعيد) اى من اضل منكم فوضع الموصول موضع الضمير شر حالهم وتعليلها ازيد ضلالهم (سزيتهم آياتنا في الآفاق) يعنى ما اخبرهم النبي عليه السلام به من الحوادث الالهية وآثار النوازل الماضية وما يستر الله له وخلفائه من الفتوح والظهور على ممالك الشرق والغرب على وجه خارق للعادة (وفي انفسهم) ما ظهر فيما بين اهل مكة وما حل بهم او ما في بدن الانسان من عجائب الصنع الدالة على كمال القدرة (حتى يتبين لهم انه الحق) الضمير للقرآن او الرسول او التوحيد اوله (او لم يكف ربك) اى او لم يكف ربك والباء مزيدة للتأكيد كانه قيل او لم يحصل الكفاية به ولا تكاد تزداد في الفاعل الامع كفى (انه على كل شئ شهيد) بدل منه والمعنى او لم يكفك انه تعالى على كل شئ شهيد محقق له فيحقق امرك باظهار الآيات الموعودة كما حقق سائر الاشياء او مطلع فيعلم حاله وحاله او لم يكف الانسان رادعا عن المعاصي انه تعالى مطلع على كل شئ لا يخفى عليه خافية (الا انهم في مرية) شك وقرى بالضم وهولفة كخفية وخفية (من لقامر بهم) بالبعث والجزاء (الا انه بكل شئ محيط) عالم بجميع الاشياء وتفصيلها مقتدر عليها لا يفوته شئ منها عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ حم السجدة اعطاه الله تعالى بكل حرف عشر حسنة **سورة حم عسق مكية وتسمى** **سورة الشورى وآيات ثلاث** **وخسون آية**

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم عسق) لعله اسمان للسورة ولذلك فصل بينهما وعدا آيتين وان كان اسما واحدا فالفصل لطابق سائر الحواميم وقرى حم سبق

والاخرى وان فسر تفطرنهم ينشققن من آداء الولد له كان الظاهر حينئذ ان يبتدى انفطارهن من جهتهن
 الصنانية لانها الجهة التي منها جاءت كلمة الكفر لان المتكلم بها سكان الارض وهي تحت السماء ومع ذلك جعل مبدأ
 انفطارهن جهة فوقهن لدلالة على ان تلك الكلمة الشنعاء اذا اثرت في خلاف جهتها فتأثيرها فيما كان
 في جهتها اولي **قوله** وقيل الضمير للارض **قوله** ولعل من قال به يجعل كلمة من زائدة في الاثبات ويدل عليه قول
 صاحب التيسير وقيل معناه تقارب السموات ان ينشققن فوق الارضين **قوله** فان المراد بها الجنس فتكون
 في معنى الجمع فيصح ارجاع ضمير الجمع اليها **قوله** بالسعي فيما يستدعي مغفرتهم **قوله** جواب لما يقال من ان من
 في الارض يم الكفار فكيف تستغفر لهم الملائكة وقد ثبت انهم يلعنون الكفار كما قال تعالى اولئك عليهم لعنة الله
 والملائكة والناس اجمعين ولا وجه لكونهم لا عين لهم ومستغفرين * وتقرير الجواب انه لامنافاة بين لعنهم على
 شركهم وبين استغفارهم بمعنى السعي فيما يستدعي مغفرتهم وهو الايمان والتبري من الكفر فان استغفارهم
 في حق الكفار بطلب الايمان لهم وفي حق المؤمنين بالتجاوز عن سيئاتهم فيكون استغفارهم في حق عامة
 من في الارض محمولا على عموم المجاز فان قول من قال اللهم اهد الكفار وزين قلوبهم بنور الايمان وأزل عنها ظلمة
 الكفر والفسوق والعصيان وان كان طلبا لسبب المغفرة لانفس المغفرة الا انه يصح ان يطلق عليه الاستغفار مجازا
قوله وذلك **قوله** اي الاستغفار بمعنى السعي المذكور لما ذكر الله تعالى ان الملائكة يستغفرون لمن في الارض
 اشار الى انه يجب دعاءهم ويغفر تعالى لاغيره فقال الا ان الله هو الغفور الرحيم **قوله** والآية على الاول
 اشارة الى وجه ارتباط قوله تعالى والملائكة يسبحون بحمد ربهم بقوله تكاد السموات يتفطرن على كل واحد من
 تفسيره فان فسر بانهن ينشققن من عظمة الله تكون هذه الآية زيادة تقرير لعظمته فان مخلوقات الله تعالى
 نومان عالم الجسمانيات واعظمها السموات وعالم الروحانيات واعظمها الملائكة فهو تعالى بين اكمال قدرته
 على الجسمانيات فقال تكاد السموات يتفطرن من فوقهن ثم انتقل الى ذكر الروحانيات فقال والملائكة
 يسبحون بحمد ربهم ثم ان الجواهر الروحانية لها تعلقان تعلق بعالم الكبرياء والجلال بالاستفاضة والقبول وتعلق
 بعالم الاجسام بالاقتضاة والتأثير فقوله تعالى يسبحون بحمد ربهم اشارة الى الوجه الذي لهم الى جناب ذي
 الجلال والاکرام وقوله ويستغفرون لمن في الارض اشارة الى الوجه الذي لهم الى عالم الاجسام والتسبيح لكونه
 عبارة عن تزييه الله تعالى عما لا ينبغي مقدم على التعميد الذي هو عبارة عن وصفه تعالى بكونه مولى النعم كلها
 ومعطى الخيرات باسمها فان كونه تعالى منزها في ذاته عما لا ينبغي مقدما بالرتبة على كونه فياضا للخيرات
 والسعادات فلذلك قال يسبحون بحمد ربهم واما ان فسر بانهن ينشققن من فظاعة قول المشركين من نسبة
 الولد اليه تعالى فوجه ارتباط هذه الآية بما قبلها ماذكره بقوله وعلى الثاني دلالة الخ **قوله** الاشارة الى مصدر
 يوحى **قوله** فالكاف تكون في محل النصب على انها صفة مصدر او حينا ويكون قرأنا مفعول او حينا اي واوحينا
 اليك قرأنا عربيا ايحاه مماثلا لذلك الايحاه اي احياء ففهما بلا لبس وسترة على ان الكاف في كذلك نحو المثل
 في قولك مثلك لا يخل **قوله** او الى معنى الآية المتقدمة **قوله** وهي قوله والذين اتخذوا من دونه اولياء الله حفيظ
 عليهم وما انت عليهم بوكيل اي او حينا اليك حال كونه قرأنا عربيا لا لبس فيه عليك لما كان عليه الصلاة
 والسلام حربا على ايمان المشركين متحزنا على اصرارهم على الشرك والضلال انكر الله تعالى عليه ذلك بقوله الله
 حفيظ عليهم وما انت عليهم بوكيل والمعنى ان امثال هؤلاء المصرين ليس في وسعك وقدرتك ان تهديهم والله
 وحده هو القادر على ذلك والذي عليك هو الانذار فقط ثم قال واوحينا اليك مثل هذه الآية وما تضمنته
 من الانكار على حرصك الشديد على ايمانهم وتكرر عليك في القرآن هذا النوع من الانكار حال كون ما يدل عليه
 قرأنا عربيا لا ينبغي عليك معناه لكونه لسانك وانت تنزله منزلة الكلام المبهم الملتبس حيث لا تترك الحرص البتة
قوله اهل ام القرى **قوله** قدر المضاف لان نفس مكة لا يصح انذارها والعرب تسمى اصل كل شيء أمه وسميت مكة
 ام القرى تشريفا لها واجلالا لاشتمالها على البيت المعظم ومقام ابراهيم عليه الصلاة والسلام ولما روى من ان
 الارض دحيت من تحتها وبين من حولها بقوله من العرب ويجوز ان بين باهل الارض كلها وتقييده بالعرب
 لا ينافي عموم رسالته عليه الصلاة والسلام لان تخصيص الشيء بالذكر لا ينافي عموم الحكم لما عده **قوله**
 وحذف ثاني مفعولي الاول **قوله** والتقدير لتندر ام القرى بمذاب الله تعالى على تقدير اصرارهم على الكفر حذف

اتى التهويل وتقدير الثاني وتندرام القرى ومن حولها يوم القيامة وحذف اول مفعوليه لايهام التعميم **قوله**
 تراض لا يحمل له على قول من يجوز الاعتراض في آخر الكلام والمشهور انه لا يقع الا بين متلازمين كالمبتدأ
 الخبر والمعطوف والمعطوف عليه **قوله** والتقدير منهم فريق على ان فريق مبتدأ حذف خبره وجاز الابتداء
 بكثرة لا مرس تقدم خبرها وهو الجار والمجرور المحذوف ووصفها بقوله في الجنة **قوله** والضمير اي
 ضمير المجرور في منهم لمادل عليه يوم الجمع فان المعنى يوم جمع الخلائق في موقف الحساب **قوله** بمعنى مشارف
 رقى جواب عما يقال كيف يكون حالاً من المجموعين والجماعة الواحدة لا يجوز ان يكونوا مجتمعين متفرقين
 حالة واحدة واجاب عنه بوجهين الاول ان المراد بالجمع اجتماعهم في الموقف وكونهم متفرقين فيه مجاز عن
 فهم مشارفهم للترقي تسمية لما يقرب من الشيء باسم ذلك الشيء والثاني ان المراد بالجمع اجتماعهم في الموقف
 كونهم متفرقين فيه مجاز عن كونهم مشارفهم للترقي في ذلك اليوم وبترقيهم تفرقهم في الدارين والاجتماع
 الزمان لا ينافي الافتراق في المكان ثم انه تعالى لما بين ان اهل الجمع فريقان بين ان ذلك بمشيئة الله تعالى فمن علم
 اختيار الهدى يهديه فيدخله بذلك في جنة ورحته ومن علم منه اختيار الضلال يضل به ويجعله بذلك من اهل
 عير **قوله** ولعل تغيير المقابلة فان مقتضى الظاهر ان يقال ويدخل من يشاء في سخطه ونقمته وعدل عنه
 ما هو ابلغ في الوعيد فانه يدل على ان الذين ظلموا انفسهم ليس لهم احد يتولى امورهم ويعينهم ولا من ينصرهم
 فعذاب عنهم فهم معذبون ابدًا لظلمهم انفسهم ولا شك انه ابلغ في الوعيد من ان يقال ويدخل من يشاء في سخطه
قوله بل اتخذوا اشارة الى ان ام مقطعة فيجوز ان تقدر بل التي للانتقال وبهزمة الإنكار وبالهزة
 حدها وبيل وحدها والمصنف قدرها بيل وحدها اضراباً عن توصيفهم بانهم اتخذوا من دون الله اولياء على
 بقى التخصيص بعد التعميم للاشعار بان هذا الخاص مع كونه من افراد ذلك العام بلغ في كونه ظلماً الى حد
 ج بذلك عن كونه معدوداً في عداده وقيل ام هذه بمعنى همزة الإنكار والتوبيخ وصفهم تعالى اولاً بانهم
 ذوا من دونه اولياء ثم قال له عليه الصلاة والسلام لست عليهم بوكيل وان هدايتهم ليست اليك ولو شاء الله
 لمهاثم اخبر عنهم بما وصفهم به اولاً انكار اعليهم ووجه اتصال هذه الآية بمقابلتها انه تعالى لما هدد المشركين
 له الله حفيظ عليهم وبقوله والظالمون مالهم من ولي ولا نصير ثم حكم بانه هو الولي بالحق اردفه بما يدل على
 ولي المؤمنين بالنصر والاثابة ومذل اعداء الذين بالتعذيب والعقاب فقال وما اختلفتم فيه من شيء قيل انه حكاية
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم للمؤمنين فكانت عليه الصلاة والسلام وكل الحكم الى الله في امر الدين وغيره
 على الله تعالى ذلك في القرآن المجيد ويدل على ذلك قوله تعالى بعده ذلكم الله ربي عليه توكلت واليه انيب اي ذلك
 كما بينى وبينكم هو ربي عليه توكلت **قوله** بالنصرة اي عز بنصره المؤمن الحق على الكافر المبطل
 المؤمن اذا خالف الكافر في شيء من الاحكام وتمسك فيه باصل من اصول الشرع وهي اربعة الكتاب والسنة
 جماع الامة والقياس فقد تأيد بنصر الله تعالى ونص كتابه فان الاصول الثلاثة الاخيرة مستندة الى الاصل الاول
 اي هو الكتاب غاية ما في الباب انه لا يجوز الاجتهاد والقياس بحضرة الرسول صلى الله عليه وسلم **قوله**
 بالاثابة اي عين الحق من المبطل يوم الفصل والجزء بان يحازي كل واحد من المختلفين على حسب ما استحققه
 بيب الحق ويعاقب المبطل **قوله** تعالى ذلكم **قوله** مبتدأ والله خبره وربى نعت لله وعليه توكلت واليه انيب
 ر بعد خبر قدم الظرف فيها ليقيد الاختصاص **قوله** وقرى بالجر اي على انه بدل من الهاء في عليه واليه
 على انه نعت للجلالة في قوله فحكمه الى الله فيكون ما بينهما اعتراضاً **قوله** يكثر كم ضمير الجمع فيه للمخاطبين
 لانعام وفيه تغليبان تغليب العقلاء فان كم ضمير العقلاء وتغليب المخاطب على الغائب فان مقتضى الظاهر ان يقال
 اكم واياهن اورد بدل اياهن ضمير المخاطب **قوله** فانه كالمنع للبت جواب عما يقال هذا التدبير ليس
 فالبت والتكثير بل هو سبب له فلم يقل يذراكم في هذا التدبير ولم يقل بهذا التدبير **قوله** تعالى ليس كمثل
 المشهور عند القوم ان الكاف زائدة في خبر ليس وشي اسمها والتقدير ليس شيء مثله قال ابو البقاء ولو
 لكن زائدة لقصد المعنى اذ بصير المعنى على تقدير عدم زيادتها ليس مثل مثله شيء وهو فاسد لان نفي المثل عن مثله
 يلزم ان يكون له مثل لا مثل لذلك المثل وهو محال تعالى الله عن ذلك وايضا فيه تناقض لانه اذا كان له مثل
 لمثله مثل وهو نفس ذاته وقيل ان كلمة مثل هي الزائدة كزيادتها في قوله تعالى فان آمنوا بمثل ما آمنتم به

منهم فريق والضمير للمجموعين لدلالة الجمع
 عليه وقرئاً منصوبين على الحال من هم اي
 وتند يوم جمعهم متفرقين بمعنى مشارفين
 للترقي او متفرقين في دارى الثواب والعقاب
 (ولو شاء الله لجمعهم امة واحدة) مهتدين
 او ضالين (ولكن يدخل من يشاء في رحته)
 بالهداية والحمل على الطاعة (والظالمون
 مالهم من ولي ولا نصير) اي ويدعهم بغير ولي
 ولا نصير في عذابه ولعل تغيير المقابلة للمبالغة
 في الوعيد اذ الكلام في الانذار (ام اتخذوا)
 بل اتخذوا (من دونه اولياء) كالا صنام
 (فالله هو الولي) جواب شرط محذوف
 مثل ان ارادوا وليا بحق فالله هو الولي بالحق
 (وهو يحيى الموتى وهو على كل شيء قدير)
 كالترتيب لكونه حقيقاً بالولاية (وما اختلفتم)
 انتم والكفار (فيه من شيء) من امر من امور
 الدين والدنيا (فحكمك الى الله) مفوض اليه
 يميز الحق من المبطل بالنصر او بالاثابة
 والمعاقبة وقيل وما اختلفتم فيه من تأويل
 متشابه فارجعوا فيه الى احكام من كتاب الله
 (ذلكم الله ربي عليه توكلت) في مجامع الامور
 (واليه انيب) ارجع في المعضلات
 (فاطر السموات والارض) وقرى بالجر على
 البدل من الضمير او الوصف لالى الله وبالرفع
 خبر آخر لذكركم او مبتدأ خبره (جعل لكم من
 انفسكم) من جنسكم (ازواجا) نساء (ومن
 الانعام ازواجا) اي وخلق للانعام من جنسها
 ازواجا او خلق لكم من الانعام اصنافاً
 او ذكورا واناثاً (يذراكم) يكثر كم من الذرة
 وهو البث وفي معناه الذرة والذرة والضمير
 على الاول للناس والانعام على تغليب
 المخاطبين العقلاء (فيه) في هذا التدبير
 وهو جعل الناس والانعام ازواجا
 يكون بينهم توالد فانه كالمنع للبت
 والتكثير (ليس كمثل شيء) اي ليس
 مثله شيء يزاوجه ويناسبه والمراد من مثله
 ذاته كما في قولهم مثلك لا يفعل كذا على قصد
 المبالغة في نفيه عنه فانه اذا نفي عن يناسبه
 وبسبب مسته كان نفيه عنه اول

ونظيره قول رقيقة بنت صبيح في سقيا عبد
المطلب الا وفيهم الطبيب الطاهر لداته ومن
قال الكاف فيه زائدة له عنى انه يعطى معنى
ليس مثله غير انه أكد لما ذكرناه وقيل مثله
صفته اى ليس كصفته صفة (وهو السميع
البصير) لكل ما يسمع ويبصر (له مقاليد
السماوات والارض) خزائنها (يسطر الرزق
لمن يشاء ويقدر) يوسع وبضيق على وفق
مشيئته (انه بكل شئ عليم) فيعمله على
ما ينبغي (شرع لكم من الدين ما وصى به
نوحا والذى اوحيانا اليك وما وصينا به ابراهيم
وموسى وعيسى) اى شرع لكم من الدين دين
نوح ومحمد ومن بينهما عليهم السلام من ارباب
الشرع وهو الاصل المشترك فيما بينهم المفسر
بقوله (ان اقيموا الدين) وهو الايمان بما يجب
تصديقه والطاعة في احكام الله ومجمله النصب
على البذل من مفعول شرع او الرفع على
الاستئناف كأنه جواب وما ذلك المشروع
او اجر على البذل من هاهنا (ولا تفرقوا فيه)
ولا تختلفوا في هذا الاصل اتمافروع الشرع
فتختلف كما قال لكل جعلنا منكم شرعة
ومنهاجا (كبر على المشركين) عظم عليهم
(مائدعوهم اليه) من التوحيد (الله يحبني
اليه من يشاء) يحتلب اليه والضمير لما تدعوهم
او للدين (ويهدي اليه) بالارشاد والتوفيق
(من يقبل اليه) (وماتفرقوا) يعنى
الامم السالفة وقيل اهل الكتاب لقوله تعالى
وماتفرق الذين اتوا الكتاب (الامن بعد
ما جاءهم العلم) بان التفرق ضلال متوعد
عليه او العلم بمبعث الرسول عليه السلام
او اسباب العلم من الرسل والكتب وغيرهما فلم
يلتفتوا اليها (بغيا بينهم) عداوة او طلبا للدنيا

قد اهدوا وتقديره ليس كهوشى وهذا القول ليس بجيد لان زيادة الاسماء ليست بمعهودة وايضا زيادة المثل
تستلزم ان يكون التقدير ليس هو شئ ودخول الكاف على الضمائر لا يجوز الا في الشعر ولم يرض المصنف
والزحشرى بهذين القولين بناء على ان القول بزيادة ماله فائدة جلية وبلاغة مقبولة بعيد كل البعد وجعل المثل
كناية عن الذات كما في قول العرب مثلك يهود ومثلك لا ينجل وقول القبعثرى مثل الامير يحمل على الادهم
والاشهب فان البلغاء يثبتون لمثل الشئ وصفا او ينفونه عنه ويريدون اثبات ذلك الوصف لنفس الشئ اذ نفية
عنه على ابلغ وجه واكد لانه بمنزلة اثبات الشئ او نفيه بالدليل وكدهوى الشئ بالبينه وذلك لان مثل الشئ
انقص حالا منه كما هو القاعدة في باب التشبيه فالتشبه مع كونه انقص حالا من المشبه به اذا اتصف بصفة كمال
او تباعد عن صفة نقصان فكون المشبه به متصفا بالاولى وتباعدة عن الاخرى اولى ومثله يسمى اثبات الشئ
او نفيه بالطريق البرهاني وهذا الطريق لا يتوقف على ان يتحقق لذلك الشئ مثل في الخارج حتى يقال نفى مثل
مثله يستلزم اثبات المثل له وهو محال بل يكفي فيه ان يقدر له مثل ثم يحكم عليه بانه متحل بكذا او متحل عن كذا
ليفتد ان الممثل به اولى بذلك ولو توقف ذلك على ثبوت المثل والتظهير له في الخارج لكان قول القبعثرى مثل الامير
يحمل على الادهم والاشهب اشبه بالذم منه بالمدح **قوله** في سقيا عبد المطلب السقيا اسم بمعنى الاستسقاء
روى ان عبد المطلب صعد اباقيس مع رجال من بطون العرب ومعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ
غلام يافع اى مرتفع يقدر على العدو واسراع الشئ خرجوا مستسقين لانقطاع المطر عنهم مدة طويلة **قوله**
لداته لدة الرجل تربه والهاء عوض عن الواو والذاهبة من اوله لانه من الولادة والمراد بالطبيب الطاهر لداته
رسول الله صلى الله عليه وسلم نسبت الطهارة والطيب الى لداته كناية عن طيب نفسه وطهارته **قوله** وقيل
مثله صفته بناء على ان المثل والمثل الصفة كما في قوله تعالى والله المثل الاعلى وقوله مثل الجنة فيكون المعنى
ليس مثل صفته تعالى شئ من الصفات التى لغيره فانه تعالى وان وصف بكثير مما يوصف به البشر فليست تلك
الصفات الثابتة له تعالى كالتى ثبتت لغيره تعالى وعلى القولين يكون قوله ليس كمثل شئ كلاما مستأنفا على سبيل
التعليل لما قبله **قوله** خزائنها اشارة الى ان ملك المفاتيح كناية عن ملك الخزائن لما ذكر الله تعالى وحيه
الى محمد صلى الله عليه وسلم بقوله كذلك يوحي اليك والى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم شرع في تفصيل ما تضمنه
هذه السورة من المعاني فقال شرع لكم من الدين الآية اى بين لكم يا اصحاب محمد من الدين ما وصى به نوحا وهو
اول انبياء الشريعة ومعنى شرع بين المسالك وقبح الطريق الى مرضاته والدين هو الطاعة والانقياد واقامة الدين
الدوام عليه باحياء شروطه وحدوده وخص هؤلاء الانبياء الخمسة بالذكر لانهم اكابر الانبياء واصحاب الشرائع
العظيمة والاتباع الكثيرة **قوله** وهو الاصل المشترك فيما بينهم يعنى ان المراد بالدين الذى وصى به هؤلاء
الانبياء اصول الدين وهى ما تطابقت الانبياء على صحتها ولم يختلف باختلاف الشرائع كالايمان بالله وحده
لا شريك له وبملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر **قوله** او الرفع على الاستئناف فتكون ان مصدرية
ويكون الفعل معها فى تأويل المصدر كأنه قيل وما ذلك المشروع قبيح هو اقامة الدين والاجتماع عليها وترك
التفرق فى اقامته فان الامر اذا انتظم على هذا الوجه زال الفساد وظهر العدل وتباعد الناس عن النظام فيتفرغون
لعمارة دنياهم ويتوصلون بها الى اقامة دينهم ويتألون المنزلة الرفيعة عند ربهم **قوله** يحتلب اليه اشارة
الى ان يحبني مأخوذ من الجباية وهى طلب الخراج لامن الاجتباء بمعنى الاصطفاء لانه لا يتعدى الى بخلاف
الجباية فان فيها معنى الضم فلذلك تعدى الى فيقال يحبني اليه اى يوقدله ويقربه اليه رحمة واكراما لما بين الله
تعالى انه امر كل الانبياء والامم بالاخذ بالدين المتفق عليه كان مظنة ان يقال فلم ذابجدهم متفرقين فاجاب بقوله
وماتفرقوا الامن بعد ما جاءهم العلم يعنى انهم ماتفرقوا الامن بعد ما اتاهم الاجماع على اقامة الدين المتفق
عليه وعلموا بذلك ان التفرق ضلالة ولكنهم فعلوا ذلك لاجل البغى الحاصل منهم والحسد والعداوة المستقرة
بينهم المانعة من الاتساق فلذلك ذهبت كل طائفة الى مذهب ودعوا الناس اليه وقبحوا ماسواه ويحتمل ان
يكون البغى مصدر بغاء بمعنى طلبه ويكون المعنى تفرقوا طلبا للدنيا والرياسة ثم انه تعالى اخبر انهم استحقوا
العذاب بسبب تفرقهم الا انه تعالى اخر عنهم ذلك العذاب لان كل عذاب عنده اجلاسمى اى وقتا معلوما
والمصنف فسر المتفرقين فى اصول الدين بالامم السابقة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفسر

الذين اورثوا الكتاب من بعدهم باهل الكتاب الذين تفرق كل فريق منهم عن صاحبه بالانساب الى كتاب غير كتاب الآخر فقوله من بعد ما جاءهم العلم بان التفرق ضلال ناظر الى ما اختاره من ان المراد بالتفرق اختلاف الامم السالفة في الاصل المشترك بين ارباب الشرائع وقوله او العلم بمعتمد عليه افضل الصلاة والسلام ناظر الى ما نقله من ان المراد بالتفرق تفرق كل فريق من اهل الكتاب بالانساب الى كتابه فعلى هذا يكون ضمير تفرقوا الال اهل الكتاب ويكون المراد بالذين اوتوا الكتاب من بعدهم المشركين وبالكتاب القرآن وقوله لا يعلمونه كما هو ناظر الى ان يكون المراد بالتفرقين الاسلاف والذين اورثوا الكتاب المعاصرين وقوله او من القرآن ناظر الى ان يكون المراد بالتفرقين مطلق اهل الكتاب والذين اورثوا المشركين **قوله** فلاجل ذلك التفرق او الكتاب او العلم **قوله** الاول على ان تكون الاشارة الى مصدر تفرقوا والثاني على ان تكون الاشارة الى الكتاب الذي اراد به القرآن والثالث على ان تكون الاشارة الى المشروع المبين الذي هو الامر باقامة الدين والنهي عن التفرق **قوله** وعلى هذا اي على ان تكون الاشارة الى الكتاب او الى ما جاءه من العلم يجوز ان تكون اللام في موضع الى حتى تكون صلة ادع مذكورة صريحة وتقيد معنى التعليل ايضا قال القرآء والزجاج في تفسيره فالى ذلك الدين الذي وصينا به الانبياء قاعد الناس **قوله** تعالى وامرت لاعدل بينكم **قوله** يجوز ان يكون التقدير وامرت بذلك لاعدل بين شريفكم ووضيعكم في تبليغ الشرائع وفي الحكم اذا تخاصمت وتحاكمت الى وقيل تقريره وامرت ان اعدل على ان تكون اللام زائدة بدل ان المصدرية كما في قوله تعالى يريد الله ليبين لكم اي ان بين لكم اي اسوى بين شريفكم ووضيعكم فلا حاجي احدا ولا اخص البعض بامر او نهى **قوله** لا حجاج بمعنى لا خصومة **قوله** الجملة في الاصل البرهان والدليل ثم يقال لاجل بيننا بينا على ان اراد الجملة من الجانبين لازم للخصومة فيكنى بذكر اللام عن الملزوم **قوله** وليس في الآية الخ **قوله** ردا لما قيل من انها زلت قبل الامر بالقتال حين كونه عليه الصلاة والسلام مأمورا بالدعوة فقط ثم نخصت بآية القتال وما فعل بهم من القتل وتخريب البلاد وقطع النخيل والاجلاء انما وقع بعد نزول آية القتال ووجه الرقآن هذه الآية انما تدل على المشاركة القولية معهم لانهم قد عرفوا صدقه عليه الصلاة والسلام بمقام من الحجج المتعاضدة وانما ركوا تصديقه والايان به عناد او بعد ما ظهر الحق وصاروا محجوجين به كيف يحتاج الى الحاجة القولية فلا يبقى بعد ذلك الا السيف والاسلام **قوله** تعالى والذين يحاجون **قوله** مبتدأ وجنهم مبتدأ ثان وداحضة خبر الثاني والجملة خبر الاول والمعنى ان الذين يخاصمون في دين الله تعالى نبيه قبلهم اليهود قالوا كتابنا قبل كتابكم ونيبنا قبل نبيكم فمن خير منكم فهذه خصومتهم في دين الله تعالى من بعد ما استجاب له الناس فاسلموا ودخلوا فيه **قوله** قال الامام في بيان مخاصمة اليهود في دينه تعالى انهم قالوا ألسنتم تقولون ان الدين المتفق عليه يجب اخذه لا الذي اختلف فيه ونبوته موسى عليه الصلاة والسلام وحقيقة كتابه معلومة بالاتفاق ونبوته محمد صلى الله عليه وسلم ليست متفقا عليها فوجب ان يكون الاخذ باليهودية اولى واوجب فهذه جنهم وحكم الله تعالى بانها داحضة اي باطلة وذلك لان اليهود اجتمعوا على انه انما وجب الايمان بموسى عليه الصلاة والسلام لاجل انه صدقه تعالى بان اظهر المعجزات على يده وكل من صدقه الله تعالى في دعوى الرسالة بهذا الطريق فهو صادق في دعواه فيجب الايمان به فاجماعهم هذا يستلزم بطلان جنهم لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ادعى الرسالة فصدقه الله في دعواه بان خلق على يديه معجزات بيينة باهرة واليهود شاهدوا تلك المعجزات فان كان ظهور المعجزة دليلا على صدق مدعى النبوة يجب الاعتراف بنبوته محمد صلى الله عليه وسلم وان لم يكن دليلا عليه في حق محمد عليه الصلاة والسلام فكيف يكون دليلا في حق موسى عليه الصلاة والسلام فجعله دليلا على صدق احدهما دون الآخر تحكيم محض وعناد صرف لما عظم الله تعالى ما تضمنته هذه السورة الكريمة من المعاني بان بين بانه كرر وحيه اليه عليه الصلاة والسلام في القرآن المجيد والى من قبله عليهم الصلاة والسلام وبان اسند وحيه الى الله العزيز الحكيم ثم انكر على رسوله صلى الله عليه وسلم شدة حرصه على ايمان المشركين وعدم اقتصاره على تبليغ رسالته اليهم وانهذارهم بيوم الجمع وما فيه من تعذيب المسيء على وجه يتضمن تهديدهم بان الله حفيظ عليهم وانهم ماله من ولي ولا نصير ثم بين استحقاقهم للتهديد المذكور بانهم خالفوا الدين المتفق عليه بين ارباب الشرائع وهو الايمان بجميع ما يجب الايمان به وطاعة الله تعالى فيما امر به ونهى عنه وعدم الافتراق فيه شرع الآن في بيان انه انما شرع ذلك الدين المتفق عليه بازال الكتاب المشتمل على انواع الدلائل والبيانات فقال الله الذي انزل الكتاب

(ولو لا كلمة سبقت من ربك) بالامهال (الى اجل مسمى) هو يوم القيامة او آخر اعمارهم المقدرة (لقضى بينهم) باستئصال المبطلين حين افترقوا لعظم ما افترقوا (وان الذين اورثوا الكتاب من بعدهم) يعني اهل الكتاب الذين كانوا في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم او المشركين الذين اورثوا القرآن من بعد اهل الكتاب وقرى وورثوا وورثوا (لن يشك منه) من كتابهم لا يعلمونه كما هو او لا يؤمنون به حق الايمان او من القرآن (مريب) مقلق او مدخل في الريبة (فلذلك) فلاجل ذلك التفرق او الكتاب او العلم الذي اوتيته (قادع) الى الاتفاق على الملة الخفية او الاتباع لما اوتيت وعلى هذا يجوز ان يكون اللام في موضع الى لافادة الصلة والتعليل (واستم كما امرت) واستقم على الدعوة كما امرك الله تعالى (ولا تتبع اهل آثهم) الباطلة (وقل آمنتم بما انزل الله من كتاب) يعني جميع الكتب المنزلة لا كالكفار الذين آمنوا ببعض وكفروا ببعض (وامرت لاعدل بينكم) في تبليغ الشرائع والحكومات والاول اشارة الى كمال القوة النظرية وهذا اشارة الى كمال القوة العملية (الله ربنا وربكم) خالق الكل ومتولى امره (لنا اعمالنا ولكم اعمالكم) فكل مجازي بعمله (لا حجة بيننا وبينكم) لا حجاج بمعنى لا خصومة اذ الحق قد ظهر ولم يبق للمحاجة مجال ولا للخلاف مبدأ سوى العناد (الله يجمع بيننا) يوم القيامة (واليه المصير) مرجع الكل بفصل القضاء وليس في الآية ما يدل على متاركة الكفار رأسا حتى تكون منسوخة بآية القتال (والذين يحاجون في الله) في دينه (من بعد ما استجب له) من بعد ما استجاب له الناس ودخلوا فيه او من بعد ما استجاب الله لرسوله فظهر دينه بنصره يوم يدرأون بعد ما استجاب له اهل الكتاب بان افروا بنبوته واستفتحوا به (جنهم داحضة عند ربهم) زائلة باطلة (وعليم غضب) بمعادتهم (ولهم عذاب شديد) على كفرهم

قوله والشرع - لفظ الميزان حقيقة في آلة الوزن ويستعار للشرع تشبيهاً به بالميزان العرفي من حيث انه توزن به الحقوق الواجبة الاداء سواء كانت من حقوق الله تعالى او من حقوق العباد ويطلق على العدل والتسوية تسمية للتشبي باسم آله فان الميزان آلة العدل فسمى باسمه والشرع ينزل بانزال مبلغه وكذا العدل فانه ينزل بانزال الامر به في الكتب الالهية المنزلة بانزال مبلغها **قوله** او آلة الوزن - اي ويجوز ان يكون المراد بالميزان معناه الاصلى وانزاله اما حقيقة كما ذكره الزمخشري في سورة الحديد من انه روى ان جبريل عليه الصلاة والسلام نزل بالميزان فدفعه الى نوح عليه الصلاة والسلام وقال مرقومك يزوابه وقيل نزل آدم عليه الصلاة والسلام بجميع آلات الصنائع واما مجاز عن انزال الامر باستعماله في الايفاء والاستيفاء **قوله** تابع الكتاب - اشارة الى وجه ارتباط وما يدريك الخ بانزال الكتب والميزان باي معنى يراد به يعني ان قوله تعالى وما يدريك الاية كناية عن الترغيب في اتباعهما واقامة حدودهما قبل مفاجاة اليوم الذي توزن فيه الاعمال فيوفي لمن اوفى ويغطف لمن غطف **قوله** وقيل تكبر القريب - عطف على قوله قريب اتيانها يعني ان قريب فعيل بمعنى القاعل ولا يستوي فيه المذكر والمؤنث عند سيبويه فكان الظاهر ان يقال قريبة لكونه مسنداً الى ضمير الساعة الا انه ذكر لكونه صفة جارية على غير من هي له والتقدير قريب اتيانها وقريب منه قول الزمخشري ولعل مجيئ الساعة قريب بتقدير المضاف وروى عن سيبويه انه انما لم يقل قريبة لان المراد ذات قرب يعني انه على معنى النسب لا على معنى الحدوث في احد الازمنة فان الصفات التي كانت كالفعل انما يفرق بين مذكرها ومؤنثها بالتاء اذا قصد بها الحدوث لانها حينئذ تشبه الفعل الذي مبناه على الحدوث فكما ان الفعل تلحقه التاء اذا اسند الى المؤنث فكذا الصفات التي كانت كالفعل في معنى الحدوث فانها تلحقها التاء ايضاً فتقول حاضت هند فهي حائضة وطلقت فهي طالقة واما اذا قصد بها الاطلاق فلا تكون حينئذ بمعنى الفعل بل بمعنى النسب وان كانت على صورة اسم الفاعل كلابن وتامر بمعنى ذوى لبن وتامر اي لبني وعمري فلما لم تكن في معنى الفعل لم تلحقها تاء التأنيث لعدم مشابهتها له معنى وان شابهته لفظاً **قوله** اولان الساعة بمعنى البعث - تسمية للحال باسم ما حل فيه **قوله** استهزأ - فانه عليه افضل الصلاة والسلام لما هدهم يوم القيامة قالوا مستهزئين متى تقوم الساعة وليتها قامت حتى يظهر الحق اهو الذي نحن عليه ام ما تدعوننا اليه فانهم لما لم يؤمنوا بها لم يخافوا ما فيها فهم يطلبون وقوعها استبعاداً لقيامها بخلاف الذين آمنوا فانهم مشفقون منها العليم بانهم محاسبون ومجزون بما عملوا في الدنيا مع اعتنائها اي مع اعتنائهم بها واهتمامهم بشأنها اي يجمعون بين الخوف منها والاهتمام بشأنها التوقع منهم ما فيها من الثواب **قوله** من المربة - فقوله يمارون معناه في الاصل تداخلهم المربة والشك فيؤدى ذلك الى المجادلة فقوله في تفسيره يجادلون تفسيره بمؤداه ولازمه وان كان من المرى وهو التعرض لضرع الناقه لاستخراج ما فيه من اللبن يكون تفسيره يجادلون جلا على الاستعارة التبعية بان شبه المجادلة بممارسة الخالب للضرع لاستخراج ما فيه من اللبن من حيث ان كلا من المتجادلين يستخرج ما عنده صاحبه بكلام فيه شدة **قوله** اشبه الغائبات الى المحسوسات - فان البعث مع كونه امراً يمكناً في نفسه غير مستبعد من قدرة الله تعالى قامت على وقوعه دلائل قطعية فبلغ بكثرة شواهد مبالغ المحسوسات فان الكتاب المعجز ملئ بالآخبار عن وقوعه والافعال السليمة شاهدة على انه لابد من دار جزاء لئلا يكون تكليف الحكم عبثاً **قوله** بصنوف من البر لا تبلغها الافهام - كثرة البر مستفادة من تكبير لطيف ومن صيغة فعيل لانها للبالغه وكونها بحيث لا تبلغها الافهام مستفاد من مادته فان اللطف ايصال نفع فيه دقة وعظم قدر ولا تبلغ قوة التفكير الى ادراك لطفه في تزيق عباده من بني آدم وغيرهم وان بذل جهده حيث جعله منوطاً بترتيب العالم العلوى والسفلى وما فيها من الصنائع العجيبة والتدبيرات الغريبة بحيث يعجز عقل البشر عن معرفة ادنى شئ منها فضلاً عن استقصائها **قوله** اي رزقه كايشاء - لما ورد ان يقال ان اضافة العباد وهو جمع الى ضمير اسم الله تعالى من طرق الاستغراق فتفيد انه تعالى لطيف بجميع عباده فالمناسب له ان يقال بعده رزقه جميعاً براً وفاجراً ولا يهلك الفاجر جوعاً بمعاصيه فاوجده تخصيص رزقه بمن شاء اشار الى جوابه بان الخصوص من يشاء هو نوع البر وصنفه وذلك لا ينافي عموم جنس بره لجميع عباده فانه تعالى برهم جميعاً لا بمعنى ان جميع انواع البر واصنافه تصل الى كل احد فانه مخالف للحكمة بل يصل بره اليهم على سبيل التوزيع بان يخص بنعمة واحد وآخر باخرى فيرجع بذلك كل واحد منهم الى الآخر فيما عنده من النعمة فينتظم به احوالهم وتم اسباب معاشهم وصلاح دنياهم وعمارتها فيؤدى ذلك الى

(الله الذي انزل الكتاب) جنس الكتاب (بالحق) ملتصق به بعيداً من الباطل او بما يحق انزاله من العقائد والاحكام (والميزان) والشرع الذي يوزن به الحقوق ويسوى بين الناس او العدل بان انزل الامر به او آلة الوزن او حتى باعدادها (وما يدريك لعل الساعة قريب) اتيانها تابع الكتاب واعمل بالشرع وواظب على العدل قبل ان يفجأك اليوم الذي يوزن فيه اعمالك ويوفي جزاؤك وقيل تكبر القريب لانه بمعنى ذات قرب اولان الساعة بمعنى البعث (يستجمل بها الذين لا يؤمنون بها) استهزأ (والذين آمنوا مشفقون منها) خائفون منها مع اعتنائها لتوقع الثواب (ويعلمون انها الحق) الكائن لا محالة (الا ان الذين يمارون في الساعة) يجادلون فيها من المربة او من مريت الناقه اذا مسحت ضرعها بشدة للحلب لان كلا من المتجادلين يستخرج ما عنده صاحبه بكلام فيه شدة (لنى ضلال بعيد) عن الحق فان البعث اشبه الغائبات الى المحسوسات فمن لم يهتد لتجويزها فهو ابعد عن الاهتداء الى ما وراءه (الله لطيف بعباده) برهم بصنوف من البر لا تبلغها الافهام (رزق من يشاء) اي رزقه كما يشاء فيخص كلا من عباده بنوع من البر على ما اقتضته حكمته (وهو القوى) الباهر القدرة (العزیز) المنيع الذي لا يغلب

فراغهم لاكتساب سعادة الآخرة ثم انه تعالى لما بين كونه لطيفاً بعباده كثير الاحسان اليهم اشار الى ان الانسان مادام في دار الكسب والاختيار لا بد له من السعي في طلب الخيرات وفي الاحتراز عن القبائح والسيئات فان لطفه تعالى واحسانه وان لم يكن مقدراً بقدر سعي العبد وعمله الا ان عادته تعالى قد جرت على ان يجعله منوطاً بسعي العبد وكسبه فقال من كان يريد حرث الآخرة نزله الآية والحرث في الاصل هو الزرع الحاصل بالقاء البذر في الارض استعير للتوابع الحاصل بمقابلة العمل **قوله** ولذلك **قوله** اي ولكونه ثواب الآخرة حاصل بعمل الدنيا **قوله** شيئاً منها اي شيئاً كاشافاً على ان منها متعلق بمحذوف هو صفة للمفعول الثاني المحذوف لقوله نؤته **قوله** قال الامام فان قيل ظاهر اللفظ يدل على ان من صلى لاجل طلب الثواب او لاجل دفع العقاب فانه تصح صلاته واجمعوا على انها لا تصح والجواب انه تعالى قال من كان يريد حرث الآخرة والحرث لا يتأتى الا بالقاء البذر الصحيح في الارض والبذر الصحيح الجامع للخيرات والسعادات ليس الا العبودية لله تعالى **قوله** اذا الاعمال بالنيات **قوله** واذا عمل لدنياه لا الآخرة فلا يثاب في الآخرة على ذلك العمل شيئاً قال تعالى في طالب ثواب الآخرة نزله في حرثه ولم يذكر أيعطيه الدنيا ام لا بل بقي الكلام ساكتاً عنه تقيوا اثباتاً مع ان الرزق المقسوم له يصل اليه بلا محالة للاستعانة بذلك والاشعار بانه في جنب ثواب الآخرة كأنه ليس بشيء وصرح في حق طالب خير الدنيا بانه لا يعطيه شيئاً من نصيب الآخرة تنصبصا على الفرق بين من اراد الآخرة وبين من اراد الدنيا وليس له من ثواب الآخرة نصيب البتة وبين ان طالب الآخرة يكون حاله ابدًا في الترقى والتزايد وان طالب الدنيا لا ينال مراده من الدنيا ويكون محروماً من ثواب الآخرة بالكلية **قوله** بل ألهم شركاء **قوله** يريد ان ام هذه منقطعة فيها معنى بل والهزمة وبل للاضراب عما سبق وهو بيان انه تعالى شرع لهم من الدين ما وصى به الانبياء المتقدمين وان الذين يحتاجون في دين الله حجتهم داخلية عند ربهم اضرب عن هذا البيان واستفهم استفهام تقرير وتقريع بان قال ألهم شركاء اي نظراً بشار كونهم في الكفر والعصيان ويعاونونهم عليه بالترزين والاعواء وهم شياطين الانس والجن وساء ما زين لهم شركاؤهم من الطريق الباطل وساء ديناً للمشاكلة والتهمك **قوله** وقيل شركاؤهم اوثانهم **قوله** وحينئذ ينبغي ان تكون الهزمة للانكار فان الجهاد الذي لا يعقل شيئاً كيف يصح ان يشرع لهم ديناً والحال انه تعالى لم يشرع لهم ذلك الدين الباطل فمن اين يدعون به من عند انفسهم بغير حجة تكون عذراً لهم في التدين به واسناد الشرع الى الاوثان مع كونها بمعزل عن الفاعلية اسناد مجازي من قبيل اسناد الفعل الى السبب او من قبيل اسناده الى ما هو على صورة الفاعل الحقيقي في زعمهم فانه يزعمون ان الاصنام صور الملائكة او المسيح او عزيراً وغيرهم من العباد الصالحين فانه يزعمون ان هؤلاء العباد سولوا لهم ما هم عليه من الدين الباطل ودعوههم اليه وفي بعض النسخ صور من شبه لهم من القشبيته فالمعنى شبه لهم ان عبادته تنفعهم وتجيهم **قوله** اي القضاء السابق **قوله** معنى القضاء كلمة الفصل لان الفصل قد يطلق على قطع الحكم كما قال تعالى وهو خير الفاضلين ويطلق على القول الحق ايضاً كما في قوله تعالى انه لقول فصل ولا شك ان القضاء السابق كلام لفظي متلو ووعد صادق وقول حق فلذلك اطلق عليه كلمة الفصل ويحتمل ان تكون اضافة الكلمة اليه للملازمة على ان يكون الفصل بمعنى التمييز والفرق ويكون المعنى ولولا القضاء او العدة بالفصل اي الفرق بين مكذبي هذه الامة ومكذبي الامم السالفة لانبيائهم لقضى بين هؤلاء وبين المؤمنين بمعالجة عذابهم ولاهلكوا كما اهلك اولئك الامم **قوله** او المشركين وشركائهم **قوله** على ان يكون المراد بالشركاء شياطينهم والاول على ان يكون المراد بالشركاء الاوثان **قوله** وتقدير عذاب الظالمين في الآخرة **قوله** احتاج الى تقدير المضاف لان كلمة لولا تستدعي تحقق مدخولها حال التكلم بها والذي يحقق حال التكلم هو تقدير تعذيب الظالمين لانفس عذابهم وقرأ الجمهور وان الظالمين بكسر ان على الاستئناف ولما كان العذاب الاليم غالباً في عذاب الآخرة بين حال العريقين فيها على طريق الاستئناف فبدأ باحوال الكفرة فقال ترى الظالمين اي ترى الكافرين يوم القيامة خائفين من جزاء كسبهم في الدنيا او جزاء ما كسبوه في الدنيا وهو الشرك او التكذيب وذلك الجزاء واقع بهم البتة خافوا ولم يخافوا فلذلك اوثر لفظ واقع على يقع مع ان المعنى على الاستنبال لان الخوف انما يكون من المتوقع لا الكائن ثم ذكر احوال المؤمنين وثوابهم فقال والذين آمنوا الآية **قوله** في اطياب بقاعها **قوله** بخلاف الثاني فانه يدل على ان ما يشاؤون عنده حاصل لهم منه او غيره ولا يدل على حصول مطالبهم وذلك مستفاد من اضافة الروضة الى الجنة في مقام الامتنان فان الاضافة تنفي عن

(من كان يريد حرث الآخرة) ثوابها شهيد بالزرع من حيث انه فائدة تحصل بعمل الدنيا ولذلك قيل الدنيا مزرعة الآخرة والحرث في الاصل القاء البذر في الارض ويقال للزرع الحاصل منه (نزله في حرثه) فنعطه بالواحد عشرة الى سبعمائة قافوقها (ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها) شيئاً منها على ما قسمناه (وماله في الآخرة من نصيب) اذا الاعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى (ام لهم شركاء) بل ألهم شركاء والهزمة للتقرير والتقريع وشركاؤهم شياطينهم (شرعوا لهم) بالترزين (من الدين ما لم يأذن به الله) كالشرك وانكار البعث والعمل للدنيا وقيل شركاؤهم اوثانهم وضافتها اليهم لانهم متخذوها شركاء واسناد الشرع اليها لانها سبب ضلالتهم واقتنائهم بما تدنيوا به او صور من سنه لهم (ولولا كلمة الفصل) اي القضاء السابق بتأجيل الجزاء او العدة بان الفصل يكون يوم القيامة (لقضى بينهم) بين الكافرين والمؤمنين او المشركين وشركائهم (وان الظالمين لهم عذاب اليم) وقرئ ان بالفتح عطفاً على كلمة الفصل اي ولولا كلمة الفصل وتقدير عذاب الظالمين في الآخرة لقضى بينهم في الدنيا فان العذاب الاليم غالب في عذاب الآخرة (ترى الظالمين) في القيامة (مشفقين) خائفين (مما كسبوا) من السيئات (وهو واقع بهم) اي وبالله لاحق بهم اشفقوا اولم يشفقوا

امتيار المضاف عن المضاف اليه وكون الامتان بكونها اطيب بقاعها مستفاد من كون المقام مقام الامتان
قوله اي ما يشتهونه ثابت لهم عند ربهم - يعني ان قوله عند ربهم ظرف للاستقرار العامل في لهم فيدل على
ان الاشياء حاضرة متعينة عنده تعالى وليس ظرفا لقوله يشاؤون لانه على الاول يكون قوله ما يشاؤون باقيا على عومه
ويكون المعنى جميع ما يشتهونه حاصل لهم منه تعالى خاصة بخلاف الثاني فانه يدل على ان ما يشاؤون عنده حاصل لهم
منه او من غيره ولا يدل على حصول جميع مطالبهم ثم قال ذلك هو الفضل الكبير وهذا تصريح بان الجزاء المرتب
على العمل الصالح انما حصل بطريق الفضل لا بطريق الاستحقاق **قوله** ذلك الثواب الذي - اشارة الى
ان ذلك مبتدأ والذي خبره على حذف الموصوف وذلك الموصوف اما الثواب الذي اخبر الله تعالى بانه اعده
لعباده او التبشير المدلول عليه بقوله الذي يبشر الله عباده فالاشارة على الاول الى ما ذكر سابقا من الكرامة
المعدة لهم وحذف الباء التي هي صلة يبشر كافي قولك امرتك الخير ثم حذف الضمير راجع الى الموصول كافي قوله
تعالى اهذه الذي بعث الله رسولا فانهم لا يجوزون حذف الجار والمجرور دفعة واحدة وانما يحذفونها على التدرج
الا نادر اكمافي قولهم العمن منوان بدرهم وعلى الثاني تكون الاشارة الى مدلول قوله الذي يبشر الله كافي قولك
هذا اخوك لا الى المذكور سابقا اذ لم يتقدم في هذه السورة لفظ البشرى ولا ما يدل عليه والعاذ الى الموصول
محذوف ايضا لكن لا يقدر الجار والمجرور لان العائد حيثئذ في حكم المفعول المطلق فيتعدي الفعل اليه بنفسه
قوله وقرأ ابن كثير الخ - اختار المصنف قراءة نافع وعاصم وابن عامر يبشر الله بضم الياء وفتح الباء
وكسر الشين مشددة وهو منقول من بشره يبشره بفتح العين في الماضي وضمها في المضارع والتشديد فيه للتكثير
لا لتعدي لان الثلاثي متعد بنفسه وقرأ الاربعة الباقية من السبعة يبشر بفتح الياء وضم الشين المخففة ولا فرق بين
القرأتين من حيث المعنى الا بان احدهما فيها معنى التكثير لاني الاخرى وعلى قراءة يبشر من باب الافعال يكون
منقولا من بشر بكسر الشين فانه لازم يتعدى بقله الى باب الافعال يقال بشرت بكذا البشرى اي استبشرت به بخلاف
بشرت بالفتح فانه متعد **قوله** على ما تعاطاه - اي اخوض فيه وابشره وفي الصحاح يقال فلان يتعاطى
كذا اي يخوض فيه **قوله** نفعنا منكم - اشارة الى وجه جواز كون الاستثناء متصلا كما اشار اليه بعطف
قوله وقيل الاستثناء منقطع فان ودهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا ودهم اهل قرابته اعترافا بفضاهم
ورعاية لحقهم داخل في جنس النفع الواصل منهم اليه عليه افضل الصلاة والسلام غاية ما في الباب ان يكون
اطلاق الاجر على مطلق النفع مجازا بان يكون الاجر عبارة عن العوض المالي الواجب في مقابلة العمل **قوله**
ان تودوني لقرايتي منكم - اي يجوز ان يكون المراد بالمودة مودة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالقرابي
القربة بمعنى الرحم ويكون كلمة في في قوله في القرابي بمعنى اللام متعلقة بالمودة فيكون المعنى ان تودوني لاجل
قرايتي منكم كما يقال الحب في الله اي في حقه ومن اجله ويجوز ايضا ان يراد بالمودة مودة اهل قرابته ويكون القرابي
مصدرا كالتلفي والبشرى بمعنى القرابة التي يراد بها الاقارب بتقدير المضاف اي ذوى القرابة واهلها فلا يكون قوله
في القرابي ظرفا لقوله متعلقا بالمودة بل يكون ظرفا مستقرا متعلقا بمحذوف منصوب على انه حال من المودة اي الا مودة
ثابتة في القرابي متمكنة فيها فتكون كلمة في على بابها كأنهم جعلوا مكانا للمودة ومقرأ لها كقولك لي في فلان مودة
وهذا النظم ابلغ من ان يقال الامودة القرابي او المودة للقرابي فان قيل كيف يصح ان يكون الاستثناء متصلا والحال
انه يفيد كونه عليه الصلاة والسلام طالبا للاجر على تبليغ الوحي وانه لا يجوز لوجوه اولها انه تعالى حكي
عن اكثر الانبياء تصريحهم بنبي طلب الاجر فقال في قصة نوح عليه الصلاة والسلام وما سألكم عليه من اجر
الخ وكذا في قصة هود وصالح ولوط وشعيب عليهم الصلاة والسلام ورسولنا صلى الله عليه وسلم افضل الانبياء
وسيد المرسلين فكيف يليق بشأنه ان يطلب الاجر على تبليغ الوحي والرسالة وثانيها انه عليه الصلاة والسلام ايضا
صرح بنبي طلب الاجر فقال قل ما سألكم عليه من اجر وما انا من المتكلمين وقال قل ما سألتكم من اجر فهو لكم وثالثها
ان التبليغ كان واجبا عليه لقوله تعالى بلغ ما نزل اليك من ربك وطلب الاجر على طلب الواجب لا يليق باقل الناس
قدرا فضلا عن سيد الكائنات ورابعها ان متاع الدنيا اقل الاشياء واخسها بالنسبة الى الوحي الالهي وعلم النبوة
فكيف يصح في العقل ان يطلب اخس الاشياء بمقابلة اشرف الاشياء وخامسها ان طلب الاجر يوهم التهمة وذلك
ينافي القطع بصحة النبوة فثبت بهذه الوجوه انه لا يجوز منه عليه الصلاة والسلام ان يطلب الاجر على التبليغ البتة

(والذين آمنوا وعملوا الصالحات في
روضات الجنات) في اطيب بقاعها وازهرها
(لهم ما يشاؤون عند ربهم) اي ما يشتهونه
ثابت لهم عند ربهم (ذلك) اشارة الى ما
للمؤمنين (هو الفضل الكبير) الذي يصغر
دونه ما لغيرهم في الدنيا (ذلك الذي يبشر الله
عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات) ذلك
الثواب الذي يبشرهم الله به لحذف الجار ثم
العائد او ذلك التبشير الذي يبشره الله عباده
وقرأ ابن كثير وابوعمر وحجزة والكسائي
يبشر من بشره وقرئ يبشر من ابشره (قل
لا أسألكم عليه) على ما تعاطاه من التبليغ
والبشارة (اجرا) نفعنا منكم (الا مودة في
القربي) ان تودوني لقرايتي منكم او تودوا
قرايتي وقيل الاستثناء منقطع والمعنى لا أسألكم
اجرا قط ولكن أسألكم المودة وفي القرابي
حال منها اي الا مودة ثابتة في ذوى القرابي
متمكنة في اهلها او في حق القرابة ومن اجلها
كما جاء في الحديث الحب في الله والبغض في الله

فكيف يصح ان يصدر منه ما يجري مجرى طلب الاجر وهو المودة في القربى * اجيب عنه بانه من قبل قول من قال

ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتاب *

لان حاصله ان لا اطلب منكم الا هذا وهذا في الحقيقة ليس باجر لان الاجر ما يجب بمقابلة العمل ومودة اقرباه عليه الصلاة والسلام واجبة على قريش وقد روى عن الشعبي انه قال اكثر الناس على ان المراد بالقربى في هذه الآية على وابناء وصاحبه فكتبنا الى ابن عباس رضى الله عنه نسأله عن ذلك فكتب ابن عباس اليانا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان وسط النسب من قريش ليس بطن من بطونهم الا وقد ولد له وكان له فيهم قرابة وان فرض انما عليه الصلاة والسلام لم يبعث اليهم نبيا ولم يبلغ اليهم وحى الله تعالى لان اقرباه عليه الصلاة والسلام ذوا قرابهم فكانت صلتهن والامتناع من ابدائهم واجبة بحكم المروءة الجبلية فودتهم في القربى لا تكون اجر التبليغ او يعوبها عليهم مع قطع النظر عن التبليغ فلا يكون عليه الصلاة والسلام طالبا للاجر على التبليغ الا انه عليه الصلاة والسلام مماها اجرا واستنهاها منه تشبيها لها به وهذا القدر كاف في صحة الاتصال ولان حصول المودة بين المسلمين امر واجب قال تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض وقال عليه الصلاة والسلام المؤمنون كالبنان يشد بعضهم بعضا والآيات والخبار في هذا الباب كثيرة واذا كان حصول المودة بين جمهور المسلمين واجبا فحصولها حق اشراف المسلمين واكابرهم اولى فكأنه قيل قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى ومن المعلوم ان المودة في القربى ليست اجرا في الحقيقة فرجع حاصل الكلام الى انه لا يسأل اجرا البتة **قوله** روى انها لما نزلت قبل يا رسول الله من قرابتك الذين وجبت علينا مودتهم يريدان ليس المعنى الا ان تودوني لقرابتي بل المعنى الا ان تودوا قرابتي وان قرابته كل من حرمت عليهم الصدقة وهم بنو هاشم وبنو المطلب وفي الحديث حرمت الجنة على من ظلمني في اهل بيتي وآذاني في عترتي ومن اصطنع صنيعا الى احدهم ولد عبد المطلب ولم يجازه فانا اجازيه غدا اذا لقيني يوم القيامة ومن ظن ان هذه نسخت بقوله تعالى قل ما سألتكم من اجر فهو لكم قد غلط لانه لا يصح ان يسخ مودة النبي صلى الله عليه وسلم في كف الاذى عنه ولا مودة آله واقاربه ولا التقرب الى الله تعالى بطاعته لان كل واحد منهما من فرائض الدين واصوله فلا يتصور نسخ **قوله** وقيل نزلت عطف على معنى قوله ومن يكتسب طاعة سيما حب آله عليه الصلاة والسلام فانه يدل على ان قوله ومن يقترف عام في كل من يكتسب حسنة اياكم كان او غيره وعلى ان قوله حسنة عام في كل طاعة سواء كانت مودة في آل رسول الله صلى الله عليه وسلم او غيرها كأنه قيل كل واحد من قوله ومن يقترف ومن قوله حسنة عام وقيل كل واحد منهما خاص والعام على حسنا بالتونين وهو مصدر على فعل نحو شكر وانتصابه على مفعول به وقرئ حسنى بالف التانيث بالتونين وهو ايضا مصدر على وزن فعلى كالبشرى والرجعى وهو مفعول به ايضا ويحتمل ان يكون صفة كفضلى فيكون وصفا لمخدوف اى خصلة حسنى لما حث على الحسنة المخصوصة وهى ان يودوه عليه الصلاة والسلام لقرابته منهم ويودوا قرابته اى اقرباه ذكر ان كل من يقترف حسنة واحدة اى حسنة كانت يضاعفها له عشر اضعافا **قوله** بتوفية الثواب والتفضل عليه بالزيادة يعنى ان الشكر من الله تعالى يراد به هذا المعنى مجازا لان معناه الحقيقي وهو فعل يفتى عن تعظيم المنعم بسبب كونه منعم لا يتصور منه تعالى لامتناع ان ينعم عليه احد حتى يقاله بالشكر شبهت اثابته اهل الطاعة وتفضله عليه بالزيادة بالشكر الحقيقي من حيث ان كل واحد منهما يتضمن الاعتداد بفعل الغير واكرامه لاجله **قوله** بل يقولون **قوله** اشارة الى ان ام مقطعة متضمنة معنى بل الاضرابية وهمزة التوبيخ والكلام المضروب عنه هو الاضراب الاول وهو قوله ام لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله وبيانه انه تعالى لما امر رسوله صلى الله عليه وسلم بان يتلو عليهم قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا الآية وساق الكلام الى ان انتهى الى الاضراب الاول اضراب عن الامر بالتلاوة الى السؤال على سبيل التقرير والتهكم اى اهم يتبعون ما شرع لهم شياطينهم من الجن والانس واجرى الكلام حتى بلغ الى مقام الاضراب الثانى فونحنهم على امر آخر اعظم من الاول وهو نسبة الافتراء الى اكرم خلق الله تعالى فقال ام يقولون اى ايتفون بهذه العظيمة وهى ان محمد صلى الله عليه وسلم شرع من تلقاء نفسه هذا الذى دعاكم اليه وسماء دينوا ذكرانه تعالى وصى به الانبياء السابقة وامرهم ان يتسكوا به وان يأمروا ائمتهم بالتدين به وهذا معنى

روى انها لما نزلت قبل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء قال على وفاطمة وابناهما وقيل القربى التقرب الى الله اى الا ان تودوا الله ورسوله في تقربكم اليه بالطاعة والعمل الصالح وقرئ الامودة في القربى (ومن يقترف حسنة) ومن يكتسب طاعة سيما حب آل الرسول وقيل نزلت في ابن بكر رضى الله عنه ومودته لهم (تزدله فيها) اى في الحسنة (حسنا) بمضاعفة الثواب وقرئ يزد (اي يزد الله وحسنا حسنى) ان الله غفور لمن اذنب (شكور) لمن اطاع بتوفية الثواب والتفضل عليه بالزيادة (ام يقولون) بل يقولون (افترى على الله كذبا) افترى محمد بدعوى النبوة او القرمان

قوله افترى على الله كذبا والمعنى يقولون انه عليه الصلاة والسلام كاذب في دعوى انه تعالى ارسله نبيا ودعوى ان القرآن كلام الله تعالى اوحى اليه بواسطة الملك وانه مفتر عليه تعالى في ذلك لانه تعالى لم يجعله نبيا ولم يوح اليه شيئا وانه انما يدعى ذلك من تلقاء نفسه وقيل ام متصلة معادلة لهزمة الاستغناء المحذوفة والتقدير اصدقت قولك فيما تبلغه اليهم ام يقولون افترى على الله كذبا ولم يوح اليه شيء وعلى تقدير كونها منقطعة يكون هذا الاضراب معطوفا على الاضراب الاول وادخل في افادة الانكار والتوبيخ منه لان اتباعهم شرع الشياطين وان كان قبيحا وشرعا عظيما الا انه ليس يجعل دعواه النبوة ودعواه ان القرآن كلام الله المنزل عليه الموحى اليه ادعاء لهما من تلقاء نفسه افترآ عليه تعالى في نسبة بعثته اليه وانزاله عليه لان دلائل صدقه عليه الصلاة والسلام في كل واحد منهما بلغت في القوة والكثرة الى حيث سقط معها احتمال كونه عليه الصلاة والسلام كاذبا مفتريا كما انه قيل أيجدون من انفسهم ان ينسبوا مثله الى الافتراء ثم الى الافتراء على الله وهو اعظم القرى والحشاش **قوله** استبعاد للافتراء عن مثله لما كان ظاهر النظم يدل على ان المقصود منه المبالغة في استبعاد الافتراء عن مثله كما انه قيل من كان مثلك في كونه اعرف خلق الله تعالى به واختشاهم منه واكرمهم عنده منزلة بحيث يكون آدم عليه الصلاة والسلام ومن دونه تحت لوائه كيف يصح ان يفترى عليه فان الافتراء عليه لا يصدر الا من كان مخنوما على قلبه جاهلا بربه ابعد خلق الله تعالى منه واما صدوره عن هو مثلك فبعيد كل البعد وانما يتوهم ذلك منه ان لو كان ممن ختم الله تعالى على قلبه فكان بحيث لا يميز بين الحق والباطل ومن البين انك لست كذلك فمن اين يتصور منك ان تفترى عليه تعالى وعن فتادة يختم الله على قلبك اى ينسبك القرآن ويقطع عنك الوحي يعنى لو كذب على الله وافترى لانفسه القرآن ولقطع عنه الوحي ولما عمل خيرا بسبب ختم قلبه فعلى هذا يكون الكلام استدلالا على عدم كونه مفتريا بانتفاء لازمه كما انه على الاول استبعاد لاصل الافتراء عليه **قوله** استئناف يعنى تم الكلام بذكر قوله تعالى فان يشأ الله يختم على قلبك وقوله ويمحو الله الباطل ليس مجزوما بالعطف على جزاء الشرط لانه تعالى يمحو الباطل مطلقا لا معلقا بالشرط ولانه لو كان مجزوما به لما انعطف عليه ما بعده مرفوعا وهو قوله ويمحو الحق وسقط لام الفعل منه لفظا لاتقاء الساكنين حال الوصل وخطا ايضا جلا على اللفظ كما في قوله وتعالى ويدع الانسان بالشر وقوله سندع الزبانية استبعد الله تعالى اولا صدور الافتراء على الله تعالى عن مثله عليه الصلاة والسلام ثم اقام الدليل على انه عليه الصلاة والسلام ليس مفتريا وتقرير الدليل ان من عاده تعالى ان يمحو الباطل ويثبت الحق بوحده او بقضائه فلو كان عليه الصلاة والسلام مبطلا كذابا لما أيده بالقوة والنصرة بل يفصح ويكشف عن باطله ولما لم يكن الامر كذلك علمنا انه ليس من الكذابين المقتزين على الله تعالى ثم انه تعالى لما انكر على المشركين ووبخهم على اتباعهم ما شرع لهم شياطينهم ونسبتهم اياه عليه الصلاة والسلام الى اصل الافتراء على الله تعالى الذى هو اعظم القرى واقبحها ندمهم الى التوبة وعرفهم انه يقبلها من كل مسيء وان عظمت اسائه فقال وهو الذى يقبل التوبة عن عباده ان من اوليائه واهل طاعته ويدل عليه اضافة التشرية في عباده واقل ما لا بد منه للتائب الندم على الماضي والترك في الحال والعزم على ان لا يعود اليه في المستقبل **قوله** لتضمنه معنى الاخذ والابانة من قبل الله والنشر المرتب فتضمنه معنى الاخذ تعدى اليه بمن فيقال قبلته منه اى اخذته منه وجعلته مبدء قبولي وتضمنه معنى الابانة والتفريق تعدى بمن فيقال قبلته عنه اى عزلته وابنته عنه وقوله تعالى ويعفو عن السيئات معناه يعفو عن الكبار اذا تيب عنها وعن الصغار اذا اجتنبت الكبار كما ذكره الزمخشري بناء على مذهب وذلك لان عفو ما تيب عنه هو عين قبول التوبة والتجاوز عما تيب عنه فيتخذ المعطوف والمعطوف عليه مع ان العطف يقتضى التغاير بل المعنى ان الله تعالى من شأنه ان يقبل التوبة من عباده اذا تابوا وان يعفو عن سيئاتهم صغيرها وكبيرها التى هي غير الشرك لمن يشاء بحض رحته او بشفاعته شافع وان لم يتوبوا وهو مذهب اهل السنة وقالوا ايضا لا يجب عليه تعالى شيء من قول التوبة وغيرها واحتجوا عليه بهذه الآية فقالوا انه تعالى تمدح بقبول التوبة ولو كان قبولها واجبا عليه لما حصل التمدح العظيم به وقالت المعتزلة يجب ذلك عليه تعالى عقلا **قوله** وقرأ الكوفيون غير ابي بكر اى قرأ حجة والكسائي وحفص عن عاصم يفعلون بالياء من تحت نظرا الى قوله من عباده وقوله بعده يزيدهم من فضله والباقيون بناء الخطاب التفاتا للناس عامة أو خطابا للمشركين **قوله** اى يستجيب الله لهم او يستجيبون الله يجوز ان يكون قوله الذين آمنوا في محل النصب

(فان يشأ الله يختم على قلبك) استبعاد للافتراء عن مثله بالاشعار على انه انما يجترى عليه من كان مخنوما على قلبه جاهلا بربه فاما من كان ذا بصيرة ومعرفة فلا وكانه قال ان يشأ الله خذلائك يختم على قلبك تجترى بالافتراء عليه وقيل يختم على قلبك يمكس القرآن والوحي عنه او يربط عليه بالصبر فلا يشق عليك اذاهم (ويمحو الله الباطل) ويحق الحق بكلماته انه عليهم بذات الصدور استئناف لنفي الافتراء عما يقوله بانه لو كان مفترى لمحقه اذن عاده تعالى محو الباطل واثبات الحق بوحده او بقضائه او بوعده بمحو باطلهم واثبات حقه بالقرآن او بقضائه الذى لا مرد له وسقوط الواو من يمح في بعض المصاحف لاتباع اللفظ كما في قوله ويدع الانسان بالشر (وهو الذى يقبل التوبة عن عباده) بالتجاوز عما تابوا عنه والقبول يعدى الى مفعول ثان بمن او عن لتضمنه معنى الاخذ والابانة وقد عرفت حقيقة التوبة وعن على هي اسم يقع على ستة معان على الماضي من الذنوب الندامة ولتضييع الفرائض الاعادة ورد المظالم واذابة النفس في الطاعة كاربيتها في المعصية واذقتها مراة الطاعة كما اذقتها حلاوة المعصية والبكاء بدل كل ضحك ضحكته (ويعفو عن السيئات) صغيرها وكبيرها لمن شاء (ويعلم ما يفعلون) فيجازى ويتجاوز عن ايقان وحكمة وقرأ الكوفيون غير ابي بكر ما يفعلون بالياء (ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات) اى يستجيب الله لهم لحذف اللام كما حذف في واذا كالوهم والمراد اجابة الدعاء والابانة على الطاعة فانها كدعاء وطلب لما يترتب عليه ومنه قوله عليه الصلاة والسلام افضل الدعاء الحمد لله او يستجيبون الله بالطاعة اذ ادعاهم اليها

على انه مفعول به واصل الاستجابة ان تعدى باللام كما في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول
اذا دعاكم لما يحبيكم اي اجيبوا له ورسوله فان استجاب واجاب بمعنى * قال صاحب الكشف في تفسير سورة
القصص الاستجابة تعدى الى الدعاء بنفسها والى الداعي باللام ويحذف الدعاء اذا تعدت الى الداعي في الغالب
فيقال استجاب الله دعاءه واستجاب له ولا يكاد يقال استجاب له دعاءه * فان قلت قد عدت الى الداعي بنفسه في قوله
* وداع دعاءي من يجيب الى النداء * فلم يستجب عند ذلك مجيب *

قلت معناه فلم يستجب دعاءه مجيب على حذف المضاف الا انه حذف اللام للعلم بها كما في قوله تعالى واذا كالوهم
او وزنوهم يخسرون وفاعل يستجيب مضمرة فيه يعود على الله ثم الاجابة يجوز ان يكون مجازا عن الاثابة على
الطاعة فان الطاعة لما شابهت الدعاء فيما يترتب عليها من الثواب كانت الاثابة عليها بمنزلة اجابة الدعاء فغير عن
الاثابة بالاجابة على سبيل الاستعارة كما يعبر بالدعاء من الطاعة قال عطاء عن ابن عباس يستجيبهم اي يثيبهم
على طاعتهم ويزيدهم من فضله سوى ثواب اعمالهم تفضلا عليهم ويجوز ايضا ان يكون الذين آمنوا في محل الرفع
على انه فاعل يستجيب ويكون المفعول محذوفا اي يستجيبون الله بالطاعة اذا دعاهم اليها على ان استجاب
بمعنى اطاع او اجاب ويؤيد كون الموصول فاعل يستجيب ما روى انه قيل لابراهيم بن ادهم ما بالناس يدعو
فلا يجاب لنا فقال لانه دعاءكم فلم تجيبوه ثم قرأ قوله تعالى والله يدعو الى دار السلام اي انه تعالى دعاهم وقرأ
قوله ويستجيب الذين آمنوا فاشار بقراءة قوله والله يدعو الى دار السلام الى انه تعالى دعاهم وبقراءة
قوله ويستجيب الذين آمنوا الى انه لم يجب الى دعائه الا البعض **قوله على ما سألو** على ان تكون
الاستجابة فعل الله ويكون المعنى ويجيب الله دعاء المؤمنين اذا دعوه بان تكون الاجابة على اصل معناها وقوله
واستحقوا على ان يكون الفعل لله تعالى ويكون بمعنى الاثابة وقوله واستوجبوا له اي استحقوا به على ان الفعل
لهم ويكون بمعنى الاطاعة **قوله لتكبروا** فان البغى قد يكون بمعنى التكبر فيكون المعنى لتعملوا ما يتبع
الكبر من العلو في الارض والفساد والوجه في كون البسط مستلزما له ان الانسان متكبر بالطبع فاذا وجد الغنى
والقدرة ماد الى مقتضى خلقته الاصلية وهى التكبر واذا وقع في شدة وبلية انكسر وحاد الى التواضع والطاعة
وقد يكون بمعنى الظلم اي لظلم بعضهم بعضا ووجه تعلق الآية بما قبلها انه تعالى لما قال في الآية الاولى انه يجب دعاء
المؤمنين او يثيبهم على طاعتهم ويزيدهم على الثواب الذى استحقوه بها وانهم يستجيبون لربهم بالطاعة اذا دعاهم
اليها ويزيدهم هو تعالى على ما استحقوه بالاستجابة تفضلا وكرما ورد عليه ان يقال مقتضى الآية على جميع التقادير
ان يكون المؤمن في سعة ورفاهية اما بان يجب الله تعالى دعاءه او بان يزيده على ما استحقه من الكرامة والحال
ان المؤمن كثيرا ما يتلى بالشدة وانواع البلية والفقر الى ان يموت ولا يظهر فيه اثر الاجابة والزيادة فكيف الجمع بين
هذه الحالة وبين قوله تعالى ويستجيب الذين آمنوا فاجاب الله تعالى بان شأنه تعالى ذلك الا ان اثر الاستجابة
لا يجب ان يظهر في الدنيا فانه تعالى يدبر امر الانسان في الدنيا على ما تقتضيه الحكمة فيفقر ويغنى ويقبض ويبسط
ولو اغناهم جميعا لبغوا ولو افقرهم جميعا لهلكوا **قوله وهذا على الغالب** جواب عما يقال من ان البغى
قد يكون مع الفقر فلم شرط البسط فيه فانه كم من مقبوض عليه يغنى وكم من مبسوط له بضده * وتقرير الجواب نعم
ان ذلك قد يكون الا ان الغالب ان يكون البسط مؤديا الى البغى والفقر مؤديا الى الانكسار والتواضع فلذلك جعل
البغى مشروطا بالبسط **قوله فيقدر لهم ما يناسب من شأنهم** روى انس بن مالك عن النبي صلى الله
عليه وسلم عن جبريل عليه الصلاة والسلام عن الله عز وجل في حديث طويل انه قال يقول الله عز وجل
ما ترددت في شيء انا فاعله ترددى في قبض روح عبدى المؤمن يكره الموت واكره مساءته ولا بد له منه وان من
عبادى المؤمنين لمن يسألنى الباب من العباداة فاكفه عنه ثلاثا يدخله العجب ويفسده ذلك وان من عبادى
المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الاالفقر ولو اغنيته لافسده ذلك وان من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا الصحة
ولو اسقمته لافسده ذلك وان من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا السقم ولو صححته لافسده ذلك اتى ادبر
امر عبادى بعلى بقلوبهم اتى عليهم خبير **قوله اذا اخصبوا** اي اذا اصابهم الخصب والرخاء وهو
ضد اجدبوا اذا اصابهم الجذب والقحط وصاروا اليه **قوله اتجمعوا** اي طلبوا وتضرعوا من
التجعة بالضم وهو طلب الكلا في موضعه وتقول منه اتجمعت فلانا اذا اتيت تطلب معروفه قال شاعرهم

(ويزيدهم من فضله) على ما سألو واستحقوا
واستوجبوا له بالاستجابة (والكافرون لهم
عذاب شديد) بدل ما للمؤمنين من الثواب
والفضل (ولو بسط الله الرزق لعباده
لبغوا في الارض) لتكبروا وافسدوا فيها
بطرا اولبغى بعضهم على بعض استيلاء
واستعلاء وهذا على الغالب واصل البغى
طلب تجاوز الاقتصاد فيل يتجرى كية او كيفية
(ولكن ينزل بقدر) بتقدير (ما يشاء)
ما اقتضته مشيئته (انه بعباده خير بصير)
يعلم خفايا امرهم وجلايا حالهم فيقدر لهم
ما يناسب شأنهم روى ان اهل الصفة تمنوا
الغنى فترلت وقيل في العرب كانوا اذا
اخصبوا تحاربوا واذا اجدبوا اتجمعوا

وقت جعل الوسمي يثبت بيننا * وبين بني رومان نبعا وشوحطا *

الشمع والشوحط شجران يتخذ منهما القوس والنشاب والوسمي مطر الربيع الأول سمي به لانه يسم الارض
اي يؤثر فيها سممة النبات نسب الى الوسم والمراد به ما ينزع عليه من الغني والخصب يعني انهم لما مطروا واخصبوا
اعدوا المراكب وطلبوا القسي والاورتار والسهام وحاربوهم فصار كأن المطر والخصب اثبت الله الحرب وهي
القسي والسهام ورومان يضم الراء اسم رجل ثم انه تعالى لما بين انه لا يعطيهم بما زاد على ما تقتضيه الحكمة لاجل علمه
بان اعطاء ذلك يضترهم في دينهم بين انهم اذا احتاجوا الى الرزق قاته رزقهم ولا يعينهم جوعا فقال وهو الذي ينزل
الغيث خص اسم الغيث بالذكر دون المطر لاختصاص الغيث بما ينزل رحمة ونعما فانه اسم للمطر الذي يغيث الناس
من الجذب **قوله** ولذلك اي ولكون اسم الغيث منشأ عن معنى الاغاثة من الجذب خص بالمطر النافع دون
الضار والاعم منها ولما كان حصول النعمة بعد اشتداد البلية اقصى مراتب الاغاثة وجالبا لكمال القرح والمصرة
اردفه بقوله من بعد ما قنطوا لمزيد الامتنان واستدعاء الشكر **قوله** وينشر رحته في كل شيء إشارة الى
ان ضمير رحته لله تعالى وان قوله تعالى وينشر رحته بعد قوله وهو الذي ينزل الغيث مع ان الغيث رحمة بالغة تعميم
بعد التخصيص اي من باب عطف العام على الخاص كأنه قيل ينزل الرحة التي هي الغيث وينشر سائر انواع الرحة
ويحوز ان يكون ضمير رحته للغيث ويكون المعنى وينشر بركات الغيث ومنافعه وما يحصل به من الخصب ولما كان
محصول هذه الآية بيان ما يدل على تفرده بالالوهية اورد آية اخرى تدل عليه فقال ومن آياته خلق السموات
والارض الآية **قوله** من حي إشارة الى جواب ما يقال من ان المبثوث في السموات هو الملائكة فكيف
يحوز اطلاق لفظ الدابة عليهم مع انه اسم لما يدب على الارض اي عيش عليها وهم طيارون في السماء لا مشاؤون
على الارض اجاب عنه اولاً بان الدابة مجاز عن الحي على طريق اطلاق اسم المسبب على السبب فان الحياة سبب
للدبيب فاطلق عليها اسم الدبيب وعلى الدابة ولا شك ان الملائكة احياء وثانياً بان المراد بالدابة معناه الغوى وهو
ما يدب على الارض والدابة بهذا المعنى وان كانت مبثوثة في الارض قط الا انها رجعت مبثوثة فيها بناء على
ان ما يكون في احد الشيتين يصدق عليه انه فيهما في الجملة ومنه قوله تعالى يخرج منهما الاولاد والمرجان
وانما يخرج من الملح لامن العذب وقد بسند الفعل الصادر من واحد من الجماعة اليهم جميعاً لوقوعه فيما بينهم فيقال
بنوا فلان فعلوا كذا وانما فعله واحد منهم ولما بين انه خلقها متفرقة بين ان خلقها كذلك لا يجمع ولكن لمصلحة وهو
قادر على جمعهم ايضاً وقت شاء يعني الجمع للحشر والجزاء والحساب فقال وهو على جمعهم اذا يشاء **قوله**
وهو مبتدأ وقدير خبره وعلى جمعهم متعلق بقدير واذا يشاء ظرف لجمعهم لا لقوله قدير لان اذا ظرف لما يستقبل
وقدرته تعالى اذلية وغير معلقة بالمشيئة **قوله** واذا كما تدخل على الماضي لما كان اذا للقطع والماضي هو الذي
يدل على القطع كان دخوله على الماضي اصلاً وعلى المضارع ملحقاً به ولما كان الجمع المذكور في قوله وهو على جمعهم
اذا يشاء قدير جمعاً للحساب والجزاء بين الله تعالى انه مطهر عبده المؤمن من جنائنه بانواع من المصائب ليخفف
عنه اتقائه في القيامة فقال وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم من المعاصي لان ما اصاب المذنبين من اهل
الايمان من المكارة كالآلام والاسقام والقعط والفرق والصواعق ونحوها عقوبات على الذنوب السالفة ويعفو
الله تعالى عن كثير من ذنوبهم فلا يعاقب بها بحكم هذه الآية الكريمة * عن الحسن انه قال لما نزلت هذه الآية
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما من خدش عود ولا عثرة قدم ولا اختلاج عرق الا بذنب
وما يعفو الله عنه اكثر * وعن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير آية في كتاب الله تعالى
وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويعفو عن كثير ثم قال يا علي ما من خدش عود ولا عثرة قدم ولا نكبة
بحر الا بذنب وما يعفو الله عنه اكثر وما عاقب الله عبده في الدنيا بذنب فالله ارحم من ان يثني عليه عقوبته
في الآخرة وما عفا الله عن عبده في الدنيا من ذنب فالله اكبر من ان يعود فيما قد عفا عنه * رواه الواحدى في الوسيط
وقال اذا كان كذلك فهذه ارجى آية في كتاب الله تعالى لان الله تعالى جعل ذنوب المذنبين صنفين صنف كفره
عنهم بالمصائب وصنف عفا عنه في الدنيا وهو كريم لا يرجع في عفوه وهذه سنة الله تعالى في ذنوب المؤمنين واما
الكافر فلا يعاجله عقوبة ذنبه حتى يوافي به يوم القيامة والآية مخصوصة بالمذنبين من اهل الايمان واما الانبياء
عليهم الصلاة والسلام والصبيان والجهانين فما اصابهم من المم وتكبة فليشأوا به في الآخرة او الحكمة لا يعلمها

(وهو الذي ينزل الغيث) المطر الذي
يفيئهم من الجذب ولذلك خص بالنافع وقرأ
نافع وابن عامر وطاسم ينزل بالتشديد
(من بعد ما قنطوا) يسوا منه وقرئ
بكر التون (وينشر رحته) في كل شيء
من السهل والجبل والنبات والحيوان
(وهو الولي) الذي يتولى عباده باحسانه
وينشر رحته (المجيد) المستحق للمجد على
ذلك (ومن آياته خلق السموات والارض)
فانها بذاتها وصفاتها تدل على وجود صانع
قادر حكيم (وما بث فيها) عطف على
السموات او الخلق (من دابة) من حي على
اطلاق اسم المسبب على السبب او بما يدب
على الارض وما يكون في احد الشيتين
يصدق انه فيهما في الجملة (وهو على جمعهم
اذا يشاء) في اي وقت يشاء (قدير) متمكن
منه واذا كما تدخل على الماضي تدخل على
المضارع (وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت
ايديكم) فيسبب معاصيكم

الا الله تعالى مع ان قوله تعالى ما اصابكم وايدىكم خطاب مع من يفهم ويعقل فلا يدخل فيه الاطفال والمجانين
 والبهائم ومنهم من انكر كون المكاره المذكورة اجزية للذنوب السالفة استدلالا بان الدنيا دار تكليف والجزاء
 انما يحصل يوم القيامة لقوله تعالى اليوم تجزون ما كنتم تعملون اليوم تجزى كل نفس بما كسبت وقوله
 ما لك يوم الدين اي يوم الجزاء فاجمعوا على ان المراد به يوم القيامة وحلوا قوله تعالى فيما كسبت ايديكم على
 ان الاصلح عند اتيانكم بذلك المكسوب ازال هذه المصائب عليكم **قوله** ولم يذكرها اي ولم يذكر الغاء
 بل قرأ بما كسبت بغير فاء والظاهر على هذه القراءة ان تكون ماموصولة بمعنى الذي وبما كسبت خبرها والموصولة التي
 صلتها فعل وان تضمنت معنى الشرط الا ان ذلك يجوز دخول الفاء في خبرها ولا يوجب وقيل انها شرطية
 حذفت الفاء من جوابها كما في قوله تعالى وان اطعموهم انكم لمشركون وقوله من قال من يفعل الحسنات الله
 يشكرها فان الجواب اذا كان جملة اسمية يجب دخول الفاء ولا يجوز حذفها عند جمهور النحاة وانما يجوز
 حذفها عند الاخفش وبعض البغداديين ثم انه تعالى ذكر آية اخرى تدل على وجود الاله القادر الحكيم
 وهي ان هذه السفن العظيمة التي في عظيمها وثقلها كالجبال تجري على وجه البحر عند هبوب الرياح على اسرع الوجوه
 وعند سكون الرياح تقف ومن المعلوم ان محرك الرياح ومسكنها هو الله تعالى اذ لا يقدر على تحريكها ولا على
 تسكينها احد من البشر فيكون جرى السفن ووقوفها من الايات الدالة على وجود الاله القادر الحكيم ووقوفها
 على الماء مع غاية ثقلها آية اخرى وفي تسخير السفن على الوجه المذكور حكمة بالغة ومنه عظمة الله تعالى عليها فانه
 تعالى خص كل جانب من جوانب الارض بنوع آخر من الامتعة فاذا نقل متاع هذا الجانب بالسفن الى الجانب الآخر
 وبالعكس حصلت المنافع العظيمة للتجار فلهذه الاسباب ذكر الله تعالى حال السفن الجارية قرأ نافع
 وابوعرو الجوارى بالياء حال الوصل دون الوقف وقرأ ابن كثير بالياء حال الوصل والوقف والباقيون يحذف الياء
 في الوصل والوقف فثبت الياء على الاصل وحذفها للتخفيف والجوارى جمع جارية وهي السائرة في البحر
 والمراد بها السفن فحذف الموصوف لعدم الالتباس فان قوله في البحر قرينة معينة للراد فلا يرد ان يقال الصفة
 متى لم تكن خاصة بموصوفها امتنع حذف الموصوف فلا يقال مررت بمش لان المشي من الصفات العامة والجري
 ليس من الصفات الخاصة بالسفن فلم يحذف موصوفها ويجوز ان يقال الجوارى وان كان في الاصل من الصفات
 المشتقة كما ذكر الا انه صار بمنزلة الاسماء الجامدة لكونه اسما للسفن بالغلبة قال تعالى لما طغى الماء حملناكم
 في الجارية يعني السفينة فلا حاجة الى تقدير الموصوف والاعتذار لحذفه وقوله في البحر متعلق بالجوارى اذ لم ينزل
 منزلة الجامد بان يكون الجارية اسما للسفينة بالغلبة ويكون في البحر حالا منه او صفة له اي كائنه في البحر او الكائنة
 فيه وكذا قوله كالاعلام وانتقوا على ان المراد بالاعلام الجبال واستشهدوا على اطلاق العلم على الجبل بقول
 الخنساء في مرثية اخيها صخر

* وان صخر لتأثم الهداة به * كأنه علم في رأسه نار *

روى ان النبي صلى الله عليه وسلم استنشد قصيدتها هذه فلما وصل الراوى الى هذا البيت قال قاتلها مارضيت
 بنشيبه بالجبل حتى جعلت في رأسه نارا **قوله** فيقين ثوابت **قوله** كأنه إشارة الى ان بظلمان ليس بمعنى انهن يركدن
 ويثبتن بالنهار دون الليل وهو اصل معناه يقال ظلمت اعلم كذا بالكسر ظلولا اذا عملته بالنهار دون الليل ولا وجه
 لتقدير ركودهن بوقت الظلول وهو النهار فالتناسب ان يكون بظلمان رواكده بمعنى بصرن ثوابت بعد ما كانت
 جوارى برياح طيبة وقوله يقين ثوابت بيان لحاصل المعنى **قوله** تعالى ان في ذلك **قوله** اي في اجراء السفن
 بارسال الريح الملائمة مع القدرة على اسكان الريح المستلزم لكونها ثوابت على ظهر البحر **قوله** لكل من وكل همته
 اي استعملها واستعان بها على الصبر اي على حبس النفس على النظر في آيات الله تعالى والاعتبار بها والتفكر في آياته
 المؤدى الى اداء شكرها بقدر الطاقة فالشكر نتيجة الصبر على النظر والتفكر المذكورين **قوله** او لكل مؤمن
 كامل **قوله** اي كامل في رعاية حقوق الايمان وثمراتها بان يكون آتيا بجميع ما كلف به من الافعال والتروك فيكون
 مجموع قوله صبار شكور كناية واحدة عن المؤمن الموصوف لان مرجع ما فيه من الاوصاف والاحوال الى الصبر
 على مرارة الطاعة ومرارة كلف النفس عن المحرمات اللذيذة للنفس الامارة والى الشكر على ما اعطاه الله
 من النعماء فان المؤمن لا يخلو عن السراء والضراء فان كان في السراء شكر وان كان في الضراء صبر ولا يتبعها

والفاء لان ما شرطية او متضمنة معناه ولم
 يذكرها نافع وابن عامر استغناء بما في الباء من
 معنى السببية (ويغفون كثير) من الذنوب
 فلا يعاقب عليها ولا آية مخصوصة بالمجرمين
 فان ما اصاب غيرهم فلا سبب آخر منها
 تعريضه للاجر العظيم بالصبر عليه (وما اثم
 بمجزيين في الارض) فاثين ما قضى عليكم
 من المصائب (وما لكم من دون الله من ولى)
 يحرسكم منها (ولا نصير) يدفعها عنكم
 (ومن آياته الجوارى) السفن الجارية (في البحر
 كالاعلام) كالجبال قالت الخنساء
 وان صخر لتأثم الهداة به

كأنه علم في رأسه نار *
 (ان يشأ يسكن الريح) وقرأ نافع الرياح
 (فيظلمن رواكده على ظهره) فيقين ثوابت
 على ظهر البحر (ان في ذلك لايات لكل
 صبار شكور) لكل من وكل همته وحبس
 نفسه على النظر في آيات الله والتفكر في آياته
 او لكل مؤمن كامل فان الايمان نصفان نصف
 صبر ونصف شكر

في يدك الخالدين آمن بالله واليوم الآخر وهذا كما يكنى مجموع الطويل العريض العميق عن الجسم ومجموع
 حتى مستوي القائمة عريض الاظفار عن الانسان **قوله** اوبهلكهن اي اوبهلكن اصحابهن بافراق السفن
 بالريح العاصفة اي الشديدة يقال عصفت الريح اذا اشتدت والاياباق الاهلاك لقوله اوبهلكهن معطوف على المجزوم
 قبله وهو يسكن والمعنى ان يشأ يوبقهن توابت على ظهر البحر باسكان الريح اوبهلكهن فهو من حيث اللفظ معطوف
 على قوله فيظللان رواكد على ظهره لانه الذي تعلق به المشيئة ومن حيث المعنى معطوف على ارسال الريح العاصفة
 المفرقة فاقصر على المقصود ولم يتعرض لسببه اعتمادا على دلالة المقام عليه بل عطف المقصود الثاني على سبب
 المقصود الاول و اشار اليه بقوله واصله او يرسلها فيوبقهن بعطفه على جواب الشرط مع ما عطف عليه فان يسكن
 جواب الشرط وقوله فيظللان عطف عليه وسبب مقصود منه وحذف من المعطوف السبب واقتصر على المقصود
 للاختصار وعدم الالتباس كما اقتصر على المقصود في قوله ويعف عن كثير فان انجاء الكثير بطريق العفو ايضا مسبب
 عن ارسال الريح عاصفة وقوله ويعف مجزوم معطوف على قوله يوبقهن فكما ان الايباق مسبب عن ارسال فكذا
 الانجاء والعفو **قوله** عطف على علة مقدرة **قوله** قرأ من عدنانا فاع و ابن عامر من السبعة ويعلم بالنصب
 وذكر المصنف لهذه القراءة وجهين الاول انه عطف على علة مقدرة للايباق المرتب على مشيئة ارسال الريح عاصفة كانه
 قيل او ان يشأ يرسلها عاصفة فيوبقهن بما كسبوا لينتقم منهم وليعلم الذين يجادلون رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واتباعه ويكذبونهم ان لا يخلص لهم من عقاب الله اذا عاقبهم فانهم اذا علموا ان السفن اذا ركبت على متن البحر
 باسكان الريح او غرقت في البحر بارسالها عاصفة عرفوا ان لا يخلص لهم من هذه الورطة غير الله تعالى فيعلمون
 لا محالة ان لا يخلص لهم من عقابه اذا عاقبهم والعطف على العلة المقدرة كثير في القرآن منه قوله تعالى في سورة
 مريم ونجعله آية للناس تقديره لنبيين له قدرتنا ونجعل آية وقوله تعالى في الجاثية خلق الله السموات والارض بالحق
 وتجزى كل نفس بما كسبت اي ليدل بها على قدرته وتجزى كل نفس الا ان ذلك في هاتين الآيتين مع وجود حرف
 التعليل ولم يوجد فيما نحن فيه والثاني انه معطوف على جزاء الشرط الا انه نصب باضمار أن كما تقول ماتصنع
 اصنع واكرمك بالنصب وان شئت قلت واكرمك بالرفع على تقدير وانا اكرمك واذا نصبت يكون باضمار أن
 وتكون في محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف او على انه مبتدأ حذف خبره اي وشأني اكرمك او وعلى
 اكرمك فعناء مثل معنى الرفع في القطع والاستئناف مع زيادة مبالغة في المعنى والكوفون يسمون هذه الواو
 واو الصرف لكونها صارفة للمعطوف عن اعراب ما قبله والمعطوف على المجزوم اذا صرف عنه نصب
قوله ونصب نصب الواقع جوابا للاشياء الستة **جواب** عما يقال المضارع انما ينصب بعد الواو والفاء
 بان مضمره اذا وقع بعد الاشياء الستة التي هي الامر والنهي والتمني والاستفهام والتمني والعرض ويعلم لم يقع بعد
 شيء منها فكيف جاز ان ينصب بان مضمره وتقرير الجواب انه انتصب المضارع الواقع بعد الجزاء بان المضمر
 كما ينصب الواقع بعد الاشياء الستة تشبيها للجزاء بالاشياء الستة من حيث ان مضمون كل واحد منهما ليس
 بحقق الوجود اما مضمون تلك الاشياء فظاهر واما مضمون الجزاء فلكون وجوده مشروطا بوجود الشرط
 ووجود الشرط مفروض مقدر فلم يكن شيء منهما موجودا حقيقة فلما شبه الجزاء تلك الاشياء صار الواقع بعد الجزاء
 كالواقع بعدها فانصب بان المضمر وانتصب المضارع بعد الفاء في قول الشاعر

سأترك منزلي لبني تميم * وألحق بالجزاز فاسترحبا *

يعني ان المضارع غير ثابت المعنى كالتمني والترجي ونحوهما فلذلك جاز ان ينصب ألحق وما بعده وان لم يقع بعد
 الاشياء الستة ولا بعد الجزاء قبل في توجيهه انه لما كان مستقبلا ضارعا للتمني وحله الرضى على ضرورة الشعر
قوله بالرفع على الاستئناف ثم الاستئناف اما بحجة فعلية على ان يكون الموصول مع صلته في محل الرفع على
 انه فاعل يعلم واما بحجة اسمية على ان يكون في محل النصب على انه مفعول يعلم وفاعله مستتر فيه راجع الى المبتدأ
 المقدر قبله اي وهو يعلم الذين الخو على التقديرين تكون هذه الجملة معطوفة على جملة قوله ومن آياته الجوارى اي
 ومن آياته الدالة على كمال القدرة السفن الجارية في البحر ثم ذكر ان وجه الدلالة انها مضمره تحت امره الذي يتضمن
 تارة نفع من فيها وتارة بالعكس ثم قال ويعلم الذين يعاندون ولا يعترفون بآيات الله الباهرة مالهم من محيص وهذه
 الجملة المنفية في محل النصب لسد هامسة مفعولى العلم علق عنها الفعل بحرف النفي **قوله** وقرى بالجزم **قوله** فكسر

(او يوبقهن) اوبهلكهن بارسال الريح
 العاصفة المفرقة والمراد اهلاك اهلها لقوله
 (بما كسبوا) واصله او يرسلها فيوبقهن
 لانه قسم يسكن فاقصر فيه على المقصود كما
 في قوله (ويعف عن كثير) اذ المعنى او يرسلها
 عاصفة فيوبق ناسا بذنوبهم وينج ناسا على
 العفو عنهم وقرى ويعفو على الاستئناف
 (ويعلم الذين يجادلون في آياتنا) عطف على
 علة مقدرة مثل لينتقم منهم ويعلم او على الجزاء
 او نصب نصب الواقع جوابا للاشياء الستة
 لانه ايضا غير واجب وقرأ نافع وابن عامر
 بالرفع على الاستئناف وقرى بالجزم عطف على
 يعف فيكون المعنى او يجمع بين اهلاك قوم
 وانجاء قوم وتحذير آخرين (مالهم من
 محيص) محيد من العذاب والجملة معلق عنها
 لفعل

الميم لا لتفاء الساكنين* ولما ورد ان يقال لو جزم بعلم بالعطف على يعف لزم ان يكون العلم من نتيجة اعصاف الريح
وكونه كذلك غير ظاهر فاوجه الجز* اشار الى دفعه بقوله فيكون المعنى او يجمع الخ يعنى ان قوله ويعلم الذين يجادلون
في آياتنا مالهم من محيص تحذير لهم وبهذا الاعتبار يصح جعله من نتائج اعصافها والمعنى ان يشأ بعصف الريح
فيجمع بين امور ثلاثة هلاك قوم ونجاة قوم وتحذير آخرين فهنا فرقى ثلاث فرقة هالكة وفرقة ناجية وفرقة
محذرون غير الاولين ووجه كونه تحذيرا ان علمهم بذلك انما يكون باعلام الله تعالى اياهم واعلامه اياهم تحذير
لهم ثم انه تعالى لما ذكر دلائل الوجدانية وكال القدرة اردفهما بالتفكير عن الدنيا وتحقير شأنها لان المانع من قبول
الدليل هو الرغبة في الدنيا فقال عز وجل من قائل وما لو تيقن من شئ الآية وزولها في حق ابي بكر رضى الله عنه
لا نافي اتصالها بما قبلها بهذا الوجه **قوله** فجازت الفاء في جوابها **قوله** اي في خبرها سمي الخبر جوابا فانظر الى
تضمن المبتدأ معنى الشرط وقيل ما الاولى شرطية وهى في محل النصب على انه مفعول ثان لاوتيقن بمعنى اعطيتم
والاول هو ضمير الخطابين قام مقام الفاعل وقدم المفعول الثاني لانه صدر الكلام وقوله من شئ بيان لما للشرطية
لما فيها من الابهام وقوله فتناع جواب الشرط فلذلك دخلت الفاء عليه ومتاع خبر مبتدأ محذوف اي فهو متاع
وما الثانية موصولة مبتدأ وخبر خبرها وقوله للذين متعلق باقئ نيه على حساسة الدنيا وانقراضها بتسميتها متاع
الحياة الدنيا ثم وصف ثواب الآخرة بانه خير وابقى ثم بين ان هذه الخبرية بالنسبة الى من كان موصوفا بالصفات وجمع
بينها وهى الايمان والتوكل على الرب تعالى لاعلى عمله نفسه والاجتناب من كبار الاثم والقوا حش ومغفرة الجاني
والانتقام منه والاستجابة للرب تعالى اى اجابته الى مادعاهم اليه من توحيده وطاعته **قوله** تعالى والذين
يحتنبون **قوله** في موضع الخبر عطف على قوله للذين آمنوا وكذا قوله والذين استجابوا لربهم بطريق عطف الصفة على
الصفة لان الذات واحدة او في موضع النصب بتقدير اعنى او الرفع بتقدير هم الاول يسمى نصبا على المدح والثاني
رفعا على المدح **قوله** وبناء يغفرون الخ **قوله** يعنى انهم مبتدأ ويغفرون خبره واذا منصوب يغفرون والجملة
الاسمية عطف على الفعلية قبلها وهى قوله يحتنبون والتقدير والذين يحتنبون وهم يغفرون قدم المسند اليه
في الجملة الثانية للدلالة على انهم الاختصاص المتميزون بالعفو عن اغصبيهم وآذاهم لا يذهب الغضب عقولهم كما يذهب
عقول الناس والاختصاص جمع خصيص بمعنى المختص مثل قريب واقرباء يقال اختص بكذا اذا انفرد به وتميز
والاضافة في قوله كبار الاثم بمعنى من اى الكبار من جنس الاثم قيل كبير الاثم هو الشرك وقال الامام هو عندى
ضعيف لان شرط الايمان قد ذكر وهو يغنى عن ذكر الاجتناب عن الشرك فالظاهر ان يقال كبار الاثم هم كل كبيرة
والقوا حش جمع فاحشة وهى القبيحة وقيل هى المفردة فى الجمع ثم قيل هما وصفان لعظام الذنوب والعطف لتغاير
الوصفين والموصوف واحد كما قيل يحتنبون المعاصي وهى عظيمة عند الله فى الوزر وقبيحة عند العقل والشرع
وقال السدى المراد بالقوا حش ههنا الزنى وقال مقاتل هى ما يوجب الحد فى الدنيا والعذاب فى الآخرة **قوله**
نزلت فى الانصار **قوله** لعله اشار به الى جواب ما يقال الاستجابة للرب تعالى اليس قد فهم من قوله تعالى للذين آمنوا
وما ذكر بعده الى ههنا فما الفرق بينه وبين ما قبله حتى يعطف احدهما على الآخر* وتقرر الجواب انه من قبل
عطف الخاص على العام بان يكون ما سبق عليه عبارة عن المؤمنين الذين يجمعون الصفات المذكورة ثم
عطف عليه الانصار الذين استجابوا لربهم الحسن كمال الاجابة والانقياد للإشارة الى انهم لكمال استجابتهم كأنهم
ليسوا من عداد المؤمنين الموصوفين فيكون التعريف فى المعطوف للعهد الخارجى* قال الامام فان قالوا اليس انه
لما جعل الايمان شرطاً فيه قد دخل فى الايمان اجابة الله تعالى قلنا الاقرب عندى ان تحمل الاجابة على تمام
الرضى بقضاء الله تعالى من صميم القلب وان لا يكون فى قلبه منازعة بوجه من الوجوه ولا يلزم منه معنى محصل
فلذلك لم يلتفت اليه المصنف ومن امهات الفضائل اقامة الصلاة اى تمام الصلوات الخمس برعاية جميع اركانها
وشراؤها وسنها وآدابها **قوله** ذو شورى **قوله** يعنى ان شورى مصدر بمعنى التشاور كالتفتيا بمعنى الاقتناء والمعنى
ان التشاور كان حالهم المستمرة وبدل عليه عطف الاسمية على الفعلية حيث قيل واقاموا الصلاة وامرهم شورى
وبولغ فيه بجعل امرهم نفس الشورى مدحهم بذلك تنبيها على انه خصلة بمدوحة عن الحسن ما تشاور قوم
الاهدوا لارشاد امرهم **قوله** على ما جعله الله لهم **قوله** اى ليس المراد من الانتصار الانتقام من بغى عليهم وظلمهم
مطلقا بآى وجه كان بل المراد الانتقام على الوجه الذى عينه الله تعالى لهم وهو رعاية المماتة وعدم التجاوز

(فما لو تيقن من شئ فتساع الحياة الدنيا)
تتمتعون به مدة حياتكم (وما عند الله) من
ثواب الآخرة (خبروا ببقى للذين آمنوا وعلى
ربهم يتوكلون) خلوص نفعه ودوامه وما
الاولى موصولة تضمنت معنى الشرط من
حيث ان اتياء ما او تواسىب للتمتع بها فى الحياة
الدنيا فجازت الفاء فى جوابها بخلاف الثانية
وعن على رضى الله عنه تصدق ابو بكر رضى
الله عنه بماله كله فلما جمع قرئت (والذين
يحتنبون كبار الاثم والقوا حش واذا
ماغضبواهم يغفرون) بما بعده عطف على
الذين آمنوا او مدح منصوب او مرفوع
وبناء يغفرون على ضميرهم خبرا للدلالة على
انهم الاحقاء بالمغفرة حال الغضب وقرأ جزء
والكسائر كبار الاثم (والذين استجابوا
لربهم واقاموا الصلاة) نزلت فى الانصار
دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
الايمان فاستجابوا واقاموا الصلاة (وامرهم
شورى بينهم) ذو شورى لا يتغردون برأى
حتى يشاوروا ويجمعوا عليه وذلك من فرط
تدبرهم ويقظهم فى الامور وهى مصدر
كالفتيا بمعنى التشاور (ومما رزقناهم ينفقون)
فى سبيل الخير (والذين اذا اصابهم البغي هم
ينتصرون) على ما جعله الله لهم كراهة
التذلل وهو صفهم بالشجاعة بعد وصفهم
بسائر امهات الفضائل

عما حدث لهم * عن النخعي انه كان اذا قرأها قال كانوا يكرهون ان يذلو انفسهم فيجترئ عليهم الفساق قال تعالى
وان عاقبتهم فعاقبوا مثل ما عاقبتم به وقال وجزاء سيئة سيئة مثلها الى غير ذلك والمقصود من هذه الآية وصفهم
بالشجاعة لان البغي الذي هو الظلم والتعدي انما يصيبهم من اهل الشوكة والغلبة واذا انتقموا منهم بالحد المشروع
كراهة التذلل وردع الجاني عن الجرأة على الضعفاء فقد ثبت شجاعته وصلاته في دين الله ولهذا
قال العفو مندوب اليه ثم قد ينكس الامر في بعض الاحوال فيصير ترك العفو مندوبا اليه بان ادى الى كنف
زيادة البغي وقطع مادة الاذى دل عليه ما روى ان زينب اجمعت عائشة رضي الله عنها بحضرة رسول الله صلى الله
عليه وسلم وكان صلى الله عليه وسلم ينهاها فلا تنتهي فقال عليه الصلاة والسلام لعائشة رضي الله عنها * دونك
فانتصري * والاسماع السب **قوله** وهو لا يخالف وصفهم بالغفران **جواب** عما يقال انه تعالى جعل
العفو عن الجاني وغفرانه صفة مدح حيث جعله سببا لاستحقاق الثواب الباقي وهو يدل على ان ضده وهو
الانتصار من الباغي صفة نقصان وقد جعل في هذه الآية صفة مدح ايضا فكيف يكون كل واحد من المتقايين
صفة مدح * وتقرر الجواب ان الغفران عبارة عن التجاوز عن ذنب الذليل العاجز والانتصار من الباغي هو
الانتقام من الظالم الغالب فلا تقابل بينهما حتى يلزم من كون احدهما صفة مدح كون الآخر صفة نقصان
والحاصل ان العفو على قسمين احدهما العفو الذي يكون سببا لتسكين الغنة ورجوع الجاني عن جنائنه والثاني
ما يكون سببا لمزيد جرأ الجاني وازدياد سفاخته فآية العفو محمولة على القسم الاول وهذه الآية محمولة على القسم
الثاني فلا يخالف **قوله** ثم عقب وصفهم بالانتصار **جواب** اي اورد عقب وصفهم بالانتصار والشجاعة قوله
تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها لاجل المنع عن التعدي والبيان لحد الانتصار **قوله** وسمى الثانية سيئة **جواب**
عما يقال جزاء السيئة مشروع مأذون فيه وكل مشروع حسن فكيف سمي سيئة ثم انه تعالى بين ان العفو اولي
فقال فمن عفا واصلح فاجره على الله وفي الحديث * اذا كان يوم القيامة نادى مناد من كان له على الله اجر فليقم قال
فيقوم خلق فيقال لهم ما اجركم على الله فيقولون نحن الذين عفوتم عن ظلمنا فيقال لهم ادخلوا الجنة باذن الله
تعالى * ثم قال في مقام التبريض على العفو انه لا يحب الظالمين فدل ذلك على ان الانتصار لا يكاد يؤمن فيه بتجاوز الحد
والاعتداء لانه يكون في حال الغضب فرما يكون المجازي من الظالمين وهو لا يشعر به وقال مقاتل المراد بالظالمين
البادئون بالظلم واللام في قوله تعالى ولمن انتصر بعد ظلمه لام الابتداء دخلت على المبتدأ ومن يجوز ان تكون
شرطية وهو الظاهر والقاء في قولك جواب الشرط وان تكون موصولة ودخلت القاء في خبرها تضمنها معنى
الشرط وقوله تعالى بعد ظلمه من اضافة المصدر الى مفعوله كقوله تعالى بسؤال فحسبك ومن دعاء الخيراي من
بعد ظلم الظالم اياه فاولئك المنتصرون ما عليهم لاحد من سبيل بلوم او عقوبة لانهم فعلوا ما اوجب لهم من الانتصار
قوله او يطلبون ما لا يستحقونه **تفسير** ان لقوله يطلبون الناس اعم من الاول يتناول الاضرار ابتداء والمجازاة
على سبيل الاعتداء ولو كان تفسير لقوله ويغنون في الارض بغير الحق لكان المناسب ان يؤخر عنه وان يقال
ويطلبون بالواو دون او الا ان تفسير القاشاني يعين الاحتمال الثاني حيث قال يطلبون الناس ابتداء واعتداء
في الانتصار ويغنون في الارض بغير الحق يطلبون ما لا يستحقونه او يتكبرون فيها ويعلون تجبرا **قوله** اي
ان ذلك منه **اللام** في قوله وان صير موصولة للقسم ومن شرطية وقوله لمن عزم الامور جواب للقسم المقدس
مسدود جواب الشرط او لام الابتداء ومن موصولة مبتدأ ونهاية صلته وغفروا مع اسمها وخبرها خبر المبتدأ وعلى
التقديرين العائد الى من محذوف لدلالة نحوى الكلام عليه اي ان ذلك منه لمن عزم الامور كما في قولهم السمن
منوان بدرهم اي منوان منه بدرهم والمعنى ان الصبر على الظلم والاذى والتجاوز عن ظلمه لمن عزم الامور التي
ندب الله اليها فينبغي ان يوجه العاقل على نفسه ويعزم عليه ولا يبرخص في تركه او من عزائم الله التي لم تنسخ
ولا تنسخ ابدا **قوله** تعالى يقولون هل الى مرتد من سبيل **جواب** في موضع الحال من الظالمين لان الرؤية بصرية
وكذا قوله يعرضون وخاشعين ينظرون حال ايضا والطرف مصدر في الاصل ولهذا لم يجمع قوله تعالى ومن بضل الله
اي ومن بغوه ويخلق فيه فعل الضلالة لاختياره ذلك ومباشرة اسبابه فليس له من يلى ارشاده ومعونه ومنع
العذاب عنه **قوله** مما يلحقهم من الذل **جواب** اشارة الى ان قوله من الذل متعلق بخاشعين ومن للتعليل اي
من اجل الذل والمصبور من حبس وقيد ليقتل ذكر الله تعالى حالهم عند عرضهم على النار فقال خاشعين اي

وهو لا يخالف وصفهم بالغفران فانه ينسب
عن عجز المغفور والانتصار عن مقاومة الخصم
والحلم على العاجز محمود وعلى المتغلب مذموم
لانه اجراء واغراء على البغي ثم عقب وصفهم
بالانتصار بالمنع عن التعدي فقال (وجزاء
سيئة سيئة مثلها) وسمى الثانية سيئة لاجل
اولاها تسوء من تنزل به (فمن عفا واصلح)
بيد وبين عدوة (فاجره على الله) عدة مبهمه
تدل على عظم الموعود (انه لا يحب الظالمين)
المبتدئين بالسيئة والتجاوزين في الانتقام
(وللمن انتصر بعد ظلمه) بعد ما ظلم وقد قرئ
به (فاولئك ما عليهم من سبيل) بالمعاقبة
والمعاقبة (انما السبيل على الذين يظلمون
الناس) يتدنونهم بالاضرار او يطلبون
مالا يستحقونه تجبرا عليهم (ويغنون في
الارض بغير الحق اولئك لهم عذاب اليم)
على ظلمهم وبغيهم (وللمن صبر) على الاذى
(وغفر) ولم ينتصر (ان ذلك لمن عزم
الامور) اي ان ذلك منه فحذف كما حذف في
قولهم السمن منوان بدرهم للعلم به (ومن
يضل الله فانه من ولى من بعده) من ناصر
يتولاه من بعد خذلان الله اياه (وتري الظالمين
لما راوا العذاب) حين يرونه فذكر بلفظ
الماضي تحقيقا (يقولون هل الى مرتد من
سبيل) اي الى رجعة الى الدنيا (وراهم
يعرضون عليها) على النار ويدل عليها
العذاب (خاشعين من الذل) متذللين
متقاصرين مما يلحقهم من الذل (ينظرون
من طرف خفي) اي يتدنى نظرهم الى النار
من تحريك لاجفانهم ضعيف كالمصبور ينظر
الى السيف

خاضعين خبيرين لسبب ما لحقهم من الذل والهوان يسارعون النظر الى النار خوفا منها اذلة في انفسهم كما ينظر من
 قدم ليقتل الى السيف فانه لا يقدر ان ينظر اليه بعلى عينه ثم انه تعالى لما وصف حال الكفار حتى ما يقوله المؤمنون
 فيهم فقال وقال الذين آمنوا ان الخاسرين الذين خسروا انفسهم واهليهم يوم القيامة الآية فقوله تعالى وقال
 يجوز ان يكون ماضيا على حقيقته ويكون يوم القيامة معمولا لخسروا وان يكون بمعنى يقول فيكون يوم القيامة
 معمولا له اي الخسران في الحقيقة لهؤلاء الذين حرموا منافع انفسهم واهليهم واهلكوها واهليهم باغواءهم
 وتعريضهم للعذاب المخلد وحرموا الخور المعدة لهم في الجنة لو آمنوا بتركهم الايمان ثم انه تعالى لما اطلب في ذكر
 الوعد والوعيد ذكر بعده ما هو المقصود من ذكرهما فقال استجيبوا الربكم اي اجيبوا داعي ربكم يعني بمحمد صلى
 الله عليه وسلم ثم قال فان اعرضوا عن استجابته ولم يقبلوا هذا الامر فما ارسلناك عليهم حفيظا تحفظ اعمالهم وذلك
 تسلية من الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم ثم بين السبب في اصرارهم على الكفر فقال وانا اذا اذقنا الانسان
 اي الجنس ويدل على ارادة الجنس قوله وان تصبهم فانه لو لم يرد به الجنس لما رجع اليه ضمير الجمع والمعنى ان قلبهم علموا
 بحب الدنيا يفرحون باقبالها ويغتمون بزوالها يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون
 فلا يستجيبون لمن دعا الى سعادة الآخرة لذلك واعلم ان نعم الدنيا وان كانت عظيمة الا انها بالنسبة الى سعادة الآخرة
 كالقطرة بالنسبة الى البحر فلذلك سمي الانعام بها اذ اذقته بين تعالى ان الانسان اذا حصل له هذا القدر الحقيق في الدنيا
 فرح وعظم غروره ووقع في العجب والكبر ويظن انه فاز بكل المني ووصل الى اقصى السعادات وذلك لجهله بحال الدنيا
 وبحال الآخرة ثم بين انهم اذا اصابهم سيئة اي حالة تسوءهم كالمرض والفقر والتعبد فانهم يظهرون الكفران لما تقدم
 من نعم الله عليهم وينسون ويحجدون باول شديدة جيع ماسلف من النعم قوله ان الانسان من وقوع الظاهر موقع
 المضمر اي فانه كفور وذلك للتجمل على ان شان هذا الجنس كفران النعم ولهذا التجميل اقام علة الجزاء مقامه
 فقال فان الانسان كفور بدل ان يقال فانه يذكر البلاء وينسى النعم ويحقرها ويترك شكرها ثم انه تعالى لما بين شان
 الانسان وانه في حالتي الانعام عليه واصابته بشيء مما يسوءه مشتغل بالنعمة عن النعم ان اعطى اغتر وازداد
 حرصا ورغبة وان منع ازداد حزنا على فقده وكفرا بما بين ان ملك السموات والارض لله تعالى وحده فله التصرف
 فيها يتلى تارة بالنعمة وتارة بالبلية فاللائق بمن انعم عليه ان لا يفتخر بالنعمة بل يزداد بها الشكر للنعم ويشغل بطاعته
 وبمن ابتلى ببلية ان يعتقد انها انما اصابته من شؤم نفسه ويشغل بالتوبة والاستغفار ويلجئ الى عفو الله ورحمته
 قوله اولان مساق الآية للدلالة على ان الواقع ما يتعلق به مشيئة الله تعالى وذلك لانه تعالى بين سبب
 اعراضهم عن الاستجابة لربهم بان حالهم الركون الى الدنيا والفرح باقبالها والتعزى بزوالها والغفلة عن النعم بها فضلا عن
 الاجتهاد في طلب مرضاته والاجابة الى ما دعا اليه من توحيده وطاعته فانكر منهم هذه الحال لكونها مؤدية الى
 الاعراض المذكور ثم اكد هذا الانكار بان ملك السموات والارض له ومقاليد التصرف فيها بيده يعطى ويمنع
 لا ارادة لقضائه ولا معقب لما حكم ليس لهم من الامر شيء وانما الامر يجري بمشيئته حيث يخلق ما يشاء وان كان
 مخالفا لما يشتهونه فكيف يركنون الى مملوكه ويعرضون عن استجابة دعائه فظهر بهذا التقرير ان سوق الآية
 للدلالة على ان الكائنات مرتبطة بمشيئة الله تعالى وحده لا تدخل لمشيئة العبد فيها فتاسب ذلك ان يقدم في تفصيل
 قوله بخلق ما يشاء ذكر ما لا يتعلق به مشيئة العباد وهو الاناث فانه لو بشر احد بان زوجته ولدت انثى ظل وجهه
 مسودا وهو كظيم تنواري من القوم من سوء ما يشربه ويتردد في انه يحسكه على هون أم يدهس في التراب قوله
 اولان الكلام في البلاء لانه قد تم بيان حال الانسان اذا اذق الله الرحمة ثم شرع في بيان حاله ان اصابته سيئة وبلاء
 فقال وان تصبهم سيئة وقوله لله ملك السموات والارض الآية تدل له فتاسب ان يقدم في التفصيل ذكر ما هو من
 جنس البلاء بزعم العرب وروى ان واحدا من العرب بشر بمولودة فقيل له نعمت المولودة هي فقال والله ما هي بنعمت
 المولودة نصرت هابكا وبرها سرقة قوله اول للمحافظة على الفواصل قوله فانه لما قدم الاناث كانت فاصلة الآية
 الذكور على وفق قوله نكير وكفور وقدير ولهذا المحافظة ايضا عرف الذكور مع تكبير قوله انا ما قوله اول الجبر
 التأخير عطف على قوله ولذلك يعني ان الوجود المذكور لما اقتضت تقديم الاناث وزم منه تأخير الذكور مع ان
 حقهم التقديم لشرفهم وكونهم الاول في الوجود جبر ما زم من نقص حقهم بالتعريف فان التعريف تنويه بالاسم
 وتشهيره ورفع لقدره بناء على ان التعريف يكون للعهد فكأنه قيل ويهب لمن يشاء القرسان الاعلام الذين

في الدنيا اول لقال اي يقولون اذا راوه
 على تلك الحال (الا ان الظالمين في عذاب
 مقيم) تمام كلامهم او تصديق من الله لهم
 (وما كان لهم من اولياء ينصرونهم من دون الله
 ومن يضل الله فانه من سبيل) الى الهدى
 او النجاة (استجيبوا الربكم من قبل ان ياتي
 يوم لا مرد له من الله) لا يرد الله بعد ما حكم به
 ومن صلة لرد وقيل صلة ياتي اي من قبل
 ان ياتي يوم من الله لا يمكن رده (مالكم
 من ملجأ) مقر (يومئذ وما لكم من نكير)
 انكار لما اقترفتوه لانه مدون في صحائف
 اعمالكم يشهد عليه ألسنتكم وجوارحكم
 (فان اعرضوا فما ارسلناك عليهم حفيظا)
 رقيب او محاسب (ان عليك الا البلاغ) وقد
 بلغت (وانا اذا اذقنا الانسان متارحة
 فرح بها) اراد بالانسان الجنس لقوله
 (وان تصبهم سيئة بما قدمت ايديهم فان
 الانسان كفور) بليغ الكفران ينسى النعمة
 رأسا ويذكر البلية ويعظمها ولا يتأمل
 سببها وهذا وان اخص بالجرمين جاز
 اسناده الى الجنس لغلبتهم واندراجهم فيه
 وتصدير الشرطية الاولى باذا والثانية
 بان لان اذاقة النعمة محققة من حيث انها
 عادة مقضية بالذات بخلاف اصابة البلية
 واقامة علة الجزاء مقامه ووضع الظاهر
 موضع المضمر في الثانية للدلالة على ان هذا
 الجنس موسوم بكفران النعمة (لله ملك
 السموات والارض) فله ان يقسم النعمة
 والبلية كيف شاء (يخلق ما يشاء) من غير
 لزوم ومجال اعتراض (يهب لمن يشاء انا ما
 ويهب لمن يشاء الذكور او يزوجهم ذكرانا
 واناثا ويجعل من يشاء عقيما) بدل من يخلق
 بدل البعض والمعنى يجعل احوال العباد
 في الاولاد مختلفة على مقتضى المشيئة فيهب
 لبعض اما صفا واحدا من ذكر او انثى
 او الصنفين جميعا ويعمم آخرين ولعل تقديم
 الاناث لانها اكثر لتكثير النسل اولان
 مساق الآية للدلالة على ان الواقع ما يتعلق به
 مشيئة الله لا مشيئة الانسان والاناث كذلك
 اولان الكلام في البلاء والعرب تعدهن

بلاء اي ابتليهن بقلوب آثمة او للمحافظة على الفواصل اصله لذل ذلك او لحر التأخير

يذكرون في المجالس والمحافل بالمفاخر والمعالى ولا يغيثون عن الاذهان والخواطر ولا يخفى ان مثل هذا التنويه
يقاوم التنويه الحاصل بتقدمهم على الاناث **قوله** لانه قسم المشترك بين القسمين **قوله** فان القسم الثالث المدلول
عليه بقوله او يزوجهما ذكرنا وانما هو من وهب له الصنفان جميعا فهو قسم لمن وهب له انثى فقط كما ان
من جعل عقيما قسميا للمشارك بين الاقسام المتقدمة وهو من وهب له اما صنف منهما او الصنفان جميعا والعقيم
بمفهومه مفصح بكونه قسميا للمشارك بين الثلاثة فلم يحتاج بذلك الى تغيير العاطف ليدل عليه بخلاف القسم الثالث
وهو الذى زوج له الصنفان فانه غير مفصح بكونه قسميا للمشارك بين القسمين الاولين فاحتيج الى تغيير العاطف
ليدل على ذلك روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال قوله تعالى يهب لمن يشاء آتانا المراد به لوط
وشعيب عليهما الصلاة والسلام اذ لم يكن لهما الا البنات وقوله ويهب لمن يشاء الذكور المراد به ابراهيم عليه
الصلاة والسلام اذ لم يكن له الا الذكور وقوله او يزوجهما ذكرنا وانما المراد به محمد صلى الله عليه وسلم اذ كان له من
البنين ثلاثة على الصحيح القاسم وعبد الله و ابراهيم ومن البنات اربع زينب ورقية وام كلثوم وفاطمة رضوان الله
عليهم اجمعين وقوله ويجعل من يشاء عقيما المراد به يحيى وعيسى عليهما الصلاة والسلام وقال المفسرون هذا
على وجه التمثيل وانما الحكم عام في كل الناس لان المقصود بيان نفاذ قدرة الله تعالى في تكوين الاشياء كيف
شاء فلا وجه للتخصيص ثم انه تعالى لما بين علمه وقدرته وحكمته اتبعه ببيان انه كيف يخص انبياءه بوحده
وكلامه فقال وما كان لبشر ان يكلمه الله كلمة ان مع ما علمت فيه في موضع الرفع على انه اسم كان ولبشر خبرها
قوله كلاما خفيا **قوله** اشارة الى ان قوله الا وحيا منصوب على انه مفعول مطلق بناء على كونه موضوعا موضع
كلاما لان الوحي بمعنى الكلام الخفى المدرك بسرعة ضرب من الكلام كما ان من وراء حجاب وارسال الرسول
ضربان آخران منه فان الكلام على لسان الرسول بمنزلة الكلام بغير واسطة تقول قلت لقلان كذا وكذا وانما قاله
وكذلك ارسولك فصيح وضع كل واحد منهما موضع المصدر كما تقول لا اكلمه الا جهرا والاخفية لانها ضربان
من الكلام وقصر الوحي بالكلام الخفى المدرك بسرعة وقيد الكلام بكونه خفيا لبيان ان كلامه تعالى القائم
بذاته ليس من قبيل الاصوات وبكونه مدركا بسرعة لبيان انه ليس في ذاته مركبا من حروف بمعنى ان كلامه تعالى
يدرك بسرعة لكونه عبارة عن تمثيل المعنى وارتسامه في علم المتكلم تمثلا وقعا ليس في ذاته مركبا مما ذكر
كتمثيل المعانى بصورة خيالية مشتملة على اجزاء كثيرة من غير تقدم وتأخر بينهما فاذا لم يكن الكلام الخفيا
كالخفى فالحق والمعنى اولى والمقصود من الحصر المذكور بقوله الا وحيا الى آخر الآية نفى الكلام بوجه
يقتضى الحدوث كالكلام الحسى المعهود لنا **قوله** وهو ما يسمي المشافهة **قوله** اى تكليم الله البشر بهذا الكلام
الخفى يجوز ان يكون بان يشاهده البشر ويواجهه كما روى انه عليه الصلاة والسلام حين صرج به الى السماء دنا
فندلى فكان قاب قوسين او ادنى فاوحى الى عبده ما وحي اى انه عليه الصلاة والسلام شاهد ربه وسمع كلامه
مشافهة روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قصة الاسراء * فارقتى
جبريل فانقطعت الاصوات عني فسمعت كلام ربي وهو يقول ليهذا روعك يا محمد ادن ادن * وفي حديث انس
نحو منه قال ومن سمع صريف الاقلام كيف يستحيل في حقه او يبعد سماع الكلام **قوله** وما وعده **قوله**
عطف على قوله ما روى وقوله والمهتف به عطف على قوله المشافهة اى تكليم الله تعالى وحيابهم الكلام المهتف
به ايضا بان يكلمهم الله ويسمعون منه من غير ان يشاهدوا ذاته كما يسمع من الهاتف والهاتف الصوت والهاتف
من يسمع صوته ولا يرى شخصه والتكليم بهذا الطريق هو الذى سماه الله تكليما من وراء حجاب والمراد به احتجاب
السامع من الرؤية لا احتجاب به تعالى من السامع لان الاستئثار بالجاب من خواص الاجسام وهو تعالى منزّه عن
ان يحيط به ستر فيجب عنه عن خلقه فالتكليم وحيا وان كان متناولا لكل واحد من قسمي التكليم من غير واسطة وهما
التكليم مشافهة والتكليم من وراء حجاب الا ان عطف قوله من وراء حجاب عليه يخصه بالاول فقوله تعالى
الا وحيا يحمل على التكليم بطريق المشافهة مع المشاهدة * واعلم ان الاشاعة قالوا ان كلام الله تعالى صفة قديمة
يدل عليها هذه الالفاظ والعبارات ليس من جنس الحروف والاصوات وقالوا يصح ان يسمع ذلك الكلام المنزه
عن الحرف والصوت وقالوا كما لا يبعد ان يرى ذات الله تعالى مع انه ليس بحس ولا فى حيز لا يبعد ايضا ان يسمع
كلامه مع انه لا يكون حرفا ولا صوتا وزعم ابو منصور المتريدى العمر قدى ان تلك الصفة يمنع كونها مسموعة

وتفسير العاطف في الثالث لانه قسم المشترك
بين القسمين ولم يحتاج اليه الرابع لافصاحه
بانه قسم المشترك بين الاقسام المتقدمة
(انه عليم قدير) فيفعل ما يفعل بحكمة
واختيار (وما كان لبشر) وما صح له
(ان يكلمه الله الا وحيا) كلاما خفيا يدرك
بسرعة لانه تمثيل ليس في ذاته مركبا
من حروف مقطعة يتوقف على تموجات
متعاقبة وهو ما يسمي المشافهة كما روى في حديث
المعراج وما وعده في حديث الرؤية
والمهتف به كما اتفق لموسى في طوى والطور
لكن عطف قوله (او من وراء حجاب)
عليه يخصه بالاول

وانما المسموع حروف واصوات يخلقها الله تعالى في بعض الاجرام وهذا القول قريب من قول المعتزلة ومن سوى
الاشاعرة اتفقوا على ان كلام الله تعالى هو هذه الحروف المسموعة والاصوات المؤلفة ثم صاروا فريقين الفريق
الاول الحنابلة الذين قالوا بقدوم هذه الحروف ولا يقول به مائل والفريق الثاني اطبقوا على انها حادثة ثم اختلفوا
في انها هل هي قائمة بذات الله تعالى او يخلقها الله تعالى في بعض الاجرام فالاول قول الكرامية والثاني قول المعتزلة
فكلام الله تعالى عندهم هو صوت يخلقه في شيء وانه تعالى متكلم بكلام قائم بغيره وقولهم هذا قول مخالف
للعرف واللغة فان الفعل انما يسند الى الفاعل لا الى الفاعل وصيغة اسم الفاعل انما تطلق على من قام به الفعل
لا على من اوجده فلا يقال لخالق السواد اسود ولا لخالق الضلال ضال فوجب ان يكون المتكلم من يقوم به
الكلام لا من يخلقه **قوله** فالآية دليل على جواز الرؤية لاعلى امتناعها **رد** على المعتزلة القائلين
بان هذه الآية تدل على انه تعالى لا يرى وذلك لانه تعالى حصر اقسام تكليمه للبشر في هذه الثلاثة التي هي التكليم
على طريق الوحي وقالوا الوحي هو الالهام الذي هو القذف في القلب او المنام فالاول كما اوحى الله تعالى الى ام موسى
والثاني كما اوحى الى ابراهيم في ذبح ولده والتكليم من وراء حجاب وهو ان يسمع كلامه الذي يخلقه في شيء من غير
ان يبصر السامع من يكلمه كما كلم موسى والتكليم بان يرسل رسولا من الملائكة فيوحى الملك اليه كما كلم الانبياء
غير موسى ولما لم يتصور التكليم مشافهة في حق تعالى عندهم بناء على ما زعموا من استحالة رؤيته تعالى لم يضرمهم
خروج المشافهة عن الحصر وحصر الوكلام وحيا في الالهام والمنام ولو صحت رؤية الله تعالى لصح من الله
تعالى ان يتكلم مع العبد حال ما يراه العبد فيثبت يكون ذلك قسما رابعا اذا على هذه الاقسام والله تعالى في القسم
الرابع بقوله وما كان لبشر ان يكلمه الله الا على احده هذه الوجة الثلاثة والفاء في قول المصنف في الآية دليل
فاء جواب الشرط المحذوف اي اذا حل الوحي على الكلام المشافهة تكون الآية دليلا على جواز الرؤية لاعلى
امتناعها وانما تدل على امتناعها اذا فسر الوحي بما فسروا به وهو الالهام حال اليقظة والرؤيا حال المنام **قوله**
وقيل المراد به اي بقوله الاوحيا **قوله** او الوحي المنزل به **عطف** على قوله الالهام وقوله فيكون
تفريع على القول الثاني اي اذا كان قوله الاوحيا بمعنى الا ان يكلمه وحيا كما اوحى الى الرسل بواسطة الملائكة وقوله
او من وراء حجاب بمعنى او يكلم بغير واسطة ملك كما كلم موسى عليه الصلاة والسلام يكون قوله او يرسل رسولا بمعنى
او يرسل نبيا كما كلم ائمة الانبياء على السنة انبيائهم الا ان تبليغ الرسول اتمه لا يسمى ايماء في العرف فتفسير قوله تعالى
فيوحى باذنه ما يشاء بان يقال فيبلغ اليه وحيه كما امره لا يخلو عن بعد **قوله** ووحيا بما عطف عليه منتصب
بالمصدر لان شرط المفعول المطلق ان يوافق عامله من حيث المعنى لا بحسب اللفظ والاشتقاق ووحيا يوافق عامله
في المعنى لان الوحي بمعنى الكلام الخفي من ضرور مطلق الكلام وتقدير قوله او يرسل او ارسل لكونه منصوبا بأن
المضمر والارسل نوع من الكلام **قوله** ويجوز ان يكون وحيا وان يرسل مصدرين **قوله** واقعين موقع الحال
لان ان يرسل في معنى ارسل او كما يصح ان يقع المصدر الصريح موقع الحال نحو اتيتهم ركضا ومشيا اي راكضا ومشيا
فكذا يصح ان يقع موقعه ما كان في تأويل المصدر وكذا الجار والمجرور فتدفع موقع الحال كقوله تعالى وعلى
جنوبهم بعد قوله الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم اي والذين يذكرون قائمين وكائنين على جنوبهم
فمعنى الآية على تقدير كون كل واحد من الثلاثة في موقع المصدر الصريح وهو انما يقع موقع الحال اذا كان نوعا للفعل
لا مطلقا فلا يقال اتيتهم بكاء اي باكيا ولو سلم ان المصدر الصريح مطابق موقع الحال فلا نسلم ان مع الفعل كذلك
اذ لا يصح جاءني زيد ان يمشي بمعنى ماشيا وان صح جاءني زيد مشيا نص عليه سيوبه ثم انه تعالى لما بين اقسام تكليمه مع
انبيائه عليهم السلام وهي انه تعالى يكلمهم تارة بواسطة وتارة بغير واسطة اما عيانا ومشافهة واما من وراء حجاب
قال تعالى وكذلك اوحيانا اليك روحا اي ومثل ذلك الايماء والتكليم على الطرق الثلاثة اوحيانا اليك روحا تحيي به
القلوب الميتة من عالم امرنا المنزه عن الزمان والمكان على ان تكون الاشارة الى التكليم المدلول عليه بقوله ان يكلمه
الله ويجوز ان ترجع الاشارة الى قوله او يرسل رسولا اي ومثل هذا النوع من التكليم وهو التكليم بالرسول
كلكناك وهو قوله اوحيانا اليك روحا من امرنا ومحل الكاف النصب على انه صفة مصدر محذوف اي وحيا مثل ذلك
الوحي **قوله** ما كنت تدري في موضع الحال من الكاف في اليك وكلمة ما فيه نافية وقوله ما الكتاب
استفهامية وهو جملة اسمية استفهامية ومحلها النصب لستها مستمفعول في الدراية وهي معلقة عنها بحرف الاستفهام وقد

فالآية دليل على جواز الرؤية لاعلى امتناعها
وقيل المراد به الالهام واللقاء في الروح
او الوحي المنزل به الملك الى الرسل فيكون
المراد بقوله (او يرسل رسولا فيوحى باذنه
ما يشاء) او يرسل اليه نبيا فيبلغ وحيه كما امره
وعلى الاول المراد بالرسول الملك الموحى
الى الرسول ووحيا بما عطف عليه منتصب
بالمصدر لان من وراء حجاب صفة كلام
محذوف والارسل نوع من الكلام ويجوز ان
يكون وحيا وان يرسل مصدرين ومن وراء
حجاب ظرفا وقعت احوالها فأنفع او يرسل
رفع اللام (انه على) عن صفات المخلوقين
(حكيم) يفعل ما تقتضيه حكمته فيكلم تارة
بوسط وتارة بغير وسط اما عيانا واما من وراء
حجاب (وكذلك اوحيانا اليك روحا من امرنا)
يعنى ما اوحى اليه وسماه روحا لان القلوب
تحيي به وقيل جبريل والمعنى ارسلناه اليك
بالوحي (ما كنت تدري ما الكتاب ولا
الايان) اي قبل الوحي وهو دليل على انه
لم يكن متعبدا قبل النبوة بشرع وقيل المراد
هو الايمان بما لا طريق اليه الا السمع

اتفق المسلمون على ان الانبياء معصومون من الكبائر والصغار الموجهة لنفرة الناس عنهم قبل البعثة وبعدها فضلا عن الكفر الا انه تعالى نفى عنه عليه الصلاة والسلام دراية الايمان والعلم به قبل ان يوحى اليه ونفى العلم يكنى به عن نفى المعلوم في مثل هذا المقام فالمفهوم من الآية ان لا يكون عليه الصلاة والسلام قبل الوحي مؤمنا بالله وبوحدانيته الا انه لا يلزم من نفى الايمان عنه عليه الصلاة والسلام بقوله ولا الايمان ان يكون كافرا بل اللازم هو عدم الاعتقاد وذلك لان المراد بعدم الدراية الجهل البسيط وهو كون النفس ساذجة عن الاعتقاد والحكم لا الجهل المركب الذي هو الكفر والاعتقاد الباطل ولهذا كانت الآية دليلا على انه عليه الصلاة والسلام لم يكن متعبدا قبل النبوة بشرع لان التعبد به فرع الايمان به وقيل المراد بالايمان هو الايمان بما لا طريق اليه الا السمع ويجوز ان يراد كمال الايمان والتوحيد الذي هو عليه وقيل المراد بالايمان شعائر الايمان ومعامله كالصوم والصلاة ونحوهما ومن لم يتبين له شعائر الايمان كيف يتعبد بها واسم الايمان يطلق على الشعائر ايضا قال تعالى وما كان الله ليقض عيانتكم يعني الصلاة واجمع اهل الكلام على ان الرسل قبل الوحي كانوا مؤمنين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الله قبل الوحي على دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام * عن علي رضي الله عنه قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم هل عبدت وثنا قط قال لا قالوا هل شربت خرا قط قال لا وما زلت اعرف ان الذي هم عليه كفر وما كنت ادري ما الكتاب ولا الايمان ولذلك انزل في القرآن ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان قال ابن قتبية لم تزل العرب على بقايا من دين اسمعيل عليه الصلاة والسلام ومن ذلك الحج والحنان وايقاع الطلاق والغسل من الجنابة وتحريم ذوات المحارم بالقربابة والمصاهرة وكان عليه الصلاة والسلام على ما كانوا عليه من الايمان بالله والعمل بشراعتهم وفي الحديث * انه كان يوحده الله ويغض اللات والعزى ويحج ويعتمر وينبع شريعة ابراهيم عليه الصلاة والسلام

قوله تعالى نهدي به من نشاء من عبادنا * اي نعطي به صفة الاهتداء وهو يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون مفعولا مفعولا للجعل وان يكون صفة لنور او توصيفه تعالى بالذي له ملك السموات والارض للتنبيه على ان الذي تجوز عبادته هو الذي يملك السموات والارض فبين الله تعالى اولاً ان ما وصى اليه الكتاب او الايمان يهدي ثم قال تعالى وانك لنهدي الى صراط مستقيم ثم بين ان ذلك الصراط المستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما في الارض ثم قال الا الى الله تصير الامور وعدا للطبعين ووعيدا للمجرمين

سورة الزخرف ثمانون وتسع آيات مكية قال مقاتل الا قوله واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا * بسم الله الرحمن الرحيم

قوله اقم بالقرآن * فمر الكتاب المبين بالقرآن لا يحبس الكتب المنزلة وجعل الواو فيه واو القسم ليكون القسم به والمقسم عليه من واد واحد ويكون القسم المذكور من بدائع الاقسام وان جعلت حم مقمما به كانت واو الكتاب المبين عاطفة اي بحم والكتاب المبين وان جعلت حم في محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هذه حم او في محل النصب على انه مفعول فعل محذوف اي اقرأ حم كانت الواو للقسم وقوله انا جعلناه قرآنا جواب القسم ولا يخفى ان القرآن لكونه مجمعاً عظيم القدر يصح جعله مقمما به ليتقوى به المدعى ويتأكد المدعى ههنا هو انه الذي جعل القرآن عربيا ولا نزاع لاحد في كونه عربيا حتى يحتاج في دفعه والرد على من انكره الى تأكيد الحكم بالقسم والجملة الاسمية وان بل المقسم به حقيقة ما يستفاد من اسناد جعله قرآنا عربيا الى ذاته العظيم الشأن فكانه قيل والقرآن المبين الذي ابان طريق الهدى من طرق الضلال وابان ما يحتاج اليه الامة من الشريعة والدلائل الواضحة على انه ليس بسحر وكلام مفترى على الله واساطير الاولين بل هو الذي تولينا انزاله على لغة العرب مشتملا على كمال الفصاحة والبلاغة فرجع خلاصة الكلام الى اثبات عظمته بعظمته فلذلك كان من الايمان البدعية الدالة على شرف القرآن وعزته بابلغ وجه وادقه لدلالته على انه ليس عنده شيء اعظم قدرا وارتفاع منزلة منه حتى يقسم به كانه لا اهم عنده من وصفه حتى يقسم عليه قصدا للاهتمام في اثباته وتحقيقه فاقسم وجعله مقمما للتنبيه على انه لا شيء اعلى منه فيقسم به فان الشاعر لما اراد المبالغة في اثبات شرف ثمر المحبوبة اقسم عليه بان جعله مقمما به للاشعار بانه ليس شيء اعز منه يصلح ان يجعل مقمما به سواء فقال

* وشايبك انها اغريض * ولا ل نؤم و برق وميض *
* واقاح منور في بطاح * هزه في الصباح روض اريض *

(ولكن جعلناه) اي الروح او الكتاب او الايمان (نورا نهدي به من نشاء من عبادنا) بالتوفيق للقبول والنظر فيه (وانك لنهدي الى صراط مستقيم) هو الاسلام وقرى نهدي اي ليهديك الله (صراط الله) بدل من الاول (الذي له ما في السموات وما في الارض) خلقا وملكاً (الا الى الله تصير الامور) بارتفاع الوسائط والتعلقات وفيه وعد ووعيد للطبعين والمجرمين * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ حم عسق كان ممن تصلى عليه الملائكة ويستغفرون له ويسترجون له

سورة الزخرف مكية قبل الا قوله *
واسأل من ارسلنا وآبها نسع *
ثمانون آية *
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم والكتاب المبين انا جعلناه قرآنا عربيا) اقسم بالقرآن على انه جعله قرآنا عربيا وهو من البدائع لتناسب القسم والمقسم عليه كقول ابي تمام

* وشايبك انها اغريض *
ولعل اقسام الله بالاشياء استشهاد بما فيها من الدلالة على المقسم عليه والقرآن من حيث انه معجز عظيم مبين طرق الهدى وما يحتاج اليه في الديانة او بين للعرب يدل على انه تعالى صيره كذلك

لاريض والغريض الطلع ويقال هو كل ابيض طرى ويقال هو البردو النؤم جمع نؤمة وهى حبة تعمل من
لفضة كالذرة وقيل هى التؤلؤة ويقال ومض البرق بمض فهو وميض اذا لمع لمعانا خفيفا ولم يعترض فى نواحي الغيم
اقاح جمع الحقوان وهو البابونج الذى حوله ورق ابيض ووسطه اصفر والبطاح جمع البطح على غير القياس وهو
لسيل الواسع الذى فيه دقاق الحصى وقال منور بالافرادى وصف اقاح على تأويله بالجنس شبه صفاء أسنانها
صفاء اوراق الاقاح وروض جمع روضة من البقل والعشب وارض فعل من ارضت الارض بضم الراء
ذازكت ومبين فى قوله من حيث انه مجزى مبين خبر بعد خبر لان وقوله او بين للعرب لكونه بلغتهم واساليب
كلامهم عطف على مبين للإشارة الى ان المبين كما انه يجوز ان يكون من أبان بمعنى اظهر يجوز ان يكون من أبان
بمعنى ظهر وقوله يدل على ان الله صيره كذلك خبر للبدا وهو قوله والقراءان قصد باراد هذه الجملة الاسمية بيان
نوع الاقسام بالكتاب المبين استشهدا بما فيه على المقسم عليه **قوله** لى تفهموا معانيه لما كانت
حقيقة الترجى والتوقع بمنفعة فى حقه تعالى لكونها مختصة بمن لا يعلم عواقب الامور جعل المصنف كلمة لعل
استعارة بمعنى لام كي وهو السببية الحاملة والحكمة الباعثة شبهت الحكمة الداعية الى الفعل بترجيده من حيث
تكون كل واحد منهما مؤديا الى وجود الفعل فى الجملة وجعله ان محشى مستعارا بمعنى الارادة اى ارادة ان يعقلوا
يفهموا اذ لو كان انجيبا لما فهموه بان شبه الترجى بالارادة ويجوز ان يكون لعل مجازا مرسلا فى معنى الارادة على
ترىق ذكر المزوم وارادة اللازم لان التوقع ملزوم للارادة **قوله** عطف على انا اى فيكون القسم السابق
اردا عليها جميعا واهل مكة لما كذبوا القراءان وجعلوه كلاما مفترى حاصلا بتعليم البشر اقسام الله عز وجل على
الذى جعله قرآنا عربيا ارادة ان يفهموا معناه وعلى ان القراءان لعل رفيع الشأن فى المحل المنعوت بام الكتاب
وانه لعل حكيم مثبت فى ام الكتاب وخبر ان قوله لعل وفى ام الكتاب متعلق بالخبر وجاز ان يعمل ما بعد اللام فيما
يلها لان اصلها ان تكون فى الابتداء وانما اخرت لاجل ان والمعنى وان القراءان لعل فى هذا المحل المكرم وكذا
وله لدينا متعلق بالخبر ايضا ويجوز ان يكون بدلا من ام الكتاب ويجوز ان يكونا حالين مما بعدهما لانها كانا
مستغنيين فى الاصل فلما قدمنا عليه انتصبا حالين منه فيتعلقان بمحذوف ولا يجوز ان يكون شىء منهما خبرا لانه لا خبر
بأن يكون قوله على لاجل اللام لانها اذا لم تدخل على اسم ان ولا على ما يتعلق بخبر ان وجب ان تكون داخلية
على الخبر ولا يجوز ان يكون الخبر غير ما اقترن به اللام **قوله** مجاز من قولهم ضرب الغرائب **قوله** يعنى انه
استعارة تبعية شبه ابعاد الذكر وتخصيته عنهم مع اقتضاء الحكمة ازاله عليهم بذود الابل وابعادها عن الخوض
شتمل لفظ المشبه به وهو الضرب بمعنى الذود فى المشبه وهو اهمال الذكر وعدم اعماله ثم اشتق منه نضرب
بمحتمل ان يريد انه من قبيل الاستعارة التمثيلية وهى ما وجهه منترع من متعدد بان يشبه حال الذكر فى تخصيته مع
تفق دواعى ازاله والزام الجملة به عليهم بحال النوق الغريبة التى تزداد وتدفع عن الخوض بسبب ابل صاحب
الخوض فان الابل اذا وردت الماء قد خلت بينها نافقة غريبة تطرد وتزداد حتى تخرج من بينها * والقونى منبت
من الناصية وقيل العظم النابت بين اذنى الفرس واصل اضرب اضرب مؤكدا بالنون الخفيفة فحذفت النون
ابقبت القصة قبلها لتدل عليها والطارق ما يطرق بالليل فيكون طارقه بدل البعض من الهموم والصفح
اعراض يقال صفعت عن فلان اصفح صفحا اذا اعرضت عنه او عن ذنبه والصفح ايضا الناحية والجانب
بال نظر الى بصفح وجهه اى يعرض وجهه وناحيته والمصنف جعل الصفع بمعنى الاعراض وذكر لانتصابه
ذاتة اوجه الاول انه مفعول مطلق من غير لفظ عامله لكونه موافقا له من حيث المعنى فان دفع الذكر عنهم
الامتناع من ازاله القراءان المشتمل على الاوامر والنواهي والواعظ والمصالح مع كونه متوجها اليهم لاقتضاء
الحكمة ازاله عليهم فى معنى الاعراض عنهم فكأنه قيل أقرض عنكم صفحا اى اعراضا بان فهملكم وترككم
دى فلان امركم ولانهاكم عن قتادة قال والله لو كان هذا القراءان رفع حين رده او آتلى هذه الامة لهلكوا
لكن الله تعالى كرهه عليهم ودعاهم اليه عشرين سنة او ماشاء الله والثانى كونه مفعولا لاه على معنى أقرض
نكم ازاله القراءان والزام الجملة به اعراضا عنكم والثالث كونه حالا من القاعل بمعنى صافحين ومعرضين ثم نقل
ل من قال انه بمعنى الجانب والناحية فحكم بان انتصابه حينئذ يكون على الظرفية لنضرب لانه حينئذ
يكون مصدرا ولا لاهة لا بعد الذكر ولا هيئة للفاعل او المفعول به فتعين ان يكون ظرفا لنضرب اى أنبعد عنكم

(لعلكم تعقلون) لى تفهموا معانيه (وانه)
عطف على انا وقرأ حزة والكسائى بالكسر
على الاستئناف (فى ام الكتاب) فى اللوح
المحفوظ فانه اصل الكتب السماوية وقرأ
حزة والكسائى ام الكتاب بالكسر (لدينا)
محفوظا عندنا عن التغيير (لعل) رفيع الشأن
فى الكتب لكونه مجزا من بينها (حكيم)
ذو حكمة بالغة او محكم لا يتخذ غيره وهما
خبران لان وفى ام الكتاب متعلق بلى
واللام لا يمنع احوال منه ولدينا بدل منه
او حال من الكتاب (أفترض عنكم الذكر
صفحا) أفترضه ونبعده عنكم مجاز من
قولهم ضرب الغرائب عن الخوض قال
طرفة

اضرب عنك الهموم طارقه *

ضربك بالسيف قونس الفرس *

والقاء للعطف على محذوف يعنى أنهم لم يملكم
فنضرب عنكم الذكر وصفحنا مصدر من
غير لفظه فان تخصية الذكر عنهم اعراض
او مفعول له احوال بمعنى صافحين واصله
ان تولى الشئ صفحة عنك

وقيل انه بمعنى الجانب فيكون طرفاً وبؤيده
انه قرئ صفحا بالضم وحيثئذ يحتمل
ان يكون تخفيف صفح جمع صفوح بمعنى
صالحين والمراد انكار ان يكون الامر على
خلاف ما ذكر من ازال الكتاب على لغتهم
ليفهموه (ان كنتم) اي لان كنتم (قوما
مصرفين) وهو في الحقيقة علة مقتضية لتترك
الاعراض عنهم وقرأ نافع وحزة والكسائي
ان بالكسر على ان الجملة شرطية مخرجة
للمحقق مخرج المشكوك استجها لا لهم وما
قبلها دليل الجزاء (وكم ارسلنا من نبي
في الاولين وما يأتيهم من نبي الا كانوا به
يستهزئون) نسبية رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن استهزاء قومه (فاهلكنا اشدة
منهم بطشا) اي من القوم المصرفين لانه
صرف الخطاب عنهم الى الرسول مخبرا عنهم
(ومضى مثل الاولين) وسلف في القرآن
قصتهم العجيبة وفيه وعد الرسول ووعد لهم
بمثل ما جرى على الاولين (ولئن سألتهم
من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن
العزيز العليم) لعله لازم مقولهم او ما دل
عليه اجالا اقيم مقامه تقرير الازام الجملة
عليهم فكأنهم قالوا الله كما حكى عنهم
في مواضع آخر وهو الذي من صفته ما
سرد من الصفات ويجوز ان يكون مقولهم
وما بعده استئناف (الذي جعل لكم الارض
مهذا) فاستقروا فيها وقرأ غير الكوفيين
مهادا بالالف (وجعل لكم فيها سبيلا)
تسلكونها (لعلكم تهتدون) لكي تهتدوا
الى مقاصدكم او الى حكمة الصانع بالنظر في
ذلك

الذكر جانباً كما يقول ضعه جانباً وامش جانباً اي في جانب ثم ايدكون صفحا بالفتح بمعنى الجانب بقرآنة من قرأ بضم الصاد
فان المشهور ان صفحا بالضم بمعنى الجانب لا غير فيلغى ان يكون صفحا بالفتح ايضا بمعنى الجانب ليتناسب
القرآنان **قوله** وحيثئذ اي وحين اذ قرئ بالضم يحتمل ان يكون طرفاً بمعنى الجانب كما ان المفتوح لغة
فيه يحتمل ايضا ان يكون تخفيف صفح بضمين في جمع صفوح كرسول في جمع رسول وصفوح مبالغة في صافح بمعنى
كثير الصفح والغفوع الجانبين فيكون حالا من فاعل نضرب اي صالحين معرضين **قوله** وهو في الحقيقة علة
مقتضية لتترك الاعراض عنهم بناء على اسرافهم في الجهل والعصيان والكفر والطغيان والمعنى ان ذلك
الاسراف كيف يكون سببا للاعراض المذكور وهو في الحقيقة سبب لتترك الاعراض **قوله** على ان الجملة
شرطية مخرجة للمحقق مخرج المشكوك استجها لا لهم جواب عما يقال من انه كيف صح استعمال ان الشرطية
في مقطوع الوقوع فانهم كانوا مصرفين على القطع بحيث لا يشك فيه قائل وحق كلمة ان أن تدخل على ما هو
مشكوك الوقوع وتقرير الجواب انها قد تستعمل في مقام القطع المقصد الى تجهيل المخاطب وما نحن فيه من هذا
القبيل فانه استعمل فيه كلمة ان توبيخهم بالجهل بانهم مصرفون في الضلالة والطغيان مع وضوح كونهم كذلك
بالبراهين القاطعة فان استعمالها في هذا المقام يخيل لهم ان الاصرار على ما هم عليه فعل من له شك في كونه اسرافا
في الضلالة ونظيره قول الاجير ان كنت عملت لك فوفني حق وهو عالم بذلك **قوله** وما قبلها دليل الجزاء
بناء على ان ما ذهب اليه البصريون من ان جزاء الشرط لا يتقدم عليه ويقولون في مثله انه حذف الجزاء اعتمادا
على دلالة ما قبل اداة الشرط عليه ثم انه تعالى لما وصفهم بالاسراف في الطغيان والتكذيب على رسوله صلى الله
عليه وسلم قال وكم ارسلنا من نبي الآية وكم فيه خبرية في موضع النصب على انه مفعول مقدم لارسلنا ومن نبي
تمييز وفي الاولين متعلق بارسلنا او بمحذوف مجرور على انه صفة لنبي والمعنى ان عادة الامم مع الانبياء الذين
يدعونهم الى الدين الحق هو التكذيب والاستهزاء فلا ينبغي ان تأذى من قومك بسبب تكذيبهم واستهزائهم
لان المصيبة اذا عمت خفت ثم قال اتعابا لتسليته ووعدا له ووعدا لقومه فاهلكنا اشدة منهم بطشا اي فاهلكنا
الاولين الذين هم اشدة واقوى من قومك في البطش وهو شدة الاخذ بقوله اشدة ظاهر وضع موضع ضمير الاولين
للتنصيص على شدتهم وقوتهم والمعنى ان اولئك المتقدمين الذين ارسل الله تعالى اليهم الرسل فاستهزأوا برسلهم
كانوا اشدة بطشا من قريش واكثر عددا وجلدا ومع ذلك اهلكناهم فلينذر قومك الذين سلكوا مسلكهم في الكفر
والتكذيب ان ينزل بهم مثل ما جرى على الاولين وبطشا تمييز لا شدة وقيل حال من فاعل اهلكنا اي اهلكناهم
باطشين او ذوى بطش **قوله** اي من القوم المصرفين وهم قوم قريش اذ ضمير منهم راجع الى قومه عليه
السلام الذين خوطبوا بقوله افضرب عنكم الذكر صفحا ان كنتم قوما مصرفين ولا يرجع الى الاولين لان المعنى
لا يساعد ذلك الا انه عبر عنهم ههنا بضمير الغائبين بناء على انه تعالى بعدما خاطبهم بذلك اعرض عنهم والتفت اليه
عليه الصلاة والسلام تسليية عن استهزائهم فصاروا غائبين في موضع هذا الخطاب فلماذا عبر عنهم بضمير الغائبين ثم
انه تعالى ونج مشركي قريش وجهلهم بانهم مع اعترافهم بقدرته تعالى وعلمه وعزته بقولهم خلقهن العزيز العليم
يصرون على الشرك والتكذيب ويجعلون له من عبادة جزأ فقال ولئن سألتهم الآية **قوله** لعله لازم مقولهم
جواب عما يقال من ان قوله تعالى خلقهن العزيز العليم الى آخر ما ذكر من الاوصاف ان كان من قول اهل مكة كان
الظاهر ان يقال الذي جعل لنا الارض مهادا وجعل لنا فيها سبيلا وجعل لنا من الغلات والانعام ما نركبه ولا يظهر
وجه قوله فأنشربا به بلدة ميتا كذلك تخرجون لانهم لا ينشرون شيئا ولا يقولون ايضا بالبعث حتى يقيسوه باحباب
البلدة الميتة وان كان من قول الله تعالى مع ان اهل مكة هم المسؤولون لزم ان يكون المجيب غير المسئول فلما وجهه
اجاب عنه او لا باختيار انه من قول الله تعالى الا انه لما كان لازم مقولهم الذي هو قوامهم خلقهن الله او تفصيلا
لما اجلوه بذلك المقول نزل منزلة مقولهم فان لفظة الله اسم علم للعبود بالحق المستجمع لجميع صفات الجلال والجمال
فيكون متضمنا لهذه الاوصاف ومستلزما لها فكأنهم ذكروا عند ذكرهم هذا الاسم الشريف هذه الاوصاف كلها
فصح بذلك جعلها مقولا لهم وظهر ايضا وجه قوله وجعل لكم بدل لنا وجه قوله فأنشربا به بلدة ميتا لانه كلام
الله تعالى حقيقة فكأنه قيل لينسب خلقها الى الذي هذه او صافه وعدل عن حكاية عين مقولهم الى اقامة لازمه
مقامه او الى اقامة المفصل مقام المجمال الزاما للحجة عليهم حيث اعترفوا بما يستلزم تفرد بالالوهية ثم عبدوا غيره

وانكروا قدرته على البعث لفرط جهلهم وغياوهم * واجاب ثانيا بان مقولهم وجوابهم تم عند قوله العليم وما بعده
 بتداء كلام من الله تعالى بذكر مصنوعات التي لا يشاركه في شئ منها احد غيره لما وصف الكفار خالقهم بالعزير
 لعليم وصفه الله تعالى تلك الاوصاف ايضا على انها من تنمة كلامهم وان لم ينفعوا بها ولم ينظروا الى كونها لازم
 بقولهم ولا تفصيلا لاجال جوابهم للدلالة على ان الذي وصفوه بكمال العزة والعلم والقدرة هو الموصوف
 ان اسبغ عليهم هذه النعم الجليلة والآلاء العظيمة فكيف يكفرونها بعبادة غيره ونظيره في كلام الناس ان يقول الرجل
 هذا المجد بناء فلان العالم فيقول لسامع لكلامه الزاهد الكريم فكان ذلك السامع يقول انا اعرفه
 صفات جيدة فوق ما تعرفه وازيد في صفته فيكون النعتان جميعا من رجلين في حق رجل واحد
قوله زال عنها النماء يعني ان البلدة الميتة من قبيل التشبيه شبهت البلدة التي زال عنها النماء بالجد الذي
 زالت الحياة عنه **قوله** مثل ذلك الانشار تشيرون من قبوركم يعني ان الكاف في محل النصب على انه صفة
 صدر محذوف اي تشيرون انشارا مثل انشار البلدة الميتة من حيث ان كل واحد منهما احيا بعد الامانة والمقصود
 ان انشار البلدة الميت كادل على قدرة الله تعالى وحكمته مطلقا فكذلك يدل على قدرته على البعث والقيامة
قوله ما تركبونه على تغليب المتعدي بنفسها الخ يعني ان ركب بالنسبة الى الفلك يتعدى بكلمة في كقوله تعالى
 اذا ركبوا في الفلك وبالنسبة الى غيره يتعدى بنفسه كقوله تعالى لتركبوها فغلب ههنا المتعدي بنفسه لقوته
 على المتعدي بواسطة في قيل تقدير قوله ما تركبون ما تركبونه والمراد تغليب احد اعتباري الفعل على الآخر
 تغليب احد الفعلين على الآخر لان الفعل المتعدي الى الفلك هو المتعدي الى الانعام الا ان تعديته الى احدهما
 يحتاج الى آلة التعدي وتعديته الى الآخر لاحتاج اليها وذلك لا يوجب التعدد في نفس الفعل حتى يقال غلب
 احد الفعلين على الآخر وقوله ولذلك اي وللبناء على احد التغليبين الاخيرين عدى فعل الاستواء بكلمة على
 في ظهور ما تركبونه مع ان الاستواء المتعلق بالفلك لا يتعلق بظهوره ولا يتعدى اليه الفعل بعلى بل بقي لكونه
 ماوي بالمستوى وظرفه **قوله** وجعه للمعنى جواب عما رد على قوله ظهور ما تركبون وهو انه لما اضيف
 ظهر الى ضمير ما تركبون افرد ضميره اعتبارا للفظ ما ولم يقل ظهورها فلم يجمع لفظ الظهر مع افراد ما اضيف
 و اليه * فاجاب عنه بانه جمع اعتبار المعنى ما اضيف اليه فان ما تركبون متناول لجنس الفلك والانعام
 شتملين على افراد واصناف كثيرة **قوله** معترفين بها حامدين عليها اي ليس المراد من ذكر النعمة بالقلب
 تردد تصورهما واطوارهما في البال بل المراد انه ذكرها من حيث كونها نعمة حاصلة بتدبير القادر العليم الحكيم
 مستدعية لطاعته والاشتغال بشكر نعمه فان من تفكر في ان ما تركبه الانسان من الفلك والانعام اكثر قوة واكبر
 شئ من رايه ومع ذلك فقد كان مسخرا لراكبه يتمكن من تصريفه الى اي جانب شاء وتفكر ايضا في خلق البحر
 الريح وفي كونهما مسخرين للانسان مع ما فيهما من المهابة والاهوال استغرق في معرفة عظمة الله
 تعالى وكبريائه وكال قدرته وحكمته فيحمله ذلك الاستغراق على ان يتعجب ويقول سبحان الذي سخر لنا هذا
 ما كنا له مقرنين اي مطيقين ضبطه وتسخيره كيف نشاء يقال اقرن له اي اطاقه وقوى عليه واقرنت لفلان
 واصرت قرنا له اي معادلا وكفؤا له في الشجاعة غير مغلوب له وقرى مقرنين بالتشديد والمقرن الذي يجعل مقرنا
 شئ اي مطيقا له يقال قرنه قارن وقوله والمعنى واحد المراد به وحدة معنى المأخذ ولا ينافيه كون احد البنائين
 عديته والآخر للطاوعة **قوله** واتصاله بذلك اي اتصال قوله وانا الى ربنا المنقلبون بمقابلته من وجهين
 اول ان الركوب للانتقال وان تذكر به النقلة العظمى ولا يدع ذكره بلسانه وقلبه ليكون مستعدا للقاء الله
 تعالى غير غافل عنه والثاني ان الركوب مخطرا اي موقع في خطر الهلاك وسبب من اسباب التلف اماركوب السفينة
 لماهر واما ركوب الدابة فانها لا تخلو من العثار والنفار والتعجم في المضائق والمهالك بسبب من الاسباب
 كوابها تعريض النفس للهلاك فوجب على الراكب ان يتذكر امر الموت عند الركوب ويعلم انه هالك
 محالة وان هلكه انما هو انتقاله الى الله تعالى والى مقام حسابه فيستعد للقاءه باصلاح احواله **قوله** اي
 قد جعلوا له بعد ذلك الاعتراف اي اعتراف الممكنات بأسرها بانه ذو العزة البالغة والعلم المحيط وقدر لفظه
 للإشارة الى انه حال من فاعل قوله ليقولون وبين به وجه اتصاله بقوله ولئن سألتهم جزأ **قوله** ولعله سماء جزأ
 ولعل الوجه في التعبير عن الولد بالجزء الدلالة على استحقاقه على الواحد الحق كما سمي الولد بعضا لكونه بضعة من

(والذي نزل من السماء ماء بقدر) بمقدار ينفع
 ولا يضتر (فانشروا به بلدة ميتا) زال عنه النماء
 وتذكيره لان البلدة بمعنى البلد والمكان
 (كذلك) مثل ذلك الانشار (تخرجون)
 تشيرون من قبوركم وقرأ ابن عامر وحزة
 والكسائي تخرجون بفتح التاء وضم الراء
 (والذي خلق الأزواج كلها) اصناف
 المخلوقات (وجعل لكم من الفلك والانعام
 ما تركبون) ما تركبونه على تغليب المتعدي بنفسه
 على المتعدي بغيره اذ يقال ركب الدابة وركبت
 في السفينة او المخلوق للركوب على المصنوع له
 او الغالب على النادر ولذلك قال (لستوا
 على ظهوره) اي ظهور ما تركبون وجمعه
 للمعنى ثم تذكر وانعمة ربكم اذا استويتم عليه
 تذكروها بقلوبكم معترفين بها حامدين عليها
 (وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له
 مقرنين) مطيقين من اقرن الشئ اذا اطاقه
 واصله وجده قرينه اذ الصعب لا يكون قرينه
 الضعيف وقرى بالتشديد والمعنى واحد
 وعنه عليه الصلاة والسلام انه كان اذا وضع
 رجله في الركاب قال بسم الله فاذا استوى على
 الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذي
 سخر لنا الى قوله (وانا الى ربنا المنقلبون) اي
 راجعون واتصاله بذلك لان الركوب للتنقل
 والنقلة العظمى هو الانقلاب الى الله تعالى
 اولانه مخطر فينبغي للراكب ان لا يغفل عنه
 ويستعد للقاء الله تعالى (وجعلوا له من عباده
 جزأ) متصل بقوله ولئن سألتهم اي وفد
 جعلوا له بعد ذلك الاعتراف من عباده ولذا
 قالوا الملائكة بنات الله ولعله سماء جزأ كما
 سمي بعضا لانه بضعة من الوالد دلالة على
 استحقاقه على الواحد الحق في ذاته

والده قال صلى الله عليه وسلم «فاطمة بضعة مني» والبضعة بفتح الباء القطعة من اللحم فان الوالد يتفصل منه جزء من اجزائه ثم ينزل ذلك الجزء ويتولد منه شخص آخر بمثل الوالد فولد له رجل جزؤه منه فثبت الولد له تعالى يستلزم التركيب لان كل ماله جزء فهو مركب وكل مركب ممكن والامكان ينافي الوجوب الذاتي والتركيب ينافي الوحدة الذاتية فيكون التعبير بالجزء عن الولد مشعرا باستحالة اثبات الولد لمن هو متصف بالوحدة الذاتية ومنزه عن الامكان والاحتياج الى الغير فالجمل ههنا بمعنى الحكم بالشيء والاعتقاده كما في قوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انما اى حكموا به ووصفوهم بالانوثة ويحتمل ان يكون ههنا معنى التنصير القولى **قوله** وقرى جزأبضتين وهى قرآءة عاصم في قول ابى بكر في كل القرآن والباقيون باسكان الزاى وبالهزة في كل القرآن وهما القتان واما جزة فانه اذا وقف قال جزأبضتين الزاى بلاهزة ثم انه تعالى اضرب عن الاخبار بانهم جعلوا ولدا واخذ فيما هو أهم وهو الانكار عليهم والتعجب من شأنهم حيث لم يقنعوا بان جعلوا له ولدا حتى جعلوا ذلك الولد شر الولدين وهو الاناث فانهن ابغض الاولاد عندهم ولو كان الامر كما زعموه وهو ان اتخذ لنفسه البنات واصفى عباده بالبنين للزم ان يكون حال العبد اكل وافضل من حال المولى الخالق لكل شئ وذلك مما يستحيله بديهة العقل يقال اصفيت فلانا بكذا اذا آثرته به بحيث حصل له ذلك على سبيل الصفاء من خير ان يكون له فيه مشاركة **قوله** تعالى واذا بشر احدكم بجنة فاقبله بوجهه **قوله** صار وجهه فسر الظلول بالصيرورة لكونها اوفى بالمقام واكثر الافعال الناقصة يستعمل بمعنى الصيرورة ولا يبعد كل البعد ان يكون على اصل معناه وهو ثبوت خبره لاسمه بالنهار دون الليل بمعنى بقى في كل يومه متغير اللون ظاهرا عليه اثر الحزن والكآبة **قوله** وفي ذلك اى وفي قوله تعالى وجعلوا له من عباده جزأ الى ههنا دلالات وذلك لانه تعالى اخبر عنهم بانهم اتبوا الولد للوالد الحقيقي الواجب لذاته مع ان التركيب والامكان ينافيان الوحدة والوجوب واقبح من ذلك ما زعموه انه تعالى اتخذ اخس الجزين لنفسه وآثر عباده باشر فهما وبين دناءة ما نسبوه اليه تعالى بقوله واذا بشر احدكم الآية وما بلغ في الدناءة الى هذا الحد كيف يجترئ العاقل على اثباته له تعالى **قوله** وتعريف البنين لما مر في الذكور **قوله** يعنى ان سوق الكلام لما اقتضى تقديم البنات مع تأخرهن عن البنين وجودا وشرقا وزم من ذلك تأخير البنين جبر ذلك بتعريفهم تشريفا وتعظيما كما نكرت البنات تحقيرهن واهانة وانما قلنا ان الكلام اقتضى تقديم البنات لان الكلام انما سبق لتوبيخهم وانكار انهم اتبوا له تعالى اخس الاولاد ولا تنفسهم اشرفها فكان ذكر البنات هو الذى سبق له الكلام اصالة وذكر البنين وقع استطرادا لمزيد الانكار والتعظيم ثم انه تعالى زاد في توبيخهم فقال او من ينشأ وقول المصنف وجعلوا له او اتخذ من يترى في الزينة اشارة الى ان من الموصولة في محل النصب على انه مفعول به لفعل مقدر معطوف على قوله وجعلوا له او على قوله ام اتخذ مما يخلق وان الواو عاطفة لذلك الفعل المقدر وان الف الاستفهام مقحمة بين المعطوف والمعطوف عليه لمزيد الانكار المستفاد من خوى الكلام على الاول او من الهمة التى تضمنتها ام المنقطعة على الثانى ولا يخفى ان ذم الاناث بان يقال في حقهن او جعلوا للرحمن من الولد من هذه الصفة المذمومة صفته وان دل على ان التحلى والنشأة في الزينة وسعة العيش وان كان مباحا للنساء الا انه من المعاييب ودلائل نقصان لان المترين بالحلى لولا نقصانه في ذاته لما احتاج الى تزيين نفسه بالحلية فاقدام الرجل عليه يكون القاء لنفسه في الذل وذلك حرام لقوله صلى الله عليه وسلم ليس المؤمن ان يذل نفسه وانما زينة الرجل الصبر على طاعة الله تعالى والتزين بزينة التقوى كما قال عمر رضى الله عنه اخشوا شوا واخشوا شوا وتمعدوا واياكم وزى الا اناهم يقال للغليظ من اللباس خشن ومن الطعام واللباس ماهو الغليظ لا ماهو الرقيق الناعم ويقال تمعد فلان اذا قنع بعيش معدن بن عدنان ابى العرب وكانوا اهل غلظ في امر المعاش فقوله وتمعدوا اى كونوا مثلهم ودعوا التعم وفي الحديث عليكم باللبسة المعدية ثم بين نقصان حالها بطريق آخر فقال وهو في الخصاص غير مبين وهذه الجملة حال من فاعل ينشأ **قوله** واصافة غير اليه لا ينعى **قوله** جواب عما يقال كيف يعمل مبين فيما قبل المضاف وقد ثبت في النحو عدم جوازه وتقرير الجواب ان ما ذكر في النحو انما هو اذا لم يكن المضاف كلمة غير فان ما بعد غير يجوز ان يعمل فيما قبلها بناء على ان غير فيها معنى التنى كانه قيل وهو لا يبين في الخصاص فكما جاز ان يعمل ما بعد كلمة لا فيما قبلها جاز ان يعمل ما بعد غير فيما قبلها ايضا ومنه مسئلة الكتاب من جواز زيدا غير ضارب فريدا منصوب بضارب

وقرى جزأبضتين (ان الانسان لكفور مبين) ظاهر الكفران ومن ذلك نسبة الولد الى الله تعالى لانها من فرط الجهل به والتحقير لشأنه (ام اتخذ مما يخلق بنات واصفاكم بالبنين) معنى الهمة في ام الانكار والتعجب من شأنهم حيث لم يقنعوا بان جعلوا له جزأ حتى جعلوا له من مخلوقاته جزأ اخس مما اخبرهم وابغض الاشياء اليهم بحيث اذا بشر احدكم به اشتد غمهم به كما قال (واذا بشر احدكم بما ضرب للرجن مثلا) بالجنس الذى جعله له مثلا اذ الولد لآبة وان بمائل الوالد (ظل وجهه مسودا) صار وجهه اسود في الغاية لما يعتريه من الكآبة (وهو كظيم) مملوء قلبه من الكرب وفي ذلك دلالات على فساد ما قالوه وتعريف البنين لما مر في الذكور وقرى مسود ومسودا على ان في ظل ضمير المبشر ووجه مسود جلة وقعت خبرا (او من ينشأ في الحلية) اى وجعلوا له او اتخذ من يترى في الزينة يعنى البنات (وهو في الخصاص) في المجادلة (غير مبين) مقرر لما يدعيه من نقصان العقل وضعف الراى ويجوز ان يكون من مبتدأ محذوف الخبر اى او من هذه حاله ولده وفي الخصاص متعلق بمبين واصافة غير اليه لا ينعى كما عرفت

اذكر في قوله تعالى غير المغضوب عليهم **قوله** وقرأ حزة والكسائي وحفص ينشأ بضم النون
تشديد الشين وقرأه باقي السبعة بفتح الياء واسكان النون وفتح الشين من نشأ وبنشأ على وزن يقاتل مبني
لفعلول والتفعيل والمفاعلة والافعال قديكون بمعنى واحد نحو علام الله تعالى وعلاء فعلى كما يقال اعلاء الله
على فعلا ويظهر من نقل هذه القراءات انه اختار قراءة العامة يقال نشأت في بنى فلان نشأ اذا شئت فيهم ونشأ
انشا بمعنى كذا في الصحاح **قوله** كفر آخر اي غير كفرهم بالوجهين الاولين وهما اثبات الولد لرب العالمين
منسبة اخس صنفى الولد اليه مع اثارهم انفسهم على نفسه باشر فها حيث قالوا الملائكة بنات الله ومن قرأ عند
الرجن بكسر العين والنون الساكنة وفتح الدال جعله ظرفا لما استحاله جل العندية على القرب المكاني وجب جعلها
ستعارة لاختصاصهم بمزيد كرامة الله تعالى وتشريفه اياهم تشبيها لحالهم في الاختصاص بمزيد الشرف والمكانة
بحال من يكون عند الملك وفناء بحيث لا يحجب عنه حاجب ولا يواب فاستعمل في المشبه ما كان حقه ان يستعمل
في المشبه به وقرئ عبيد الرحمن واثنا بضمين وهو جمع اثنا مثل كتاب وكتب وحار وجر **قوله** وقرأ نافع
شهدوا بادخال همزة الانكار والتهمك على اشهدوا فاعلار باعيا مبني للمفعول فسهل الهمزة الثانية فجعلها بين الهمزة
والواو ولم تدخل بينهما الف الفصل اكتفاء بتسهيل الثانية وادخلها تارة كراهة لاجتماعهما فقال آ اشهدوا
قوله وآ اشهدوا عطف على قوله اشهدوا والباقون ادخلوا همزة الانكار على شهدوا ثلاثيا والفعل على التقديرين
من الشهود بمعنى الحضور لامن الشهادة وقرأ العامة سكتب بالتاء من فوق مبني للمفعول ورفع شهادتهم وقرئ
بضاس سكتب بنون العظمة شهادتهم اي شهادتهم على الملائكة انهم بنات الله تعالى بالنصب مفعولا به **قوله**
استدلوا بنى مشيئة عدم العبادة على امتناع النهى عنها او على حسنهما وتوضيح المقام يتوقف على تفصيل مذهب
اهل السنة واهل الاعتزال في مسألة ان الكائنات باسرها هل هي بارادة الله تعالى ومشيتة وانه لا يجري في ملكه
لا ما يشاء او بعض منها بارادة الله ومشيتة والبعض الآخر بكرهته ومخطئه فذهب اهل السنة الى ان الكائنات
لها من الطاعة والمعصية والكفر والايمان بارادة الله تعالى ومشيتة وان ما كان طاعة من فعل العباد فهو بمشيئة
الله تعالى وارادته وقضائه وقدره ورضاه ومحبه وامره وما كان معصية منها فهو بمشيئته وارادته وقضائه
قدره وليس بامر ولا برضاء ومحبه وقالت المعتزلة المعاصي ليست بارادة الله تعالى ومشيتة بل بكرهته
استدلوا عليه بهذه الآية بقوله تعالى في سورة الانعام يقول الذين اشرکوا لو شاء الله ما اشرکنا ولا آباؤنا
في قوله قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن وان انتم الا تخرصون وتقريره ان لو منعنا الامتناع
لامتناع وان عبادة الملائكة كفر قاله تعالى حكى عنهم عين ما ذهب اليه اهل السنة وهو قولهم لو شاء الله منا عدم
الكفر اي ترك عبادة غيره وتركناها وفاقا ومعنى الكلام انما تركنا عبادة غيره وكنا كافرين لانه تعالى لم يشأ منا ترك
عبادتهم بل شاء منا الكفر وعبادة غيره فلذلك فعلنا ذلك ثم انه تعالى ابطال منهم هذا القول بقوله ما لهم بذلك من علم
ثم هم الا يخرصون فثبت بهذه الآية بطلان القول بان الكفر بمشيئة الله تعالى وهو قول اهل السنة والمصنف
جواب عن هذا الاستدلال بانه انما يتم ان لو كان ما توجه اليهم من الذم والتجهيل المستفاد من قوله تعالى ما لهم
ذلك من علم انهم الا يخرصون لمجرد قولهم ان الله تعالى يريد الكفر من الكافر ولا نسلم ذلك بل انما توجه اليهم
الذم والتجهيل لاجل انهم قالوا لما اراد الكفر من الكافر وجب ان يقع منه امر الكافر بالايمان فانه كيف يصح
لامر بالشيء وارادة خلافه فكان خلاصة كلام المشركين لو شاء الله تعالى منا عدم الكفر لما كفرنا وانما كفرنا
بسبب مشيئته تعالى كفرنا ومن المعلوم ان من شاء الكفر لا ينهى عنه فلا يكون الكفر منهيا عنه ومن المعلوم ان من
اراد الكفر يكون الكفر حسنا عنده فكيف يزعمون قبحه وتغير وتنا بسببه فلما صرنا للذم والطعن الى هذا المقام سقط
استدلال المعتزلة بهذه الآية واعلم ان ارادة الله تعالى ومشيتة موافقة لعلمه وتابعة له لا لامر فكل ما علم الله تعالى
الازل انه يوجد فقد اراد وجوده طاعة او معصية وما علم انه لا يوجد فقد اراد ان لا يوجد ولما علم من ابي جهل
كفره لا الايمان اراد منه الكفر وكذا اراد من سائر العصاة والكفرة عصيانهم وكفرهم على حسب ما علم منهم
الازل وقالت المعتزلة ارادة الله تعالى مطابقة لامر فكل ما امر الله تعالى به فقد اراده وكل ما نهى عنه فقد كرهه
ولهم لو شاء الله ما اشرکنا معناه لو شاء الله عدم اشرکنا لما اشرکنا اي علمنا ان المشيئة قد تعلقت باشرکنا لا بعدم
اشرکنا ومقصودهم من هذا الكلام الاستدلال بانتفاء مشيئته تعالى عدم الاشرک على امتناع النهى عنه فان

وقرأ حزة والكسائي وحفص ينشأ اي يربى
وقرئ ينشأ وينشأ بمعناه ونظير ذلك اعلاء
وعلاء وعلاء بمعنى (وجعلوا الملائكة
الذين هم عباد الرحمن انا) كفر آخر
تضمنه مقالهم شنع به عليهم وهو جعلهم
اكل العباد واكرمهم على الله انقصهم رأيا
واخسهم صنفا وقرئ عبيد وقرأ الجازيان
وابن عامر ويعقوب عند علي تمثيل زلفاهم
وقرئ انا وهو جمع الجمع (اشهدوا خلقهم)
أحضرنا وخلق الله اياهم فشهدوا هم انا
فان ذلك مما يعلم بالمشاهدة وهو تجهيل وتهكم
بهم وقرأ نافع اشهدوا بهمزة الاستفهام
وهمزة مضمومة بين يين وآ اشهدوا بمدة بينهما
(سكتب شهادتهم) التي شهدوا بها على
الملائكة (ويسألون) اي عنها يوم القيامة
وهو وعيد وقرئ سيكتب وسكتب بالياء
والنون وشهاداتهم وهي ان الله جزأ وانه
بنات وهن الملائكة ويسألون من المسألة
(وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم) اي
لو شاء عدم عبادة الملائكة ما عبدناهم
فاستدلوا بنى مشيئة عدم العبادة على امتناع
النهي عنها او على حسنهما وذلك باطل
لان المشيئة ترجح بعض الممكنات على بعض
مأمورا كان او منهيا حسنا كان او غيره
وان ذلك جهلهم

وحكى شبهتهم المزيفة نفى ان يكون لهم بها علم من طريق العقل ثم اضرب عنه الى انكار ان يكون لهم سند من جهة النقل فقال (ام آياتهم كتابا من قبله) من قبل القرآن او آياتهم ينطبق على صحة ما قالوه (فهم به مستسكون) بذلك الكتاب متمسكون (بل قالوا انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مهتدون) اى لاجه لهم على ذلك عقلية ولا تقليد وانما جفوا فيه الى تقليد آباءهم الجهلة والامة الطريقة التي تؤم كالرحلة للرحول اليه وقرئت بالكسروى الحالة التي يكون عليها الآم اى القاصد ومنها الدين (وكذلك ما ارسلنا من قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون) تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ودلالة على ان التقليد في نحو ذلك ضلال قديم وان مقدمهم ايضا لم يكن لهم سند منظور اليه وتخصيص المترفين اشعار بان النعم وحب البطالة صرفهم عن النظر الى التقليد (قل اولو جئتنكم باهدى مما وجدتم عليه آباءكم) اى اتبعون آباءكم ولو جئتنكم بدين اهدى من دين آباءكم وهو حكاية امر ماض او حى الى النذير او خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤيد الاول انه قرأ ابن صامر وجفص قال وقوله (قالوا انا بما ارسلتم به كافرون) اى وان كان اهدى اقنط للنذير من ان ينظروا ويفكروا فيه (فاتقوا الله) بالاستئصال (فانظر كيف كان عاقبة المكذبين) ولانكثرت بتكذيبهم (واذ قال ابراهيم) واذكر وقت قوله هذا البروا كيف تبرأ من التقليد وتمسك بالدليل اوليقلدوه ان لم يكن لهم به من التقليد فانه اشرف آياتهم (لا به وقومه اننى برآ مما تعبدون) برى من عبادتكم او معبودكم مصدر نعت به ولذلك استوى فيه الواحد والمتعدد والمذكر والمؤنث وقرى برى وبرآ ككريم وكرام (الا الذى فطرني) استثناء منقطع او متصل على ان ماتم اولي العلم وغيرهم وانهم كانوا يعبدون الله والاولئان او صيغة على ان مامو صوفة اى اننى برآ من آلهة تعبدونها غير الذى فطرني

من لا يريد عدم الاشرار فقد اراد نفس الاشرار ومن اراد الاشرار كيف ينهى عنه والاستدلال بثبوت مشيئة الاشرار على حسنه بناء على ما اعتقدوه من ان كل مراد مأمور به فيكون حسنا فذمهم الله تعالى وجهلهم في قولهم لما اراد الله تعالى الكفر والاشرار من الكافر كان حسنا وامنع النهى عنه وامره بالتوحيد والايان بناء على ان المشيئة لا يجب ان تطابق الامر بل يجوز ان تتعلق بالمأمور به والمنهى عنه وبالحسن وغيره لان شأن المشيئة ليس الا ترجيح بعض القدورات على بعض بالوقوع **قوله** ويجوز ان تكون الإشارة الى اصل الدعوى وهو قولهم الملائكة انا انهم بنات الله تعالى فانه اصل بالنسبة الى ما زعموه من ان عبادة الملائكة حسن مأمور به ويمتنع النهى عنه وهذا القول من المصنف جواب ثان عن استدلال المعتزلة بهذه الآية على ان الكفر والمعاصي ليست باراد الله تعالى ومشيتته كما سبق تقريره وقد اوضحنا ما اجاب به عنه اولاً بما لا مزيد عليه وتقرير هذا الجواب ان ما ذكرتم من الاستدلال انما يتم ان لو كان قوله تعالى مالهم بذلك من علم انهم الايخرون مرتبطاً بقول المشركين لو شاء الرحمن ما عبدناهم وابطال لقولهم الكفر بمشيئة الله تعالى وليس كذلك بل هو متعلق باصل دعواهم وهو قول الزجاج ورد ان مخشري بانه تحمل مبطل وتحريف مكابرو ذلك لانه تعالى حكى عن القوم قولين باطلين وبين وجه بطلانها حكى قولهم الاول بقوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انا وابطله بقوله اشهدوا خلقهم الآية ثم حكى عنهم قولهم انهم بنات الله تعالى متمسكين فيه بانه تعالى اراد منهم ذلك وشاء ثم حكم ببطلانه بقوله مالهم بذلك من علم وصرف هذا الابطال عما يليه الى كلام مقدم عليه تحمل بعيد وتحريف غير سديد والمصنف اشار الى دفع ما ذكره الزجاج في رد قول الزجاج ووجه كلامه بان جعل قول المشركين اتخذ الله ولدا وان الملائكة بناته اصل الدعوى الصادرة منهم وجعل ما بعده من الآيات مسوقاً للانكار عليهم والإشارة الى وجوه فساد ما دعوه وجعل قولهم لو شاء الرحمن ما عبدناهم جواباً منهم لما تضمنته الآيات السابقة من معنى الانكار والاحتجاج عليهم في دعواهم الباطلة وهذا الجواب وان كان لا يطابق مضمون تلك الآيات ولا يدفعها الا انهم تشبثوا به لانقطاع جنتهم بحيث لم يبق لهم متشبث غير ذلك ولهذا جعله المصنف شبهة مزيفة ولما لم يكن قولهم لو شاء الله كفراً مستقلاً منفصلاً عن اصل الدعوى لم يكن ارجاع قوله تعالى مالهم بذلك من علم الى ما تقدم عليه تحملاً وتحريفاً **قوله** ثم اضرب عنه اى عن نفى ان يكون لهم متمسك عقلى ثم اضرب عن نفى ان لهم متمسكاً فيما ادعوه لامن جهة العقل ولامن جهة النقل الى بيان ان ليس لهم حامل يحملهم على ذلك الادعاء الا التقليد المحض حيث قالوا وجدنا آباءنا على امة اى على سنة وطريقة قال صاحب الكشف وقرى على امة بالكسروى وكنتاهما من الام وهو القصد ثم بين ان تمسك الجهال بالتقليد امر مستمر من قديم الزمان فقال وكذلك ما ارسلنا من قبلك الآية اى وكما قالوا ذلك بالتقليد تمسك مترفوا الامم السالفة ايضا بالتقليد يقال اترفته النعمة اى اطعته والمراد بالمترفين الاغنياء والرؤساء الذين آثروا النعمة واتباع الشهوات على الجدة في تحصيل سعادة الآخرة وظهر بهذا ان حب الدنيا واثار لذاتها رأس كل خطيئة **قوله** وهو حكاية امر ماض او حى الى النذير يعنى ان المأمور بقوله قل يجوز ان يكون النذير فيكون قل امراً ماضياً متعلقاً بالنذير السالف حكاه الله تعالى في القرآن على تقدير قلنا له قل كذا وكذا ويجوز ان يكون امراً حالياً متعلقاً برسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤيد الاول قراءة من قرأ قال بدل قل اى قال النذير المرسل لتر في قومه ويؤيد ايضا ما قالوا في جوابه انا بما ارسلتم به بلطف الجمع ولو كان الخطاب بقل رسول الله صلى الله عليه وسلم لكان الظاهر ان يجيىء بان يقولوا انا بما ارسلتم به فلما لم يكن الخطاب بقل رسول الله بل حكى الله تعالى عنهم انهم قالوا انا لانفك عن دين آباءنا وان جئنا بما هو اهدى فانا بما ارسلتم به كافرون وان كان هو اهدى مما كنا عليه فعندها انقطع طريق النصح والارشاد ولم يبق الا الانتقام منهم فلهذا قال تعالى فاتقوا الله فانه اشرف آياتهم (لا به وقومه اننى برآ مما تعبدون) برى من عبادتكم او معبودكم مصدر نعت به ولذلك استوى فيه الواحد والمتعدد والمذكر والمؤنث وقرى برى وبرآ ككريم وكرام (الا الذى فطرني) استثناء منقطع او متصل على ان ماتم اولي العلم وغيرهم وانهم كانوا يعبدون الله والاولئان او صيغة على ان مامو صوفة اى اننى برآ من آلهة تعبدونها غير الذى فطرني

استثناء مثل لو كان فيهما آلهة الا الله والعطر الخلق ابتداء من غير مثال من قولهم فطرت البئر اذا انشأت حفرها
غير اصل سابق **قوله** سيثبتني على الهداية **جواب** عما يقال كيف قال سيهدين بالتسويق مع ان
انبياء عليهم الصلاة والسلام مهديون لا محالة روى ان ابراهيم قال ذلك لآبيه وقومه حين خرج من السرب
هو ابن سبع عشرة سنة ورأى آباءه وقومه يعبدون الاصنام **قوله** كلمة التوحيد **وهي** ما تكلم به من قوله
في برآءة ما تعبدون الا الذي فطرنى فان البرآة من كل معبود سوى الله تعالى توحيد للمعبود بالحق بمنزلة ان يقال
له الا الله الذي فطرنى بين تعالى ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام جعل هذه الكلمة كلمة باقية في عقبه اي في ذريته
وصى بها بنيه ليرجع المشركون منهم عن شركه بدعاء الموحد آياه الى التوحيد فكلمة لعل بمعنى لام كي ثم انه
الى لما بين برآة ابراهيم من التقليد وتمسكه بالدليل فانه دعا آباءه وقومه الى التوحيد ووصاهم باللازمة على هذه
طريقة اضرب عن هذه القصة الى ما ذكر مما انعم به على اهل مكة وهم من عقبه صلى الله عليه وسلم فقال بل
عت هؤلاء وآباءهم وقرى بل متعنا اي يقول بل متعناهم بانفسهم واموالهم وسائر انواع النعم ولم اناجلهم
بقوبة كفرهم حتى جاءهم الحق اي القرآن ورسول مبين اي ظاهر الرسالة على ان يكون مبين من ابان بمعنى بان
ظهر او مبين على ان يكون من ابان بمعنى اظهر وكان من حق هذا الانعام ان يطيعوا الرسول باجابه فلم يجيبوه
عصوا وهو قوله فلما جاءهم الحق بمعنى القرآن قالوا هذا سحر الآية وقالوا استحققوا الرسول صلى الله عليه وسلم
لا نزل هذا لقراءان على رجل من القريتين اي من احدى القريتين كقوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان
من من احدىهما والقريتان مكة والطائف الوليد بن المغيرة من مكة وعروة بن مسعود الثقفي من الطائف **قوله**
اعترض به على ذاته في قوله وجعلها كلمة باقية **على** ان يكون المنوى في جعلها ضمير ذاته تعالى وتكون كلمة بل
لاضرب عن الحكم بانه تعالى جعل تلك الكلمة باقية في عقبه لما حكم بذلك اعتراض على ذاته بطريق التبريد على
وال قول امرئ القيس

تطاول ليلك بالآمد * ونام الخلى ولم ترقد *

قال بل متعت هؤلاء وآباءهم بطول العمر وسعة الرزق فشغلهم ذلك عن استماع قول الناصح واراد بذلك
لاعتراض المبالغة في تعبيرهم من حيث ان التمتع بزيادة النعم ينبغي ان يجعل سببا للشكر والتوحيد لا للشرك واتخاذ
النداد ونظير هذا الاسلوب ان يشكو الرجل اساءة من احسن اليه ثم يقبل على نفسه فيقول انت السبب في ذلك
حسانك اليه وغرضه بهذا الكلام توبيخ المسي لا تبيح فعله ثم انهم لما استحققوه صلى الله عليه وسلم ولم يعدوه لاثقا
بصب النبوة بناء على قولهم منصب الرسالة منصب عظيم فلا يليق الا لرجل عظيم وان العظمة والشرف انما تكون
ثمرة المال واجاء وهو صلى الله عليه وسلم ليس كذلك ابطل الله تعالى شبهتهم هذه بان زلهم منزلة من يدعى
مخصص قسمة رجة الله تعالى به فانكر عليهم ذلك فقال أهم يقسمون رجة ربك وانكر كونهم المتولين لقسمة
نبوة حال مجزهم عن تدبير معيشتهم في الحياة الدنيا والخويصة تصغير خاصة صغرها اشارة الى حقارة تلك المعيشة
هي ما يعيشون به من منافع الدنيا واسبابها وهويم الحلال والحرام وجعل المعيشة بهذا المعنى حاصلة لهم بقسمة
تعالى اياها بينهم يقتضى ان يكون الحرام رزقا كالحلال كما ذهب اليه اهل السنة من انه تعالى لما قسم بينهم
الحلال قسم الحرام ايضا لان منهم من يعيش بالحلال ومنهم من يعيش بالحرام وقد قال تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم
ما يعيشون به وهو يقتضى ذلك وعند المعتزلة الحرام ليس برزق لان الرزق عندهم عبارة عن الملك والحرام
يكون ملكا فلا يكون رزقا وقالوا انه لا يكون ملكا لان الملك ما يكون للشخص فيه يد محقة يدفع بها اليد المبطله
ره عينا كان او منفعة واليد انما تثبت باسباب شرعية عينها الله تعالى لثبوت الملك والاختصاص للمالك وهي غير
مقتضى في الحرام فلا يكون ملكا وما لا يكون ملكا لا يكون رزقا وفيه ان الرزق لو وجب ان يكون ملكا لوجب
لانكون البهائم مرزوقة اذ لا تصور لها الملك وقد قال تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها **قوله**
وقعنا بينهم التفاوت في الرزق وغيره **ك** القوة والضعف والعلم والجهل والغنى والفقر لاننا لوسونا بينهم في هذه
حوال كلها لم يخدم احدا ولم يصير احد منهم مسخر لغيره فيفسد به نظام الدنيا ويخرب العالم فوقع الله
الى بينهم التفاوت ليسخر للاغنياء باموالهم الاجراء والفقراء بالعمل فينتفع الاغنياء بقوة الفقراء والفقراء بنعمة
اغنياء وينظم امر كل صنف منهم بالآخر **قوله** لحقارة الدنيا **علة** لقوله لجعلنا لمن يكفر بالرحمن اشارة

يرجع من اشرك منهم بدعاء من وحده (بل متعت
هؤلاء وآباءهم) هؤلاء المعاصرين للرسول
من قريش وآباءهم بالمتى العمر والنعمة فاغتروا
بذلك وانهمكوا في الشهوات وقرى متعت
بالفتح على انه تعالى اعترض به على ذاته
في قوله وجعلها كلمة باقية مبالغة في تعبيرهم
(حتى جاءهم الحق) دعوة التوحيد
او القرآن (ورسول مبين) ظاهر الرسالة
بماله من المعجزات او مبين للتوحيد بالحجج
والآيات (ولما جاءهم الحق) لينبهم عن
غفلتهم (قالوا هذا سحر وانا به كافرون)
زادوا شرارة فضموا الى شركهم معادة
الحق والاستخفاف به فسموا القرآن سحرا
وكفروا به واستحققوا الرسول (وقالوا
لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين)
اي من احدى القريتين مكة والطائف (عظيم)
بالجاء والمال كالوليد بن المغيرة وعروة بن
مسعود الثقفي فان الرسالة منصب عظيم لا يليق
الا بعظيم ولم يعلموا انه رتبة عظيمة روحانية
تستدعى عظم النفس بالتعالي بالقضائل
والكمالات القدسية لا بالترخرف بالزخارف
الدنيوية (أهم يقسمون رجة ربك) انكار
فيه تجهيل وتجب من تحكيمهم والمراد بالرجة
النبوة (نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة
الدنيا) وهم عاجزون عن تدبيرها وهي
خويصة امرهم في دنياهم فمن اين لهم ان
يدبروا امر النبوة التي هي اعلى المراتب
الانسية والطلاق المعيشة يقتضى ان يكون
حلالها وحرامها من الله (ورفعنا بعضهم
فوق بعض درجات) ووقعنا بينهم التفاوت
في الرزق وغيره (ليتخذ بعضهم بعضا سخريا)
ليستعمل بعضهم بعضا في حوائجهم فيحصل
بينهم تآلف وتضام ينتظم بذلك نظام العالم
لا الكمال في الموسع ولا للنقصان في المقترن انه
لا اعتراض لهم علينا في ذلك ولا تصرف
فكيف يكون فيما هو اعلى منه (ورجة ربك)
هذه بمعنى النبوة وما يتبعها (خير مما يجمعون)
من حطام الدنيا والعظيم ما رزق منها لانه
(ولولا ان يكون الناس امة واحدة) لولا
ان يرغبوا في الكفر اذ اراوا الكفار في سعة

الى ان الآية استئناف لبيان كون رحمة الله تعالى خيرا مما يجتمعون قال الزجاج لما علم تعالى ان الآخرة احظ من الدنيا بقوله تعالى ورحمة ربك خير مما يجتمعون ذكر حقارة الدنيا وما فيها من المنافع الجسمانية بهذه الآية وقوله ومعارض عطف على سقفا والتقدير ومعارض من فضة لان الظاهر ان المعطوف بشارك المعطوف عليه في قيوده وحذف لدلالة الاول عليه وكذا الكلام في الابواب والسرر وقوله عليها يتكثرون وعليها يظهر صفتان لما قبلهما يقال ظهر عليه اذا علاه قال تعالى فما استطاعوا ان يظهروه اي يعلوه والمخرج آلة الصعود وهي المرقاة والسلم **قوله** وليوتهم بدل من لمن **قوله** فيكون كل واحد من الالامين للاختصاص **قوله** او علة **قوله** اي ويجوز ان تكون اللام الثانية لاملة كافي قوله وهبت له ثوبا لقميصه اي لاجل ان يخطيه قميصا **قوله** وقرأ ابن كثير وابوعمر وسقفا **قوله** اي يفتح السين وسكون القاف بالافراد على ارادة الجنس الذي هو في معنى الجمع او اكتفاء بالواحد من الجمع لدلالة البيوت عليه فان قوله لبيوتهم يدل عن لكل بيت سقفا على حدة والباقيون من السبعة سقفا بضمين وقرئ سقوا مثل فلس وفلوس وسقفا بفتحين وهو لغة في سقف بالفتح والسكون **قوله** وزينة او ذهب **قوله** يعني ان الزخرف يجوز ان يكون بمعنى الزينة كافي قوله تعالى حتى اذا اخذت الارض زخرفها وازينت فيكون معطوفا على قوله سقفا والمعنى لجعلناهم كذا اي لبيوتهم كذا وكذا زينة عظيمة في كل باب يزنون بها بيوتهم من الاواني والقرش وغيرها ويجوز ان يكون بمعنى الذهب فيكون معطوفا على محل من فضة والمعنى لجعلنا لبيوتهم سقفا من فضة وزخرفا فنصب عطف على محل من فضة وفي الصحاح الزخرف الذهب ثم يشبه به كل مموء ومزوق والمزخرف المزين ومعنى الآية اول ذلك جعلنا بالكفار ما ذكرنا ولكنه تعالى لم يفعل ذلك لعله بان الغالب على الخلق حب العاجلة فان قيل حيثما توسع على الكفار للفتنة التي ذكرت فهلا وسع على المسلمين ليجمع الناس على الاسلام اجيب بان التوسعة عليهم مفسدة ايضا من حيث انها تؤدي الى ان يكون الدخول في الاسلام لاجل توسعه الدنيا وذلك من ديدن المنافقين فكانت الحكمة فيما دبره الله تعالى ثم انه تعالى اخبر ان جميع ما ذكر انما يتنعم به في الدنيا ثم يزول عن قريب فقال وان كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا اي وان الامر والشان كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا على ان اللام في لماهي الفارقة بين ان الخففة من الثقلة وبين النافية وماصلة مؤكدة **قوله** وقرئ به **قوله** اي وقرئ بالاسكان مع ان وما قبل وان كل ذلك لمتاع وقيل ايضا وما كل ذلك لمتاع **قوله** وفيه دلالة **قوله** وجه الدلالة ظاهر لانه جعل جميع ما ذكره من زينة الدنيا متاعا يتنعم به الانسان مدة قليلة ثم يزول ويذهب ثم حكم بان الجنة ونعيم الآخرة للذين آمنوا بالمعاصي والمعاصي لا للمشركين الذين اكلهاهم الا نهمها في شهوات الدنيا عن السعي فيما يؤدي الى سعادة الآخرة لانه قد ضاع منهم ما افنوا فيه اعمارهم وقد حرموا من سعادة الآخرة ايضا بخلاف المتقين وفيه ايضا اشعار بما لاجله لم يجعل ذلك الايمان وهو انه تمتع قليل بالاضافة الى ما لهم في الآخرة محل به في الاغلب لما فيه من الاوقات التي قل من يتخلص منها كما اشار اليه بقوله (ومن يعش عن ذكر الرحمن) يتعام ويعرض عنه بفرط اشتغاله بالمحسوسات وانهما في الشهوات

وليوتهم بدل من لمن بدل الاشتمال او علة كقوله وهبت له ثوبا لقميصه وقرأ ابن كثير وابوعمر وسقفا اكتفاء بجمع البيوت وقرئ سقفا بالتخفيف وسقوا وسقفا وهو لغة في سقف (وليوتهم ابوابا وسررا عليها يتكثرون) اي ابوابا وسررا من فضة (وزخرفا) وزينة عطف على سقفا وذهبا عطف على محل من فضة (وان كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا) ان هي الخففة واللام هي الفارقة وقرأ عاصم وحزرة وهشام بخلاف عنه لما بالتشديد بمعنى الاوان نافية وقرئ به مع ان وما (والآخرة عند ربك للمتقين) الكفر والمعاصي وفيه دلالة على ان العظيم هو العظيم في الآخرة لافي الدنيا واشعار بما لاجله لم يجعل ذلك للمؤمنين حتى يجمع الناس على الايمان وهو انه تمتع قليل بالاضافة الى ما لهم في الآخرة محل به في الاغلب لما فيه من الاوقات التي قل من يتخلص منها كما اشار اليه بقوله (ومن يعش عن ذكر الرحمن) يتعام ويعرض عنه بفرط اشتغاله بالمحسوسات وانهما في الشهوات

ج اذا اصابته آفة في رجله مخلة بالمشي السوى وعرج بالفتح لمن مشى مشية العرجان وليست به آفة تقتضيها
القرأة بفتح الشين ومن يع من ذكر الرحمن وهو القرآن كقوله تعالى صم بكم عي ومعناها بالضم ومن يعام
ذكره اى يعرف انه الحق وهو يعامى اى يتجاهل ويتعال كقوله وجمدوا بها واستيفتها انفسهم قال الشاعر
متى تأتاه تعشوا الى ضوء ناره * تجد خيرا نارا عندها خير موقد *

نظرا اليها فطر العشى لما يضعف بصرك من عظم الوقود واتساع الضوء **قوله** وقرى يعشو - باثبات
او على ان من موصولة عارضة من معنى الشرط ويلبغى على هذه القرأة ان يقرأ نقبض مرفوعا ولم تقل هذه القرأة
ذلك على ان عدم سقوط الواو ليس مبنيا على كون من موصولة بل هي شرطية كما في القرأة الاخرى الا انه
في الفعل الناقص بالصحيح في ان يكون جزمه بحذف الحركة وقد حكي عن الاخفش انه قال هي لغة بعض العرب
قوله وجع الضميرين - وهما ضمير الشيطان والعاشي فضمير الشيطان هو المنصوب في قوله وانهم
رفوع في قوله ليصدونهم وضمير العاشي هو المنصوب في قوله ليصدونهم والمعنى وان الشيطان ليصدن العاشين
السبيل اعتبر معنى من بعد اعتبار لفظه في قوله ومن يعش ونقبض له شيطانا وضمير يحسبون للعاشين اى ويحسب
شون انهم مهتدون روى عن ابي بكر رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بلا الله
والاستغفار فاكثروا منها فان ابليس قال اهلك الناس بالذنوب واهلكوني بلا الله والاستغفار فلما
ت ذلك اهلكتهم بالاهاواء وهم يحسبون انهم مهتدون وقطع المصنف بان ضمير قوله انهم مهتدون للشيطان
معنى وهؤلاء الكفار العاشون يحسبون ان الشياطين مهتدون فقوله الضمائر الثلاثة مبتدا وقوله الاول مبتدا
قوله خبر الثاني وضمير له راجع الى من والجملة خبر المبتدا الاول والتقدير الاول منها له والباقيان منها الشيطان
قوله اى ما انتم عليه من التنى - بمعنى ان فاعل ينفعكم مضمر فيه راجع الى التنى المدلول عليه بقوله باليت
وبينك فقوله انكم في العذاب مشتركون تعليل لعدم النفع بتقدير حرف التعليل وقوله مشتركون بمعنى
معون الاشتراك فيه ليصح معنى التعليل اشار اليه المصنف بقوله لان حقكم ان تشركوا **قوله** بدل من
م متفرع على كون قوله تعالى اذ ظلمت بمعنى اذ صبح وتبين انكم ظلمت انفسكم في الدنيا والاملاجاز كونه بدلا
لان المراد من اليوم يوم القيامة ووقت ظلمهم انفسهم هو وقت كونهم في الدنيا فليس احدهما عين الآخر
عضد ولا اشتغال بينهما وبدل الغلط لا يقع في القرآن فلما كان تقدير الكلام لن ينفعكم اليوم وقت تبين ظلمكم
لم يبق لكم ولا احد غيركم شبهة في انكم كنتم ظالمين صرح كون الظرف الثاني بدلا من الاول لاتحادهما
ت وبقى هنا اشكال آخر وهو ان اليوم ظرف حالى واذ ظرف ماضى فلا يتحدان ذاتا الا ان يقال جردت كلمة
الطلق الزمان وايضا اليوم ظرف حالى وينفعكم للاستقبال لاقرانه بلن التنى للمستقبل فكيف يعمل الحدث
قبل الذى لم يقع بعد في ظرف حاضر الا ان يقال جردت كلمة لن هنا لمجرد التنى **قوله** ويجوز ان يسند
اليه - اى ويجوز ان يكون قوله تعالى انكم في العذاب مشتركون في محل الرفع على انه فاعل لن ينفعكم
معنى لن ينفعكم كونكم مشتركين في العذاب كما يقتضيه قولهم البلية اذا عمت خفت والاعباء جمع عبي بالكسر
الحمل الثقيل **قوله** وهو يقوى الاول - اى يقوى ان يكون فاعل لن ينفعكم ضمير التنى ويكون قوله
مشتركون تعليل كما هو كذلك على قرأة انكم بالكسر لان ان تقتضى صدر الكلام فيمنع ان تكون مع
حيزها فاعلا لما قبلها ثم انه تعالى ذكرانه لاينفع الدعوة والوعظ لمن سبقت عليه الشقاوة من الله فقال افانت
الصم الآية الا ان قول المصنف انكار تعجب من ان يكون هو الذى يقدر على هدايتهم يفهم منه انه تعالى نزل
الله عليه وسلم منزلة من يقول انا اسمع الصم واهدى العمى مراد به تخصيص القدرة عليهما به صلى الله عليه وسلم
على ان تقديم المسند اليه في مثل انا سمعت في حاجتك للفصر والتخصيص ردا على من زعم افراد غيره بالخبر
بأنه كركه الغيرة فيه على انه قصر قلب او قصر افرادهم انه تعالى عجب من تخصيصه القدرة على ذلك به وانكر عليه
افانت تسمع الصم الآية وهذا المعنى غير ملائم بالمقام وسوق الآية بل الظاهر انه تعالى نزل منزلة من يدعى انه
على ذلك لاصراره على دعائهم مع تمرنهم على الكفر قائلا انا اسمع واهدى على قصد تقوى الحكم لا على قصد
ميص فحجب تعالى من ادعاء ذلك وانكر عليه فالوجه على هذا ان يقول من ان يكون قادرا عليه من غير توسيط
الفعل وتعرف الخبر في قوله من ان يكون هو الذى يقدر على هدايتهم لان ما اختاره من التسميه بفد كون

و قرى يعش بالفتح اى يعى يقال عشى اذا كان
في بصره آفة وعشا اذا عشى بلا آفة كعرج
وعرج وقرى يعشو على ان من موصولة
(نقبض له شيطانا فهو له قرين) يوسف
ويغويه دائما وقرأ يعقوب بالياء على اسناده
الى ضمير الرحمن ومن رفع يعشو يلبغى
ان يرفعه (وانهم ليصدونهم عن السبيل)
عن الطريق الذى من حقه ان يسلك وجع
الضميرين للمعنى اذ المراد جلس العاشي
والشيطان المقبض له (ويحسبون انهم
مهتدون) الضمائر الثلاثة الاول له الباقيان
لشيطان (حتى اذا جاءنا) اى العاشي وقرأ
الجزازيان وابن عامر وابو بكر جانا اى العاشي
والشيطان (قال) اى العاشي للشيطان
(يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين) بعد
المشرق من المغرب والمغرب من المشرق
فغلب المشرق وثنى واصيف البعد اليهم
(فبئس القرين) انت (وان ينفعكم اليوم)
اى ما انتم عليه من التنى (اذ ظلمت) اذ صبح
انكم ظلمت (انفسكم) فى الدنيا بدل من اليوم
(انكم فى العذاب مشتركون) لان حقكم
ان تشركوا انتم وشبايعكم فى العذاب كما
كنتم مشتركين فى سببه ويجوز ان يسند
الفعل اليه بمعنى ولن ينفعكم اشتراككم
فى العذاب كما يقع الواقعين فى امر صعب
تعاونهم فى تحمل اعبائه وتقسيم مكابدة
عناؤه اذ بكل منكم ما لا يسهه طاقته وقرى
انكم بالكسر وهو يقوى الاول (افانت
تسمع الصم او تهدى العمى) انكار تعجب
من ان يكون هو الذى يقدر على هدايتهم
بعد تمرنهم على الكفر واستغراقهم فى الضلال
بحيث صار عشاؤهم عمى مترونا بالصم
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعب
نفسه فى دعاء قومه وهم لا يزيدون الا غيا
فنزلت (ومن كان فى ضلال مبين) عطف
على العمى باعتبار تغاير الوصفين

وفيه اشعار بان الموجب لذلك تمكنهم في ضلال لا ينفى (فاما نذهب بك) اي فان قبضناك قبل ان تبصر عذابهم وما مزيدة مؤكدة بمنزلة لام القسم في استجلاب النون المؤكدة (فاما منهم متهمون) بعدك في الدنيا والآخرة (او نريك الذي وعدناهم) او ان اردنا ان نريك ما وعدناهم من العذاب (فاما عليهم مقتدرون) لا يفوتونا (فاستمسك بالذي اوحى اليك) من الآيات والشرائع وقرئ اوحى على البناء للفاعل وهو الله تعالى (انك على صراط مستقيم) لا عوج له (وانه لذكر لك) لشرفك (ولقومك وسوف تسألون) اي عنه يوم القيامة وعن قيامكم بحقه (واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا) اي واسأل ائمتهم وعلماء دينهم (أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون) هل حكمنا بعبادة الاوثان وهل جاءت في ملة من ملهم والمراد به الاستشهاد باجتماع الانبياء على التوحيد والدلالة على انه ليس ببدع ابتدعه فيكذب ويعادى له فانه كان اقوى ما حلقهم على التكذيب والخلافة (ولقد ارسلنا موسى بآياتنا الى فرعون وملأه فقال اني رسول رب العالمين) يريد باقتصاصه تسليية الرسول ومناقضة قوالهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم والاستشهاد بدعوة موسى عليه الصلاة والسلام الى التوحيد (فلما جاءهم بآياتنا اذاهم منها بضحكون)

المخاطب ممن يدعى اختصاص الخبر به **قوله** وفيه اشعار بان الموجب لذلك اي وفي عطف قوله ومن كان في ضلال مبين على العمى اشعار بان الموجب للصم والعمى المدلول عليهما بلفظي الصم والعمى فانه تعالى لما وصفهم في الآية المتقدمة بالعمى واصله النظر بصير ضعيف وصفهم في هذه الآية بالصم والعمى وما احسن هذا الترتيب فان الانسان في اول اشتغاله بطلب الدنيا وميله الى الحظوظ الجسمانية يكون كمن بعينه رمد ضعيف ثم انه كلما ازداد اشتغاله بها واشتد اعراضه عن الفضائل الروحانية ازداد رمده فينتقل الى ان يصير اعشى ومن كونه اعشى الى كونه اعمى فالقوم بلغوا بسبب تصميمهم على الكفر وثباتهم على الغي والنفرة عن قبول الحق الى حيث كانوا اذا نزل عليهم القرآن كانوا كالصم واذا ظهرت المعجزات عليهم كانوا كالعمى فلذلك شبهوا بالصم والعمى واشير الى ان الموجب لذلك تمكنهم في ضلال لا ينفى ثم انه تعالى سلى رسوله صلى الله عليه وسلم وطيب قلبه فقال فاما نذهب بك **قوله** بمنزلة لام القسم في استجلاب النون قد اشتهر بين النحاة ان نون التوكيد لا تدخل الاعلى مستقبل فيه معنى الطلب كالامر والتهى والاستفهام والتثني والعرش واما المستقبل الذي هو خبر محض فلا تدخل عليه نون التوكيد كلام القسم نحو والله لافعلن وما المزيدة على حرف الشرط لتأكيد معنى الشرطية والتعلق نحو فاما نذهب فيكون مادخل على اوله توطئة وايدانا مادخل على آخره وهو معنى كونها مستجيبين لها ومقتضيين اياها ثم انه تعالى لما بين انه لا ينفذ اجتهاده في دعوة قومه الصم والعمى وانهم لا يرجعون عما هم عليه من الضلال المبين وانهم قد استحقوا العذاب الاليم بين ان احد الامرين متعين اما ان انصرك عليهم في الدنيا واشفى به صدور المؤمنين او انتقم منهم في الآخرة اشد الانتقام ثم قال اذا علمت هذا فأعرض عنهم واشغل بميامك وهو التمسك بالقرآن الكريم لانك على صراط مستقيم ولما بين ان التمسك به صراط مستقيم يوصل الى منافع الدين بين ايضا تأثيره في منافع الدنيا فقال وانه لذكر لك ولقومك اي وان القرآن لشرف لك ولقومك من قريش حيث يقال ان هذا الكتاب العظيم انزله الله لهؤلاء وقال مجاهد القوم هم العرب فان القرآن لهم شرف حيث انزله الله بلغتهم ثم يختص بذلك الشرف الاخص فالأخص من العرب حتى يكون قريش وبنو هاشم وبنو عبد المطلب اكثر حظا منه **قوله** واسأل ائمتهم لما كان سؤال من مضى قبله صلى الله عليه وسلم من الانبياء عليهم الصلاة والسلام بمنعنا احتيج الى تقدير المضاف وقيل لاحاجة الى تقدير المضاف بناء على ما روى عن ابن عباس قال انه صلى الله عليه وسلم لما امرى به الى المسجد الأقصى جمع له آدم وجبجج المرسلين من ولده فأذن جبريل ثم اقام وقال يا محمد تقدم فصل بهم فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى سائر الانبياء والمرسلين من الصلاة قال له جبريل سل يا محمد من ارسلنا من قبلك من رسلنا الآية فقال صلى الله عليه وسلم لا اسأل لاني لست شاك فيه وعن عائشة رضى الله عنها قالت لما نزلت هذه الآية قال صلى الله عليه وسلم ما انا بالذي اشك وما انا بالذي اسأل وانما لم يسأل مع كونه مأمورا بالسؤال لانه صلى الله عليه وسلم علم ان الامر ليس لا يحجب السؤال عليه بدلالة ان السؤال يكون لرفع الالتباس ولم يكن صلى الله عليه وسلم يشك في ذلك فعلم بذلك ان المراد التقرير لمشركي قريش ونحوهم انه لم يأت رسول ولا كتاب بعبادة غير الله تعالى **قوله** فانه كان اقوى ما حلقهم على التكذيب علة لقوله فيكذب ويعادى له فان التوحيد لما كان امرا متفقاً عليه كل الانبياء والرسل وجب ان لا يكذب ويعادى لاجله فان التوحيد هو معظم ما جعلوه سببا لبغضه صلى الله عليه وسلم ومخالفته **قوله** يريد باقتصاصه اي ليس المقصود من ذكر هذه القصة بيان نفسها بل المقصود تسليية صلى الله عليه وسلم بان فرعون مع بلوغه في عز الدنيا الى غاية الكمال لما صار مقهورا بأعوانه كان الامر في حق اعدائك هكذا ومناقضة مقدمتهم القائلة لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم فانهم ارادوا بها القدح في نبوته صلى الله عليه وسلم فبين الله تعالى بايراد هذه القصة ان موسى عليه الصلاة والسلام بعد ان اورد المعجزات الباهرة التي لا يشك في صحتها عاقل اورد فرعون عليه ما قاله كفار قريش في حق صلى الله عليه وسلم من انه رجل فقير عديم المال والجاه الا ترون انه حصل لي ملك مصر وهذه الانهار تجري من تحتي واما موسى فانه فقير مهين وليس له بيان ولا لسان فكيف يكون رسولا من عند الله الملك الكبير فثبت ان شبهته التي ذكرها كفار مكة وهي قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم قد اوردتها بعينها فرعون على موسى صلى الله عليه وسلم ثم ان تلك الشبهة لم تقدح في نبوة موسى صلى الله عليه وسلم حيث بلغ رسالة ربه فلم يقبلوها فانتم الله تعالى منهم فافرقهم اجمعين فلو كان في هذه الشبهة ما يدل على قدح امر النبوة

عن فرعون فيما زعمه واذا لم تنفع ثبت بطلانها فهذا وجه كون ذكر قصة موسى وفرعون مناقضة وابطالاً
 به كقصة قريش **قوله** تعالى اذا هم منها يضحكون **قوله** تعالى ان الله عليه الصلاة والسلام لما اتى عصاه فصارت
 نائم اخذها فصارت عصا كما كان ضحكوا ولما عرض عليهم اليد البيضاء ثم عادت كما كانت ضحكوا واستهزئوا من غير
 تأملوا **قوله** فاجأوا وقت ضحكهم منها **قوله** لما ورد ان يقال ان كلمة لما لا بد لها من عامل وان العامل فيها
 ايهما وقد اجيب عنها في الآية الكريمة باذا المفاجأة وهي لا تعمل وكذا ما بعده لا يعمل فيما قبلها فالعامل في لما اشار
 جوابه بتقدير فعل المفاجأة وجعله عاملاً يعمل النصب في محل اذا على انه مفعول به وفي محل لما على انه ظرف هذا
 صل ما ذكره الزمخشري سؤالاً وجواباً الا ان جعل اذا الفجائية منصوبة المحل بالفعل المقدر غير منقول عن
 عوين فان المنقول في اذا الفجائية ثلاثة مذاهب وهي انها اما حرف فلا تحتاج الى عامل او ظرف مكان او ظرف
 زمان وعلى التقديرين لا تكون معمولاً بالفعل المفاجأة مقدرًا لانه ان ذكر بعد الاسم الواقع بعدها خبر كانت منصوبة
 في ظرف والعامل فيها ذلك الخبر نحو خرجت فاذا زيد قائم تقديره خرجت في المكان الذي خرجت منه زيد قائم
 ففي الوقت الذي خرجت زيد قائم وان لم يذكر بعد الاسم خبر او ذكر اسم منصوب على الحال فان كان الاسم جنة
 لنا انه ظرف مكان كان الامر واضحا نحو خرجت فاذا الاسد اى فبالخضرة الاسد اذا لا خفاء في صحة كون ظرف
 كان خبراً عن الجنة وكذا قولك خرجت فاذا الاسد صائلاً وان قلنا انها ظرف زمان كان الكلام على حذف
 باق لثلا يخبر بالزمان عن الجنة نحو خرجت فاذا الاسد اى في الزمان حضور الاسد وان كان الاسم حدثاً
 ان تكون اذا ظرف زمان او ظرف مكان ولا حاجة الى تقدير مضاف نحو خرجت فاذا القتال ان شئت قدرت
 لخضرة القتال او في الزمان القتال لصحة كون كل واحد من ظرفي الزمان والمكان خبراً عن الحدث **قوله**
 رهي بالغة اقصى درجات الإعجاز **قوله** اشارة الى دفع ما يقال ان قوله كل واحدة من تلك الآيات اكبر من اختها
 يلزم ان تكون كل واحدة فاضلة عن اختها ومفضولة عنها في حالة واحدة وهو تناقض باطل * وتقرير الجواب انه
 المراد ظاهر ما يفهم من الكلام بل المراد المبالغة في كون كل واحدة منها بالغة الى اقصى درجات الإعجاز
 ش اذا ظهرت آية واحدة منها اى آية كانت بحسب الناظر انها اكبر من كل آية تقاس عليها والمراد به وصف
 بالاكبر لان كل واحدة منها اذا كانت بحيث يقول الناظر في حقها انها اكبر من اختها مطلقاً اى بماتقاس هي
 من الآيات اى آية كانت لاجرم تكون كلها متساوية متماثلة في هذا المعنى فقوله الاكبر من اختها اى في زعم
 الناظر ورأيه **قوله** او الاوهى مختصة الخ **قوله** عطف على قوله الاوهى بالغة وجواب ثان عن سؤال التناقض
 رده انما يلزم التناقض ان لو كان المعنى كل واحدة منها اكبر من البواقي مطلقاً اى من جميع الوجوه وليس
 بل المعنى ان كل واحدة منها اكبر من البواقي باعتبار الجهة التي تميزت هي عن البواقي بتلك الجهة
قوله كالسنين والطوفان والجراد **قوله** اى والقمل والضفادع والدم والطمس والعصا واليد البيضاء فانهم
 واهذه الآيات فكانت عذاباً لهم وآيات عظام لموسى عليه الصلاة والسلام عذبهم الله تعالى بها العلمهم رجوعون عما
 اعلمهم من الشرك ويتوبون **قوله** على وجه يرجح رجوعهم **قوله** يعنى ان كلمة لعل استعارة تمثيلية شبه الله تعالى
 لمتهم بمعاملة من يرجو ويتوقع وجعلها الزمخشري مستعارة بمعنى الارادة وفرع عليه كلاماً مبني على مذهبه
قوله نادوه بذلك في تلك الحال **قوله** اى في حال نضرتهم لموسى عليه الصلاة والسلام يقولهم ادع لنا اى لاجلنا
 مع ان مقام التعظيم ينافي النداء بالساحر فانه مبين للمعجزة فلا يكون دليلاً على النبوة بل منافياً لها فان المحر صفة
 وممة ويحتمل ان يكون النداء بمعنى يا ايها العالم الخاذق بناء على ان يكون المحر فيهم فضيلة عظيمة وصفة
 دة وليس المراد يا ايها الذي غلبنا سحره كما في الوجه الاول بل بعظمته بذلك النداء **قوله** بعهد عندك
 في الآية اربعة اوجه وكلمة ما في الثلاثة الاول منها مصدرية وفي الرابع موصولة وفسر العهد او لا بالنبوة فانها
 بعهد الله تعالى وثانياً بوعد الله تعالى اياه عليه الصلاة والسلام باستجابته دعائه وثالثاً بوعد الله تعالى اياه عليه
 الصلاة والسلام بكشف العذاب عن اهتدى وتاب ورابعاً بالتوصية من قولهم عهد اليه بكذا اى وصا به واخذ
 فيه على ان يفعل والباء في جميع الوجوه للسببية اى ادع الله لنا بسبب عهده الذي عندك من النبوة او من
 اية دعوتك او بكشف العذاب عن اهتدى او بالذي عهد اليك ووصالك به من الايمان والطاعة الذين اتيت
 وفاء للعهد والظاهر انها في الوجه الاول والرابع للقسمة اى ادع الله لنا بحق ما عندك من النبوة وبحق الايمان

فاجأوا وقت ضحكهم منها اى استهزئوا بها
 اول ما رأوها ولم يتأملوا فيها (وما زعيم
 من آية الاكبر من اختها) الاوهى بالغة
 اقصى درجات الإعجاز بحيث يحسب الناظر
 فيها انها اكبر مما يقاس اليها من الآيات
 والمراد وصف الكل بالاكبر كقولك رأيت
 رجالاً بعضهم افضل من بعض وكقوله
 من تلق منهم تقل لا قيت سيدهم *

مثل النجوم التي يسرى بها السارى *
 او الاوهى مختصة بنوع من الإعجاز مفضلة
 على غيرها بذلك الاعتبار (واخذناهم
 بالعذاب) كالسنين والطوفان والجراد
 (لعلمهم رجوعون) على وجه يرجح رجوعهم
 (وقالوا يا ايها الساحر) نادوه بذلك في تلك
 الحال لشدة شكيتهم وفرط حاجتهم اولانهم
 كانوا يسمون العالم الباهر ساحراً (ادع لنا
 ربك) اى لتدع لنا فيكشف عنا العذاب
 (بعاهد عندك) بعهد عندك من النبوة
 او من ان يستجيب دعوتك او ان يكشف
 العذاب عن اهتدى

او بما عهد عندك فوفيت به وهو الايمان والطاعة (انما يهتدون) بشرط ان تدعولنا ﴿٢٠٤﴾ (فلما كشفنا عنهم العذاب اذا هم ينكتون)

فاجأوا نكت عهدهم بالاعتداء (ونادى
 فرعون) بنفسه او بمناديه (في قومه)
 في مجعهم او فيما بينهم بعد كشف العذاب
 عنهم مخافة ان يؤمن بعضهم (قال يا قوم أليس
 لي ملك مصر وهذه الأنهار) أنهار النيل
 ومعظمها أربعة نهر الملك ونهر طولون
 ونهر دمياط ونهر تيس (تجري من تحتي)
 تحت قصرى او امرى او بين يدي في جناتى
 والواو اما عاطفة لهذه الأنهار على الملك
 فتجري حال منها او وحوال وهذه مبتدأ
 والأنهار صفتها وتجري خبرها (أفلا
 تبصرون) ذلك (ام أنا خير) مع هذه
 المملكة والبسطة (من هذا الذى هو مهين)
 ضعيف حقير لا يستعد للرياسة من المهانة
 وهى القلة (ولا يكاد يبين) الكلام لما به
 من الرتبة فكيف يصلح للرسالة وام امانة طعة
 والهمزة فيها للتقرير لما قدم من اسباب فضله
 او متصلة على اقامة السبب مقام السبب
 والمعنى أفلا تبصرون ام تبصرون فتعملون
 انى خبر منه (قلولا التى عليه اسورة
 من ذهب) اى فهلا التى اليه مقابل الملك
 ان كان صادقا اذ كانوا اذا سودوا رجلا
 سوره وطوقه بسوار وطوق من ذهب
 واسورة جمع اسوار بمعنى السوار على
 تعويض التاء من ياء اساور وقد قرئ به
 وقرأ يعقوب وحفص اسورة وهى جمع
 سوار وقرئ اساور جمع اسورة وألقى عليه
 اسورة واساور على البناء للفاعل وهو الله
 تعالى (او جاء معه الملائكة مقترنين)
 مقرونين به يعينونه او بصديقونه من قرنته به
 فاقترن او متقارنين من اقترن بمعنى تقارن
 (فاستخف قومه) فطلب منهم الخفة فى
 مطاوعته واستخف احلامهم (فاطاعوه)
 فيما امرهم به (انهم كانوا قوما فاسقين)
 فلذلك اطاعوا ذلك العاسق (فلما آسفونا)
 اغضبونا بالافراط فى العناد والعصيان
 منقول من اسف اذا اشتد غضبه (انتقمنا
 منهم فاغرقناهم اجمعين) فى اليم (فجمعناهم
 سلفا) قدوة لمن بعدهم من الكفار يقتدون بهم
 فى استحقاق مثل عقابهم مصدر نعت به

والطاعة الذين عندك وفى الوجه الثانى والثالث للسببية ﴿قوله فوفيت به﴾ لعله مأخوذ من قوله عندك بدل
 اليك فان اصل العهد بمعنى التوصية ان يعتدى بالى الا انه اورد بدلها لفظ عندك اشعارا بان تلك التوصية مرعية
 محفوظة عنده لاتصير ملغاة ﴿قوله بشرط ان تدعولنا﴾ كأنه جواب عما يقال كيف قالوا انما يهتدون مع
 ان نسميتهم اياه بالساحر تكذيب له بمنزلة ان يقال غلبتنا بالسحر لا بالمعجزة فلسست نبيا * وتقرير الجواب ظاهر
 ﴿قوله فاجأوا نكت عهدهم﴾ الظاهر على قياس ما ذكره فى قوله تعالى اذا هم ينكتون ان يقال فاجأوا
 وقت نكت العهد على ان يكون الفعل المقدر عاملا فى ما ينصبه على الظرفية وفى اذا ينصبه على انه مفعول به الا انه اكتفى
 بذكر ما يدل على خلاصة المعنى ﴿قوله انهار النيل﴾ اى الأنهار التى فصولها من النيل وطولون اسم رجل
 وتيس بفتح التاء وتشديد النون وحاصل كلامه انه احتج بكثرة امواله وقوة جاهه على فضيلة نفسه وعدم استحقاق
 موسى للرياسة ﴿قوله تحت قصرى الخ﴾ لما لم يمكن ان يكون النهر نفسه تحت الشخص احتج الى تقدير شئ
 يكون النهر تحته ويكون تحت الشخص ايضا بواسطة كون ذلك الشئ تحت الشخص حسا كلقصر او معنى كالامر
 ويقال لما بين يدي الشخص انه تحت الشخص لكونه فى مكان اسفل من مكان الشخص والرتبة بضم الراء وتشديد
 التاء العقدة الحاصلة فى الانسان حيث تمنع سلاسة التكلم والجريان * فان قيل أليس ان موسى عليه الصلاة والسلام
 سأل الله تعالى ان يزيل الرتبة من لسانه بقوله واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولى فاعطاه الله تعالى ذلك حيث قال
 قد اوفيت سؤلث يا موسى فكيف ما به فرعون تلك الرتبة قلنا نعم انها زالت فكان عليه الصلاة والسلام فى غاية
 طلاقة اللسان وكالبيان حال مخاطبته مع فرعون وملا * وانما ما به فرعون بما كان عرفه به فى الابتداء فان
 موسى عليه الصلاة والسلام مكث عند فرعون زمانا طويلا وكان عليه الصلاة والسلام فى لسانه حبيسة حينئذ
 فوسفه فرعون بما عهده عليه تمويهها لضعفه الذى كانوا علوه منه قبل ذلك وام منقطعة فتفتقر ببل والهمزة
 حل قومه او لا على ان يقرأوا بسعة ملكه وكثرة اسباب عزه وشو كنه ثم اضرب عنه وحلهم على الاقرار بكونه
 خيرا من موسى عليه الصلاة والسلام بناء على ما قدم من ذكر اسباب فضله وزعمه انه عليه الصلاة والسلام ضعيف
 حقير وقبل انها متصلة حذف معادلها واقيم ما هو السبب مقامه والاصل افلا تبصرون لكون علمهم بانه خير منه
 سببا عن الابصار ﴿قوله مقابل الملك﴾ اى مباديه واسبابه المتقدمة عليه بحيث تكون بمنزلة المقابح له
 فان عادة القوم حينئذ انهم اذا جعلوا واحدا رئيسا لهم سوره بسوار من ذهب وطوقه بطوق من ذهب فاخرج
 فرعون على عدم رسالته عليه الصلاة والسلام بانعدام هذا الامر فى حقه قرأ العامة قلولا التى على بناء المفعول
 وقرئ فى الشواذ ألقى على بناء الفاعل اى الله فيكون اسورة منصوبا على المفعولية وقرأ حفص اسورة على انه جمع
 سوار كاحجرة فى جمع حار وهو جمع قلة والباقيون اسورة على انه جمع اسوار كما صير جمع اعصار واصل اسورة
 اساور بالياء فعوض تاء التأنيث منها بعد حذفها كما فى بطارقة وزنادقة اصلهما بطاريقى وزناديقى جمعا بطريق
 وزنديقى وقبل بل هى جمع اسورة فهى جمع الجمع لا جمع اساور وقرئ ايضا اساور بالياء واساور بدون الياء والتاء
 ﴿قوله مقرونين به﴾ منضمين اليه يعينونه على امر النبوة او يشهدون له بصدقه ﴿قوله او متقارنين﴾
 على ان المراد اقتران بعضهم ببعض لا اقترانهم بموسى عليه الصلاة والسلام وهو كناية عن كثرتهم واجتماعهم لانه اتم
 فى الاعتضاد من التفرق ومحمول كلامه انه عليه الصلاة والسلام لو كان رسولا اصطفاه الله تعالى من عباده
 لطوقه وسوره بطوق وسوار من ذهب ولشيعة من عنده من الملائكة كما هو عادة السلاطين اذا جعلوا واحدا من
 خواصهم رئيسا لقومهم وليس عند موسى عليه الصلاة والسلام شئ من ذلك فكيف يكون نبيا ﴿قوله فطلب
 منهم الخفة﴾ يعنى ان سين استخف امالا لطلب اولو وجدان اى وجدهم جهالا عديمى العقل يفترون بالتلبيسات
 الباطلة حيث اغترأوا بقوله أليس لي ملك مصر الخ ﴿قوله قدوة لمن بعدهم﴾ السلف سواء كان مصدرا بمعنى
 المضى والتقدم من قولك سلف سلفا مثل طلب يطلب طلبا وصف به الاعيان للمبالغة او جمع سالف كحرس
 وحارس لا يعتدى باللام وقد عدى بها فى الآية على طريق التنازع فلذلك فسر بالقدوة مجازا لان المتقدمين يلزمهم
 ان يكونوا قدوة لمن بعدهم غالباذكر لقراءة سلفا بضمين ثلاثة اوجه الاول ان يكون جمع سليف بمعنى الفريق المتقدم
 كرهيف ورغف وكثيب وكشب والثانى ان يكون جمع سالف بمعنى المتقدم كصابر وصبر والثالث ان يكون جمع سلف
 بفتحين كخشب وخشب ﴿قوله وقرئ سلفا﴾ بضم السين وفتح اللام وذكرا لها وجهين الاول ان يكون اصله

او جمع سالف كخدم وخادم وقرأ حزة والكسائى بضم السين واللام جمع سليف كرهف او سالف كصبر او سلف كخشب وقرئ (سلفا)
 سلفا ببدال ضمة اللام ففتح او على انه جمع سلفة اى ثلة سلفت (ومثلا الآخرين)

لنا بضمتين ابدلت ضمة اللام قحمة كراهة اجتماع الضمتين والثاني ان يكون جمع سلفه كغرفة وغرف والسلفة
مرفقة السالفة فعنى قوله تعالى فجعلناهم سلفا جعلناهم ثلة سلفت اى جماعة مضت فان الثلة بالضم هى الجماعة
الناس **قوله** وعظله لهم **قوله** ليتعظوا به فلا يجترؤا على آتيان مثل افعالهم من الاصرار على مخالفة
رسول واتباع الهوى فعلى هذا يكون المثل بمعنى الشبه والعبرة التى هى مثال يعتبر به ويستدل بتشابه الفعلين
بشابه الجزأين وهو معنى كونهم عظة لمن بعدهم فانهم يشبه حالهم بحال قوم فرعون اذ اذموا على العصيان
افون ان يعاقبوا بمثل عقابهم **قوله** او قصة عجيبه **قوله** على ان يكون لفظ المثل مستعارا لها من معناه
مرفى وهو القول السائر الممثل مضربه بمورده والمثل لما كان مصدرا فى الاصل جاز اطلاقه على الواحد
لجماعة والمذكر والمؤنث **قوله** اى ضربه ابن الزبيرى **قوله** وجعله مشبها للاصنام من حيث
النصارى اتخذوا آلهام وعبدوهم من دون الله وانت تزعم ان آلهتنا ليست خيرا من عيسى عليه الصلاة والسلام
ان كان هو من حصب جهنم كان امر آلهتنا اهون قال اكثر المفسرين لما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم على قريش
له تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم امنعوا وعضوا من ذلك امتعاضا شديدا فقال عبد الله
الزبيرى يا محمد اخاصة لنا ولا آلهتنا ام لجميع الامم فقال عليه الصلاة والسلام « هو لكم ولا آلهتكم وجميع
انتم » فقال حصنك ورب الكعبة ألسنت تزعم ان عيسى بن مريم نبي وتثنى عليه خيرا وعلى أمه وقد علمت
النصارى يعبدونها وعزير يعبد والملائكة يعبدون فان كان هؤلاء فى النار فقد رضينا ان نكون نحن وآلهتنا
هم فلما ضربه ابن الزبيرى مثلا وجادل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبادة النصارى اياه فرح المشركون
بهذا المثل وضحكوا وسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم توقرا عن مجادلات السفهاء فانزل الله تعالى آية
الذين سبقتم لهم منا الحسنى اولئك عنها مبعدون ونزلت هذه الآية فالمثل على هذا التقرير بمعناه اللغوى
قال شرف الدين الطيبي رحمه الله المثل على قول ابن الزبيرى قوله فان كان هؤلاء يعنى المسيح وعزير
الملائكة فى النار فقد رضينا ان نكون نحن وآلهتنا معهم وانما سمي مثلا لما فيه من الغرابة من بعض الوجوه
بذلك فرح المشركون وضحكوا وسكت النبي صلى الله عليه وسلم انتهى كلامه جعل المثل مستعارا
لغير الغريب والقول الجيب الوارد فى حق عيسى عليه الصلاة والسلام تشبيها له بالقول السائر فى الغرابة
جعل ضربه عبارة عن التكلم به فى حقه **قوله** او غيره **قوله** عطف على ابن الزبيرى اى او ضربه غير
ابن الزبيرى وهم بنوا مليح وهم الذين قالوا للملائكة بنات الله وعبدوهم ثم حكى ما قالوه فقال بان قال اى غير ابن
زبيرى فانهم قالوا ان النصارى ضربوا المسيح مثلا للملائكة وعبدوهم وزعموا انه ابن الله والملائكة اولى بذلك
قوله وعلى قوله **قوله** عطف على لفظ قوله فى قوله اى او قال غير ابن الزبيرى ذلك معترض به على قوله
الى واسأل وهو فى محل النصب على انه حال من فاعل قال اى قال غير ابن الزبيرى ذلك معترض به على قوله تعالى
سأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا فلما سمع المشركون ما قاله بنوا مليح ورأوا انه صلى الله عليه وسلم سكت ولم
يب توقرا عن مجادلات السفهاء فرحوا لظنهم انه عليه الصلاة والسلام صار ملزما به **قوله** والملائكة
الى بذلك **قوله** اى بان يعبدوا وينسبوا اليه تعالى بالجزئية فكما ان النصارى يعبدون المسيح واليهود يعبدون
يرا فكذا بنوا مليح يعبدون الملائكة ويجعلونهم بنات الله تعالى وهم اولى بذلك من المسيح وعزير معترضين
بى قوله تعالى واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون بان قالوا كيف يصح
تكاثر وقوع عبادة غير الله تعالى فى ملة من ملل الرسل المتقدمين مع ان بعض اهل الكتاب وهم النصارى يعبدون
عيسى عليه السلام ويقولون انه ابن الله ونحن افضل منهم قولا وفعلا لانهم عبدوا البشر وجعلوه ابن الله ونحن نعبد
لائكة المقرين الروحانيين ونقول انهم بنات الله بناء على ان المشركين الذين يعبدون الملائكة وهم بنوا مليح جعلوا
مسيح مثلا وشبها للملائكة فى كونه معبودا من دون الرحمن ويحتمل ان يكون المثل مستعارا من المثل السائر لقولهم
عيب فى حق عيسى عليه السلام ويكون صديدهم وضحجهم سرورا منهم بوجود من يوافقهم فى عبادة غير الله
الى **قوله** او ان محمد يريد ان نعبد كما عبد المسيح **قوله** معطوف على قوله النصارى اهل كتاب يعنى ان بعض
مفسرين ذكروا فى تأويل الآية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما حكى ان النصارى عبدوا المسيح وجعلوا آلهام
فسهم قال كفار مكة ان محمدا يريد ان نجعله آلهام كما تجعل النصارى المسيح آلهام لانفسهم ثم صند هذا قالوا آلهتنا

وعظله لهم او قصة عجيبه تسير مسير الامثال
قيل لهم مثلكم مثل قوم فرعون (ولما ضرب
ابن مريم مثلا) اى ضربه ابن الزبيرى لما
جادل رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قوله
تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب
جهنم او غيره بان قال النصارى اهل كتاب
وهم يعبدون عيسى ويزعمون انه ابن الله
والملائكة اولى بذلك وعلى قوله واسأل من
ارسلنا من قبلك من رسلنا او ان محمدا يريد
ان نعبد كما عبد المسيح (اذا قومك) قريش
(منه) من هذا المثل (يصدون) يضجون
فرحا لظنهم ان الرسول صار ملزما به

خيرام هو ذكر واذلك لاجل انهم قالوا ان محمدا يدعونا الى عبادة نفسه وآبائنا زعموا انه تجب عبادة هذه الاصنام
واذا كان لابد من احد هذين الامرين فعبادة هذه الاصنام اولى لان آباءنا واسلافنا كانوا متطابقين عليها واما محمد
فانه منهم في امرنا بعبادة نفسه فكان الاشتغال بعبادة الاصنام اولى وقيل لما نزلت ان مثل عيسى عند الله كمثل
آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون قالوا ما يريد محمد بهذا الا اننا نعبد له وانه يستأهل ان يعبد مع كونه بشرا
كما عبدت النصراني المسيح وهو بشر جعل محمد عيسى شبيها لآدم صلى الله عليه وسلم وعلى سائر الانبياء والمرسلين
في كونه بشرا يوهم كونه مستحقا للعبادة وعلى هذا معنى يصدون يضجون بفتح الياء ويصيحون والضمير في ام هو
لحمد صلى الله عليه وسلم يقال اضجع القوم اضجعا اذا جلبوا وصاحوا واذا جزعوا من شيء وغلبوا قبل ضجوا
يضجون ضجيجا كذا في الصحاح فعلى هذا قوله يضجون فرحا ينبغي ان يكون بضم الياء من باب الافعال فلما رأى
المشركون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سكت ولم يجب ابن الزبيرى صدوا ورفعوا اصواتهم فرحا وظنوا
انه صلى الله عليه وسلم صار ملزما بجدله على ما جرت العادة به من ان احدا الخصمين اذا انقطعت حجته وصار مغلوبا
اظهر الخصم الآخر الفرح والضحج **قوله** وقبل هما لغتان **في** الصحاح صد يصد صديدا اي اضج
وصاح **قوله** اي آلهتنا خير عندك **لما** اختلف في ان ابن مريم بمن ضرب مثلا قبيلا انه جعل مثالا للاصنام
وقبل للملائكة وقيل لحمد عليهما الصلاة والسلام ذكر اقله تعالى آلهتنا خيرا ام هو وجوها ثلاثة مرتبة على ترتيب
الاف وجعل ضمير ام هو على الوجهين الاولين لعيسى عليه الصلاة والسلام وفي الوجه الثالث لحمد عليه الصلاة
والسلام وضربوا المثل بينه وبين آلهتهم استهزاء لا تميرا للحق من الباطل **قوله** ماضربوا هذا المثل
الا لاجل الجدل **والغلبة** في القول يعني ان انتصاب جدلا على انه مفعول له للضرب وقيل هو مصدر في موضع
الحال اي الابدالين مخاصمين بالباطل لا يميز بين الحق والباطل وكونه لاجل الجدل ظاهر اما على الوجه
الاول فلانهم قد علموا ان المراد بقوله تعالى وما تعبدون هؤلاء الاصنام بشهادة المقام لانهم انما يعبدون الاصنام
وكذا قوله عليه الصلاة والسلام هولكم ولا آلهتكم ولجميع الامم اذ المراد بجميع الامم الذين هم عباد الاصنام الا ان
ابن الزبيرى خبيثه وخداعه لما رأى كلام الله تعالى وكلام رسوله يمان العقلاء وغيرهم بحسب الظاهر مع علمه بان المراد
منه الاصنام انتهر الفرصة وجادل بالباطل فصرف معناه الى الشمول والتناول لكل معبود سوى الله تعالى وتوحيه
في ذلك فتوفر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اجاب عنه ربه بقوله ان الذين سبقتمهم منا الحسنى فدل على
ان الآية خاصة بالاصنام وعبادهم على ان ظاهر قوله تعالى وما تعبدون لغير العقلاء واما على الثاني فلان المشركين
يعلمون ان عبادة النصراني للمسيح لم تكن بحكم الله تعالى وانما تمسكوا في كونها بحكم الله عز وجل بكونهم اهل
الكتاب ولا يلزم ان يكون جميع ما يفعله اهل الكتاب موافقا للكتاب فان النصراني انما يعبدوه زاعمين ان الولد
لابد له من اب واذ لم يكن اب من البشر علمنا انه ابن الله وانه يستحق لان يعبد ومن المعلوم ان الولد من غير اب
من البشر لا يقتضى كون الولد ابن الله تعالى كآدم وحواء عليهما الصلاة والسلام واما على الثالث فظاهر لان
شيئا من افعال رسول الله صلى الله عليه وسلم واقواله لا يوهم كونه داعيا الى عبادة نفسه فكيف يقولون ان محمدا
يريد ان نعبد كما عبد المسيح **قوله** وهو كالجواب المزيح لتلك الشبهة **سواء** اوردت على قوله تعالى
وما تعبدون من دون الله حصص جهنم بان المسيح قد عبد من دون الله مع انه ليس من اهل النار او على قوله تعالى
واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا اجمعين انما جعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون بان يقال انه عليه الصلاة والسلام
يريد ان نعبد كما عبد المسيح فان معنى قوله تعالى ان هو الا عبد الله عبد كسائر العبيد فلا يستحق ان يعبد مع اننا اصطفيناه
وانعمنا عليه بالنبوة وبعثناه يدعو الناس الى توحيد الله تعالى وطاعته فكيف يصح له ان يدعو الناس الى طاعة
نفسه وان يكون من اهل النار ومن عبده قائما يعبد من سواه له عبادته ولا يعبد حتى يقال انه قد عبد فينتفض
الاراد بان محمدا يريد ان نعبد كما عبد المسيح ومن جملة ما انعمنا به عليه انا جعلناه مثالا اي عبرة عجيبة وآية بديعة
كالمثل السائر لبني اسرائيل حيث خلقناه من غير اب كما خلقنا آدم من غير ابوين فهو مثل لهم يشبهون به ما يرون
من عجائب صنع الله تعالى فلا ينكرونه ثم خاطب كفار مكة فقال ولونشاء جعلنا منكم ملائكة اي لونشاء لولدنا
منكم يارجال مكة ملائكة كآلدنا عيسى من غير اب او لونشاء اهلكناكم وجعلنا بادل منكم ملائكة في الارض
يكونون خلفا منكم كما يخلفكم اولادكم فان كلمة من قد تكون للبدل تقول اخذت هذا من ثوبي اي بدلا منه

وقرأ نافع وابن عامر والكسائي بالضم من
الصدود اي يصدون عن الحق ويعرضون
عنه وقيل هما لغتان نحو يعكف ويعكف
(وقالوا آلهتنا خيرام هو) اي آلهتنا خير
عندك ام عيسى فان كان في النار فلتكن
آلهتنا معه او آلهتنا الملائكة خيرام عيسى
فاذا جاز ان يعبد ويكون ابن الله كانت
آلهتنا الملائكة اولى بذلك او آلهتنا خير
ام محمد فنعبد وندع آلهتنا وقرأ الكوفيون
آلهتنا بتحقيق الهمزتين والالف بعدهما
والباقون بتلين الثانية (ما ضربوه لك
الاجدلا) ماضربوا هذا المثل الا لاجل
الجدل والخصومة لا لتمييز الحق من الباطل
(بل هم قوم خصمون) شدة الخصومة
حراس على الججاج (ان هو الا عبد انعمنا
عليه) بالنبوة (وجعلناه مثالا) امر عجيبا
كالمثل السائر (لبني اسرائيل) وهو كالجواب
المزيح لتلك الشبهة (ولونشاء جعلنا منكم)
لولدنا منكم يارجال كما ولدنا عيسى من غير اب
او جعلنا بادل منكم (ملائكة في الارض
يخلفون) ملائكة يخلفونكم في الارض
والمعنى ان حال عيسى عليه السلام وان كانت
عجيبة فآله تعالى قادر على ما هو اعجب من
ذلك وان الملائكة مثلكم من حيث انها
ذوات ممكنة يحتمل خلقها توليدا كما جاز
خلقها ابداعا فن ابن لهم استحقاق الالهية
والانتساب الى الله سبحانه وتعالى

فقله تعالى ولو نشاء مرتبط بقوله وجعلناه مثلاً وامراً محبباً أي ولو نشاء لجعلنا منكم عبرة اعجب من خلق عيسى
من غير اب دلالة على قدرتنا على عجائب الامور وتخصيص الملائكة بالذكر للاشارة بالردة على من يزعم
ان لهم استحقاق الألوهية والعبادة وانهم بنات الله عز وجل ووجه الاشعار انهم على تقدير ان يخلقوا تولدوا
لا يتولدون الا من اجسام والجسم لا يتولد الا من الجسم فايكون جسماً متولداً من جسم كيف يستحق الألوهية
والانساب الى الله تعالى **قوله** لان حدوثه او نزوله الخ **قوله** اشارة الى ان المعنى وان حدوثه او نزوله سبب
للعلم بدنو الساعة بتقدير المضاف في الموضعين ان كان المقدّر او لا الحدوث والنزول فانهما سببان للعلم بدنو الساعة
لانفسها وان كان المقدّر او لا الاحياء لا يحتاج الى تقدير المضاف الاخر لان احياء الموتى لا يدل على دنو الساعة بل
يدل على نفسها قرأ العامة لعلم بكسر العين وسكون اللام سمي المضاف المقدّر علماً لها مبالغة لكونه سبباً للعلم بها
وبدنو هاو الثانية الطريق في الجبل **قوله** ثم يقتل الخنازير **قوله** الظاهر انه كناية عن منع الانتفاع بجميع ما هو
محرم في شريعته واجر آج جميع احكام هذه الشريعة في جميع الانام يقتل من خالفها **قوله** الامن آمن به **قوله** اي
بمحمد صلى الله عليه وسلم قال عليه افضل الصلاة والسلام **قوله** ليوشكن ان ينزل فيكم حكماً ماد لا يكسر الصليب ويقتل
الخنازير ويدفع الجزية وتهلك في زمانه الملل كلها الا الاسلام **قوله** واتبعوا هداي او شرعي **قوله** احتجج الى
تقدير ما يضاف الى ياء المتكلم على ان يكون قوله واتبعون قول الله تعالى لان اتباع ذات الله تعالى بما لا يتصور
مخلاف ما اذا كان قول النبي صلى الله عليه وسلم بان امر بان يقول اي قل فاتبعون فلا يحتاج حينئذ الى تقدير شيء
قبل المنصوب بقوله اتبعون **قوله** الذي ادعوك اليه **قوله** وهو الاتباع المدلول عليه بقوله واتبعون وهذا
هو المعنى سواء كان القائل هو الله تعالى او رسوله وان جعل ضمير وانه للقرآن يجوز ان يكون هذا اشارة اليه ايضاً
قوله تعالى ولا بين **قوله** اللام فيه متعلق بمحذوف اي وجئتكم بها لا بين لكم بين او لا ما جاءهم به ثم بين ما لاجله
جاءهم به **قوله** ولما ورد ان يقال هلا بين كل الذي يختلفون فيه **قوله** اشار الى جوابه بقوله وهو ما يكون من امر الدين **قوله**
لفرق المتحزبة **قوله** يقال حزب قومه قهزبوا اي جعلهم احزاباً اي فرقاً وطوائف فكانوا كذلك كالنصارى فانهم
اختلفوا في امر عيسى عليه الصلاة والسلام وصاروا بعده طوائف ثلاثاً منهم القسطورية وهم قالوا المسيح ابن الله
ومنهم اليعقوبية وهم قالوا ان الله هو المسيح ومنهم المثلثة وهم قالوا ان الله ثالث ثلاثة المسيح وانه ايده فعلى هذا
ضمير من بينهم للنصارى فقط من جملة بني اسرائيل لان كل حزب من هذه الفرق الثلاث انما هو من جملة النصارى
واما ان اريد بالاحزاب اليهود والنصارى بناء على انهما تحزبا في امره عليه الصلاة والسلام فقالت اليهود لعنهم
الله زنت امه فهو ولد الزنى وقالت النصارى انه ابن الله فضمير من بينهم حينئذ لجميع بني اسرائيل فانه عليه الصلاة
والسلام بعث اليهم بالنبوة فخطبهم جميعاً بقوله قد جئتكم بالحكمة ففهم من صدقوه ومن كذبوه واصر على
اليهودية قائلاً بتأييد دين موسى عليه الصلاة والسلام واليه الاشارة بقوله من بين قومه المبعوث هو اليهم وقيل
من زائدة فالمعنى فاختلف الاحزاب بينهم على ان ضمير بينهم للاحزاب **قوله** تعالى من عذاب يوم اليم **قوله**
اي اليم عذابه كقوله في يوم عاصف اي عاصف ريحه فقوله تعالى فلما جاء عيسى بالبينات الى قوله فاختلف الاحزاب
من بينهم كالنصير لقوله ان هو الا عبد اعننا عليه لما ضربوا ابن مريم مثلاً لمن عبد من دون الله رذال الله تعالى عليهم
في اتخاذهم اياه معبوداً بانه عبد لا معبود غاية الامر انا اعننا عليه بالنبوة وجعلناه مثلاً يشبهون به ما يرون من
لامر الحبيب فلا يستبعدونه من قدرة الله تعالى ثم بين مقاتله حين ما جاء قومه بالبينات وهي قوله قد جئتكم
بالحكمة لا بين لكم ما يختلفون فيه من امر دينكم فاتقوا الله ولا تخافوا دينه واطيعون فيما بلغه عنه وهو امر ان
اعتقاد التوحيد والتعبد بالشرائع فمن كان حاله ومقاله هكذا كيف يتوهم فيه ما يقوله النصارى في حقه من كونه
مستحقاً لان يعبد من دون الله مع ان جل همته الدعوة الى عباد الله تعالى وتوحيده الا انما جعلناه مثلاً بان خلقناه
من غير اب اختلفوا في امره فصاروا فرقاً ثلاثاً فقالوا فيه ما قالوا بزعمهم الباطل وهو بري منه **قوله** الضمير
لقرش **قوله** فانه تعالى لما حكى عنهم ان منهم من ضرب ابن مريم مثلاً ومنهم من فرح به ووقع في الصيد ورفع
لاصوات شرع في وعيدهم بانهم استحقوا بذلك عذاباً شديداً وانه لا يمنهم من ذلك العذاب الا عدم قيام الساعة اي
لساعة التي يحاسب فيها المكلفون ويجازى كل امرء بما كسب واتمنا انهم لا محالة فكانوا ينتظرونها **قوله** فافلون
عنها **قوله** اشارة الى جواب ما يقال ما فائدة قوله وهم لا يشعرون بعد قوله بفتنة مع انه يؤدى مؤذاه ويغنى عنه

عليه وقرى لعلم اي علامة ولذكر على تسمية
ما ذكر به ذكره في الحديث ينزل عيسى على
ثنية بالارض المقدسة يقال لها افيق ويده
حربة بها يقتل الدجال فيأتي بيت المقدس
والناس في صلاة الصبح فيتأخر الامام
فيقدمه عيسى ويصلي خلفه على شريعة محمد
عليهما السلام ثم يقتل الخنازير ويكسر
الصليب ويحترق البيع والكنائس ويقتل
النصارى الامن آمن به وقيل الضمير للقرآن
فان فيه الاعلام بالساعة والدلالة عليها
(فلا تترن بها) فلا تشكن فيها (واتبعون)
واتبعوا هداي او شرعي او رسولي وقيل
هو قول الرسول امر ان يقول (هذا) هذا
الذي ادعوك اليه (صراط مستقيم) لا يضل
سالكم (ولا يصدنكم الشيطان) عن المتابعة
(انه لكم عدو مبين) ثابت عداوته بان
اخرجكم من الجنة وعرضكم للبلية (ولما
جاء عيسى بالبينات) بالمجربات او بآيات
الانجيل او بالشرائع الواضحات (قال قد
جئتكم بالحكمة) بالانجيل او بالشرعة
(ولا بين لكم بعض الذي يختلفون فيه)
وهو ما يكون من امر الدين لا ما يتعلق بامر
الدنيا فان الانبياء لم تبعت لبنيانهم ولذلك قال
عليه السلام اتم اعلم بامور دنياكم (فاتقوا
الله واطيعون) فيما بلغه عنه (ان الله هو ربي
وربكم فاعبدوه) بيان لما امرهم بالطاعة
فيه وهو اعتقاد التوحيد والتعبد بالشرائع
(هذا صراط مستقيم) الاشارة الى مجموع
الامر وهو تمة كلام عيسى صلى الله عليه
وسلم واستئناف من الله يدل على ما هو مقتضى
للمطاعة في ذلك (فاختلف الاحزاب) الفرق
المتحزبة (من بينهم) من بين النصارى واليهود
والنصارى من بين قومه المبعوث هو اليهم
(فويل للذين ظلموا) من المتحزبين (من
عذاب يوم اليم) هو القيامة (هل ينظرون
الا الساعة) الضمير لقرش والذين ظلموا
(ان تأتيمهم) بدل من الساعة والمعنى هل
ينظرون الا اتيان الساعة (بفتنة) فجأة
(وهم لا يشعرون) غافلون عنها لا اشتغالهم
بامور الدنيا وانكارهم لها

(ان المجرمين) الكاملين في الاجرام وهم الكفار لانه جعل قسم المؤمنين بالآيات وحى عنهم ما يخص بالكفار (في عذاب جهنم خالدون) خبران او خالدون خبر والظرف متعلق به (لا يفتر عنهم) لا يخفف عنهم من فترت عنه الحمى اذا سكنت قليلا والتركيب للضعف (وهم فيه) في العذاب (مبلسون) آيسون من النجاة (وما ظنناهم ولكن كانوا هم الظالمين) مرثله غير مرثه وهم فصل (ونادوا يا مالک) وقرئ يا مال على الترخيم مكسورا ومضموما ولعله اشعار بانهم لضعفهم لا يستطيعون تأدية اللفظ بالنقام ولذلك اختصر واقتالوا (ليقض علينا ربك) والمعنى سل ربنا ان يقضى علينا من قضى عليه اذا اماته وهو لا ينافي ابلاهم فانه جوار وتمنى الموت من فرط الشدة (قال انكم ما كنون) لا خلاص لكم بموت ولا غيره (لقد جئناكم بالحق) بالارسال والازال وهو تمة الجواب ان كان في قال ضمير الله والاجواب منه وكأنه تعالى تولى جوابهم بعد جواب مالک (ولكن اكثرهم للحق كارهون) لما في اتباعه من اتعاب النفس وادهاب الجوارح (ام ابرموا امرا) في تكذيب الحق وردّه ولم يقتصروا على كراهيته (فانا مبرمون) امرا في مجازاتهم والعدول عن الخطاب للاشعار بان ذلك اسوء من كراهتهم او ام احكم المشركون امرا من كيدهم بالرسول فانا مبرمون كيدنا بهم ويؤيده قوله

قوله والظرف متعلق به **يعني** أن في السماء متعلق بقوله الله لأنه فعال بمعنى مفعول من قولهم الله يفتح اللام
 الالهة أي عبد عبادة وفعال بمعنى مفعول كثير نحو كتاب واما وقولنا الله اصله الاله فلما ادخلت عليه الالف
 واللام حذفت الهزة تخفيفا لكثرة دورانه في الكلام فنقرأ وهو الذي في السماء الله وفي الارض الله جعل الظرف
 متعلقا بقوله الله لان اصله الله والاله في الاصل يقع على كل معبود ثم غلب على المعبود بالحق فهو في الاصل
 بمعنى المعبود وباعتبار الغلبة متضمن معناه وعلى التقديرين يصلح عاملا في الظرف **قوله** والراجع مبتدأ محذوف
 لما ورد ان يقال صلة الذي لابد ان تكون جملة وليس في الآية سوى قوله في السماء الله فان جعلت قوله
 في السماء متعلقا بالله ولم تقدر شيئا لم تعتد جملة وان جعلت الله مبتدأ وفي السماء خبره تعتد جملة لكنها تكون خالية
 عن العائد وتكون مثل قولك هو الذي في الدار زيد فوجه تصحيح الكلام اجاب عنه بان تقدير الكلام وهو الذي هو
 في السماء الله حذف المبتدأ لدلالة المعنى عليه وذلك المحذوف هو العائد الى الموصول وحذف العائد الى الموصول
 لطول الصلة بمعمول الخبر فان في السماء متعلق بالله وزاد الكلام طولا اذ المعطوف داخل في سير الصلة
قوله ولا يجوز جعله أي لا يجوز جعل الظرف الذي حكم عليه بانه متعلق بالخبر خبرا لقوله الله لان الجملة
 حينئذ تبقى بلا عائد لكن لو جعل الظرف المذكور صلة للموصول وجعل الله خبر مبتدأ محذوف لجاز لان الظرف لا شمله
 على العائد يصلح صلة وحينئذ تكون جملة هو الله لبيان ان كونه تعالى فيهما انما هو بالالوهية والربوبية دون الاستقرار
قوله وفيه نفي الالهة السماوية والارضية وذلك لان الموصول مع صلته وقع خبرا لقوله وهو ومثل هذا
 التركيب يفيد الحصر لما تقرّر من ان الخبر المعرّف تعريف الجنس قديفيد حصر الجنس في المبتدأ نحو عمر الشجاع
 أي الكامل في الشجاعة كأنه لا اعتداد بشجاعة غيره لقصورها عن رتبة الكمال **قوله** كالدليل عليه لان
 قوله وهو الحكيم العليم لما دل على اختصاص الالوهية به تعالى ايضا لان اختصاص لوازم الالوهية يستلزم
 اختصاص نفس الالوهية به فثبت به بطلان قول من قال الملائكة الكائنون في السماء بناته والمسيح الكائن
 في الارض ابنه **قوله** وقرأ نافع وابن عامر الخ اختار قراءة ابن كثير وحزرة والكسائي فانهم قرأوا ويرجعون
 بالياء من تحت ليوافق ما قبله فانه عبر عنهم بلفظ الغيبة من قوله ام ابرموا امرا الى هنا والباقيون بالناء من فوق
 وهو في كليهما على بناء المفعول وقرئ بناء الخطاب على بناء الفاعل ايضا وتبارك يحتمل ان يكون مشتقا من البركة
 بمعنى الثبات والبقاء او من البركة بمعنى كثرة الخير مثل كونه خالقا للسموات والارض وما بينهما فان من اخص به
 ملك السموات والارض وما بينهما يكون واجب الوجود لذاته ثابتا باقيا ازلا وابدا ويكون كثير الخير ايضا
 وعلى التقديرين يكون منزها عن ان يتخذ ولدا لان الولد لابد ان يكون من جنس الوالد ولا شيء في الموجودات من هذا
 شأنه الا الله الواحد القهار ثم انه تعالى لما طنب في نفي الولد عنه تعالى اردفه بذكر ان لاشفاعا لمعبودهم عند الله
 فقال ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعا ثم استثنى منهم عيسى وعزير والملائكة عليهم الصلاة والسلام فقال
 الا من شهد بالحق فانهم عبدوا من دون الله ولهم عند الله شفاعا ومنزلة ومعنى قوله شهد بالحق أي بانه لا اله الا الله
 وحده وهم يعلمون بقلوبهم ماشهدوا به بألسنتهم وفيه دلائل على انه لا يتحقق ايمان ولا شهادة حتى يكون ذلك عن علم
 بالقلب لانه تعالى شرط مع الشهادة العلم وقيل معنى الآية لا يملك الشفعاء ان يشفعوا الا لمن شهد بالحق وهو المؤمن
 المخلص فحذف اللام او وصل الفعل او الاشفاعا من شهد بالحق فحذف المضاف **قوله** ونصبه قرأت حفزة
 وعاصم بكسر اللام والباقيون يفتحونها وذكر المصنف لنصبه ثلاثة اوجه الاول العطف على سرهم أي يحسبون
 انا لانسمع سرهم ونجواهم وقول محمد عليه افضل الصلاة والسلام شاكياء منهم والثاني العطف على محل الساعة
 فانها مفعول المصدر اضيف اليه كأنه قيل انه يعلم الساعة ويعلم قبله كذا والثالث كونه مفعولا مطلقا لفعله المضمر
 أي وقال قبله وشكا شكواه الى ربه والقال والقبل والقول بمعنى واحد ثم قيل الفعل المضمر معطوف على
 قولنا المضمر قبل قوله ولئن سألتهم أي قلنا له عليه افضل الصلاة والسلام ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله
 فاني يؤفكون وقال قولنا آيسا من ايمانهم وهو قوله يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون فلي هذا يكون تقدير قوله
 فاصفح عنهم فقلنا له اصفح عنهم أي لما كان آيسا من ايمانهم امرناه بالتماركة والاعراض الكلى **قوله** بتقدير
 مضاف أي وعنده علم الساعة وعلم قبله ثم حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه واصرب باصرا به **قوله** وقيل
 هو قسم منصوب بحذف حرف القسم وايدى الفعل اليه محذوفا كما في قولك لا فعلن او مجرور باضماره

(وهو الذي في السماء آله وفي الارض آله)
 مستحق لان يعبد فيهما والظرف متعلق به
 لانه بمعنى المعبود او متضمن معناه كقوله
 هو حاتم في البلد وكذا فمين قرأ الله والراجع
 مبتدأ محذوف لطول الصلة بمتعلق الخبر
 والعطف عليه ولا يجوز جعله خبرا له لانه
 لا يبقى له عائد لكن لو جعل صلة وقدر
 لاله مبتدأ محذوف يكون به جملة مبنية
 للصلة دالة على ان كونه في السماء بمعنى
 الالوهية دون الاستقرار وفيه نفي الالهة
 السماوية والارضية واختصاصه باستحقاق
 الالوهية (وهو الحكيم العليم) كالدليل
 عليه (وتبارك الذي له ملك السموات والارض
 وما بينهما) كالهواء (وعنده علم الساعة)
 العلم بالساعة التي تقوم القيامة فيها (والله
 يرجعون) للجزاء وقرأ نافع وابن عامر
 وابو عمرو وعاصم وروح بالتاء على الالتفات
 للتنهيد (ولا يملك الذين يدعون من دونه
 الشفاعا) كما زعموا انهم شفعاءهم عند الله
 (الا من شهد بالحق وهم يعلمون) بالتوحيد
 والاستثناء متصل ان اريد بالموصول كل
 ما عبد من دون الله لاندراج الملائكة والمسيح
 فيه ومنفصل ان خص بالاصنام (ولئن
 سألتهم من خلقهم) سألت العابدين
 او المعبودين (ليقولن الله) لتعذر المكابرة
 فيه من فرط ظهوره (فاني يؤفكون)
 يصرفون عن عبادته الى عبادة غيره
 (وقيله) وقول الرسول ونصبه للعطف
 على سرهم او على محل الساعة او لاضمار
 فعله أي وقال قبله وجره عاصم وحزرة
 عطفا على الساعة وقرئ بالرفع على انه
 مبتدأ خبره (يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون)
 او معطوف على علم الساعة بتقدير مضاف
 وقيل هو قسم منصوب بحذف الجار او مجرور
 باضماره او مرفوع بتقدير وقيله يارب قسمي
 وان هؤلاء جوابه

كما في قولك الله لا فعلن كأنه قبل واقسم قبله أو قبله والواو فيه لعطف الجملة القسمية على الجملة الشرطية وهي قوله ان سألتم من خلفهم ليقول الله أو مرفوع على انه من قبيل قولك لعمر ك لا فعلن فان تقديره لعمر ك قسمي لا فعلن وكذا تقدير الآية وقوله يا رب قسمي واقسم الله تعالى بقوله رفع منه تعالى وتعظيم لدعائه والتجائه وجواب القسم على الاوجه الثلاثة قوله ان عولا قوم لا يؤمنون ويجوز ان يكون الجواب محذوفاً مثل لينصرون أو لا فعلن بهم ما يريد **قوله** تسلم منكم ومتاركة يريدانه عليه الصلاة والسلام لم يؤمر بان يحبهم ويسلم عليهم بل انما امر بالمتاركة أي اذا ايتهم القبول فامري التسلم منكم والمتاركة **قوله** على انه من المأمور أي على ان قوله فسوف تعلمون من الذي امر بان يقول لهم * تم هنا متعلق بسورة الزخرف والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على من لا نبي بعده وعلى آله وصحبه اجمعين

سورة الدخان ست اوسع وخسون آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله والقرآن لم يفسر الكتاب المبين بحسب الكتب السماوية ولا بالالواح المحفوظة لان ضمير انزاله يرجع الى الكتاب وهذا الحكم مخصص بالقرآن من بين الكتب فيكون الكلام من قبيل قوله * وثناياك انها اغريض * في كونه من بدائع الاقسام من حيث كون المقسم به والمقسم عليه من واحد وذلك لان المقصود من المقسم عليه وهو قوله انا انزلناه في ليلة مباركة تعظيم القرآن بانه كثير البركة حتى جعل الليلة التي انزل فيها مباركة بزيولها فيها فلما اكده بجعل القرآن مقسماً به فقد اثبت عظمته بعظمته فكان من واحد **قوله** ان كان حم مقسماً بها فيكون حم مجرور المحل باضمار حرف القسم ولا يجوز ان يكون منصوب المحل بحذف الجار وايصال الفعل اليه لانهم قالوا في الفرق بين حذف الجار واضماره ان المضمرة لا يكون مذكورة لفظاً ويكون اثره باقياً في الكلام والمحذوف هو المتروك اصلاً لابقائه بحسب لفظه ولا بحسب اثره وههنا اثر الجار قائم في حم بشهادة جر المعطوف عليه وهو الكتاب **قوله** والافلقسم أي وان لم يكن حم مقسماً بها سواء جعلت تعديداً للحروف او اسماً للسورة مرفوع المحل على انها خبر مبتدأ محذوف او نحو ذلك يكون واو والكتاب المبين للقسم ووصف الكتاب بالمبين لكونه مشتملاً على بيان ما بالناس حاجة اليه في دينهم ودنياهم وهو من قبيل اسناد الحكم الى سببه لان المبين في الحقيقة هو الله تعالى **قوله** في ليلة القدر او البراءة وهي ليلة النصف من شعبان سميت ليلة البراءة والصك لان الله تعالى يكتب لعباده المؤمنين البراءة في هذه الليلة كما ان من يجبي الخراج اذا استوفى الخراج من اهله يكتب لهم البراءة وذهب الاكثر الى ان ليلة القدر تكون في شهر رمضان في العشر الاواخر في اوتارها لقوله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر وقوله شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن فلم منهما ان ليلة القدر من ليالي شهر رمضان وروى ابو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سئل أي ليلة هي فقال التمسوها في العشر الاواخر من رمضان واطلبوها في كل وتر واكثرهم على انها السابعة والعشرون منه واختلف المفسرون في هذه الليلة المباركة فقال الاكثر ان ليلة القدر وقال عكرمة وطائفة آخرون انها ليلة البراءة واحتج الاولون بوجوه الاول انه تعالى قال انا انزلناه في ليلة القدر وقال ههنا انا انزلناه في ليلة مباركة فلو لم يكن المراد بالليلتين واحداً لزم التناقض والثاني انه تعالى قال شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن فوجب ان تكون الليلة المباركة من ليالي رمضان لان ليالي شعبان ولانه تعالى وصف الليلة المباركة بقوله فيها يفرق كل امر حكيم وقال في ليلة القدر تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم من كل امر أي تنزل من اجل كل امر قضاء الله تعالى لتلك السنة الى قابل من عمل ورزق وحياة وموت وقيل بكل امر من الخير والبركة كقوله تعالى يحفظونه من امر الله أي بامر الله وقال ههنا رجة من ربه وقال في تلك الآية سلام هي واذا تقاربت الاوصاف وجب القول بان احدي الليلتين هي الاخرى واحتج الآخرون على انها ليلة النصف من شعبان بان لها اربعة اسماء منها الليلة المباركة وليلة البراءة وليلة الصك وليلة الرجة وباروى انها مختصة بخمس خصال منها ما قاله تعالى فيها يفرق كل امر حكيم فظهر بهذين الوجهين ان الليلة المباركة هي ليلة النصف من شعبان **قوله** ابتد في انزاله جواب عما يقال مامعنى انزال القرآن في هذه الليلة مع انه تعالى انزله في جميع الشهور ولياليها واما ما روى ان عطية الحاروري سأل ابن عباس عن قوله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر وقوله انا انزلناه في ليلة مباركة كيف يصح ذلك مع انه تعالى انزل القرآن في جميع الشهور فقال ابن عباس يا ابن الاسود لو هلكت انا ووقع

(فاصفح عنهم) فأعرض من دعواهم
ايسا من ايمانهم (وقل سلام) تسلم منكم
ومتاركة (فسوف تعلمون) تسلية للرسول
وتهديد لهم وقرأ نافع وابن عامر بالتاء
على انه من المأمور بقوله * عن النبي صلى الله
عليه وسلم من قرأ سورة الزخرف كان
من يقال لهم يوم القيامة يا عبادي لا خوف
عليكم اليوم ولا انتم تحزنون

سورة الدخان مكية الاقوله

انا كاشفوا العذاب الآية وهي

سبع اوتسع وخسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم والكتاب المبين) والقرآن والواو
للعطف ان كان حم مقسماً بها والافلقسم
والجواب قوله (انا انزلناه في ليلة مباركة)
في ليلة القدر او البراءة ابتد في انزاله

هذا في نفسك ولم تجد جوابه لهلكك نزل القرآن جلة من اللوح المحفوظ الى البيت المعمور في سماء الدنيا ثم نزل بعد ذلك في انواع الوقائع حالا خلافا لقال قتادة وابن زيد انزل الله القرآن في ليلة القدر من ام الكتاب الى سماء الدنيا ثم نزل به جبريل على رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو ما في عشرين سنة **قوله** ويركتها لذلك اي لالذاتها لان اجزاء الزمان متشابهة بحسب ذواتها فان الزمان عبارة عن مدة ممتدة تقدرها حركات الافلاك والكواكب وانه في ذاته امر واحد متشابه الاجزاء فلا يكون بعض اجزائه افضل من البعض الآخر لذاته والالزام ترجح احد طرفي الممكن على الآخر لا مرجح وانه محال فوجب ان يكون امتياز الليلة المباركة عن سائر اجزاء الزمان بمزيد القدر والشرف بسبب انه حصل فيها امر شريف له قدر عظيم بارادة الفاعل المختار فانه لا يبعد عن الفاعل المختار ان يخص وقتا معينيا بامر شريف وبميزه بذلك عن سائر الاوقات التي قبله وبعده ومن المعلوم ان امر الدين اعز واشرف من امر الدنيا وان اعظم الاشياء قدرا من بين امور الدين هو القرآن لانه ثبت به نبوة سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم وبه ظهر الفرق بين الحق والباطل فلما خص الله تعالى تلك الليلة بانزاله فيها كانت لذلك كثيرة الخير والبركة ولولم يكن فيها الا انزال القرآن الذي فيه خير الدين والدنيا لكفى ذلك بركة وشرفا لهما مع ان لها شرفا وقدرا عظيما من وجوه اخر كنزول الملائكة والرحمة واجابة الدعوة وقسم النعم والارزاق وفصل الافضية روى ان الملائكة تنزل الى الدنيا ليلة القدر ومعهم جبريل بالرحمة من الله تعالى والسلام على اوليائه فيسلون على كل عبد قائم او قاعد يذكر الله تعالى وروى عنه عليه الصلاة والسلام من قام ليلة القدر ايمانا واحتسابا غفر له ماتقدم من ذنبه والعمل فيها بطاعة الله افضل من العمل في الف شهر ليس فيه ليلة القدر اي من العمل في ثلاث وثمانين سنة واربعة اشهر وليلة القدر سميت بذلك لكونها ليلة تقدير الاعمال والارزاق والآجال ومعنى تقديرها اظهار مقاديرها واثباتها في النسخ ودفعها الى جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وقيل سميت بذلك لكونها ليلة العظمة وهي ليلة جليلة القدر عظيمة الامر فهي خير من الف شهر قال ابن عباس تقضي الافضية كلها ليلة النصف من شعبان وتسلم الى اربابها من الملائكة ليلة السابع والعشرين من شهر رمضان وقيل يبدأ في ليلة البراءة باستنساخ الامور من اللوح المحفوظ وكتب الكتب بارزاق العباد وآجالهم وجميع الامور المحكمة الواقعة في تلك الليلة الى مثلها من السنة القابلة ويقع الفراغ في ليلة القدر فتدفع نسخة الارزاق الى ميكائيل ونسخة الحروب والازلال والصواعق والحسف الى جبريل ونسخة الاعمال الى اسرافيل صاحب سماء الدنيا وهو ملك عظيم ونسخة المصائب الى ملك الموت قيل ليلة البراءة مختصة بخمس خصال الاولى تقريظ كل امر عظيم والثانية فضيلة العبادة فيها روى انه عليه افضل الصلاة والسلام قال من صلى في هذه الليلة مائة ركعة ارسل الله اليه مائة ملك ثلاثون منهم يثرونه بالجنة وثلاثون يؤتمنونه من عذاب النار وثلاثون يرفعون عنه آفات الدنيا وعشرة يدفعون عنه مكاييد الشيطان والثالثة نزول الرحمة قال عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى يرحم امتي في هذه الليلة بعدد شعرا غنام بني كلب والرابعة حصول المغفرة قال عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى يغفر لجميع المسلمين في تلك الليلة الا لكاهن او ساحر او مشاحن او مدمن خمر او طاق لوالديه او مصر على الزنى والخامسة انه تعالى اعطى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم تمام الشفاعة وذلك انه عليه الصلاة والسلام سأل ليلة الثالث عشر من شعبان الشفاعة في آتته فاعطى الثلث منها ثم سأل ليلة الرابع عشر فاعطى الثلث ثم سأل ليلة الخامس عشر فاعطى الجميع الا من شرده عن الله شراد البعير ومن عادة الله تعالى في هذه الليلة ان يزيد فيها ماء زمزم زيادة ظاهرة **قوله** استئناف يتبين فيه مقتضى الانزال اي ان قوله تعالى انا كنا منذرين يتبين به مقتضى اصل الانزال وقوله فيها يفرق كل امر حكيم يتبين به ما يقتضى اختصاص ذلك الانزال بليلة مباركة فان جواب القسم وهو قوله تعالى انا انزلناه في ليلة مباركة يتضمن معنيين الاول انزال القرآن والثاني وقوع ذلك الانزال في الليلة المباركة فعلى الاول بقوله انا كنا منذرين اي نخوف الخلق بالعذاب ردعا عن الكفر والمعصية وشوقا الى الايمان والطاعة وذلك يقتضى ارسال الرسول وانزال الكتاب وعلل الثاني بقوله فيها يفرق كل امر حكيم اي يحكم متقن لا يتبدل ولا يغير على ان الحكيم بمعنى الحكم كالبديع بمعنى المبدع او كل امر ذي حكمة ملتبس بها بان يكون وقوعه على مقتضى الحكمة فان ما بين وفصل في تلك الليلة من الامور كالأجبال والارزاق وغيرهما كائن لاحالة على وفق الحكمة البالغة ومقتضاها ولما كان انزال القرآن الكريم من اجل الامور اخنص انزاله بفرق

او انزل فيها جلة الى سماء الدنيا من اللوح ثم انزل على الرسول عليه السلام نحو ما ويركتها لذلك فان نزول القرآن سبب للنافع الدينية والدينية او لما فيها من نزول الملائكة والرحمة واجابة الدعوة وقسم النعمة وفصل الافضية (انا كنا منذرين) استئناف يتبين فيه مقتضى الانزال وكذلك قوله (فيها يفرق كل امر حكيم) فان كونها مفرق الامور المحكمة او الملتبسة بالحكمة استدعى ان ينزل فيها القرءان الذي هو من عظامها

الامور الحكيمة والحكيم حقيقة فاعل الامر لانفسه فجعل الامر حكيماً من قبيل الاسناد المجازي وقيل ينسخ من اللوح المحفوظ في هذه الليلة ما يكون في تلك السنة من ارزاق العباد و آجالهم وجميع احوالهم من الخير والشر حتى حج الحاج فيكتب فلان لايجح و فلان لايجح حتى ما يكون في تلك السنة من الخصب والرخاء عن ابن عباس رضي الله عنه قال انك لتلقى الرجل يمشي في الاسواق وقد وقع اسمه في الموتى وعنه عليه الصلاة والسلام قال منقطع الاجال من شعبان الى شعبان حتى ان الرجل لينكح ويولد له ولقد اجري اسمه في الموتى **قوله** وقرئ يفرق بالتشديد لكثرة المفردات ويفرق على بناء الفاعل ونفرد بنون العظمة ونصب كل امر في كل واحدة من قراءة يفرق بالياء ونفرد بالنون والفاعل فيهما هو الله تعالى **قوله** اي اعني بهذا الامر امر احصاه من عندنا **قوله** اشارة الى ان قوله امر منصوب على الاختصاص اي على المدح بتقدير اعني وان قوله من عندنا متعلق بمحذوف هو صفة امر اي اعني امر احصاه من عندنا وكاشا من لدنا وصف به الامر زيادة على تعظيم الامر وتعظيمه فخمه او لا بان وصفه بقوله حكيم ثم زاد في فخيمه بان نكره ونصبه على الاختصاص ووصفه بقوله من عندنا و اشار الى وجوه زيادة الفخامة بقوله اي اعني بهذا الامر امر احصاه من عندنا **قوله** لانه موصوف **قوله** تعليل لجواز كونه حالاً من امر وهو نكرة ولا ينصب الحال من النكرة المختصة الامتداعاً عليها وليس تعليلاً لكونه حالاً من ضمير حكيم لانه معرفة وورد على كونه حالاً من امر انه يلزم مجيء الحال من المضاف اليه في غير المواضع المذكورة **قوله** وان يراد به مقابل النهي عطف على ما يفهم من الوجوه المتقدمة فانها مبنية على كون الامر بمعنى الشأن واحداً لأمور وذلك لانه لا خفاء في ان الامر في قوله كل امر حكيم بمعنى الشأن وان المعنى كل شأن ذي حكمه اي مفعول على ما تقتضيه الحكمة فيكون الامر في قوله امر من عندنا بمعنى الشأن ايضا ان نصب بتقدير اعني او على ان يكون حالاً من امر او ضميره لانه حينئذ يكون عبارة عن الامر الحكيم المذكور او لا فذكر احتمال ان يكون منصوباً بتقدير اعني او على الحالية من امر او ضميره في قوة ذكرانه بمعنى الشأن ايضاً لان ذكر المزموم في قوة ذكر اللازم فلذلك عطف عليه قوله وان يكون المراد به مقابل النهي ثم بين ان انتصابه على تقدير ان يكون المراد به ما يقابل النهي اما على انه مفعول مطلق ليفرق او لفعلة المضمر او على انه حال من احد الضميرين و كونه مصدراً ليفرق اما على ان المعنى فيها يفرق كل شأن حكيم فرقا او يؤمر بكل ذلك الامر من عندنا وذلك لان معنى قوله فيها يفرق كل امر حكيم ان كل ذلك يؤخذ ويفصل ويستفسخ من اللوح المحفوظ وهو بمعنى فيها يؤمر بكل شأن ذي حكمه لانه تعالى اذا قضى بالشئ وقدره اي اظهر قدره واثبته في نسخ الملائكة قد اوجبه كما اذا امر به فيكون فرقا و امر بمعنى واحد فلذلك صح ان يوضع امر او موضع فرقا وان يوضع يفرق موضع يؤمر والمصنف اشار الى كونها بمعنى واحد بقوله من حيث ان الفرق به اي من حيث ان فرق الشأن الحكيم من اللوح واثباته في نسخ الملائكة يكون بايجابه والامر به فيكونان بمعنى واحد وان كان حالاً من فاعل انزلناه او مفعوله يكون المعنى على الاول امرين وعلى الثاني مأمورا وعلى التقديرين لا يكون من عندنا صفة لأمرا بل يكون متعلقاً بفرق او يكون صفة لمصدر محذوف مؤكداً لمر اي امرين امرنا كاشا من عندنا **قوله** اي انا انزلنا القرآن لان من عادتنا ارسال الرسل بالكتب الى العباد لاجل الرحمة عليهم ووضع الرب موضع الضمير للاشعار بان الربوبية اقتضت ذلك فانه اعظم انواع القرية او علة ليفرق او امر او رحمة مفعول به اي يفصل فيها كل امر او تصدر الاوامر من عندنا لان من شأننا ان نرسل رحمتنا فان فصل كل امر من قسمة الارزاق وغيرها و صدور الاوامر الالهية من باب الرحمة وقرئ رحمة على تلك الرحمة (انه هو السميع العليم) يسمع اقوال العباد ويعلم احوالهم وهو بما بعده تحقيق ربوبيته وانها لا تحق الا لمن هذه صفاته

ويجوز ان يكون صفة ليلة مباركة وما بينهما اعتراض وهو يدل على ان الليلة ليلة القدر لانه صفتها لقوله تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم من كل امر وقرئ يفرق بالتشديد ويفرق كل اي يفرقه الله ويفرق بالنون (امر من عندنا) اي اعني بهذا الامر امر احصاه من عندنا على مقتضى حكمتنا وهو مزيد تعظيم للامر ويجوز ان يكون حالاً من كل او امر او ضميره المستكن في حكيم لانه موصوف وان يراد به مقابل النهي وقع مصدراً ليفرق او لفعلة مضمر من حيث ان الفرق به او حالاً من احد ضميري انزلناه بمعنى امرين او مأمورا (انا كننا مرسلين رحمة من ربك) بدل من انا كنا منذرين اي انا انزلنا القرآن لان من عادتنا ارسال الرسل بالكتب الى العباد لاجل الرحمة عليهم ووضع الرب موضع الضمير للاشعار بان الربوبية اقتضت ذلك فانه اعظم انواع القرية او علة ليفرق او امر او رحمة مفعول به اي يفصل فيها كل امر او تصدر الاوامر من عندنا لان من شأننا ان نرسل رحمتنا فان فصل كل امر من قسمة الارزاق وغيرها و صدور الاوامر الالهية من باب الرحمة وقرئ رحمة على تلك الرحمة (انه هو السميع العليم) يسمع اقوال العباد ويعلم احوالهم وهو بما بعده تحقيق ربوبيته وانها لا تحق الا لمن هذه صفاته

للمنافع والرحمة لهم وهذه صفاته لان توسط ضمير الفصل مع تعريف الخبر من جملة طرق الحصر ففيه تعريض بان
آلهتهم لاتسمع ولا تبصر وليس لهم مدخل في تربية شئ من الكائنات العلوية والسفلية فمن انتفى عنه لوازم الربوبية
بالكلية كيف يكون رباً **قوله خبر آخر** فان غير الكوفيين قرأوا رب السموات بالرفع على انه خبر بعد خبر او على
انه خبر مبتدأ محذوف اي هو رب السموات او على انه مبتدأ ولا اله الا هو خبره **قوله** اي ان كنتم من اهل الايقان
في العلوم الخ **قوله** يعني يجوز ان يكون قوله موقنين منزلة لا منزلة اللازم ولا يعتبر تعلقه بمفعوله الغير الصريح وان يكون
معنى موقنين في اقراركم بان خالق هذه الاجرام هو الله تعالى بان يعتبر تعلقه بمفعوله ولكن حذف ذلك المفعول
لدلالة المقام عليه وقوله علمتم ان الامر كما قلنا اشارة الى ان جواب الشرط محذوف مدلول عليه بما ذكر قبل الشرط
وليس الجواب نفس ما ذكر قبل الشرط على رأي الكوفيين ولا مضمونه المقدر بعده على رأي البصريين لان كونه
تعالى رب السموات والارض وما بينهما امر محقق على جميع التقادير وليس تحققه موقوفاً على بعض التقادير
والاعتبارات حتى يصح تعليقه بكونهم موقنين فلما لم يحز ان يجعل كونه تعالى رباً لما ذكر في نفس الامر معلقاً وموقوفاً
على كونهم موقنين جعل المعلق على ذلك علمهم بما ذكر قبل الشرط اما العلم الواقع قبل ذكر الشرطية او العلم المطلق
بذكرها الا ان الايقان على الثاني يكون مجازاً عن الارادة بطريق اطلاق اسم المسبب على السبب اي ان كنتم
مرئيين اليقين فاعلموا كونه رب السموات والارض وما بينهما او كونه واحداً لشريكه على ان يكون الجواب
المحذوف ما دل عليه ما قبل الشرط او ما بعده من قوله لا اله الا هو **قوله** وقرئنا بالجر **قوله** يعني من قرأ رب السموات
بالجر على انه بدل من ربك وهم الكوفيون قرأها بالجر ايضاً على انها بدلان او عطفاً برب السموات ومن رفعه
رفعها ايضاً على انها بدلان او نعتان له او خبر بعد خبر لقوله انه او خبر مبتدأ مضمرة **قوله** رد لكونهم موقنين
الا انه انتقل فيه الى طريق الغيبة تحقيراً لهم واعراضاً عنهم حين افرطوا في العناد ولم يقبلوا رسول من يقرؤن انه
خالق السموات والارض وما بينهما ولا كتابه ووجه انتظام الآيات من اول السورة الى هنا انه تعالى عظم كتابه المبين
بان جعله مقصداً واكده الاخبار بانه هو الذي تقر دباراه في ليلة شريفة كثيرة الخير والبركة وعلل تخصيص تلك
الليلة بالانزال بكونها مفرق الامور الحكيمة الحاصلة من عنده تعالى وعلل نفس الانزال بان شأنه وعادته انذار
المعاندين بالعذاب بان يرسل اليهم رسلاً من الكتاب السماوي لاجل الرحمة عليهم واقتضاء الربوبية اياه ثم وصف
ذاته المكرم باوصاف جليلة تحقيقاً لربوبيته وارشاداً الى ان الربوبية لا تحقق الا لمن هذه اوصافه وسلك في قوله ان كنتم
موقنين وقوله ربكم ورب آبائكم سبيل الخطاب اليها لما حجتهم وتوبيخاً عليهم بان انزال هذا الكتاب وارسال هذا
الرسول انما هو من قبل من تقرؤن به وتقولون انه خالق السموات والارض وما بينهما فالكلم لا تقبلونها ولانؤمنون
بهم مع انكم تدعون انكم موقنون في هذا القول والاقرار ومن يقن به يلزمه ان يستيقن ان ملكوت كل شئ بيده
وانه يرجم من اطاعه وينقم من عصاه فالكلم لا تخافون عذابه لاصراركم على مخالفته وعصيانكم ثم التفت من الخطاب
الى الغيبة فقال بل هم في شك يلعبون تحقيراً لشأنهم وابعاداً لهم عن موقف الخطاب لكون شأنهم التزلزل والامترار
وكون افعالهم الهزؤ واللعب لعدم ثباتهم الى البراهين القاطعة وعدم تمييزهم بين الحق والباطل والضار والنافع
ولما بين ان شأنهم الحماقة والطفيلان وعدم قبول الحق والانتفاع به التفت الى حبيبه صلى الله عليه وسلم تسلياً له
واقناطاً من ايمانهم وبياناً لكونهم من اهل العذاب والخذلان لان اهل الرحمة والفقران فقال فارتقب يوم تأتي
السماء بدخان مبين قابل انزال الكتاب من السماء بانزال العذاب منها عليهم على ان قوله تعالى يوم تأتي السماء بدخان
به لقوله ارتقب يقال رقبته وارتقبته نحو نظرت وانتظرت واختلف اهل التفسير في هذا الدخان فذهب ابن مسعود
رضي الله عنه الى ان المراد به ما اصاب قريشاً من القحط وشدة الجوع حتى اكلوا الكلاب والجيف والعظام المحرقة
وذلك انهم لما عاندوا وابتاعوا عن متابعة الحق وكذبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا عليهم فقال اللهم اشدو طأتك
على مضرو واجعلها عليهم سنين كسني يوسف فاصابهم ذلك بسبب دماؤه عليه الصلاة والسلام والمصنف اختار هذا
القول ثم اشار الى ان اطلاق الدخان على شدة القحط وغلبة الجوع اما كناية حيث اطلق اللازم واريد المزوم او مجاز
مرسل حيث اطلق المسبب واريد السبب فان شدة القحط والجوع مستلزما وسبب لان يرى الهواء مظلماً كالدخان
امان ضعف البصر من شدة الجوع واما لتكدر الهواء بسبب غلبة اليبس على الارض وكثرة ما تصاعد منها الى
الهواء من الغبار المكثروا ما لان العرب يجعلون الدخان والظلمة استعارة للشر الغالب من حيث ان كل واحد منهما

(رب السموات والارض وما بينهما) خبر
آخر واستئناف وقرأ الكوفيون بالجر بدلاً
من ربك (ان كنتم موقنين) اي ان كنتم من
اهل الايقان في العلوم او ان كنتم موقنين
في اقراركم اذا سلتم من خلقها فقلتم الله علمتم
ان الامر كما قلنا او ان كنتم مرئيين اليقين
فاعلموا ذلك (لا اله الا هو) اذ لا خالق سواه
(يحي ويميت) كما تشهدون (ربكم ورب
آبائكم الاولين) وقرئنا بالجر بدلاً (بل هم
في شك يلعبون) رد لكونهم موقنين
(فارتقب) فانتظر لهم (يوم تأتي السماء بدخان
مبين) يوم شدة وجاعة فان الجائع يرى بينه
وبين السماء كهشة الدخان من ضعف بصره
اولان الهواء يظلم عام القحط لقلة الامطار
وكثرة الغبار اولان العرب تسمى الشر
الغالب دخاناً وقد قسطوا حتى اكلوا جيف
الكلاب وعظامها واسناد الايمان الى السماء
لان ذلك بكفه عن الامطار

يمنع تمام الابصار والسماء لاثباتي بالقطر والجماعة فاسناد اثباتهما اليها من قبل اسناد الحكم الى سببه لانهما يحصلان بعدم امطار السماء **قوله** او يوم ظهور الدخان المعداد من اشراط الساعة عطف على قوله يوم شدة ومجاعة فعلى هذا يكون الدخان مستملا في معناه الحقيقي وهو دخان يأتي من السماء قبل يوم القيامة فتكون الارض كلها بيتا رقد فيه النار مع الدخان وليس فيه فرجة يخرج منها الدخان **قوله** يخرج من قعر عدن ايين في الصحاح ايين اسم رجل نسب اليه عدن فقيل ايين ويقال فلان ايين من فلان اي افصح منه **قوله** او يوم القيامة عطف على قوله يوم شدة ايضا ويحتمل ان يكون المراد بالدخان نفس يوم القيامة كما يحتمل ان يراد معناه الحقيقي والطلاق الدخان على يوم القيامة من قبل اطلاق اللازم واردة المزوم وهو يوم القيامة فانه لشدة اهواله بظلم العين بحيث لا يرى الانسان فيه ايما توجه الا الظلمة مستولية عليه وكأن الفضاء كله مملوء دخانا وانكر ابن مسعود رضي الله عنه ان يكون المراد بالدخان غير ما اصاب اهل مكة من شدة الجوع واحتج عليه بانه تعالى حكى عنهم انهم يقولون ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون فاذا جلتاه على الصحن الذي وقع بمكة استقام الكلام فانه روى ان الامر لما اشتد على اهل مكة مشى ابوسفيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع نفر من اصحابه وناشدوه الله والرحم وقالوا يا رسول الله استسقى الله لنا فقد اصابنا شدة وواعدنا ان دعا لهم وكشف الله تعالى عنهم تلك البلية ان يؤمنوا به فلما ازالها الله تعالى عنهم استمروا على شركهم ولم يؤمنوا واما اذا جلتاه على ظهور علامة من علامات القيامة او على ظهور نفس القيامة فلا يصح ذلك لانه عند ظهور علامات القيامة او ظهور نفسها لا يمكنهم ان يقولوا ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون ولا يصح ايضا ان يقال لهم انا كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون لانه حينئذ يقطع التكليف فلا يصح الايمان بعده فلا يبقى وجه لان يعدوا بالايمان على تقدير الكشف ويمكن ان يجاب عنه بان هذه العلامة لم لا يجوز ان تكون كسائر علامات القيامة في انها لا توجب انقطاع التكليف ويصح الايمان بعد ظهورها **قوله** مقتدر بقول وقع حالا يعني ان قوله تعالى هذا عذاب اليم في محل نصب على انه مقول قول مقتدر اي بغشاهم قائلين هذا عذاب اليم ربنا اكشف عنا العذاب الآية فعند ذلك يقول الله تعالى كيف يتذكرون ويتعظون ويوفون بما وعده من الايمان عند كشف العذاب وقد جاءهم ما هو اعظم وادخل في وجوب الاذكار من كشف الدخان وهو ما ظهر على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الآيات الينيات من الكتاب والمجزة وغيره وهو قوله تعالى وقد جاءهم رسول كريم ثم تولوا عنه **قوله** ومن فسر الدخان بما هو من الاشراط الخ جواب عما احتج به ابن مسعود رضي الله عنه وتقريره ان مجرد ظهور ما هو من اشراط الساعة لا يوجب انقطاع التكليف وعدم اعتبار الايمان بعد ظهوره ولا يوجب ايضا زومه وعدم انكشافه فلا يمنع ان يغوث الكفار بالدعاء بان يقولوا يا ربنا اغثنا بما نحن فيه من غشيان الدخان ايانا فيكشفه الله تعالى عنهم بعد الاربعين فرسما يكشفه عنهم يرتدون **قوله** ومن فسر به ما في القيامة جواب عنه ايضا وتقريره ان نفس القيامة لا تنكشف بعد ظهورها وان الايمان لا يعتبر بعد ظهورها واثباتها الا ان قولهم ربنا اكشف عنا العذاب ليس المراد بالعذاب كشف نفس القيامة وازالتها بل معناه تمنى ان يرتدوا الى الدنيا فيؤمنوا كما حكى عن امثالهم انهم يقولون او ان لنا كرة فتكون من المؤمنين وقوله تعالى انا كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون مأول بالشرط والتقدير والمعنى ان رددناكم اليها تعودون الى ما كنتم عليه من الكفر والكذب على اسلوب قوله تعالى ولوردوا العادوا لما نهوا عنه فالكلام مبنى على الفرض والتقدير **قوله** فان ان يحجزه عنه اي يمنع قوله مستقيمون عن ان يعمل فيما قبلها لاقتضاها صدر الكلام **قوله** رقرى نبطش بضم النون وكسر الطاء من ابطشه اذا حمله على البطش ومكنه منه والبطش الاخذ بالشدة فله تعالى البطشة الكبرى على هذا يجوز ان ينصب على انه مفعول به يجعلها باطشة بهم على الاسناد المجازي نحو جده او على انه مفعول مطلق لنبطش على حذف الزوائد نحو انبتكم من الارض نباتا ومفعول الابطاش محذوف لعل به اي يوم نبطش الملائكة البطشة الكبرى ثم انه تعالى لما بين ان كفار مكة ليسوا موافقين بل هم في شك يلعبون وامره عليه الصلاة والسلام بان ينتظر يوم تأتي السماء بشدة ومجاعة بين ان كثيرا من المتقدمين ايضا كانوا كذلك ومن جلنهم قوم فرعون فقال ولقد قننا قبلهم قوم فرعون اي امتنعناهم بالامر والنهي بارسال موسى اليهم او اوقعناهم في الفتنة اي في الشدة والبلاء فان جلت في الآية على المعنى الاول يكون الاسناد في قوله قننا حقيقة عقلية لانه تعالى هو الذي اخبرهم بارسال موسى عليه الصلاة والسلام اليهم

او يوم ظهور الدخان المعداد من اشراط الساعة لما روى انه عليه السلام ناقلا قول الآيات الدخان وقول عيسى ونار يخرج من قعر عدن ايين تسوق الناس الى الحشر فيل وما الدخان فلا رسل الله صلى الله عليه وسلم الآية وقال يلا ما بين المشرق والمغرب يكثر اربعين يوما وليلة اما المؤمن فيصيه كهية الزكام واما الكافر فهو كالسكران يخرج من مخبره واذنيه ودره او يوم القيامة والدخان يحتمل المعنيين (بغشى الناس) يحيط بهم صفة للدخان وقوله (هذا عذاب اليم ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون) مقتدر بقول وقع حالا وانا مؤمنون وعدا لايمان ان كشف العذاب عنهم (أنى لهم الذكري) من اين وكيف يتذكرون بهذه الحال (وقد جاءهم رسول مبين) بين لهم ما هو اعظم منها في ايجاب الاذكار من الآيات والمجرات (ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون) قال بعضهم يعلمه غلام اعجمي لبعض ثقيف وقال آخرون انه مجنون (انا كاشفوا العذاب) بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم فانه دعا فرفع القحط (قليلا) كشفا قليلا او زمانا قليلا وهو ما بقي من اعمارهم (انكم عائدون) الى الكفر غلب الكشف ومن فسر الدخان بما هو من الاشراط قال اذا جاء الدخان غوث الكفار بالدعاء فيكشفه الله عنهم بعد اربعين فرسما يكشفه عنهم يرتدون ومن فسر به ما في القيامة اوله بالشرط والتقدير (يوم نبطش البطشة الكبرى) يوم القيامة او يوم بدر ظرف لفعل دل عليه (انا مستقيمون) لا نمتنعون فان ان يحجزه عنه او بدل من يوم يأتي وقرى نبطش اي تجعل البطشة الكبرى باطشة بهم او تحمل الملائكة على بطشهم وهو التناول بصولة

فاختاروا الكفر على الايمان وعلى الثاني يكون مجازا عقليا من باب اسناد الفعل الى سببه لان المراد بالفتنة
 حيثذار تكاب المعاصي فانه تعالى كان سببا لارتكابهم اياها بان امهلهم ووسع رزقهم **قوله** وقرى بالتشديد
 فيكون صيغة التفعيل في فتنا امالنا كيد او المبالغة في الفتنة او لتكثيرها لكثرة متعلقها فان لكل فرد من القوم
 نصيبا من الفتنة فيكون مالمقوم كثيرا **قوله** بان آدوهم الى **قوله** على ان تكون ان مصدرية ناصبة للمضارع
 وهي توصل بالامر نحو امرته ان تم اي بالقيام والمعنى جاءهم بان آدوا اي ملتبساً بهذا القول وعباد الله مفعول به
 طلب منهم ان يؤدوا اليه بنى اسرآيل بدليل قوله فأرسل معي بنى اسرآيل ثم ذكر احتمال ان يكون عباد الله
 منادى ويكون المفعول محذوفاً اي أعطوني الطاعة وقبول الدعوة يا عباد الله وعطف عليه جواز ان تكون محذوفة
 والمعنى وجاءهم بان الشأن والحديث آدوا الى عباد الله وقيل عليه وقوع الخبر في هذا الباب طلباً نادراً وحل
 الآية على النادر القليل بعيد ثم جواز ان تكون هي المفسرة لتقدم ما هو بمعنى القول لان الرسالة تتضمن القول
قوله بسلطان مبین **قوله** اي بحجة واضحة يعترف بها ويتذلل لها كل عاقل ففي ذكره في مقابلة العلاء شان لا يخفى كما
 في ذكر الامين مع الاداء قيل انه عليه الصلاة والسلام لما قال وان لاتعلوا على الله الآية توعدهم بالقتل فقال واني عدت
 بربي وربكم ان ترجون اي تقتلونني بالحجارة قال فتادة وكان ذلك عادتهم في القتل وعن ابن عباس قال ان تشتموني
 باللسان **قوله** وقرى عت بالادغام **قوله** اي بادغام الذال في التاء قيل هي قرأة حرة واني عمرو والكسائي **قوله**
 وان لم تؤمنوا الى **قوله** اي ان لم تصدقوني فيما بلغتكم عن الله تعالى اي لاجل ما أنيتكم به من السلطان المبين فاللام
 في قوله لي لام الاجل **قوله** بعدما كذبوه **قوله** اشارة الى ان الفاء في قوله تعالى فدعا ربه للعطف على مقدر
 اي انهم كفروا ولم يؤمنوا فدعا موسى ربه بان هؤلاء قوم مجرمون سماه دعاء مع انه ليس بدعاء صريح لانه دعاء
 عليهم على سبيل التعريض كأنه قيل انهم قوم تناهى امرهم في الكفر والعصيان وانت اهل بهم فافعل بهم ما يستحقونه
 قرأ العامة ان هؤلاء بفتح ان على اضممار حرف الجر **قوله** اي فقال أسرا او قال ان كان الامر كذلك فأسر
 ولما كان عطف قوله فأسر على قوله فدعا ربه من قبيل عطف الانشاء على الاخبار بحسب الظاهر ذكره
 وجهين الاول ان يضم القول بعد الفاء اي فقال الله تعالى اسر بعبادي ليلا والثاني ان يكون فأسر جواب
 شرط محذوف كأنه قيل قال الله تعالى ان كان الامر كما تقول فأسر وقرى فأسر بقطع الهمزة ووصلها على ان سرى
 واسرى لغتان بمعنى انه سار به ليلا **قوله** مفتوحا ذا الجوة واسعة او ساكنا **قوله** يعني ان الرهو مصدر امامن قولك
 رهاين رجليه رهو رهوا اي فتح او من قولك رها البحر اي سكن يقال افعل ذلك رهوا اي رهايا ساكنا
 فقوله البحر رهوا من قبيل رجل عدل اي رهاى ساكن او وصف البحر بالمصدر للمبالغة او بتقدير ذى رهو والفجوة
 الفرجة المتسعة بين الشئين اي اتركه على حاله متفحفا متفرقا بين كل فرقين منه طريق متسع يابس وكان موسى
 عليه الصلاة والسلام امر بضرب البحر بعصاه حتى يغلق طرقا وقام كل فرق في الهوآ كالطود العظيم فلما عبر
 هو وبنوا اسرآيل سالما خاف ان يدخله القبط مع فرعون ويعبروا كما عبر هو واصحابه واراد ان يضربه بعصاه
 فينطبق كما ضربه او لا فانطلق فأمر ان يتركه متفحفا ساكنا على حاله وهيئته من انتصاب الماء في الهوآ وكون
 الطريق يابسا ليدخله القبط فاذا حصلوا فيه جميعا اطبقه الله تعالى عليهم فيغرقهم اجعين قرأ العامة انهم
 مغرقون بكسر همزة ان على الاستئناف اخبر الله تعالى موسى انه يغرقهم ليطمئن قلبه فيترك البحر على حاله
قوله كثيرا تركوا **قوله** يعني ان كم خبرية لتكثير منصوبة المحل بتركوا وفي الآية اختصار والمعنى ففعل موسى
 ما امر به من ترك البحر رهوا فدخله فرعون وقومه فانطبق البحر عليهم فاغرقوا جميعا فحين ذلك تركوا بساتين كثيرة
 وكذا وكذا والنعمة بكسر النون ما نعيم به عليك وبقضائها التمتع وغضارة العيش **قوله** مثل ذلك الاخراج
 اشارة الى ان الكاف في محل النصب على انها صفة مصدر محذوف منصوب بفعله المحذوف المدلول عليه بقوله انكم
 متبعون وقوله كم تركوا وقوله اورثنا لان كل واحد من الاتباع والترك والايثار انما يحصل بعد الاخراج
 فعلى هذا يكون قوله تعالى واورثنا معطوفا على تلك الجملة الناصبة للكاف وعلى قوله او الامر كذلك تكون الكاف
 مرفوعة المحل على انها خبر مبتدأ محذوف ويكون قوله واورثنا معطوفا على تركوا والمراد بآياتها نقلها اليهم نقل
 الميراث الى الوارث لان بنى اسرآيل ليسوا وورثة للقبط حيث لم يكونوا منهم في شئ من قرابة ولادين ولا ولا ففعلها
 اليهم يكون اشتد عليهم واغبط لهم فوق خروجهم من ايديهم **قوله** وقيل غيرهم **قوله** اي وقيل المراد بالقوم الآخرين

بالتشديد للتأكيد او لكثرة القوم (وجاءهم
 رسول كريم) على الله او على المؤمنين او في
 نفسه لشرف نسبه وفضل حسبه (ان آدوا
 الى عباد الله) بان آدوهم الى وارسلوهم معي
 او بان آدوا الى حق الله من الايمان وقبول
 الدعوة يا عباد الله ويجوز ان تكون ان محذوفة
 او مفسرة لان مجيى الرسول يكون برسالة
 ودعوة (اني لكم رسول امين) غير منهم
 لدلالة المعجزات على صدقه او لا ثمان الله اياه
 على وحيه وهو علة الامر (وان لاتعلوا
 على الله) ولا تكبروا عليه بالاستهانة بوجه
 ورسوله وان كالأولى في وجهيهما (اني آتيتكم
 بسلطان مبين) علة النهى ولذا كرر الامين مع
 الاداء والسلطان مع العلاء شان لا يخفى (واني
 عدت بربي وربكم) التبعات اليه وتوكلت
 عليه (ان ترجون) ان تؤذوني ضربا او شتما
 او تقتلونني وقرى عت بالادغام (وان لم
 تؤمنوا فاعزأون) فكونوا بمعزل مني لا على
 ولا لى ولا تتعرضوا لي بسوء فانه ليس جزاء
 من دعاكم الى ما فيه فلاحكم (فدعا ربه) بعدما
 كذبوه (ان هؤلاء) بان هؤلاء (قوم مجرمون)
 وهو تعرض بالدعاء عليهم بذكر ما استوجبوه به
 ولذلك سماه دعاء وقرى بالكسر على اضممار
 القول (فأسر بعبادي ليلا) اي فقال أسرا أو
 قال ان كان الامر كذلك فأسر وقرأ نافع وابن
 كثير بوصل الهمزة من سرى (انكم متبعون)
 يتبعكم فرعون وجنوده اذا علموا بخروجكم
 (واترك البحر رهوا) مفتوحا ذا الجوة واسعة
 او ساكنا على هيئته بعدما جاوزته ولا تضربه
 بعصاك ولا تغير منه شيأ ليدخله القبط (انهم
 جند مغرقون) وقرى بالفتح بمعنى لانهم (كم
 تركوا) كثيرا تركوا (من جنات وعيون
 وزورع ومقام كريم) محافل مزينة ومنازل
 حسنة (ونعيم) وستم (كانوا فيها كاهين)
 متنعمين وقرى فكاهين (كذلك) مثل ذلك
 الاخراج اخرجناهم منها او الامر كذلك
 (وأورثناها) عطف على الفعل المقدر او على
 تركوا (قوما آخرين) ليسوا ومنهم في شئ وهم
 بنوا اسرآيل وقيل غيرهم لانهم لم يعودوا
 الى مصر

غير بنى اسرائيل لانهم لم يعودوا الى مصر **قوله** مجاز عن عدم الاكتراث وهو المبالاة والاعتناء بشأن الهالك بمعنى ان البكاء المدلول عليه بقوله بكيت مجاز مرسل عن الاكتراث بهلاك الهالك بطريق ذكر المسبب واردة السبب فان الاكتراث المذكور سبب مؤد الى البكاء عادة وحله على الجواز لان مجرد عدم البكاء مع قطع النظر عن كونه مترتبا على عدم الاكتراث لا يدل على خساسة الهالك والآية مسوقة للدلالة عليها فان المراد بها التهكم بهم والدلالة على ان حالهم منافية لما عندهم من التعظيم على الناس والافتخار بما لديهم من اسباب العز والشرف ولا بد مع حل نفي البكاء على عدم الاكتراث من جعل الآية استعارة بالكناية بان شبهت السماء والارض بمن يصح منه الاكتراث وجعلت نسبة الاكتراث اليهما استعارة تخيلية دالة على التشبيه المذكور لكونه من توابع المشبه به ولولا هذا لما صح نسبة الاكتراث اليهما وكانت العرب اذا مات منهم من له خطر وقدر عظيم يقولون بكيت له الارض والسماء يعنون به ان المصيبة بموته عمت الخلق فبكي له الكل حتى الارض والسماء فاذا قالوا ما بكيت عليه الارض والسماء يعنون به ما ظهر بعده ما يظهر بعد موت ذوى الاقدار والشرف بمعنى انه كان بحيث لا يعنى بوجوده ولا يكثر بهلاكه والتحقيق ان عدم بكاء السماء والارض عليهم كناية عن انهم لم يكونوا يعملون على الارض عملا صالحا يتقطع ذلك بهلاكهم فتبكي الارض بانقطاعه وانهم لا يصعد الى السماء منهم عمل صالح يتقطع ذلك بهلاكهم فتبكي السماء بانقطاعه قال مجاهد مامات مؤمن الا بكيت عليه السماء والارض اربعين صباحا ذكر الله تعالى ان حالهم مخالف لحال من يعظم قدومه المؤمنين **قوله** وما كانوا منظرين مهيئين الى وقت آخر **قوله** اذا جاء وقت هلاكهم اولم يعملوا الى الآخرة بل عمل هلاكهم في الدنيا ثم انه تعالى لما بين كيفية هلاك فرعون وقومه بين كيفية احسانه الى موسى وقومه فقال ولقد نجينا بنى اسرائيل من العذاب المهيئ وهو قتل الابناء واستخدام النساء والرجال في الاعمال الشاقة **قوله** بدل من العذاب **قوله** اما على حذف المضاف اى من عذاب فرعون واما على المبالغة فجعل فرعون نفس العذاب **قوله** تنكيرا له لنكر ما كان عليه من الشيطنة **قوله** كأنه قيل هل تعرفون من هو في عتوة وشيطنة ثم بين حاله في ذلك بقوله انه كان عاليا من المترفين **قوله** لكثرة الانبياء فيهم **قوله** علة لكونهم مختارين على جميع طوائف الناس فان بنى اسرائيل مختارون بهذا الوجه على من عداهم من قوم كل عصر لفقدها المعنى فيهم **قوله** او على عالمي زمانهم **قوله** فانه تعالى اختارهم على اهل ذلك الزمان بان وقفهم للايمان بالنبي المبعوث في ذلك الزمان والاهتداء بهداه وانجاهم بما هم عليه من العذاب المهيئ باهلاك اعدائهم بالاغراق **قوله** نعمة جليلة او اختبار ظاهر **قوله** البلاء حقيقة في الاختبار وقد يطلق على النعمة وعلى المحنة ايضا مجازا من حيث ان كل واحد منهما يكون سببا وطريقا للاختبار يعامل الله تعالى باصابت كل واحد منهما للمكلف معاملة من يجنبه ليعلم المطيع الشاكر من خلافه علم تحقق وعيان والبلاء في الآية يحتمل ان يكون بمعنى النعمة لان الآيات التي آتاه الله تعالى بنى اسرائيل كفلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى ونحو ذلك نعم جليلة اى ظاهر كونها نعمة ولم يغرد بها موسى عليه الصلاة والسلام بل لكل واحد من بنى اسرائيل حظ منها وان يكون بمعنى الاختبار لانه تعالى كان يختص بايائها اياهم وينظر كيف يعملون فان قيل ان كان المراد بالآيات فلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى ونحوها فلا شك انها في انفسها نعم جليلة فامعنى قوله تعالى ما فيه بلاء مبين اى نعمة جليلة قلت لعل الكلام من قبل قوله تعالى لكم فيها دار الخلد من حيث ان كلمة في التجريد **قوله** لان الكلام فيهم **قوله** لان الله تعالى لما حكى عن مشركي قريش انهم تولوا واعرضوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وطعنوا فيه حيث قال واتى لهم الذكري وقد جاءهم رسول مبين ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون وهددهم بقوله يوم نبطش البطشة الكبرى انا منتقمون وضرب لهم مثلا قوم فرعون ومججى رسول كريم اليهم وصدهم اياه وتدمير الله تعالى اياههم وقطع دارهم اعتبارا واتعاظا ذكر من قبايحهم ما هو اعظم من الاول وهو تكذيب الله تعالى اياههم لانهم يقولون لا بعث ولا حساب ولا جزاء فظهر بهذا ان الكلام فيهم وان قصة فرعون وقومه مسوقة للدلالة على انهم مثلهم في الاصرار على الضلالة والانداز من مثل ما حل بهم **قوله** ما العاقبة ونهاية الامر الا الموتة الاولى **قوله** جواب عما يقال القوم كانوا ينكرون الحياة الثانية اى البعث بعد الموت وليس النزاع الا فيه فكان من حقهم ان يقولوا ان هي الاحياء الدنيا وما نحن بمنشرين اى بمبعوثين بعد الموت يقال انشر الله الموتى ونشرهم اذا بعثهم وقوله ان هي الاموتة الاولى يؤذن ان يكون النزاع في الموت بان يكون المسلمون يثبتون موته

(فابكت عليهم السماء والارض) مجاز عن عدم الاكتراث بهلاكهم والاعتناء بسلامتهم وجودهم كقولهم بكيت عليهم السماء وكسفت لهملكهم الشمس في نقيض ذلك ومنه ما روى في الاخبار ان المؤمن ليبيكى عليه مصلاه ومحل عبادته ومصدق عمله ومهبط رزقه وقيل تقديره فابكت عليهم اهل السماء والارض (وما كانوا منظرين) مهيئين الى وقت آخر (ولقد نجينا بنى اسرائيل من العذاب المهيئ) من استعباد فرعون وقتله ابناهم (من فرعون) بدل من العذاب على حذف المضاف او جعله عذبا لا فراطه في التعذيب او حال من المهيئ بمعنى واقعا من جهته وقرئ من فرعون على الاستفهام تنكيرا له لنكر ما كان عليه من الشيطنة (انه كان عاليا) متكبيرا (من المترفين) في العلو والشرارة وهو خبر ثان اى كان متكبيرا مسرفا او حال من الضمير في عاليا اى كان رفيع الطبقة من بينهم (ولقد اخترناهم) اخترنا بنى اسرائيل (على علم) عالين بانهم احقاء بذلك او مع علم مناباتهم يزفون في بعض الاحوال (على العالمين) لكثرة الانبياء فيهم او على عالمي زمانهم (واتيناهم من الآيات) كفلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى (ما فيه بلاء مبين) نعمة جليلة او اختبار ظاهر (ان هؤلاء) يعنى كفار قريش لان الكلام فيهم وقصة فرعون وقومه مسوقة للدلالة على انهم مثلهم في الاصرار على الضلالة والانداز عن مثل ما حل بهم (ليقولون ان هي الاموتة الاولى) ما العاقبة ونهاية الامر الا الموتة الاولى المزيلة للحياة الدنيوية ولا قصد فيه الى اثبات ثانية كافي قولك حج زيد الحجة الاولى ومات

ثانية وهم ينفونها بحصر الموتة في الاولى وليس الامر كذلك وتقرر الجواب ان ما ذكر انما يلزم ان لو كان المعنى ما الموتة الاولى وليس كذلك بل المعنى ما المعاقبة الا الموتة الاولى يقصدون به انكار البعث بعد الموت كما لو قالوا ان هي الاحيائنا الدنيا وما نحن بمبعوثين وذلك انهم لما اخبروا بان معاقبة حياتكم هذه ونهايتها امر ان الموت ثم البعث انكروا ذلك بحصر نهاية الامر في الموتة الاولى المزيلة للحياة الدنيا وتوصيف الموتة الاولى لا يستدعي ان يثبت الخصم موتة ثانية فيقصدها بذلك انكارها لان كون الشيء اولاً لا يستلزم وجوده ما كان آخره بالنسبة اليه كما في قولك حج زيد الحج الاول ومات وكالو قال اول عبد املكه فهو حر فقلت عبداً عتق سواء ملك بعده آخرام لا **قوله** وقيل لما قيل لهم انكم تموتون موتة يعقبها حياة **قوله** وذلك قوله تعالى وكنتم امواتاً فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم وهو جواب بوجه آخر اختاره صاحب الكشف محصولة انهم لما اخبروا بالموتة التي تعقبها حياة انكروا ذلك بان حصروا الموتة التي من شأنها تلك في الموتة الاولى وهي ما كانت متقدمة على الحياة الدنيا التي تزيل تلك الحياة كما في الوجه الاول وايس مقصودهم من هذا الحصر انكار طريق الموت على الحياة الدنيا بل المقصود انكار ان يكون ذلك الموت تعقبه حياة ثانية فالحصر بهذا المعنى هو الذي يستفاد من ان يقال ما هي الاحيائنا الدنيا وما نحن بمبعوثين ولما كان المتبادر من لفظ الموتة ما يزيل الحياة وكان اطلاقه على ما كان قبل الحياة الدنيا بعيد او كان انكار البعث لهذه العبارة بعيدا ايضا لم يلتفت المصنف اليه **قوله** خطاب لمن وعدهم بالنشور يعني ان الكفار الذين انكروا البعث والنشور قالوا لمن وعدهم بذلك ان كان ذلك ممكنا معقولا فاجعلوا لنا احياء من مات من آباءنا ليستدل به على صدقكم في الوعد بالنشور ولما حكى الله تعالى عنهم ذلك خوفهم بمثل عذاب الامم الخالية قتل اهم خيرا م قوم تبع والذين من قبلهم اهلكناهم انهم كانوا مجرمين وهذا استفهام انكره كون كفار قريش خيرا منهم فان قيل ما معنى قوله تعالى اهم خيرا م قوم تبع مع انه لاخير في كل واحد من الفريقين اما في كفار مكة فظاهر واما في قوم تبع فلانه تعالى ذمهم بقوله انهم كانوا مجرمين اشار المصنف الى جوابه بقوله اهم خير في القوة والمنعة اي ليس المراد الخيرية في الدين بل المراد الخيرية في القوة والعدة كما في قوله ا كفاركم خير من اولائكم اي وليس كفار قريش باقوى من قوم تبع ومن تقدم عليهم فقد اهلكناهم بجرمهم فكيف لا يخافون ان يصيبهم مثل ما اصاب هؤلاء **قوله** تبع الحميري حمير قبيلة من اليمن سميت باسم ابيهم وهو حير بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان ومنهم كانت الملوك في الدهر الاول قبل كل واحد من ملوك اليمن يسمى تبعا لان اهل الدنيا يتبعونه وان تبع في الجاهلية بمنزلة الخليفة في الاسلام فالتبع على هذا بمعنى المتبوع وقيل سموا تبعا لانهم يتبعون آباءهم ويقتدون بهم في سيرتهم فالتبع بمعنى التابع والقيل ملك من ملوك حمير دون الملك الاعظم المسمى بالتبع واصله قيل بالتشديد فخفف كبت في بيت كانه الذي له القول والامر والنهي **قوله** وحير الحيرة اي بني الحيرة وهي قرية بقرب الكوفة كقولهم مدن المدائن بناها قال قتادة ذكر لنا ان تبعا كان رجلا مسلما من حمير سار بالجنود حتى حير الحيرة ثم اتى سمرقند فبناها وكان قبل عهد النبي صلى الله عليه وسلم باربعين عاما وكنيته ابو كرب واسمه اسعد وهو اول من كسا البيت سبعة اثواب وكان يعبد الاوثان ثم اسلم على يد حبرين عالين وانه اتى البيت الحرام فطاف به ونحر عنده وحلق رأسه واقام بمكة ستة ايام ينحر بها للناس ويطعم اهلها ويسقيهم وأرى في المنام ان يكسو البيت فكساء نوعا من الثياب ثم ارى ان يكسوه احسن من ذلك فكساء المعافى ثم ارى ان يكسوه احسن من ذلك فكساء الملاء والوصائل فهو اول من كسا البيت واوصى به **قوله** بماك قوم تبع والذين من قبلهم **قوله** اشارة الى ان قوله والذين من قبلهم في محل الرفع بالعطف على قوم تبع كانه قيل اهم خيرا م هذان ثم بين ما لهما بقوله اهلكناهم تهديدا لكفار قريش **قوله** او حال اي من الضمير المستكن في الصلة وهي قوله من قبلهم فعلى هذا الوجه ايضا يكون الموصول معطوفا على قوم تبع ثم اشار الى جواز ان يكون قوله والذين من قبلهم اهلكناهم مرفوع المحل على الابتداء وان يكون اهلكناهم خبره ثم ذكر سبب هلاكهم فقال انهم كانوا قوما مجرمين اي فخر ابن يامن هؤلاء من باسنا وهم يسرون بسيرتهم **قوله** وما بين الجنسين يعني ان من قرأ وما بينهما اول السموات والارض بالجنسين ومن قرأ بينهما نظر الى كون المرجع اليه جمعا **قوله** وهو دليل على صحة الخبر **قوله** اي على ثبوته فانه لو لم يحصل البعث والجزاء لكان هذا الخلق لهوا وعبثا لانه تعالى خلق نوع الانسان وخلق ما ينظم به اسباب معاشهم من السقف المرفوع والمهاد المقروش وما بينهما وما بينهما من عجائب المصنوعات وبدائع الاحوال والهيئات ثم كافهم بالايمان والطاعة على

وقيل لما قيل لهم انكم تموتون موتة يعقبها حياة كما تقتضيتكم موتة كذلك قالوا ان هي الاموتة الاولى اي ما الموتة التي من شأنها ذلك الاموتة الاولى (وما نحن بمبعوثين) فأتوا بآباءنا خطاب لمن وعدهم بالنشور من الرسل والمؤمنين (ان كنتم صادقين) في وعدهم ليدل عليه (اهم خير) في القوة والعدة (ام قوم تبع) تبع الحميري الذي سار بالجيوش وحير الحيرة وبني سمرقند وقيل هدمها وكان مؤمنا وقومه كافرين ولذلك ذمهم دونه وعنه عليه الصلاة والسلام ما درى ا كان تبع نبيا ام غير نبى وقيل للملوك الذين التابعية لانهم يتبعون كما قيل الاقبال لانهم يتقبلون (والذين من قبلهم) كعاد وثمود (اهلكناهم) استشف بماك قوم تبع والذين من قبلهم هدمه كفار قريش او حال باضممار قد او خبر من الموصول ان استؤنف به (انهم كانوا مجرمين) بيان للجامع المقنضى للاهلاك (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما) وما بين الجنسين وقرى وما بينهما (لا عين) لا عين وهو دليل على صحة الخبر كما مر في الانبياء وغيرها

الوجه المشروح بلسان نبيه الامين وكتابه المبين فانقضى ذلك ان يجيز المطيع من العاصي بان يكون المطيع متعلق
فضله واحسانه والعاصي متعلق عدله وعقابه وذلك لا يكون في الدنيا القصير زمانها وعدم الاعتداد بمنافعتها الكونتها
مشوبة بانواع الآفات والحن فلا بد من البعث والنشأة الاخرى لتجزى كل نفس بما كسبت في دار التكليف فظهر بهذا
وجه اتصال الآية بما قبلها وهو انه تعالى لما حكى مقال منكري البعث والجزاء وهددهم ببيان ما آل المجرمين الذين
مضوا قبلهم ذكر الدليل القاطع الدال على صحة البعث والجزاء فقال وما خلقنا السماء والارض وما بينهما الا عين
﴿ قوله الاسباب الحق ﴾ يعني ان قوله الالباحق اي ملتبسا بالحق ما خلقناهما بسبب من الاسباب الاسباب
الحق الذي هو الايمان او الطاعة او الجزاء ويجوز ان يكون في موضع الحال من الفاعل اي ما خلقناهما في حال من
الاحوال الا في حال كوننا محققين بالدين بالحق ملتبسين به ثم انه تعالى لما ذكر ما يدل على انه لا بد من البعث والجزاء ذكر
عقبيه حال يوم البعث فقال ان يوم الفصل ميقاتهم اجمعين اي وقت موعدهم على ان الميقات اسم للوقت المضروب
للفصل والموعود مصدر بمعنى الموعود اي انه وقت لما وعدوا به من الاجتماع في المحشر للحساب والجزاء سمي يوم
البعث يوم الفصل لانه تعالى يفصل فيه بين الحق والباطل وبين اهل الجنة والنار وقيل لانه تعالى يفصل فيه بين المؤمن
وبين ما يكرهه ويفصل بين الكافرو وبين ما يودّه ويريدّه ويوم الفصل منصوب على انه اسم ان وميقاتهم خبرها واجمعين
تأكيد للضمير المجرور في ميقاتهم واجاز الكسائي والقرآن نصب ميقاتهم على انه اسم ان ويوم الفصل ظرف واقع
في موضع خبر ان اي ان ميقاتهم واقع في يوم الفصل ﴿ قوله او صفة لميقاتهم ﴾ فيكون مرفوع المحل او منصوبه
على القرأتين في موصوفه لكونه مبنيا على الفتح ﴿ قوله او ظرف ﴾ اي ويجوز ان يكون يوم لا يغني
منصوبا على انه ظرف لفعل يدل عليه الفصل اي يفصل بينهم يوم لا يغني ولا يجوز ان يكون بنفس الفصل لانه مصدر
فلا يجوز ان يفصل بينه وبين معموله باجنبي وهو قوله ميقاتهم اجمعين فانه وقع فاصلا بينهما فسر يوم الفصل بقوله
لا يغني اي لا ينفع ولا يدفع ونكر مولى في الموضعين للابهام والتعميم فان المولى يطلق على القريب والمعتق والمعتق
وابن العم والجار والصديق والصهر وكل من ولي امر واحد فهو وليه ومولاه فواحد من هؤلاء اي واحد كان
لا يغني عن مولاه اي مولى كان شيئا من الاغناء اي اغناء قليلا على ان يكون انتصاب شيئا على انه مفعول مطلق
لا يغني وان تنكيره للتقليل او التعميم فاذا لم ينفع بعض الموالى بعضا ولم يدفع عنه شيئا من العذاب بشفاعته له كان
عدم حصوله بمن سواهم اولى ﴿ قوله الضمير للمولى الاول ﴾ يعني ضمير الجمع يرجع الى ما هو مفرد اللفظ لكونه
في معنى الجمع لانه عام لكونه نكرة واقعة في سياق النفي ولعل تخصيص المولى الاول بارجاع الضمير اليه من حيث ان
الكلام حينئذ يكون محمولا على الافادة وان جعل الضمير للمولى الثاني يكون محمولا على الاعادة والتأسيس اولى
من التأكيذ وذلك انه تعالى حكم اولا ان احدا من الموالى لا ينفع مولاه اي مولى كان ولا ينصره بان يشفع
في حقه فان النصرة في القيامة لا تكون الا بالشفاعة اما في دفع العذاب او تحصيل البغية ورفع المثرة فان جعل
الضمير للمولى الثاني تكون الجملة الثانية تأكيذا للاولى وان جعل للمولى الاول يكون المعنى كما ان الموالى لا يملكون ان
ينفعوا مواليتهم لا ينصرون ايضا اي لا يملكون ان يغني عنهم غيرهم ويشفع لهم وهذا معنى جديد غير الاول
والتأسيس اولى من التأكيذ ﴿ قوله ومحلل الرفع ﴾ اي على انه بدل من واو لا ينصرون اي لا ينصر الامن رحم
الله فينصره الله بالعفو عنه وقبول شفاعته الشافعين في حقه بعد ان يأذن لهم فيها ويجوز ان يكون منصوب المحل
على انه مستثنى متصل من واو ينصرون لما اشتهر من انه يجوز فيما بعد الا انتصاب على الاستثناء ويختار البدل
اذا كان في كلام غير موجب بشرط ان يكون المستثنى منه مذكورا والاية من هذا القبيل وقيل انه بدل من مولى
الاول او مستثنى منه متصل اي لا يغني مولى الا المؤمنون او الا المؤمنون فانه يؤذن لهم في الشفاعات فيشفعون
في حق بعض المؤمنين والاول ارجح لانه اقرب لفظا ومعنى واعلم انه تعالى لما اقام الدليل على حقيقة البعث والقيامة
ثم اردفه بوصف ذلك اليوم ذكر عقبيه وعيد الكفار بقوله ان شجرة الزقوم طعام الاثيم ثم وعد الابرار بقوله ان
المتقين في مقام امين والزقوم في لغة العرب اسم شجرة صغيرة الورق وثمرتها وافرّة مرة تكون بهامة سميت به الشجرة
التي وصفها الله تعالى بانها شجرة ثابت في قعر جهنم واغصانها ترتفع الى دركاتها وثمرتها تزل اهل النار ﴿ قوله
والمراد به ﴾ اي بالاثيم الكافر لا مطلق ذي الاثم كافر اكان او فاسقا لان الاصل في المفرد الذي دخل عليه حرف
التعريف ان ينصرف الى المذكور سابقا لان يحمل على العموم والمذكور سابقا هاهنا والكفار فينصرف اليهم فان

(ما خلقناهما الا بالحق) الاسباب الحق
الذي اقتضاه الدليل من الايمان والطاعة
او البعث والجزاء (ولكن اكثرهم لا يعلمون)
لقلة نظرهم (ان يوم الفصل) فصل الحق
عن الباطل او الحق عن المبتطل بالجزاء وفصل
الرجل عن اقاربه واحبائه (ميقاتهم) وقت
موعدهم (اجمعين) وقرئ ميقاتهم بالنصب
على انه اسم اي ان ميعاد جزأتهم في يوم
الفصل (يوم لا يغني) بدل من يوم الفصل
او صفة لميقاتهم او ظرف لما دل عليه الفصل
لاله لفصل (مولى) من قرابة او غيرها
(عن مولى) اي مولى كان (شيئا) شيئا من
الاغناء (ولا هم ينصرون) الضمير للمولى
الاول باعتبار المعنى لانه عام (الامن رحم الله)
بالعفو عنه وقبول الشفاعات فيه ومحلل الرفع
على البدل من الواو او النصب على الاستثناء
(انه هو العزيز) لا ينصر منه من اراد تعذيبه
(الرحيم) لمن اراد ان يرحمه (ان شجرة
الزقوم) وقرئ بكسر الشين ومعنى الزقوم
سبق في الصافات (طعام الاثيم) الكبير
الاتام والمراد به الكافر لدلالة ما قبله وما بعده
عليه (كالمهل)

المفسرين قالوا المراد بقوله لا يغني مولى عن مولى الكفار وبقوله الامن رحم الله المؤمنون لان بعضهم يشفع لبعض وكذا بين الله تعالى بعد هذه الآية انه يقال للزبانية في حقهم خذوه فاعتلوه الى قوله ان هذا ما كنتم به تمترون اي تشكون فيه ولا تؤمنون به ولا يشك فيه الا الكافر ومراد المصنف من تخصيص الاثم بالكافر والاستدلال عليه ان يجيب عن تمسك المعتزلة بهذه الآية على وعيد الفساق بناء على ان الاثم من صدر عنه الاثم فيكون الوعيد المذكور هنا متناولا للفساق قيل نزلت الآية في ابي جهل وقيل في الوليد بن المغيرة ويؤيد الاول ما روى ان ابا جهل كان يقول انا عزاهل هذا الوادي واكرمه فيقال له في الآخرة ذق انك انت العزيز الكريم اي المتعزز المتكرم كما قلت ذلك في الدنيا **قوله** وهو ما يجهل في النار من المهلة اي يوضع في النار ويترك فيها بالامهال والنوذة حتى يذوب اختار ما روى عن ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما ان المهمل كل ما يذاب بالنار كالفضة والذهب والحديد والرصاص ونحوها وسمى بالمهل لانه يجهل في النار حتى يذوب وقيل المهمل دردى الزيت وقيل هو عكر القطر ان والكاف في قوله تعالى كالمهل في محل الرفع على انه خبر ان بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف اي هو كالمهل وكذلك قوله تعالى تغلى في البطون في قرأة من قرأ بآلئاء القوقاية فان الجمهور قرأوا بها فحذفوا يكون ضمير تغلى للشجرة وتكون الجملة خبرا آخر او خبر مبتدأ محذوف اي هي تغلى والمصنف جعل ضميره للطعام او الزقوم بناء على قرأته بالياء من تحت او بناء على ان الاظهر ان الجملة حال من احدهما فان كان حالا من الطعام يكون العامل معنى النسبة والاضافة كما في قولك زيد اخوك شجاعا كانه قيل انسبه اليه غالبا لان الظاهر ان المراد بكون الجملة حالا من الزقوم كونها حالا من الضمير المستتر في قوله كالمهل فان ما فيه من الضمير وان كان راجعا الى شجرة الزقوم لان المراد منها نفس الزقوم لان اضافتها اليه للبيان غاية ما في الباب ان يكون المراد بالزقوم وهو الشجرة ثمها فيكون العامل في الحال معنى التشبيه المستفاد من الكاف ولم يرض بكون الجملة حالا من نفس المهمل حتى يكون ضمير تغلى راجعا اليه بناء على ان الغليان في البطن انما هو فعل الطعام قائم بنفس المطعوم لا بما تشبه به المطعوم وهو المهمل فانه لا يوصف بانه يغلى في البطون فكان اسناد يغلى الى ضمير المهمل بعيدا غير ظاهر **قوله** غليا نامثل غليه **قوله** الى ان الكاف في محل النصب على انها صفة مصدر محذوف ليغلى **قوله** على ارادة القول **قوله** يعني ان قوله تعالى خذوه الى آخر الآية في محل النصب على انه مقول قول مضمير اي يقال للزبانية خذوه اي الاثم فاعتلوه اي فجرؤوه بغلظة وقهر يقال عتله اي ساقه بجفاء وغلظة والعتل الغليظ الجافي وفعله من باب ضرب يضرب يقال اخذ فلان بزمام الناقة فعتلها اذا قبض على اصل الزمام عند الرأس وقادها قودا عنيفا **قوله** كان اصله يصب من فوق رؤسهم الحميم الظاهر ان يقال كان اصله ثم صبوا فوق رؤسهم الحميم الا انه اختار ذلك النظم لكونه عين نظم القرءان في آية اخرى ولما ورد ان يقال ما وجد جعل العذاب مصبوا وهو لا يصب لكونه من قبيل المعاني والصلب انما يتعلق بالاجسام المائعة اشار الى جوابه بان اصل المعنى الامر بصب نفس الحميم وهو الماء الذي كان في غاية الحرارة لان الزبانية امرؤا بصب عذاب هو الحميم للبالغة في كون الحميم سبب العذاب حيث جعل نفس العذاب مع انه سببه **قوله** في موضع اقامة **قوله** فسر به بناء على انه اختار قرأة نافع وابن عامر فانما قرأ مقام بضم الميم وهو موضع الاقامة والباقون بفتحها والمقام بالفتح في الاصل موضع القيام خاصة ثم استعمل في مطلق الموضع والبيان حتى قيل لموضع القعود والاضطجاع مقام وان لم يبق فيه اصلا فهو من الخاص الذي استعمل في معنى العموم قال اهل السنة كل من اتى الكفر صدق عليه انه متقى فيدخل في هذا الوعد قال المصنف المتقى في عرف الشرع من بقى نفسه عما يضره في الآخرة وله ثلاث مراتب الاولى التوفى عن العذاب المحل بالبرى من الشرك والثانية ان يحتجب كل ما يوجب الاثم من فعل او ترك والثالثة ان ينزه عما يشغل برءه عن الخالق ويبتل اليه بشرائره **قوله** يا من صاحبه **قوله** يعني ان الامين من قولك امن الرجل امانا فهو امين وهو ضد الخائف وصف المقام به مجازا لانه من صفة صاحبه في الحقيقة ووصف به المحل على طريق عيشة راضية بمعنى ذات رضى يرضى عنها صاحبها **قوله** للدلالة على نزاهته **قوله** اي تباعده عن وجوه السوء لكونه في غاية البهجة والزينة فان الجنات والعيون من اقوى اسباب نزهة الخاطر وانفراجه عن الغم كما قيل ثلاثة تنفى عن القلب الحزن الماء والخضرة والوجه الحسن **قوله** من البراقة **قوله** وهى التلاؤ والمعان **قوله** الامر كذلك الخ **قوله** يعني ان الكاف اما في محل الرفع على انها خبر مبتدأ محذوف او في محل النصب على انها مفعول ثان لفعل اليتاء المدلول

وهو ما يجهل في النار حتى يذوب وقيل دردى الزيت (تغلى في البطون) وقرأ ابن كثير وحفص ورويس بالياء على ان الضمير للطعام او الزقوم لا المهمل اذا اظهر ان الجملة حال من احدهما (كغلى الحميم) غليا نامثل غليه (خذوه) على ارادة القول والمقول له الزبانية (فاعتلوه) فجرؤوه والعتل الاخذ بمجامع الشئ وجزه بقهر وقرأ الجازيان وابن عامر ويعقوب بالضم وهما لغتان (الى سوء الحميم) (ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الحميم) كان اصله يصب من فوق رؤسهم الحميم فقيل يصب من فوق رؤسهم عذاب هو الحميم للبالغة ثم اضيف العذاب الى الحميم للتخفيف وزيد من للدلالة على ان المصبوب بعض هذا النوع (ذق انك انت العزيز الكريم) اي قولوا له ذلك استهزاء به او تقريرا على ما كان يزعمه وقرأ الكسائي انك بالفتح اي ذق لانتك او عذاب انك (ان هذا العذاب) ما كنتم به تمترون (ان تشكون او تمارون فيه) (ان المتقين في مقام) في موضع اقامة وهو قرأة نافع وابن عامر والباقون بفتح الميم (امين) يا من صاحبه من الآفة والانتقال (في جنات وعيون) بدل من مقام جي به للدلالة على نزاهته واشتماله على ما يستلذه من المأكول والمشرب (يلبسون من سندس واستبرق) خبر ثان لان احوال من الضمير في الجار او استشف والسندس مارق من الحرير والاستبرق ما غلظ منه معرب او مشتق من البراقة (متقابلين) في مجالسهم ليستأنس بعضهم ببعض (كذلك) الامر كذلك او آتيناهم مثل ذلك

عليه بقوله ان المتقين في مقام امين وقوله وزوجناهم معطوف على ذلك الفعل المحذوف اي مثل ذلك آتيانهم وزوجناهم وعلى الاول يكون معطوفا على يلبسون عدل الى لفظ الماضي لكون التزويج في حكم الواقع وللدلالة على كونه نعمة جليلة وفضلا عظيما **قوله قرناهم بهن** يعني ان تزويجهم بهن ليس معناه انشاء عقد التزويج لان التزويج بمعنى العقد لا يعتد بالياء فلا يقال زوجته بامرأة وتزوجت بها بل يقال زوجته امرأة وتزوجتها وفي التنزيل فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكمها ولو لم يكن المراد عقد التزويج لقل زوجناكم بها بمعنى كنت فردا فجعلناك شفعا بها قال ابو عبيدة معنى زوجناهم بحور عين جعلناهم ازواجا بهن كما زوج النعل بالنعل اي يجعل كل واحد منهما شفعا بالآخر **قوله والحوراء** اشارة الى ان الحور جمع الحوراء كما ان العين جمع العيناء اصله العين بضم العين كحمر في جمع جرأ ثم كسرت العين لاجل الياء كما في بيض واصل الحور البياض يقال احور الشئ بمعنى ابيض وتحوير الشئ تبييضه وقبل لاصحاب عيسى عليه الصلاة والسلام الحواريون لانهم كانوا اقصارين وقال مجاهد سميت نساء الجنة حورا لانه يحار فيهن الطرف من بياضهن وصفاء الوانهن ثم اختلفوا في هؤلاء الحور العين فقال الحسن انه من نساء الدنيا ينشئن الله خلقا آخر وقال ابو هريرة انه من نساء الدنيا **قوله يطلبون** اشارة الى ان يدعون من صفة المتقين وان وزنه يفعلون من قولهم دعابك اذا استخصره فعمل منه ان الوقف على عين لازم لانه لو وصل يدعون بقوله عين لثوهم ان الدعاء فعل الحور العين وان وزنه يفعلن فان صيغتي جماعة الذكور والاناث يستويان في باب الناقص فيقال الرجال يدعون والنساء يدعون والتقدير مختلف **قوله لا يتخصص شئ منها بزمان ولا مكان** مستفاد من اطلاق قوله بكل فاكهة وقوله تعالى يدعون يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون حالا من مفعول زوجناهم ومفعول يدعون محذوف اي يدعون الخدم ويستخصرونهم بكل ما يقصد تناوله تفكها اي ليجرد التمتع والتلذذ فان نعم الجنة لا يقصد به الا ذلك **قوله آمين** يجوز ان يكون حالائيا وان يكون حالا من فاعل يدعون فيكون حالامتداخلة والضرر كالنخمة واخراج المزاج عن الاعتدال والتأدية الى الاسقام والوجاع **قوله والاستثناء منقطع** لان الموتة الاولى ليست مما يذاق في الجنة والمعنى لا يدوقون الموت في الجنة ابدا لكن الموتة الاولى قد ذاقوها قبل دخول الجنة وحل الاستثناء على الاتصال لما كان بعيدا بحسب الظاهر لان الموتة الاولى ليست من جنس ما يذاق في الجنة ذكر ثلاثة اوجه الاول ان يكون ضمير فيها للدار الآخرة المدلول عليها بذكر ما يكون فيها من فصل الحق عن المبطل بالجزء والموت مما يذاق في الآخرة لكونه اول احوالها والثاني ان يكون الضمير للجنة والموتة الاولى كانت اواقعة من حيث ان اهل السعادة يشاهدونها عند الموت ويرون منازلهم فيها فكانوا اذا ماتوا في الدنيا فكانهم ماتوا في الجنة لكونهم مشارفين دخولها فصيح بذلك ان تستثنى الموتة الاولى من موتهم في الجنة والثالث ان الاستثناء للمبالغة في نفي الموت عن اهل الجنة بتعليقه بالحال وهو ان تكون الموتة الاولى مما يمكن ذوقها في المستقبل كأنه قيل لا يدوقون فيها الموت على جميع التقادير الاعلى تقدير ان يستقيم ذوق الموتة الاولى في المستقبل فانه حينئذ يجوز ان يدوقوها في الجنة ومن المعلوم بالبداهة ان ذوقها في المستقبل محال فيكون ذوق الموت فيها محالا لكونه موقوفا على الحال ومثله يسمى نفي الشئ بدليله ونظيره قول النابغة

(وزوجناهم بحور عين) قرناهم بهن ولذلك عدى بالياء والحوراء البيضاء والعيان عظيمة العينين واختلف في انهن نساء الدنيا او غيرهن (يدعون فيها بكل فاكهة) يطلبون ويأمرون باحضار ما يشتهون من القواكه لا يتخصص شئ منها بزمان ولا زمان (آمين) من الضرر (لا يدوقون فيها الموت الا الموتة الاولى) بل يحبون فيها دائما والاستثناء منقطع او متصل والضمير للآخرة والموت اول احوالها او الجنة والمؤمن يشارفها بالموت ويشاهدها عنده فكانه فيها والاستثناء للمبالغة في تعميم النفي وامتناع الموت فكانه قال لا يدوقون فيها الموت الا اذا امكن ذوق الموتة الاولى في المستقبل (ووقاهم عذاب الجحيم) وقرئ ووقاهم على المبالغة (فضلا من ربك) اي اعطوا كل ذلك عطاء وتفضلا منه وقرئ بالرفع اي ذلك فضل (ذلك هو الفوز العظيم) لانه خلاص عن المكاره وفوز بالمطالب (فانما يسرناه بلسانك) سهلناه حيث انزلناه بلسانك وهو فذلكه للسورة (لعلهم يذكرون) لعلهم يفهمونه فينتدكرون به

ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم **قوله** من قراع الكتاب يعني ان كان فلان فلان سيف من قراع الكتاب عيبا فهذا عيبهم لكنه ليس بعيب بالاتفاق فثبت انتفاء العيب عنهم لكون ثبوته لهم موقوفا على الحال **قوله وقرئ** روقاهم بالتشديد على المبالغة اي لاجل التعدية لان الخفف ايضا يعتدى الى اثنين واحتج اهل السنة بقوله تعالى فضلا من ربك على ان كل ما وصل اليه العبد من الخلاص عن النار والفوز بالجنة واعيمها فانما يحصل بفضل الله تعالى ورحمته وانه لا يجب عليه شئ من ذلك كما زعمت المعتزلة **قوله** وهو فذلكه للسورة **قوله** في الحساب اجاله بعد التفصيل بان يذكر تفاصيل الحساب او لا ثم تجعل تلك التفاصيل ويكتب في آخر الحساب فذلك يكون كذا وكذا مبلغا فقوله تعالى فانما يسرناه بلسانك من قبيل هذا القبيل لانه تعالى بعدما اقيم بالكتاب المبين على انه انزله في ليلة مباركة بين ما يقتضى انزاله بان شأنه ارسال الرسل مؤيدين بالكتب السماوية رحمة لعباده ببيان ما يسعدهم مما يشقهم ثم فصل ذلك وشرحه الى آخر السورة ثم اجل ذلك بما معناه ذكر بالكتاب المبين قومك فاناسهنا عليك تلاوته وتبليغه اليهم منزلا بلسانك ولغتهم وقيل معناه سهلناه على لسانك فقرأه به من غير كتابة ولا نظر في مكتوب استدل بعض

المعترلة بقوله لعلمهم يذكرون على انه تعالى اراد من الكل الايمان ولم يرد من احد الكفر * واجيب بان الضمير في لعلمهم راجع الى اقوام مخصوصين وهم المؤمنون في علم الله تعالى وهذا على تقدير ان يكون الترجي مجازا عن الارادة ويجوز ان يكون على اصل معناه ويكون من قبل من شاهد نزوله مسهلا فصيح اللفظ واضح المعنى **قوله** ولما لم يذكروا فارتقب **قوله** اشارة الى ان الفاء فيه فاء الجواب لشرط محذوف اي ومن لم يذكروا فارتقب فيهم ومفعول الارتقاب محذوف في الموضعين اي فانتظر ما وعدناك من النصر والظفر والعلو في الدنيا والآخرة انهم ينتظرون ما وعدناهم به من العذاب في الدنيا والآخرة اي صارون الى ذلك وان لم يعتقدوه فينتظرونه او فانهم ينتظرون ما يحل بك من دواثر الدهر كما قال تعالى خبرا عنهم نربص به ريب المنون ولن يضرك ذلك * ثم هنا ما يتعلق بسورة حم الدخان * بفضل الله الكريم المنان * والحمد لله وحده * وصلى الله على من لاني بعد.

سورة الجاثية ثلاثون وسبع آيات مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله ان جعلت حم مبتدأ **قوله** على انه اسم للسورة احتجبت الى اضممار مثل تنزيل حم لثلاثين الاخبار عن المنزل بنزول والتقدير تنزيل الكتاب من الله قال صاحب الكشف فقيه اقامة الظاهر مقام المضمرة اذا بان به الكتاب الكامل ان اريد بالكتاب السورة وفيه تفخيم ليس في قوله تنزيل من الله ولهذا لما يراعى في حم السجدة هذه النكتة عقب بقوله كتاب فصلت ليفيد هذه الفائدة مع التفتن في العبارة وان اريد به الكتاب كله يكون الكلام من باب التشبيه البليغ على معنى ان تنزيل هذه السورة كنزلة الكتاب كله في ان الفائدة المترتبة على ازاله من التهدي به وكونه هدى للناس وشفاء لما في الصدور مترتبة على ازالها وحله الطيبي ايضا على التشبيه حيث قال يعني تنزيل هذه السورة كنزلة سائر القرآن فيكون في قوله من الله العزيز الحكيم دلالة على وجه التشبيه فكونه من الله عز وجل دل على انه حق وصدق وصواب وكونه من العزيز دل على انه معجز يقرب ولا يغلب وكونه من الحكيم دل على انه مشتمل على الحكم البالغة وعلى انه محكم في نفسه يفسح ولا يفسح انتهى **قوله** وقيل حم مقسم به **قوله** فيكون في محل نصب بحذف الجار وايصال الفعل اليه والمعنى اقسام بحم الذي هو تنزيل الكتاب اي منزله ان في السموات والآية **قوله** وهو محتمل ان يكون على ظاهرة **قوله** اي بان لا يقدر مضاف ويكون المعنى ان في نفس السموات والارض لايات لما فيهما من احوال دالة على وجود صانع قادر حكيم مثل مقاديرها وكيفياتها وحرركاتها وكون الارض مهادا والسماء سقفا محفوظا ويحتمل ان يكون في الكلام مضاف مقدر ويكون المعنى ان في خلق السموات ويدل على هذا المحذوف قوله فيما بعد وفي خلقكم فانه لو لم يكن مبنيا على حذف المضاف لكان الظاهر ان يقال وفيكم بدل وفي خلقكم فان في خلق هذه المخلوقات على هذا النظام العجيب لايات باهرة على كمال قدرة الله تعالى وعلمه وحكمته **قوله** ولا يحسن عطف ما **قوله** يعني ان كلمة ما في قوله وما يثبت موصولة في موضع الجر عطفها على المضاف في قوله وفي خلقكم لا على المضاف اليه لانه ضمير متصل مجرور ولا يعطف عليه الا باعادة الجار سواء كان مجرورا بحرف الجر او بالاضافة فيقال مررت به وزيد وهذا غلامه وغلام زيد ويقع ان يقال مررت به وزيد وهذا غلامه وزيد لانه يشبه العطف على بعض الكلمة لان الضمير المتصل لشدة اتصاله بعامله صار كشيء واحد ثم ان قباحة العطف عليه لا تزول بتأكده بالمتصل مثل ان يقال مررت بك انت وزيد الا عند الجرحي فانه يقول ان اكدها جاز والافلا **قوله** باحد الاحتمالين **قوله** اي المذكورين في قوله ان في السموات وهما كون الكلام على ظاهره او على حذف المضاف وكذا كلمة ما المعطوفة على المضاف يحتمل ان يكون عطفها عليه على حذف المضاف في المعطوف ويكون المعنى وفي خلق ما يثبت من آيات وهو الاظهر بحسب المعنى ليتلاءم المعطوف والمعطوف عليه ويحتمل ان يكون على ظاهره على معنى في نفس ما يثبت آيات كما في قوله ان في السموات والارض لايات ولما كان كون نفس ما يثبت آيات لا يخلو عن خفاء بخلاف كون خلقه آية بين وجه الاول بقوله فانه يشبه الخ يعني ان نفس ما يثبت آيات لما فيه من وجوه الدلالة على وجود الصانع وعلمه وقدرته وحكمته من يشبه وتنوعه الخ **قوله** محمول **قوله** اي في ارتفاعه على محل ان واسمها واعلم انه لا خلاف في كسر تاء آيات في قوله لايات للمؤمنين لانها اسم ان وانما الخلاف فيما ذكر بعده في الموضعين وهو آيات لقوم يوقنون وآيات لقوم يعقلون فان جمهور القراء غير حجة والكسائي قرأوا برفع آيات في الموضعين وهما قرأوا بكسر التاء فيها وتوحيد لفظ الرياح ومبنى قراءة الرفع كونه معطوفا على محل

ولما لم يذكروا (فارتقب) فانتظر ما يحل بهم (انهم مرتقبون) منتظرون ما يحل بك * عن النبي عليه السلام من قرأ حم الدخان في ليلة اصبح يستغفر له سبعون الف ملك وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ حم الدخان ليلة جمعة اصبح مغفورا له

سورة الجاثية مكية وهي سبع
اوست وثلاثون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم تنزيل الكتاب) ان جعلت حم مبتدأ خبره تنزيل الكتاب احتجبت الى اضممار مثل تنزيل حم وان جعلتها تعدادا للحروف كان تنزيل مبتدأ خبره (من الله العزيز الحكيم) وقيل حم مقسم به وتنزيل الكتاب صفته وجواب القسم (ان في السموات والارض لايات للمؤمنين) وهو محتمل ان يكون على ظاهره وان يكون المعنى ان في خلق السموات لقوله (وفي خلقكم وما يثبت من دابة) ولا يحسن عطف ما على الضمير المجرور بل عطفه على المضاف باحد الاحتمالين فان يشبه وتنوعه واستجماعه لما به يتم معاشه الى غير ذلك دلائل على وجود الصانع المختار (آيات لقوم يوقنون) محمول على محل ان واسمها وقرأ حجة والكسائي ويعقوب بالنصب جلا على الاسم (واختلاف الليل والنهار وما ازل الله من السماء من رزق) من مطر وسماء رزقا لانه سببه (فأحيى به الارض بعد موتها) يسها

ان واسمها فان محلها الرفع على الابتداء او على الفاعلية على اعمال الظرف على رأى الاخفش ووجه قراءة الكسر ظاهر وهو العطف على لفظ اسم ان في قوله ان في السموات والارض لايات للذين آمنوا لاخلاف في كسر التاء فيه على انها اسم ان كانه قبل وفي خلقكم وما يثبت من دابة آيات كما تقول ان في الدار زيدا وفي السوق عمرا وقوله يسنها على تشبيه الرطوبة الارضية بالروح الحيواني في كونها مبدأ التوليد والتنمية وتشبيه زوالها بزوال الروح وموت الجسد **قوله** ويلزمهما العطف على عاملين **قوله** اي ويلزم كل واحدة من القراءتين عطف معمولين على معمولي عاملين مختلفين على قراءة الرفع واما على قراءة نصب آيات فان لفظ آيات حينئذ يكون معطوفا على اسم ان الذي هو معمول كلمة ان ولفظ اختلاف يكون معطوفا على خلق السموات الذي هو معمول كلمة في وعلى التقديرين فقد عطف بحرف واحد وهو الواو معمولان وهما لفظا اختلاف وآيات على معمولين قبلهما وهما لفظا خلق السموات وآيات وكل واحد منهما معمول لعامل مخالف لعامل آخر فقوله في والابتداء او ان معناه احد العاملين في والآخر الابتداء او ان ورفع آيات بالعطف على محل ان واسمها واما ان نصب فالعامل الآخر حينئذ كلمة ان ومثل هذا العطف لا يجوز مطلقا عند سيبويه وجهور البصريين لان العاطف ينوب مناب العامل فهو عامل ضعيف لا يقوى ان ينوب مناب عاملين مختلفين ولو ناب رافع وناصب لكان رافعا وناصبا في حالة واحدة وهو لا يجوز ومنهم من يجوز مطلقا ومنهم من يفصل ويقول ان كان احد العاملين جازا او كان المجرور مقدما نحو في الدار زيد والحجرة عمرو جاز والافلا وهذا العطف غير متحقق في قوله تعالى آيات لقوم يوقنون سواء قرئ مرفوعا او منصوبا لتكرير كلمة في في قوله وفي خلقكم فلم يكن العاطف نائبا عنها وانما يتحقق في قوله لايات لقوم يعقلون على كل واحدة من قرأتين الرفع والنصب كما ذكر **قوله** الا ان يضم في **قوله** اشارة الى توجيه اعراب الآية على رأى من لا يجوز العطف المذكور وهو ان يضم العامل في احد المعطوفين حتى لا يلزم نيابة العاطف مناب عاملين الا ان اضممار حرف الجر وابقاء عمله نادر ضعيف جدا الا ترى انه لا يجوز ان يقال مررت به وزيد بجر زيد واجيب عنه بانه لما تقدم ذكر حرف الجر لفظا قويت الدلالة عليه فصار كأنه ملفوظ بخلاف المثال المذكور ونظير اضممار العامل في احد المعطوفين قول الشاعر

أكل امرئ تحسبن امرأ * ونار توفد بالليل نارا *

قدر سيبويه وكل نار واضمر كل مع نار المجرور لتقدم ذكره لئلا يلزم العطف على معمولي عاملين مختلفين فان النار المجرور معطوف على امرئ المجرور بكل ونارا المنصوب معطوف على امرأ المنصوب بتحسين وقوله تعالى واختلاف الليل والنهار اي في تعاقبهما على المقادير المتعينة التي لا تتفاوت في كل سنة صيفا وشتاء وربعا وخريفا بان يزداد طول النهار على طول الليل تارة وتارة بالعكس وما يزداد في النهار الصيفي مثلا يزداد مثله في الليل الشتوي اي يتبدل النهار بالليل وبالعكس او باختلاف مطالع الشمس في ايام السنة ولاخفاء في دلالة على وجود الفاعل المختار وعمله وقدرته وحكمته وكذا في دلالة ارسال الرياح المختلفة الشرقية والغربية والجنوبية والشمالية والبيئة والعاصفة والحارة والباردة ونحوها وانشاء تلك الرياح المختلفة والسحاب وانزال المطر منه الى الارض المية واحياؤها بتولد النبات وتشعبه شعوبا مختلفة الانواع وهي ساق الشجرة واغصانها واوراقها وثمارها المختلفة الانواع والاصناف والهيات والالوان والطعوم والروائح وما ذلك الا بتدبير العليم الحكيم تعالى شأنه ما اعظم برهانه **قوله** ولعل اختلاف القواصل الثلاث **قوله** وهي قوله للذين آمنوا ولقوم يوقنون ولقوم يعقلون * واعلم ان العلم المستفاد من النظر في الآيات والدلائل على ثلاث مراتب بعضها اقوى واكمل من بعض فاقل المراتب مرتبة الايمان ثم مرتبة التصديق لان التصديق قد لا يكون ثابتا بل يزول بالتشكيك بخلاف اليقين ثم مرتبة استحكام العلم وقوة اليقين فان مرتبة اليقين متفاوتة بالكمال والنقصان بحسب كثرة الدلائل وامعان النظر فيها فان النظر الصائب كلما تكرر وتجدد استحكم العلم وقوى اليقين وعبر عن هذه المرتبة بقوله تعالى لقوم يعقلون لان العقل المطلق ينصرف الى الكامل الذي تم استعداده للاستفاضة من المبدأ العالي القياض ثم ان الآيات والدلائل المذكورة في هذه الآيات الكريمة مختلفة الدقة والظهور اظهرها السموات والارض فالنظر الصحيح فيها يفيد العلم بانها مصنوعة لابلها من صانع قادر على ما يشاء فيؤدى الى الايمان بالله تعالى والافرار بوحدياته وادق منها خلق الانسان وانتقاله من حال الى حال ومن هيئة الى هيئة وخلق ما على الارض من صنوف الحيوانات والدواب من حيث ان التفكير فيها واحوالها

(وتصرف الرياح) باختلاف جهاتها واحوالها وقرأحة والكسائي وتصريف الريح (آيات لقوم يعقلون) فيه القراءتان ويلزمهما العطف على عاملين في والابتداء او ان الا ان يضم في او ينصب آيات على الاختصاص او يرفع باضممار هي ولعل اختلاف القواصل الثلاث باختلاف الآيات في الدقة والظهور

يتنزه ملاحظة السموات والارض لكونها من اسباب تكون الحيوانات وانتظام احوالهم ولما كانت هذه
آية اذق بالنسبة الى الاولى كان التفكير فيها مؤديا الى مرتبة اليقين وادق من هذه الآية الثانية سائر الحوادث
متجددة في كل وقت واوان من نزول المطر وحياة الارض بعد موتها وغير ذلك من حيث ان استقصاء النظر
احوال هذه الحوادث يتوقف على ملاحظة السموات والارض لكونها من اسباب هذه الحوادث ومحالها
على ملاحظة الحيوانات المبثوثة على الارض من حيث ان تجد هذه الحوادث انما هو لانتظام احوالها وتحقق
اسباب معاشها ولما كانت هذه الآية الثالثة اذق بالنسبة الى الاوليين وكانت متجددة حينما يجيب بحث
النظر والاعتبار وكلما تجددت كان النظر فيها مؤديا الى استحكام العلم وقوة اليقين فلذلك جعل قوله للمؤمنين
مسلة للآية الاولى وقوله يقوم يوقنون فاصلة للثانية وقوله يقوم يعقلون فاصلة للآية الثالثة وظهر بهذا
قرر ان المراد بالمؤمنين والموقنين والعاقلين من يؤول حالهم الى هذه الاوصاف ونظيرها قوله تعالى هدى للمتقين
الكتاب هدى للناس كلهم الا ان الانزعاج والاهتداء به لما كان مخصوصا بالمتقين اى الصائرين الى التقوى
المتقين فكذا الامر هنا فان الصائرين الى الايمان نظروا في السموات والارض وآمنوا والصائرين
الى الايمان نظروا في انفسهم وفي الدواب المبثوثة في الارض فليقنوا والناظرين في اختلاف الحوادث المتجددة
يحكم يقينهم بسببه ثم انه تعالى اشار الى هذه الآيات وحكم عليها بانها دلائل حال كونها متلوثة على رسوله صلى الله
عليه وسلم اسند التلاوة الى نفسه لكونه سبيحا حاملا لجبريل على تلاوته وقوله بالحق حال من الفاعل اى ملتبس
بالحق او من المفعول اى ملتبس به ويجوز ان تكون للسيبية فتعلق بنفس تلوها اى تلوها بسبب الحق واقامته
الخلق والقاء في قوله تعالى فبأى حديث جزآية اى ان لم تؤمنوا بهذه الآيات المتلوثة بالحق فبأى حديث
تؤمنون والمقصود بالدلالة على انه لا بيان ازيد من هذا البيان ولا آية ادل من هذه الآيات ولما لم يمكن حل قوله
الى فبأى حديث بعد الله على ظاهره من حيث ان ما اضيف اليه يجب ان يكون من جنس ما قبله في مثل
التركيب وهو تعالى ليس من جنس الحديث ذكر له وجهين الاول انه من باب اعجبني زيد وكرمه فان
ادعيتي كرم زيد الا انه قدم ذكر زيد للدلالة على تعظيم كرمه حيث جعل ذكر نفسه وسيلة الى ذكر كرمه فكذا
الآية قدم اسم الله تعالى لتعظيم ذكر آياته وللشعار بان التجاوز عنها تجاوز عنه تعالى والوجه الثاني ان يحمل
الكلام على حذف المضاف ويجعل تقديم ذكره قرينة له والتقدير فبأى حديث بعد حديث الله اى بعد كتابه
آياته وقد سماه حديثا في قوله تعالى الله نزل احسن الحديث فحينئذ يكون المراد بالآيات الدلائل المتلوثة
بكون عطفه على حديث الله من قبيل عطف الخاص على العام لان آياته المتلوثة هي حديث الله المقيد بكونه
ثلاث وحديثه وكمال قدرته وعلمه وحكمته ويحتمل ان يكون المراد بها القرآن كما ان المراد بحديث الله ذلك
الكون عطفه عليه لتغاير الوصفين ومن قرأ يؤمنون بآه الغيبة اعتبر موافقة قوله يقوم يوقنون ويقوم يعقلون
من قرأ بناء الخطاب جعل تقدير الكلام قل لهم فبأى حديث تؤمنون **قوله تعالى فبأى** متعلق بتؤمنون
عليه لان له صدر الكلام وقوله تنلى في موضع الحال من آيات الله اى متلوثة ومستكبرا حال من المنوى
بصره وكان لم يسمعها حال بعد حال على قول من يجوز انتصاب حالين من ذى حال واحد اى بصره على الكفر
بآيات الله متعظما مشبها بغير السامع او حال من المنوى في مستكبرا وكان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير وهو
ير الشأن والحديث اى كأنه لم يسمعها **قوله يرى غمرات الموت ثم يزورها** اوله لا يكشف الغماء الا ابن حرة
بكلمة ثم الى ان زيارة غمرات الموت بعد رؤيته اياها مستبعدة مستكرة عقلا وعادة وهو مع ذلك يزورها بعد
يقابها اياها بالغ في مدحه بالشجاعة بانه يقدم على غمرات الموت وشداًته بعد رؤيتها والغماء الشدة وغمرات
ت شداًته الحرب ثم انه تعالى لما بين شناعة من لم يؤمن بآيات الله بقوله فبأى حديث بعد الله وآياته يؤمنون
اذالم يؤمنوا بها مع ظهور كونها من آياتنا اتبعه بوعيد عظيم لهم فقال ويل لكل افاك اى كذاب **قوله والبشارة**
الاصل او التهمك فان البشارة قد تطلق على الاخبار بالخبر النافع المفيد للفرح والسرور مطلقا اى سواء
ت بما يوجب المصرة او بما يوجب الحزن والمساءة وقد تطلق على الشر والخير المؤلم اذا قرنت به كما في هذه
آية **قال الجوهرى** البشارة المطلقة لا تكون الا بالخبر وانما تكون بالشر اذا كانت مقيدة به كقوله تعالى فبشرهم
اب اليم فعلى الاول تكون البشارة المذكورة في هذه الآية محمولة على التهمك وعلى الثاني تكون على اصل

(تلك آيات الله) اى تلك آيات دلالته
(تتلوها عليك) حال عاملها معنى الاشارة
(بالحق) ملتبس به او ملتبس به (فبأى)
حديث بعد الله وآياته تؤمنون) اى بعد آيات
الله وتقديم اسم الله للبالغة والتعظيم كما في
قولات اعجبني زيد وكرمه او بعد حديث الله
وهو القرآن كقوله الله نزل احسن الحديث
وآياته دلالته المتلوثة او القرآن والعطف
لتغاير الوصفين وقرأ الجازيان وحفص وابو
عمرو وروح يؤمنون بالياء ليوافق ما قبله
(ويل لكل افاك) كذاب (اثيم) كثير الاثم
(يسمع آيات الله تنلى عليه ثم بصره) يقيم على
كفره (مستكبرا) عن الايمان بالآيات وثم
لاستبعاد الاصرار بعد سماع الآيات كقوله
* يرى غمرات الموت ثم يزورها *

(كان لم يسمعها) اى كأنه فحفظ وحذف
ضمير الشأن والجملة في موقع الحال اى بصره
مثل غير السامع (فبشره بعذاب اليم) على
اصراره والبشارة على الاصل او التهمك

(واذا علم من آياتنا شيئاً) وإذا بلغه شيء وعلم
انه منها (اتخذها هزواً) لذلك من غير ان يرى
فيها ما يناسب الهزؤ والضمير لا آياتنا وفائدته
الاشعار بانها اذا سمع كلاماً وعلم انه من الآيات
بادر الى الاستهزاء بالآيات كلها ولم يقتصر
على ما سمعه اولئشي لانه بمعنى الآية (اولئك
لهم عذاب مهين من ورآتهم جهنم) من قدامهم
لانهم متوجهون اليها او من خلفهم لانه بعد
آجالهم (ولا يغني عنهم) ولا يدفع (ما كسبوا)
من الاموال والاولاد (شيئاً) من عذاب الله
(ولا اما اتخذوا من دون الله اولياء) اى الاصنام
(ولهم عذاب عظيم) لا يتحملونه (هذا
هدى) الاشارة الى القرءان ويدل عليه قوله
(والذين كفروا بآيات ربهم لهم عذاب
من رجز اليم) وقرأ ابن كثير ويعقوب وحفص
برفع اليم والرجز اشد العذاب (الله الذى
سخر لكم البحر) بان جعله امس السطح يطفو
عليه ما يتخلل كالآخشاب ولا يمنع الغوص
فيه (تجرى الفلك فيه بامره) بتسخيره وانتم
راكبوها (ولتبتغوا من فضله) بالتجارة
والغوص والصيد وغيرها (ولعلكم تشكرون)
هذه النعم (وسخر لكم ما فى السموات وما فى
الارض جميعاً) بان خلفها نافعة لكم (منه)
حال ما اى سخر هذه الاشياء كاشفة منه او خبر
لمحذوف اى هى جميعاً منه او لما فى السموات
وسخر لكم تكرير للتأكيد او لما فى الارض
وقرى منه على المفعول له ومنه على انه فاعل
سخر على الاسناد المجازى او خبر محذوف
(ان فى ذلك لايات لقوم يتفكرون)
فى صنائعه (قل للذين آمنوا يغفروا) حذف
المقول لدلالة الجواب عليه والمعنى قل لهم
اغفروا يغفروا اى يغفروا ويصفحوا (الذين
لا يرجعون ايام الله) لا يتوقعون وقائعه باعدائه
من قولهم ايام العرب لوقائعهم او لا ياملون
الاقوات التى وقفها الله لنصر المؤمنين وثوابهم
ووعدهم بها والآية نزلت فى عمر رضى الله
عنه شتمه غفارى فهم ان يبطش به وقيل انها
منسوخة بآية القتال (يجزى قوم بما كانوا
يكسبون) علة الامر

معناها وهو الاخبار بالشر حيث ذكرت مقارنة له ثم انه تعالى وصف الانبياء المذكورين او لا بانه بصراً على الانكار
والاستكبار عن الايمان بالآيات مجبياً بما عنده قبل نزلت الآية فى النضر بن الحارث وكان يشتري من احاديث
الاجام ويشغل بها الناس عن استماع القرءان وسبب نزولها وان كان خاصاً الا انها عامة فى كل من كان موصوفاً
بالصفة المذكورة ثم وصفه ثانياً بانه ينتقل من مقام الاصرار والاستكبار الى مقام الاستهزاء فقال واذا علم من
آياتنا شيئاً اتخذها هزواً **قوله لذلك** اى لعلمه انه من آياتنا **قوله وفائدته** اى وفائدة العدول عن
الظاهر وكان الظاهر ان يقال اتخذها هزواً اى اتخذ ذلك الشيء الواحد الذى بلغه الا انه تعالى قال اتخذها اى اتخذ
آياتنا هزواً للاشعار بانها لا يقتصر على الاستهزاء بذلك الشيء الواحد الذى بلغه بل يخوض فى الاستهزاء بجميع
الآيات التى انزلها الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم ويجوز ان يكون ضميراً اتخذها لشيء وتأنيته ليكون الشيء
بمعنى الآية **قوله من قدامهم** قال صاحب الكشف الوراء اسم للجهة التى يوارى بها الشخص اى يسترها
من خلف كانت او قدام وجعل الوراء فى الآية بمعنى القدام لان شخص الكافر يوارى جهنم اذا نظر اليها من خلفه
لانه متوجه اليها فيكون حائلاً بينها وبين الناظر اليها والمصنف جوز كونه بمعنى الخلف ايضا ليكون جهنم خلفه بمعنى
انها بعد موته ولما ذكر ان جهنم مصيرهم يعذبون فيها بين ان ماملكوه فى الدنيا لا يغفهم ولا يدفع عنهم شيئاً من عذابها
فقال ولا يغني عنهم ما كسبوا شيئاً انه تعالى لما ونحهم على كفرهم بالقرءان وذكر انواع ضلالهم فى حقهم وهددهم
عليها بوجوه متعددة جعله كالجليل المشار اليه بالحس ونكر خبره تنكير تعظيم ونهوى بل فقال هذا هدى اى كامل
فى الهداية وليس بمظنة التكذيب والاستهزاء والذين كفروا به وكذبوه لهم عذاب فوق العذاب بسبب كفرهم به
وتكذيبهم اياه **قوله وقرى منه** بكسر الميم وتشديد النون ونصب التاء على المفعول له او على انه مصدر
مؤكد لفعله المحذوف او لقوله سخر لكم لكونه بمعناه وفى الصحاح من عليه منا اى انتم عليه ومن عليه منه اى امتن
عليه امتناناً وقرى ايضا منه بفتح الميم ورفع النون وضم هاء الضمير على ان المن مصدر مضاف الى الضمير وذكر
لارتفاعه وجهين الاول انه فاعل سخر على الاسناد المجازى اى سخر جميع ذلك منه عليكم كقولك احببنا اقبالاً
على وسدد امرى حسن رأيك فى والثانى انه خبر مبتدأ محذوف اى تسخير ذلك منه عليكم ثم انه تعالى لما بين
دلائل التوحيد والعلم الكامل والقدرة البالغة اردفه بتعليم الاخلاق والافعال الحميدة فقال قل للذين آمنوا
الآية حث المؤمنين على ترك المنازعة مع الكفار والتجاوز عما يصدر عنهم من الكلمات المؤذية والافعال الموحشة
قوله تعالى يغفروا مجزوم على انه جواب الامر والمقول محذوف لدلالة الجواب عليه ونظيره قوله تعالى
فى سورة ابراهيم قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة **قوله او لا ياملون الاوقات** مبنى على ان الايام تطلق
على اوقات النعمة والمحنة جميعاً **قوله والآية نزلت فى عمر بن الخطاب رضى الله عنه** الا انه اختلف فى سبب
نزولها فيه فقال ابن عباس رضى الله عنه انهم نزلوا فى غزوة بنى المصطلق على بئر يقال له المر يسبع فارسل عبد الله
بن ابي غلامه ليستقى له الماء فأبطأ عليه فلما اتاه قال ما حبسك قال غلام عمر قعد على طرف البئر فترك احداً يستقى حتى
ملا قرب النبي صلى الله عليه وسلم وقرب ابى بكر رضى الله عنه فقال عبد الله ما مثلنا ومثل هؤلاء الا كما قبل ممن
كلبك يا كاك فبلغ عمر قوله فاشتعل على سبغه يريد التوجه له فانزل الله تعالى هذه الآية وروى ان فخاص اليهودى
لما نزل قوله تعالى من ذا الذى يقرض الله قرضاً حسناً قال احتساج رب محمد فسمع بذلك عمر فاشتعل على سبغه
وخرج فى طلبه فبعث النبي صلى الله عليه وسلم حتى رده وقال مقاتل ان رجلاً من بنى غفار من كنانة رهط ابى ذر
الغفارى شتم عمر بمكة فهم ان يبطش به فامر الله تعالى بالعفو والتجاوز وانزل هذه الآية وقال القرطبي والسدي
انها نزلت فى ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل مكة كانوا فى اذى شديد من المشركين قبل ان
يؤمنوا بالقتال فشكوا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله هذه الآية ثم نسخها بآية القتال قال
الامام اكثر المفسرين يقولون انها منسوخة وانما قالوا ذلك لانه يدخل تحت الغفران ان لا يقتلوا ولا يقتلوا فلما
امر الله تعالى بهذه المقالة كان ذلك نسخاً ثم قال والاقراب ان يقال انه محمول على ترك المنازعة فى المحقرات وعلى
التجاوز عما يصدر عنهم من الكلمات المؤذية والافعال الموحشة والمصنف اختار ما ذهب اليه الامام حيث
لم يرض بقول من قال انها منسوخة بآية القتال اذ لا منافاة بين فرضية القتال مع الكفار الذين استكبروا عن الايمان
وقبول الجزية وبين الامر بالاعراض عنهم وترك المنازعة معهم فى محقرات الامور **قوله علة الامر**

للامر بالمغفرة كأنه قيل انما امروا بان يغفروا ليوافهم الله جزاء مغفرتهم يوم القيامة **قوله** فيكون
 تكثير الخ **قوله** نشر على ترتيب الالف فان اريد بالقوم المؤمنون المذكورون بقوله قل للذين آمنوا كان الظاهر ان
 ليجزى القوم معترفا تعريف العهد الا انه ذكر تعظيما لشأنهم كأنه قيل ليجزى قوما اى قوم من شأنهم
 منفع عن السيئات والتجاوز عن الاذيات وتجرح المكارة والصبر عليها وان اريد به الكفار المذكورون بقوله
 ان لا يرجون ايام الله يكون وجه التكرير تحفيريهم وان اريد به كلا الفريقين يكون التكرير للشبوع والابهام وكذا
 والكسب المغفرة او الاساءة او ما يعمها فانه من قبيل الالف والنشر المرتب **قوله** وقرأ ابن عامر وحزة
 الكسائي ليجزى بالنون **قوله** اى بنون العظمة كأنه قيل قل لهم اغفروا واصفحوا عن آذاكم ولا تكافئوهم باذيتهم
 في تكون نحن الذين تجاوزهم ونكافئهم وباقي السبعة قرأوا ليجزى بياء الغيبة مبني للفاعل اى ليجزى الله وقرئ
 ليجزى قوم بالياء التحية مبني للمفعول ورفع القوم لقيامه مقام الفاعل و ليجزى قوما على بناء المفعول ونصب قوما
 معنى ليجزى الخير او الشر قوما باسناد الفعل الى ضمير المفعول الثانى فان المفعول الثانى للافعال التى تتعدى
 اثنين يجوز اقامته مقام الفاعل تقول اعطى درهم زيدا وجزى يتعدى الى اثنين تقول جزيت فلانا الخير فاذا
 للمفعول ائت ائتمما شئت مقام الفاعل واضمر ههنا الخير او الشر لدلالة قوله بما كانوا يكسبون عليه **قوله**
 لجزاء اعنى ما يجزى به **قوله** اى ويجوز ان يضم الجزاء بمعنى ما يجزى به فان الجزاء قد يستعمل بمعنى ما يجزى به
 قوله تعالى جزاؤهم عند ربهم جنات لا الجزاء الذى هو مصدر جزية بما صنع لانهم قالوا اقامة المصدر مقام
 فعل ضعيف مطلقا لا سيما مع وجود المفعول به فانه اذا وجد المفعول به تعين لان يقوم مقام الفاعل وعلى تقدير
 المصدر مقامه في الجملة فانما يقوم مقامه بشرط ان لا يكون مجرد التأكيد فلا يقال ضرب ضرب لعدم الفائدة
 فان الشئ انما يقام مقام الفاعل اذا افاد اسناد الفعل اليه فائدة جديدة زائدة على ما افاده الفعل فلا يقال ضرب
 ب و انما يقال ضرب ضرب ضرب او ضرب شديد او الضرب القلاني ونحو ذلك و اذا كان الجزاء الذى اسند اليه
 يجزى بمعنى ما يجزى به يكون مفعولا ثانيا لا مصدرا وقوله ليجزى الخير او الشر او الجزاء من قبيل الالف والنشر
 تب ايضا فان اضمار الجزاء بمعنى ما يجزى به مبنى على انه يراد بالقوم العام المتناول للمؤمنين والكافرين ويكون
 للشبوع والابهام والمراد بالكسب ما يعم الغفوة والاساءة ثم انه تعالى لما ذكر اجالا ان المرء يجزى بكسبه بين
 من كسب صالحا كالغفوة عن المسيء فانه يثاب وانه هو المنتفع بكسبه ومن كسب الاساءة يعاقب ويتضرر بكسبه
 تعالى انما امر بالصالح ونهى عن السيئة رحمة للكاف لانفع يعود اليه تعالى ثم لما بين ان نفع العمل الصالح
 وان مضرة العمل السيى عليه بين ان ذلك النفع والضرر انما يكون بالمرابعة الى مقام العرض والحساب
 ان طريقة قومه عليه الصلاة والسلام كطريقة من تقدم من الائمة فانه تعالى انعم على بنى اسرائيل نعم كثيرة
 الدين والدنيا ومع ذلك لم يشكروا تلك النعم بل اختلفوا في امر الدين بعدما جاءهم العلم بحقيقة الحال على سبيل
 والحسد حيث طلب كل فريق ان يكون هو الرئيس المتبوع حسدا واتباعا للهوى فصاروا الى التعادى
 وضارب وقتل الانبياء ومن حق العلم بحقيقة الحال ان يكون سبب الاتفاق على الحق وارتفاع الخلاف وكان
 بها سببا لحصول الاختلاف فكذا كفار قومه عليه افضل الصلاة والسلام جاءتهم ادلة واضحة دالة على
 فقه دينه عليه الصلاة والسلام ثم اصبروا على الكفر واستكبروا عن الايمان والطاعة عداوة وحسدا
قوله حيث آتيناهم مالم نؤت غيرهم **قوله** اشارة الى انه لا حاجة الى تخصيص المعالين بعالمى زمانهم بناء
 ان الظاهر ان المراد تفضيلهم بما يختص بهم من الفضائل من كثرة الانبياء منهم فان عدد الانبياء فيما بين يوسف
 سى عليه الصلاة والسلام لا يعلمه الا الله فهذه الفضيلة مختصة ببنى اسرائيل غير موجودة في غيرهم فهم مفضلون
 هذا الوجه على سائر الائمة وما يختص بهم فلق البحر واغراق عدوهم فيه بأمرهم وانزال المن والسلوى وانفجار ثنى
 رة عينا من حجر صغير الى منازل الاسباط الاثنى عشر في مدة احتباسهم في التيه ونحو ذلك وليس المراد تفضيلهم
 المعالين بحسب الدين والثواب **قوله** قال الامام محيى السنة في تفسير المعالين اى عالمى زمانهم قال ابن عباس لم يكن
 من المعالين في زمانهم اكرم على الله عز وجل ولا احب اليه منهم الى هنا كلامه **قوله** انهم لن يغنوا
 من الله شيئا **قوله** تعليل للنهي عن اتباع اهوائهم اى انك ان اتبعت اهواءهم وملت الى اديانهم الباطل صرت
 مقفلا لعذاب بسببهم وهم لا يقدررون على دفع شئ مما اراد الله بك من العذاب ان اتبعت اهواءهم ثم بين الله

والقوم هم المؤمنون والكافرون وكلاهما
 فيكون التكرير لتعظيم او التحقير او الشبوع
 والكسب المغفرة او الاساءة او ما يعمها وقرأ
 ابن عامر وحزة والكسائي ليجزى بالنون
 وقرئ ليجزى قوم و ليجزى قوما ليجزى
 الخير او الشر او الجزاء اعنى ما يجزى به لا
 المصدر فان الاسناد اليه سيماع المفعول به
 ضعيف (من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء
 فعليه) اذلهما ثواب العمل وعليها عقابه
 (ثم الى ربكم ترجعون) فيجازيكم على اعمالكم
 (ولقد آتينا بنى اسرائيل الكتاب) التوراة
 (والحكم) والحكمة النظرية والعملية وفصل
 الخصومات (والنبوة) اذ كثر فيهم الانبياء
 مالم يكثر في غيرهم (ورزقناهم من الطيبات)
 مما احل الله من الذلآئد (وفضلناهم على
 العالمين) حيث آتيناهم مالم نؤت غيرهم
 (وآتيناهم بينات من الامر) ادلة في امر
 الدين ويندرج فيها المعجزات وقيل آيات من
 امر النبي عليه السلام مبينة لصدقة (فا
 اختلفوا) في ذلك الامر (الامن بعدما جاءهم
 العلم) بحقيقة الحال (بغيا بينهم) عداوة
 وحسدا (ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما
 كانوا فيه يختلفون) بالمواخظة والمجازاة (ثم
 جعلناك على شريعة) طريقة (من الامر)
 امر الدين (فاتبعها) فاتبع شريعتك الثابتة
 بالحج (ولا تتبع اهواء الذين لا يعلمون) آراء
 الجهال التابعة للشهوات وهم رؤساء قريش
 قالوا له ارجع الى دين آبائك (انهم لن يغنوا
 عنك من الله شيئا) مما اراد بك

تعالى ان الظالمين يتولى بعضهم بعضا في الدنيا ولا ولي لهم في الآخرة بإبصال الثواب اليهم وازالة العقاب عنهم وهذه الجملة معطوفة على ما قبلها فتكون من تمة العلة الثانية للنهي المذكور لان بيان ان ولي الظالم من هو ظالم مثله بيان ان مثلك لا يوالى ظالما فكيف تتبعه ولما بين ان المتقين عن الظالم لا يوالون ظالمين ان وليهم هو الله وحده وانهم لا يفعلون شيئا مما يأتون ويذرون الا ابتغاء لوجهه الكريم وطلباً لمرضاته **قوله** بينات تبصرهم اي دلائل تعرفهم وفي الصحاح البصرة المجبة والتبصير التعريف والايضاح جمع خبر هذا باعتبار ما فيه ثم انه تعالى لما رغب في اتباع الشريعة ونهى عن اتباع آراء الجهال ذكر ان القرآن او اتباع الشريعة مع ما فيهما من البينات الشافية والدلائل الواضحة بمنزلة البصائر في القلوب اذ يتوصل بكل واحد منهما الى تحصيل العرفان واليقين ثم انه لما بين الفرق بين الظالمين وبين المتقين وان الظالمين بعضهم اولياء بعض ولا حظ لهم من ولاية الله تعالى بخلاف المتقين فانه تعالى وليهم وناصرهم بين الفرق بينهما من وجه آخر فقال ام حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وكلمة ام فيه منقطعة مقدرة بل والهزة اضرب عن بيان الفرق بينهما على الوجه المذكور الى بيان الفرق بينهما بوجه آخر ويحتمل ان تكون مقدرة بل وخدها او بالهزة وحدها قوله تعالى ان نجعلهم سادة مستدفعولي حسب لان باب حسب اذا وقع بعده ان المشددة او المخففة او الناصبة تكون هي مع ما عملت فيه سادة مستدفعولي وهما قد وقع بعد فعل الحساب ان الناصبة فهي سادة مستدفعولي ونجعلهم من الجعل بمعنى التصيير فيتعدي الى مفعولين اولهما الضمير وثانيهما الكاف في كالذين والمعنى ان نجعلهم مثلهم وقرأ حزة والكسائي وحفص سواء بالنصب والباقون بالرفع وعلى قراءة الرفع يكون محياهم مبتدأ ومماثهم عطفا عليه وسواء خبرا للمبتدأ والجملة في موضع النصب على انها بدل من المفعول الثاني للجعل وهو الكاف لان الجملة تقع مفعولا ثانيا نحو حسبت زيدا ابوه منطلق فلو قلت ان نجعلهم سواء محياهم ومماثهم كان سديدا فكذا يجوز جعل الجملة بدلا من المفعول الثاني **قوله** لان المماثلة فيه اي في استواء المحيا والمماث علة ليكون الجملة بدلا اذ لا معنى لانكار حساب ان يستوى المسيئون والمحسنون محيا وان يستووا مماثا لا فتراق احوالهم احياء وامواتا اما فتراقها امواتا فان هؤلاء عاشوا على القيام بالطاعات واولئك على ركوب المعاصي واما فتراقها امواتا فان هؤلاء ماتوا على البشري بالرحمة والرضوان وهؤلاء على اليأس من الرحمة والمصير الى الهوان ويجوز ان يكون المعنى انكار ان يستووا في المماث كما استووا في الحياة لان المسيئين والمحسنين مستو محياهم في الرزق والصحة وانما يفترون في المماث فان الحسنين يتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وان وجوههم يوم القيامة مضيئة ضاحكة مستبشرة ولهم من الكرامات ما لا يعلمها الا الله تعالى بخلاف المسيئين فانهم وان كانوا مكرمين في حياتهم كالمؤمنين بل قد يكون حالهم في الدنيا ارجح من حال الحسنين الا ان مماتهم ليس كحياتهم فانهم مخذولون مهانون عند الموت وبعده فمات المسيئين لا يوافق حياتهم كما توافقت حياة الحسنين ومماثهم في البهجة والكرامة وهذا اعنى كون جملة سواء محياهم بدلا من الكاف انما هو على تقدير ان يكون ضمير محياهم ومماثهم للمجترحين واما على تقدير كونه للحسنين فلا يجوز ذلك لان المجهول مثلام المجترحين واستواء الحاليين وصف المشبه فلا وجه للبديهة وذكر لانصاف سواء ثلاثة اوجه الاول ان يكون سواء بدلا من الكاف بمعنى مستويا ويكون محياهم في محل الرفع على انه فاعل سواء بمعنى مستويا والثاني ان يكون حالا من الضمير المرفوع المستكن في كالذين آمنوا اي احسبوا ان نجعلهم مثلهم في حال استواء محياهم ومماثهم وليس من الحكمة ان يستوى محيا المجترحين ومماثهم كالمؤمنين بل يقتضى ان يكون احدهما مرحوما في الحاليين ويكون الآخر مرحوما حياة ليتمكن من القياس على مقتضى التكليف ولا يكون مرحوما موتا بمقتضى العدل والثالث ان يكون سواء هو المفعول الثاني للجعل ويكون كالذين حالا من ضمير نجعلهم اي نجعلهم حال كونهم مثلهم سواء وليس هو بقوى من حيث المعنى وعلى القراءة بنصب سواء على كل واحد من هذه الالوجه الثلاثة يريد ان تكون حياة المجترحين كمماثهم لانكار ان تكون حياة احد الفريقين حياة الآخر ومماثه كمماثه فينبغي ان يكون المعنى كذلك على قراءة الرفع **قوله** وان كان للثاني اي وان كان ضمير محياهم للموصول الثاني وهو الذين آمنوا فينبغي ان يكون قوله سواء حالا اي من الموصول الثاني وان يكون استئنافا على سبيل التعليل للانكار اي لم يكن الفريقان على السواء لان المؤمنين سواء محياهم ومماثهم من حيث انهم على الطاعات

(وان الظالمين بعضهم اولياء بعض) اذ النسبة علة الانضمام فلا توالمهم باتباع احوالهم (والله ولي المتقين) فواله بالتقوى واتباع الشريعة (هذا) اي القرآن او اتباع الشريعة (بصائر للناس) بينات تبصرهم وجه الفلاح (وهدي) من الضلال (ورحمة) ونعمة من الله (لقوم يوقنون) يطلبون اليقين (ام حسب الذين اجترحوا السيئات) ام منقطعة ومعنى الهزة فيها انكار الحساب والاجترار الاكتساب ومنه الجارحة (ان نجعلهم) ان نصيرهم (كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) مثلهم وهو ثانی مفعولي نجعل وقوله (سواء محياهم ومماثهم) بدل منه ان كان الضمير للموصول الاول لان المماثلة فيه اذا المعنى انكار ان يكون حياتهم ومماثهم سيئين في البهجة والكرامة كما هو للمؤمنين وبدل عليه قراءة حزة والكسائي وحفص سواء بالنصب على البدل او الحال من الضمير في الكاف او المفعولية والكاف حال وان كان للثاني لخال منه او استئناف بين مقتضى الانكار

حياة وعلى البشرى والرضوان مما يتخالف المجترحين **قوله** وان كان لهما **قوله** اي ان كان الضمير الموصولين
 جميعا فينشد يكون سواء بدلا من الكاف لان المماثلة تكون باستواء الحالين او حالا من الموصولين جميعا اي من
 مس الثاني والضمير الاول او استئنافا مقرررا تساوي خالي المؤمنين بالنسبة اليهم فيكون تعليلا للانكار بحسب
 معنى دالا على عدم المماثلة لافي الدنيا ولا في الآخرة لان هؤلاء متساووا في الحيات والمات في الرحمة وهؤلاء
 متساووا في الحيات والمات في العقوبة فان كل واحد من الحسن والمسي يمت على حسب ما عاش عليه فالاول
 عاش على الهدى ومات عليه والثاني عاش على الضلال ومات عليه فاني احدهما يكون كالاخر والحاصل انه
 بالي لما انكر حسبان ان يستوى المسي والحسن كان مظنة ان يقال فاذا كيف الحال * فاجيب بان المؤمن
 يعيش جيدا ويموت سعيدا يعيش في طاعة الرحمن ثم المرجع الى الرضوان والكافر يعيش في طاعة الشيطان
 المآب الى عذاب النيران فاني يستويان ومن قرأ بحياهم ومماتهم بالنصب جعلها ظرفا في زمان كقدم الحاج
 خفوق النجم بمعنى وقت مقدم الحاج ووقت خفوق النجم والعامل اما الجعل واما سواء والتقدير ان نجعلهم في
 ذين الوقتين سواء او نجعلهم مستويين في هذين الوقتين ثم انه تعالى صرح بانكار التسوية فقال ساء
 يحكمون وساء هنا يجوز ان تكون للاخبار عن قبح حكمهم فتكون ماصدرية وما يحكمون في محل الرفع على انه
 على ساء وان تكون لانشاء الذم بمعنى بش فتكون مانكرة موصوفة بمعنى شيئا كما في قولك مررت بما معجب لك اي
 بمعجب لك ومحلهما النصب على التمييز والمميز المنوي في ساء اي بش الشيء شيئا حكما به ذلك والمخصوص بالذم
 مذوف وهو ذلك **قوله** كانه دليل على الحكم السابق وهو ان الذين اجترحوا السيئات لا يساوون الحسنيين
 في المات وتقريره ان الحق هو الشيء الثابت الذي يقتضيه الدليل ويثبت كوجود الصانع الحكيم ووحدته ووجوب
 اعنته شكرا لاحسانه وحرمة مخالفته وعصيانته فانه تعالى لما خلق السموات والارض بسبب الحق ولاجل
 ظهوره ومن بجلة حكمته وعدله لزم من ذلك ان ينتقم من الظالم لاجل المظلوم والتفاوت بين المسي والحسن
 ذلك يستدعي ان يحشر الخلائق ويحاسبوا ويجزى كل نفس بما عملت من خير او شر فتثبت به ان حسبان جعل
 سي كالحسن والتسوية بينهما بعد المات امر منكر غير واقع **قوله** لانه في معنى العلة **قوله** بناء على ان الباء
 سببية اي بسبب الحق ولاجل ظهوره **قوله** وتسمية ذلك ظلما **قوله** جواب عما يقال ظاهر الآية يدل على ان
 ض مقدوره تعالى كنقص الثواب وتضعيف العقاب لو وقع لكان ظلما مع انه لو فعل الله تعالى ذلك لم يكن منه
 ظلمة وما الله يريد ظلما للعالمين فضلا عن ان يفعله * وتقرير الجواب ان قوله تعالى وهم لا يظلمون معناه انه
 يحقق بهم في الآخرة فعل لو فعله غيره تعالى لكان ظلما فان شيئا من الافعال لا يكون قبيحا ولا ظلما من حيث
 نوعه منه تعالى فان اهل الملة اتفقوا على انه تعالى لا يظلم الناس شيئا الا ان اهل السنة يقولون ان شيئا من الافعال
 يكون ظلما بالنسبة اليه تعالى وانه لا يفعل بالناس فعلا لو فعله غيره لكان ظلما كما ان المراد بالابتلاء والاختبار فعل
 وفعله غيره لكان ابتلاء واختبارا ثم انه تعالى عاد الى شرح احوال الكفار وذكر قبائحهم فقال افرأيت اي اخبرني
 به تجوز ان اطلاق الرؤية وازادة الاخبار على طريق اطلاق اسم السبب وازادة السبب لان الرؤية سبب الاخبار
 جعل الاستفهام بمعنى الامر بجامع الطلب وقوله تعالى من اتخذ مفعول اول لقوله اريت ومفعوله الثاني محذوف
 من بعد قوله غشاة وهو يهتدى وحذف لدلالة قوله من يهديه عليه وانما قد بعد غشاة لثلاث تداخل بين الصلوات
 عاطفة اي اخبرني يا محمد ان هؤلاء المشركين الذين اتخذوا اهلهم آلهة يعبدونها ويطيعون امرها اي اطاعوا
 وآمروا حتى صاروا كما انهم يعبدونها هل يتوقع منهم ان يهتدوا ويتبعوا الهدى وقوله من يهديه استفهام بمعنى النفي
 قوله على علم حال من الجلالة اي طالما بانه منكس البنية قد انقلب وجهه الى الجهة السفلية لا يرفع رأسه الى
 ضائل الروحانية ولا يقبل هدى الله بل اخلد الى الارض واتبع هواه قال الامام نظيره في جانب التعظيم الله اعلم
 بتجمل رسالاته وتحقيق الكلام فيه ان جواهر الارواح البشرية مختلفة فبها مشرقة نورانية علوية ومنها كدرة
 نية سفلية عظيمة الميل الى الشهوات الحيوانية فهو تعالى يعامل كلانهم بما يليق بجوهره وماهيته وهو المراد بقوله
 الله على علم في حق المردودين وبقوله الله اعلم حيث يجعل رسالاته في حق المقبولين **قوله** وقرأ جزء والكسائي
 و **قوله** بفتح الغين وسكون الشين وباقي السبعة غشاة بكسر الغين وقرئ بفتحها ايضا وهي لغة ربيعة وقرئ
 بها ايضا وهي لغة قليلة وقرئ غشوة بكسر الغين كما قرئ بفتحها **قوله** تعالى افرأيت اي ايها الناس

وان كان لهما قبل او حال من الثاني وضمير
 الاول والمعنى انكار ان يستوا بعد المات
 في الكرامة او ترك المؤاخذة كما استوا في
 الرزق والصحة في الحياة او استئناف مقرر
 لتساوي محيا كل صنف ومماته في الهدى
 والضلال وقرئ بماتهم بالنصب على ان
 محياهم ومماتهم ظرفان كقدم الحاج (سأما
 يحكمون) ساء حكمهم هذا او بش شيئا
 حكموا به ذلك (وخلق الله السموات
 والارض بالحق) كانه دليل على الحكم
 السابق من حيث ان خلق ذلك بالحق
 مقتضى للعدل يستدعي انتصار المظلوم
 من الظالم والتفاوت بين المسي والحسن
 واذا لم يكن في الحيات كان بعد المات
 (وتجزى كل نفس بما كسبت) عطف
 على بالحق لانه في معنى العلة او على علة
 محذوفة مثل ليدل بها على قدرته او ليعدل
 وتجزى (وهم لا يظلمون) بنقص ثواب
 وتضعيف عقاب وتسمية ذلك ظلما ولو
 فعله الله لم يكن منه ظلما لانه لو فعله غيره
 لكان ظلما كالا ابتلاء (افرأيت من اتخذ
 آلهة هواء) ترك متابعة الهدى الى مطاوعة
 الهوى فكأنه يعبد هواه وقرئ آلهته هواء
 لانه كان احدهم يستحسن حجرا فيعبده فاذا
 رأى احسن منه رفضه اليه (واضله الله)
 وخذله (على علم) عالما بضلاله وفساد
 جوهر روحه (وختم على سمعه وقلبه)
 فلا يبالي بالمواعظ ولا يفكر في الآيات
 (وجعل على بصره غشاة) فلا ينظر
 بعين الاستبصار والاعتبار وقرأ حزة
 والكسائي غشوة (من يهديه من بعد الله)
 من بعد اضلاله (اقلنا تكرون) وقرئ
 تكرون

(وقالوا ما هي) ما الحياة او الحال
(الاحياء الدين) التي نحن فيها (نموت
ونحي) اي تكون امواتا نطفًا وما قبلها
ونحي بعد ذلك او نموت بانفسنا ونحي
بقاء اولادنا او يموت بعضنا ونحي بعضنا
او يصيبنا الموت والحياة فيها وليس وراء
ذلك حياة ويحتمل انهم ارادوا به التناسخ
فانه عقيدة اكثر عبدة الاوثان (وما يهلكنا
الا الدهر) الامرور الزمان وهو في الاصل
مدة بقاء العالم من دهره اذا غلبه (ومالهم
بذلك من علم) يعني نسبة الحوادث الى
حركات الافلاك وما يتعلق بها على الاستقلال
او انكار البعث او كليهما (انهم لا يظنون)
اذ لا دليل لهم عليه وانما قالوه بناء على التقليد
والانكار لما لم يحسبوا به (واذا تلى عليهم
آياتنا بينات) واضحات الدلالة على ما يخالف
معتقدهم او مبينات لهم (ما كان جنتهم)
ما كان لهم متشبهت بعارضونها به (الا ان
قالوا اثوا باثان كنتم صادقين) وانما
سما حجة على حساباتهم ومسايقهم او على
اسلوب قولهم

* نحية بينهم ضرب وجيع *

فانه لا يلزم من عدم حصول الشيء حالا
امتناعه مطلقا (قل الله يحييكم ثم يميتكم)
على ما دلت عليه الحجج (ثم يجمعكم الى يوم
القيامة لا ريب فيه) فان من قدر على الابداء
قدر على الاعادة والحكمة اقتضت الجمع
للمعجزة على ما قرر مرارا والوعد المصدق
بالآيات دل على وقوعها واذا كان كذلك
امكن الاتيان بآياتهم لكن الحكمة اقتضت
ان يعادوا يوم الجمع للجزاء (ولكن اكثر
الناس لا يعلمون) لقلة تفكيرهم وقصور
نظرهم على ما يحسونه (والله ملك السموات
والارض) تعميم للقدرة بعد تخصيصها

بقولكم ثم انه تعالى لما بين ضلالة المشركين بآثارهم متابعة الهوى على متابعة الهدى وايسر رسول الله صلى الله عليه وسلم من ايمان من علم منهم انهم لا يؤمنون حتى عنهم شبهتهم في انكار القيامة وفي انكار الاله القادر اما شبهتهم في انكار القيامة فهي قولهم باهو آتهم التي عبدوها واطاعوها ايسر ما يقوله المؤمنون من الاحياء بعد الموت حقا وما الحياة الا حياتنا القربى التي نحن عليها واما شبهتهم في انكار الاله القادر الخالق فهي قولهم وما يهلكنا الا الدهر فانهم ينسبون الموت والحياة ونحوهما من الحوادث السفلية الى تأثيرات الطبائع وحركات الافلاك ويقولون لا حاجة فيها الى اثبات امر خارج عن هذا النظام المشاهد هو فاعل مختار مستند اليه الحوادث باسمها اما ابتداء او بواسطة فهذه الطائفة جمعوا بين انكار الاله وانكار القيامة واهل الجاهلية كانوا اصنافا منهم من ينكر الصانع ويضيف الحوادث الى الدهر ومنهم من يثبت الصانع وينكر البعث والثواب والعقاب ومنهم من يشك في البعث ولا ينكره على سبيل البت والقطع **قوله** اي تكون امواتا ونحي بعد ذلك **جواب** عما يقال الحياة متقدمة على الموت عند من ينكر حياة البعث فلما سألهم ان يقولوا ما هي الاحياء الدنيا نحي ونموت فما السبب في تقديم ذكر الموت على الحياة ومحصل الجوابين الاولين اناسلنا ان الاصل ان يكون الترتيب في الذكر على وفق الترتيب في الوجود لكن لاناسل انه قد خولف هذا الاصل في هذه الآية وانما يلزم ذلك ان لو كان المراد بالموت ما يعقب الحياة ويزيلها وليس بلازم لجواز ان يكون المراد بالموت كونهم امواتا حال كونهم نطفًا وما قبلها من الاغذية وبالحياة الحسالة الحاصلة بعد ذلك في الدنيا او يكون المراد بالموت ما يزيل حياتهم وبحياتهم بقاءهم في الدنيا بقاء اولادهم بعدهم فان بقاء اولادهم بعدهم حياة لهم مجازا ومبنى الجوابين الاخيرين منع دلالة الكلام على الترتيب في الوجود على حسب الترتيب في الذكر لان الواو للجمع المطلق ومع ذلك يحتمل ان يكون المراد من تعلق به الموت غير الذي تعلق به الحياة بان يكون المعنى يموت بعضنا ونحي بعض آخر ويحتمل ان لا يكون كذلك بان يكون المعنى يصيبنا الموت والحياة منها وليس وراء ذلك حياة **وقال** الامام انه تعالى قدم ذكر الحياة فقال ان هي الاحياء الدنيا ثم قال بعده نموت ونحي يعني ان تلك الحياة منها ما يطرأ عليها الموت وذلك في حق الذين ماتوا ومنها ما لم يطرأ عليها الموت بعد ذلك وهي في حق الاحياء الذين لم يموتوا بعد **قوله** ما كان جنتهم **جواب** عما يقال الحجة انما تطلق على الدليل خبر كان على اسمها وقرى برفعها على الاصل **قوله** وانما سماه حجة **جواب** عما يقال الحجة انما تطلق على الدليل القطعي وقولهم في معرض الاحتجاج على انكار البعث اثوا باثان ان كنتم صادقين ليس بحجة بل هي شبهة ضعيفة جدا لان عدم حصول الشيء حالا لا يستلزم ان يكون ممنوع الحصول مطلقا فان الحوادث كلها كانت معدومة من الازل الى اوقات حصولها وحدوثها ولو كان عدم الحصول في وقت معين دليلا على امتناع الحصول مطلقا لكانت الحوادث كلها ممنوعة الحصول مطلقا وهو باطل بالضرورة الا انه تعالى سما حجة بناء على حساباتهم ومسايقهم فانهم يذكرون هذه الشبهة ويسوقونها في معرض الاحتجاج بها او سما حجة لبيان انهم لا حجة لهم البتة لان من كانت جنته هذه الشبهة الضعيفة جدا لا يكون له حجة البتة فيكون الكلام على اسلوب قولهم نحية بينهم ضرب وجيع فان من ابتدوا بالضرب الوجيع في اول التلاقي لا يكون بينهم نحية البتة فتارة نحية بينهم ضرب وجيع في قوة ان يقال سما حجة للدلالة على انهم لا حجة لهم على امتناع البعث البتة **قوله** على ما دلت عليه الحجج **جواب** عما يقال الاله القادر العليم الحكيم في خلق السموات والارض وحدوث الحيوانات المشوثة في الارض وحدوث الحوادث المتجددة كانه **جواب** عما يقال قوله تعالى قل الله يحييكم ثم يميتكم ثم يجمعكم كيف يكون جوابا لمن ينكر البعث ووجود الاله القادر على كل شيء ويقول ان هي الاحياء الدنيا نموت ونحي وما يهلكنا الا الدهر فابطال كلامه بان يقال قل الله يحييكم مصادرة واثبات الشيء بنفسه وتقرير الجواب انه انما تلزم المصادرة ان لو قيل في ابطال قول من ينكر البعث ووجود الاله لا تنكرهما فان الله يجمعكم الى يوم القيامة وليس كذلك بل بوجه كونه جوابا له بان معنى قوله قل الله يحييكم ثم يميتكم كيف تنكر البعث ووجود الاله القادر وقد ثبت وجوده بوجود الحوادث من السموات والارض والحيوان والانسان ومن قدر على الابداء قدر على الاعادة ومن قدر على اعادة الاموات يقدر على اعادة آباءكم واثانها فحجتكم داحضة وشبهتكم ضعيفة واهية **قوله** تعميم للقدرة بعد تخصيصها **جواب** عما يقال لما احتج بقدرته على الاحياء والامانة على قدرته على الاعادة ثانيا وجهم للمجازاة بين انه قادر على جميع الممكنات سواء كانت سماوية او ارضية واذا ثبت كونه قادرا على كل الممكنات

ثبت ان حصول الحياة في الذوات التي وجدت ابتداءً يمكن اذلولم يكن ممكنًا لما حصلت ابتداءً فقد لزم من هاتين
 متين كونه تعالى قادرًا على الاحياء في المرة الثانية ثم انه تعالى لما بين صحة القول بالخنس والفسر بهذين الطريقين
 تفاصيل احوال يوم القيامة فأولها قوله ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون اي يظهر خسران
 الباطل لانهم لم يكونوا في خسران قبله وانما خسروا يومئذ والخسران عبارة عن اضعاف رأس المال من غير
 ينوب منابه ومن العلوم ان الحياة والعقل والصحة كأنها رأس المال بالنسبة الى المكلف والتصرف فيها لطلب
 مادة الاخرية بمنزلة تصرف التاجر في ماله لطلب الربح ومن صرفها ايام حياته في الكفر والمعاصي
 يكتسب بها ما يسعده في الآخرة ثم انتقل الى دار الآخرة فقد ظهر له هنالك انه ضيع رأس ماله بغير شيء حيث
 يد في ذلك اليوم الانجية والخذلان وعذاب النيران ويوم ظرف لقوله يخسر ويومئذ بدل منه وتوين يومئذ
 من عوض عن المضاف اليه المقدر والتقدير ويوم تقوم الساعة يوم اذ تقوم الساعة يخسر المبطلون والثانية
 احوال القيامة ما ذكره بقوله وتري كل امة جاثية الظاهر ان الرؤية بصرية فيكون جاثية حالاً من المفعول والجثوة
 من الشيء المجتمع واجتماع كل امة معناه عدم اختلاطهم بامة اخرى وقيل جاثية اي جالسة على الركب كما يجلس
 معاصيين يدي الحاكم ومصدره الجثوة وتجلس الامة على هذه الهيئة لكونها خائفة فلا تطمئن في جلستها يوم الحساب
 ل استوفز في قعدته اذا قعد فعوداً منتصباً غير مطمئن هيبة واحتراماً والجدو اشد استيفازاً من الجثوة
 الجاذي هو الذي يجلس على اطراف اصابعه قال الشيخ عبدالقاهر الجرجاني في حق تليذه يحضر مجلسه
 وقلبه متعلق بمصالحه

- * يحكي من فضلة وقت له * ليس له هم خلاف الزرع *
- * منه ترى جلسة مستوفز * قد شددت احواله بالتوسع *
- * ماشئت من زهره الفتى * بمصقلا باد لسقى الزروع *

وع جمع نسعة وهي التي تسبح عريضاً للتصدير وهو الحزام الذي في صدر البعير ويشدها فوق الاحال لثلا
 لرب والزهره التحسين معرب من قولهم عند التحسين زمزه وما بهامية ومن بانية وهو مقول قول مقدر
 وضع لخال من فاعل ترى اي ترى جلسة مستوفز قائلاً في حال تعلبي اياه زمزه وقلبه في مصقلا باد لسقى زرعه
 مصقلا باد محل بجران **قوله** وقرا يعقوب كل اي بالنصب على البدلية من كل امة الاولى ابدال نكرة
 موقفة من مثلها فان تدعى على هذه القراءة في موضع النصب على انه صفة لكل أو حال منه او مفعول ثان لترى
 ان الرؤية قلبية فتكون جاثية ايضا كذلك والعامة على الرفع بالابتداء وتدعى خبرها **قوله** اضاف صحائف
 هم الى نفسه مع انها اضيفت الى الامة فيما قبل حيث قيل الى كتابها وحاصل الجواب انه لا منافاة بين الاضافتين
 كتابهم من حيث اشتماله على تفصيل اعمالهم وكتاب الله تعالى من حيث انه مكتوب بامرهم وقوله
 هذا مبتدأ وكتابنا خبره اي يقال لهم هذا كتابنا ونطق اما خبر بعد خبر او هو الخبر وكتابنا بدل من هذا او عطف
 له ويجوز ان يكون ينطق حالاً من كتابنا والعامل ما في هذا من معنى الفعل **قوله** نستكتب الملائكة
 لكم اي نامرهم بكتبتها واثباتها عليكم والنسخ في الاصل هو النقل من اصل ويستعمل في الكتب ابتداءً وقيل
 نسخ هذا الكتاب من اللوح المحفوظ لما روى عن ابن عباس انه قال ألتسم قوما عرباً ما هل يكون النسخ
 من كتاب وفي الخبر ان الملائكة اذا كتبوا اعمال العباد وسعدوا بها الى السماء امروا ان يعرضوها على اللوح المحفوظ
 عد كذلك فالمعنى على هذا ان الملائكة كانوا يكتبون عليكم بامرنا من كتاب عندنا كتب قبل خلقكم وعلمكم
 بخفي علينا شيء ثم انه تعالى لما بين احوال القيامة من ان كل امة تدعى الى كتابها بين احوال كل واحد
 طيعين والعاصين فقال فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم في رحمته واحتجت المعتزلة بهذه الآية
 حرمان الفاسق من الجنة لانه تعالى علق الدخول في رحمته على اتيان مجموع الايمان والعمل الصالح
 لى على مجموع امرين يكون عدما عند عدم احدهما فعند عدم الاعمال الصالحة وجب ان لا يحصل الفوز
 والجواب ان تعليق الحكم على الوصف لا يدل على عدم الحكم عند عدم الوصف **قوله** اي فيقال لهم
 فكم رسلى - اشارة الى ان جواب اما محذوف وهو قوله فيقال هذا القول وان المعطوف عليه بالفاء جملة مقدرة
 همزة واكتفاء واستغناء من قبيل الف والفسر المرتب **قوله** عادتهم الاجرام - اي من حيث

(ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون)
 اي ويخسر يوم تقوم ويومئذ بدل منه (وتري
 كل امة جاثية) مجتمعة من الجثوة وهي الجماعة
 او باركة مستوفزة على الركب وقرى جاذية
 اي جالسة على اطراف الاصابع لاستيفازهم
 (كل امة تدعى الى كتابها) صحيفة اعمالها
 وقرا يعقوب كل على انه بدل من الاول وتدعى
 صفة او مفعول ثان (اليوم تجزون ما كنتم
 تعملون) محمول على القول (هذا كتابنا)
 اضاف صحائف اعمالهم الى نفسه لانه امر
 المكتبة ان يكتبوا فيها اعمالهم (ينطق عليكم
 بالحق) يشهد عليكم بما عملتم بلا زيادة
 ونقصان (انا كنا نستنسخ) نستكتب
 الملائكة (ما كنتم تعملون) اعمالكم (فاما
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم
 ربهم في رحمته) التي من جلاتها الجنة (ذلك
 هو الفوز المبين) الظاهر خلوصه عن
 الشوائب (واما الذين كفروا أفلم تكن آياتي
 تتلى عليكم) اي فيقال لهم ألم تأتكم رسلي فلم
 تكن آياتي تتلى عليكم فحذف القول والمعطوف
 عليه اكتفاء بالمقصود واستغناء بالقرينة
 (فاستكبرتم) عن الايمان بها (وكنتم قوما
 مجرمين) عادتهم الاجرام

(واذا قيل ان وعد الله) يحتمل الموعود والمصدر (حق) كائن هو او متعلقه لا محالة (والساعة لا ريب فيها) افراد المقصود وقرأ حجة بالنصب عطفا على اسم ان (قلتم ما ندري ما الساعة) أى شئ الساعة استغرابا لها (ان نظن الاظنا) اصله نظن ظنا فادخل حرفا النفي والاستثناء لاثبات الظن ونفي ما عداه كأنه قال ما نحن الا نظن ظنا او لنفي ظنهم فيما سوى ذلك مبالغة ثم اكده بقوله (وما نحن بمستيقنين) أى لا مكانه ولعل ذلك قول بعضهم تحيروا بين ما سمعوا من آياتهم وما نليت عليهم من الآيات فى امر الساعة (وبدالهم) ظهر لهم (سيئات ما عملوا) على ما كانت عليه بان عرفوا قبحها وعانوا وخامة عاقبتها او جزاؤها (وحق بهم ما كانوا به يستهزؤن) وهو الجزاء (وقيل اليوم نفساكم) نترككم فى العذاب ترك ما ينسى (كما نسيتم لقاء يومكم هذا) كما تركتم عدته ولم يبالوا به وازدادة الاقاء الى اليوم اضافة المصدر الى ظرفه (وماؤاكم النار وما لكم من ناصرين) يخلصونكم منها (ذلكم بانكم اتخذتم آيات الله هزوا) استهزأتم بها ولم تفكروا فيها (وغرتكم الحياة الدنيا) فحسبتهم ان لا حياة سواها (قال يوم لا يخرجون منها) وقرأ حجة والكسائي بفتح الياء وضم الراء (ولا هم يستعبدون) لا يطلب منهم ان يعبدوا ربهم أى يرضوه لقوات او انه

انهم مع استكبارهم عن الايمان بالآيات ما كانوا عدولا فى اديان انفسهم بل كانوا فاسقا فى ذلك الدين ايضا وهذا المعنى مستفاد من لفظ كنتم وبه يحسن وصف الكافر بكونه نجس ما فى معرض الطعن فيه والذم له **قوله** تعالى واذا قيل ان وعد الله حق الآية داخل فى حكم الاستفهام المذكور عطفا على استكبرتم أى اولم يكن الشأن انه اذا قيل لكم ان وعد الله بالبعث والجزاء والعقاب حق والساعة لا ريب فيها وكل واحد من الوعد والموعود حق الاول انه كائن نفسه والثانى بمعنى ان متعلقه كائن لا محالة قلتم **قوله** وقرأ حجة بالنصب أى والباقيون برفعها على انها مبتدأ والجملة المنفية بعدها خبرها او على انها معطوفة على اسم ان لانه قبل دخول ان مرفوع بالابتداء او على محل ان واسمها معا على رأى من يقول كلمة ان مع اسمها ما موضع وهو الرفع بالابتداء وما الاولى فى قوله ما ندري ما الساعة نافية والثانية استفهامية فى موضع الرفع على ان الساعة مبتدأ وهى خبرها والجملة فى موضع النصب بقوله ما ندري **قوله** اصله نظن ظنا الخ اشارة الى ان هذه الآية لابد فيها من تأويل لان المصدر الذى يكون للتأكيد لا يجوز ان يكون مستثنى مفرقا فلا يقال ما ضربت الا ضربا لعدم الفائدة فيه لكونه بمنزلة ان يقال ما ضربت الا ضربا فانه قد تقرر فى النحو انه يجوز تفرغ العامل لما بعده من جميع معمولاته مرفوعا كان او غير مرفوع الا المفعول المطلق فانه لا يفرغ له عامله فلا يقال ما ظننت الا ظنا لانه لا فائدة فيه لكونه بمنزلة تكرير الفعل وهو لا يجوز لاتحاد مورد النفي والاستثناء وهو الظن والحصر انما يتصور حيث تغاير مورداهما فالمصنف ذكر فى تأويل الآية وجهين تقرير الاول ان مورد النفي محذوف وهو كون المتكلم على فعل من الافعال ومورد الاستثناء كونه يظن ظنا كأنه قيل ما نحن نفعل فعلا الا نظن ظنا فكلمة الا وان كانت متأخرة لفظا فهى متقدمة فى التقدير فدلوا الحصر اثبات الظن لانفسهم ونفى ما عداه ومن جملة ما عداه اليقين الذى هو الاعتقاد الجازم والمقصود نفي اليقين لكنه نفي ما عدا الظن مطلقا لمبالغة فى نفي اليقين ولذلك اكده بقوله وما نحن بمستيقنين وتقرير الوجود الثانى وهو ما ذكره بقوله او لنفي ظنهم فيما سوى ذلك عطفا على قوله لاثبات الظن ونفي ما عداه فان متعلق الظن فى الموضوعين مقتر الا ان متعلق الاول عام ومتعلق الثانى خاص كأنه قيل ما لنا ظن فى شئ من المدركات الا ظنا فى هذا المدرك خاصة فاختلف مورد النفي والاستثناء باختلاف متعلق الظن فى الموضوعين وفيه مبالغة لا تخفى وقال السكاكى التنكير فى قوله الاظنا للتخفيف والمعنى لانظن بالساعة شيا من الظن الا ظنا ضعيفا لا اعتداده بالظن جميع مراتب الظن والمثبت اضعف مراتبه فاختلف مورد النفي والاستثناء بهذا الوجه **قوله** ولعل ذلك قول بعضهم جواب عما يقال ما وجد التوفيق بين قولهم ان هى الاحياء الدنيا تموت ونحى وبين قولهم ان نظن الاظنا وما نحن بمستيقنين فان الاول يدل على انهم قاطعون بنفى البعث والثانى يدل على انهم شاكون فى امكانه ووقوعه وتقريره ان القوم لعلمهم كانوا فرقتين فى امر البعث والقيامة فرقة منهم كانت جازمة بنفيها وهم المذكورون فى قوله تعالى ان هى حياتنا الدنيا وفرقة منهم كانت تشك وتحيرون من حيث انهم لكثرة ما سمعوه من الرسول صلى الله عليه وسلم من دلائل صحته ووقوعه صاروا شاكين فيه وهم المذكورون فى هذه الآية حكى الله تعالى او لا قول من يقطع بنفيه ثم اتبعه بحكاية قول الشاكين **قوله** على ما كانت عليه حال من سيئات ما عملوا على ان المراد منها اعمالهم السيئة ومن ظهورها ظهورها من حيث انها سيئات وقبائح وان كانت فى الدنيا مصورة بصورة مستحسنة مشتهرة تميل اليها الطباع والنفوس **قوله** بان عرفوا قبحها متعلق بقوله وبدالهم **قوله** او جزاؤها أى ويحتمل ان يراد بسيئات اعمالهم جزاء الاعمال السيئة وتكون تسمية الجزاء سيئة من قبيل تسمية المسبب باسم سببه والا فالجزاء عدل فكيف يكون سيئة **قوله** نترككم فى العذاب ترك ما ينسى اشارة الى انه من قبيل ذكر السبب وازادة المسبب لامن نسي شيئا تركه ويحتمل ان يكون الكلام من قبيل الاستعارة التمثيلية **قوله** تعالى ذلكم اشارة الى الامور الثلاثة التى جمعها الله تعالى عليهم من وجوه العذاب بقوله وقيل اليوم نفساكم وماؤاكم النار وما لكم من ناصرين كأنه قيل انما صرتم مستحقين لهذه الوجوه الثلاثة من العذاب لانكم أنتم ثلاثة انواع من الافعال القبيحة الاصرار على انكار الدين الحق والاستهزاء والضربة والانهمالك والاشتغال بلذات الدنيا اشار الى الاولين بقوله اتخذتم آيات الله هزوا والى الثالث بقوله وغرتكم الحياة الدنيا **قوله** أى يرضوه بان يرجعوا عن معصية ربهم الى طاعته بالتوبة عماسلف وباصلاح الحال فيما بقى لان ذلك اليوم لا يقبل فيه عذر ولا توبة والاستعجاب طلب الاعتبار وهو الارضاء وازالة العتب

قوله تعالى فله الحمد الآية خبر في معنى الامراى اذا ثبت وتبين في هذه السورة الكريمة ان تنزيلها تنزيل
كتاب الكامل من الله العزيز الحكيم وثبت فيها ايضا ما يدل على وحدانيته وكال قدرته وعلمه وحكمته وثواب من
عده فيما امر به ونهى عنه وعقاب من خالفه وعصاه ثبت انه يجب تحميده والثناء عليه وتكبيره وتعظيمه وطاعته
لما كلف به فاجدوه وهو ربكم ورب كل شئ من السموات والارض والعالمين جميعا فان مثل هذه الربوبية
توجب الحمد والثناء على كل مربوب وكبروه فقد ظهرت آثار كبريائه وعظمته في السموات والارض وحق
ان يكبروه بعظم فاصل الكلام قاله احدوا فعدل الى هذه الصيغة للدلالة على طلب دوام تخصيص الحمد به
لانه رب كل شئ فيجب على كل مربوب تخصيص الحمد به دائما وكذا قوله وله الكبرياء اصله والله اكبروا فعدل
لما ذكرنا قرا العامة بجزء لفظ رب في المواضع الثلاثة تبع الجلالة بيانا لاولد لا او فعدا للاشارة الى علة اختصاص
به تعالى وقرى برفع الثلاثة على المدح باضمار هو قوله وهو العزيز الحكيم يفيد الحصر بمعنى
عزيز الذي لا يغلب والحكيم فيما قدر وقضى ليس الا هو فعليكم طاعته والحذر من مخالفته والمواظبة على
بعض التحميد والتكبير به تعالى شأنه ثم ما يتعلق بسورة الجاثية والحمد لله وحده والصلاة والسلام على سيد
المرسلين وعلى آله وصحبه اجمعين آمين آمين

سورة الاحقاف آياتها ثلاثون وخمس آيات مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله الاخلاقا ملتبس بالحق يعني ان قوله تعالى بالحق متعلق بمحذوف هو صفة لمصدر محذوف اي خلقا
بالحكمة والصواب ويجوز ان يتعلق بخلقنا اي ما خلقنا هذه المذكورات الاسباب اقامة الحق بين الخلق
قوله وبتقدير اجل مسمى قدر المضاف لان خلق ما ذكر ليس خلقا ملتسبا بالاجل المسمى بل بتقديره فانه
ما خلق هذا العالم ليبقى مخلدا سرمد ابل انما خلقه ليكون دارا للعمل ثم يقضى وينشئ دار اخرى لتكون دار الجزاء
هذا الاجل المسمى هذا الوقت الذي عينه الله تعالى لافناء الدنيا وهو آخر مدة بقاء هذا العالم والاجل في اللغة
شئ والمراد به ههنا اما آخر مدة بقاء العالم ومنهاها او آخر مدة بقاء كل واحد وكل ما في قوله تعالى عما تذكروا
ان تكون موصولة اي عن الذي اندروه من هول ذلك الوقت وان تكون مصدرية اي عن انذارهم ذلك
وعن متعلقة بالاعراض ثم انه تعالى لما ذكر ما يدل على وجود الاله العزيز الحكيم العدل رتب عليه الرد على عبدة
الاشياء فقال قل ارايتم ماتدعون من دون الله قوله اي اخبروني عن حال آلهتكم بعد تأمل فيها اشارة
الى النكتة في التعبير عن الاخبار الذي هو السبب من الرؤية هي الحث على النظر والتأمل ثم طلب الاخبار بعده
تعالى اروني بعد قوله ارايتم يحتمل ان يكون تأكيده لانها بمعنى اخبروني وعلى هذا يكون المفعول الثاني
ثم هو قوله ماذا خلقوا ومفعول الاول هو قوله ماتدعون ويحتمل ان لا يكون مؤكدا وعلى هذا تكون
من باب التنازع لان ارايتم يطلب ثانيا وادوني كذلك وقوله ماذا خلقوا هو التنازع فيه واعمل فيه الثاني
فمفعول الاول وقوله من الارض بيان للابهام الذي هو في قوله ماذا خلقوا وام في قوله تعالى ام لهم شرك
في الارض عن الاستفهام الاول الى الاستفهام عن ان لهم مشاركة مع الله في ملك السموات وخلقها فان
بمعنى المشاركة والمعنى ان العبادة عبارة عن الاتيان باكل وجوه التعظيم فلا تليق الا بمن صدر عنه اكل
الانعام وهو من تفرّد بخلق الكائنات ورزيقها والتدبير فيها على اصح الوجوه ومن لا يقدر على شئ من
هذا العالم كيف يجوز اشراكه بالله العزيز الحكيم فانه لا يجوز ان يشرك به في العبادة الا من يشاركه فيما يستحق به
العبادة وهو خلق الكائنات وتدبير امرها قوله وتخصيص الشرك بالسموات يعني ان الظاهر في
ما جاء على المشركين ان يقال اخبروني ان الذين تعبدون من دون الله هل يعقل ان يضاف اليهم خلق جزء من اجزاء
العالم بالاستقلال فان لم يصح ذلك فهل يجوز ان يقال انهم اعانوا خالق العالم في خلق جزء من اجزاء العالم اي
ان في السموات والارض فان لم يصح ذلك ايضا صح ان الخالق الحقيقي لهذا العالم هو الله تعالى وانه هو المنعم
اقسام النعم فيجب ان يخص العبادة به تعالى فكيف يصح ان يشرك به غيره في استحقاق العبادة لكنه عدل عن
هذا هكذا الى ما عليه نظم التنزيل لانه لو قيل ماذا خلقوا من اجزاء هذا العالم بالاستقلال ام لهم شرك في
جزء من اجزائه لاحتمل ان يقولوا نشرك ما نعبد وان لم يكن خالق شئ من اجزاء هذا العالم بالاستقلال

(فله الحمد رب السموات ورب الارض
رب العالمين) اذ الكل نعمة منه ودال على
كمال قدرته (وله الكبرياء في السموات
والارض) اذ ظهر فيها آثارها (وهو
العزيز) الذي لا يغلب (الحكيم) فيما
قدر وقضى فاجدوه وكبروه واطيعوا
عن النبي عليه السلام من قرأ حم الجاثية
ستر الله عورته وسكن روعته يوم الحساب
سورة الاحقاف مكية وهي
اربع او خمس وثلاثون آية
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم
ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا
بالحق) الاخلاقا ملتسبا بالحق وهو ما تقتضيه
الحكمة والمعدلة وفيه دلالة على وجود
الصانع الحكيم والبعث للمجازاة على
ما قررناه مرارا (واجل مسمى) وبتقدير
اجل مسمى ينتهي اليه الكل وهو يوم القيامة
او كل واحد وهو آخر مدة بقاء المقتدر له
(والذين كفروا عما انذروا) من هول ذلك
الوقت ويجوز ان تكون ما مصدرية
(معرضون) لا يفكرون فيه ولا يستعدون
لحلولة (قل ارايتم ماتدعون من دون الله
اروني ماذا خلقوا من الارض ام لهم شرك
في السموات) اي اخبروني عن حال آلهتكم
بعد تأمل فيها هل يعقل ان يكون لها مدخل
في انفسها في خلق شئ من اجزاء العالم
فتستحق به العبادة وتخصيص الشرك
بالسموات احتراز عما يتوهم ان للوسائط شركة
في ايجاد الحوادث السفلية

(اثوني بكتاب من قبل هذا) من قبل هذا الكتاب يعني القرآن فانه ناطق بالتوحيد (او اثاره من علم) او بقية من علم بقيت عليكم من علوم الاولين هل فيها ما يدل على استحصالهم للعبادة او الامر به (ان كنتم صادقين) في دعواكم وهو الزام بعدم ما يدل على الوهينهم بوجه ما نقلنا بعد ازامهم بعدم ما يقتضيهما عقلا وقرى اثاره بالكسراى مناظرة فان المناظرة تثير المعاني واثرة اى شى او ترم به واثرة بالحركات الثلاث فى الهمة وسكون الثاء فالمفتوحة للزة من مصدر اثر الحديث اذا رواء والمكسورة بمعنى الاثرة والمضمومة اسم ما يؤثر (ومن دون اضل من يدعو من دون الله من لا يستجيب له) انكار ان يكون احد اضل من المشركين حيث تركوا عبادة السميع المجيب القادر الخبير الى عبادة من لا يستجيب لهم او سمع دعاءهم فضلا ان يعلم سرآثرهم ويراعى مصالحهم (الى يوم القيامة) مادامت الدنيا (وهم عن دعائهم غافلون) لانهم اماجادات واما عباد مسخرون مشغولون باحوالهم (واذا حشر الناس كانوا لهم اعداء) يضرونهم ولا ينفعونهم (وكانوا بعبادتهم كافرين) مكذبين بلسان الحال او المقال وقبل الضمير للعايدى وهو كقوله والله ربنا ما كنا مشركين (واذا تلى عليهم آياتنا بينات) واضحات او مبينات (قال الذين كفروا الحق) لاجله وفي شأنه والمراد به الآيات ووضع موضع ضميرها ووضع الذين كفروا موضع ضمير التلو عليهم للتجويل عليها بالحق وعليهم بالكفر والانهمالك فى الضلالة (لما جاءهم) حين ما جاءهم من غير نظر وتأمل (هذا سحر مبين) ظاهر بطلانه (ام يقولون افتراء) اضراب عن ذكر تسميتهم اياه سحرا الى ذكر ماهو اشنع منه وانكاره وتجب

الا ان له شركة ومدخلا فى ايجاد الحوادث السفلية من حيث انه تعالى جعله واسطة فى ايجاد تلك الحوادث وجعلها منوطا بتأثيره فلا يتم الاحتجاج عليهم حينئذ **قوله** تعالى من قبل هذا **قوله** صفة لكتاب اى بكتاب كائن من قبل هذا الكتاب اذ لا يمكنكم الاحتجاج بالقرآن لانه ناطق بالتوحيد وبطلان عبادة غير الله تعالى يعنى ان جميع الكتب المنزلة تشهد بما انتم عليه من الشرك وتلخيص الاحتجاج عليهم اخبروني عن دليل عقلى او اثوني بدليل عقلى اما كتاب منزل او اثر او سنة من آثار الاولين واخبارهم والاثارة البقية من قولهم سمعت النافذة على اثاره من شهم اى على بقية شهم كانت بهما من الشهم الاول وهى مصدر على وزن فعالة كالغوايبة والضلالة وقوله او بقية من علم صفة لاثارة اى بقية كائنة من علم بقيت عليكم من علوم الاولين **قوله** وقرى اثاره بالكسراى مثل اقامة فى انه افعال من ثار الغبار شور ثورا وثورانا اى سطم واثار غيره اثاره واطلاق لفظ الاثاره على المناظرة من قبيل اطلاق اسم المسبب على السبب لان المناظرة سبب لاثارة المعانى اى ان لم تأتوني بكتاب يشهد بصحة الشرك فأتوني بمناظرة تثير المعانى تشهد بصحة ما انتم عليه **قوله** واثرة **قوله** هى بفتح الهمة والشاء اسم من الاستثارة يقال استأثر فلان بالشى اى استبد به وتقر د فعنى او اثره من علم او اثوني بشى او ترم به وخصصتم من علم لا احاطة لغيركم به والاثرة بفتح الهمة وسكون الثاء بناء مرة من اثر الحديث وروايته كانه قيل او اثوني بخبر واحد ورواية شاذة رويت عن اوسى اليهم من الانبياء المتقدمين فأتى قد فغنت فى الاحتجاج لكم بهذا القدر على قلته وعدم شهرته وشيوعه والاثرة بكسر الهمة بمعنى الاثرة بفتحين وبضم الهمة اسم الهمة اسم الحديث المأثور اى المروى كالخطبة باسم لا يخطب به **قوله** انكار ان يكون احد اضل من المشركين **قوله** وذلك لان من فى قوله تعالى ومن اضل استغماية بمعنى النفى والانكار وهو فى موضع الرفع بالابتداء واصل خبره ومن فى قوله من لا يستجيب له يجوز ان تكون موصولة وان تكون نكرة موصوفة وعلى التقديرين هى فى موضع النصب على انها مفعول يدعو اى يدعو من اذا دعى لا يسمع ولا يجيب لافى الحال ولا فى المال الى يوم القيامة وانما جعل ذلك غاية مع ان عدم استجابتهم امر مستمر فى الدنيا والآخرة اشعارا بان معاملتهم مع العايدى بعد قيام الساعة اشد واظنح مما وقعت فى الدنيا اذ يتجدد هناك العداوة والتبرى نحو قوله تعالى وان عليك لعنتى الى يوم الدين فانه للاشعار بانه اذا جاء ذلك اليوم لقيت ماتسى معه المعن **قوله** لانهم اماجادات **قوله** لى لاتسمع ابدا ان كان المراد بمن لا يستجيب الاصنام **قوله** واما عباد مسخرون **قوله** على تقدير ان يكون المراد به الملائكة او عيسى عليه الصلاة والسلام **قوله** يضرونهم **قوله** لانهم سبب عذابهم لكونهم اماحصب جهنم مقرونون بهم فى العذاب واما منكرهم لعبادتهم بقولهم ما كانوا اياتا يعبدون فليسوا فى الدارين من عبادتهم ودعائهم الاعلى نكرو ومضرة وكلمة من وهم وجع العقلاء لتغليب ان كان المراد كل معبود سوى الله تعالى ولا سند ما يسند الى العقلاء اليهم من الاستجابة والغفلة ان كان المراد الاوثان ويكون وصفها بترك الاستجابة على طريق التهكم بها وبعيدتها **قوله** مكذبين بلسان الحال او المقال **قوله** الاول على تقدير ان يكون المراد به العباد المسخرين وقيل الاصنام ايضا تعادى عايدى بلسان المقال بناء على انه تعالى يحجبها يوم القيامة فتبرا من عبادتهم قائله نحن متبرئون منكم ابدا ما امرناكم بعبادتنا ولا رضينا بها وانما فعلتم ذلك اتباعا لهما وكم لمن سول لكم ذلك ما كنتم اياتا تعبدون وكذلك الجن والشياطين اذا اجتمعوا فى النار مع الغاوين يكفر بعضهم بعضا ويلعن بعضهم بعضا **قوله** وقيل الضمير للعايدى **قوله** عطف على المفهوم مما سبق وهو ان يكون ضمير كانوا للعبودين اى وقيل معنى الآية اذا حشر الناس وجعوا يوم القيامة كان من يعبد غير الله اعداء لعبوديهما لما صابهم من العقوبة بسبب عبادتهم غير الله ولم يرض المصنف بهذا القول اذ لا وجه له سواء اريد بمن لا يستجيب الاصنام او العباد المكرمون او ما يعم الجميع اذ لا وجه لان يعادى العبد الجادات او العباد المكرمين وان كان مراد القائل ان ضمير كانوا الاولى للعبودين وضمير الثانية للعايدى كما هو المفهوم من تقرير المصنف كان وجه عدم رضاه به لزوم تفكيك الضمير **قوله** اضراب **قوله** يعنى ان كلمة ام منقطعة بمعنى بل والهزة ومعنى بل الاضراب عما ذكر سابقا ومعنى الهزة الانكار والتعجب كانه قيل دع هذا واسمع قولهم المناقض العجيب وهو انهم بتسميتهم اياه سحرا اعترفوا بانه كلام لا يقدر احد على مثله طاعة ثم انهم وصفوه عليه الصلاة والسلام بانه تقوله من عند نفسه ثم قال انه كلام الله تعالى افتراء عليه ولو كان الامر كذلك لكانت قدرته عليه دون امة العرب مجزة له لكونه خارقا للعادة فكان ذلك تصديقا له عليه الصلاة والسلام من الله تعالى فلا يكون مغتريا لان الحكيم لا يصدق الكاذب ثم انه

الى بين بطلان شبهتهم فقال قل ان افتريته الضمير فيه للحق وجواب الشرط محذوف تقدير الكلام ان افتريته
 سبيل القرض عاجلني الله تعالى بعقوبة الافتراء عليه حذف لدلالة قوله فلا تملكون لي من الله شيئا ومعناه
 تدرون على دفع عقابه عني ان افتريت عليه فكيف افترى على الله من اجلكم وانتم لا تقدرون على دفع عقابه
 ان افتريت **قوله** تندفعون فيه **الاندفاع** الخوض والشروع بالسرعة وكذا الافاضة يقال اندفع
 ساي اسرع في مشيه **قوله** يدعيانهم **يعني** ان البدع صفة بمعنى البديع كالحف بمعنى الخفيف والبديع
 كل شيء المبتدع الذي لا سبق له والمخترع لا على مثال سبق ويجوز **يعني** المبتدع ايضا كما في قوله يدعي السموات
 ارض لما حكى الله عنهم انهم طعنوا في الآيات المتلوة عليهم وقالوا في شأنها هذا سحر مبين وقالوا في شأن من
 بها عليهم انه اختلفها من عند نفسه ونسبها اليه تعالى بانها كلامه افتراء عليه وانه كاذب في دعوى الرسالة
 نت لهم مقالات اخر باطنة مثل قولهم ابعث الله بشرا رسولا وقولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي
 في الأسواق وقولهم اجعل الآلهة الها واحدا ان هذا لشيء عجيب وانهم كانوا يفترون عليه الآيات العظيمة
 ما لونه عالم يوح به اليه من الغيوب امره الله تعالى ان يقول لهم ما كنت بدعا من الرسل اي لست باول مرسل
 بل الى البشر فانه تعالى قد بعث قبلي كثيرا من الرسل وكان كل واحد منهم بشرا يأكل ويشرب ويمشي
 في الأسواق وكانوا يدعون الى التوحيد وينهون عن الشرك وعبادة الاصنام وانهم لم يكونوا يأتون من الخوارق
 معجزات الاما آتاهم الله من آياته ولا يخبرون بكل ما يسألون عنه من الغيبات وانما يخبرون بما وحي اليهم منها
 وواحد منهم فكيف تكفرون مني ان ادعي الرسالة مع اني بشر متصف بلوازم البشرية وانا ادعوكم الى التوحيد
 هاكم عن الشرك وانا لا اقدر على ما لم يقدروا عليه من الايات بالمقترحات كلها فان هذه الاشياء لا تنفذ في نبوت
 من تكن قاذحة في نبوتهم **قوله** وقرئ **بفتح الدال** **اما** على انها صفة كالبدع بسكون الدال فان الصفة
يعني على وزن فعل كقيم وزيم يقال دين قيم اي ثابت مقرر او مستقيم وزيم **روى** الجوهرى عن الاصمعي انه
 اللحم الزيم المنفرد ليس بمجتمع في مكان واما على انه جمع بدعة مقدر بمضاف اي ذابذع والبدعة الامر المخترع
 لم يكن موجودا قبل **قوله** وما ادرى ما يفعل بي ولا بكم في الدارين على التفصيل **اختلف** في ان المراد
 في عنه علمه بما يفعل به وبهم من احوال الدنيا ام من احوال الآخرة والمصنف حله على ما هو اعم من احوال
 الدنيا والآخرة لعموم اللفظ وعدم التخصص **ولما** ورد ان يقال كيف يصح منه عليه الصلاة والسلام ان يقول
 ما يفعل بي ولا بكم في الدارين مع انه عليه الصلاة والسلام يعلم انه نبي معصوم من الكبار والزلات المهاكمة
 قدوة السعداء وارفهم منزلة في الدنيا والآخرة وان المؤمنين هم المنصورون وان جند الله هم الغالبون وان
 الله هم المفلحون وان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وان مصيرهم الى النعيم المقيم ومصير الكفار
 الى الجحيم **اشار** الى جوابه بقوله على التفصيل **يعني** ان المنفي هو دراية خصوصيات ما يفعل به وبهم في الدارين على
 تفصيل وذلك لا ينافي كونه عاما بما يفعل به وبهم في الدارين على الاجال **قوله** ولالتأكيد المنفي المشتل على
 على **جواب** عما يقال من ان قوله بكم في قوله ولا بكم معطوف على بي وهو في حيز الاثبات لان العامل فيه
 هو المنفي وهو مثبت فلم يكن ما عطف عليه من مواضع زيادة لافكان القياس ان يقال ما يفعل بي وبكم **وتقرير** الجواب
 ما يفعل وان كان مثبتا في نفسه الا ان المنفي المذكور في قوله ما ادرى مسلط على ما في قوله ما يفعل لانه مفعول
 لال المنفي فيكون مسلطا على ما في حيزها وهو الصلة فيكون يفعل منفيا بهذا الاعتبار فتصح زيادة لاعلى ما هو
 يوقف على معموله **قوله** وما اما موصولة **يريد** بهما التي في قوله ما يفعل بي لان ما التي في قوله وما ادرى
 لا غير واما الثانية ان كانت موصولة تكون منصوبة بقوله ادرى اي لا اعرف الذي يفعله الله بي وان كانت
 متفهامية تكون مرفوعة بالابتداء ويفعل بي خبره والجملة سادة مستد مفعولي ادرى وقد علق عن العمل
 استفهام والمعنى ما ادرى اي شيء يفعل بي وقرأ العامة يفعل على بناء المفعول وقرئ مبنيًا للفاعل ايضا وهو
 تعالى **قوله** او استجبال المسلمين **بجور** معطوف على اقتراحهم روى انه لما اشتد البلاء باصحاب رسول الله
 الله عليه وسلم بمكة قرأ في المنام انه مهاجر الى ارض ذات نخل وشجر فاخبر به اصحابه فاستبشروا بذلك ورواوا
 ذلك فرج ما هم فيه من اذى المشركين ثم انهم مكثوا برهة من الدهر لا يرون اثر ذلك فقالوا يا رسول الله ما رأينا
 قلت متى مهاجر الى ارض التي رأيتها في المنام فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى قل ما كنت

(قل ان افتريته) على القرض (فلا تملكون لي
 من الله شيئا) اي ان عاجلني الله بالعقوبة فلا
 تقدرون على دفع شيء منها فكيف اجترى
 عليه واعرض نفسي للعقاب من غير توقع نفع
 ولا دفع ضرر من قبلكم (هو اعلم بما تفيضون
 فيه) تندفعون فيه من القدح في آياته (كفى به
 شهيدا بيني وبينكم) يشهد لي بالصدق والبلاغ
 وعليكم بالكذب والانكار وهو وعيد يجزأه
 افاضتهم (وهو الغفور الرحيم) وعد بالمغفرة
 والرحمة لمن تاب وآمن واشتار بحلم الله عنهم
 مع عظم جرمهم (قل ما كنت بدعا من الرسل)
 يدعيانهم ادعوكم الى ما لا يدعون اليه واقدر
 على ما لم يقدروا عليه وهو الايات بالمقترحات
 كلها ونظيره الحف بمعنى الخفيف وقرئ بفتح
 الدال على انه كقيم او مقدر بمضاف اي ذابذع
 (وما ادرى ما يفعل بي ولا بكم) في الدارين
 على التفصيل اذ لا علم لي بالغيب ولالتأكيد
 المنفي المشتل على ما يفعل بي وما اما موصولة
 منصوبة او استفهامية مرفوعة وقرئ يفعل
 اي يفعل الله (ان اتبع الاما يوحى الى)
 لا يتجاوز وهو جواب عن اقتراحهم الاخبار
 عالم يوح اليه من الغيوب واستجبال المسلمين
 ان يتخلصوا من اذى المشركين (وما انا الا
 نذير) عن عقاب الله (مبين) بين الانذار
 بالشواهد المبينة والمعجزات المصدقة

بدان الرسل وما ادرى ما يفعل بي ولا بكم وهو شئ رأيته في المنام وانما الاتبع الاما وحاء الله الى ثم انه تعالى لما حكى عنهم انهم قالوا في حق القرءان هذا صهر مبین قال له عليه الصلاة والسلام قل ارايتم ان كان من عند الله وكفرتم به اي الستم ظالمين فخذف لدلالة قوله ان الله لا يهدي القوم الظالمين عليه **قوله** وقد كفرتم به **قوله** اشار الى ان الواو في قوله تعالى وكفرتم به حالية وقدمها مقدرة ثم جوز كونها عاطفة تعطف قوله كفرتم على فعل الشرط قبل وكذا الواو في قوله تعالى وشهد شاهد فاتها ايضا عاطفة تعطف مدخولها بما عطفت عليه وهو قوله فآمن واستكبرتم اي تعطف جلة قوله شهد شاهد من بني اسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم على جلة قوله ان كان من عند الله وكفرتم به والمعنى ان اجتمع كون القرءان من عند الله مع كفركم به واجتمع شهادة اعلم بني اسرائيل على نزول مثله وایمانه به مع استكباركم عنه وعن الايمان به الستم اضل الناس واطلمهم وكيفية شهادته على نزول مثله ان يقول ان مثله قد نزل على موسى عليه الصلاة والسلام فلا تنكروا نزوله على رجل مثله في كونه مصدقا بالمجرات القاهرة فان التوراة مثل القرءان من حيث الدلالة على اصول الشرع كالنوحيد والبعث والحساب والثواب والعقاب ونحو ذلك وان اختلفا في بعض الفروع والاحكام وقيل المثل في قوله تعالى على مثله صلة والمعنى وشهد شاهد عليه اي على انه من عند الله والقائه في قوله فآمن للدلالة على ان ايمانه مسبب عن الشهادة على نزول مثله فانه لما علم ان مثله قد انزل على نبي قبله وانه من جنس الوحي لامن كلام البشر وشهد عليه واعترف به كان الايمان نتيجة ذلك فآمن عقب تلك الشهادة بلا مهلة وجعل مجموع قوله وشهد شاهد الآية معطوفا على مجموع قوله ان كان من عند الله وكفرتم به لانه لو جعل وشهد معطوفا على كفرتم لكان قوله واستكبرتم تكرارا لقوله كفرتم من حيث المعنى خاليا عن الفائدة **قوله** وقيل موسى عليه الصلاة والسلام **قوله** يعني اختلف في المراد بقوله وشهد شاهد من بني اسرائيل فذهب الاكثرون الى ان المراد بهذا الشاهد هو عبدالله بن سلام لما قدم المدينة وقيل انه موسى عليه الصلاة والسلام **قوله** استئناف مشعريان كفرهم به لضلالهم المسبب عن ظلمهم **قوله** فانه تعالى لما وصفهم بالكفر بما هو من عند الله والاستكبار عن الايمان به توجد ان يقال فكيف يكون عاقبة امرهم مع هذا الكفر والاستكبار فاجيب عن هذا القول المتوهم بان الله لا يهديهم ماداموا على الوصف المذكور الذي هو ظلمهم لانفسهم فاشعربني هدايته اياهم انهم ضالون وبوضع الظالمين موضع ضميرهم ان سبب ضلالهم هو ظلمهم لانفسهم بالكفر والاستكبار ثم انه تعالى حكى عنهم مقالة اخرى باطلة فقال وقال الذين كفروا الذين آمنوا بعد ما حكى عنهم قوله الحق وفي شأنه لما جاءهم هذا صهر مبین وقولهم افتراء ومقصودهم بهذه المقالة انكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم قيل نزلت حين قال كفار مكة ان عامة من يتبع محمد صلى الله عليه وسلم السقاط يعنون الفقراء والموالي مثل عمار وصهيب وابن مسعود وبلال رضي الله عنهم ولو كان هذا الدين خيرا ما سبقنا اليه هؤلاء وقيل لما اسلمت جهينة ومزينة واسلم وغفار قالت بنو عامر وغطفان واسد واشجع لو كان هذا خيرا ما سبقنا اليه رما اليهم فنزلت وقيل قالته اليهود حين اسلم عبدالله بن سلام واصحابه فنزلت وقيل كانت بريرة امرأة ضعيفة البصر فلما اسلمت كانت الاشراف من مشركي قريش يستهزئون بها ويقولون لو كان والله ما جاء به محمد خيرا ما سبقنا اليه بريرة فانزل الله تعالى فيها وفي امثالها هذه الآية قيل لما قدم الرسول المدينة اياه عبدالله بن سلام ونظر الى وجهه المنير فعلم انه ليس بوجه كذاب وتأمل في سيرته وكلماته فتحقق عنده انه هو النبي المنتظر الذي بشرهم موسى عليه الصلاة والسلام بعثته وشهد شاهد على مثل شهادة القرءان حيث قال اشهد انك رسول الله كشهادة القرءان في نحو قوله محمد رسول الله فآمن بالقرءان وبكونه وحيا آلهيا هذا على ان يكون معنى قوله وشهد شاهد على مثله على مثل القرءان وشهادته وقيل معناه على مثل ما قلته من ان القرءان من عند الله على ان يرجع ضمير مثله الى كون القرءان من عند الله المدلول عليه بقوله عليه الصلاة والسلام ان كان من عند الله وانكر جماعة كون المراد بالشاهد المذكور في هذه الآية عبدالله بن سلام وقالوا ان حم نزلت بمكة وانما اسلم عبدالله بن سلام بالمدينة بعد الهجرة الى المدينة واجيب بان السورة مكية الا هذه الآية فانها مدنية وكثيرا ما تنزل الآية فيأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان توضع في سورة كذا في موضع كذا منها لكونه تعالى امره بذلك ومنها هذه الآية فانها نزلت بالمدينة فان الله تعالى امر رسوله صلى الله عليه وسلم ان يضعها في هذه السورة المكية في هذا الموضع المعين واجيب ايضا بان قوله وشهد شاهد عطف على الشرط المقدم فيكونان شرطين والمقدر بعدهما هو نحو قوله الستم الظالمين جواب عن كل واحد منهما

(والشرط)

(قل ارايتم ان كان من عند الله) اي القرءان (وكفرتم به) وقد كفرتم به ويجوز ان تكون الواو عاطفة على الشرط وكذا الواو في قوله (وشهد شاهد من بني اسرائيل) الا انها تعطف بما عطفت عليه على جلة ما قبله والشاهد هو عبدالله بن سلام وقيل موسى عليه السلام وشهادته ما في التوراة من نعت الرسول (على مثله) مثل القرءان وهو ما في التوراة من المعاني المصدقة للقرءان المطابقة لها ومثل ذلك وهو كونه من عند الله (فآمن) اي بالقرءان لما رآه من جنس الوحي مطابقا للحق (واستكبرتم) عن الايمان (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) استئناف مشعريان كفرهم به لضلالهم المسبب عن ظلمهم ودليل عن الجواب المحذوف مثل الستم ظالمين (وقال الذين كفروا الذين آمنوا) لاجلهم (لو كان خيرا) الايمان او ما اتى به محمد عليه السلام (ما سبقونا اليه) وهم سقاط اذا ماتهم فقراء وموالي ورعاة وانما قاله قريش وقيل بنو عامر وغطفان واسد واشجع لما اسلم جهينة ومزينة واسلم وغفار وقيل اليهود حين اسلم ابن سلام رضي الله عنه واصحابه

شرط لا يجب حصوله عند التكلم به فلا تكون شهادة عبدالله بن سلام بالمدينة بعد الهجرة منافية لكون الآية
 من مكة والتعليق بالشرط المترتب ثم وقوعه كما ذكره وصف معجزة ظاهرة لكونه اخبارا عن الغيب على ما هو
 ثم ان من انكر كون المراد بالشاهد المذكور في الآية عبدالله بن سلام قال المراد به موسى عليه الصلاة والسلام
 عليه الصلاة والسلام شهد على التوراة وهي مثل القرآن من حيث اشتغالها على الشهادة بحقيقة نبوة سيد
 علي بن ابي طالب عليه وسلم وسائر ما هو من اصول الدين من التوحيد والترغيب في الطاعة والترهيب عن
 الفسق والعصيان ونحو ذلك وقال الامام قبل ليس المراد من الشاهد شخصا معينا بل المراد منه ان ذكر محمد صلى الله
 وسلم موجود في التوراة وان البشارة بمقدمه وبعثه حاصلة فيها فتقدير الكلام لو ان رجلا منصفاعا فابا التوراة
 بذلك واعترف به ثم آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم لكنتم ظالمين لانفسكم ضالين عن الحق وقوله لاجلهم اي
 لان ايمان الذين آمنوا على ان اللام لعللة للتبليغ بان يكون المعنى وقال الذين كفروا الذين آمنوا على وجه
 كتاب لهم كما تقول قال زيد لعمر ووالا لكان الظاهر ان يقال ما سبقتمونا اليه **قوله** ظرف المحذوف
 اذ لازمة الاضافة وقد اضيفت الى قوله لم يهتدوا فلا يعمل فيها لان المضاف اليه لا يعمل في المضاف وايضا هي
 اي فلا يعمل فيها قوله فيقولون لكونه للاستقبال والفعل الاستقبال لا يعمل في الظرف الذي للمضي فلا يقال
 كتب امس والفاء في قوله فيقولون سببية تقتضي ان يذكر قبلها ما يكون سببا لقولهم هذا افك قديم فلذلك
 ما يكون عاملا في الظرف وسببا لقول المذكور والمعنى واذ لم يهتدوا بالقرآن المبين والايات البينات ظهر
 لهم فيقولون كذلك هذا افك قديم كما قالوا انه اساطير الاولين ومعنى السبب فيه انه يتحقق منهم هذا القول
 ابعد حين مسيها عن العناد والاستكبار **قوله** وهو خبر لقوله كتاب موسى يعني ان قوله كتاب
 موسى مبتدأ ومن قبله خبره قدم عليه وهذا الخبر المقدم ناصب لقوله اماما على الحالية كقولك في الدار زيد
 وقال الزجاجة انتصب اماما بمدل عليه قوله ومن قبله كتاب موسى لان معناه وتقدمه كتاب موسى اماما
 قدوة يؤتم به في دين الله تعالى وشرائعه كما يؤتم بالامام ورحمة لمن آمن به وعمل بما فيه قال الامام ووجه
 في هذا الكلام بما قبله ان القوم طعنوا في صحة القرآن وحقيقة الدين بقولهم لو كان خيرا ما سبقنا اليه
 لاء الصعاليك فنزل هذا الكلام استشهادا بحقيقة التوراة على حقيقتها فكانه تعالى قال والذي يدل على صحة
 ما ان والدين انكم لاتنازعون في ان الله تعالى انزل التوراة على موسى وجعله اماما يقتدى به فاقبلوا حكمها
 حقيقة امر محمد صلى الله عليه وسلم وحقيقة كتابه ودينه **قوله** اولما بين يديه من الكتب الالهية
 نقاى القرآن يصدق الكتب التي قبله اي كتاب كان في ان محمد عليه الصلاة والسلام رسول من عند الله استشهد
 بحقيقة كتاب موسى بكونه اماما يقتدى به في الدين ورحمة لمن آمن به وعمل صالحا بما فيه وعلى حقيقة القرآن
 انه مصدقا مطابقا او لجميع ما بين يديه من الكتب الالهية **قوله** او منه اي او هو حال من كتاب
 مصدق بالصفة فان الحال من النكرة الغير المتخصصة يجب تقدمها عليها **قوله** وفائدتها اي وفائدة
 ل او فائدة الصفة من حيث كون نسبتها الى فاعلها مقيدة بمضمون الحال للاشعار بان كون القرآن مصدقا للتوراة
 لكونه لسانا عربيا يدل على كونه وحيا اكليا كما ان مجرد كونه مصدقا لهما يدل على انه حق ضرورة ان ما يطابق
 في حق واما وجه دلالة التقييد على انه وحى اكلى فان ما يطابق العبراني حال كونه لسانا عربيا لا يتصور صدوره
 لا يعرف اللغة العبرانية فتعين كونه وحيا اكليا وقوله عربيا صفة لقوله لسانا وهو المسوغ لوقوع هذا الجامد
 لان الحال لا بد ان تكون مبينة للهبة اما بالذات او بالغير والاسم الجامد لا يبين الهبة بالذات فلا يصح ان يقع
 الا بما يتبعه من الصفة فتكون حالا موطئة **قوله** اي يصدق ذالسان عربي هو النبي صلى الله
 وسلم **قوله** علة مصدق اي متعلق به فان المفعول له يكون منصوبا بتقدير اللام اذا اشترك مع
 في الفاعل بان يكونا فعلين لفاعل واحد ومقارنين له في الزمان فاذا فقد احدا الشرطين او كلاهما يكون مجرورا
 مملوطة فان قرئ لينذر بباء الغيبة وكان المنوى فيه ضمير الكتاب كان الظاهر ان يقال انذارا وتبشيرا بتقدير
 م فيهما الوجود شرطى النصب فيهما واما ان قرئ بباء الغيبة وكان المنوى فيه ضمير الباري
 او ضمير الرسول صلى الله عليه وسلم فوجه اتيان اللام ظاهر لاختلاف الفاعل لقول المصنف وفيه ضمير
 كتاب او الله او الرسول محل بحث وقوله وبشرى في موضع النصب عطفا على محل لتنذر لانه مفعول له وهو

(واذ لم يهتدوا به) ظرف المحذوف مثل ظهر
 عنادهم وقوله (فيقولون هذا افك قديم)
 مسبب عنه وهو كقولهم اساطير الاولين
 (ومن قبله) ومن قبل القرآن وهو خبر لقوله
 (كتاب موسى) ناصب لقوله (اماما
 ورحمة) على الحال (وهذا كتاب مصدق)
 لكتاب موسى اولما بين يديه وقد قرئ به
 (لسان عربيا) حال من ضمير كتاب في مصدق
 او منه لتخصيصه بالصفة وعاملها معنى الاشارة
 وفائدتها الاشعار بالدلالة على ان كونه مصدقا
 للتوراة كادل على انه حق دل على انه وحى
 وتوقيف من الله سبحانه وقيل لسانا عربيا
 مفعول مصدق اي يصدق ذالسان عربي
 باعجازه (لينذر الذين ظلموا) علة مصدق وفيه
 ضمير الكتاب والله او الرسول ويؤيد الاخير
 قرآنة نافع وابن عامر والبرزى بخلاف عنه
 ويعقوب بالناء (وبشرى للمحسنين) عطفا
 على محله

(ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) جمعوا بين التوحيد الذي هو خلاصة العلم والاستقامة في الامور التي هي منتهى العمل ونم للدلالة على تأخير رتبة العمل وتوقف اعتباره على التوحيد (فلا خوف عليهم) من حقوق مكروه (ولا هم يحزنون) على فوات محبوب والقاء لتضمن الاسم معنى الشرط (اولئك اصحاب الجنة خالدون فيها جزاء بما كانوا يعملون) من اكتساب الفضائل العلية والعملية وخالدون حال من المستكن في اصحاب وجزاء مصدر لفعل دل عليه الكلام اى جوزوا جزاء (ووصينا الانسان بوالديه حسنا) وقرأ الكوفيون احسانا وقرأ حسنا اى ابصاء حسنا (جلته امة كرها ووضعته كرها) ذات كره او جلاذا كره وهو المشقة وقرأ الجازيان وابوعمر وهشام بالفتح وهما لغتان كالقفر والفقر وقيل المضموم اسم والمفتوح مصدر (وحله وفصاله) ومدة حله وفصاله والفصال القطام ويدل عليه قراءة يعقوب وفصله او وقته والمراد به الرضاع التام المنتهى به ولذلك عبر به كما يعبر بالامد عن المدة قال

كل حى مستكمل مدة العمر *

ومود اذا انتهى امده * (ثلاثون شهرا) كل ذلك بيان لما تكابده الام في تربية الولد المبالة في التوصية بها وفيه دليل على ان اقل مدة الحمل ستة اشهر لانه اذا حط منه للفصال حولان لقوله حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة بقى ذلك وبه قال الاطباء

من المنصوبات اى للانذار والتبشير وقيل الاجود ان يكون قوله وبشرى مرفوع المحل على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره وهو بشرى لان نصبه بالحمل على المحل انما يكون اذا كان الاصل في المفعول له مطلقا النصب وليس كذلك بل الاصل فيه الجر والنصب ناشئ عنه ومنفرد على الحذف والابصال ثم انه تعالى لما بين اختلاف احوال الناس في قبول الدعوة الى الايمان وفي التردد والاصرار على الشرك والطغيان حيث قال في اول السورة والذين كفروا عما انذروا معرضون ثم ساق الكلام الى ان قال ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم الاية انزل قوله ووصينا الانسان بوالديه حسنا الى آخر الآيتين وبين بهما اختلاف احوال الناس في قبول نصيحة الابوين ودعوتهم الى الايمان وعدم قبولهما واذا كان حال الناس مع الوالدين كذلك لم يبعد ان يكون حالهم مع النبي عليه الصلاة والسلام وقومه كذلك كأنه يقول امرنا الانسان في حق والديه بالاحسان ثم بين السبب فقال جلته امة كرها ووضعته كرها غير الكوفيين من السبعة حسنا بضم الحاء وسكون السين وهو مفعول ثان لقوله ووصينا على تضمين التوصية معنى الالتزام عدى الى مفعوله الثانى بنفسه باعتبار التضمين كأنه قيل الزمناه حسنا اى امرنا اذا حسن فحذف الموصوف واقیم الصفة مقامه ثم حذف المضاف واقیم المضاف اليه مقامه ولك ان لا تعتبر التضمين وتجعل تقدير الكلام ووصينا بامر ذى حسن على ان يكون بدلا من قوله بوالديه بدل اشتمال ثم حذف منه ما ذكر آنفا وحذف الجار ابصاء على طريق الحذف والابصال وعلى قراءة الكوفيين يكون احسانا منصوبا بفعل مقدر اى وصينا بوالديه بان يحسن اليهما احسانا على ان يكون بدلا من قوله بوالديه ثم حذف الفعل واقیم المصدر مقامه ويحتمل ان يكون مفعولا ثانيا لوصينا على تضمينه معنى الزمناه وان يكون مفعولا لاهى وصينا بهما احسانا منا اليهما **قوله** وقرأ حسنا **بفتح الحاء والسين** على انه صفة مصدر محذوف اى ابصاء حسنا وقيل هو مصدر ابصاء كالحسن ونظيرهما البخل والبخل والشغل والشغل **قوله** ذات كره او جلاذا كره **على الاول** يكون كرها حالا من الفاعل وعلى الثانى يكون صفة لمصدر محذوف مؤكدا لفعله والكره لغتان فى معنى المشقة كالشرب والشرب والضعف والضعف وقيل المضموم اسم لاشئ المكروه قال تعالى كتب عليهم القتال وهو كره لكم والمفتوح مصدر كرهت الشئ اكرهه دلت الآية على ان حق الام اعظم لانه تعالى قال ووصينا الانسان بوالديه حسنا فذكرهما معا ثم خص الام بالذكر فى مقام ذكر سبب التوصية وذلك يدل على ان حقها اعظم وان حصول المشاق اليها بسبب الولد اكثر والاخبار فى هذا الباب كثيرة **قوله** ومدة حله **قوله** قدر المضاف ليصح الاخبار بقوله ثلاثون شهرا ولولم يقدر المضاف لقليل ثلاثين بالنصب على انه ظرف واقع موقع الخبر وهو خلاف الرواية وايضا دلالة على المعنى المراد لا يتخلو عن خلل لان كون الحمل والفصال فى ثلاثين شهرا ليس بصريح فى ان مدتهما تمام ثلاثين شهرا والفصل والفصال كالقطم والقطام بناء ومعنى يقال فطمت الرجل عن مادته اى قطعت عنها فطمت الام ولدها اى قطعت عن اللبن ولم تر ضعه وفصلت الرضيع فصلا وفصالا اذا قطعت عنه وذكر المصنف ان الفصل قديطلق على وقت القطام ايضا وايدكون المراد منه فى الآية نفس القطام بقراءة وفصله لان الفصل لا يطلق الا على وقت القطام **قوله** والمراد به الرضاع التام المنتهى به **جواب عما يقال** المراد بيان مدة الرضاع لا القطام فكيف عبر عنه بالفصال * وتقرير الجواب انه لما كان المراد بيان مدة الرضاع التام المنتهى بالفصل عبر به تعبيرا عن المراد باسم ما يحاوره وينتهى هو اليه وهو الفصل فيكون الفصل مجازا مرسلا عن الرضاع التام والعلاقة كون احدهما غاية للآخر ومنتهاهم والنكتة فى ارتكاب المجاز التنبيه على ان المراد بالرضاع التام المنتهى الفصل ووقته ولوقيل وحله ورضاعه ثلاثون شهرا لما كان فى العبارة دليل على كون المدة المذكورة منتهية الى الفصل ونظيره ان الشاعر عبر بمدة عن العمر بالامد الذى هو غاية الزمان ونهايته فقال

كل حى مستكمل مدة العمر * ومود اذا انتهى امده *

اى مدة عمره فان الامد بمعنى الغاية ولا معنى لان يقال وهالك اذا انتهى غاية عمره فالمراد به مدة العمر عبر به عنها للدلالة على ان المراد المدة التامة المنتهية الى الموت ومود اسم فاعل من اودى فلان اذا هلك **قوله** لانه اذا حط منه لفصال حولان **بمعنى** انه علم من هذه الآية ان مجموع مدة الحمل والرضاع ثلاثون شهرا وقد عين اربعة عشرون شهرا للفصال بقوله تعالى والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين فاذا أسقطنا الحولين الكاملين وهى اربعة وعشرون شهرا من ثلاثين شهرا بقى اقل مدة الحمل ستة اشهر وعليه اجاع المسلمين واما اكثر مدة الحمل فليس

القرآن ما يدل عليه قال ابو علي ابن سينا بلغني وصح عندي ان امرأة وضعت بعد الرابعة من سني الحمل ولدا قد
ت اسنانه وحكى عن ارسطاطاليس انه قال ازمنة الولادة لجميع الحيوان مضبوطة سوى الانسان فربما وضعت
بيلي لتسعة اشهر وربما وضعت في الشهر الثامن وقلا يعيش المولود في الثامن الا في بلاد معينة مثل مصر
لغالب هو الولادة بعد التاسع واكثر مدة الرضاع ثلاثون شهرا عند ابى حنيفة خلافا لهما فانهما قالوا اكثر مدة
رضاع سنتان وقال زفر ثلاث سنين واحتج ابو حنيفة بقوله تعالى وحله وفصاله ثلاثون شهرا ووجه الاحتجاج به
تعالى ذكر شيئين وضرب لهما مدة واحدة وذلك يقتضي ان يكون جميع المذكور مدة لكل واحد منهما كن قال
بل الدين الذي على فلان والدين الذي على فلان سنة يفهم منه ان يكون اجل كل واحد من الدينين سنة الا انه
الدليل على ان مدة الحمل لا تكون اكثر من سنتين وهو قول عائشة رضي الله عنها لا يبقى الولد في بطن امه اكثر من
تتين ولو بقدر ظل مغزل والظاهر انها قالت سمعا لان المقادير لا يتهدى اليها الراي فبقى مدة الفصال على ظاهره
هما قوله تعالى والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة ولزم ان الرضيع لا يمكنه
محول من الرضاع الى الطعام في ساعة واحدة فلا بد من الزيادة على الحولين والحول يصلح لان يكون زمان الانتقال
حالا الى حال لاشتماله على الفصول الاربعة **قوله** ولعل تخصيص اقل الحمل واكثر الرضاع **لما جعل الآية**
بلا على ان اقل مدة الحمل سنة اشهر وان اكثر مدة الرضاع حولان بما ذكره من الوجه * ورد ان يقال لم يتعرض
ان اكثر مدة الحمل واقل مدة الرضاع * فاجاب عنه اولان ما تعرض له منضبط حيث لم ير ان المرأة تلد لاقل من
اشهر وما جاءت به قبلها سقط وليس بولادة وكذا ما وقع بعد الحولين من الرضاع ليس برضاع اذا الرضاع
يكون مبنيا على الضرورة ولا ضرورة بعد تمام الحولين وما وقع بعده تناول الجزء الادنى عن نشهى كتناول سائر
مرمات فلا يكون رضاعا وما سكت عنه غير منضبط فان النساء قد تلد لتسعة اشهر ولاقل منها ولاكثر وكذا
ان استغناء الولد عن الرضاع غير مضبوط وهو ظاهر وثانيا بان تخصيصهما بالبيان لتحقيق ارتباط حكم النسب
الرضاع بهما فانه اذا ثبت ان الاشهر السنة اقل مدة الحمل يثبت نسب من ولد في هذه المدة وتكون امه مصنونة
ن تهممة الزنى وارتكاب الفاحشة وكذا اذا ثبت ان اكثر مدة الرضاع سنتان علم ان ما حصل بعد هذه المدة من
رضاع لا يترتب عليه احكام الرضاع من كون المرضعة اما لرضيع وكون زوجها الذي لبنه امه ابا له فيحرم
منها كح بينهم ففي تخصيصهما بالبيان فائدة عظيمة هي دفع المضار واندفاع التهمة عن المرأة فسبحان من له تحت كل
من كتابه الكريم اسرار عجيبية واطائف نفيسة تعجز العقول عن الاحاطة بهما **قوله** تعالى حتى اذا بلغ اشده
يدنهنا من جلة محذوفة مدلول عليها بقوله وحله وفصاله ثلاثون شهرا اى فعاش بعد الفصال واستمرت حياته
بقوله ووصينا الانسان اى اخذ ما وصينا به حتى اذا بلغ اشده كال عقله وقوته وقوله اشده واربعين سنة مفعولا
بلوغ اى بلغ وقت اشده وتمام اربعين سنة فحذف المضاف واختلف المفسرون في تفسير الاشده روى عن ابن
باس انه ثمانى عشرة سنة وقال اكثر المفسرين انه ثلاث او ثلاثون سنة لان هذا الوقت هو الوقت الذي يكمل
به بدن الانسان قال الامام تحقيق الكلام في هذا المقام ان يقال مراتب سن الحيوان ثلاث وذلك لان بدن
الحيوان لا يكون الا برطوبة غريزية وحرارة غريزية ولا شك ان الرطوبة الغريزية غالبية زائدة على الحرارة
غريزية في اول العمر وناقصة في آخر العمر والانتقال من الزيادة الى النقصان لا يقبل حصوله الا اذا حصل الاستواء
وسط هاتين المتين فثبت ان مدة العمر منقسمة الى ثلاثة اقسام اولها ان تكون الرطوبة الغريزية زائدة على
الحرارة الغريزية وحينئذ تكون الاعضاء قابلة للتمدد في ذواتها وللزيادة بحسب الطول والعرض والعمق وهذا هو
النشوء والنماء والمرتبة الثانية وهى المرتبة المتوسطة ان تكون الرطوبة الغريزية وافية بحفظ الحرارة الغريزية
من غير زيادة ولا نقصان وهذا هو سن الوقوف وهو سن الشباب والمرتبة الثالثة وهى المرتبة الاخيرة ان تكون
رطوبة الغريزية ناقصة عن الوفاء بحفظ الحرارة الغريزية ثم هذا النقصان على قسمين الاول هو النقصان الخفى
وهو سن الكهولة والثانى هو النقصان الظاهر وهو سن الشيخوخة وساقى الكلام الى ان قال فبلوغ الانسان الى
آخر سن الاشده عبارة عن الوصول الى آخر سن النشو والنماء وان بلوغه الى اربعين عبارة عن الوصول الى آخر مدة
شباب ومن ذلك الوقت تأخذ القوى الطبيعية والحيوانية في الانقاص والنفس من وقت الاربعين تأخذ
الاستكمال **قوله** قيل لم يبعث نبي الا بعد الاربعين **قوله** اى سنة قال الامام هذا بشكل يعيسى عليه الصلاة

ولعل تخصيص اقل الحمل واكثر الرضاع
لانضبا طهما وتحقيق ارتباط حكم النسب
والرضاع بهما (حتى اذا بلغ اشده) اذا
اكتمل واستحكم قوته وعقله (وبلغ اربعين
سنة) قيل لم يبعث نبي الا بعد الاربعين

والسلام فانه تعالى جعله نبيا من اول الصبي الا ان يقال الاغلب انه ما جاءه الوحي الا بعد الاربعين وهكذا كان الامر في حق نبينا صلى الله عليه وسلم **قوله اللهم** الجوهرى استوزعت الله شكره فاوزعنى اى استلهمته فالهمنى الراغب اوزعنى معناه اللهم وتحيقته اولعنى بكذا او اجعلنى بحيث ازع نفسى عن الكفر ان يقال وزعته عن كذا اى كففته عنه الجوهرى وزعته ازع وزما كففته فاتزع اى كف واوزعته بالشئ اغريته به فهو موزع به اى مغرى به واولعته بالشئ واولع به فهو مولع به بفتح اللام اى مغرى به **قوله** وذلك يؤيده ما روى ذلك مفعول يؤيد واسارة الى ان المراد من النعمة نعمة الدين او ما يعيها وغيرها والمعنى ان ما روى يؤيد كون المراد من النعمة ذلك روى ان ابا بكر رضى الله عنه صحب النبي صلى الله عليه وسلم في تجارة الى الشام وهو ابن ثمانى عشرة سنة وهو عليه الصلاة والسلام كان ابن عشرين فهو اقل منه عليه الصلاة والسلام سنا بستين فلما بلغ اربعين سنة ونبي واوزعنى ان اشكر نعمتك التى انعمت بها على وعلى والدي بالهداية والايان وان اعمل صالحا ترضاه قال ابن عباس اجاب الله تعالى دعاء ابي بكر فاعتق تسعة من المؤمنين يعذبون في الله عز وجل منهم بلال ولم يردشياً من الخير الا اعانه الله عليه ودعا ايضا بقوله واصلى لي في ذريتي فاجابه الله تعالى فلم يكن له ذرية الا آمنوا جميعا فاجتمع له اسلام ابويه واولاده جميعا ولم يكن ذلك لاحد من الصحابة رضى الله عنهم جميعا واعلم ان هذا الداعى طلب من الله تعالى ثلاثة اشياء احدها ان يوفقه الله تعالى للشكر على النعمة والثاني ان يوفقه للاتيان بالطاعة المرضية عند الله تعالى والثالث ان يصلح له في ذريته ووجه الترتيب ان مراتب السعادات ثلاث اكملها النفسانية واوسطها البدنية وادونها الخارجية والسعادة الخارجية هي سعادة الال والولد ولما كانت المراتب البدنية هي اشتغال البدن بالطاعة والخدمة والسعادة الخارجية هي سعادة الال والولد ولما كانت المراتب محصورة في هذه الثلاثة لاجرم رتبها الله تعالى على هذا الوجه **قوله** واجعل لي الصلاح ساريا في ذريتي لما ورد ان يقال ان اصلح يعتدى بنفسه قال تعالى واصلمنا له زوجه فاعنى تعديته في الآية بنى اشار الى جوابه بان مطلوبه ان يجعل الله تعالى ذريته محلا للصلاح بان يجعله ساريا وراسخا فيهم بحيث يتمكن فيهم تمكن المظروف في الظرف وهذا المعنى يستدعى ان يعتدى الفعل اليهم بكلمة في كما عدى بها يجرح في البيت المذكور مع انه يعتدى بنفسه فيقال جرحه واول البيت قوله

❦ وان تعتذر بالمثل من ذى ضروعها ❦ الى الضيف يجرح في عراقيها نصلى ❦ والعراقيب جمع العرقوب وهو العصب الغليظ في الساق المنتهى الى العقب وضمير تعتذر للناقصة والمحل الجذب وهو انقطاع المطر ويس الارض من الكلاو ذى الضروع اللبن اى ان اعتذرت الى الضيف من قلة لبنها بسبب القحط اعقرها واذبحها واجعل نفسها بدلا من اللبن ولم يقل يجرح عراقيها لما ذكر اى يحدث الجرح فيها ويجعلها محلا له بحيث يتمكن ويستقر فيها ثم ان الداعى استأنف بقوله انى تبت اليك وانى من المسلمين للدلالة على ان الدعاء لا يقع موقع القبول الا مع التوبة وكون الداعى من المسلمين كانه قال انما قدمت على هذا بعد ان تبت من الكفر ومن كل قبجج وبعد ان دخلت في الاسلام والانقياد لامر الله تعالى وقضائه **قوله** فان المباح حسن اذ لا قبجج فيه وهو جواب عما يقال لم قال الله تعالى احسن ما عملوا مع انه يقبل الاحسن وما دون ذلك وتقرير الجواب ان الحسن من الاعمال هو المباح الذى لا يتعلق به ثواب ولا عقاب فلذلك يقال له لغو **قوله** وقرأ حزة والكسائى وحفص بالنون فيهما اى بفتح النون مبنيا للفاعل ونصب احسن على انه مفعول به وقرأ الباقر بالياء المضمومة فيهما على بناءهما للمفعول ورفع احسن لقيامه مقام الفاعل والمعنى واحد لان الفعل وان بنى للمفعول فعلوم انه الله تعالى **قوله** كائنين في عدادهم ❦ اشارة الى انه في محل النصب على انه حال من ضمير عنهم **قوله** مؤكدا لنفسه ❦ فانه لما اكد مضمون جملة لا محتمل لها من معنى المصادر غير الوعد صارنا كيدا للمعنى الوعد الذى تضمنته الجملة المتقدمة فكان تأكيدها لنفسه كافي قولك له على الف درهم اعترافا ثم انه تعالى لما وصف الولد البار بالديه وصف الولد العاق لوالديه فقال والذى قال لوالديه اف لكما قرأنا فاع وحفص اف بالتثوين وكسر القاء وابن كثير وابن عامر يفتح القاء من غير تثوين والباقر بكسرهما من غير تثوين وهو صوت اذا صوت به الانسان علم انه يتضرر واللام في قوله لكما البيان اى هذا التأنيف لكما خاصة ولا جلكما دون غيركما كافي نحو هيت لك ذهب اكثر

(قال رب اوزعنى) اللهم واصله اولعنى من اوزعته بكذا (ان اشكر نعمتك التى انعمت على وعلى والدي) يعنى نعمة الدين او ما يعيها وغيرها وذلك يؤيده ما روى انها نزلت في ابي بكر رضى الله عنه لانه لم يكن احد اسلام هو وابواه من المهاجرين والانصار سواء (وان اعمل صالحا ترضاه) نكره للتعظيم اولانه ارادوا من الجنس يستجلب رضى الله عز وجل (واصلح لي في ذريتي) واجعل لي الصلاح ساريا في ذريتي راسخا فيهم ونحوه

• يجرح في عراقيها نصلى •

(انى تبت اليك) عمالاتر صام او يشغل عندك (وانى من المسلمين) المخلصين لك (اولئك الذين يتقبل عنهم احسن ما عملوا) يعنى طاعاتهم فان المباح حسن ولا يثاب عليه (ويتجاوز عن سيئاتهم) لتوبتهم وقرأ حزة والكسائى وحفص بالنون فيهما (في اصحاب الجنة) كائنين في عدادهم او مثاين او معدودين فيهم (وعد الصدق) مصدر مؤكدا لنفسه فان يتقبل ويتجاوز وعد (الذى كانوا يعدون) اى في الدنيا (والذى قال لوالديه اف لكما) مبتدأ خبره اولئك الذين حق والمراد به الجنس وان صبح نزولها في عبد الرحمن بن ابي بكر رضى الله عنه قبل اسلامه فان خصوص السبب لا يوجب التخصيص وفي اف قرأت ذكرت في سورة بنى امرا ثيل

المفسرين الى ان الآية نزلت في عبد الرحمن بن ابي بكر رضي الله عنهما قبل اسلامه كان ابواه يدعوانه الى الاسلام والاقرار بالبعث والحساب وهو باء وقيل ليس المراد منه شخص معين بل المراد منه كل من دعاه ابواه الى الايمان فاباه وانكره قال الزجاج ومن اقتضى اثره هذا القول هو الصحيح ثم قال والذي يبطل القول الاول قوله تعالى اولئك الذين حق عليهم القول الآية فانه تعالى بين ان هؤلاء حق كلمة العذاب عليهم وعبد الرحمن مؤمن من افاضل المسلمين لا من حق عليهم كلمة العذاب والذين يقولون المراد باول الآية عبد الرحمن بن ابي بكر قالوا المراد بقوله تعالى اولئك الذين حق عليهم القول هم القرون الذين خلوا من قبله من المشركين ما تواقبله لا من ذكر بقوله والذي قال لو اديته اف لكما ومن قال ليس المراد به عبد الرحمن بل كل ولد كان موصوفا بهذه الصفة فانه يقول هذا الوعيد مختص بذلك الولد الموصوف **قوله** يقولان الغياث بالله كما يقال استغفر فلان اذا قال استغفر الله وفعل الاستغاثه يتعدى بنفسه تارة قال تعالى اذ تستغيثون ربكم وقال فاستغاثه الذي وفي الصحاح استغاثني فلان فاعثته وتارة يتعدى بالباء فكان المصنف اشار الى ان الاصل يتعدى بالباء وان معنى وهما يستغيثان الله استعظاما لكفره وانكاره يقولان الغياث بالله منك ومن سوء حاله الا انه حذف الجار واوصل الفعل او ضمن الاستغاثه معنى السؤال فلا يحتاج الى تقدير الجار والواو في قوله وهما واو الحال اي والذي قال لو اديته اف لكما وهما يسألان الغوث بالتوفيق للايمان **قوله** ويملك منصوب على انه مفعول مطلق لفعل محذوف ملاقيه من حيث المعنى دون الاشتقاق مثل ويحده وويده وهو من المصادر التي لم تستعمل افعالها اي اهلكك الله ويلا اي اهلكا فحذف الفعل واضيف المصدر الى مفعوله وقيل انتصابه على انه مفعول به لفعل مقدر اي اهلكك الله ويملك وعلى التقديرين الجملة معمولة لقول مقدر منصوب على الحالية اي يستغيثان الله قائلين ذلك وهو دعاء عليه بالشور والمراد الحث على الايمان لاحقية الهلاك قال صاحب الكشف الويل في الاصل دعاء بالشور اقيم مقام الحث على الفعل او تركه اشعارا بان ما هو مرتكب به حقيق بان يهلك مرتكبه وان يطلب له الهلاك فاذا سمع المخاطب ذلك كان سماعه باعثا على ترك ما هو فيه والاخذ بما ينجيده وهو هنا الايمان بالله تعالى والبعث قرأ الجمهور ان وعد الله بالكسر على الاستئناف والتعليل وقرئ ان بالفتح على ان التقدير من ان وعد الله لحذف الجار واوصل الفعل فيقول الولد لهما ما هذا الذي تقولانه من امر البعث وتدعوانني الى الايمان به الاساطير الاولين **قوله** لانه يدل اي لان نزول الآية في حقه يدل على انه من اهل النار لذلك اي لسبب اتصافه بمضمون الصلة وهو تأنيده لو اديته وانكاره البعث وانه اساطير الاولين وقوله لذلك مستفاد من تعقيب المشار اليه بالاوصاف المذكورة من التأنيف واخويه فان الحكم على مثل هذا المشار اليه من قبيل تعليق الحكم على الموصوف فيفهم منه عليه الوصف لذلك الحكم كما ذكر في بحث تعريف المسند اليه بالاشارة **قوله** وقد جب عنه حال من المنوى في قوله من اهلها والجب القطع اي وقد قطع عن كونه من اهل النار ان كان موصوفا بمضمون ما ذكر من الصلات بسبب اسلامه **قوله** مراتب من جزاء ما عملوا لما ورد على ظاهر الآية ان يقال كيف يجوز ان يقال في حق اهل النار ان لهم درجات مع ان الدرجات انما تطلق على مراتب اهل الجنة وامام رتب اهل النار فانما يطلق عليها الدرجات اشار الى جوابه بان الامر كذلك في عرف الشرع الا ان المراد بالدرجات هنا مطلق المراتب على طريق عموم المجاز بقرينة قوله ولكل فانه لما حكم على الدرجات بكونها ثابتة لكل واحد من الفريقين وجب جعلها على المراتب مطلقا او على انها اطلقت على جزاء الخير والشر جميعا على جهة التغليب ثم اشار الى ان كلمة ما في قوله ما عملوا موصولة بتقدير المضاف ومن بيانية او بمعنى الاجل وقوله او الدرجات عطف على قوله مراتب **قوله** تعالى وليوفيهن سواء قرئ بالياء من تحت او بالنون علة متعلقة بمحذوف اي وجعل الله ذلك ليوفيهن جزاء اعمالهم فحذف المضاف او وجعلنا ذلك لنوفيهن ثم انه تعالى لما بين انه يوصل حق كل احد اليه بين احوال اهل العقاب او لا فقال ويوم يعرض الذين كفروا على النار ويوم منصوب بقول مقدر اي يقال لهم اذهبتم يوم عرضهم والعرض يتعدى باللام وبعلى يقال عرضت له امر كذا وعرضت عليه الشيء اي اظهرته له وبرزته قال تعالى وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا قال القرآء ابرزناها حتى نظر اليها الكفار فالمعرض عليه اوله يجب ان يكون من اهل الشعور والاطلاع والنار ليست منه فلا بد ان يحمل العرض على التعذيب مجازا بطريق التعبير عن الشيء باسم ما يؤدي اليه كما يقال عرض بنوا فلان على السيف اذا قتلوا به او يجعل باقيا على اصل معناه ويكون الكلام

(أتعداني ان اخرج) ابعث وقرأ هشام اتعداني بنون واحدة مشددة (وقد دخلت القرون من قبلي) فلم يرجع واحدا منهم (وهما يستغيثان الله) يقولان الغياث بالله منك او يسألانه ان يغيه بالتوفيق للايمان (ويملك آمن) اي يقولان له ويملك وهو دعاء بالشور بالحث على ما يخاف على تركه (ان وعد الله حق فيقول ما هذا الا اساطير الاولين) اباطيلهم التي كتبوها (اولئك الذين حق عليهم القول) بانهم اهل النار وهو يرد النزول في عبد الرحمن لانه يدل على انه من اهلها لذلك وقد جب عنه ان كان لاسلامه (في اتم قد دخلت من قبلهم) كقوله في اصحاب الجنة (من الجن والانس) بيان للامم (انهم كانوا خاسرين) تعليل للحكم على الاستئناف (ولكل) من الفريقين (درجات مما عملوا) مراتب من جزاء ما عملوا من الخير والشر او من اجل ما عملوا والدرجات غالبية في المثوبة وههناجات على التغليب (وليوفيهن اعمالهم) جزاءها وقرأ نافع وابن ذكوان وحزة والكسائي بالنون (وهم لا يظلمون) بنقص ثواب وزيادة عقاب (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) يعذبون بها وقيل تعرض النار عليهم فقلب مباغة كقولهم عرضت الناقة على الخوض

محولا على القلب والاصل ويوم تعرض النار على الذين كفروا اي تظهر وتبرز عليهم بحيث ينظرون اليها ظاهرة مكشوفة ويحضرون عندها قبل ان يلقون فيها فيقال لهم اذهبتم الخ اي استوفيتم والنكتة في اعتبار القلب المبالغة بادعاء ان النار ذات تميز وفهر وغلبة **قوله** غير ان ابن كثير يقرأ بهمزة مدودة لان الف الاستفهام دخلت على همزة القطع مسهلة بين الهمزة والالف ولم يدخل بينهما الف وهو مذهبه في نحو انذرتم فتكون الهمزة المسهلة بمنزلة حرف المد للهمزة المحققة **قوله** وهما يقرآن بها اي بهمزة مدودة كابن كثير هذا على رواية هشام عن ابن عامر وقرآن بهمزتين محقتين ايضا اي من غير تسهيل الثانية وقرأ الباقيون بهمزة واحدة على الخبر دون الاستفهام الا انه من حيث المعنى كالقرأة بهمزة الاستفهام فان معنى الاستفهام فيها التقرير والتوبيخ كما في قوله تعالى اكفرتم بعد ايمانكم فكذا المعنى في القرأة على الخبر فان العرب توجب بالخبر كما توجب بالاستفهام **قوله** فابقي لكم منها شي استفاد معنى العموم من اضافة الطيبات لان اضافة الجمع تفيد العموم **قوله** بسبب الاستكبار والفسوق **قوله** اشارة الى ان الباء في قوله بما كنتم تفسقون بسبب الاستكبار الباطل والفسوق عن طاعة الله وقرى تفسقون بالكسر (واذكر اخا عاد) يعني هودا (اذنذر قومه بالاحقاف) جمع حقف وهو رمل مستطيل مرتفع فيه انحناء من احقوف الشيء اذا اعوج وكانوا يسكنون بين رمال مشرفة على البحر بالشحر من اليمن (وقد دخلت النذر) الرسل (من بين يديه ومن خلفه) قبل هود وبعده والجملة حال او اعتراض (الا تعبدوا الا الله) اي لا تعبدوا الا الله وان لا تعبدوا فان النبي عن الشيء انذار عن مضرتة (اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم) هائل بسبب شرككم (قالوا اجئتنا لنأفكنا) لنصرفنا (عن آلهتنا) عن عبادتها (فأفكنا بما تعدنا) من العذاب على الشرك (ان كنت من الصادقين) في وعدك (قال انما العلم عند الله) لا علم لي بوقت عذابكم ولا مدخل لي فيه فاستعمل به وانما علمه عند الله فيأتيكم به في وقته القدر له (وابلغكم ما ارسلت به اليكم وما على الرسول الا البلاغ) ولكنني اراكم قوما تجهلون لا تعلمون ان الرسل بعثوا مبلغين منذرين لا معذبين مقترحين (فلما رأوه عارضا) محابا عرض في افق من السماء (مستقبل اوديتهم) متوجه اوديتهم والاضافة فيه لفظية وكذا في قوله (قالوا هذا عارض ممطرنا) اي يأتينا بالمطر (بل هو) اي قال هود عليه الصلاة والسلام بل هو (ما استجلمتم به) من العذاب وقرى قل بل (ريح) هي ريح ويجوز ان يكون بدل ما (فيما عذاب اليم) صفتها

محولا على القلب والاصل ويوم تعرض النار على الذين كفروا اي تظهر وتبرز عليهم بحيث ينظرون اليها ظاهرة مكشوفة ويحضرون عندها قبل ان يلقون فيها فيقال لهم اذهبتم الخ اي استوفيتم والنكتة في اعتبار القلب المبالغة بادعاء ان النار ذات تميز وفهر وغلبة **قوله** غير ان ابن كثير يقرأ بهمزة مدودة لان الف الاستفهام دخلت على همزة القطع مسهلة بين الهمزة والالف ولم يدخل بينهما الف وهو مذهبه في نحو انذرتم فتكون الهمزة المسهلة بمنزلة حرف المد للهمزة المحققة **قوله** وهما يقرآن بها اي بهمزة مدودة كابن كثير هذا على رواية هشام عن ابن عامر وقرآن بهمزتين محقتين ايضا اي من غير تسهيل الثانية وقرأ الباقيون بهمزة واحدة على الخبر دون الاستفهام الا انه من حيث المعنى كالقرأة بهمزة الاستفهام فان معنى الاستفهام فيها التقرير والتوبيخ كما في قوله تعالى اكفرتم بعد ايمانكم فكذا المعنى في القرأة على الخبر فان العرب توجب بالخبر كما توجب بالاستفهام **قوله** فابقي لكم منها شي استفاد معنى العموم من اضافة الطيبات لان اضافة الجمع تفيد العموم **قوله** بسبب الاستكبار والفسوق **قوله** اشارة الى ان الباء في قوله بما كنتم تفسقون بسبب الاستكبار الباطل والفسوق عن طاعة الله وقرى تفسقون بالكسر (واذكر اخا عاد) يعني هودا (اذنذر قومه بالاحقاف) جمع حقف وهو رمل مستطيل مرتفع فيه انحناء من احقوف الشيء اذا اعوج وكانوا يسكنون بين رمال مشرفة على البحر بالشحر من اليمن (وقد دخلت النذر) الرسل (من بين يديه ومن خلفه) قبل هود وبعده والجملة حال او اعتراض (الا تعبدوا الا الله) اي لا تعبدوا الا الله وان لا تعبدوا فان النبي عن الشيء انذار عن مضرتة (اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم) هائل بسبب شرككم (قالوا اجئتنا لنأفكنا) لنصرفنا (عن آلهتنا) عن عبادتها (فأفكنا بما تعدنا) من العذاب على الشرك (ان كنت من الصادقين) في وعدك (قال انما العلم عند الله) لا علم لي بوقت عذابكم ولا مدخل لي فيه فاستعمل به وانما علمه عند الله فيأتيكم به في وقته القدر له (وابلغكم ما ارسلت به اليكم وما على الرسول الا البلاغ) ولكنني اراكم قوما تجهلون لا تعلمون ان الرسل بعثوا مبلغين منذرين لا معذبين مقترحين (فلما رأوه عارضا) محابا عرض في افق من السماء (مستقبل اوديتهم) متوجه اوديتهم والاضافة فيه لفظية وكذا في قوله (قالوا هذا عارض ممطرنا) اي يأتينا بالمطر (بل هو) اي قال هود عليه الصلاة والسلام بل هو (ما استجلمتم به) من العذاب وقرى قل بل (ريح) هي ريح ويجوز ان يكون بدل ما (فيما عذاب اليم) صفتها

انما وقع بينه وبينهم ولو قدر قال الله بل هو ما استجلبتم به لان تلك النظم **قوله** هي ريح الخ يعني ان قوله ريح يجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي هي ريح وان يكون بدلا من ما في قوله بل هو ما استجلبتم **قوله** وقرئ يدمر كل شيء بالياء التحتية المفتوحة وسكون الدال وضم الميم ورفع كل على انه فاعل يدمر من دمر الشيء يدمر دمارا اذا هلك وعلى هذه القراءة يكون العائد الى الموصوف محذوفا والتقدير يدمر كل شيء بهوبها عاصفة ويجوز ان يكون العائد الضمير المحرور في ربها ويحتمل ان لا تكون الجملة صفة بل استثناء وقوله كل شيء عبارة عن الكثرة لانه كم من شيء لم تدمره تلك الريح وكون التدمير بامر رب الريح معناه ان الدمار ليس يقتضيه طبيعة الريح لذاتها وليس من باب تأثيرات الكواكب والقرائن ايضا بل هو امر حدث ابتداء بقدرة الله تعالى لاجل تعذيبكم **قوله** اذلا توجد نابضة حركة علة لكون كل ممكن ليس له قيام بنفسه يقال نبض العرق اي تحرك **قوله** وفي ذكر الامر والرب و اضافته الى الريح فواؤد **قوله** فان الريح ليست من العقلاء المميزين حتى تكون مأمورة بالتدمير من قبله تعالى وانه تعالى رب كل شيء وليست ربوبيته بالنسبة الى الريح فقط حتى يضاف الرب اليها الا انه اضيف اليها الرب للدلالة على عظم شأنها بكونها منسوبة اليه تعالى ومظهرا من مظاهر قدرته وعلى عظم شأن خالقها ويكون مثل هذا الشيء العظيم مملوكا له تعالى ومنقادا لتصرفه فان تصرفه تعالى اياها من جهات مختلفة على وجوه متباينة يدل على كمال قدرته ونفاذ مشيئته واكد هذا المعنى بذكر الامر وجعلها مأمورة من قبله عز وجل تشبيها لها بالعقلاء المميزين الذين لا يتوقفون في امثال امر الامر المطاع من حيث كونها منقادا مطوعة لارادة الله تعالى وتكوينه فيها ماشاء روى انه احتبس عنهم المطر اياما فبعثوا قوما الى الكعبة للاستسقاء فخرجوها فاستسقوا لقومهم و اظهر الله تعالى لهم ثلاث قطع من السحاب على الوان مختلفة فقبل لهم اختاروا لقومكم واحدة من هذه القطع فاختروا قطعة سوداء منها وقالوا انها اكثر مطرا فساقتها الله تعالى الى ديارهم فخرجت عليهم من واد لهم يقال له المغيث فلما رأوها استبشروا فقالوا هذا عارض بمطرنا فاجابهم هو ديان قال بل هو ما استجلبتم به لقولكم فائتينا بعتدنا ان كنت من الصادقين فرأوا ما كان خارجا من ديارهم من الرجال والمواشي تطير بهم الريح بين السماء والارض فدخلوا بيوتهم واغلقوا ابوابهم فجاءت الريح فقلعت الابواب وصرعتهم وامالت عليهم الرمال فكانوا تحت الرمل سبع ليال وثمانية ايام لهم انين ثم امر الله تعالى الريح فكشفت عنهم الرمال فاحتملتهم ورمت بهم في البحر ولم يبق الا هود ومن آمن به وكانوا قد اعتزلوا منهم ودخلوا في حظيرة وكانت التي تصيبهم ريحا طيبة هادية وكون الريح في حقهم بهذا الوصف وفي حق الكفرة بما ذكر من الشدة مجزلة عليه الصلاة والسلام **قوله** والتقدير ولقد مكناهم في الذي اوفى شيء **قوله** اشارة الى ان ما يجوز ان تكون موصولة وما بعدها صلته وان تكون موصوفة وما بعدها صفتها وذكر لكلمة ان ثلاثة اوجه الاول انها نافية بمعنى ما وعدل عنها الى ان كراهة اجتماع المثليين كما قلت لذلك الفهاها في مهابطه ما عند الخليل والثاني انها شرطية والجملة الشرطية صلة ما وصفتها وجواب الشرط محذوف والثالث انها صلة كما في قوله

يرجى المرء ما ان لا يراه * ويعرض دون ادناه الخطوب *

اي يؤمل ما لا يراه ولا يصل اليه والخطوب جمع خطب وهو الامر والشأن العظيم اي تعرض الخطوب بينه وبين ادنى شيء مما يؤمله فلا يمكنه الوصول الى ادنى شيء منه والمعنى حينئذ ولقد مكناهم فيما مكناكم فيه وان احوالهم كانت كاحوالكم ولستم باكثر منهم مكنة وقدرة فاذا قدرنا على اهلاكهم فنحن قادرون على اهلاككم ايضا وكونها نافية اصح الوجوه والمعنى حينئذ مكناهم فيما لم تمكنكم فيه من قوة الابدان وطول العمر وكثرة الارزاق والاموال ثم انهم مع هذه القوة والبسطة ما نجوا من عقاب الله تعالى فكيف يكون حالكم ثم انه تعالى ذكر من جملة ما انعم به عليهم ما يكون سببا لنجاتهم من عذابه وانيل رحته واحسانه فانهم ان استعملوا اسماعهم في سماع الدلائل وابصارهم في ان ينظروا بها في ملكوت السموات والارض ويشاهدوا عجائب مصنوعاته ويستدلوا بافتدائهم على معرفة الله وكال قدرته ودقائق حكمته حيث هيأ لهم بما ينظم به احوالهم ما يعجز عن احاطته افكار اولى الالباب فما استعملوا هذه القوى فيما يسعدهم بل صرفوها الى طلب الدنيا ولذاتها فلا جرم ما اغنى عنهم شيء منها من عذاب الله تعالى وما في قوله فا اغنى عنهم نافية لاستغماية لان قوله من شيء يابى عن كونها استغماية اذ يصير التقدير حينئذ اي شيء اغنى عنهم من شيء **قوله** صلة لما اغنى اي ظرف ممول له منصوب به اي ما اغنى عنهم وقت

وكذلك قوله (تدمر) تهلك (كل شيء) من نفوسهم و اموالهم (بامر ربها) اذلا توجد نابضة حركة ولا قابضة سكون الاعمشيشة وفي ذكر الامر والرب و اضافته الى الريح فواؤد سبق ذكرها مرارا وقرئ يدمر كل شيء من دمر دمارا اذا هلك فيكون العائد محذوفا او الهاء في ربها ويحتمل ان يكون استثناء للدلالة على ان لكل شيء ممكن فناء مقتضيا لا يتقدم ولا يتأخر ويكون الهاء لكل شيء فانه بمعنى الاشياء (فاصبحوا لا ترى الامساكنهم) اي لجأتهم الريح فدمرتهم فاصبحوا بحيث لو حضرت بلادهم لا ترى الامساكنهم وقرأ عاصم وحزرة والكسائي لا يرى الامساكنهم بالياء المضمومة ورفع الساكن (كذلك نجزي القوم المجرمين) روى ان هودا عليه السلام لما احس بالريح اعتزل بالمؤمنين في الحظيرة وجاءت الريح فامالت الاحقاف على الكفرة وكانوا تحتها سبع ليال وثمانية ايام ثم كشفت عنهم واحتملتهم وقذفهم في البحر (ولقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه) ان نافية وهي احسن من ما ههنا لانهم اتوا بوجوب التكرير لفظا ولذلك قلبت القها هاء في مهابطه او شرطية محذوفة الجواب والتقدير ولقد مكناهم في الذي اوفى شيء ان مكناكم فيه كان بغيركم اكثر اوصلة كما في قوله

يرجى المرء ما ان لا يراه *

ويعرض دون ادناه الخطوب * والاول اظهر واوفق كقوله هم احسن انا كانوا اكثر منهم واشد قوة وآثارا (وجعلنا لهم سمعا وابصارا واقدرة) ليعرفوا تلك النعم ويستدلوا بها على ما نحتها ويواظبوا على شكرها (فاغنى عنهم سمعهم ولا ابصارهم ولا اقدارهم من شيء) من الاغناء وهو القليل (اذ كانوا يجحدون بآيات الله) صلة لما اغنى وهو ظرف جرى مجرى التعليل من حيث ان الحكم مرتب على ما اضيف اليه وكذلك حيث

كونهم جاحدين وهذا ظرف يفيد فائدة التعليل بان يقال لانهم كانوا يمجدون اذلا فرق بين ان يقال ضربته لاساءته وضربته اذاساء فان الضرب لما كان مترتبا على ما اضيف اليه الظرف وهو الاساءة كان المضاف اليه بمنزلة العلة وكذلك حيث فانه ايضا ظرف جار مجرى التعليل من حيث ان ما اضيف اليه يترتب عليه الحكم ترتب المعلول على علته **قوله** ما كانوا به يستهزئون من العذاب **قوله** فأن قولهم فأننا بما تعدنا من العذاب استهزأ به **قوله** كسجرتهم في نوح في ناحية الشام وقرى قوم لوط في ارض سدوم بالشام وقرى قوم هود باليمن فانها جميعا قريب من بلاد الحجاز والمراد باهلاك القرى المهلكة باليمن والشام اهلاك اهلها ولذلك قال لعلمهم يرجعون أي لكي يرجعوا عن كفرهم فان قيل دل ذلك على انه تعالى اراد رجوعهم ولم يرد اصرارهم وهو مذهب المعتزلة القائلين يجوز تخلف مراد الله تعالى عن ارادته والجواب ان المعنى انه تعالى فعل ما لو فعله غيره لكان ذلك لاجل الارادة المذكورة كالاختبار والامتحان اذا اسند اليه تعالى والمقصود من الآية تبكيث مشركي مكة وابطال زعمهم ان الاصنام شفعاؤهم عند الله وانهم يتقربون بها اليه تعالى كأنه قيل كيف تزعمون ذلك الاترون اننا هلكنا عبدة الاصنام الساكنين في حوالى بلاد الحجاز فهلا نصرهم اصنامهم قطع المصنف بان المفعول الاول لقوله تعالى اتخذوا محذوف وهو العائد الى الموصول ثم ذكر ان مفعوله الثاني اما قربانا واما آلهة ثم ذكر ان الثاني ان كان قربانا يكون آلهة اما بدلا من قربانا او عطف بيان له وان كان الثاني آلهة يكون قربانا اما حالا من آلهة قدم عليها لكون ذى الحال نكرة او مفعولا له على انه مصدر بمعنى التقرب كالكفران والشكران والغفران وهو في سائر الاحتمالات اسم بمعنى ما يتقرب به وقال صاحب الكشاف لا يصح ان يكون قربانا مفعولا ثانيا وآلهة بدلا منه لفساد المعنى ولم يذكر وجه الفساد ولعل وجه الفساد ان قوله من دون الله يأتي عن كون قربانا مفعولا وذلك لان المعنى يصير حيث اتخذوا اتخذوه ما يتقرب بهم متجاوزين عن الله والمفهوم منه انه تعالى ذمهم بانهم لم يتخذوه تعالى ما يتقرب به بل عدلوا عنه واتخذوا الاصنام قربانا وهذا معنى فاسد لانه تعالى لا يتقرب به بل يتقرب اليه وهذا الفساد لا ينتج على تقدير ان يكون آلهة مفعولا ثانيا وقربانا حالا دخلت بين المفعولين لان معنى الذم حيث يذم يكون متوجها الى ترك اتخاذ الله تعالى الها معبودا بالحق والعدول الى اتخاذ آلهة يتقربون اليها ولم يلفت المصنف الى ما قاله لان معنى الذى على تقدير ان يكون قربانا مفعولا ثانيا وآلهة بدلا منه يكون متوجها الى عدولهم عن عبادة الله تعالى الى عبادة الآلهة لان قربانا لما كان بدلا منه كان في حكم الساقط وكان المفعول الثاني بحسب المعنى آلهة وكان المعنى اتخذوه آلهة من دون الله والحال ان الاله هو الله وحده ولا فساد في هذا المعنى **قوله** غابوا عن نصرهم أي ليس المراد غيبة الالهة باعيانها عنهم ولا ضياعها وهلاكها في انفسها فان الضلال قد يكون بمعنى الهلاك كما في قوله تعالى ان الجرمين في ضلال وسعراى في هلاك ويقال ضل الشيء يضل ضلالا أي ضاع وهلك وقد يكون بمعنى الغيبة كما في قوله تعالى انما ضللتنا في الارض فانه بمعنى خفيانا وغيبنا كما في قولهم ضل اللبن في الماء وليست آلهة المشركين غائبة عنهم بذواتها هالكة في انفسها وقوله ضلوا عنهم استعارة تبعية شبهت الآلهة بالاشياء الغائبة عنهم في عدم نفعهم بها عند نزول العذاب وامتناع الاستمداد بها امتناع الاستمداد بمن ضل وغاب وهذا هو الذي اراده المصنف بقوله غابوا عن نصرهم **قوله** صرفهم عن الحق **قوله** وهو التوحيد والطاعة اختار قراءة من قرأ وذلك افكهم بالقضات الثلاث على انه فعل ماض من افكهم بأفكهم بفتح العين في الماضي وكسرهما في الغابر أفكاً بفتح الهمزة وسكون الفاء أي قلبه وصرفه عن الامر فيكون ما في قوله وما كانوا يفترون مصدرية في موضع الرفع بالعطف على المبتدأ وهو ذلك وقيل على الضمير المرفوع في افكهم وحسن ذلك لفصل بينهما بالضمير المنصوب فقام ذلك مقام التأكيذ ويكون المعنى حيثئذ وذلك اتخاذ الذي كان مؤذاه امتناع ما اتخذوه قربانا عن نصرهم وامتناع ان يستمدوا به امتناع الاستمداد بالضال صرفهم عن التوحيد والطاعة وكونهم مفتريين على الله باتخاذ الشركاء وقرأ الجمهور وذلك افكهم بكسر الهمزة وسكون الفاء فيكون ذلك اشارة الى امتناع النصرة وضلالهم عنهم ويكون الافك مصدر أفك بأفك بمعنى كذب يكذب ويقدر المضاف قبل الافك ويكون المعنى وذلك الذي اصابهم من امتناع النصرة وامتناع الاستمداد بما اتخذوه سبب التقرب اليه تعالى اتركذبهم الذي هو قولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله وانهم يستحقون العبادة لكونهم قربانا وأمر كونهم مفتريين على الله تعالى على ان يكون قوله وما كانوا يفترون معطوفا على افكهم وقرى افكهم بالقضات الثلاث وتشديد الفاء للبالغة والتكثير أي صرفهم

(وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون) من العذاب (ولقد اهلكنا ما حولكم) يا اهل مكة (من القرى) كسجرتهم وقرى قوم لوط (وصرفنا الآيات) بتكريرها (لعلمهم يرجعون) عن كفرهم (فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة) فهلا منعهم من الهلاك آلهتهم الذين يتقربون بهم الى الله حيث قالوا هؤلاء شفعاؤنا عند الله وأول مفعولى اتخذ الراجع الى الموصول المحذوف وثانيهما قربانا وآلهة بدل او عطف بيان او آلهة وقربانا حال او مفعول له على انه بمعنى التقرب وقرى قربانا بضم الراء (بل ضلوا عنهم) غابوا عن نصرهم وامتنع ان يستمدوا بهم امتناع الاستمداد بالضال (وذلك افكهم) وذلك اتخاذ الذى هذا اثره صرفهم عن الحق وقرى افكهم بالتشديد للبالغة وآفكهم أي جعلهم آفكين وآفكهم أي قولهم الافك أي ذو الافك (وما كانوا يفترون)

صرفا بليغا وقرى ايضا آفكهم بالذو وكسر الفاء وضم الكاف على انه اسم فاعل من افكه اي صار فهم او قولهم
الافك اي الكاذب او ذوالافك ثم انه تعالى لما بين ان الانس فريقان معرضون عما اندروا به وموحدون مستقيمون
في الامور بين ان الجن ايضا فريقان منهم من آمن ومنهم من كفر وان مؤمنهم يغفر له ويتخلص من عذاب اليم
وان كافرهم معرض للعقاب العظيم فقال واذ صرفنا اليك وهو منصوب باذكر في قوله واذكر اخا عاد فانه معطوف
على قوله اخا عاد اي اذكر اذ صرفنا اليك نفرا اي اقبلنا بهم نحوك ومن الجن صفة لنفرا وكذا يستمعون ويحوزان يكون
يستمعون حالا من نفرا التخصيص بالصفة وروى معنى النفرا حيث اعيد اليه ضمير الجمع في يستمعون ولو روى لفظه
وقيل يستمع لجاز **قوله** او الرسول على طريق الالتفات من الخطاب في قوله اولئك الى الغيبة في حضوره
قوله تعالى فلما قضى قرأ العامة على بناء المفعول اي فرغ من قراءة القرآن وهو يؤيد كون هاء حضروه
راجعا الى القرآن وقرى على بناء الفاعل اي فلما اتم الرسول قرآنه وهي تؤيد عود الهاء الى الرسول صلى الله عليه
وسلم واختلف في عدد ذلك النفرا فروى عن ابن عباس ان اولئك الجن كانوا سبعة نفر من اهل نصيبين فجعلهم رسول
الله صلى الله عليه وسلم رسلا الى قومهم فاستجاب لهم من قومهم نحو من سبعين رجلا من الجن فرجعوا الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فوافوه بالبطحاء فقرأ عليهم القرآن وامرهم ونهاهم وفيه دليل على انه كان مبعوثا الى الجن
والانس وعن ذر بن جيس انهم كانوا تسعة اقدم زوبعة وهو رئيس من رؤساء الجن وعن قتادة انه قال ذكر لنا
انهم صرفوا اليه من ينوي وقيل نصيبين اسم بلدين وقيل نصيبين وينوي كانا من توابع ديار بكر والاول قرية
بالشام والثاني قريب من الموصل **قوله** روى انهم وافوا اي صادفوا ووجدوا اختلف في انه صلى الله
عليه وسلم هل هو مأمور بانذار الجن والقراءة عليهم فعله امثالا لذلك الامر او مروا وهو يقرأ القرآن فوقوا
مستمعين وهو لا يشعر فانباؤه تعالى باستماعهم قرآنه وذهب الى كل واحد من القولين جماعة قال المفسرون
لمامات ابو طالب وايس رسول الله صلى الله عليه وسلم من اجابة اهل مكة اياه خرج الى الطائف وخدمه يدعوه الى
الاسلام ويلتمس منهم نصرته اياه في الدعوة الى الاسلام والقيام معه على من خالفه من قومه فلم يجيبوه في ذلك
وقالوا انت اعلم بامرنا ومالنا رغبة في القبول منك واغروا به سفهاء ثقيف فلما يئس من خير ثقيف انصرف الى
الطائف راجعا الى مكة ووصل الى وادي النخلة ويقال له بطن مكة وسمى بوادي النخلة لان فيه نخلة فقام صلى الله
عليه وسلم في ذلك الوادي يصلي العشاء الاخيرة وقيل قام فيه يصلي الفجر فتربه نفر من اشراف جن نصيبين فاستمعوا
لقرآنه وآمنوا واجابوا لما سمعوا فلما فرغ صلى الله عليه وسلم من صلاته ولوا الى قومهم منذرين وهو صلى الله عليه
وسلم ماقرأ عليهم القرآن امثالا لامر الله ولا رآهم وروى ان الجن كانت تسترق السمع فلما حست السماء ورجوا
بالشهب قالوا هذا الذي حدث في السماء انما حدث لامر ظهر في الارض فذهبوا يطلبون السبب حتى بلغوا اتهامه
فروا بوادي النخلة فوافوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم في جوف الليل يصلي ويقرأ القرآن فاستمعوا
لقرآنه وقيل بل امر الله رسوله ان ينذر الجن ويقرأ عليهم القرآن فصرف اليه نفرا من الجن فجمع صلى الله عليه
وسلم اصحابه لذلك فقال لهم اني امرت ان اقرأ القرآن على الجن الآية فمن يقبض منكم قالها ثلاثا فامروا الاعبد الله
بن مسعود قال لم يحضر معه صلى الله عليه وسلم ليلة الجن احد غيري وقت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
واخذت اداة ولا احسبها الاماء فانطلقنا حتى اذا كنا على مكة في شعب الحجون رأيت اسودة مجتمعة قال فخطبني
رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا وقال ههنا حتى آتيك ومضى صلى الله عليه وسلم اليهم فرأيتهم يشيرون اليه
فقام معهم ليلا طويلا حتى جاني مع الفجر فقال لي هل معك من وضوء قلت نعم فقضت الاداة فاذا هو تبيذ فقال
صلى الله عليه وسلم ثمرة طيبة وماء طهور فتوضأ منها ثم قام يصلي وفي رواية لمسلم ان ابن مسعود قال لم اكن ليلة الجن
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وودت لو كنت معه **قوله** قبل انما قالوا ذلك يعني قيل في جواب ما يقال
لم قالوا انزل من بعد موسى ولم يقولوا من بعد عيسى مع ان الظاهر ان يقولوا كذلك لان القرآن انزل من بعد
عيسى المبعوث بعد موسى عليهما الصلاة والسلام روى عن عطاء والحسن ان من قال ذلك كان دينهم اليهودية
فلذلك قالوا انما سمعنا كتابا انزل من بعد موسى لان في الجن طوائف مختلفة من اليهود والنصارى والمجوس وعبد
الاصنام كما في الانس واطبق المحققون على ان الجن مكلفون وعن ابن عباس ان الجن ما سمعت امر عيسى صلى الله
عليه وسلم فلذلك قالوا ذلك **قوله** تعالى مصدقا لما بين يديه اي لكتب الانبياء وذلك ان كتب الانبياء

(واذ صرفنا اليك نفرا من الجن) املناهم
اليك والنفردون العشرة ووجه انفار
(يستمعون القرآن) حال محمولة على المعنى
(فلما حضروه) اي القرآن او الرسول
(قالوا انصتوا) قال بعضهم لبعض اسكتوا
لنسمع (فلما قضى) اتم وفرغ من قرآنه
وقرى على بناء الفاعل وهو ضمير الرسول
(ولوا الى قومهم منذرين) اي منذرين
اياهم بما سمعوا روى انهم وافوا رسول الله
عليه السلام بوادي النخلة عند منصرفه
من الطائف يقرأ في تهجده (قالوا يا قومنا
انما سمعنا كتابا انزل من بعد موسى) قيل
انما قالوا ذلك لانهم كانوا يهودا او ماسمعوا
بامر عيسى عليه السلام (مصدق لما بين
يديه يهدي الى الحق) من العقائد (والى
طريق مستقيم) من الشرائع

(يا قومنا اجيبوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم) بعض ذنوبكم وهو ما يكون ﴿ ٢٤٦ ﴾ في خالص حق الله تعالى فان المظالم لا تغفر

بالإيمان (ويحرمكم من عذاب اليم) هو معدة للكفار واحتج أبو حنيفة رضي الله عنه باقتصارهم على المغفرة والاجارة على ان لا ثواب لهم ولا ظهر انهم في توابع التكليف كبنى آدم (ومن لا يجب داعي الله فليس بمعجز في الأرض) اذ لا ينجي منه مهرب (وليس له من دونه اولياء) يمنعونه منه (اولئك في ضلال مبين) حيث اعرضوا عن اجابة من هذا شأنه (اولم يروا ان الله الذي خلق السموات والأرض ولم يعي بخلقهن) ولم يعب ولم يعجز والمعنى ان قدرته واجبة لا تنقص ولا تنقطع بالاجداد ابد الآباد (بقادر على ان يحيى الموتى) اي قادر ويدل عليه قرآنة يعقوب بقدر والبهاء مزيدة لنا كيد النفي فانه مشتعل على ان وما في حيرتها ولذلك اجاب عنه بقوله (بلى انه على كل شيء قدير) تقريراً للقدرة على وجه عام يكون كالبرهان على المقصود كأنه لما صدرت السورة بتحقيق المبدأ اراد ختمها بالثبات المعاد (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) منصوب بقول مضمير مقوله (أليس هذا بالحق) والاشارة الى العذاب (قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) بكفركم في الدنيا ومعنى الامر هو الالهانة بهم والتوبيخ لهم (فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل) اولوا الثبات والجد منهم فانك من جملتهم ومن للتبيين وقيل للتبعيض واولوا العزم اصحاب الشرائع اجتهدوا في تأسيسها وتقريرها وصبروا على تحمل مشاقها ومعاداة الطاعنين فيها ومشاهيرهم نوح وابراهيم وموسى وعيسى وقيل الصابرون على بلاء الله كنوح صبر على اذى قومه كانوا يضربونه حتى يفشى عليه وابراهيم على النار وذبح ولده والذبح على الذبح ويعقوب على فقد الولد والبصر ويوسف على الحب والسجن وايوب على الضر وموسى قال له قومه انا لمدركون قال كلا ان معي ربي سيهدين وداد دبكى على خطيئته اربعين سنة وعيسى لم يضع لينة على لينة صلى الله عليهم اجمعين

جميعاً كانت مشتملة على الدعوة الى التوحيد والدعوة الى تصديق النبي صلى الله عليه وسلم وحقة امر النبوة والمعاد وتهذيب الاخلاق وكذلك هذا الكتاب مشتمل على هذه المعاني ﴿ قوله فان المظالم لا تغفر بالإيمان ﴾ فان المسلم اذا كان ذمياً لم يسل لا تسقط عنه حقوق العباد باسلامه ولا يغفر عن الحربى الحق اذا كان مالياً ﴿ قوله واحتج أبو حنيفة ﴾ يعنى ان العلماء اختلفوا في ان مؤمنى الجن هل يثابون بنعيم الجنة او لا فقبل لا ثواب لهم الا النجاة من النار ثم يقال لهم كونوا تراباً مثل البهائم واحتجوا بقول الجن يغفر لكم من ذنوبكم ويحرمكم من عذاب اليم وهو قول الحنفية قال لان العبد لا يستحق الثواب بعمله وانما ينال ذلك بمعجز دالوعد الالهى تفضلاً وكرماً ولا وعد في حق الجن الا قوله يغفر لكم من ذنوبكم ويحرمكم من عذاب اليم فيقول بهذه المرتبة قطعاً واما الانابة بنعيم الجنة فوقوف على قيام الدليل ولم يقم عليه دليل ﴿ فان قيل كيف يحتج بقول الجن ﴾ اجيب بانه تعالى اذا حكاه من غير تكبر فقد علم رضاه به فكان دليلاً من هذه الجهة ثم انه تعالى لما ذكر من اول السورة الى هنا امر التوحيد والنبوة ذكرهنا ما يقرر امر المعاد فقال اولم يروا ان الله الذي خلق السموات والأرض الآية فان المقصود منها الاستدلال على كونه قادراً على البعث بأن خلق ما ذكر ادون من اعادة الشخص حياً والقادر على الاكل لا بد ان يكون قادراً على مادونه ﴿ قوله ولم يعب ولم يعجز ﴾ يقال عي بالامر يعي من باب علم يعلم اذا تحير فيه ولم يتدلو وجهه وعجز عنه وهو كقوله تعالى وما مننا من لغوب وهو التعب والاعياء تقول منه لغب يلغب لغوباً من باب دخل ﴿ قوله اي قادر ﴾ اشارة الى ان قوله تعالى بقادر في موضع الرفع على انه خبر ان وزيدت الباء في خبر ان مع انها لاتراد في الكلام الخبرى الا اذا كان مشتملاً على النفي بليس او بما نحو ليس زيد براكب او ما زيد براكب بناء على ان المقصود اثبات القدرة لا اثبات الرؤية فان الاستفهام الانكارى في اولم يروا متوجه الى نفي القدرة لا الى نفي الرؤية وان النفي المذكور في اول الآية مشتمل على ان وما في حيرتها فكانه قيل اليس هو بقادر الا ان ادانة النفي ادخلت على فعل الرؤية للدلالة على ان نفي القدرة مع كون ثبوتها ظاهراً يتناهي عجب فكانه قيل قدرة من هذا شأنه على البعث بينة محسوسة فكيف لا يبصرونها وينفونها ولما كان الانكار والتعجب المطلق لنفي الرؤية ظاهراً متعلقاً بنفي القدرة بحسب المعنى صح دخول الباء في خبر ان كما صح دخولها في خبر ليس في قولنا اليس هو بقادر ويدل على ان المعنى ذلك ان بلى لا يجاب النفي بمعنى انها تنقض النفي المتقدم سواء كان ذلك النفي مجرداً عن ادانة الاستفهام نحو بلى في جواب من قال ما قام زيد اي بلى قد قام زيد او كان مقروناً بالاستفهام فانها ايضا تنقض النفي المذكور بعد ادانة الاستفهام كقوله الست بركم قالوا بلى اي بلى انت ربنا فلو لا ان النفي في قوله اولم يروا انه بقادر متعلق بالقدرة بحسب المعنى لكان الجواب ان يقال بلى انهم يرون انه قادر بان يجعل بلى لتقرير الرؤية لانها هي المنفى لفظاً ومعنى حينئذ فلما جعلت مقرة للقدرة حيث قيل بلى انه على كل شيء قدير علم ان النفي متعلق بهما من حيث المعنى ﴿ قوله والمعنى ان قدرته واجبة ﴾ يعنى ان قوله تعالى ولم يعي بخلقهن اشارة الى ان قدرته تعالى ذاتية لا تنقص ولا تنقطع بالاجداد الاجرام العظام وغيرها وقرر ذلك بلى وما بعدها على سبيل التعميم ليكون كالبرهان على المقصود الذي هو القدرة على البعث ثم انه تعالى لما ثبت قدرته على البعث ذكر بعض احوال الكفار بعد البعث فقال ويوم يعرض الذين كفروا على النار اي يقال لهم يوم يعرضون على النار اليس هذا بالحق والمقصود بهذا الاستفهام التهكم والتوبيخ على ما كان منهم في الدنيا من الانكار بما وعده الله تعالى من البعث والجزاء والقائه في قوله فذوقوا السبية اي اذا عرفتم انه الحق فذوقوا بسبب كفركم وتكذيبكم بوعد الله ووعيده في قولكم وما نحن بمعذبين ﴿ قوله ومعنى الامر ﴾ جواب عما يقال من ان صيغة الامر تقتضى ان يكون المأمور فاعلاً للمأمور به باختياره ولا اختيار للكفار في ذوق العذاب اذ ليس لهم الا قبول اتر قدرة الله تعالى والمحلية فامعنى صيغة الامر هاهنا فاجاب عنه بان ذلك من امر التكليف والامر ههنا ليس للتكليف بل هو للالهانة والتوبيخ والظاهر ان صيغة الامر لا تدخل لها في التوبيخ بل هو مستفاد من قوله بما كنتم تكفرون الا ان الالهانة الواقعة بصيغة الامر لما كانت مسببة عن كفرهم المستوجب للتوبيخ كان التوبيخ مستفاداً من الامر ايضا لانه لما استغيد من الامر الالهانة المسببة عما يوجب التوبيخ استغيد منه التوبيخ ايضا والقائه في قوله تعالى فاصبر عاطفة لهذه الجملة على ما تقدم والسيبة فيها ظاهرة او هي فاء الجواب لشرط محذوف اي اذا سمعت وعلمت اني منتقم من الذين كفروا فاصبر على اذاهم اياك ﴿ قوله اولوا الثبات والجد ﴾ والصبر على

اذى معانديهم ومكذبيهم وهم الرسل كلهم على ما اختاره المصنف حيث جعل من النبيين وقيل اولوا العزم بعض الرسل وهم المأمورون بالجهاد والصابرون على اذى اعداء الدين وقيل الصابرون على البلاء مطلقا وهم نوح حيث صبر على اذى قومه كانوا يضربونه حتى يغشى عليه وابراهيم على النار وذبح ولده واسماعيل على الذبح ويعقوب على فقد ولده وذهاب بصره ويوسف على الحب والسجن وايوب على الضر وموسى قال له قومه انما لدركون قال كلا ان معي ربي سيهدين وداود بكى على خطيئته اربعين سنة وعيسى لم يضع لينة على لينة وقال انها معبرة فاعبروها ولا تمروها قال تعالى في حق آدم ولم نجد له عزما وفي حق يونس ولانكنا كصاحب الخوت والصحيح ان الرسل كلهم اولوا العزم ولم يبعث الله رسولا الا كان ذا عزم وحزم ورأى وكال عقل ولقطة من في قوله من الرسل النبيين لا للتبعيض فكأنه قبل اصبر كما صبر الرسل من قبلك على اذى قومهم ووصفهم بالعزم وبصبرهم وثباتهم وما قبل ان جميع الرسل اولوا العزم الا يونس لجملة منه كانت لقوله تعالى ولانكنا كصاحب الخوت والا آدم لقوله تعالى ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزما ليس بصحيح لان معنى قوله ولم نجد له عزما والله اعلم لم نجد له قصدا الى الخلاف ويونس لم يكن خروجه لترك الصبر ولكن توقيا عن نزول العذاب **قوله** تعالى ولا تستجمل لهم **قوله** ان الله صلى الله عليه وسلم ضجر من قومه بعض الضجر واحب ان ينزل الله العذاب على من ابى من قومه فامر بالصبر وترك استجمل نزول العذاب عليهم ثم اخبر ان العذاب نازل بهم في وقته لا محالة وانه اذا نزل بهم صار طول لبثهم في الدنيا والبرزخ كأنه ساعة من النهار لهول ما كانوا فان الشئ اذا مضى صار كأنه لم يكن وان كان طويلا **قوله** اي كفاية في الموعظة او تبليغ **قوله** وفي الصحاح الابلاغ الايصال وكذلك التبليغ والاسم منه البلاغ والبلاغ ايضا الكفاية فقوله تعالى بلاغ معناه هذا يبلغ قدر الكفاية فلن يهلك بعذاب بعده هذا البيان او البلاغ الامن فسق وخرج عن الاتعاظ بمواعظ الله تعالى والاستغفار في قوله تعالى فهل يهلك لتفني **قوله** ويؤيده **قوله** اي ويؤيد كون قوله بلاغ من الابلاغ قرآنة من قرأ بلغ على الامر **قوله** وقبل مبتدأ خبره لهم **قوله** الواقع بعد قوله ولا تستجمل اي لهم بلاغ اي وقت يبلغون اليه فحينئذ يتم الكلام عند قوله ولا تستجمل ويوقف عليه ولم يرض بهذا القول لان الفصل بين المبتدأ والخبر بالجملة التشبيهية بعيد جدا مع ان الظاهر ان يتعلق لهم بالاستجمل لا بالاستقرار المقدر **قوله** وقرئ يهلك بفتح اللام وكسر ها **قوله** قرأ الجمهور فهل يهلك على بناء المفعول وقرأته بفتح الياء وكسر اللام على بناء الفاعل ههنا ظاهرة لان هلك يهلك من باب ضرب يضرب لغة شائعة وكونها من باب علم يعلم ليس شائعا هذا آخر ما يتعلق بسورة الاحقاف والله اعلم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا دأتما الى يوم الدين **سورة محمد صلى الله عليه وسلم ثلاثون وثمان آيات مدنية**

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله امتنعوا عن الدخول في الاسلام وسلوك طريقه او منعوا الناس عنه **قوله** يعني ان صد يجبي لازما ومتعديا وما في الآية يمكن حمله عليهما وفي الصحاح صد عنه بصدد صدودا اعرض وصدته عن الامر صدأ منه وصرفه عنه فان حل على المتعدى يكون عطفه على قوله كفروا من قبيل عطف الخاص على العام للدلالة على ان منع الغير عن الدخول في الاسلام اشد توغلا في الكفر والضلال بحيث يكون مظنة لان توهم انه امر مغاير للكفر لا يدل عليه قوله الذين كفروا كما في قوله تعالى وملائكته وجبريل وان حل على اللازم يكون عطفه عليه للبيان والتفسير لان الامتناع من الدخول في الاسلام هو الكفر لا غير **قوله** كالمطعمين يوم بدر **قوله** قيل هم ستة نفر من اغنياء قريش اطعم كل واحد منهم الجنود الذين اجتمعوا لحرث رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما واحدا الى انقضاء حادثة بدر وهم عتبة وشيبة ابنا ربيعة وبنية ومنبثة ابنا الجراح وابو جهل والحارث ابنا هشام وقال مقاتل كانوا اثني عشر هؤلاء الستة والباقيون عامر بن نوفل وحكيم بن حرام وزمعة بن الاسود وابوسفيان بن حرب وصفوان ابن امية والعباس بن عبد المطلب اطعم كل واحد منهم الاحابيش يوما **قوله** اي ضائعة محبطة بالكفر **قوله** يعني ان كان المراد باعمالهم ما يمتدونه مكارم ومحاسن يكون المراد باضلالها اما جعلها ضائعة بحيث لا يكون لها من يتقبلها ويثيب عليها كالضالة من الابل فانها لارب لها يحفظها ويعتني بشأنها ويدبر امرها فكذا مكارم الكفار فان شأ من ذلك لا يعتبر الا بالاسلام واما جعلها مغلوقة مغمورة فيه اي غائبة في كفرهم وشركهم مضحكة مستورة بظلمة الكفر

(ولا تستجمل لهم) لكفار قريش بالعذاب فانه نازل بهم في وقته لا محالة (كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار) استقصروا من هوله مدة لبثهم في الدنيا حتى يحسبونها ساعة (بلاغ) هذا الذي وعظمت به او هذه السورة بلاغ اي كفاية او تبليغ من الرسول ويؤيده انه قرئ بلغ وقيل بلاغ مبتدأ خبره لهم وما بينهما اعتراض اي لهم وقت يبلغون اليه كأنهم اذا بلغوه ورأوا ما فيه استقصروا مدة عمرهم وقرئ بالنصب اي بلغوا ابلاغاً (فهل يهلك الا القوم الفاسقون) الخارجون عن الاتعاظ او الطاعة وقرئ يهلك بفتح اللام وكسر ها من هلك وهلك ونهك بالنون ونصب القوم عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الاحقاف كتب له عشر حسنات بعدد كل رملة في الدنيا **سورة محمد عليه الصلاة والسلام** وتسمى سورة القتال وهي مدنية **وقيل مكية وآياتها سبع او ثمان وثلاثون آية**

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) امتنعوا عن الدخول في الاسلام وسلوك طريقه او منعوا الناس عنه كالمطعمين يوم بدر او شياطين قريش والمصريين من اهل الكتاب او عام في جميع من كفروا وصدوا (اضل اعمالهم) جعل مكارمهم كصلة الرحم وفك الاسارى وحفظ الجوار ضالة اي ضائعة محبطة بالكفر او مغلوقة مغمورة فيه كما يضل الماء في البين او ضلالا حيث لم يقصدوا به وجه الله

كضلال الماء في البين واما جعلها ضلالا وغواية لان كل ما لا يقصده وجه الله تعالى لا يكون هدى وطاعة بل يكون ضلالا ومعصية **قوله** او ابطال ما عملوه الخ عطف على قوله صلى الله عليه وسلم جعل الله مكارمهم ضلالة اي ان كان المراد باعمالهم ما عملوه من الكيد لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومنع عباد الله عن الدخول في الاسلام فاضلالها جعلها بحيث لا يترتب عليها ما قصدوا منها وان يبطل سعيهم فيها ويجعلهم خائنين محرومين من مرادهم بتحقيق ما اراده من نصرة رسوله صلى الله عليه وسلم وان بالغوا في الكيد به واظهار دينه على جميع الاديان او بالغوا في منع الناس عن الدخول فيه **قوله** بيم المهاجرين والانصار الخ يعني ان قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات عام في كل من آمن وعمل صالحا كما ان قوله والذين كفروا وصدوا عام في كل من كفر وصد وان التعريف فيه ليس للعهد والاشارة الى قوم مخصوصين وماروى عن ابن عباس من ان الذين كفروا وصدوا مشركوا مكة وان الذين آمنوا وعملوا الصالحات الانصار تخصيص من غير تخصيص اذ لا يظهر وجه التخصيص فيه الا ان جعل التعريف في قوله (٣) والذين آمنوا كذلك وان جعل للعموم يكون التعريف في الذين آمنوا ايضا للعموم لوجوب مقابلة الخاص بالخاص والعام بالعام **قوله** تخصيص المنزل يعني انه من عطف الخاص على العام المقدر بناء على ان قوله والذين آمنوا معناه آمنوا بجميع ما يجب الايمان به بناء على حذف المفعول التعميم مع الاختصار كما في قوله تعالى والله يدعو الى دار السلام اي يدعو جميع عباد الله ولا شك ان الايمان بالقرآن المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم من جملة افراد ما يجب الايمان به فلا بد تخصيصه بالذکر بعد ذلك التعميم من نكتة وهي ما ذكره من التعظيم لشأنه والاشعار بانه الاصل فيه **قوله** ولذلك اي ولكون تخصيصه بالذکر لتعظيم شأنه اكد بالجملة الاعتراضية الواقعة بين المبتدأ والخبر الواردة على طريق الحصر مثل ذلك الكتاب وحاتم الجود فان امثال هذه التراكيب تفيد حصر الصفة على الموصوف لكمالها فيه بحيث يكون ماعدا بالنسبة اليه كأنه ليس بمتصف بما اسند اليه من الصفة فعنى الحصر في قوله وهو الحق ان القرآن هو البالغ في كونه حقا منزها عن ان يشوبه شيء من وجوه البطلان لكون نظمه ومعناه بالغوا الى اقصى مراتب الكمال **قوله** وقيل حقيقته بكونه ناسخا لا ينسخ معطوف على ماسبق من حيث المعنى فان قوله ولذلك اكد بكذا اعتراضا على طريقة الحصر يشعر بان المراد بالحق ضد الباطل وان قوله وهو الحق من ربه معناه انه الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وان وجه الحصر كون المنزل عليه في اقصى مراتب الحقيقة ووجه كونه مشعرا بذلك ان كون الجملة الاعتراضية مؤكدة لما يستفاد من تخصيص المنزل عليه بالذکر انما يظهر اذا كان معنى الحقيقة عدم تطرق الفساد اليه بوجه ما اذ لو كان معنى حقيقته كونه ثابتا لا ينسخ لما ظهر كون الجملة الاعتراضية مؤكدة لما يستفاد مما قبلها من تعظيم المنزل عليه لان النسخ عبارة عن بيان انتهاء الحكم لانتهاء علته وكون الحكم منسوخا بهذا المعنى لا يوجب نقصانا حتى يكون عدم تطرق النسخ اليه مظنة التعظيم ولما كان الكلام السابق مشعرا بان حقيقته ان لا يتطرق اليه الفساد بوجه ما عطف عليه قوله وقيل حقيقته بكونه ناسخا لا ينسخ ولم يرض به لان الجملة الاعتراضية لا يبق لها فائدة يعتد بها حينئذ وهذا التقرير على ان تكون عبارة المصنف هكذا اعتراضا على طريقة الحصر وقيل حقيقته بكونه ناسخا لا ينسخ الا ان العبارة في اكثر النسخ هكذا (٧) على طريقه فيثبت يكون الكلام محل بحث لان تلك الجملة على تقدير ان يكون الحق بمعنى الثابت كيف تكون مؤكدة لما يستفاد من تخصيص المنزل بالذکر الا ان يقال كونه ثابتا لا ينسخ كناية عن كونه حقا واجب الاتباع عاريا عن تطرق البطلان اليه بوجه ما فيثبت يظهر وجه التأكيد الا انه يبقى ان يقال لا فائدة في قوله على طريقه بعد قوله اكد لان الظاهر ان ضمير طريقه للتأكيد المدلول عليه بقوله اكد **قوله** وقيل نزل الجمهور على بناء نزل للمفعول مشددا وقيل نزل مشددا على بناء الفاعل وهو الله تعالى وما عدا قراءة الجمهور من الشواذ **قوله** سترها بالايمان على ان يكون بناء التفعيل للتكثير والمبالغة يقال كفرت الشيء اكفره بالكسر كفرا اي سترته فهو من باب ضرب والذي هو ضد الايمان من باب نصر وتعدى بالياء وهذا يدل على ان قوله تعالى اضل اعمالهم بمعنى جعلها مغلوطة مستورة في كفرهم وان المعنى ان اعمال الكفار وان كانت من قبيل المكارم والحسنات يجعلها الله تعالى غائبة مستورة في غمرات كفرهم وترك متابعتهم الحق المنزل من عند الله تعالى وان سيئات المؤمنين يسترها الله تعالى اي بكشف ايمانهم ومتابعتهم الحق المنزل وهو تصریح بما اشعر به ما قبلها **قوله** فان كل واحد من حكم الاضلال والتكفير قد رتب سابقا على الوصول

(٣) الذين كفروا للعهد والاشارة الى قوم مخصوصين ينبغي ان يجعل التعريف في قوله (نسخه)

او ابطال ما عملوه من الكيد لرسوله والصد عن سبيله بنصر رسوله واظهار دينه على الدين كله (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) بيم المهاجرين والانصار والذين آمنوا من اهل الكتاب وغيرهم (و آمنوا بما نزل على محمد) تخصيص للمنزل عليه مما يجب الايمان به تعظيما له واشعارا بان الايمان لا يتم دونه وانه الاصل فيه ولذلك اكد بقوله (وهو الحق من ربه) اعتراضا على طريقة الحصر وقيل حقيقته بكونه ناسخا لا ينسخ وقيل نزل على البناء الفاعل وانزل على البنائين ونزل بالتخفيف (كفر عنهم سيئاتهم) سترها بالايمان وعملهم الصالح (واصلح بالهم) حالهم في الدين والدنيا بالتوفيق والتأييد (ذلك) اشارة الى مامة من الاضلال والتكفير والاصلاح وهو مبتدأ خبره (بان الذين كفروا اتبعوا الباطل وان الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربه) بسبب اتباع هؤلاء الباطل واتباع هؤلاء الحق وهو تصریح بما اشعر به ما قبلها ولذلك تسمى تفسيرا

(٧) اعتراضا على طريقه وحقيقته بكونه ناسخا (نسخه)

فاشعر ذلك بعلمية مضمون الصلة له كما ان ترتيب الحكم على الموصوف يشعر بعلمية الصفة له ثم ذكر صريحاً سبب
 كل واحد من الحكمين المذكورين بعد ما ذكر على سبيل الايماء ومثل هذا تسمية علماء البيان التفسير لكونه موضحاً
 للعلة التي ذكرت ايماءاً واشعاراً **قوله** مثل ذلك الضرب **قوله** اشارة الى ان الكاف منصوب المحل على انها صفة
 مصدر محذوف وان الضرب بمعنى التبيين وان المثل في العرف العام وان كان عبارة عن القول السائر المشبه
 مضربه بمورده وان ضربه استعماله فيما شبه بمورده على سبيل الاستعارة التمثيلية الا ان المراد بالمثل ههنا
 الحالة العجيبة تشبيهها بالقول السائر في الغرابة المؤدية الى التعجب وان ضمير امثالهم يحتمل ان يرجع الى فريق
 المؤمنين والكافرين فانه تعالى بين حال الكافر بان كفره بلغ في كونه شراله الى ان صارت مكارمه
 مغمورة في كفره بحيث لم يرشياً من منافعه وبين حال المؤمن بان ايمانه بلغ في كونه خيراً له الى ان صارت
 سيئاته مكفرة مستورة بكنف ايمانه بحيث لم يرشياً من تبعاتها ومضارها ولم يكتف بذلك بل انضم اليه
 اصلاح بالهم بان يدل الله تعالى سيئاتهم حسنات وهذه احوال عجبية للفريقين بين بها الله تعالى (٩) للناس
 احوال انفسهم ليعتبروا ويتداركوا بعد ما وقفهم تعالى لصلاح الاعمال والاخلاق فالشار اليه بقوله تعالى
 كذلك هو معنى ما ذكر من اول السورة الى قوله واصلي بالهم **قوله** او يضرب امثالهم الخ **قوله** عطف على قوله
 بين لهم احوال الفريقين او احوال الناس ويجوز ان لا يكون المراد بامثالهم احوالهم العجيبة بل يراد به معناه
 اللغوي فان المثل في اللغة بمعنى الشبه والامثال بمعنى الاشياء والاشكال ويراد بضرب امثالهم واشباههم
 بيان ما يشبه به انفسهم واعمالهم فانه تعالى شبه الكافر بمن يتبع الباطل على طريق التشبيه البليغ من حيث
 كونه متوجهاً الى الباطل ساعياً فيه فكأنه يتبعه اذ ليس ثمة اتباع باطل حقيقة بل ليس هناك الا ارتكاب باطل
 والاتبان به وكذا شبه المؤمن بمن يتبع الحق من حيث كونه متوجهاً اليه قاصداً اياه فصار كأنه يتبعه اي
 انه يتبع الحق وان الكافر يتبع الباطل اي كأنه هو ولما كان المقصود من تشبيه قسميهما تشبيه عمل الكافر باتباع
 الباطل وتشبيه عمل المؤمن باتباع الحق قال المصنف جعل اتباع الباطل مثلاً لعمل الكفار اي شبيهاً به
 حال الكافر وعمله وكذا جعل اتباع الحق مثلاً لعمل المؤمن اي شبيهاً به حال المؤمن وعمله وقال والاضلال
 مثلاً لخبيثتهم اي وشبه خبيثتهم وحرمانهم من ثواب مكارمهم باضلالهم اياها وكونها كالعبير الضال الذي
 لا يهتدى اليه صاحبه اذ ليس ثمة اضلال الثواب حقيقة وانما المتحقق هو الحرمان منه وقال وتكفير السيئات
 مثلاً لفوزهم اي وشبه فوزهم بسعادة الآخرة بتكفير السيئات اذ ليس ثمة الفوز المؤمن بفضلته تعالى ورجته
 وعبر عنه بتكفير السيئات واصلاح البال فظهر انه تعالى بين من اول السورة الى قوله وان الذين آمنوا اتبعوا
 الحق من ربهم ما يشبه به اعمال الفريقين وعاقبة امرهما من خيبة احدهما وفوز الآخر ثم قال كذلك يضرب الله
 للناس امثالهم اي بين ما يشبه به اعمالهم وعواقبهم ثم انه تعالى لما بين ان الذين كفروا وامتنعوا عن الدخول
 في الاسلام او منعوا الناس عند ليس لهم من المكارم والاعمال الصالحة ما يعتد به وان بينهم وبين الذين آمنوا
 تباين الطريق من حيث ان احد الفريقين يتبع الباطل ويكون حزب الشيطان والفريق الآخر يتبع الحق
 ويكون حزب الرحمن امر المؤمنين ان يقتلوه افضح قتلة بان يفصلوا مجمع حواسهم عن ابدانهم فقال فاذا
 لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب قالفاء في قوله فاذا لقيتم فاء لجواب شرط محذوف وفي قوله فضرب الرقاب فاء
 جواب اذا وقوله فضرب مصدر مؤكد لفعله المحذوف لدلالة المصدر عليه وذلك الفعل المقدر هو العامل في فاذا
 ومنع ابو البقاء ان يكون المصدر نفسه عاملاً فيه فقال لانه مؤكد وهو احد القولين في المصدر النائب عن الفعل
 فقال بعضهم ناصب المفعول به في نحو ضرباً زيداً هو المصدر المؤكد وقال آخرون هو عامله **قوله** والتعبير به
 عن القتل **قوله** اشارة الى ان ضرب الرقاب كناية عن القتل عبر به عنه لكونه من لوازم القتل غالباً فان قتل الانسان غالباً
 يكون بضرب رقبته **قوله** ينبغي ان يكون بضرب الرقبة حيث امكن **قوله** وذلك لان قصد المؤمن في محاربة
 الكفار ليس دفعهم عن نفسه حتى يقتصر على قدر ما يدفعهم به عن نفسه فان من يضرب الصائل لدفعه عن نفسه
 لا يضرب مقتله او لا بل يتدرج فيضرب او لا غير مقتله فان اندفع به فذاك والا يترقى الى درجة الاهلاك بل مقصوده
 رفع وجود الكافر عن وجه الارض بالكلية وتطهير الارض منهم فانه تعالى جعل الارض للمسلمين مجعداً
 وطهوراً والمشركون نجس ويجب تطهير المسجد من النجاسة وطرح من لا يعبد الله تعالى عن محل عبادته فلذلك

(٩) للناس ليعتبروا ويتعظوا بها ويحتمل
 ان يكون ضمير امثالهم للناس فيكون المعنى
 بين (نسخه)

(كذلك) مثل ذلك الضرب (يضرب الله
 للناس) بين لهم (امثالهم) احوال الفريقين
 او احوال الناس او يضرب امثالهم بان
 جعل اتباع الباطل مثلاً لعمل الكفار
 والاضلال مثلاً لخبيثتهم واتباع الحق مثلاً
 للمؤمنين وتكفير السيئات مثلاً لفوزهم
 (فاذا لقيتم الذين كفروا) في المحاربة
 (فضرب الرقاب) اصله فاضربوا الرقاب
 ضرباً محذوف الفعل وقدم المصدر وانيب
 منابه مضافاً الى المفعول ضمناً الى التأكيد
 الاختصار والتعبير به عن القتل اشعاراً بانه
 ينبغي ان يكون بضرب الرقبة حيث امكن
 وتصويره باشنع صورة

كان ينبغي لمن يحاربهم ان يقصد مقتلهم او لا وهو الحلقوم والاداج لكن لا ينها ذلك حال الحرب الا نادرا فيضرب رقابهم ان امكن لكون ضربها مستلزما لقطع الحلقوم والاداج المستلزم الموت والا فيضرب اى عضو امكن **قوله** تعالى حتى اذا انخنتموهم غايته للامر بضرب الرقاب واجبا به لا بيان غاية نفس القتل اذ لو كان لبيان غاية القتل لما جاز القتل بعد الاخنان مع انه يجوز الى ان يسلموا او يرضوا باعطاء الجزية وفسر انخنتمهم بانخن قتلهم وتكثيره فيهم بحيث يجهز الباقيين عن الاضرار بالمسلمين ويجوز ان تكون همزة انخن للزلة والسلب كما في قولك اشكيت اى ازلت عنه الشكاية اى ازلت شكواه ويكون المعنى ازلتم نحن الاعداء وقوتهم بالقتل ومنه قولهم انخن الصبي اذا زال قوته على التوحش بالجرح والوثاق وهو الاسر والشدة لا يكون الا بعدا كثار القتل كما قال تعالى ما كان لنبى ان تكون له اسرى حتى تنخن في الارض **قوله** منا وفداء مصدر ان لفعل محذوف لا يجوز اظهاره لما تقرر في النص من ان المصدر متى سبق تفضيلا لآثر مضمون جملة متقدمة وعاقبتها وجب نصبه باضمار فعله والتقدير ما ذكره المصنف والمراد بالن أن يطلق الاسير الكافر مجانا ويترك من غير ان يؤخذ منه شئ والفداء ان يطلق بان يؤخذ منه مال او اسير مسلم مجوس عندهم في مقابلته والائمة محكمة عند الامام الشافعى وجاعة لاطلاق النبى صلى الله عليه وسلم ثمانية بعد عرض الاسلام عليه ثلاثة ايام فلما اطلقه في اليوم الثالث ذهب واغتسل ثم اتى النبى صلى الله عليه وسلم واسلم وفداء النبى رجلا من عقيل كان اسيرا عند ثقيف برجلين كانا من ثقيف اسيرين عنده صلى الله عليه وسلم فان الامام الشافعى يقول للامام ان يختار احدا ربعة على حسب ما اقتضاه نظره للمسلمين وهى القتل والاسترقاق والفداء باسارى المسلمين والمن وعند ابى حنيفة واصحابه الامام بخير في الاسارى بين ان يقتلهم او يسترقهم او يتركهم اهل ذمة المسلمين ولا يردهم الى دار الحرب لا على وجه المن والاطلاق مجانا ولا على وجه الفداء وقالوا الآية منسوخة بقوله تعالى فاما تنقضهم في الحرب فشردهم من خلفهم بقوله اقلوا المشركين حيث وجدتموهم فان هذه الايات نضحت المن والفداء بالمال والفداء باسرى المسلمين عند ابى حنيفة خلافا لصاحبيه في الفصل الاخير قال لا يجوز شئ من ذلك لثلا يعود وبالحكم علينا ولثلا يكثر سوادهم قال مجاهد ليس اليوم من ولا فداء انما هو الاسلام او ضرب العنق وهذا في مشركى العرب خاصة لانهم لا يسترقون ولا تقبل منهم الجزية واما في غيرهم ان شاء جعلهم الامام ذمة وان شاء استرقهم وان شاء قتلهم **قوله** آلتها واثقالها فان الاوزار جمع وزر وهو الحمل والثقل فيقال آلت الحرب كلها قال الاعشى

واعددت للحرب اوزارها * رماحا طولا وخيلا ذكورا *

ومن فسر الاوزار بالآتام شبه الامم بالحمل فسماء وزرا على طريق الاستعارة والوزر باى معنى كان انما هو على المحاربين لا على نفس الحرب فالمعنى حتى تضع اهل الحرب اوزارهم او حتى تضع الحرب اوزارها على حذف المضاف كما في واسأل القرية ومحصل المعنى افعلوا ما ذكر من الاحكام الى ان تنقضى الحرب ولا يحتاج الى قتال مشرك لزال شوكتهم بسبب اسلامهم او مسالمتهم فادام في الدنيا مشرك يعادى الاسلام والمسلمين فالحرب قائمة وقيل حتى لا يبقى احد من المشركين ولا يبقى دين الاسلام وذلك يكون عند نزول عيسى صلى الله عليه وسلم كما قال صلى الله عليه وسلم يهبط عيسى بن مريم حكما عادلا يكسر الصليب ويقتل الخنازير وتضع الحرب اوزارها اى ويسلم الناس حتى لا يبقى في الارض مشرك فعلى هذا يكون المراد بالاوزار اهل الشرك من الكفر والمعاصي **قوله** اى الامر ذلك وهو وجوب ضرب رقاب الذين كفروا على الوجه المذكور ليقطع دابر الكافرين ويكون الدين كله لله ثم انه تعالى بين ان قتالهم ليس طريقا متعينا للانتقام منهم بل لو اراد الله تعالى لاهلككم من غير سيف ودم مهوراق ومن غير تجنيد الجنود والاتفاق ولو شاء الله لانتصر منهم يخذل من جنوده فيركم او بعض اسباب الهلكة من خسف او رجفة او صيحة او غرق كما فعل بغيرهم من الامم ولكن امركم بالقتال ليلو بعضكم بعض اى ليختبر المؤمنين بالكافرين وبالعكس اى ليظهر منكم الطائع من المعاصي فيجازى كل احد على حسب استحقاقه فان ظهور كل واحد من الاطاعة والعصيان بحسب تعلق العلم الازلى بهما لا يكفي في استحقاق الثواب والعقاب فان مناطهما تحقق حقيقة الاطاعة والعصيان (٧) لا العلم الازلى باستعداد العبد لهما وانهما سيصدران منهما وذلك التحقق انما يكون بان يكلف الله تعالى المؤمنين بجهاد اعداء الدين ليتحقق ما في استعداد كل واحد من الفريقين وهذا معنى ما في التيسير من قوله اى ليظهر منكم ما في الازل من فعل الامر وتركه انتهى ولما كان كل واحد من امثال الامر

(حتى اذا انخنتموهم) اكثرتم قتلهم واغلفتموه من النخن وهو الغلب (فشدوا الوثاق) فاسروهم واحفظوهم والوثاق بالفتح والكسر ما يوثق به (فامانا بعد واما فداء) اى فاما تمنون منا او يفدون فداء والمراد التخيير بعد الاسيرين المن والاطلاق وبين اخذ الفداء وهو ثابت عندنا فان الذكر الحر المكلف اذا اسر بخير الامام بين القتل والمن والفداء والاسترقاق منسوخ عند الحنفية او مخصوص بحرب بدر فانهم قالوا يتعين القتل او الاسترقاق وقرئ فدا كعصا (حتى تضع الحرب اوزارها) آلتها واثقالها التى لا تقوم الا بها كالسلاح والكرامات التى لا تقوم ولم يبق الاسلام او مسالم وقيل آلتها والمعنى حتى تضع اهل الحرب شركهم ومعاصيهم وهو غاية لضرب او الشدة او المن والفداء او المجموع بمعنى ان هذه الاحكام جارية فيهم حتى لا يكون حرب مع المشركين بزوال شوكتهم وقيل بنزول عيسى صلى الله عليه وسلم (ذلك) اى الامر ذلك او افعلوا بهم ذلك (ولو يشاء الله لانتصر منهم) لانتقم منهم باستئصال (ولكن ليلو بعضكم بعض) ولكن امركم بالقتال ليلو المؤمنين بالكافرين بان يجاهدوهم فيستوجبوا الثواب العظيم والكافرين بالمؤمنين بان يعاجلهم على ايديهم ببعض عذابهم كي يرتدع بعضهم عن الكفر

(٧) بان يختار المكلف طاعة المولى على متابعة الهوى او يختار عكس ذلك (نسخه)

ومخالفته وطاعة الأمر وعصيانته متوقفا على الأمر والتكليف أمر المكلف ونهاه بظهور ما في علمه الأزلي ويتحقق ويعلم بالوقوع ويستحق لأن يثاب أو يعاقب بسبب اختياره طاعة مولاه على متابعة هواه أو بالعكس ولما كان التكليف المؤدى إلى ذلك التحق والاختيار مشابها للاختبار سمى اختيارا وبلوى واشتق منه قوله ليلو فهو استعارة تبعية ثم أنه تعالى لما أمر بالجهاد وبين وجه الحكم فيه بين ثواب من أمثل به فقال والذين قتلوا في سبيل الله الآية قرأ العامة قاتلوا وقرأ أبو عمرو ويعقوب وحفص قتلوا مبنيًا للمفعول **قوله** فلن يضيعها تفسير لقوله تعالى فلن يضل أعمالهم بضم الياء وكسر الضاد على بناء الفاعل وهو قرأة الجمهور وقرئ يضل على بناء المفعول ورفع أعمالهم لقيامه مقام الفاعل وقرئ أيضا يضل بفتح الياء ورفع أعمالهم فاعلاله والفاء في قوله فلن يضل جزائية لتضمن المبتدأ معنى الشرط وعن قتادة أن الآية نزلت يوم أحد وقد فشيت في المسلمين الجراحات والقنل **قوله** أو يبينها لهم فان أهل الجنة إذا دخلوها يعرف كل واحد منهم منزله منها فكانوا يعرف بمنزلهم من أهل الجنة إذا انصرفوا منها إلى منازلهم قال مقاتل الملك الذي وكل بحفظ عمله يمشي بين يديه فيعرفه ما أعطاه الله تعالى من درجات الجنة **قوله** أو طيبها لهم من قولهم طعم معرف أي مطيب **قوله** أو حددها لهم من قولهم عرف الدار إذا حددها والعرف والارف جمع عرفه وارفه وهما الحدود وقد حددها الله تعالى في قوله وجنة عرضها السموات والأرض ثم أنه تعالى لما بين ما يترتب على القتال من الثواب والأجر وعدمه بالنصرة في الدنيا زيادة على الحث على القتال ليرداد أقدامهم عليه قال أن تنصروا الله أي تنصروا دين الله ورسوله بالغزو والجهاد لأعلاء كلمة الله وقمع أعداء الدين ومن نصرة الدين إيضاح دلالة وإزالة شبهة القاصرين وشرح أحكامه وفرائضه وسننه وحلاله وحرامه ومن نصرة الله تعالى للعباد رسال الرسل وإزالة الكتب وإظهار المعجزات والآيات وبيان ما يؤدى إلى الجنة النعيم أو عذاب الجحيم والأمر بالجهاد الأكبر والأصغر والتوفيق للسعي فيها طلبا لرضا الله لا تبعالهواه ثم زاد في تقوية قلوبهم فقال والذين كفروا فتمسأهم فانه تعالى لما قال ويثبت أقدامكم جاز أن يتوهم أن الكفار أيضا ثبتت أقدامهم في قتال المؤمنين فيدوم القتال والحرب والطعان والضرب وفيه مشقة عظيمة فزال هذا الوهم بأن قال لكم الثبات والأقدام وعليهم العثار والاحجام فان التعس في اللغة العثرة وهي الزلق وزلة الرجل وهو دعاء بالانعاس وهو عدم الارتفاع والنهوض من العثرة ويكون نقيض لعاقبته دعاء بالانعاش وهو الارتفاع والنهوض من العثرة قال الأعشى

بذات لوث عفرة اذا عثرت * فالتعس اولى لها من ان اقول لها *

واللوث بالفتح القوة وناقعة عفرة أي قوية والعفران الاسمى بذلك لشدة والالف والنون فيه للإحاطة والعفر الرجل الخبيث الداهي والمرأة عفرة والعفريت من كل شيء القوى البالغ في قوته وفي الحديث * أن الله يبغض العفريفة النفرية الذي لا يرزأ في أهل ولا مال * وما قبل هذا البيت

* كلفت مجهولها نفسي وشايعني * همى عليها اذا ما آلهما لها *

الآل السراب والمعنى كلفت نفسي قطع المفازة المجهولة الاعلام اذا ما سرا بها طلع وواقفني همى على قطعها ملتبسا بناقة ذات قوة غليظة لا تتضرر من شيء فهي بحيث يكون العثار والانحطاط ابعدي شيء من شأنها حتى لو فرض عثارها كانت احق بان يدعى عليها بالتعس والهلاك من حيث ان عثرتها مع كمال قوتها وسلامة اعضائها بعيدة كل البعد فستحق لذلك ان يدعى عليها بان يقال تعسا وانما تستحق لان يدعو لها بان يقال لها اذا عثرت من ضعفها والتعس الهلاك واصله الكذب والانحطاط والسقوط على الوجود بسبب العثرة يقال للعارتعسا اذا لم يريدوا قيامه ولضدها اذا ارادوا قيامه وانعاشه أي نهوضه من عثرته **قوله** والجملة خبر الذين يعني أن قوله والذين كفروا مبتدأ وخبره الجملة المقدرة المركبة من الفعل الناصب لتعسا مع معموله أي فتعسوا تعسا ودخلت الفاء على الخبر لتضمن المبتدأ معنى الشرط **قوله** او مفسرة لناصبه أي ويجوز ان تكون الجملة المقدرة مفسرة لناصب الذين بان يكون قوله الذين كفروا منصوب المحل على انه من باب ما ضمير عامله على شريطة التفسير فيكون منصوبا بفعل مضمرة يفسره فتعسأهم فيكون ذلك المقدر معطوفا على قوله ويثبت أقدامكم أي يثبت الله أقدامكم ويتعس الذين كفروا فتعسوا تعسا وقوله تعالى واضل عطف على ناصب الذين وقوله لهم خبر مبتدأ محذوف أي الداهء بالتعس والاضلال لهم واللام فيه كما في هيت لث **قوله** وهو تخصيص **قوله** أي الحكم

(والذين قاتلوا في سبيل الله) أي جاهدوا وقرأ البصريان وحفص قتلوا أي استشهدوا (فلن يضل أعمالهم) فلن يضيعها وقرئ يضل من ضل ويضل على البناء للمفعول (سبهدهم) إلى الثواب أو سيثبت هدايتهم (ويصلح بهم) ويدخلهم الجنة عرفها لهم (وقد عرفها لهم في الدنيا حتى اشتاقوا إليها فعملوا ما استوجوبها به أو يبينها لهم بحيث يعلم كل أحد منزله ويهتدى إليه كأنه ساكنه منذ خلق أو طيبها لهم من العرف وهو طيب الرائحة أو حددها لهم بحيث يكون لكل جنة مفرزة (يا أيها الذين آمنوا ان تنصروا الله) ان تنصروا دينه ورسوله (ينصركم) على عدوكم (ويثبت أقدامكم) في القيام بحقوق الاسلام والمجاهدة مع الكفار (والذين كفروا فتعسأهم) فعثارا وانحطاطا ونقيضه لعاقب الاغشى

* قالتعس اولى لها من ان اقول لها *

وانتصاه بفعله الواجب اضمماره سماها والجملة خبر الذين كفروا او مفسرة لناصبه (واضل أعمالهم) عطف عليه (ذلك بانهم كرهوا ما نزل الله) القرءآن لما فيه من التوحيد والتكاليف المخالفة لما القوه واشتهته انفسهم وهو تخصيص وتصريح بيسبيبة الكفر بالقرءآن للتعس والاضلال (فاحبط) الله (أعمالهم) كثره اشعارا بأنه يلزم الكفر بالقرءآن ولا يفتك عنه بحال

وضع الظاهر موضع المصنوع (أمثالها) أمثال تلك العاقبة أو العقوبة أو الهلكة لأن التدمير يدل عليها أو السنة لقوله سنة الله التي قد دخلت (ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا) ناصرهم على أعدائهم (وإن الكافرين لأمولى لهم) فيدفع العذاب عنهم وهو لا يخالف قوله ووردوا إلى الله مولاهم الحق فإن المولى فيه بمعنى المالك (إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار والذين كفروا ينعنون) ينفعون بمتاع الدنيا (وإن يكون كائناً كل الانعام) حريصين غافلين عن العاقبة (والنار مشوى لهم) منزل ومقام (وكأن من قرية هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك) على حذف المضاف وأجرأ أحكامه على المضاف إليه والإخراج باعتبار السبب (أهلكناهم) بأنواع العذاب (فلانصر لهم) يدفع عنهم وهو ٢٥٢ كالحال المحكية (أفمن كان على بينة من ربه)

جدة من عنده وهو القرآن أو ما يعمد والجمع العقلية كالنبي والمؤمنين (كن زين له سوء عمله) كالشرك والمعاصي (واتبعوا أهواءهم) في ذلك لاشبهه لهم عليه فضلاً عن جهة (مثل الجنة التي وعد المتقون) أي فيما قصصنا عليك صفتها البهية وقبل مبتدأ خبره كن هو خالد في النار وتقدير الكلام أمثل أهل الجنة كمثل من هو خالد أو أمثل الجنة كمثل جزء من هو خالد فعلى عن حرف الإنكار وحذف ما حذف استغناء بحري مثله تصوير المكابرة من يسوى بين المتمسك بالبينه والتابع للهوى بمكابرة من يسوى بين الجنة والنار وهو على الأول خبر محذوف تقديره أفمن هو خالد في هذه الجنة كن هو خالد في النار أو بدل من قوله كن زين وما بينهما اعتراض لبيان ما يمتاز به من هو على بينة في الآخرة تقريراً لانكار المساواة (فيها أنهار من ماء غير آسن) استئناف بشرح المثل أو حال من العائد المحذوف أو خبر لثل وآسن من آسن الماء بالفتح إذا تغير طعمه وريحه أو بالكسر على معنى الحدوث وقرأ ابن كثير آسن (وأنهار من لبن لم يتغير طعمه) لم يصرف قارصاً ولا حازراً (وأنهار من خمر لذة للشاربين) لذبة لا يكون فيها كراهة غائلة ريح ولا غائلة سكر وخار تأنيث لذن أو مصدر نعت به باضمار أو تجوز وقرئت بالرفع على صفة الأنهار والنصب على العلة (وأنهار من عسل مصفى) لم يخالطه الشمع وفضلات النحل وغيرها وفي ذلك تمثيل لما يقوم مقام الأثرية في الجنة بأنواع ما يستلذ منها في الدنيا بالتجريد عما ينقصها وينقصها والتوصيف بما يوجب غزارتها واستمرارها (ولهم فيها من كل الثمرات) صنف على هذا القياس (ومغفرة من ربهم) عطف على الصنف المحذوف أو مبتدأ خبره محذوف أي لهم مغفرة (كن هو خالد في النار وسقوا ماء حمياً) مكان تلك الأثرية (قطع أمعاءهم) من فرط الحرارة (ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك) يعني المناقذين كانوا يحضرون مجلس الرسول ويسمعون كلامه فإذا خرجوا (قالوا للذين أوتوا العلم) أي العلماء الصحابة (ماذا قال آتفا) ما الذي قال الساعة استهزاء أو استعلاماً ذلماً

بأن ذلك التعس والاضلال بسبب كراهتهم للقرآن وكفرهم به تخصيص السبب الذي أشير إليه بترتيب حكم التعس والاضلال على الموصول فانه يشعر بعلمية مضمون الصلة وهو الكفر مطلقاً لذلك الحكم وقدمت ان مثل هذا الأسلوب بسمه علماء البيان تفسيراً قوله كرهه فان اضلال أعمالهم التي عملوها وحسبوا حاكماً واحباطها بمعنى واحد وكرهه لدفع وهم من توهم ان اضلالها مسبب عن الكفر بجميع ما يجب الايمان به ولا يتحقق بمجرد الكفر بالقرآن فلما قرعه على الكفر به علم انه لا ينفك عن الكفر به سواء انضم اليه الكفر بسائر ما يجب الايمان به أم لا ثم انه تعالى خوفهم عاقبة كفرهم بما نزل بالآثم المكذبة قبلهم بقوله أفلم يسروا أي أجهلوا وأخلطوا الكفر فلم يسروا قوله استأصل عليهم ما اختص بهم وفي الكشف دمره أهلكه ودمر عليه أهلك عليه ما يختص به من نفسه وأولاده وأمواله ففرق بينهما وجعل الثاني ابلغ ولعل تلك الإبلغة مستفادة من حذف مفعول دمر فان حذفه يكون للتعميم ومن آيات كمال الاستعلاء فان آياتها يشعر بتضمين دمر معنى اطبق وإذا طبق الله عليهم الدمار والهلاك لا يخلص مما يختص بهم شيء قوله من وضع الظاهر موضع المصنوع فان الظاهر ان يقال ولهم أمثالها بارجاع الضمير إلى فاعل أفلم يسروا إلى الذين في قوله عاقبة الذين من قبلهم والمعنى على الأول ولمن كذبك وكفر بك أمثال ما للمتقدمين من العقوبة من حيث ان حقيقة دينك أظهر ودلائل صدقك أكثر بسبب تقدم الانبياء عليهم الصلاة والسلام عليك وأخبارهم عنك وأذارهم عن مخالفتك وعلى الثاني دمر الله على هؤلاء المتقدمين في الدنيا ولهم في الآخرة أمثال ما أصابهم في الدنيا لكن وضع الظاهر موضع الضمير توخيهم وذلهم على كفرهم وأشعاراً بعله استحقاقهم لامثالها قوله أمثال تلك العاقبة يريد ان ضمير أمثالها أمثال العاقبة المذكورة في قوله عاقبة الذين أو مصدر دمر وهو التدمير وتأنيث ما يرجع إليه لتأويله بالعقوبة أو المهلكة أو السنة المدلول عليها لما علم ان تدمير الله تعالى للكافرين من سنته الماضية وعادته القديمة كما قال سنة الله التي قد دخلت فان قيل كيف يصح ان يكون المراد بالكافرين الكافرين بسيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وان يكون المعنى ولهم أمثال ما كان لمن تقدمهم من العقوبة مع ان من تقدمهم قد أهلكوا بأمور شديدة كالغرق في البحر والطوفان والحسف والسبخ والصيحة ولا كذلك من كفر بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم فألجواب انه يجوز ان يكون المعنى ان لهم في الآخرة أمثال عقوبة الأولين في الدنيا أو أمثال ما أصاب الأولين في الدنيا بناء على انهم قتلوا وأسرروا بأيدي من كانوا يستحقونهم ويستضعفونهم والقتل والامر بدين المثل آثم واشد من الهلاك بسبب عام فكيف اذا كان يد من دونه قوله تعالى ذلك إشارة إلى تدمير المكذبين ونصرة المؤمنين عليهم ثم انه تعالى لما قال الله ولي المؤمنين وناصرهم بين ما آل الفريقين في الآخرة أشعاراً بان تمام النصرة يكون فيها فقال ان الله يدخل الذين آمنوا الآية ثم انه تعالى صلى الله عليه وسلم بقوله وكأن من قرية أي من أهل قرية على حذف المضاف فيه وفي قوله من قريتك أي من أهل قريتك التي هي مكة قوله على حذف المضاف فان المراد أهل القرية ولذلك قال أهلكناهم وقوله وهو كالحال المحكية جواب عما يقال انه امر فدمضى قوله أفمن كان على بينة وقري آمن كان على بينة من ربه وقال سوء عمله واتبعوا لهжел على لفظ من ومعناه قوله فعلى عن حرف الإنكار إشارة إلى ان تعريته عن حرف الإنكار فيها زيادة تصوير لمكابرة من يسوى بين المتمسك بالبينه والتابع للهواه وانه بمنزلة من يثبت التسوية بين الجنة التي تجري فيها ثلاث الأنهار وبين النار التي يسقى أهلها الحميم والعساق وقوله فيها أنهار داخل في حكم الصلة كالنكر رلها الأثرى إلى صحة قولك التي فيها أنهار ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف تقديره هي فيها أنهار وكان قائلاً قال وما مثلها قبل فيها أنهار قوله آسن من آسن يعني قراءة آسن على صيغة فاعل هو على معنى الحدوث قوله ولهم فيها من كل الثمرات في ذكر الثمرات بعد المشروب إشارة إلى ان ما كول أهل الجنة لذة لا للحاجة قوله كن هو خالد في موضع رفع أي حالهم كحال من هو خالد في الإقامة الدائمة وقبل هو استهزاء بهم وقبل هو على معنى الاستهزاء أي أكن وقيل في موضع نصب أي يشبهون من هو خالد فيجاء ذكرنا وقوله والذين اهتدوا يحتمل النصب والرفع قوله بغتة وقري بغتة بوزن حريفة وهي غريبة لم يرد في المصادر مثلها وهي مروية عن أبي عمرو وما أخوفني ان تكون غلطة من الراوى على أبي عمرو وان يكون الصواب بغتة بفتح الفين من غير تشديد قوله تعالى فأتى لهم هو خبر ذكرهم والشرط معترض وقيل التقدير اتى لهم الخلاص اذا جاء تذكرهم قوله تعالى فاعلم قال أبو العالية وابن عيينة هو متصل بما قبله معناه اذا جاءتهم

يلقوا له آذانهم تهاو نابه وآتفا من قولهم اتف الشئ لما تقدم منه مستعار من الجارحة ومنه استأنف واثنف وهو ظرف بمعنى وقفاً متغافلاً وحال من الضمير (الساعة) في قال وقري آتفا (أو تلك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم) فلذلك استهزؤوا بها وتهاونوا بكلامه (والذين اهتدوا زادهم هدى) أي زادهم الله بالتوفيق والالهام أو قول الرسول (وآتاهم تقواهم) بين لهم ما يتقون أو أعانهم على تقواهم أو أعطاهم جزاءها (فهل ينظرون الا الساعة) فهل ينتظرون غيرها (ان تأتيهم بغتة) بدل اشتمال من الساعة وقوله (فقد جاء أشراطها) كالعلة له وقري ان تأتيهم على انه شرط مستأنف جزاؤه (فأتى لهم اذا جاءتهم ذكراهم) والمعنى ان تأتيهم الساعة بغتة لانه قد ظهر أماراتها كجاءت الرسول واشتاق التمر فكيف لهم ذكرهم أي تذكرهم اذا جاءتهم الساعة وحينئذ لا يفرع له ولا ينع (فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك)

ويحتالون حينئذ **﴿﴾** اشارة الى ان عامل الظرف محذوف والتقدير ما ذكره وقوله يضربون حال من الفاعل ويجوز
 كونه حالا من المفعول ايضا فانهم انما كرهوا القتال واطاعوا من امرهم بتركه والقعود عنه خوفا من ان يضربوا من
 جهة وجوههم ان يثبتوا ومن جهة ادبارهم ان يفرّوا فكأنه قال ان كرهتم ما امرتكم به من قتال الكفار خوفا من ان
 تضربوا من قبل وجوهكم وادباركم فكيف تحتالون في الخلاص مما تخافون منه اذا توفتكم الملائكة ضاربين
 وجوهكم وادباركم فان كل من توفي على مصيبة الله تعالى فلائكة العذاب لا يقبضون روحه الا بان يضربوا
 وجهه ودبره كما روى ذلك عن ابن عباس رضى الله عنهما **﴿قوله﴾** تصوير اتوبتهم **﴿﴾** يعنى ان المقصود من تقييد
 توبتهم بقوله يضربون وجوههم وادبارهم تصويره بالصورة التي كانوا يجنبون عن القتال خوفا من تلك الصورة
﴿قوله﴾ ما رضاء **﴿﴾** فسر الرضاء بالرضى لانهم لا يكرهون رضى الله تعالى بل يرغبون فيه ويرعون ان ما هم
 فيه سبب رضوانه حتى ان المشرك يطلب رضوانه بشركه ويقول ما عبد الصنم الا ليقربني الى الله زلفى ويشفع لى
 واستعمال المصدر في معنى المفعول شائع فلذلك فسر الرضاء بالرضى **﴿قوله﴾** ام حسب الذين **﴿﴾** ام فيه
 منقطعة يعنى بل والهزمة اضربت عن الحكم بانه يعلم اسرار الذين كفروا الى انكار حساب المناققين ان الشأن انه
 تعالى لن يبرز الغش الكائن في قلوبهم للمؤمنين وعداوتهم للنبي صلى الله عليه وسلم وان في قوله ان لن يخرج الله
 محقة من الثقله واسمها ضمير الشأن المضمر وما بعدها خبرها قال الامام ويحتمل ان يقال كلمة ام هنا متصلة
 والكلام السابق الذي يليه هزمة الاستفهام ما يفهم من قوله والله يعلم اسرارهم فكأنه تعالى قال احسب
 الذين كفروا ان لن يعلم الله اسرارهم ام حسب المناققين ان لن يظهرها والكل باطل لانه تعالى يعلمها ويظهرها
 ويؤيد ذلك ان ام المنقطعة لا تكاد تقع في صدر الكلام فلا يقال ابتداء ام جاء زيد ولا ام جاء عمرو **﴿قوله﴾**
 ولونشاء لا رينا كهم **﴿﴾** كأنه جواب عما يقال لقد فهم من قوله ام حسب الذين في قلوبهم مرض ان لن يخرج
 الله اضغانهم ان الله تعالى يظهر ضمائرهم ويبرز سرارهم فلم يظهرها فاجاب عنه بانا اخرناها لمحض المشيئة
 لا تخوف منهم كالانقشى اسرار الاكابر خوفا منهم **﴿قوله﴾** تعالى فلنعرفهم **﴿﴾** عطف على جواب لو قال الام
 فيه وفيما قبله لام جواب لو وفي عطفه عليه زيادة فائدة لا تحصل بدونه لان التعريف والاعلام لا يستلزم ان يترتب
 عليه العلم والمعرفة فانه يقال عرفته ولم يعرف وعلمته ولم يعلم فلما عطف عليه قوله فلنعرفهم كان المعنى لونشاء
 لمعرفنا كهم تعريفا يترتب عليه معرفتك اياهم باعيانهم بعلاماتهم التي نسميها بها قال الزجاج المعنى لونشاء جعلنا
 على المناققين علامة تعرفهم بها قال انس رضى الله عنه ما خفي على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول
 هذه الآية شئ من المناققين كان يعرفهم بسيماهم واقد كنا في بعض الغزوات وفيها تسعة من المناققين يشكوهم
 الناس فناموا ذات ليلة واصبحوا على جبهة كل واحد منهم مكتوب هذا منافق واللام في قوله ولنعرفهم لام
 جواب قسم محذوف كأنه قال ولنعرفهم والله الآن وقيل تعرف سيماهم وصورهم في لحن القول اي اسلوبه في
 مخاطبتهم لك لا يقدر على كتمان ما في انفسهم بل يخرجون كلامهم على اسلوب يدل فحواه ومعناه على فساد باطنهم
 يقال لحنه بالكسر يلحنه بالكسر يلحنه بالفتح لحنه اي فهمه فالمراد من القول قولهم اي لنعرفهم في لحن القول ومعناه
 حيث يقولون ما معناه التعليق كقولهم عند مجيئ النصر انا معكم وقولهم لن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل
 وقولهم ان بيوتنا عورة وما هي بعورة ونحو ذلك عن ابن عباس رضى الله عنهما لحن القول هو قولهم قالوا ان
 اطعنا للتواب ولا يقولون ما علينا اذا عصينا من العقاب **﴿قوله﴾** او امالته الى جهة تعريض **﴿﴾** من قولهم لحن
 اليه يلحن لحنه اي نواه ومال اليه والتعريض ان يضمن الكلام دلالة على ما ليس مذكورا فيه كما تقول في محضر
 زيدان البخل قبيح تريد به ان نصف زيدا بالبخل وتورية الخبر ستره واظهار غيره كقول ابي بكر رضى الله عنه حين
 كان يهاجر مع النبي صلى الله عليه وسلم فسأله شخص وقال من هذا يريد صلى الله عليه وسلم فقال رضى الله عنه
 رجل يهدى الطريق قيل كان صلى الله عليه وسلم بعد هذا لا يتكلم مناسقي عنده الا عرفه بقوله واستدل
 بفحوى كلامه على فساد دخلته الا انه لا يظهر امره الى ان يأذن الله له في اظهار امر المناققين ولولم يميز عنده
 المنافق من غيره لما صح ان يمنع من الصلاة على جنازتهم والقيام على قبورهم ثم انه تعالى لما شرح احوال الكفرة
 والمنافقين خاطب المؤمنين بقوله والله يعلم اعمالكم وعداوتهم وبيانا لكون حالهم على خلاف حال المنافقين فان
 المنافق له قول بلا عمل والمؤمن يعمل ويقول وانما قوله ذكر الله تعالى وما فيه صلاح نفسه وغيره ثم قال وانبلونكم اي

(فكيف اذا توفتهم الملائكة) فكيف يعملون
 ويحتالون حينئذ وقرئ توفاهم وهو يحتمل
 الماضي والمضارع المحذوف احدى تاءيه
 (يضربون وجوههم وادبارهم) تصوير
 لتوبتهم بما يخافون منه ويجنبون عن القتال له
 (ذلك) اشارة الى التوفى الموصوف (بانهم
 اتبعوا ما اسخط الله) من الكفر وكنسان
 نعت الرسول وعصيان الامر (وكرهوا
 رضوانه) ما رضاء من الايمان والجهاد
 وغيرهما من الطاعات (فاحبط اعمالهم)
 لذلك (ام حسب الذين في قلوبهم مرض
 ان لن يخرج الله) ان لن يبرز الله لرسوله
 والمؤمنين (اضغانهم) احقادهم (ولونشاء
 لا رينا كهم) لمعرفنا كهم بدلائل تعرفهم
 بأعيانهم (فلنعرفهم بسيماهم) بعلاماتهم
 التي نسميها باللام الجواب كترت في
 المعطوف (ولنعرفهم في لحن القول) جواب
 قسم محذوف ولحن القول اسلوبه او امالته
 الى جهة تعريض وتورية ومنه قيل للخطي
 لاحن لانه يعدل الكلام عن الصواب (والله
 يعلم اعمالكم) فيجازيكم على حسب قصدكم
 اذ الاعمال بالنيات (وانبلونكم) بالامر
 بالجهاد وسائر التكاليف الشاقة (حتى
 نعلم المجاهدين منكم والصابرين) على
 مشاقها

ولنعاملنكم معاملة المخبر حتى نعلم من اطاع امرنا به قد تحقق منهم الاطاعة كما علمناهم بانهم سيطيعون فان الثواب والعقاب انما يرتبان على العلم الذي يكون بوجود الاطاعة والعصيان لا على العلم بانهم سبوا جدان **قوله** تعالى ونبلوا اخباركم اي ونعلم اخباركم فان البلوى وهو الاختبار سبب العلم فاطلق اسم السبب واريد العلم المسبب عنه ولو ابقى على ظاهره لكان المعنى ولنبلونكم حتى نعلم اخباركم ولا وجه له بل المراد حتى نعلم الاخبار التي نخبر بها عنكم وعن اعمالكم اهي حسنة ام قبيحة بان تجاهدوا وتصبروا ونخبر الناس عنكم باخبار حسنة وهي انكم مجاهدون صابرون مؤمنون مطيعون والافضلها فالأخبار جمع خبر وهو الكلام الذي يخبر به الناس عنهم وعن اعمالهم **قوله** فيظهر حسنهما وقبحها اي حسن الاعمال وقبحها يعني ان المقصود من علم الاخبار من حيث حسنهما وقبحها ظهور حسن الاعمال وقبحها فان ظهور الاخبار من حيث حسنهما وقبحها من توابع حسن الاعمال وقبحها فيستدل بظهور الاخبار على ظهور الاعمال واحوالها **قوله** او اخبارهم عن ايمانهم اي ويحتمل ان يكون المراد باخبارهم اخبارهم عن انفسهم بانهم مؤمنون مطيعون للمؤمنين موالون وعن الكفار معرضون لا الاخبار التي يخبر بها الناس عنهم وعن اعمالهم وقد كشف الله تعالى صدقهم فيما اخبروا به عن انفسهم بان كفهم بالتكاليف الشاقة **قوله** وقرأ ابوبكر الافعال الثلاثة وهي قوله تعالى ولنبلونكم حتى نعلم ونبلو بالياء والباقون بالنون **قوله** حذف المضاف لتعظيمه صلى الله عليه وسلم بالدلالة على انه املو قدره ومنزلته عند الله كانت المشاقة معه مشاقة مع الله تعالى لانه رسوله وما عليه الا البلاغ فشاقته في غاية العظيمة الجوهرى فظع الامر بالضم فظاعة فهو فظيع اي شديد شنيع جاوز المقدار **قوله** ثواب حسنات اعمالهم بذلك اي بالكفر والصد و مشاقة الرسول فان قيل قد تقدم في اول السورة ان الله تعالى احبط اعمالهم فكيف يحبطها في المستقبل فاجاب انه يحتمل ان يكون معنى قوله في اول السورة اضل اعمالهم انه حكم بطلان ثواب اعمالهم وقوله ههنا وسيحبط اعمالهم انه سيظهر بطلان ثوابها في الآخرة ويحتمل ان يكون المراد بقوله الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله في اول السورة المشركين وليس لهم اعمال مشروعة يستحقون بها الثواب فقال تعالى في حق مكرماتهم انها ضائعة لبيان انه لا ينفع مع الكفر عمل ويكون المراد بالذين كفروا ههنا اهل الكتاب مثل قريظة والنضير وقد كانت لهم اعمال شريفة قبل بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم فاحبطها تعالى بسبب تكذيبهم الرسول ولم ينفعهم ايمانهم بالتوحيد والرسول والشرع مع كفرهم به صلى الله عليه وسلم وان كان المراد بما في هذه الآية المطمئنين يوم بدر يكون المراد باعمالهم ههنا مكايدهم التي نصبوها لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وباحبطها عدم وصولهم بها الى مقاصدهم واغراضهم وبما في اول السورة ما ظنوه حسنة وباحباطها عدم الاعتبار بها **قوله** وليس فيه دليل على احباط الطاعات بالكبار اي على بطلانها بضياغ ثوابها بسبب ارتكاب الكبائر وذلك لان عطف قوله ولا تبطلوا اعمالكم على الاطاعتين وان كان من قبيل عطف المسبب على السبب كقوله اجلس واسترح وقم وامش وفهم منه ان الاطاعة سبب لعدم احباط الاعمال وان المخالفة سبب لاحباطها الا انه ليس فيه دلالة على ان المخالفة بارتكاب الكبائر مطلقا بحبطها وقد ثبت بقوله ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ان مادون الشرك لا يحبط العمل بل الامر فيه منوط بشيئة الله تعالى فلا وجه للقطع بان ارتكاب الكبائر مطلقا يبطل العمل وانما يجزم باحباط ما ثبت كونه محبطا بالنصوص القاطعة والآثار الصحيحة وهو الكفر والنفاق وقد ورد ان العجب يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب وورد في الحديث القدسي في حق السمعة والرياء انا اغني الشركاء عن الشرك فمن اشرك بي غيري في عمل عملي تركته وشركه وثبت به ان الاخلاص شرط لقبول العمل وما وقع من درياء وسمعة فهو مردود على صاحبه وما لم يقبل ابتداء لا يكون عملا فكيف يحبط وقد ورد في حق المن والاذى انهما يبطلان الصدقة فان صاحب المن كما انه يقول في امتنانه فعلت هذا لاجلك وقصدت به اصلاح حالتك ولو لا ذلك لما فعلته وهذا مناف الاخلاص فلهذا لا يثاب على صدقته ويقال له اطلب جزاءك بمن فعلته لاجله ولا يقبل الله تعالى الا ما كان خالصا وعن مقاتل انه قال ان اسدا وخزيمة اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فاسلما وقالوا اتيناك باولادنا وتركنا اموالنا وعشارنا وان العرب لم يؤمنوا بك الا من بعد ما قاتلوك ولم نقاتلك فلنا عليك منة فزئل ولا تبطلوا اعمالكم اي بالمن وقالت المعتزلة الكبيرة تحبط الحسنات ولو كانت مثل زبد البحر فلهذا فسر الزمخشري هذه الآية بقوله

(ونبلوا اخباركم) ما يخبر به عن اعمالكم فيظهر حسنهما وقبحها او اخبارهم عن ايمانهم ومواليتهم المؤمنين في صدقها وكذبها وقرأ ابوبكر الافعال الثلاثة بالياء ليوافق ما قبلها وعن يعقوب ونبلو بسكون الواو على تقدير ونحن نبلو (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وذاقوا الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى) هم قريظة والنضير والمطمئنون يوم بدر (لن يضرنا والله شيا) بكفرهم وصدقهم اولن يضرنا رسول الله بمشاقته وحذف المضاف لتعظيمه وتفضيع مشاقته (وسيحبط اعمالهم) ثواب حسنات اعمالهم بذلك او مكايدهم التي نصبوها في مشاقته فلا يصلون بها الى مقاصدهم ولا تملهم الا القتل والجلد من اوطانهم (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول ولا تبطلوا اعمالكم) بما ابطل به هؤلاء كالكفر والنفاق والعجب والرياء والمن والاذى ونحوها وليس فيه دليل على احباط الطاعات بالكبار

اي ولا تحبطوا الطاعات بالكبائر وذهب اهل السنة الى ان كل عمل صدر من اهله مستحبها لجميع اركانها وشرأظها
فارتكاب الكبائر لا يحبطه ولا يزيل ثوابه ان الله لا يظلم مثقال ذرة ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ولا يحبط العمل
بعد استكمال اركانها وشرأظ صحته وقوله اذ لا دليل عليه عقلا ولا نقلا وان ارادوا باحباط الكبيرة الحسنة ان
المؤمن يرى ثواب حسناته كما يرى عقاب سيئاته الا انه قد تكثر السيئات على الحسنات عند الموازنة فلا يبقى من
حسناته ما يعادل تلك السيئات ولان ثواب حسناته ما يقابل عقاب السيئات فيقضى بصدق ان يقال ان سيئاته
احبطت ثواب حسناته بمعنى انه لم يبق من ثواب الحسنات ما يدفع عقوبة السيئات فحين نقول بهذا المعنى وليس
النزاع فيه وايضا الاحباط بهذا غير لازم عندنا ولا عندهم بناء على قولهم انه تعالى يحب عليه عقاب العاصي و ثواب
المطيع ولا يجوز العفو والشفاعة **قوله** ويدل بمفهومه **قوله** اي بما يفهم من تقييد الحكم بنفي مقررته بقولهم
وهم كفار على غير ان من لم يمت على الكفر ثم انه تعالى لما امر المؤمنين بالقتال بقوله فاضرب الرقاب وبلغه الرسول
صلى الله عليه وسلم اليهم ثم اكد وجوبه بقوله واطيعوا الرسول فان معظم المقصود منه تأكيد الامر بالجهاد
والتشديد على من تركه جينا ومحافة اذ تركه سبب لاحباط الاعمال فهذا يقتضى ان لا يتهاون المكلف في امر
الجهاد بل يجتهد ويسعى فيه ما يمكن ثم ان تحقق المقتضى لا يكفي في وجود المعلول بل ينبغي ان لا يتحقق هناك ما يمنع
وجود المعلول فبين الله تعالى ان ليس هنا ما يمنع من القتال اصلا فان المانع اما دنيوى او اخروى والكافر لا حرمة
له لافي الدنيا ولا في الآخرة اما في الآخرة فلان الله تعالى لن يغفر له فيها واما في الدنيا فلانه لانصرته في الدنيا
بل انتم الاعلون فيها فلذلك رتب عليه قوله فلا تهنوا على انه جواب شرط محذوف اي اذا علمتم وجوب الجهاد
وتأكد امره فلا تضعفوا ولا تكونوا اول الطائفتين ضرعت الى صاحبتهما نطلب المصالحة **قوله** ولا تدعوا
اشارة الى ان قوله وتدعوا في نظم الآية مجزوم بالعطف على فعل النهي قبله والخور يقتضيان الضعف يقال خار الخور
والرجل يخور خورا وخورة ضعف وانكسر ويجوز كونه منصوبا باضمار ان بعد الواو في جواب النهي كما في قوله
لاتنه عن خلق وتأتي مثله * واصل اعلون اعليون فأهل قال الكلبي آخر الامر لكم وان غلبوكم في بعض
الاقوات والله معكم بالعون والنصرة **قوله** شبه به تعطيل ثواب العمل **قوله** يعني ان الوتر والتر في الاصل اهلاك
ماتعلق بالرجل من اهل او مال او حيم وافراد الرجل عنه فشبه به تضييع عمله بابطال ثوابه ثم استعير لجانب المشبه
اللفظ المستعمل في جانب المشبه به وهو الوتر والتر فاطلق الوتر واريد تضييع العمل ثم اشتق منه يترك فكان
استعارة تبعية والضمير المنصوب فيه واقع موقع الرجل في وترت الرجل ولا بد من تضمين معنى السلب او التضييع
ليتعدى الى المفعول الثاني بنفسه اي ان يترك سائبا او مضيعا اعمالكم قال صلى الله عليه وسلم * من فاتته صلاة العصر
فكأنما وتر اهله وماله * اي افرد عنهما بان قتل اهله ونهب ماله ثم ان حب الدنيا والحرص على ما فيها من اللذات
والشهوات لما كان سببا للنجس عن الغزو والتخلف عنه بين الله تعالى ان الدنيا وما فيها من الحظوظ العاجلة لا يصلح
مانعا من الاقدام الى الجهاد وما يؤدى الى ثواب الآخرة لكونها بمنزلة اللهو والعبث في سرعة زوالها وفي انه
لا يترتب عليها بعد زوالها شيء من ثواب الآخرة التي فيها الحياة الباقية بخلاف الايمان والافتاء عن العصيان فانكم
ان تؤمنوا وتقوموا يعطىكم الله تعالى ثواب ايمانكم وتقوموا في الآخرة ثم بين انه لا يسأل لكم جميع اموالكم لاتباء
الاجر وانما يسأل لكم فيض من فيض وهو ربع العشر في اموال التجارة ونصف العشر في ثمار الارض وخارجها
فطبيوا نفسا يقال غاض الكرام اي قلوبا وقاض الاثم اي كثروا وقولهم اعطاء غيضا من فيض اي قليلا من كثير
قوله تعالى فيحكمكم **عطف** على فعل الشرط وعلامة الجزم فيه سقوط الباء وتخلوا اجواب الشرط ويخرج
عطف عليه والاحفاء المبالغة في كل شيء والاستقصاء فيه يقال احق في المسئلة اذا الخ وبالغ فيها وكذا يقال الحف
السائل اذا الخ والقاء في قوله فيحكمكم للاشارة الى ان الاحفاء يقع السؤال وان الانسان لكونه مجبولا على الشرح
لا يعطى بمجرد السؤال وانما يعطى شيئا اذا اتبع السؤال بالاحفاء ووجه الاشارة ان العطف بالواو قد يكون
للتبائن وبالقاء لا يكون للمتعاقيين او الشائين الذين يتعلق احدهما بالآخر والمصنف فسر الاحفاء بالجهد وهو
المشقة لان طلب الكل مشقة عظيمة وتحميل ما لا يطاق يقال جهد دابته واجهدها اذا حل عليها في السير فوق
طاقتها قال قتادة علم الله ان في مشقة الاموال خروج الاضغان وعدم طيب النفس بها فلم يسألها لذلك ولوسألها
وألح عليكم في الطلب ليجلتم كيف وانتم تخلون باليسير فكيف لا تبخلون بالكثير فيخرج اضغانكم بسببه

(ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم) عام في كل من مات على كفره وان صح نزوله في اصحاب القلب ويدل بمفهومه على انه قد يغفر لمن لم يمت على كفره سائر ذنوبه (فلا تهنوا) فلا تضعفوا (وتدعوا الى السلم) ولا تدعوا الى الصلح خورا وتذلا ويجوز نصبه باضمار ان وقرئ ولا تدعوا من ادعى بمعنى دعا وقرأ ابوبكر وحزرة بكسر السين (وانتم الاعلون) الاغلبون (والله معكم) ناصركم (ولن يترك اعمالكم) ولن يضيع اعمالكم من وترت الرجل اذا قتلت متعلقا له من قريب او حيم فافردته عنه من الوتر شبه به تعطيل ثواب العمل وافراد عنه (انما الحياة الدنيا لعب ولهو) لا ثبات لها (وان تؤمنوا وتقوموا يؤتكم اجروركم) ثواب ايمانكم وتقوموا (ولا يسألكم اموالكم) جميع اموالكم بل يقتصر على جزء يسير كربع العشر وعشره (ان يسألكموها فيحكمكم) فيجهدكم بطلب الكل والاحفاء والاحفاء المبالغة وبلوغ الغاية يقال احق شاربه اذا استأصله (تبخلوا) فلا تعطوا (ويخرج اضغانكم) ويضعفكم على رسول الله عليه الصلاة والسلام والضمير في يخرج الله تعالى ويؤيده القراءة بالنون والبخل لانه سبب الاضغان وقرئ وتخرج بالناء والياء ورفع اضغانكم

قوله اي انتم يا مخاطبون هؤلاء الخ - اشارة الى ان انتم مبتدأ وها في هؤلاء للتنبيه واولاء خبره والمعنى انتم
 هؤلاء الموصوفون الذين وصفناهم وكررت ها في هؤلاء لتأكيد التنبيه ثم ابتدأ فقال تدعون كأنهم قالوا
 وصفنا قبيل تدعون لتنفقوا في سبيل الله كأنه قيل انتم الذين طلبت منكم اليسير فكان منكم من يبخل عليه
 كيف لو طلبت منكم الكل **قوله** او صلة - عطف على قوله استئناف ولم يذكر مفعول قوله لتنفقوا ليعم
 ببقية الغازي على نفسه ومركبه وماله بدله منه في الغزاة وما يتفق من وجب عليه الزكاة والعشر وصدقة الفطر
 نحوها **قوله** ناس يبخلون - اشارة الى ان من موصوفة بحملة كما في قول الشاعر

رب من انضجت غيظا صدره * قد تمنى لي موتا لم يطع *

من من فيه لا يجوز ان تكون موصولة والالكانت معرفة ورب تختص بالكرات فمن مبتدأ ويبخل صفة وقوله
 منكم خبره **قوله** وهو كالدليل على الآية المتقدمة - يعني ان قوله تدعون لتنفقوا سواء جعل استئنافا او صلة
 هؤلاء كالدليل على انه تعالى لو احفاهم لبخلوا **قوله** لتضمنه معنى الامساك والتعدي - والامساك بمعنى
 من والتعدي بمعنى فلو عدى بمعنى لكان المعنى فانما يبخل متعديا على نفسه **قوله** فانه امساك عن مستحق
 لانه لكونه متضمنا لكلا المعنيين فكونه علة لتضمنه معنى الامساك ظاهر وكونه علة لتضمنه معنى التعدي مبني
 على ان الامساك عن المستحق تعدي عليه فالنفي لا ينفق على غيره وانما ينفق على نفسه فمن بخل بالاتفاق فانما
 سكت عن نفسه ولا يتعدى بالامساك الا على نفسه كمن يبخل باجرة الطبيب وثمان الدوا وهو مريض فانه لا يسكت
 عن الطبيب وبائع الدوا وانما يسكت عن نفسه ولا يعود ضرر امساكه الا عليه ثم حقق ذلك بقوله والله الغني
 يا عندكم من الاموال وانتم الفقراء الى ما عنده من الفضل والرحمة فلا يدعوكم الى الاتفاق في سبيله لاحتياجه الى
 ما عندكم من المال بل لتخالقوا هو اكم وتبغوا مرضاة ربكم وتستحقوا بذلك ما عنده من الثواب الجزيل **قوله**
 تعالى وان تولوا - معطوف على قوله وان تؤمنوا وتتقوا والمعنى وان تعرضوا عن الايمان والاتقاء عن العصيان
 قوله ثم لا يكونوا مجزوم معطوف على قوله يستبدل ويجوز في المعطوف على جواب الشرط بالواو والغاء ثم الجزم
 لرفع تقول ان ما تني آتاك فاخبرك بالجزم والرفع جميعا وقد ورد العطف بالوجهين في التنزيل بالجزم في هذه الآية
 بالرفع في قوله تعالى وان يقاتلوكم يولوكم الادبار ثم لا ينصرون فانه مرفوع ثبوت النون **قوله** والزهد
 في الايمان - اي وفي عدم الرغبة فيه فان الزهد خلاف الرغبة تقول زهد في الشيء وعن الشيء زهد زهدا وزهادة
 في رغب عنه ولا فرق بين التعديتين في المعنى بخلاف رغب الجوهرى رغب في الشيء اذا اردته ورغبت عن الشيء
 اذا لم ترده وزهدت فيه **قوله** سئل عنه - اي عن القوم الذين يقيمهم الله مقام من تولى واعرض عن الايمان
 التقوى ويكون افضل واطوع منهم فضرب صلى الله عليه وسلم يده على فخذه لسان وقال هذا وقومه ثم قال والذي
 نفسي بيده لو كان الايمان منوطا بالثريا لتناولوه رجال من فارس وثم في قوله تعالى ثم لا يكونوا مستعاري ليعبد من
 يستبدله عنهم في الفضيلة * هذا آخر ما يتعلق بسورة محمد صلى الله عليه وسلم والحمد لله وحده

سورة الفتح

بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

قوله انا فتحنا لك فتحا مبينا - الفتح في اللغة فتح المغلق كفتح الباب والقفل والمناع وكفتح المغلق من العلوم
 يطلق في العرف على الظفر بالبلد عنوة او صلحا بحرب او بغير حرب لانه مغلق مالم يظفر به فاذا ظفر به وحصل في اليد فقد
 فتح قبل المراد في الآية فتح مكة وقد قهرت مكة سنة ثمان من الهجرة ونزلت الآية سنة ست بين مكة والمدينة بعد
 جوعه من مكة وعام الحديبية هو العام الذي صد المشركون فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى
 فتحنا وعدله بالفتح وجي به على لفظ الماضي لكون الفتح بمنزلة الكائن الموجود من حيث كونه محقق الوقوع
 الحديبية موضع قريب من مكة وعام الحديبية هو العام الذي صد المشركون فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من العمرة وصالحوه على ان يأتوا العام القابل روى انه صلى الله عليه وسلم خرج من المدينة سنة ست من
 الهجرة في ذي القعدة يريد العمرة ومعه الف واربع مائة من المهاجرين والانصار وغيرهما من قبائل العرب وقيل
 الف وستمائة وساق سبعين بدنة واحرم من ذي الحليفة ليعلم الناس انه ما خرج محاربا وانما خرج زائرا البيت
 معظما له ولما نزل بوادي الحديبية والحديبية اسم بئر بذلك الوادي وسمى الوادي باسم تلك البئر بعث قريش

(ها انتم هؤلاء) اي انتم يا مخاطبون هؤلاء
 الموصوفون وقوله (تدعون لتنفقوا في
 سبيل الله) استئناف مقرر لذلك او صلة
 لهؤلاء على انه بمعنى الذين وهو بيم نفقة
 الغزو والزكاة وغيرهما (فكم من يبخل)
 ناس يبخلون وهو كالدليل على الآية
 المتقدمة (ومن يبخل فانما يبخل عن نفسه)
 فان نفع الاتفاق وضرر البخل عائد ان اليه
 والبخل يعتدى بعن وعلى تضمنه معنى
 الامساك والتعدي فانه امساك عن مستحق
 (والله الغني وانتم الفقراء) فاما امركم به
 فهو لاحتياجكم فان امثلتم فلکم وان توليتكم
 فمليكم (وان تولوا) عطف على وان
 تؤمنوا (يستبدل قوما غيركم) بقم مقامكم
 قوما آخرين (ثم لا يكونوا امثالكم) في
 التولي والزهد في الايمان وهم القرس لانه
 سئل عليه الصلاة والسلام عنه وكان سلمان
 الى جنبه فضرب فخذه وقال هذا قومه
 او الانصار او اليمن او الملائكة عن النبي
 عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة محمد
 كان حقا على الله ان يسقيه من انهار الجنة
 سورة الفتح مدينة نزلت في مرجع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من الحديبية وآيات سبع وعشرون
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (انا فتحنا لك فتحا مبينا) وعد بفتح مكة
 عظمها الله والتعبير عنه بالماضي لتحقيقه او بما
 اتفق له في تلك السنة كفتح خيبر وفدك
 او اخبار عن صلح الحديبية

الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولا وامروه ان يقول له صلى الله عليه وسلم اننا لارضى ان تدخل علينا مكة
 فامك هذا احترازا عن ان تقول العرب انه دخلها عليكم عنوة فاننا لارضى بهذا القول ابدا فارجع عنا فامك هذا
 واذا جاء العام القابل فخرج منها فدخلها باصحابك فتطوف لعمرك معهم وتقيمون فيها ثلاثة ايام ثم ترجعون
 بعدها فلما انتهى الرسول الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلم فاطال الكلام وتراجعتم جرى بينهما الصلح على ان
 تكون الحرب موضوعة بين الناس عشرين سنين وقيل ستين يامن فيهما الناس ويكف بعضهم عن بعض الى انقضاء مدة
 الصلح فامر صلى الله عليه وسلم على بن ابي طالب رضى الله عنه فكتب كتاب الصلح وكان سبب رضاهم بالصلح انه صلى
 الله عليه وسلم لما نزل بالحديبية بعث عثمان الى قريش يستأذنهم في ان يدخل صلى الله عليه وسلم مع اصحابه مكة
 معتمرين معظمين حرمت البيت غير محاربين فذهب عثمان اليهم فاستأذنهم في ذلك فابوا ان يأذنوا له وقالوا طاف
 انت ان شئت فقل ما كنت لافعل حتى يطوف رسول الله صلى الله عليه وسلم وحيد عندهم ثلاثة ايام ولم يأذنوا له
 ان يعود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبقى عندهم ثلاثة ايام فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ان
 عثمان قد قتل فقال صلى الله عليه وسلم حين بلغه ذلك الخبر لا ابرح حتى تأخذ القوم ودما الناس الى البيعة
 وجلس تحت الشجرة فقال لاصحابه يايعزوني على الموت فبايعوه عليه وقال جابر يايعزنا على ان لا نقر ثم رجع عثمان
 رضى الله تعالى عنه فاخبرهم ابو اذلك وبلغت قضية البيعة الى قريش فكبرت عليهم وخافوا ان يحاربوا معه فقالوا
 لسهيل بن عمرو اذهب وارده عنا وصالحه فصالحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم امر الناس ان يحلوا من
 احرامهم بان يهروا بدنهم ويحلقوا رؤسهم ونحروا ايضا البدن وحلق رأسه ثم انصرف متوجها الى المدينة حتى
 اذا كان بين مكة والمدينة نزل انا قحطالك قحطامينا الى قوله هو الذي انزل السكينة بمعنى السكون والطمأنينة في
 البيعة في قلوب المؤمنين ليردادوا تصديقا مع تصديقهم الذي هم عليه ثم دخلوا في العام القابل سنة سبع وقضوا
 عمرتهم ثم قحمت مكة سنة ثمان فخرج ابو بكر سنة تسع ثم حج النبي صلى الله عليه وسلم سنة عشر فلما كان نزول الآية قبل
 فتح مكة كانت عدة بالفتح **قوله** او بما اتفق له عطف على قوله بفتح مكة وقوله او اخبار عطف على قوله وعد
قوله وانما سماء قحطامينا مع انه ليس بفتح بالمعنى العرفي للفتح ولا بالمعنى المغوى اما الاول فلانه ليس بظفر على البلد
 واما الثاني فلانه ليس بظفر للتعليق كيف وقد احصروا ومنعوا من البيت قهروا وحلقوا بالحديبية الا انه لما آل
 الامر الى بيعة الرضوان وظهر عند المشركين اتفاق كلمة المؤمنين وصدق عن يمينهم على الجهاد والقنال ضعفوا
 وخافوا حتى اضطروا الى طلب الصلح وتحقيق ذلك غلبة المسلمين عليهم مع ان ذلك الصلح كان سببا لامور اخر كانت
 منغلقة قبل ذلك منها ان المشركين اختلطوا بالمسلمين بسببه فسمعوا كلامهم وتمكن الاسلام في قلوبهم واسلم في مدة
 قليلة خلق كثير كثروا سواد اهل الاسلام الى آخر ما ذكره المصنف عن البراء بن عازب رضى الله عنه انه قال
 تعدون انتم الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة قحطامينا ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية حيث ترتب عليها من
 ظهور الاسلام وانتكاس احوال المشركين ما لا يمكن وصفه فصارت كأنها مبدأ فتح الاسلام وقد قال جابر ما كنا
 نعد فتح مكة الا يوم الحديبية وذلك ان المشركين اختلطوا بالمسلمين بعد الصلح فصار ذلك سببا لاسلام خلق كثير
 في زمان قليل **قوله** او فتح الروم عطف على صلح الحديبية فان اهل الروم غلبت على اهل فارس في تلك
 السنة وكانت غلبتهم عليهم من دلائل النبوة حيث كان عليه الصلاة والسلام وعد بوقوع تلك الغلبة في بضع سنين وهو
 ما بين الثلاث الى التسع فكانت كما وعد بها فظهر صدقه عليه الصلاة والسلام فكانت بذلك قحطامينا عليه الصلاة والسلام
قوله علة الفتح من حيث انه مسبب الخ يعني ان الغفران علة غاية للفتح متأخرة عنه في الوجود الخارج
 وعلة حاملة عليه بحسب الوجود الذهني كما في قولك اتخذت السرير ليجلس عليه السلطان والعلة الغائية للمحكم
 ينبغي ان تكون مسببة عنه وغفران الجرم يظهر كونه سببا للفتح الصادر منه تعالى فكيف يكون علة غاية له
 الا ان الفتح لما كان مسببا عن الافعال الحسنة الصادرة من العبد كالجهاد والسعي في اعلاء الدين وتخليص الضعفة
 من ايدي الظلمة ونحوها وكانت تلك الافعال مسببة عن الغفران من حيث كونه حاملا عليها صح ان يجعل الغفران
 علة للفتح بواسطة كونه علة لما هو علة للفتح وهي الافعال وجعل المصنف الغفران علة للفتح ردة على صاحب
 الكشف في قوله فكيف جعل فتح مكة علة للغفران لان العلة الغائية للمحكم متأخرة عنه في الوجود الخارج كما في
 قولك ضربته تأديبا فان التأديب وان كان علة للضرب متقدمة عليه في الوجود الذهني الا انه غاية له متأخرة عنه

وانما سماء قحطامينا لانه كان بعد ظهوره على
 المشركين حتى سألوا الصلح وتسبب لفتح
 مكة وفرغ به رسول الله عليه السلام لساير
 العرب ففزاهم وقح مواضع وادخل في
 الاسلام خلقا عظيما وظهر له في الحديبية آية
 عظيمة وهي انه نزع ماؤها بالكلية فتضمض
 ثم حج فيها فدرت بالماء حتى شرب جميع
 من كان معه او فتح الروم فانهم غلبوا على
 الفرس في تلك السنة وقد عرف كونه
 قحطامينا لرسول الله عليه السلام في سورة الروم
 وقبل الفتح بمعنى القضاء اي قضينا لك
 ان تدخل مكة من قابل (ليغفر لك الله)
 علة للفتح من حيث انه مسبب عن جهاد
 الكفار والسعي في ازاحة الشرك واعلاء
 الدين وتكميل النفوس الناقصة قهرا ليصير
 ذلك بالتدريج اختيارا وتخليص الضعفة
 من ايدي الظلمة (ما تقدم من ذنبك وما تأخر)
 جميع ما فرط منك مما يصح ان يعاتب عليه
 (ويتم نعمته عليك) باعلاء الدين وضم الملك
 الى النبوة (ويهديك صراطا مستقيما) في
 تبليغ الرسالة واقامة مراسم الرياسة

بحسب الوجود الخارجى الا ان المقصود بيان كون المغفرة علة للفتح كما يقتضيه دخول لام العلة عليها لبيان كون
الفتح علة لها فالمناسب للمقام انما هو عبارة المصنف وفي قوله تبارك وتعالى انا فتحنا لك تعظيم لام الفتح من وجهين
احدهما قوله انا والثاني قوله لك اى لاجل كرامتك عندى ولجل جهادك في فتح مكة او صلح الحديبية وفي اظهار
فاعل قوله ليغفر لك وينصرك اشعار بان كل واحد من المغفرة والنصرة دليل على الوهية وكونه معبودا بالحق
لا يقدر عليه غيره **قوله نصرنا فيه عز ومنعة** جواب عما يقال كيف اسند العزيز الى ضمير النصر مع
ان العزيز من له النصر دونه وتقرير الجواب الاول ان صيغة الفعل هنا للنسبة فالعزيز بمعنى ذى العزة كما ان
راضية في قوله تعالى في عيشة راضية بمعنى ذات رضى فالعزى نصر اذا عز ومنعة لا ذل معه اى لا يقرب عليه الاعز
المنصور وكونه ذا منعة تمنعه عن ان يصيبه سوء ومكروه فاسناد العزيز بهذا المعنى الى ضمير النصر حقيقة وتقرير
الجواب الثانى ان العزيز هو المنصور وان ما يتعلق به من النصر هو سبب عزته فوصف النصر بوصف متعلقه
للبالغة في عزة المنصور كما يقال جد جدك للبالغة في جد الفاعل الحقيقى ثم انه تعالى لما قال وينصرك الله نصرنا
عزيزا بين وجد النصر فقال هو الذى ازل السكينة اى ازلها تحقيقا للنصر فانه تعالى قد ينصر رسلا باهلاك
اعدائهم بسبب من الاسباب وقد ينصرهم بتقوية قلوب انصارهم بان يرزقهم رسوخ الاعتقاد وازدياد اليقين
فيثبتون على الحق حين تضطرب ضعاف القلوب واليقين بالسكينة بمعنى السكون والثبات كما ان البهية بمعنى البهتان
فالعزى ازل السكون والطمأنينة في قلوبهم بتقوية يقينهم ليردادوا يقينا او بسبب الصلح والامن ليعرفوا فضل الله
عليهم باظهارهم على عدوهم فيردادوا يقينا **قوله علة بما بعده** لما دل عليه قوله والله **ذكر في متعلق اللام**
وجوها الاول ان تكون متعلقة بمحذوف دل عليه قوله والله جنود السموات والارض فانه يدل على انه تعالى جعل
المؤمنين جندا متعانيين على نصرة دينه واعلاء كلمته ليدخلهم الجنة ويعذب الكفار والثانى انها متعلقة بفتحنا فقله
او فتحنا عطف على قوله ما دل في قوله علة لما دل عليه اى او هو علة لقوله انا فتحنا لانه روى ان الصحابة رضى الله
عنهم قالوا له عليه السلام لما نزل قوله تعالى ليغفر لك الله هنيئلا يا رسول الله ان الله قد غفر لك فالتنا عند الله فنزل
ليدخل المؤمنين الآية فكانه تعالى قال انا فتحنا لك ليغفر لك وفتحنا المؤمنين ليدخلهم **قوله او ازل** اى او هو
علة بما بعده لقوله ازل السكينة في قلوب المؤمنين معللا بقوله ليردادوا الآية ولو كان متعلقا بنفس ازل من غير
اعتبار تعليله بقوله ليردادوا فلا يخلو اما ان يكون كل واحد من ازدياد الايمان وادخال الجنة علة على حدة لانزال
السكينة او يكون علة انزالها اى اذخال الجنة ويكون قوله ليردادوا توطئة لذكره من غير ان يقصد بذكره التعليل
بان يكون قوله ليدخل المؤمنين بدلا من قوله ليردادوا بدل الاشتمال فان كان الاول كان المناسب ان يقال وليدخل
عطف على قوله ليردادوا وان كان الثانى فهو عين ما نقله بعده بقوله وقيل انه بدل اشتمال فلا وجد لعطفه عليه فتعين
انه انما يكون متعلقا بقوله ازل بعد اعتبار تعليله بقوله ليردادوا **قوله او ليردادوا** فيه ان قوله عز وجل
ويعذب المنافقين عطف على قوله ليدخل فلو كان قوله ليدخل متعلقا بقوله ليردادوا لكان علة ازدياد المؤمنين ايمانا
بمجموع الادخال والتعذيب ولا دخل للازدياد المذكور في تعذيب المنافقين الا ان يقال اذا كان ازدياد الايمان سببا للدخول
صاحبه الجنة واستحقاقه الكرامة يكون ايضا سببا لان يعذب اعداءه لان اكرام عدو الرجل اهانة له فايكون
سببا لاکرام عدو يكون سببا لتعذيب نفسه **قوله الا اذا جعل بدلا** فان اعراب البدل ليس بعامل حتى
ينوب العاطف عنه فيعمل اثباته عنه فلا يجوز العطف على البدل فيكون ما عطف عليه ظاهرا معطوفا على
البدل منه حقيقة **قوله تبارك وتعالى الظانين** صفة لطافتى اهل النفاق واهل الشرك وظن السوء منصوب
على المصدر والاضافة فيه ليست من قبيل اضافة الموصوف الى صفته فانها غير جائزة عند البصريين ولا عكسها لان
الصفة والموصوف عبارتان عن شئ واحد فاضافة احدهما الى الآخر من اضافة الشئ الى نفسه فالاضافة
في نحو صلاة الاولى ومجدد الجامع كالاضافة في سيف شجاع من حيث ان المضاف اليه في الحقيقة هو موصوف
هذا المجرور والتقدير سيف رجل شجاع وصلاة الساعة الاولى ومجدد الوقت الجامع والمراد بالساعة الاولى
اول ساعة تجدد عقب الزوال وبالوقت الجامع يوم الجمعة فان ذلك اليوم جامع للناس في مسجده للصلاة حذف
المضاف اليه في الجميع واقیم صفته مقامه واضافة ظن السوء من هذا القبيل اذ التقدير كما ذكره المصنف ظن
الامر السوء والسوء بالفتح صفة مشبهة من ساء يسوء بضم العين فيهما سوا فهو سوء ويقابله من حيث المعنى قولك

(وينصرك الله نصرنا عزيزا) نصرنا فيه عز ومنعة او يعزبه المنصور فوصف بوصفه
مبالغة (هو الذى ازل السكينة) الثبات
والطمأنينة (في قلوب المؤمنين) حتى يثبتوا
حيث تعلق النفوس وتدحض الاقدام
(ليردادوا ايمانا مع ايمانهم) يقينهم بيقينهم
برسوخ العقيدة والطمأنان النفس عليها
او ازل فيها السكون الى ما جاء به الرسول
ليردادوا ايمانا بالشرائع مع ايمانهم بالله
واليوم الآخر (ولله جنود السموات
والارض) يدبر امرها فيسلط بعضها على
بعض تارة ويوقع فيما بينهم السلم اخرى كما
تقتضيه حكمته (وكان الله عليما) بالمصالح
(حكما) فيما يقدر ويدبر (ليدخل المؤمنين
والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار
خالدين فيها) علة بما بعده لما دل عليه قوله
ولله جنود السموات والارض من معنى التدبير
اى دبر ما دبر من تسليط المؤمنين ليعرفوا نعمة
الله فيه ويشكروها فيدخلوا الجنة ويعذب
الكفار والمنافقين لما ظلمهم من ذلك او فتحنا
او ازل او جميع ما ذكر او ليردادوا وقيل انه
بدل منه بدل الاشتمال (ويكفر عنهم سيئاتهم)
يعطيهما ولا يظهرها (وكان ذلك) اى الادخال
والتكفير (عند الله فوزا عظيما) لانه منتهى
ما يطلب من جلب نفع او دفع ضرر وعند حال
من الفوز (ويعذب المنافقين والمنافقات
والمشركين والمشركات) عطف على يدخل
الا اذا جعل بدلا فيكون عطف على المبدل
(الظانين بالله ظن السوء) ظن الامر السوء
وهو ان لا ينصر رسوله والمؤمنين (عليهم
دائرة السوء) دائرة ما يظنونونه ويتربصونه
بالمؤمنين لا يخطاهم وقرأ ابن كثير وابوعمر
دائرة السوء بالضم وهما الغتان غيران المفتوح
غلب في ان يضاف اليه ما يراد منه والمضموم
جرى مجرى الشر وكلاهما في الاصل مصدر
(وغضب الله عليهم ولعنهم واعدهم جهنم)
عطف لما استحقوه في الآخرة على
ما استوجبوه في الدنيا والواو في الاخيرين
والموضع موضع الغاء اذ اللعن سبب

حسن يحسن حسنا فهو حسن وهو فعل لازم بمعنى فتح وصار قاسدا ردينا بخلاف ساء بسوء سوا ومساءة اى
احزنه تقيض ساء فانه متعد ووزنه في الماضي فعل يفتح العين ووزن ما كان لازما فعل بضم العين وفعل يأتى فاعله
على فعل كصعب صعوبة فهو صعب والسوء بضم السين مصدر لهذا اللازم والسوء بالفتح لفظ مشترك بين اسم
الفاعل من اللازم وبين مصدر المتعدى وقبل السوء بالفتح والضم لغتان بمعنى كالكره والكروه والضعف والضعف
والدائرة في الاصل عبارة عن الخط المحيط بالمركز ثم استعملت في الحادثة المحيطة بمن وقعت هي عليه الا ان اكثر
استعمالها في المكروه كما ان اكثر استعمال الدولة في المحبوب الذي يتداول ويكون مرة لهذا ومرة لذاك والاضافة
في دائرة السوء من اضافة العام الى الخاص للبيان كما في خاتم فضة والمعنى اكذب الله شهنهم وقلب ما يظنونونه بالمؤمنين
عليهم بحيث لا يخطاهم ولم يظفروا بالنصرة ابد اقبل الفائدة في اعادة قوله تعالى والله جنود السموات والارض
الاشارة الى ان الله جنود رجة ينزلهم ليدخل بهم المؤمنين الجنة معظما مكرما اياهم وان له تعالى جنود عذاب
يسلطهم على الكفار يعذبهم بهم في جهنم ويدل على هذا الوجه انه تعالى ذكر جنود الرجة قبل قوله ليدخل المؤمنين
والمؤمنات جنات وذكر جنود العذاب بعد قوله واعذبهم جهنم وساءت مصيرا ويدل عليه ايضا انه تعالى قال عند
ذكر الجنود ثانيا وكان الله عزيزا حكيمًا وقال عند ذكرهم اولا وكان الله عليما حكيمًا فان عادته تعالى في كلامه المجيد ان
يصف نفسه بالعزة في مقام ذكر العذاب والانتقام كما قال تعالى اليس الله بعزيز ذي انتقام وقال فاخذناهم اخذ عزيز
مقتدر وقال العزيز الجبار ثم انه تعالى لما قال له عليه السلام انا قبحنا لك بطريق العدة والخبار امتنا عليه بذلت
بين فائدة ارساله شاهدا ومبشرا ونذيرا فقال انا ارسلناك شاهدا على امتك اى على تصديق من صدقه وتكذيب
من كذبه اى مقبولا قوله في حقهم عند الله تعالى سواء شهد لهم ام عليهم كما يقبل قول الشاهد العدل عند الحاكم
والخطاب في قوله تبارك وتعالى لتؤمنوا بالله للنبي عليه الصلاة والسلام ولا منه فيكون تعميرا للخطاب بعد
التخصيص لان خطاب ارسلناك للنبي خاصة ومثله قوله تبارك وتعالى يا ايها النبي اذا طلقتم النساء خصة عليه الصلاة
والسلام بالنساء ثم عم الخطاب على طريق تغليب المخاطب على الغائبين وهم المؤمنون فدللت الآية على انه عليه
السلام يحب عليه ان يؤمن برسالة نفسه كما ورد في الحديث انه عليه افضل الصلاة والسلام قال اشهد انى عبد الله
ورسوله **قوله** على ان خطابه عليه السلام منزل منزلة خطابهم **جواب** عما يقال كيف يجوز تخصيص
الخطاب الثانى بالامة في مقام توجيه الخطاب الاول اليه عليه الصلاة والسلام بخصوصه **اجاب** عنه بان خطاب رئيس
القوم بمنزلة خطاب من معه من اتباعه فجاز ان يخاطب الاتباع في مقام تخصيص الرئيس بالخطاب **قوله** وتقووه
بتقوية دينه ورسوله **تصريح** بان الضمائر المذكورة في قوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه راجعة الى الله تعالى لان
ضمير رسوله ليس الاله تعالى وكذا ضمير تسبحوه لان التسبيح لا يكون الاله تعالى فلا وجه لان يجعل الضمير ان الذان
بينهما للنبي صلى الله عليه وسلم وان جوزه بعض اهل التفسير وجعل الجوهرى التعزير والتوقير بمعنى حيث قال
التعزير التعظيم والتوقير والمفسرون حملوا تعزيره تعالى على تعظيمه بنصرة دينه ورسوله وتقويتهما وحلوا توقيره
على تعظيمه باعتقاد انه متصف بجميع صفات الكمال منزوعة عن جميع وجوه النقصان قرئ لتؤمنوا الى آخر الافعال
الاربعة بالياء والتاء فبها الغيبة مبنى على اسناد الافعال المذكورة الى ضمير المرسل اليهم المدلول عليه بلفظ ارسلناك
وتاء الخطاب على خطاب الرسول والامة وتغليب المخاطب على الغائب وقرأ الجمهور وتعزروه بضم التاء وفتح
العين وكسر الزاى مشددة وقرئ وتعزروه بضم التاء وسكون العين من اعززه بمعنى عززه وتعزروه بفتح التاء وضم
الزاى وكسرهما مخففة وتعزروه بزاين محميتين من العزة ومعنى الكل واحد وعن عبد الله بن عمرو بن العاص ان
هذه الآية التي في القرآن وهى يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا هى ما قال في التوراة يا ايها النبي
انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحرزا للاميين انت عبدى ورسولى سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ
ولا صخاب فى الاسواق ولا يدفع السيئة بالسيئة ولكن يعفو ويصفح ولن يقبضه الله حتى يقبض به الملة العوجاء
بان يقولوا لا اله الا الله فيفتح بها اعيناعيا واذانا صما وقلوبا غلفا عن البخارى في هذه السورة ثم انه تعالى لما بين
انه مرسل ارسله لما ذكر من الحكم والمصالح بين ان منزلته وقدره عند الله عظيم بحيث يكون من بايعه صورة
قد بايع الله تعالى حقيقة لان من بايعه عليه الصلاة والسلام على ان لا يفر من موضع القتال الى ان يقتل او يفتح
الله لهم وان كان يقصد بهارضى الرسول عليه الصلاة والسلام ظاهرا لكن انما يقصد بها حقيقة رضى الرحمن وثوابه

للاعداد والغضب سبب له لاستقلال الكل
في الوعيد بلا اعتبار السببية (وساءت مصيرا)
جهنم (ولله جنود السموات والارض وكان
الله عزيزا حكيمًا انا ارسلناك شاهدا) على
امتك (ومبشرا ونذيرا) على الطاعة
والمعصية (لتؤمنوا بالله ورسوله) الخطاب
لنبي والامة اولهم على ان خطابه منزل منزلة
خطابهم (وتعزروه) وتقووه بتقوية دينه
ورسوله (وتوقروه) وتعظموه (وتسبحوه)
وتزكوه او تصلوا له (بكثرة واصيلا)
غدوة وعشيا وادعائهم وقرأ ابن كثير وابوعرو
الافعال الاربعة بالياء وقرئ تعزروه بسكون
العين وتعزروه بفتح التاء وضم الزاى
وكسرهما وتعزروه بزاينين وتوقروه من

جنته وسميت المعاهدة المذكورة بالمبايعة التي هي مبادلة المال بالمال تشبيها لها بالمبايعة في اشتغال كل واحد
لها على معنى المبادلة وذلك في المبايعة ظاهر وكذا في المعاهدة المذكورة فانها ايضا مشتملة على المبادلة بين التزام
ثبات على محاربة المشركين وبين ضمانه عليه السلام بمرضاة الله تعالى عنهم واثباته اياهم جنة النعيم وملكا لا يبلى
مقابلة ذلك الثبات فاطلق اسم المبايعة على هذه المعاهدة على سبيل الاستعارة ثم انه لما كان ثواب ثباتهم على
الحرب انما يصل اليهم من قبله تعالى كان المقصود من المبايعة معه عليه السلام المبايعة مع الله تعالى وانه عليه الصلاة
والسلام هو سفير ومعبود عنده تعالى وبهذا الاعتبار صار من يبايعه عليه السلام على ذلك بمنزلة من يبايع الله تعالى فقل
يا يبايعون الله كأنهم باعوا انفسهم من الله تعالى بالجنة وان كان العقد معه عليه السلام ولما جعلت المبايعة
مع الرسول مبايعة مع الله تعالى وشبه تعالى بالمبايع اثبت له تعالى ما هو من لوازم المبايع حقيقة وهو اليد على
ريق الاستعارة التخيلية فان المبايع لا بد له عند مباشرة العقد من الصيغة عادة فلما قيل ان تلك المبايعة انما
هي مع الله تعالى اكد هذا المعنى بان قيل يد الله فوق ايديهم كأنه قيل لا تظن ان الامر على خلاف ذلك
من يد يد الله تعالى فلما شبه الله تعالى بالمبايع اثبت له جارحة اليد على سبيل التخييل والا فهو تعالى منزّه
عن الجوارح وصفات الاجسام **قوله** تعالى انما يبايعون الله خبر ان ويد الله مبتدأ وما بعده خبره والظاهر
ان الجملة خبر ثان لان جيء به تأكيدا للاول ولم يترخص المصنف لهذا الاحتمال بل جعلها جملة حالية من ضمير
فاعل في يبايعون او مستأنفة لتصور المبايعة مع الله تبارك وتعالى فعلى هذا التقدير تكون اليد في الموضعين
معنى الاحسان والصنعة قال الطيبي نعمة الله عليهم في الهداية فوق ما صنعوا من البيعة كقوله تعالى بل الله يمسح
عليكم ان هداكم للايمان وعن ابن كيسان انها في الموضعين بمعنى القوة والنصرة والمعنى قوة الله تعالى ونصرته
وقوتهم ونصرتهم كأنه قيل ثقب بصرة الله لك لا ينصرهم ومبايعتهم على النصره والثبات فانه يقال اليد لفلان
من القوة والنصرة وقيل هي فيهما بمعنى حق الله تعالى بمعنى الحفظ وفي حق المبايعين بمعنى الجارحة قال
سدي كانوا يأخذون يد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويباعونه ويد الله اي حفظه تلك المبايعة من الانتقاض
بالبطلان فوق ايديهم كما ان احد المتبايعين اذا امتدده الى الآخر لعقد البيع يتوسط بينهما ثالث فيضع يده على
يهما ويحفظ يدهما الى ان يتم العقد لا يترك واحدا منهما لان يقبض يده الى نفسه ويتفرق عن صاحبه قبل
عقد البيع فيكون وضع الثالث يده على يديهما سببا لحفظ البيعة فلذلك قال الله تعالى يد الله فوق ايديهم
لفظهم ويمنعهم عن ترك البيعة كما يحفظ المتوسط ايدي المتبايعين **قوله** نقض العهد يقال نكث العهد والحبيل
نكثت اي نقضه فانقض ويقال اوفى بالعهد ووفى بالعهد اذا اتمه ويحتمل ان يراد بنكث العهد ما يتناول عدم
باشرته ابتداء ونقضه بعد انعقاده لما روى عن جابر رضي الله تعالى عنه انه قال يبايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
في الرضوان تحت الشجرة على الموت وعلى ان لا نفر فانكث احدنا البيعة الا جند بن قيس وكان منافقا اختبأ
تحت ابط بعير ولم يسر مع القوم **قوله** استغفرهم اي طلب منهم ان ينفروا ويخرجوا معه حين اراد المسير
في مكة عام الحديبية معتمرا ليجزوا معه حذرا من قريش ان يعرضوا له فيجرب فتناقل كثير من الاعراب الكاثنين
ول المدينة وتحلفوا عنه وخافوا ان يكون قتال وقالوا نذهب الى قوم قد غزوه في قعر داره بالمدينة وقتلوا
صحابه يعنون احدا فقاتلهم فظنوا انه عليه السلام يهلك ولا يغلب الى المدينة واعتلوا بالشغل باموالهم واهليهم
انه ليس لهم من يقوم باشغالهم فاخبر الله تعالى نبيه عليه السلام عنهم بما سبقولون في الاعتذار من تحلفهم
ارجع الى المدينة وعاتبهم في التحلف وبأنهم لا يكتفون بالاعتذار بل يتضرعون ويقولون ان تحلفنا وان كان مبني
على العذر عندنا فنحن الاناسألت ان تسأل الله تعالى ان يغفر لنا تحلفنا عنك اذ كنا حراصا على الخروج معك الا انه
معنا عنك مانع قوي ثم كذبهم في اعتذارهم واخبر بنفاقهم فقال يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم فان الشك
التفاق هو الذي خلفهم وليس لهم عذر فيه سوى الشك ولما كان حاصل اعتذارهم ان تحلفهم عن النبي صلى الله
عليه وسلم يدفع عنهم الضر وهو سوء الحال من اختلال حال الاهل والاموال ويحلب لهم النفع وهو السلامة
بانفسهم واموالهم قال الله تعالى قل فمن يملك لكم من الله شيئا الاية يعني انكم اباها المساكين تعجزون عن الضر
فتكون امر الله تعالى وامر رسوله وتعدون طلبا للسلامة فهل يمنعكم التعود والتحلف مما اراد الله بكم ان
ادبكم الضر وقريء بضم الصاد ايضا وهو تعريض برؤسهم شغلنا وصلاحيته للاعتذار ثم انه تعالى اضرب

(ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله) لانه
المقصود ببيعته (يد الله فوق ايديهم) حال
او استئناف مؤكدا على سبيل التخييل (فمن
نكث) نقض العهد (فانما ينكث على نفسه)
فلا يعود ضرر نكثه الاعليه (ومن اوفى بما
عاهد عليه الله) وفي في مبايعته (فسبؤته
اجرا عظيما) هو الجنة وقريء عهد وقرأ
حفص عليه الله بضم الهاء وابن كثير ونافع
وابن عامر وروح فسبؤته بالنون والاية نزلت
في بيعة الرضوان (سبقول لك المخلفون من
الاعراب) هم اسلم وجهيته ومن ينه وغفار
استغفرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عام
الحديبية فتخلفوا واعتلوا بالشغل باموالهم
واهليهم وانما خلفهم الخذلان وضعف
العقيدة والخوف من مقاتلة قريش ان صدوهم
(شغلنا اموالنا واهلونا) اذ لم يكن لنا من يقوم
باشغالنا وقريء بالتشديد للتكثير (فاستغفر
لنا) من الله على التحلف (يقولون بالسنتهم
ما ليس في قلوبهم) تكذيب لهم في الاعتذار
والاستغفار (قل فمن يملك لكم من الله شيئا)
فمن يمنعكم من مشيئته وقضائه (ان اراد بكم
ضرا) ما يضركم كقتل او هزيمة وخلل
في المالد والاهل وعقوبة على التحلف وقرأ
حزة والكسائي بالضم (او اراد بكم نفعاً)
ما يصاد ذلك وهو تعريض بالرء

(بل كان الله بما تعملون خبيراً) فيعلم تخلفكم وقصدكم فيه (بل ظنتم ان لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى اهلهم ابداً) لظنكم ان المشركين يستأصلونهم واهلون جمع اهل وقد يجمع على اهلات كارضات على ان اصله اهله واما اهل قاسم ﴿ ٢٦٢ ﴾ جمع كايال (وزين ذلك في قلوبكم) فتمكن

فيها وقرئ على البناء للفاعل وهو الله او الشيطان (وظنتم ظن السوء) الظن المذكور والمراد التسجيل عليه بالسوء او هو وساير ما يظنون بالله ورسوله من الامور الزائفة (وكنتم قوم ابورا) هالكين عند الله لفساد عقيدتكم وسوء نيتكم (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا اعتدنا للكافرين سعيراً) وضع الكافرين موضع الضمير اي انا بان من لم يجمع بين الايمان بالله ورسوله فهو كافروانه مستوجب للعسير بكفره وتكبر سعيراً للتهويل اولانها نار مخصوصة (والله ملك السموات والارض) بذكره كيف يشاء (يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) اذ لا وجوب عليه (وكان الله غفوراً رحيماً) فان الغفران والرحمة من ذاته والتعذيب داخل تحت قضائه بالعرض ولذلك جاء في الحديث الالهى سبقت رحمتى غضبى (سيقول المخلفون) يعنى المذكورين (اذا انطلقتم الى مغامرتناخذوها) يعنى مغامرتنا خير فانه عليه السلام رجع من الحديبية في ذى الحجة من سنة ست واقام بالمدينة بقيتها واولائل المحرم ثم غزا اخيراً من شهد الحديبية فتحها وغنم اموال كثيرة فخصها بهم (ذرونا نتبعكم يريدون ان يبدلوا كلام الله) ان يغيروه وهو وعده لاهل الحديبية ان يعرضهم عن مغامرتنا خير وقيل قوله لن تخرجوا معي ابداً والظاهر انه في بؤك والكلام اسم للتكليم قلب في الجملة المفيدة وقرأ حزة والكسائي كلم الله وهو جمع كلمة (قل لن تتبعونا) نفى في معنى النهى (كذلك قال الله من قبل) من قبل تهيشهم للخروج الى خير (فسيقولون بل تحسدوننا) ان نشارككم في الغنائم وقرئ بالكسر (بل كانوا لا يفقهون) لا يفقهون (الا قليلاً) الا فهم قليلاً وهو فطنتهم لامور الدنيا ومعنى الاضراب الاول ردتهم ان يكون حكم الله ان لا يتبعوه واثبات الحسد والثاني ردتهم لانهم اثبات لجهلهم بامور الدين (قل للمخلفين من الاعراب) كرر ذكرهم بهذا الاسم مبالغة في الذم واشعاراً بشناعة التخلف (استدعون الى قوم اولى بأس شديد) بنى حنيفة وغيرهم ممن ارتدوا بعد رسول الله عليه السلام فانه قال (تقاتلونهم او يسلمون) اي يكون احداً الامرين اما المقاتلة والاسلام لا غير كادل عليه قرأه او يسلموا (عند)

عن تكذيبهم في اعتذارهم الى ابعادهم بانه يجازيهم بما عملوا من التخلف والاعتذار الباطل باظهار امر واخفاء غيره فقال بل كان الله بما تعملون خبيراً ثم اضرب عن بيان بطلان اعتذارهم الى بيان ما جعلهم على التخلف فقال بل ظنتم الآية ﴿ قوله الظن المذكور ﴾ يعنى التعريف في ظن السوء اما العهد والمعهود ظنهم المتقدم وهو ظن ان لا يتقلبوا لكثرة العدو وقلة انفسهم ويكون العطف لمجرد التسجيل عليه بالسوء والافهم من عطف الشئ على نفسه او للاستغراق فيكون المراد بالمعطوف ساير ظنوتهم الزائفة لما تقرر من ان العام اذا عطف على الخاص يراد به ساير افراده ﴿ قوله هالكين ﴾ اشارة الى ان البور جمع باثر من بار بمعنى هلك كالمود جمع مائد وهى من الابل والخيول الحديثة النتاج ويحتمل ان يكون مصدراً فانه يقال بار بورا مثل هلك هلكاء ومعنى ولذلك يوصف به الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ﴿ قوله وضع الكافرين موضع الضمير ﴾ جواب عما يقال من في قوله تعالى ومن لم يؤمن من سوء كانت شرعية او موصولة في محل الرفع على الابتداء والجملة المصدرية بان خبرها فان العائد منها الى المبتدأ اجاب عنه بان الظاهر قائم مقام العائد على تقدير فانا اعتدنا لهم ثم انه تعالى لما ذكر من له اجر عظيم من المبايعين ومن له عذاب اليم في السعير من الظانين ذكر بعد والله ملك السموات والارض الى آخر الآية للدلالة على عظم الامرين جميعاً لان من عظم ملكه يكون اجره وهيبته في غاية العظمة وكذا يكون عذابه في غاية الشدة ﴿ قوله تعالى يريدون ان يبدلوا كلام الله ﴾ حال من المخلفون او مستأنف لبيان مرادهم من قولهم ذرونا والمراد بكلام الله وعده بان تكون غنائم خيبر لاهل الحديبية خاصة فقال عليه الصلاة والسلام لا يخرج الى خير الا اهل الحديبية وجعل ذلك عوضاً لهم عن غنائم اهل مكة اذ انصرفوا منها على صلح ولم يصيبوا منها شيئاً وهذا القول هو الاصح عند المفسرين والظاهر نظراً الى قوله تعالى كذلك قال الله من قبل اي من قبل تهيشهم للخروج الى خير وقيل المراد بكلام الله قوله لن تخرجوا معي ابداً بناء على ان القوم لما تخلفوا واطلع الله تعالى نية على باطنهم واطهر نفاقهم قال تعالى له عليه الصلاة والسلام قل لن تخرجوا معي ابداً ولن تقاتلوا معي عدوياً فالقوم ارادوا بقولهم ذرونا نتبعكم ان تبدلوا ذلك الكلام بالخروج معه ولم يرض المصنف بهذا القول بناء على ان ذلك الكلام ورد في غزوة تبوك لافى هذه الواقعة ﴿ قوله واثبات الحسد ﴾ عطف على قوله ردتهم والمعنى فسيقولون تكذيباً لكم فيما اخبرتموه من انه تعالى كذلك قال من قبل ما قال الله كذلك بل تحسدوننا ان نصيب معكم من الغنائم والاضراب الثاني ردتهم لانهم لما رجعوا من ان النهى عن اتباعهم لاجل الحسد واثبات لجهلهم شأن النبي وما يصح ان يكون منه وما لا يصح اثبت لهم فهم قليل وهو فهمهم بظاهر من الحياة الدنيا ﴿ قوله كرر ذكرهم ﴾ فان المراد من المخلفين هم الذين منعوا عن الخروج الى خير في حياة النبي صلى الله عليه وسلم فانه عليه الصلاة والسلام لما قال لهم لن تتبعونا ولن تخرجوا معي ابداً وهم جمع كثير من قبائل شتى دعت الحاجة الى بيان قبول توبتهم فانهم لم يبقوا على ذلك ولم يكونوا من الذين مردوا على النفاق بل منهم من رجع عنه وحسن حاله فجعل تعالى لقبول توبتهم علامة وهو انهم يدعون بعد وفاته عليه الصلاة والسلام الى قوم اولى بأس شديد اي اولى قوة في الحرب فن اجاب منهم دعوة امام ذلك الزمان وحاربهم فانه تقبل توبته ويعطى الاجر الحسن فلولاً انه تعالى بين انهم يدعون الى حرب اولى بأس شديد فان اطاعوا اعطوا الاجر الحسن لاستمر حالهم على النفاق كما استمر حال ثعلبة عليه فانه قد امتنع من اداء الزكاة ثم اتى بها فلم يقبل منه النبي صلى الله عليه وسلم واستمر على هذا الحال ولم يقبلها منه احد من الصحابة فعمل تعالى من ثعلبة ان حاله لا يتغير فلم يبين لقبول توبته علامة وعلم من احوال الاعراب انها تتغير فبين لتغيرها علامة فقال اذا اطعتم من دعاكم الى حرب اولى البأس الشديد تناوبوا وتوَجروا في الدنيا والآخرة وان تولوا كما توليتم من قبل عن الخروج الى الحديبية بعذبكم عذاباً اليماً ﴿ قوله او يسلمون ﴾ الجمهور على رفعه بثبات النون عطف على تقاتلونهم لوجوب احداً الامرين عليهم بحيث لا يكون لهما امر ثالث لان اول واحد الشيثين وينبى عن الحصر كما في قولك العدد زوج او فرد وقيل انه مرفوع على الاستئناف تقديره او هم يسلمون وقرئ او يسلموا بالنصب باضمار ان بمعنى الا ان يسلموا او بمعنى الى ان يسلموا فيكون ما بعد او في تاويل مصدر مجرور باو التي بمعنى الى واستدل المصنف بقوله تعالى تقاتلونهم او يسلمون وقرئ او يسلموا بالنصب اي على ان المراد بقوم اولى بأس شديد هم المرتدون والمشركون مطلقاً سواء كانوا مشركي العرب او العجم بناء على ان من عدا الطائفتين المذكورتين وهم اهل الكتاب والمجوس ليس الحكم فيهم ان يقتلوا الى ان يسلموا بل تقبل منهم الجزية بخلاف المرتدين فشر كوا العجم لا تقبل منهم الجزية بل يقتلون حتى يسلموا وهذا

من ارتدوا بعد رسول الله عليه السلام فانه قال (تقاتلونهم او يسلمون) اي يكون احداً الامرين اما المقاتلة والاسلام لا غير كادل عليه قرأه او يسلموا (عند)

في الدنيا والجنة في الآخرة (وان تولوا
كما توليتهم من قبل) عن الحديبية (يعذبكم عذابا
النيا) لتضاعف جرمكم (ليس على الاعى
حرج ولا على الاخر حرج ولا على المريض
حرج) لما اوعد على التحلف نفي الحرج عن
هؤلاء المعذورين استثناء لهم من الوعد
(ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري
من تحتها الأنهار) فصل الوعد واجل الوعد
مبالغة في الوعد لسبق رجته ثم جبر ذلك
بالتكرير على سبيل التعميم فقال (ومن يتول
يعذبه عذابا اليا) اذ الترهيب ههنا انفع من
الترغيب وقرأ نافع وابن عامر ندخله ونعذبه
بالتون (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك
تحت الشجرة) روى انه عليه السلام لما نزل
الحديبية بعث خراش بن امية الخزاعي الى
اهل مكة فمهموا به فغعه الاحابيش فرجع
فبعث عثمان بن عفان رضى الله عنه فحبسوه
فأرجف بقتله فدعا رسول الله عليه السلام
اصحابه وكانوا الفا وثلثمائة او اربعمائة
او خمسمائة وبايعهم على ان يقاتلوا قريشا
ولا يفرّوا منهم وكان جالسا تحت سمره
او سدره (فعل ما في قلوبهم) من الاخلاص
(فانزل السكينة عليهم) الطمأنينة وسكون
النفس بالتشجيع او الصلح (واتابهم قحها
قريبا) قح خير رغبت انصرافهم وقيل مكة
او هجر (ومغاث كثيرة يأخذونها) يعنى
مغاث خير (وكان الله عززا حكما) غالبا
مراعيا مقتضى الحكمة (وعدكم الله مغاث
كثيرة تأخذونها) وهى ما يفتى على المؤمنين
الى يوم القيامة (فجعل لكم هذه) يعنى مغاث
خير (وكف ايدي الناس عنكم) اي ايدي
اهل خير وحلفائهم من بنى اسد وغطفان
او ايدي قريش بالصلح (ولتكون) هذه
الكفة او الغنيمة (آية للمؤمنين) اشارة
يعرفون بها انهم من الله بكان او صدق الرسول
في وعدهم قح خير في حين رجوعه
من الحديبية او وعد المغاث او عنوانا لقح
مكة والعطف على محذوف هو علة لكف
او جعل مثل لتسلموا او لتأخذوا او العلة
لمحذوف مثل فعل ذلك (ويهديكم صراطا
مستقيما) هو الثقة بفضل الله والتوكل عليه

عند الامام الشافعي رجة الله عليه واما عند الامام ابى حنيفة رجة الله عليه فمتركوا العجم تقبل منهم الجزية
تقبل من اهل الكتاب والمجوس والذين لا يقبل منهم الا الاسلام او السيف انما هم مشركوا العرب المرتدون
ط عنه **قوله** اذ لم تنفق هذه الدعوة **قوله** اي دعوة الخلفين الى قتال اولى البأس لم تنفق لغير ابى بكر فانه دعاهم
الى قتال بنى حنيفة وهم اهل اليمامة ورأسهم مسيلة الكذاب ووجه دلالة الآية على امامة ابى بكر انها اوجبت على
خلفين طاعة من يكون اماما حقا فيكون ابو بكر اماما حقا لمن يدعوهم الى قتال اولى البأس واوعد على
الفتنة حيث قال تعالى فان تطيعوا يؤتكم الله اجرا حسنا وان تولوا كما توليتهم من قبل يعذبكم عذابا اليا ومن
وجب الله تعالى طاعته يكون اماما حقا فيكون ابو بكر اماما حقا الا اذا ثبت ان المراد بولى البأس اهل حنين وهم
يوسف وهو اذن فلا دلالة للآية على امامة ابى بكر لان الدعوة الى قتالهم كانت في حياته عليه الصلاة والسلام
يكون الخلفون ممنوعين من خير مدعوين الى قتال اهل حنين وقيل فارس والروم فتكون الآية دليلا على امامة
ولانه هو الذى قاتلهم ودعا الناس الى قتالهم **قوله** فصل الوعد **قوله** اي المدلول عليه بقوله يؤتكم الله اجرا حسنا
اجل الوعد المذكور سابقا لاحقا **قوله** فغعه الاحابيش وهو جمع احبوشة وهو الافراد من قبائل شتى
بشوا اي تجمعوا يقال حبش قومه نجيشا اي جمعهم والحباشة بالضم الجماعة من الناس ليسوا من قبيلة واحدة
الحبش والتحبش الجمع والتجميع يقال حبشته اذا جعلته حبشا قال سلمة بن الاكوع بينما نحن قائلون
ناؤون وقت الظهيرة من القبولة اذ نادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم البيعة البيعة نزل روح القدس
برنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو تحت شجرة عمرة فبايعناه وكان عثمان رضى الله عنه يومئذ بمكة فقال
عليه الصلاة والسلام ان عثمان في حاجة الله وحاجة رسوله وحاجة المؤمنين ثم وضع احدى يديه على الاخرى
قال هذه بيعة عثمان وروى عن جابر رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل
بار احد من بايع تحت الشجرة وقال لمن بايعه من المؤمنين وهو جالس تحت الشجرة انت اليوم خير اهل الارض
قوله تعالى فعمل ما في قلوبهم يشعربان يكون علم الله تعالى بما في قلوبهم من الاخلاص واقعا عقيب رضاه عنهم مع
علمه تعالى بذلك كان واقعا موجودا قد حصل قبل الرضى قبلية ذاتية لانه تعالى علم به فرضى عنهم الا ان هذا انما
وم اذا كانت الفاء في قوله فعمل ما في قلوبهم لبيان وقوع العلم عقيب الرضى وليس كذلك بل هى لبيان وقوعه عقيب
بيعة ليعلم ان الرضى لم يكن مجرد المبايعة فقط بل انما كان للمبايعة التى كان معها علم الله تعالى بصدقهم فيها والفاء
قوله فانزل السكينة لبيان ان ازال السكينة كان عقيب رضاه عنهم فانه تعالى لما رضى عنهم وقت مبايعتهم
مقرونة بالاخلاص رزقهم طمأنينة النفس اما بان شجعهم على طاعة الرسول فيما دعاهم اليه من البيعة فبايعوه
الى ان يقاتلوا الى الموت ولا يفرّوا او بان خوف المشركين والجاثم الى الصلح الموجب لسكون النفس وحصول
من **قوله** يعنى مغاث خير وكانت ذات عقار واما اخذوها من اليهود مع قح بلدتهم وكان الله عززا
لباحكميا في امره حكم لهم بالظفر والغنيمة واهل خير بالسبي والهزيمة ثم ذكر سائر الغنائم التى يأخذونها فيما يأتى
من الزمان الى يوم القيامة فقال وعدكم الله مغاث كثيرة **قوله** ايدي اهل خير وحلفائهم قيل كان اهل خير
يعين القواؤه عليه الصلاة والسلام لما حاصر اهل خيرهم حلفاؤهم من اسد وغطفان ان يغيروا على عيال
سلمين وذراريهم بالمدينة فكف الله ايديهم بالقاء الرعب في قلوبهم وقيل جاؤوا انصرتهم قذف الله في قلوبهم
رعب فتكصوا **قوله** او عنوانا لقح مكة عطف على قوله امارة قيل رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قح
لقد في منامه ورؤيا الانبياء وحى فتأخر ذلك في السنة الآتية فجعل قح خير صورة ما رآه في منامه من قح مكة **قوله**
سلموا او لتأخذوا نشر على ترتيب الف اي جعل لكم هذه الغنيمة لتأخذوها ولتكون آية او كف ايديهم عنكم
سلموا او ليكون الكف آية **قوله** او العلة لمحذوف عطف على قوله والعطف على محذوف اي ويحتمل
لا يكون الواو للعطف على العلة المحذوفة قبلها بان تكون الواو ابتداءية وتكون اللام لتعليل ما حذف بعدها
ولتكون آية فعل ذلك **قوله** يفسره قد احاط الله بها فان احاط قد اشتغل عن اخرى بتعديته بحرف الجر الى
ضمير ولا ينصبه لولم يسلط عليه لكونه لازما لا ينصب بنفسه فيضم ما يناسبه من حيث المعنى كما في نحو زيدا
مرت به فانه مرت وان لم يصلح فاصبا للمفعول به الا انه يصلح مفسرا لما ينصبه بنفسه فان تقديره جاوزت
بدا مرت به وكذا قوله تعالى قد احاط الله بها لان الاحاطة مجاز عن الاستيلاء واستيلاء الله تعالى على الغنيمة

قضاؤه بها ويحتمل ان يكون اخرى في محل الرفع على الابتداء ولم تقدر وا عليها صفة وهو المسوخ للابتداء بالكرة وقد احاط الله بها خبره وان يكون مجرور ارباب المضمرة بعد الواو ولم تقدر وا صفة لمجرور رب وقد احاط جواب رب **قوله** لما كان فيها من الجولة اي من تكرار الهزيمة والرجوع الى القتال يقال تجاوزوا في الحرب اي جال بعضهم على بعض فكانت بينهم مجاولات وبالجملة الجولة كناية عن كثرة العدو والاحتياج الى الجدا القوي في محاربتهم **قوله** وهي مغنم هوازن فانهم لم يقدر وا عليها في عام الحديبية وان قدر وا عليها عقب قح مكة في غزوة حنين **قوله** من غلبة انبيائه سنة اشارة الى ان سنة الله مصدر مؤكد لفعله المحذوف **قوله** واستشهده فان ابا حنيفة رضى الله تعالى عنه استشهد بقوله تعالى هو الذي كف ايديهم عنكم الى قوله من بعد ان اظفركم عليهم اذ معناه من بعد ما سلطكم عليهم وخولكم الظفر والغلبة عليهم وذلك انما يكون بان تفتح قهرا وغلبة وقال الامام الشافعي رضى الله تعالى عنه انما قححت صلحا لما روى ان اباسقيان طلب الامان لاهل مكة ففقد النبي صلى الله عليه وسلم الامان واستثنى رجالا مخصوصين امر بقتلهم وايضا انه عليه الصلاة والسلام لم يقتل ولم يسب ولا قسم عقارا ولا منقولا ولو قححت عنوة لامر بخلافه ومن قال انها قححت عنوة يقول انه عليه الصلاة والسلام دخلها مستعدا لاقتال لو قوتل وبعث خالد بن الوليد والزبير بن العوام وامرهما ان يدخلها من طرفها فدخل خالد اسفلها عنوة ودخل الزبير اعلاها ولم ينفق في تلك الناحية قتل وحرب من جهة اهل مكة فامنع الزبير عن قتلهم لذلك لا لسبق عقد المصالحة قبل ذلك ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجانب الذي دخل منه الزبير وبسب امتناعه عن قحمة عقار مكة انها خلقت حرة لا لاجل انها قححت صلحا فلماذا لا يجوز عند ابي حنيفة رضى الله تعالى عنه بيع دور مكة **قوله** وهو ضعيف اذ السورة نزلت قبله **قوله** فيه ان نزول السورة قبل قح مكة لا يستلزم نزول الآية قبله واوسلم انه يستلزم ذلك فلم لا يجوز ان يكون من قبل القوة باظفارهم عليها وكف ايدي كل واحد من الفريقين عن الآخر والتعبير بلفظ الماضي لتحقيق وقوعه كما في قوله تعالى انا قحضناك وقيل في وجه ضعفه ان الظفر هو القح مطلقا سواء كان عنوة او صلحا كما قال صاحب الكشاف في اول السورة ان القح هو الظفر بالبدن سواء كان عنوة او صلحا فان قلت احتجاج ابي حنيفة رضى الله تعالى عنه ليس مبني على ورود لفظ الظفر بل على تعدية بكامة على الدالة على الاستعلاء والغلبة ولم يعبر الزمخشري عن قح البلد صلحا بالظفر عليه بل قال الظفر به واجب عنه بانه يكفي في تحقيق الاستعلاء من جهة المؤمنين انهم باثروا عقد المصالحة بالطوع والاختيار بخلاف اهل مكة فانهم صلحوا عن اضطرار فتعدية الظفر بعلى ايضا لا يدل على قحها عنوة واستدل المصنف على ان الكف المذكور كان عام الحديبية لاحاط القح بقوله تعالى هم الذين كفروا الآية لان صدهم وصدة الهدى معكوفان كان عام الحديبية وقوله تعالى هو الذي كف ايديهم عنكم اي بان حلالهم على الفرار منكم مع كثرة عددهم وكونهم في بلادهم بصدد الذب عن اهلهم واولادهم فالفرار من مثلهم في غاية البعد كما ان ترك المسلمين اياهم بعدما ظفروا عليهم بعيد وايدبكم عنهم بان حلالكم على الرجوع عنهم وتركهم مع ان العادة المستمرة فيمن ظفر بعدوه ان لا يتركه بل يستأصله وقد اظفركم الله عليهم حيث هم جيش الكفار وادخلتموهم بيوتهم كما روى ان اصحاب خالد بن الوليد هموا اصحاب عكرمة وهم خمسمائة نفر وادخلوهم حيطان مكة ثم رجعوا سالمين وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ان الله تعالى اظفر المسلمين عليهم بالحجارة ثم ادخلهم البيوت فلما كان الكف على الوجه المذكور في غاية النعمة قال تعالى هو الذي كف الخ على طريق الحصر استشهاده على ما تقدم من قوله سبحانه وتعالى ولو قاتلكم الذين كفروا لولوا الادبار ووجه الاستشهاد ظاهر ثم انه تعالى اشار الى ان كف كل فريق عن صاحبه لم يقع من حيث انهم اصطلموا وارتفع ما بينهم من الاختلاف والعداوة بل الاختلاف باق لبقاء سيده وهو انهم كفروا بالله وصدوكم عن المسجد الحرام ان تطوفوا به وصدوا الهدى معكوف اي محبوبا عن ان يبلغ محله وهو الموضع الذي ينصر فيه وهو الحرم فهم مع هذه الافعال القبيحة كانوا يستحقون ان يقتلوا ويقتلوا الا انه تعالى كف ايدي كل فريق عن صاحبه محافظة على ما في مكة من المسلمين المستضعفين ليخرجوا منها او تدخلوها على وجه لا يكون فيه اذى من فيها من المؤمنين والمؤمنات فقال هم الذين كفروا الآية والجمهور على نصب قوله تعالى والهدى عطفا على الضمير المنصوب في قوله وصدوكم ومعكوف حال من الهدى اي صدوكم عن المسجد الحرام ان تطوفوا به وصدوا الهدى محبوبا ممنوعا عن ان يبلغ محله حذفت كلمة عن واوصل العكف الى البلوغ توسعا وذلك الجار المقتر بجوز ان يتعلق بصدوكم

(لم تقدر وا عليها) بعد لما كان فيها من الجولة (قد احاط الله بها) استولى فانظر كم بها وهي مغنم هوازن او فارس (وكان الله على كل شيء قديرا) لان قدرته ذاتية لا تختص بشئ دون شئ (ولو قاتلكم الذين كفروا) من اهل مكة ولم يصلحوا (اولوا الادبار) لانهمزوا (ثم لا يجدون وليا) يحرسهم (ولا نصيرا) ينصرهم (سنة الله التي قد خلت من قبل) اي سنة غلبة انبيائه سنة قديمة فيمن مضى من الامم كما قال كتب الله لا غلبت انا ورسلي (ولن تجد لسنة الله تبديلا) تغييرا (وهو الذي كف ايديهم عنكم) اي كفسار مكة (وايدبكم عنهم بطن مكة) في داخل مكة (من بعد ان اظفركم عليهم) اظفركم عليهم وذلك ان عكرمة بن ابي جهل خرج في خمسمائة الى الحديبية فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد على جند فهزمهم حتى ادخلهم حيطان مكة ثم ما د قبل كان ذلك يوم القح واستشهده على ان مكة قححت عنوة وهو ضعيف اذ السورة نزلت قبله (وكان الله بما تعملون) من مقاتلتهم او لاطاعة لرسوله وكفهم ثانيا لتعظيم بيته وقرأ ابو بكر بالبلاء (بصيرا) فيجازيهم عليه (هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوفان يبلغ محله) يدل على ان ذلك كان عام الحديبية والهدى ما يهدي الى مكة وقرئ الهدى وهو قبيل بمعنى مفعول

وان يتعلق بمكوكا ويحتمل ان يكون قوله ان يبلغ محله مفعولا له علة للصداى صدوا الهدى كراهة ان يبلغ محله
وقرى بالجزم عطفًا على المسجد الحرام ولا بد حينئذ من تقدير الجار اى وعن الهدى وبالرفع ايضا على انه مفعول
بالم يسم فاعله بفعل مقدراى صد الهدى وقرى والهدى بكسر الدال وتشديد الياء واحده هدية مثل تمره وتمر وهو
ما يهدى الى الحرم من النعم لينج فيه * يقال عكفه عن كذا اى حبسه عنده ومنه العاكف فى المسجد لانه حبس نفسه
فيه ويستعمل لازما ومنعيا فيقال عكفه عكفا فعكف عكوكا **قوله** ومحله مكانه الذى يحل فيه نحره **قوله**
شارة الى ان المحل اسم للمكان الذى ينحر فيه الهدى ودم الاحصار يختص بالحرم عندنا فلا يجوز ذبحه الا فى الحرم
عند الامام الشافعى لا يختص به فيجوز ان يذبح فى الموضع الذى احصر به لنا قوله تعالى ولا تحلقوا رؤسكم حتى
بلغ الهدى محله بعد قوله فان احصرتم فما استيسر من الهدى والمراد بالحل الحرم بدليله قوله تعالى هديا بالغ الكعبة
وقوله ثم محلهما الى البيت العتيق والمراد بالحرم ما عدا البيت اذ لا يراق فيه الدماء ولل امام الشافعى ان دم الاحصار
نما شرع رخصة لتحلل من الاحرام قبل وقته وترفعها والتوقيت بالحرم يشعر بالتضييق فيعود على موضوعه
النقض ولما ذكره المصنف من انه عليه الصلاة والسلام تحلل بنحره حيث احصر ونحن نقول ان بعض الحديثية
حرم فانه قد روى ان مضارب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت فى الحل ومضارب فى الحرم وهدى المحصر بالحج
لا يذبح الا فى الحرم عند الحنيفة لانه لا يتوقت بالزمان بل يذبح فى اى وقت شاء عند ابي حنيفة وقال يتوقت بالزمان
هو ايام النحر كما يتوقت بالمكان واما المحصر بالعمرة فلا يتوقت بزمان بالا جاع والمضارب جمع مضرب بفتح الميم
كسر الراء وهى الموضع التى ضرب فيها خيامه **قوله** ووطئنا وطئنا على حنق * وطأ المقيد ثابت الهزم **قوله**
مستهدبه على ان الوطئ عبارة عن الايقاع والابادة على طريق ذكر المزموم واردة اللازم لان الوطئ مستلزم
لاهلاك يقال وطئت الثنى برجلي ووطئ ووطئ الرجل امرأته بطأ فيهما جميعا والحنق بالحاء المهملة الغظ الشديد
قال حنق عليه بالكسر اى اغتاض فهو حنق واحنقه غيره فهو محنق والمقيد البعير المعقول الركبة والهزم
كسر الزاى المجمة ما تكسر من الضرب وبالراء المهملة ضرب من الحصى وهو ما ملح من النبات كالرمت والائل
الطرفاء والخلة من النبات ما كان حلوا تقول العرب الخلة خبز الابل والحصى فاكهتها ويقال لحما وخص المقيد
لان وطئانه اقل كاحصى الحنق لان اتقاء ورجته اقل والمعنى اثرت فينا تأثير الحنق الغضبان كما يؤثر البعير المقيد
اذ اداس النبات **قوله** كان آخر وقعة للنبي صلى الله عليه وسلم بها **قوله** فانه عليه الصلاة والسلام لم يفر بعدها
لا غزوة تبوك ولم يكن فيها قتال **قوله** وهو **قوله** اى قوله تعالى ان تطأوهم بدل اشتمال من رجال اى ولولا
طأوهم رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات غير معلومين للمرء باعيانهم انهم مؤمنون فان قوله لم تعلموهم فى موضع الرفع على
نه صفة لرجال ونساء وان كان قوله ان تطأوهم فى موضع النصب على انه بدل من الضمير المنصوب فى لم تعلموهم بدل
لاشتمال ايضا يكون المعنى لم تعلموا وطأهم ويشكل على هذا ان يكون قوله بغير علم متعلقا بقوله ان تطأوهم حالا
من الضمير المرفوع فيه لانه على تقدير ان يكون ان تطأوهم بدلا من الضمير وان يكون بغير علم حالا من فاعل
طأوا يكون المعنى لم تعلموا ان تطأوهم غير عالين بهم وهو يستلزم ان يعتبر نفي علمهم بهم مرتين لان عدم علمهم بوطئهم
للمؤمنين قد استغيد من قوله لم تعلموهم ان تطأوهم فيكون قوله بغير علم تكرارا الا ان يقال معنى عدم علمهم بوطئهم
ياهم غير عالين بهم عدم علمهم بكونهم معذورين فى وطئهم اياهم بناء على كون ذلك الوطئ فى حال عدم علمهم
بكونهم مؤمنين فالظاهر على هذا ان يجعل قوله بغير علم متعلقا بمحذوف على انه صفة لمرة او يكون حالا من مفعول
صبيكم وقوله فتصيبكم معطوف على قوله ان تطأوهم **قوله** وجواب لولا محذوف **قوله** وهو قوله لما كف
يديكم عنهم وفى هذا المحذوف دليل على شدة غضب الله تعالى على كفار مكة كأنه قيل لولا حق المؤمنين موجود
فعل بهم مالا يدخل تحت الوصف والقياس بناء على ان الحذف للتعميم والمبالغة وخبر المبتدأ ايضا محذوف تقديره
ولارجال ونساء من اهل الايمان موجودون او بالحضرة فان ما بعد لولا لا بدأية مبتدأ وخبره محذوف فقالت
ولا انتك منطلق انطلقت تقديره لولا انطلاقتك حاصل انطلقت **قوله** علة لما دل عليه كف الايدى **قوله**
عنى ان اللام فى قوله ليدخل متعلق بمحذوف دل عليه سوق الآية وهو كف ايدى المؤمنين عن اهل مكة صوتا لمن
ين اظهرهم من المؤمنين ليدخل الله فى رحته فيكون تعليلا لكف بعد اعتبار تعليله بصون من بين اظهر اهل
مكة من المؤمنين والاحترام من وطئهم بغير علم وليس علة لنفس الكف المذكور لانه قد علل بوجود رجال ونساء

ومحله مكانه الذى يحل فيه نحره والمراد مكانه
المعهود وهو معنى لامكانه الذى لا يجوز ان
ينحر فى غيره والامانة الرسول عليه الصلاة
والسلام حيث احصر فلا يقتض حجة للحنيفة
على ان مذبج هدى المحصر هو الحرم (ولولا
رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم)
لم تعرفوهم باعيانهم لاختلاطهم بالمشركين
(ان تطأوهم) ان توقعوا بهم وتبدوهم قال
ووطئنا وطئنا على حنق *

وطأ المقيد ثابت الهزم *
وقال عليه الصلاة والسلام ان آخر وطأة
وطئها الله بوج وهو واد بالطائف كان آخر
وقعة للنبي عليه الصلاة والسلام بها واصله
الدوس وهو بدل اشتمال من رجال ونساء
او من ضميرهم فى تعلموهم (فتصيبكم منهم)
من جهتهم (معرفة) مكروه كوجوب الدية
والكفارة بقتلهم والتأسف عليهم وتعبير
الكفار بذلك والائم بالتصغير فى البحث عنهم
مفعلة من عرء اذا عراه ما يكرهه (بغير علم)
متعلق بان تطأوهم اى تطأوهم غير عالين بهم
وجواب لولا محذوف لدلالة الكلام عليه
والمعنى لولا كراهة ان تهلكوا انا سامؤمنين
بين اظهر الكافرين جاهلين بهم فتصيبكم
بأعلاكم مكروه لما كف ايديكم عنهم
(ليدخل الله فى رحته) علة لما دل عليه كف
الايدى من اهل مكة صوتا لمن فيها من المؤمنين

اي كان ذلك ليدخل الله في رحته اي في توفيقه
 لزيادة الخير او الاسلام (من يشاء) من مؤمنهم
 او مشركهم (لو تزيلوا) لو تفرقوا او تميز
 بعضهم من بعض وقرى تزيلوا (لعذبنا الذين
 كفروا منهم عذابا اليما) بالقتل والسبي
 (اذ جعل الذين كفروا) مقدر باذكار وظرف
 لعذبنا او صدوكم (في قلوبهم الحمية) الانفة
 (حجة الجاهلية) التي تمنع اذعان الحق
 (فانزل الله سبقتة على رسوله وعلى المؤمنين)
 فانزل عليهم الثبات والوقار وذلك ما روى
 انه عليه الصلاة والسلام لما هم بقتالهم بعثوا
 سهيل بن عمرو وحويط بن عبد العزى ومكرز
 بن حفص ليسألوا ان يرجع من عامه على ان
 يخلى له قريش مكة من القابل ثلاثة ايام
 فاجابهم وكتبوا بينهم كتابا فقال عليه الصلاة
 والسلام لعلى رضى الله عنه اكتب بسم الله
 الرحمن الرحيم فقالوا ما نعرف هذا اكتب
 باسمك اللهم ثم قال اكتب هذا ما صالح عليه
 رسول الله اهل مكة فقالوا لو كنا نعلم انك
 رسول الله ما صددناك عن البيت وما قاتلناك
 اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله
 اهل مكة فقال النبي عليه الصلاة والسلام
 اكتب ما يريدون فهم المؤمنون ان يابوا اذ كان
 ويطشوا بهم فانزل الله السكينة عليهم فنفقوا
 ونحملوا (والزمهم كلمة التقوى) كلمة الشهادة
 او بسم الله الرحمن الرحيم محمد رسول الله
 اختارها لهم او الثبات والوفاء بالعهد وازادوا
 الكلمة الى التقوى لانها سببها او كلمة اهلها
 (وكانوا احق بها) من غيرهم (واهلها)
 المستأهل لها (وكان الله بكل شيء عليما) فيعلم
 اهل كل شيء ويسر له (لقد صدق الله
 رسوله الرؤيا) رأى عليه السلام انه واصحابه
 دخلوا مكة آمنين وقد حلقوا وقصروا
 فقص الرؤيا على اصحابه ففرحوا بها وحسبوا
 ان ذلك يكون في عامهم فلما تأخر قال بعضهم
 والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا رأينا البيت
 ففترأت والمعنى صدقه في رؤياه

من المؤمنين كأنه قيل كف ايديهم عنكم لئلا تطأوا الرجال والنساء المؤمنين المختلطين بهم من غير شعور بايمانهم
 فلا وجه لتعليقه بشئ آخر **قوله** اي في توفيقه لزيادة الخير اي الطاعة على تقدير ان يكون المراد بقوله
 من يشاء المؤمنين بين اظهر الكفرة فانهم لما رأوا لطف الله تعالى بهم حيث صانهم من وطئ المسلمين اياهم مع انه تعالى
 اظفرهم على اهل مكة وسان من اجلهم من عذابهم ممن استوجب العذاب كان ذلك سببا لمزيد الشكر والخير
 والطاعة **قوله** او الاسلام هذا على تقدير ان يكون المراد بمن يشاء المشركين الذين آمنوا بعد ذلك
 فان المناسب حينئذ ان يفسر الادخال في الرحمة بالتوفيق للاسلام فان المشركين لما شاهدوا قدر المؤمنين عند الله
 حيث كف ايدي المسلمين عنهم بعد ان غلبوا عليهم مع استحقاتهم العذاب الشديد صونا لما بينهم من المؤمنين رغبوا
 في مثل هذا الدين والانحراف في زمرة المؤمنين **قوله** لو تفرقوا او تميز بعضهم من بعض اشارة الى
 ان ضمير تزيلوا للمفريقين من المؤمنين والكافرين وجاز ان يرجع الى المؤمنين فقط وان يرجع الى الكافرين فقط
 يقال زلت الشيء ازيله زيل اي مزته وفترقه وزلته منه فلم يزل اي ومزته فلم يميز وزيلته فزيل اي فترقه ففترق
قوله مقدر باذكر فيكون مفعولا به اي اذكر وقت جعلهم كقولك اذكر اذقام زيد اي اذكر وقت
 قيامه فيكون اذظرفا للفعل الذي اضيف هو اليه وقوله او ظرف لعذبنا او صدوكم اي لعذبناهم حين جعلوا في قلوبهم
 الحمية او صدوكم في ذلك الوقت وفي قلوبهم يجوز ان يتعلق بجعل على انها بمعنى التي فيتعدي الى واحد اي اذا التي
 الكافرون في قلوبهم الحمية وان يتعلق بمحذوف على انه مفعول ثان قدم على الاول على ان جعل بمعنى صيراي صيروا الحمية
 حاصلة في قلوبهم وحية الجاهلية بدل من الحمية قبلها فانهم حين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه عن
 زيارة البيت قالوا بناء على الحمية الناشئة عن الجهل والكفر بالله عز وجل انهم قتلوا ابناء واخوانا ثم اتوا يريدون ان
 يدخلوا علينا في منازلنا فيحدث العرب بانهم دخلوا علينا ثم على رغم انقنا واللات والعزى لا يدخلون علينا فهدم
 حجة الجاهلية التي دخلت قلوبهم ومن تلك الحمية انهم استنكفوا من اشتغال كتاب الصلح على توصيفه تعالى باسم
 الرحمن وعلى توصيفه عليه الصلاة والسلام بوصف انه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأى المؤمنون منهم هذه
 الحمية الباطلة هموا ان يابوا الاما اختاره رسول الله صلى الله عليه وسلم او لا وان يطشوا بهم فانزل الله تعالى السكينة
 ففهموا شاعتهم ورضوا ان يكتب الكتاب على ما ارادوا اتم الصلح بذلك قال الزهري انما ساعدتهم النبي صلى الله
 عليه وسلم لانه عليه السلام لما خرج يريد مكة وبلغ الحديبية وقعت ناقته فزجرها الناس فلم تنزجر وبركت فألحوا عليها
 فلم تقم فقالت اصحابه خلأت القصواء قال عليه الصلاة والسلام ما خلأت القصواء وما ذلك لها بخلق ولكن
 حبسها حابس القيل ثم قال والذي نفسي بيده لاتدعوني قريش اليوم الى خطبة يعظمون فيها حرمة الله تعالى وفيها
 صلة الرحم الا اعطيتهم اياها فلذلك ساعدتهم فيما قالوا وصالحهم على ما يريدون **قوله** كلمة الشهادة
 وهي لا اله الا الله وهي كلمة التقوى اذ بها يتوقى من الشرك ومن النار فان اصل التقوى الاتقاء عنهما وقد وصف
 الله تعالى هذه الامة بالمتقين في مواضع من القرآن العظيم باعتبار هذه الكلمة وبسم الله الرحمن الرحيم ومحمد
 رسول الله من شعار هذه الامة وخواصها اختارها لهم وصار المشركون محرومين منها حيث لم يرضوا بان يكتب
 في كتاب الصلح بسم الله الرحمن الرحيم ولا بان يكتب محمد رسول الله فصارت هذه الكلمة مخصصة بالمؤمنين فلذلك
 قال تعالى والزمهم كلمة التقوى اي جعلها شعار المتقين وعن الحسن كلمة التقوى هي الوفاء بالعهد فان المؤمنين
 ثبتوا على مقتضى الصلح ووفوا بالعهد بخلاف المشركين حيث نقضوا العهد وعادوا من حارب حليف المؤمنين
 والمعنى على هذا والزمهم كلمة اهل التقوى وهو العهد الواقع في ضمن الصلح ومعنى الزامها اياهم تليتها عليها
 وعلى الوفاء بها **قوله** والمعنى صدقه في رؤياه يعني ان صدق يتعدى الى مفعولين الى الاول بنفسه والى
 الثاني بحرف الجر يقال صدقت في كذا اي ما كذبك فيه وقد يحذف الجار ويوصل الفعل كما في هذه الآية وفي قوله من
 المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فانه عليه الصلاة والسلام لما رأى في المنام وهو بالمدينة قبل ان يخرج
 الى الحديبية انه دخل هو واصحابه مكة آمنين محلقي رؤسهم ومقصرين ومن المعلوم انه ليس من تخيل
 الشيطان تعين انه من وحى الرحمن اوحى اليه انك ستدخل مكة مع اصحابك على الوصف المذكور الا انه تعالى
 اراه الدخول واقعا متحققا لكونه في حكم المتحقق ثم انهم لما انصرفوا ولم يدخلوا مكة قال المناقون والله
 ما حلقنا ولا قصرنا ولا دخلنا المسجد الحرام فنزلت الآية ناطقة بانه تعالى لم يكذب فيما ارى نبيه من دخول مكة على
 ما حلقنا ولا قصرنا ولا دخلنا المسجد الحرام فنزلت الآية ناطقة بانه تعالى لم يكذب فيما ارى نبيه من دخول مكة على

كما قال تعالى نورهم بسبحى بين ايديهم وقال يوم تبيض وجوه فان من توجه نحو الحق الذى هو نور السموات والارض لاجرم يقع عليه شئ من نوره كن يحاذى الشمس يقع شعاعها على وجهه ويحتمل ان يكون المراد بها ما يظهر عليها في الدنيا من اصفرار الوجه في النهار من طول السهر وما يبق على الجباه من تراب الارض لانهم كانوا يسجدون على التراب لاعلى الاثواب وكهينة الخشوع والتواضع اللازمة للصلاة فانه من واطب على الصلاة يبقى عليه آدابها بعد خروجه منها (٩) كما قال عليه افضل الصلاة والسلام * من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار * الا ترى ان من سهر بالليل وهو مشغول بالشراب واللعب لا يكون وجهه في النهار كوجه من سهر وهو مشغول بالطاعة والاخلاص ولما كان السجدة العلامة مطلقا وكان المراد بها ههنا العلامة الخاصة المترتبة على كثرة السجود يذنبها بقوله من اثر السجود فهو صفة موصفة لها ويجوز ان يكون حالا من المنوى في الخبر **قوله** اشارة الى الوصف المذكور وهو كونهم اشتد رجاها ركعا سجدا وكون سيجاهم التي هي اثر السجود ثابتة في وجوههم فقوله تبارك وتعالى ذلك مبتدأ ومثلهم خبره وفي التوراة حال من مثلهم والعامل فيها معنى اشارة الى ذلك الوصف مثلهم اى وصفهم العجيب الشأن في الكتابين التوراة والانجيل فانهم وصفوا بذلك فيهما ثم ابتدأ فقال كزرع اى هم كزرع وقبل تم الكلام عند قوله في التوراة ثم ابتدئ بان قيل ومثلهم في الانجيل كزرع ففهما مثلان اى وصفان عجيبان لهما كما ذكره المصنف بقوله او مبتدأ خبره كزرع فانه معطوف على قوله عطف عليه فان جعل معطوفا على مثلهم الاول يكون مثلا واحدا في الكتابين ويكون قوله كزرع مثلا مستأنفا غير مافي الكتابين اى هم كزرع وان جعل ذلك اشارة الى الوصف المبهم لالى الاوصاف المذكورة قبل يكون قوله كزرع تفسيرا لذلك المبهم لامتثالا مستأنفا ومن كون ذلك للاشارة الى المبهم المفسر قوله تعالى وقضينا اليه ذلك الامر ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين **قوله** شطاء اى فراخه **قوله** الفرخ في الاصل ولد الطائر ويجمع في القلة على افرخ وافرأخ وفي الكثرة على فراخ كرجال يقال افرأخ الطائر اذا صار ذا فرخ بان خرج فرخه من البيضة ويقال ايضا افرأخ الامر اذا استبان بعد اشتباه ويقال افرأخ الزرع وفرأخ اذا نشق وخرج منه فروعه بعد ما نبت اصله فان الزرع اول ما نبت فهو نبت وما خرج بعده فهو شطؤه فاول ما نبت بمنزلة الام وما تفرع وتشعب منه بمنزلة اولاده وافرأخه وعن الاخفش اخرج شطاء اى اطرافه ولعله اخذه من شاطئ الوادى بمعنى جانبه **قوله** وهو لغة فيه **قوله** كالنهر والنهر والجمهور على سكون الطاء **قوله** وقرى شطاء **قوله** كعصاه نقلت حركة الهمزة الى الطاء الساكنة قبلها ثم قلبت القاعلى لغة من يقول المرأة والكلمة **قوله** من الموازنة **قوله** فيكون آزر فاعل من الازر وهو القوة **قوله** او من الازار **قوله** اى ويحتمل ان يكون آزر على وزن افعال وهو الظاهر لانه لم يسمع في مضارع يوازر بل يؤزر وفي الصحاح الازر القوة وقوله تعالى اشد به ازرى اى ظهري وآزرت فلانا اى عاونته والعامة تقول وآزرتة اتمى والمنوى في آزره ضمير الزرع اى امان الزرع الشطى وقوة بقرينة ان فاعل اخرج ضمير الزرع اى امان الزرع الا ان الامام النسفي جعل المنوى في آزر ضمير الشطى حيث قال آزره فتوى الشطى اصل الزرع بالكسافة والنماء وهو صريح في ان الضمير المرفوع للشطى والمنصوب للزرع وقبل آزره بمعنى ساواه فيكون الضمير المرفوع للشطى والمنصوب للزرع اى ساوى الشطى الزرع الذى هو بمنزلة الام له فصار الشطى مثل امه وعلى قاستها **قوله** فصار من الدقة الى الغلظة **قوله** بمعنى ان السبين في استغلظ التحول كما في استنجر الطين والظاهر ان ضمير استغلظ للزرع اى غلظ ذلك الزرع واستقام على قصبه وقوله يحب الزراع يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون حالا اى محبا اى استوى هذا الزرع على سوقه حال كونه بحيث يحب زراعه اى يسرهم بقوته وطول قامته **قوله** وهو مثل ضربه الله تعالى للصحابة **قوله** اى لاصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم حيث قال تعالى في حق الذين آمنوا معه هم كزرع قبل مكتوب في الانجيل سيخرج قوم يبتون نبات الزرع يأمرؤن بالمعروف وينهون عن المنكر يعنى انهم في بدء الاسلام يكونون قليلين ثم يزدادون ويكثرؤن **قوله** علة لتشبيههم بالزرع **قوله** الموصوف في نعمائهم وتقوى بعضهم بعض اى جعلوا كالزرع في النماء والقوة ليغيب بهم الكفار وهو علة لقوله تعالى وعد الله الذين آمنوا وملتقى به اى وعدهم ذلك ليحبل الكفار ومقتاظين بسببهم وكلمة من في منهم لتبيين الجنس كافي قوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان لا تتبعوا لان ضمير منهم الذين آمنوا معه والذين آمنوا وعملوا الصالحات ليس بعضا منهم بل كلهم مؤمنون مطيعون فلا معنى للتبعض * هذا آخر ما يتعلق بسورة الفتح والحمد لله مولى النعم كلها وميسر الآمال لاهلها

(٩) كاستنارة الوجوه بالنهار من طول ماصلوا بالليل (نسخة)

(ذلك) اشارة الى الوصف المذكور او اشارة مبهمه يفسرها كزرع (مثلهم في التوراة) صفتهم المحبة الشأن المذكورة فيها (ومثلهم في الانجيل) عطف عليه اى ذلك مثلهم في الكتابين وقوله (كزرع) تمثيل مستأنف او تفسير او مبتدأ وكزرع خبره (اخرج شطاء) اى فراخه يقال اشطأ الزرع اذا افرأخ وقرأ ابن كثير وابن عامر برواية ابن ذكوان شطاء بفحات وهو لغة فيه وقرئ شطاء بتخفيف الهمزة وشطاء بالذ وشطد بنقل حركة الهمزة وحذفها وشطوه بقلبها واوا (فآزره) فتواه من الموازنة وهى المعاونة او من الازار وهى الاغاثة وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان فآزره كاجر في آجر (فاستغلظ) فصار من الدقة الى الغلظة (فاستوى على سوقه) فاستقام على قصبه جمع ساق وعن ابن كثير سوقه بالهمزة (بجذب الزراع) بكشافته وقوته وغلظته وحسن منظره وهو مثل ضربه الله تعالى للصحابة قلوا في بدء الاسلام ثم كثروا واستحكموا فترقى امرهم بحيث اعجب الناس (ليغيب بهم الكفار) علة لتشبيههم بالزرع في زكاته واستحكامه اول قوله (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة واجرا عظيما) فان الكفار لما سمعوا غاظهم ذلك ومنهم للبيان * عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة الفتح فكأنما كان ثمن شهد مع محمد فتح مكة

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

قوله او ترك عطف على قوله فحذف يعنى ان الجمهور قرأوا لا تقدموا بضم التاء وفتح القاف وتشديد الدال المكسورة وفيها وجهان احدهما انه متعد وقصد تعلقه بفعوله ومع ذلك حذف للتعميم اى ليذهب ذهن السامع الى كل ما يمكن تقديمه من قول او فعل مثلا اذا جرت مسئلة في مجلسه عليه الصلاة والسلام لا يسبقونه بالجواب واذا حضر الطعام لا يندثون بالاكل واذا ذهبوا معه عليه السلام الى موضع لا يمشون امامه الا لمصلحة دعت اليه ونحو ذلك ما يمكن فيه التقديم وتانيهما انه وان كان متعديا في الاصل الا انه نزل ههنا منزلة اللازم ولم يقصد تعلقه بفعوله بل ترك فعوله رأسا فقوله تعالى لا تقدموا بهذا المعنى لا يكون في معنى لا تقدموا بل هو نهى عن التقديم مع قطع النظر عن ان المقدم ما هو كما لا يكون يعطى في قولك فلان يعطى وينع بمعنى العطاء بل بمعنى الاعطاء مع قطع النظر عن تعلقه بالمعطى اى يفعل فعل الاعطاء فكذا معنى الآية لا تفعلوا فعل التقديم رأسا وبالكلية **قوله** او لا تقدموا **قوله** ويحتمل ان يكون التقديم لازما بمعنى التقدم فانه يقال قدم بين يديه بمعنى تقدم ومنه مقدمة الجيش للجماعة المتقدمة منهم ومنه وجه بمعنى توجه وبين بمعنى تبين نهى عن التقدم لان التقدم بين يدي المرء خروج عن صفة المتابعة اشعار بالاستقلال في الامر فيكون التقدم بين يدي الله ورسوله منافيا للامان و اشار المصنف الى هذا الاحتمال بقوله او لا تقدموا وايداه بقرآءة من قرأ لا تقدموا بالفتحات الثلاث المتواليبة وتشديد الدال اصله لا تقدموا فحذف حدى التاءين كراهة اجتماع المثاليين في اول الكلمة وقرئ لا تقدموا بفتح التاء والدال وسكون القاف من قدم من سفره قدم قدوما من باب علم اى لا تقدموا الى امر من امور الدنيا قبل قدومه ولا تفعلوا عليه **قوله** مستعار مما بين الجهتين المسامتين **قوله** اى الكافيتين في سمت يدي الانسان يراد به استعارة مبنية على المجاز المرسل ووجه المجاز فيه انه عبر عن الجهتين باليدين لكونهما على سمت اليدين فان جهة اليدين واقعة على سمت اليد اليمنى وجهة الشمال واقعة على سمت اليد اليسرى فالعبر باليدين من قبيل تسمية الشئ باسم ما يدانيه ويحاذيه فاذا كان لفظ اليدين بمعنى الجهتين كان بين اليدين بمعنى بين الجهتين والجهة التى بينهما هى جهة الامام فقوله جلست بين يديه بمعنى جلست امامه واذا قيل بين يدي الله امتنع ان يراد به الجهة والمكان فيكون استعارة تمثيلية شبه حال ما وقع من بعض الصحابة من القطع في امر من امور الدين قبل ان يحكم به الله ورسوله بحال من تقدم في المشى في الطريق مثلا لو فاحته على من يجب ان يتأخر عنه ويقفوا اثره تعظيما له فبصر عن الحالة المشبهة بما يعبر به عن المشبه بها والمراد من الاستعارة تهجين الحالة المشبهة فان الحالة المشبه بها لما كانت في جهة مستهجنة في العادة ومنافية لمقتضى التعظيم والمتابعة كانت ماشية بها مستهجنة ايضا وهذا التهجين هو النكتة في الاستعارة المذكورة فعنى الآية لا تقطعوا امرا قبل ان يحكم به ياذا فيه فتكونوا اما عاملين بالوحى المنزل واما مقتدين بالنبي المرسل عليه الصلاة والسلام قال مجاهد والحسن زلت الآية في النهى عن الذبح يوم الاضحية قبل الصلاة كأنه قيل لا تذبحوا قبل ان يذبح النبي عليه الصلاة والسلام وذلك ان ناسا ذبحوا قبل صلاة النبي فامرهم ان يعبدوا الذبح وهو مذهبنا الى ان تزول الشمس وعند الامام الشافعى ايضا يجوز اذا مضى من الوقت ما يسهل الصلاة عن البراءة قال خطبنا النبي عليه الصلاة والسلام يوم النحر فقال ان اول ما بدأ به في يومنا هذا ان نصلى ثم نرجع فنحرق فن فعل ذلك فقد اصاب نسكلو من ذبح قبل ان يصلى فانما هو لحم يحمله لاهله ليس من النسك فى شئ وعن عائشة رضى الله عنها انها زلت في النهى عن الصوم يوم الشك اى لا تصوموا قبل ان يصوم نبيكم قال مسروق كنا عند عائشة يوم الشك فأتى بلبن فناولتني فقلت انى صائم قالت عائشة قد نهى عن هذا وتلت هذه الآية فقالت هذه في الصوم وغيره وقيل هى عامة في كل قول وفعل وهو الظاهر ارشدهم الله الى ان يتأدبوا باتباع الشارع في كل ما عن لهم من قول وفعل واجباب وسلب ثم نهاهم وزجرهم بما ركبوه بعض القاصرين من رفع اصواتهم وندائهم اياه من وراء الحجرات وتركهم التصبر الى ان يخرج اليهم لان من خصه الله تعالى بالمنزلة الرفيعة والكرامة العالية يجب ان يتهيب منه ويخفف بين يديه الصوت ولا يجترأ على مناداته عند اختياره الاستراحة والجلالة الى الخروج اليهم استحياء **قوله** وذكر الله تعالى تعظيما له حيث جعل ذكر اسمه تعالى توطئة وتمهيدا لذكر اسمه عليه الصلاة والسلام ليدل على قوة اختصاصه عليه الصلاة والسلام به اذ ذكره بطريق العطف عليه يدل عليها لاجالة كما يقال اعجبني زيد وكرمه في موضع ان يقال اعجبني كرم زيد للدلالة على

سورة الحجرات مدنية وآياتها ثمانى

عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا ايها الذين آمنوا لا تقدموا) اى لا تقدموا امرا فحذف المفعول ليذهب الوهم الى كل ما يمكن او ترك لان المقصود في التقديم رأسا او لا تقدموا ومنه مقدمة الجيش لمقدميهم ويؤيده قرآءة يعقوب لا تقدموا وقرئ لا تقدموا من القدوم (بين يدي الله ورسوله) مستعار مما بين الجهتين المسامتين ليدي الانسان تهجينا لما نهوا عنه والمعنى لا تقطعوا امرا قبل ان يحكم به وقيل المراد بين يدي رسول الله وذكر الله تعظيما له واشعارا بانه من الله بمكان يوجب اجلاله (واتقوا الله) في التقديم او مخالفة الحكم (ان الله سميع) لا قوالكم (عليم) بافعالكم (يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي) اى اذا كلمتموه فلا تجاوزوا اصواتكم عن صوته

قوة اختصاص الكرم به وبؤيد هذا القول ان الله ذكر في هذه الآية وفيما بعدها ارشاد الامة وتعليمهم ما يجب عليهم من اجلال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعظيمه والتهيب منه والاحتراس عما ينافي ذلك كالقطع بالامر قبل ان يحكم به ورفع الصوت بحضرة وندائهم اياه من وراء الجدران ونحو ذلك وانه تعالى اكدا النهى عن التقديم بقوله واتقوا الله فانه تصريح بان من قدم بين يدي الرسول يستحق عقابه تعالى فلولا قوة اختصاصه عليه السلام بحضرة تعالى لما كان الامر كذلك **قوله** ولا تبلغوا به الجهر الدائر بينكم **قوله** لما كان رفع الصوت والجهر مؤذاهما واحدفوه ان النهى الثاني كالتركيب الاول اشار الى الفرق بينهما بان معنى النهى الاول انه عليه الصلاة والسلام اذا نطق ونطقتم فعليكم ان لا تبلغوا باصواتكم فوق الحد الذي يبلغه صوته عليه الصلاة والسلام وان تفضوا من اصواتكم بحيث يكون صوته عليه الصلاة والسلام غالباً على اصواتكم ومعنى الثاني اذا كلمتموه وهو عليه الصلاة والسلام ساكت فلا تبلغوا بالجهر في القول الجهر الدائر بينكم بل لينوا القول ليناً يقارب النهمس الذي يضاد الجهر وهذا الفرق خلاصة ما في الكشف والمصنف فرّق بينهما بان مدلول النهى الاول حرمة رفع الصوت فوق صوته عليه الصلاة والسلام ومدلول الثاني حرمة الجهر باصواتهم مع كونها ليست بارفع من صوته عليه الصلاة والسلام وهذا المعنى لا يستفاد من النهى الاول فلا تكرير والترجيح بالجيم المنقوطة التعظيم يقال رجبته بكسر الجيم اذا هبته فهو مرجوب اي معظم ومنه سمي رجب لانهم كانوا يعظمونه في الجاهلية ولا يستحلون فيه القتال وانما قيل له رجب مضر لانهم كانوا اشد تعظيماً **قوله** وتكرير النداء لاستدعاء مزيد الاستبصار **قوله** فان النداء تنبيه للنادى واستدعاء منه ان يستبصر اي يتحول من الغفلة الى البصيرة حتى يقبل استماع الكلام وفهمه فيكون تكريره استدعاء لمزيد الاستبصار ومبالغة في التنبيه والايقظ واشعاراً بان كل واحد من الكلامين مقصود على حدة اقصد اقبال المخاطب على استماعه فانه اذا كان مؤذاهما واحداً كما في قولك يا زيد لا تنطق بالباطل ولا تتكلم الا بالحق لا يحسن تحلل النداء بينهما كما يحسن عند اختلاف المطلوب منهما **قوله** فيكون علة للنهي **قوله** اي على طريق النزاع فان كل واحد من قوله لا ترفعوا اصواتكم ولا تجهروا له يطلبه من حيث المعنى فيكون علة للثاني عند البصريين وللأول عند الكوفيين كأنه قيل انتهوا عما نهيتهم عنه خشية حبوط اعمالكم وكراهته فحذف المضاف ولام التعليل اذ النهى عن الفعل المعلن باعتبار التأدية والفرق بين الوجهين ان المعلن هو الاول والفعل المنهى في الثاني كأنه قيل انتهوا عن الفعل الذي تفعلونه لاجل حبوط اعمالكم واللام فيه لام العاقبة كما في قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً فانهم لم يقصدوا بما فعلوه من رفع الصوت والجهر حبوط اعمالهم الا انه لما كان بحيث قد يؤدي الى الكفر المحبط جعل كأنه مثله فادخل عليه لام العلة تشبيهاً لمؤدي الفعل بالعلة الغائية **قوله** وكان جهورياً **قوله** اي جهير الصوت يقال جهور بالقول اي رفع صوته و جهير مثله وهو رجل جهورى الصوت اي جهير الصوت قيل ان ثابت بن قيس مات بغير حيث قتل شهيداً يوم مسيلة الكذاب وعليه درع فرأه رجل من الصحابة بعد موته في المنام فقال له اعلم ان فلانا وهو رجل من المسلمين نزع درعي فذهب بها وهو في ناحية كذا من المعسكر وعنده فرس في طوله وقد وضع على درعي برمة فأت خالد بن الوليد فاخبره حتى يسترد درعي وأت ابا بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقل له ان عليّ ديناً يقضى ديني وفلان من رقبتي حرّ فاخبر الرجل خالداً فوجد درعه والفرس على ما وصفه فاستردت الدرع واخبر خالد ابا بكر بذلك الرؤيا فاجاز ابو بكر وصيته قال مالك بن انس لا اعلم وصية اجيزت بعد موت صاحبها الا هذه قال ابو هريرة وابن عباس رضي الله عنهما لما نزلت هذه الآية كان ابو بكر لا يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم الا كاخ السرار وقال ابن الزبير ما حدثت عمر النبي عليه الصلاة والسلام بعد نزول قوله تعالى لا ترفعوا اصواتكم حديثاً الا استفهمه مما تخفض صوته فانزل الله تعالى ان الذين يغضون اصواتهم عند رسول الله **قوله** جرت بها التقوى **قوله** يشعر بان الامتحان ههنا مستعمل في اصل معناه وهو التجربة ومن المعلوم انه لا يجوز ارادة ذلك المعنى ههنا بل المراد امتحان القلوب بالتقوى وتمرينها عليها وجعلها صفة راسخة فيها بطريق المزوم وارادة اللازم فان امتحان الشيء للعمل يستلزم ان يتكرر صدور ذلك العمل منه مرة بعد اخرى وذلك يستلزم تمرنه اي اعتياده واستمراره عليه والتمرّن التعود على الاشياء بحيث يكون قويا فيها متعوداً عليها فقوله تعالى امتحن الله قلوبهم معناه قوى قلوبهم فيها وتمرّنها عليها في الصحاح مرّن الشيء يمرّنه اذا لاقى ومرّن على الشيء يمرّن مروناً ومرّنه تعوده واستمرّ ومرّنت يده على العمل اذا صلبت

(ولا تجهروا له بالقول بجهر بعضكم لبعض) ولا تبلغوا به الجهر الدائر بينكم بل اجعلوا اصواتكم اخفض من صوته بحاماة على الترجيب ومراعاة للادب وقيل معناه ولا تخاطبوه باسمه وكنيته كما يخاطب بعضكم بعضاً وخاطبوه بالنبي والرسول وتكرير النداء لاستدعاء مزيد الاستبصار والمبالغة في الايقاظ والدلالة على استقلال المنادى له وزيادة الاهتمام به (ان تحبطوا اعمالكم) كراهة ان تحبط فيكون علة للنهي اولاً لان تحبط على ان النهى عن الفعل المعلن باعتبار التأدية لان في الرفع والجهر استخفافاً قد يؤدي الى الكفر المحبط وذلك اذا ضم اليه قصد الامانة وعدم المبالاة وقد روى ان ثابت بن قيس رضي الله عنه كان في اذنه قر وكان جهورياً فلما نزلت تخلف عن رسول الله عليه السلام فتفقدته ودماه فقال يا رسول الله لقد انزلت اليك هذه الآية واني رجل جهير الصوت فاخاف ان يكون عليّ قد حبط فقال عليه السلام لست هناك انك تعيش بخير وتموت بخير وانك من اهل الجنة (وانتم لا تشعرون) انها محبطة (ان الذين يغضون اصواتهم) يخفضونها (عند رسول الله) مراعاة للادب او مخافة من مخالفة النهى قيل كان ابو بكر وعمر رضي الله عنهما بعد ذلك يسيران حتى يستفهمهما (اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) جرت بها التقوى ومرّنها عليها

٧٧- انصتوا يا بني الكرام او سمعوا الله (لكان خيم الله) لكن الصبر خير اليه

من الاستبحال لما فيه من حفظ الادب وتعظيم

فسباهم عينته وقدم بهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء بعد ذلك رجالهم يقدون الذراري فقدموا وقت الظهيرة
فألقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نائماً في اهله فلما رأتهم الذراري اكبوا على آباءهم يكون وكان لكل امرأة
من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت وجرة فجعلوا ينادون يا محمد اخرج الينا حتى ايقظوه من نومه فخرج
عليه الصلاة والسلام اليهم فقالوا يا محمد فادنا عيالنا فنزل جبريل عليه السلام فقال ان الله يأمرك ان تجعل بينك
وبينهم رجلاً فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اترضون ان يكون بيني وبينكم سيرة بن عمرو وهو على دينكم
قالوا نعم قال سيرة انما احكم بينهم وعي شاهد فقال اترضون شابه بن ضرار فرفضوا فقادى نصفهم واعتق نصفهم
فأزال الله تعالى ان الذين ينادونك من وراء الحجاب **قوله** مصداقاً حال مقدرة من الوليد اي أخذ الصدقة
وهي الزكاة فانه كما يطلق على من يصدقك في حديثك يطلق ايضا على من يأخذ صدقات السوام وفي الصحاح المصدق
الذي يصدقك في حديثك والذي يأخذ صدقات الغنم والمتصدق الذي يعطى الصدقة وقوله تعالى ان المصدقين
والمصدقات اصله المتصدقين والمتصدقات قلبت التاء صاداً وادغمت والاحنة الحقة والبغض الكامن **قوله**
وقيل بعث اليهم خالد بن الوليد اي بعث اليهم بعد رجوع الوليد بن عقبة عنهم في عسكر وقال اخف عنهم قدومك
اليهم بالعسكر وادخل عليهم ليلا مستخفيا هل ترى شعائر الاسلام وآدابه فان رأيت منهم ذلك فخذ منهم زكاة واموا اليهم
وان لم ترمهم ذلك فاستعمل فيهم ما يفعل في الكفار ففعل ذلك خالد واتاهم وقت المغرب فسمع اذان صلاة المغرب
والعشاء ووجدهم مجتهدين اي باذلين وسعهم ومجهودهم في امثال امر الله فاخذ منهم صدقاتهم وانصرف الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبره الخبر فنزلت **قوله** وتكثير الفاسق والنبا للتعظيم اي في الفاسق
والانبياء كانه قيل ان جاء فاسق اي فاسق كان نبياً اي نبأ كان فتوقفوا فيه ولا تعتمدوا قول الفاسق وان من لا يتحامي
جنس الفسوق لا يتحامي الكذب الذي هو نوع منه اخرج الكلام بلفظ الشرط المحتمل الوقوع لندرة مثله فيما بين
اصحابه عليه الصلاة والسلام **قوله** وتعليق الامر بالتبين على فسق الخبر استدلال الشافعي بهذا التعليق على
ان خبر الواحد العدل شهادة مقبولة فانه تعالى لما علق الامر بالتوقف على كون الخبر فاسقاً علم ان لا توقف في خبر
العدل لان خبر العدل لو لم يكن مقبولا لما بقي لتزيب الحكم على فسق الخبر فائدة وهذا من باب التمسك بمفهوم المخالفة
واستدل ايضا على ان شهادة الفاسق لا تقبل بناء على انه تعالى اوجب التبين والتوقف فيما اخبر به الى ان يتبين
حقيقة الحال والحكم كذلك قبل اخباره فلم يقد اخباره شيئا ونحن نستدل به على قبول شهادته فانه تعالى امر بالتأني
في قبول شهادته لا بردها وقرئ فتثبتوا من التثبت وهو التأني والثبات ترك التسارع الى ان يتبين الحال **قوله**
كراهة اصابتكم فان مثله مفعول له بتقدير المضاف عند البصريين وتقديره عند الكوفيين اثلا تصيبوا
قوله بجهالة حال من الضمير في ان تصيبوا وقوله وتصيحوا عطف على قوله ان تصيبوا ومعناه فصيحوا
فان اصبح يستعمل على ثلاثة اوجه احدها انه بمعنى دخول الانسان في الصباح والثاني بمعنى كان الامر وقت الصباح
كما يقال اصبح المريض اليوم خيرا مما كان يراد به كونه في وقت الصباح على حاله هي خير مما كان قبله والثالث انه
بمعنى صار تقول اصبح زيد غنيا اي صار غنيا من غير ارادة وقت وهذا المعنى هو المراد منه في هذه الآية وكذلك
امسى واضمى وفي هذه الآية دلالة على ان الجاهل لا بد ان يصير نادما على ما فعله بعد زمان فعله وهو دائم الندم على
ما وقع منه مع تمنى انه لم يقع وتركيب حروفه لا يعرى عن افادة معنى الدوام يقال ادمن الامر اذا ادامه ومدن بالمكان
اي اقام به ومنه المدينة ولزومه قد يكون لعدم غيبته غيبة موجبة لبعده عن الخاطر وقد يكون لكثرة تذكره ولغير
ذلك من الاسباب **قوله** من احد ضمير فيكم الاول مرفوع مستتر فيه او مستقر والثاني مجرور بارز
وتقدير الكلام على ان يكون حالا من الضمير المرفوع انه عليه الصلاة والسلام كائن فيكم على حاله يجب تغييرها
وهي انكم تريدون منه ان يطيعكم ويتبع رأيكم ويفعل ما تستصوبونه وتقديره على ان يكون حالا من الضمير المجرور
انه عليه الصلاة والسلام كائن فيكم وانتم على حاله يجب عليكم ان تغيروها وهي ما ذكر ويجب تغيير تلك الحال
التي انتم عليها او هو عليه الصلاة والسلام عليها لانه عليه الصلاة والسلام لو فعل ما اردتم منه لعنتم اي لو فقمتم في شدة
وهلاك او اثم **قوله** واوجمل استئنافا لم يظهر للامر فائدة اي لو لم يعتبر تقييد قوله تعالى واعلموا ان فيكم
رسول الله بما بعده لم يكن لذكره معظوظا على قوله فتبينوا فائدة فان الجملة الشرطية التي عطف عليها قوله واعلموا
مسوقة لتقريع من تسارع الى قبول قول الوايد حيث اشار عليه عليه الصلاة والسلام بان وقوع بني المصطلق

(والله غفور رحيم) حيث اقتصر على
النصح والتقريع لهؤلاء المسيئين للادب
التاركين تعظيم الرسول (يا ايها الذين آمنوا
ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) فتعرفوا وتفحصوا
روى انه عليه الصلاة والسلام بعث ولید
بن عقبة مصداقا الى بني المصطلق وكان بينه
وبينهم احنة فلما سمعوا به استقبلوه فحسبهم
مقاتليه فرجع وقال لرسول الله صلى الله
عليه وسلم قد ارتدوا ومنعوا الزكاة فهم
بقتالهم فنزلت وقيل بعث اليهم خالد بن
الوليد بعده فوجدهم منادين بالصلاة
مجتهدين فصلوا اليه الصدقات فرجع وتكبر
الفاسق والنبا للتعظيم وتعليق الامر بالتبين
على فسق الخبر يقتضي جواز قبول خبر
العدل من حيث ان المعلق على شيء بكلمة
ان عدم عند عدمه وان خبر الواحد لو وجب
تبينه من حيث هو كذلك لما رتب على الفسق
اذ الترتيب يفيد التعليل وما بالذات لا يعمل
بالغير وقرأ حجة والكسائي فتثبتوا اي
فتوقفوا الى ان يتبين لكم الحال (ان تصيبوا)
كراهة اصابتكم (قوما بجهالة) جاهلين
بحالهم (فتصيحوا) فتصيحوا (على
ما فعلتم نادمين) مغتبين غملا لازما متمنين انه
لم يقع وتركيب هذه الاحرف الثلاثة دأر
مع الزوم (واعلموا ان فيكم رسول الله)
ان بما في حيزه سادة مسدة مفعولي اعلموا
باعتبار ما قبله من الحال وهو قوله
(لو يطيعكم في كثير من الامر لعنتم)
فانه حال من احد ضمير فيكم ولو جعل
استئنافا لم يظهر للامر فائدة والمعنى ان فيكم
رسول الله على حال يجب تغييرها وهي
انكم تريدون ان يتبع رأيكم في الحوادث
ولو فعل ذلك لعنتم اي لو فقمتم في العنت
وهو الجهد والهلاك وفيه اشعار بان بعضهم
اشار عليه بالايقاع بيني المصطلق

فلا بد ان يكون الجملة التي عطف عليها مدخل في التقرير وذلك انما يكون بان يكون ما بعدها حالا من احد الضميرين
فانه لو كانت جملة مستأنفة ولم تكن قيدا لما قبلها لم يكن لما قبلها فائدة فلا يكون لها حينئذ مدخل
في افادة التقرير لانا لانسلم انه على تقدير ان يكون قوله لو يطيعكم الخ كلاما مستأنفا لا يكون للامر فائدة لجواز
ان يكون توبيخا لهم بنزولهم منزلة من لا يعلم انه عليه الصلاة والسلام بين اظهرهم او منزلة من لا يعلم انه رسول الله
صلى الله عليه وسلم حيث قصر في تعظيمه و اراد ان يستنفع رايه الصائب لا رآه الفاسد وطاعته عليه الصلاة
والسلام له فيما استصوبه من تصديق الوليد والايقاع بنى المصطلق ويكون قوله تعالى لو يطيعكم استثنافا لبيان
فساد ما ارادوه من طاعته عليه الصلاة والسلام **قوله** استدراك بيان عذرهم **عطف** على قوله تعالى لو يطيعكم استثنافا لبيان
الفاسق و اشار الى الايقاع بنى المصطلق وهذا على تقدير ان يكون المخاطبون بقوله تعالى ولكن الله حبيب اليكم
الايمان هم المخاطبون بقوله لو يطيعكم ومعنى الاستدراك دفع توهم ان يكون الحامل على تصديقهم الوليد والايقاع
على الايقاع بنى المصطلق هو محبة الظلم والفساد في الارض بغير حق بيان انه انما نشأ من محبة الايمان و كراهة الكفر
قوله او بصفة من لم يفعل ذلك منهم **عطف** على عذرهم اي او هو استدراك بيان صفة وهذا على تقدير
ان يكون المخاطبون بقوله لو يطيعكم من اعتمد على نبي الفاسق و مال الى العمل بمقتضاه ويكون المخاطبون بقوله حبيب
اليكم الايمان الكاملين الذين لم يعتمدوا على كل ماسمعه من الاخبار فسيق الكلام الثاني مدحهم في مقابلة
من ذمهم باضطرابهم بكل ماسمعه فكما ان الاولين مدحوا بما فعلوه مدح المتبصرون بما فعلوا ايضا وتحبيب الايمان
فعل الله تعالى والشخص لا يحمدهما لا يفعله من فعل غيره فينبغي ان يراد به ما هو فعلهم وهو اياهم الايمان والطاعة
على الكفر والعصيان ليصلح باعثا لان يثنى عليهم بذلك كانه قبل ولكن حالكم بخالف حالهم فلذلك وقاكم الله تعالى
من الوقوع في العنت وعلى التقديرين صح الاستدراك بل كن فان الجملة اذا عطف احدهما على الاخرى بل كن يجب
ان يكون بينهما مغايرة بالنفي والاثبات وههنا وان لم يتغير اللفظا قدر تغيرهما معنى يقال بغض الرجل بضم الغين
اي صار بغضا وبغضه الله الى الناس تبغيضا فابغضوه اي مقتوه فهو مبغض وبغض **قوله** ان قيل لم اختير لفظ المضارع
على الماضي في قوله تعالى لو يطيعكم مع ان لو الماضي سواء دخلت على الماضي او المستقبل كما ان ان للمستقبل
على ايهما دخلت اجيب بانه لم يقل لو اطاعكم للدلالة على انه كان في ارادتهم استمرار عمله عليه الصلاة والسلام على
ما يستصوبونه وانه كلما عن لهم راي في امر كان معولا عليه كما يقال فلان يقرى الضيف ويحمى الحریم ويراد انه
ديدن له ومستمر عليه فكلمة لو هنا تنفي امتناع الاستمرار لان وقوعهم في الهلاك او الاتم انما يلزم من استمراره
عليه الصلاة والسلام على اطاعتهم فيما بين لهم ويستصوبونه لان فيه انقلاب الرئيس مرؤسا لاسيما اذا كان الرئيس
في منصب لا يليق به ان يقطع الامر ويحكم الاتباعا لما نزل من الوحي النازل واستمراره على اتباع راي اهل الضلالة
وايثار طريق الضلال على طريق الهدى فلا جرم انه يكون مؤذاه الهلاك واما طاعته اياهم في بعض ما يرونه فقد
رخص الله تعالى في ذلك بل امره به استمالة لقلوبهم وتعليمهم طريق الاجتهاد فلذلك قال في كثير من الامر وجعل المنع
طاعته لهم في الكثير او في الكل **قوله** والكفر تغطية نعمة الله بالجحود **عطف** وهو الانكار مع العلم واجل نعمه
تعالى ما يتوصل به الى الايمان والطاعة والثواب المؤبد كدلائل الوجدانية والعقل والتمييز والقوى والاعضاء السليمة
وسائر الاسباب المعينة للطاعة والكفر على الاطلاق من اهمل ما يتوصل به الى الايمان بالوجدانية والنبوة
والكفر لسائر النعم من ترك شكرها ولم يصرفها الى ما خلق له والقصد العدل وهو ضد الجور واصل الجور ان يظلم
المرء نفسه بان يتعدى حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه فلذلك فسر الفسوق بالخروج عن القصد
اي عن العدل والعصيان بمعنى الامتناع عن الانقياد شامل لجميع الذنوب والفسوق يختص بالكبار
قوله لا للراشدين **عطف** لانعدام شرط انتصاب المفعول له وهو ان يتحد الفاعل للعلة والمعلول لان الرشد فعل القوم
والفضل والانعام فعل الله تعالى ولما ورد ان يقال الرشد وان كان صفة قائمة بالقوم الا انه مسبب عن فعله تعالى
وهو التحبيب والتكرية فانه تعالى لو لم يحب الايمان ويكره اليهم الكفر والعصيان لما رشدوا فصار الرشد بهذا الاعتبار
كانه فعل الله تعالى كالفضل والانعام فجاز كونه تعليلا للراشدين لتحقيق شرط انتصاب المفعول له فيه **عطف** الى جوابه
بقوله والراشدون ان كان مسببا عن فعله تعالى الخ وتقريره ان المراد بالفاعل من قام به الفعل واسند هو اليه لامن اوجده
ومن المعلوم ان الرشد قائم بالقوم والفضل والانعام قائمان به تعالى **قوله** او مصدر **عطف** على قوله

وقوله (ولكن الله حبيب اليكم الايمان وزينه
في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق
والعصيان) استدراك بيان عذرهم وهو
أنهم من فرط حبهم للايمان و كراهتهم الكفر
جلهم على ذلك لما سمعوا قول الوليد او بصفة
من لم يفعل ذلك منهم اجادا لفعلهم وتعريضا
لذم من فعل ويؤيده قوله (او انك هم
الراشدون) اي او انك المستثنون هم الذين
اصابوا الطريق السوي وكره متعدي نفسه الى
مفعول واحد فاذا شدد زاد له آخر لكنه لما
تضمن معنى التبغض نزل اليكم منزلة مفعول
آخر والكفر تغطية نعم الله تعالى بالجود
والفسوق الخروج عن القصد والعصيان
الامتناع عن الانقياد (فضلا من الله ونعمة)
تعليلا لكره او حبيب وما بينهما اعتراض
للاراشدين فان الفضل فعل الله والراشد
وان كان مسببا عن فعله مسند الى ضميرهم
او مصدر لغير فعله فان التعذيب والراشد فضل
من الله وانعام (والله عليم) باحوال المؤمنين
وما بينهم من التفاضل (حكيم) حين يفضل
وينعم بالتوفيق عليهم

تعليلاً وشرط المفعول المطلق ان يتحد مع ناصبه في المعنى والفضل متحد من حيث المعنى مع التحييب والتكرير فجاز كونه مفعولاً مطلقاً لكل واحد منهما من حيث ان كل واحد منهما افضل وانعام **قوله** والجمع باعتبار المعنى **جواب** عما يقال الظاهر ان يقال اقتلتا على لفظ تثنية الغائبة لكون الفعل مسنداً الى ضمير الطائفتين فلم يقل اقتلوا على لفظ جمع المذكر الغائب * وتقرير الجواب ان كل طائفة جمع فيكون الطائفتان جاعتين الا انهما يكونان حال القتال في حكم جماعة واحدة لان نسبة القتال تجمعهما ويمتنع امتياز كل واحدة منهما عن الاخرى فصارتا في معنى القوم والناس فناسب بذلك ان يجمع الفعل المسند اليهما فلذلك قيل اقتلوا وثني ضمير بينهما مع كونه عبارة عما عبر عنه بضمير اقتلوا لان كل واحدة من الطائفتين منفردة عن الاخرى حال الصلح وبظهر تثنيتها فلذلك ثني ضميرهما عند تعلق الصلح بهما ووجه اتصال الآية بما قبلها انه تعالى لما حذر المؤمنين عن اتباع النبا الصادر من الفاسق بنى الحكم على تقدير ان يتفق ذلك ويلزم منه اقتتال طائفتين من المؤمنين كأنه قيل اذا وقع بينكم تنازع بناء على قول الفاسق وادى الى القتال فعلى الامام ومن يقوم مقامه من الحكم ان يصلح بينهما بالصلح والدعاء الى حكم الشرع والعمل بمقتضى اخوة الاسلام وبان يذكرهما قوله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان وابتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى فان قبلا نصحه ورجعا عن الخلاف الى الواقع فيها والافعليه ان يمنع الباغى منهما عن ذلك باى طريق امكن فان لم يمتنع واصتر على بغيه واقدم على القتال فعلى الامام ان يقاتله الى ان يرجع الى حكم الشرع واتباع الحق قتال تعالى وان طائفتان من المؤمنين ولم يقل منكم مع ان الخطاب مع المؤمنين لسبق قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا ان جادكم فاسق نبأ فبهما افعلهم لان الايمان من حقه ان يمنع مثل هذا العدوان ويقضى بالعدل والاحسان وطائفتان مرفوع على انه فاعل فعل محذوف وجوب الكونه مفسراً بفعل مذكور بعده وهو قوله اقتلوا فلو ذكر الفعل الراجع للزم اجتماع المفسر والمفسر وهو غير جائز ونظيره قوله تعالى وان احد من المشركين استجارك واتما قلنا انه فاعل فعل محذوف ولم نقل انه مبتدأ وما بعده خبره لان كلمة ان حرف شرط فيجب ان تدخل على الفعل لفظاً او تقديرًا **قوله** الى حكمه او ما امر به **يعنى** ان الامر مصدر امر اى حكم فاما ان يكون على اصل معناه او يكون بمعنى المأمور به وهو الاطاعة المدلول عليها بقوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم والباغى في الشرع هو الخارج على الامام العدل فاذا اجتمعت طائفة لهم قوة ومنعة وامتنعوا عن طاعة الامام العدل بناؤيل محتمل ونصبوا اماماً فالحكم فيهم ان يبعث الامام اليهم ويدعوهم الى طاعته فان اظهروا مظلة ازالها عنهم وان لم يذكروا مظلة واصتروا على بغيهم قاتلهم الامام حتى يتوبوا عن بغيهم ويحبوا الى طاعته ثم الحكم في قتالهم ان لا يتبع مدبرهم ولا يقتل اسيرهم ولا يجهز على جريحهم ولا يقسم فيهم واجهاز الجروح اتمام القتل عليه والمسارة الى قتله قبل ان يموت بسبب ما فيه من الجراحة وبعدي بعلى وما اتلفته احدى الطائفتين على الاخرى قبل ان تجتمعوا وتجنّدوا او حين تفرقوا وفرغوا من المقاتلة فهو مضمون على من اتلفه بالاتفاق وما اتلف حال القتال اى بعد التجند وقبل التفرق فان كانت الطائفة الباغية قليلة العدد بحيث لا منعة لها ولا قوة ضمنوا ما اتلفوه بعد ان فاقوا بالاتفاق ابضا وان كانت كثيرة ذات منعة وشوكة تمسكت الحرب بينهم فلا يجب عليهم ضمان ما اتلفوه حال القتال الا عند الامام محمد بن الحسن فانه يوجب الضمان مطلقاً وتفسير الآية بظاهره يؤيد مذهبه فان قوله تعالى فان قامت فاصلحوا بينهما بالعدل يدل على لزوم الضمان مطلقاً اذا قامت الطائفة الباغية عن البغى قليلة كانت او كثيرة فان المراد بالاصلاح الواقع بعد فبي اهل البغى وارتفاع المقاتلة ان يحكم الحاكم حكماً ملتبساً بالعدل فيما وجب على كل واحدة من الطائفتين من ضمان ما اتلفوه حال المقاتلة حتى لا يؤدى ذلك الى ثوران الفتنة بينهما مرة اخرى ومن لا يوجب عليهم الضمان يحمل الآية على كون الغاية قليلة العدد والاصلاح المذكور في الآية على معنى اصلاح ذات البين اى الحالة الواقعة بينهما من العداوة وما تؤدى الى المحاربة الى ان يتصالحا ويتوافقا ويرجعوا الى ما تقتضيه الاخوة الاسلامية **قوله** بعد نسخ الشمس **يعنى** اى ازالها اياه يقال نسخت الشمس الظل اى ازالته فان الشمس كلما ازدادت ارتفاعاً ازدادت نسخاً وزوالاً وذلك الى ان توازى الشمس خط نصف النهار فاذا زالت عند اخذت في الانحطاط اخذ الظل في الرجوع والظهور فلما كان الزوال سبباً لرجوع ما انسخ من الظل اضيف الظل الى الزوال قيل في الزوال **قوله** والغنمة **عطف** على الظل واطلاق الفبي على كل واحد منهما من قيل التوسيف بالمصدر كما في رجل عدل **قوله** لانه مظنة الحيف من حيث انه بعد المقاتلة **يعنى** اى من حيث ان الشرعية

(وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) تقاتلوا والجمع باعتبار المعنى فان كل طائفة جمع (فأصلحوا بينهما) بالنصح والدعاء الى حكم الله (فان بغت احدهما على الاخرى) تعدت عليها (فقاتلوا التي تبغى حتى تقبي) الى امر الله (ترجع الى حكمه او ما امر به وانما اطلق الفبي على الظل لرجوعه بعد نسخ الشمس والغنمة لرجوعها من الكفار الى المسلمين) فان قامت فاصلحوا بينهما بالعدل بفصل ما بينهما على ما حكم الله وتقيد الاصلاح بالعدل ههنا لانه مظنة الحيف من حيث انه بعد المقاتلة

لِقَاتِلَةٍ فَإِنْ قَامَتْ فَاصْلَحُوا مَعُطُوفَةً عَلَى الشَّرْطِيَّةِ الْقَاتِلَةِ فَإِنْ بَغَتْ أَحَدَهُمَا عَلَى الْآخَرَى قَاتِلُوا بِنَاءِ التَّعْقِيبِ
أَنْ هَذِهِ الشَّرْطِيَّةُ مَعُطُوفَةٌ عَلَى الشَّرْطِيَّةِ الْأُولَى وَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَيَكُونُ
مُضْمُونِ الشَّرْطِيَّةِ الْآخِرَةِ وَأَقْعَا بَعْدَ مَقَاتِلَةِ الْحُكَّامِ مَعَهُمْ كَمَا أَنَّ مَضْمُونِ الثَّانِيَةِ وَقَعَ بَعْدَ اقْتِتَالِ الطَّائِفَتَيْنِ فَالْحُكَّامُ
أُمُورُونَ أَوْ لَا بِاصْلَاحِ مَا بَيْنَ الطَّائِفَتَيْنِ مَعًا وَقَاتِلَهُمْ مَنْ بَغَتْ عَلَى الْآخَرَى عَلَى تَقْدِيرِ عَدَمِ التَّقْيِيْنِ وَمَأْمُورُونَ
بِنَيَْا بِاصْلَاحِ مَا بَيْنَهُمَا عَلَى تَقْدِيرِ أَنْ تَقْيِيْنُ مَنْ بَغَتْ عَلَى الْآخَرَى إِلَى أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَرْكِ الْمَقَاتِلَةِ مَعَ خَصْمِهَا
لِذَلِكَ قِيلَ بِالْعَدْلِ وَهُوَ دُونَ الْأَوَّلِ **قَوْلُهُ** وَاعْدِلُوا فِي كُلِّ الْأُمُورِ **إِشَارَةٌ** إِلَى قَائِدَةِ قَوْلِهِ وَاقْضُوا
مَهْمُزُهُ لِلْسَّلْبِ يُقَالُ إِذَا كَانَ الْقِسْطُ زَالَ الْقِسْطُ فَقَوْلُهُ تَعَالَى وَاقْضُوا عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ التَّقْدِيرَيْنِ أَمْرٌ بِالْعَدْلِ وَقَدَامَرِيَّةٌ
قَوْلُهُ فَاصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَيَكُونُ تَكَرُّرًا * وَتَقْرِيرُ الْجَوَابِ أَنَّ الْمَأْمُورَ بِهِ أَوَّلًا هُوَ عَدْلٌ فِي الْإِصْلَاحِ الْوَاقِعِ بَعْدَ
لِقَاتِلَةٍ وَالْمَأْمُورَ بِهِ ثَانِيًا هُوَ الْعَدْلُ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا وَالثَّانِي أَرْفَعُ دَرَجَةً مِنَ الْأَوَّلِ بِكَثِيرٍ وَالسَّعْفُ جَمْعُ سَعْفَةٍ وَهِيَ
غَضَنَانُ النَّخْلِ إِذَا بَسَّتْ رَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَرَّ يَوْمًا عَلَى مَلَأٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فِيهِمْ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْمُنَافِقِ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حَارٍ فَوَقَفَ عَلَيْهِمْ بَعْضُهُمْ فَبَالَ حَارَهُ فَأَمْسَكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَنْفَهَ وَقَالَ نَحْنُ عَنَا
بَنُ حَارِكٍ فَقَدْ أَذَيْنَا بَنِيهِ فَنُجَاهُكَ مِنْهُ فَعَطَفَهُ فَسَمِعَ ذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَوْلُ هَذَا اللَّهُ أَنْ بُولَ حَارٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَطِيبُ رَأْتُهُ مِنْكَ فَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَطَالَ الْكَلَامُ بَيْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي الْمُنَافِقِ وَالْخَزْرَجِيِّ وَبَيْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَوَاحَةَ الْأَوْسِيِّ حَتَّى اسْتَبَا وَتَجَالَدَا وَجَاءَ
وَمِنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِنَ الْأَوْسِ وَالْخَزْرَجِيِّ وَتَجَالَدَا بِالْعَصَى وَقِيلَ بِالنَّعَالِ وَالْأَيْدِي وَقِيلَ بِالسَّعْفِ أَيْضًا فَرَزَلَ قَوْلُهُ
تَعَالَى وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَرَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَهُ عَلَيْهِمْ وَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ * فَإِنْ قِيلَ
بِعَدْلِ اللَّهِ بْنِ أَبِي كَانَ مَنَاقِبًا لِآيَةِ فِي طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ * قُلْنَا أَحَدَى الطَّائِفَتَيْنِ هُمَا أَصْحَابُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي وَعَشِيرَتُهُ
لَمْ يَكُنْ كُلُّهُمْ مَنَاقِبِينَ وَالْآيَةُ تَقْدُولُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُمْ أَوِ الْمَرَادُ بِالْمُؤْمِنِينَ مَنْ أَظْهَرَ الْإِيمَانَ سِوَاهُ كَانَ مُؤْمِنًا حَقِيقَةً
وَأَدْمًا وَرَوَى فِي سَبَبِ زَوَلِّ هَذِهِ الْآيَةِ رَوَايَاتٌ أُخْرَى وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ كُلُّهَا صَحِيحَةً وَيَكُونُ زَوَلُّ الْآيَةِ عَقِيبَ
جَمْعِهَا **قَوْلُهُ** كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ **وَهُوَ** قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي حَقِّ أَهْلِ الْبَغْيِ * وَلَا يَطْلُبُ هَارِبُهَا * فَانْهَ
رَوَى عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ * يَا ابْنَ أُمِّ عَبْدِ اللَّهِ هَلْ تَدْرِي مَا حُكِمَ
لَكَ تَعَالَى فِيمَنْ بَغَى مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ * قَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ * لَا يَجْهَرُ عَلَى جَرِيحِهَا وَلَا يَقْتُلُ أَسِيرَهَا وَلَا يَطْلُبُ هَارِبَهَا
لَا يَقْسِمُ فِيهَا * **قَوْلُهُ** مِنْ حَيْثُ أَنَّهُمْ مُنْتَسِبُونَ إِلَى أَصْلِ وَاحِدٍ هُوَ الْإِيمَانُ الْمَوْجِبُ لِلْحَيَاةِ الْآبِدِيَّةِ * كَمَا أَنَّ
لِاخْوَةِ مِنَ النَّسَبِ مُنْتَسِبُونَ إِلَى أَصْلِ وَاحِدٍ هُوَ الْإِبْرَاهِيمُ الْمَوْجِبُ لِلْحَيَاةِ الْآبِدِيَّةِ إِشَارَةٌ
إِلَى أَنَّ اخْوَةَ الْإِسْلَامِ أَقْوَى مِنْ اخْوَةِ النَّسَبِ بِحَيْثُ لَا يَتَّبَعُ اخْوَةَ النَّسَبِ إِذَا خَلَّتْ عَنْ اخْوَةِ الْإِسْلَامِ الْآرَى أَنَّهُ
أَمَاتُ الْمُسْلِمِ وَلَهُ أَخٌ كَافِرٌ يَكُونُ مَالَهُ لِلْمُسْلِمِينَ لِأَخِيهِ الْكَافِرِ وَكَذَا إِذَا مَاتَ الْإِخْوَةُ الْكَافِرُ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْجَمَاعَةَ الْفَاسِدَةَ
يُفِيدُ الْإِخْوَةَ وَأَمَّا الْمَعْتَبَرُ الْأَصْلُ الشَّرْعِيُّ الْآرَى أَنْ وَلَدِي الزَّيْنِ مِنْ رَجُلٍ وَاحِدٍ لَا يَتَوَارَثَانِ وَهَذَا الْمَعْنَى يَسْتَفَادُ
مِنَ الْإِيمَانِ وَأَمَّا الْمَحْصَرُ فَكَأَنَّهُ لَا اخْوَةَ إِلَّا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ فَلَا اخْوَةَ بَيْنَ الْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ **قَوْلُهُ** وَفَرَى * بَيْنَ اخْوَتِكُمْ *
بِاخْوَةِ جَمْعٍ أَخٍ وَكَذَلِكَ الْإِخْوَانُ قَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْفَقْهِ الْإِخْوَةَ جَمْعُ الْإِخْوَانِ وَالْإِخْوَانُ جَمْعُ الْإِخْوَانِ
صَدَاقَةٌ وَيَقَعُ أَحَدُهُمَا مَوْقِعَ الْآخَرِ **قَوْلُهُ** تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَخْرُجُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ * وَجَدَ اتِّصَالَهُ
أَقْبَلَهُ أَنَّ هَذِهِ السُّورَةَ الْكَرِيمَةَ فِيهَا إِرْشَادُ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَهِيَ إِمَامُ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ مَعَ رَسُولِهِ أَوْ مَعَ
بَرٍّ مِنْ أَبْنَاءِ جَنَسِهِمْ وَهُمْ عَلَى صَنَفَيْنِ أَمَّا مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ وَالطَّاعَةِ أَوْ مِنْ أَهْلِ الْعُسْقِ وَالْمَعْصِيَةِ وَالْمُؤْمِنِ الْمَطِيعِ
الْحَاضِرِ عِنْدَهُمْ أَوْ غَائِبٍ عَنْهُمْ فَهَذِهِ خَمْسَةُ أَقْسَامٍ أَحَدُهَا مُتَعَلِّقٌ بِجَانِبِ اللَّهِ تَعَالَى وَثَانِيهَا بِجَانِبِ رَسُولِهِ وَثَالِثُهَا
بِجَانِبِ الْفَسَاقِ وَرَابِعُهَا بِالْمُؤْمِنِ الْحَاضِرِ وَخَامِسُهَا بِالْمُؤْمِنِ الْغَائِبِ فَذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ السُّورَةِ خَمْسَ مَرَاتِبٍ
وَلَهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَارْشَدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ إِلَى مَكْرَمَةٍ هِيَ قِسْمٌ مِنَ الْأَقْسَامِ الْخَمْسَةِ فَقَالَ أَوْ لَا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَذَكَرَ الرَّسُولَ لِبَيَانِ أَنَّ طَاعَتَهُ طَاعَةُ اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّهَا لَا تَعْمَلُ إِلَّا بِقَوْلِ الرَّسُولِ وَقَالَ ثَانِيًا
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ لِبَيَانِ إِحْتِرَامِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَقَالَ ثَالِثًا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا أَنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ لِبَيَانِ وَجُوبِ الْإِحْتِرَازِ عَنِ الْإِعْتِمَادِ عَلَى قَوْلِ الْفَاسِقِ بِنَاءً عَلَى أَنَّهُمْ يَرِيدُونَ الْقَاءَ الْفِتْنَةِ

(وَاقْضُوا) وَاعْدِلُوا فِي كُلِّ الْأُمُورِ (إِنَّ اللَّهَ
يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ) يُحْمَدُ فَعْلُهُمْ بِحَسَنِ الْجَزَاءِ
وَالْآيَةُ نَزَلَتْ فِي قِتَالِ حَدَثٍ بَيْنِ الْأَوْسِ
وَالْخَزْرَجِ فِي عَهْدِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
بِالسَّعْفِ وَالنَّعَالِ وَهِيَ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْبَاغِيَ
مُؤْمِنٌ وَأَنَّهُ إِذَا قَبِضَ عَنِ الْحَرْبِ تَرَكَ كَمَا جَاءَ
فِي الْحَدِيثِ لِأَنَّهُ فَاءٌ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ وَأَنَّهُ يُحِبُّ
مُعَاوَنَةَ مَنْ بَغَى عَلَيْهِ بَعْدَ تَقْدِيمِ النَّصِيحِ وَالسَّعْيِ
فِي الْمَصَالِحَةِ (أَمَّا الْمُؤْمِنُونَ اخْوَةٌ) مِنْ حَيْثُ
أَنَّهُمْ مُنْتَسِبُونَ إِلَى أَصْلِ وَاحِدٍ هُوَ الْإِيمَانُ
الْمَوْجِبُ لِلْحَيَاةِ الْآبِدِيَّةِ وَهُوَ تَعْلِيلٌ وَتَقْرِيرٌ
لِلْأَمْرِ بِالْإِصْلَاحِ وَلِذَلِكَ كَرَّرَهُ مَرَّتَيْنِ عَلَيْهِ
بِالْعَدْلِ فَقَالَ (فَاصْلَحُوا بَيْنَ اخْوَتِكُمْ) وَوَضَعَ
الظَّاهِرَ مَوْضِعَ الضَّمِيرِ مَضَافًا إِلَى الْمَأْمُورِينَ
لِلْمُبَالَغَةِ فِي التَّقْرِيرِ وَالتَّحْذِيرِ وَخَصَّ الْاِثْنَيْنِ
بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُمَا أَقَلُّ مَنْ يَقَعُ بَيْنَهُمَا الشَّقَاقُ وَقِيلَ
الْمَرَادُ بِالْإِخْوَانِ الْأَوْسِ وَالْخَزْرَجِ وَفَرَى
بَيْنَ اخْوَتِكُمْ وَإِخْوَانِكُمْ (وَاقْتُوا اللَّهَ)
فِي مَخَالَفَةِ حُكْمِهِ وَالْإِهْمَالِ فِيهِ (لَعَلَّكُمْ
تَرْجُونَ) عَلَى تَقْوَاكُمْ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
لَا يَخْرُجُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا
مِنْهُمْ وَلَانِسَاءَ مِنْ نِسَاءِ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا
مِنْهُمْ) أَيْ لَا يَخْرُجُ بَعْضُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
مِنْ بَعْضٍ إِذْ قَدْ يَكُونُ الْمَخْخُورُ مِنْهُ خَيْرًا
عِنْدَ اللَّهِ مِنَ السَّخَرِ

بينكم وقال رابعاً يا ايها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم وقالوا لا تنازوا بالالقباب لبيان وجوب ترك ايداء المؤمنين في حضورهم بالتصغير والتقصير وقال خامساً يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن وقال ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضاً لبيان وجوب الاحتراز عن اهانة جانب المؤمن في حال غيبته بذكر ما لو ذكر في حضوره لتأذى به وهو ترتيب حسن حيث قدم الاله على ما هو دونة فذكر جانب الله تعالى ثم جانب رسوله ثم ذكر ما يفضي الى اقتتان طوائف المسلمين بسبب الاصغاء الى كلام الفاسق والاعتماد عليه واما المؤمن الحاضر او الغائب فانه لا يؤذى المؤمن الى حد يفضي الى حد القتال وهيجان الفتنة وذكر في هذه الآية امورا ثلاثة مرتبة بعضها دون بعض وهي السخرية واللمز والنبر فالسخرية ان يحقر الانسان اخاه ويستخفه ويسقطه عن درجته ويعتده بمن لا يلتفت اليه واللمز ان يذكره في غيبته بما فيه من العيب وهذا دون الاول لان الساحر لا يلتفت الى المسخور منه ولا يعتده شيئاً ولا يرضى ان يحقره على لسانه فضلاً عن ان ينسب اليه شيئاً من المعاييب بل ينزله منزلة المسخرة الساقطة عن درجة الاعتبار بالكلية بخلاف اللامز فانه يلتفت الى من يلزمه ويجعل فيه شيئاً فعيبه به والنبر ان يدعو الانسان احداً باللقب السوء وهو دون الثاني لان النبر مجرد التسمية لا يقتضي وجود معناه اللغوي في المسمى كالاسماء الحسنة مثل سعيد ومحمود والالقباب المادحة مثل محبي الدين وشمس الدين بخلاف اللمز فان اللامز يضيف الى من يلزمه وصفاً بائناً فيه يوجب نقصه وحط منزلته وليس نسبة مجردة كانه قيل لا تكبروا فتستحقروا اخوانكم بحيث لا تلتفتون اليهم اصلاً وان عن هذا فلا تعيبوهم طالبتهم درجاتهم واذالم تعيبوهم ولم تضيفوا اليهم ما يسوءهم فلا تسموهم بما يكرهونه **قوله** لانه امام صدر نعت به المشهور في مصدر قام لفظ القيام يقال قام الرجل قياماً وان القوم اسم جمع لا واحد له من لفظه مثل رهط ونفر الا انه يحتمل ان يكون ايضاً مصدراً في الاصل بدليل قولهم قومة للمرة من القيام وبدليل قول من قال اذا اكلت طعاماً احببت يوماً وكرهت يوماً اي قياماً فينبغي ان يجوز رجل قوم ورجلان قوم الا انه غلب في ان يوصف به الجمع وحينئذ يكون اطلاقه على جماعة الرجال من قبيل توصيفهم بالمصدر مبالغة مثل رجال عدل فان المصدر لكونه اسم جنس يصح اطلاقه على الكثير من آحاده ثم توصف الجماعة الموصوفة بذلك الجنس بالمصدر الذي اطلق على الكثير من آحاده ويحتمل ان يكون جمعا لقائم مثل ركب وصحب وزور في مثل راكب وصاحب وزار واختار الجوهرى كونه اسم جمع حيث قال الرجال دون النساء لا واحد له من لفظه لان اهل العربية لم يجعلوا فعلاً من اينية التكسير الا الاخفش فالقوم سواء كان مصدراً نعت به الجمع او كان جمع قائم يكون معناه في الآية لا يسخر جمع قائمون ويكون الجمع القائمون مختصاً بالرجال لان القيام بالامور وظيفه الرجال **قوله** وحيث فسر بالقبيلين **جواب** عما يقال كيف يختص القوم بالرجال مع انه مفسر بمايم الرجال والنساء في نحو قوم نوح وقوم عاد وقوم فرعون لان قوم كل واحد من الانبياء والملوك يعم الرجال والنساء والآية صريح في اختصاصه بالرجال حيث عطف عليه قوله ولانساء وكذا قول زهير

وما ادري وسوف اخال ادري * اقوم آل حصن ام نساء *

حيث قابل القوم بالنساء * وتقرر الجواب ان الانسلم ان القوم في مثله يعم القبيلين بل لا يتناول الا الرجال واكتفى بذكرهم عن ذكر النساء ولو سلم انه يعم القبيلين فتناوله اليهما على سبيل التغليب لا بحسب المفهوم **قوله** واختيار الجمع **جواب** عما يقال المنهى عنه في الآية هو ان يسخر جماعة من احد القبيلين من جماعة اخرى من ذلك القبيل لان القوم اسم جمع لرجل والنساء اسم جمع لامرأة فيلزم ان لا يحرم سخرية واحد والام يكن لاختيار اسم الجمع في كل واحد من القبيلين فائدة * وتقرر الجواب ان اختيار الجمع ليس الاحتراز عن سخرية الواحد بل لبيان الواقع لان السخرية وان كانت بين اثنين الا ان الغالب ان تقع بمحض جماعة يرضون بها ويضحكون بسببها بدل ما وجب عليهم من النهي والانكار فيكونون شركاء الساحر في تحمل الوزر ويكونون بمنزلة الساحرين حكمافتموا عن ذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما زلت الآية في ثابت بن قيس بن شماس كان في اذنه وقر فكان اذا اتى مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سبقوه في المجلس او سعوا له حتى يجلس الى جنبه عليه الصلاة والسلام لسمع ما يقول فاقبل ذات يوم وقد فاتته ركعة من صلاة الفجر فلما انصرف النبي عليه الصلاة والسلام من الصلاة اخذ اصحابه بمجالسهم وضمن كل رجل بمجلسه فلا يكاد يوسع احد لاجل احد فكان الرجل اذا جاء لا يجلس او يقوم على رجله فلما فرغ ثابت من الصلاة اقبل نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم بخطى رقاب الناس وهو يقول تفمحو وتفمحو

والقوم مختص بالرجال لانه امام صدر نعت به فشاع في الجمع او جمع لقائم كزائر وزور والقيام بالامور وظيفه الرجال كما قال تعالى الرجال قوامون على النساء وحيث فسر بالقبيلين كقوم فرعون وعاد فاما على التغليب او الاكتفاء بذكر الرجال عن ذكرهن لانهن نوابغ واختيار الجمع لان السخرية تغلب في الجامع

فجعلوا يتفهمون له حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبينه وبينه رجل فقال له تفصح فلم يفعل فقال من هذا فقال له الرجل أنا فلان فقال بل انت ابن فلانة يريد أماله كان يعير بها في الجاهلية فحجل الرسول صلى الله عليه وسلم ونكس رأسه فانزل الله تعالى هذه الآية وقيل نزلت في استهزاء المشركين بفقر آء المسلمين وسخرتهم منهم فنهى الله المؤمنين ان يتخلفوا به تأديبا لهم روى ان قوله تعالى ولانساء من نساء نزل في نساء النبي صلى الله عليه وسلم عيرن ام سلمة بالقصر وقيل انها نزلت في صفية بنت حيي بن اخطب قال لها النساء يهودية بنت يهوديين **قوله** وقرى عسوا

عسوا هو الو او وان مع الفعل خبره فان المتأخرين على ان عسى رفع الاسم وينصب الخبر مثل كان وان مع الفعل المضارع بعد اسم في مثل عسى زيد ان يخرج في محل النصب على انه خبر عسى استدلالا بقوله عسى الغوير أبوسا * وقوله لانلحنى انى عسيت صائما * اى لانلحنى يقال لحيت الرجل الحاء لحيا اى لئنه ونقل عن سيويه منع كون ان يفعل خبره بناء على ان الحدث لا يكون خبرا عن الجنة وان قوله أبوسا وصائما مبنى على اجراء عسى مجرى كان لتضمنه معنى كان واعتذر من جعله خبرا عن لزوم كون الحدث خبرا عن الجنة بتقدير المضاف اما في الاسم نحو عسى حال زيد ان يخرج او في الخبر نحو عسى زيد صاحب ان يخرج وقال الكوفيون ان مع الفعل في مثله في محل الرفع على انه بدل مما قبله بدل الاشتمال لان عسى بمعنى ترجى وتوقع فعنى عسى زيد ان يقوم ترجى زيد قيامه وانما غلب فيه بدل الاشتمال لان فيه اجمالا وتفصيلا كما تقرر ذلك في بحث البدل وفي ايهام الشئ ثم تفسيره وقع عظيم لذلك الشئ في النفس واذا قلت عسى ان يخرج زيد يكون ان يخرج فاعل عسى وزيد فاعل يخرج فاكتفى باسمه عن خبره لاغناء الاسم عنه ومنه قوله تعالى عسى ان يكونوا خير امنهم وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وهى لغة اهل الحجاز وعسى زيد ان يخرج لغة تميم وقرآءة العامة على لغة اهل الحجاز وقرآءة عسوا وعسين على لغة تميم **قوله** فان المؤمنين كنفس واحدة علة لجعل الموزن نفس اللامز فان المؤمنين اذا كانوا كنفس واحدة وكانت الافراد المنتشرة بمنزلة اعضاء تلك النفس يكون ما يصيب واحدا منهم كأنه يصيب الجميع كما اذا اشتكى عضو واحد من شخص اعترى سائر الاعضاء الحمى والسهر فاذا عاب مؤمن مؤمنا فكأنما عاب نفسه كقوله تعالى ولا تقتلوا انفسكم **قوله** فمن فعل ما استحق به المزل قد ملز نفسه باعتبار كونه سببا للزغيم اياه فقوله تعالى ولا تلزوا انفسكم من قبيل الاسناد المجازى لان الاسناد بمعنى التعلق مطلقا وقرأ يعقوب ولا تلزوا بضم الميم والنبر بفتح الباء اللقب مطلقا اى حسنا كان او قبيحا وخص في العرف بالجمع وبسكون الباء مصدر نبره بمعنى لقيته ويقال تنازوا بالالقاء اذا لقب بعضهم بعضا والتلقيب ان يدعى الانسان بغير ما سمي به مما يكره المدعو ان يدعى به وهذا التخصيص عرى **قوله** اى بئس الذكر المرتفع اى ليس المراد بالاسم ما يقابل الفعل والحرف بل المراد به ما يدكر به الشخص ويسمى مطلقا والمخصوص بالذم الفسوق وهو التناز المنهى عنه ولما كان لفظ الاسم مأخوذا من سما يسمو سموا بمعنى ارتفع ارتقا كان متضمنا معنى الارتقاء والاشتهار فان كان المراد نهجين نسبة الكفر والفسوق الى المؤمنين وتلقيبهم بهما يكون المعنى ما اقبح ذكركم اخوانكم من المؤمنين بفسق كان فيهم بعدما تابوا عنه وآمنوا بان تقولوا لهم يا يهودى يا نصراى اذهم كانوا يتنازون بنحو ذلك كما قيل لام المؤمنين صفية فعلى هذا تكون جملة فعل الذم متعلقة بقوله ولا تنازوا علة للنهى عنه ويؤيد هذا المعنى ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال التناز بالالقاء ان يكون الرجل عمل السيئات ثم تاب عنها فنهى ان يعير بما سلف من عمله وان كان المراد به الدلالة على ان ارتكاب ما نهى عنه من السخرية والمز والنبر فسق وان الجمع بين ارتكاب ذلك وبين الايمان قبيح يكون المعنى بئس الذكر المرتفع ان يرتفع ذكركم بالفسق بسبب ارتكابكم لشيء مما نهيتهم عنه من السخرية والمز والنبر بعد ان ذكرتم بالايمان واشتهرتم به وتكون الجملة حينئذ متعلقة بجميع ما تقدم من قوله لا يسخر قوم من قوم ولا تلزوا ولا تنازوا علة للنهى عن جميع ذلك ويكون تخصيص التناز بالذكر في قوله او الدلالة على ان التناز فسق لقربه ولقصده الاختصار مع عدم الالتباس في المراد من حيث ان التناز انما يكون فسقا من حيث ارتكابه لما نهى عنه وهذه العلة متحققة في السخرية والمز ايضا فيكون الجميع فسقا **قوله** وابهام الكثير لخطاط في كل ظن وتوضيح المقام ان كثيرا لما بين بقوله من الظن كان عبارة عن الظن فكان المأمور باجتنابه بعض الظن الا انه علق الاجتناب بقوله كثيرا لبيان انه كثير في نفسه ولا بد لنا من الفرق بين تعريف الظن الكثير وتنكيره فلو عرفنا وقيل اجتنبوا الظن الكثير يكون التعريف للاشارة الى ما يعرفه الخطاب بانه ظن كثير غير قليل ولو نكرى يكون تنكيره للافراد والبعضية ويكون المأمور

وعسى باسمها استئناف بالعلة الموجبة لانهى ولا خبر لها لاغناء الاسم عنه وقرى عسوا ان يكونوا وعسين ان يكن فهى على هذا ذات خبر (ولا تلزوا انفسكم) اى ولا يعب بعضكم بعضا فان المؤمنين كنفس واحدة او لا تفعلوا ما تلزون به فان من فعل ما استحق به المزل قد ملز نفسه والمز الطعن باللسان وقرأ يعقوب بالضم (ولا تنازوا بالالقاء) ولا يدع بعضكم بعضا بلقب السوء فان النبر مختص بلقب السوء عرقا (بئس الاسم الفسوق بعد الايمان) اى بئس الذكر المرتفع للمؤمنين ان يذكروا بالفسوق بعد دخولهم الايمان واشتهارهم به والمراد به اما نهجين نسبة الكفر والفسق الى المؤمنين خصوصا اذ روى ان الآية نزلت في صفية بنت حيي رضى الله عنها اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان النساء يقنن لي يهودية بنت يهوديين فقال لها هلا قلت ان ابى هرون وعسى موسى وزوجى محمد او الدلالة على ان التناز فسق والجمع بينه وبين الايمان مستقيم (ومن لم يرب) عما نهى عنه (فاولئك هم الظالمون) بوضع العصيان موضع الطاعة وتعرض النفس للعذاب (يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن) كونوا منه على جانب وابهام الكثير لخطاط في كل ظن ويتأمل حتى يعلم انه من اى القبيل فان من الظن ما يجب اتباعه كالظن حيث لا قاطع فيه من العمليات وحسن الظن بالله وما يحرم كالظن في الآلهيات والنبوات وحيث يخالفه قاطع وظن السوء بالمؤمنين وما يباح كالظن في الامور المعاشية

باجتنابه بعض افراد الظن الموصوف بالكثير من غير تعيينه اى بعض هو وفي التكليف على هذا الوجه فائدة جليلة
وهو ان محتاط المكلف ولا يجترى على ظن ما حتى يتبين عنده انه مما يصح اتباعه ويجب الاجتناب عنه ولو عرف
لكان المعنى اجتناب حقيقة الظن الموصوف بالكثرة او جميع افراده لا ما قل منه وتحريم الظن المعروف تعريف
الجنس او الاستغراق لا يؤدى الى احتياط المكلف لكون المحرم معينا فيجتنب عنه ولا يجتنب من غيره وهو الظن
القليل سواء كان ظن سوء او ظن صدق ومن المعلوم ان هذا المعنى غير مراد بخلاف ما اذا نكر الظن الموصوف
بالكثرة فانه حرم حينئذ اتباع الفرد المبهم من افراد تلك الحقيقة وتحريمه يؤدى الى احتياط المكلف الى ان يتبين
عنده ان ما يحظر به من الظن من اى نوع من انواعه **قوله** تعليل مستأنف للامر **قوله** فان تنوين كثيرا لما كان
بمنزلة تنوين ظنا لكونه بيا للظن وعبارة عنه كانت آية الامر بمنزلة ان يقال اجتنبوا بعض الظن وهو كثير فعلى
الامر بالاجتناب عنه بقوله ان بعض الظن اثم وهو ان يظن السوء بمن لا يعلم منه فسق قيل نزلت الآية في رجلين
اغتابا سلمان وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا غزا او سافر ضم الرجل المحتاج الى رجلين موسرين
يخدمهما ويقم لهما المنزل ويهيئ لهما طعامهما وشرابهما وضم سلمان الفارسي الى رجلين في بعض اسفاره فتقدم
سلمان الفارسي الى المنزل فغلبته صيانه فلم يهيئ شيئا فلما قدما قال له ما صنعت شيئا قال لا غلبتني عياني قال له انطلق
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطلب منه طعاما فجاء سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله
طعاما فقال له عليه الصلاة والسلام انطلق الى اسامة بن زيد وقل له ان كان لديه فضل من طعام فليعطك وكان
اسامة خازن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى رحله فأتاه فقال ما عندى شئ فرجع سلمان اليهما فاخبرهما فقالا
كان عند اسامة ولكن يحل به فبعنا سلمان الى طائفة من الصحابة فلم يجد عندهم شيئا فلما رجع قالوا لوبعشاء الى
بئر سمجة لغار ماؤهم انطلقا يتجسسان هل عند اسامة ما امر لهما به رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما اتيا رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لهما مالي ارى خضرة اللحم في افواهكما قالا والله يا رسول الله ما تناولنا يوما هذا اللحم
قال عليه الصلاة والسلام ظلمتم تأكلون لحم اسامة وسلمان فانزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثير من الظن
قال سفيان الثوري ظنان احدهما اثم وهو ان يظن ويتكلم به والاخر ليس باثم وهو ان يظن ولا يتكلم به والمراد
بقوله تعالى ان بعض الظن اثم ما اعلسته وتكلمت به من الظن وعن الحسن كذا في زمان الظن حرام فيه وانت اليوم
في زمان اعمل واسكت وظن بالناس ماشئت **قوله** والهزمة فيه بدل من الواو **قوله** قيل عليه كيف يكون الاثم
من الوثم مع ان كل واحد منهما من باب يثم من باب ضرب واثم ياثم من باب علم الجوهري الاثم
الذنب والوثم الدق والكسر يقال وثم يثم وثم يضرب يضرب ضربا **قوله** تفعل من الجس باعتبار ما فيه من
معنى الطلب **قوله** فان جس الجبر طلبه والتفحص عنه فاذا نقل الى باب الفعل يحدث فيه معنى التكلف منضمما الى
ما فيه من معنى الطلب يقال جسست الاخبار اى تفحصت عنها واذا قبل تجسسها يريد معنى التكلف فان تفعل من
الجس وهو المس باليد ليعرف حال الشئ كالنلس في انه يحدث فيه معنى التكلف والطلب مرة بعد اخرى والعورة
سواء الانسان وكل ما يستحي منه من العورات والعيوب والجمع عورات بالتسكين **قوله** ولذلك **قوله** اى ولكون
الحس غاية الجس يقال للحس جس تسمية للشئ باسم مبداء فيقال للمواس جواس **قوله** تتبع الله عورته **قوله**
من باب المشاكلة اى جازاه على عثراته كقوله كاتدين تدان فان الدين الجزاء والمعنى تجازى كما تفعل **قوله**
تمثيل لما يناله المقتاب من عرض المقتاب **قوله** المقتاب الاول اسم فاعل والثاني اسم مفعول والتقدير مختلف كلفظ
المختار فاعلا ومفعولا لا شبه الاغتياب من حيث اشتغاله على تناول عرض المقتاب بأكل لحم الاخ ميتا وعبر بالهيئة
المشبه بها عن الهيئة المشبهة ولا شك ان الهيئة المشبه بها الحش جس تناول واقبحه فيكون التمثيل لتصور
الاغتياب باقبح الصور مع مبالغات في تقيده احداها الاستفهام المقرر اى الحامل للمخاطبين على ان يقرؤا
بان احدا منا لا يحب ذلك الاكل الذى هو عبارة عن تناول عرض المقتاب فان الاستفهام التقريرى انما يحسن
اذا كان الحكم مسلما عند كل احد فيكون مبالغة في تقييد الاكل وكذا اسناد الفعل الى أحد المتناول لكل احد
بمحملهم على ان يقرؤا بان احدا من الآحاد لا يحب اكله فقيه ايضا مبالغة في تقييد تناول العرض وكذا تعدية
فعل المحبة الى ما هو في غاية الكراهة وكذا ما ذكر بعده **قوله** تعالى ميتا **قوله** منصوب على انه حال من المفعول
وهو اللحم واللحم المنفصل عن الحى يوصف بانه ميت لقوله عليه الصلاة والسلام ما اين من حى فهو ميت ويحتمل

(ان بعض الظن اثم) تعليل مستأنف للامر
والاثم الذنب الذى يستحق العقوبة عليه
والهزمة فيه بدل من الواو كانه يتم الاعمال اى
يكسرها (ولا تجسسوا) ولا تجسوا من
عورات المسلمين تفعل من الجس باعتبار ما فيه
من معنى الطلب كالنلس وقرئ بالخامن الحس
الذى هو اثر الجس وغايته ولذلك قيل
للمواس الجواس وفى الحديث لا تتبعوا
عورات المسلمين فان من تتبع عوراتهم تتبع الله
عورته حتى يفضحه ولو فى جوف بيته
(ولا يغتب بعضكم بعضا) ولا يذكر بعضكم
بعضا بالسوء فى غيبته وسئل منه عليه الصلاة
والسلام عن الغيبة فقال ان تذكر احاك
بما يكرهه فان كان فيه فقد اغتبته وان لم يكن
فيه فقد بهته (ايحب احدكم ان يأكل لحم اخيه
ميتا) تمثيل لما يناله المقتاب من عرض المقتاب
على الحش وجه مع مبالغات الاستفهام المقرر
واسناد الفعل الى احد للتعميم وتعليق المحبة
بما هو في غاية الكراهة وتمثيل الاغتياب بأكل
لحم الانسان وجعل المأكل اياها ميتا وتعقيب
ذلك بقوله (فكرهتموه) تقريراً وتحقيقاً لذلك

ان يكون حالا من الاخ على رأى من يجوز انتصاب الحال من المضاف اليه وفي ميتا اشارة الى دفع وهم وهو ان يقال الشتم في الوجه يؤلم فيحرم واما الاغتياب فلا اطلاع عليه للغتاب فلا يؤلم فدفعه بان اكل لحم الاخ وهو ميت ايضا يؤلم ومع هذا هو في غاية التبع لكونه بر اهل عن رعاية حق الاخوة **قوله** والمعنى ان صح ذلك او عرض عليكم هذا يعني ان قوله فكرهتموه اما جواب شرط محذوف والمعنى انه ان صح وتقرر انه يتعين لكم الاقرار بان احدا منكم لا يجب اكل جيفة اخيه فقد تحققت كراهتكم له وتقذر كم منه والمقصود من تحقيق استكراههم وتقذرهم من المشبه به الترغيب والحث على استكراه ما شبه وهو الغيبة كأنه قيل اذا تحققت كراهتكم له فليتحقق عندكم كراهة نظيره الذي هو الاغتياب او هو معطوف على محذوف قبله تقديره عرض عليكم هذا فكرهتموه اى يعرض عليكم هذا فكرهونه فاستكروهوا ايضا نظيره **قوله** وشدده نافع **قوله** ضمير وشدده للبيت فان صاحب التيسير ذكر في سورة الانعام انه قرأ نافع او من كان ميتا وفي يس الارض الميتة وفي الحجرات لحم اخيه ميتا بنشد الياء في المواضع الثلاثة والباقيون باسكانها ولم يذكر خلافا وقوله تعالى واتقوا الله عطف على ما تقدم من الاوامر والنواهي اى واجتنبوا ولا تجسسوا ولا يغتبوا واتقوا الله ان الله تواب رحيم ختم كل واحدة من الآيتين بذكر التوبة فقال في الاولى ومن لم يتب فاولئك هم الظالمون وقال ههنا ان الله تواب رحيم اى يقبل توبة من تاب ويرحم من اليه اناب ثم انه تعالى لما بين مكارم الاخلاق بالنسبة الى المؤمن الحاضر او لا بالنسبة الى الغائب ثانيا نهى عامة المكلفين عن التفاخر بالانساب فتاداهم نداء عاما فقال يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى الآية يعنى انكم متساوون في النسب من حيث انكم من ابناء رجل واحد وامرأة واحدة وهما آدم وحواء عليهما الصلاة والسلام او من حيث انكم جنس واحد بحسب توالدكم من الاب والام وافراد جنس واحد لا يتفاوت بعضها على بعض كثير تفاوت بسببه فلا تفاخروا بالآباء والاجداد ثم بين ان مدار الفضل والشرف ما هو فقال ان اكرمكم عند الله اتقاكم اى ليس لاحد فضل الا بالتقوى والشعوب جمع شعب يقع التثنية وهو اعلى طبقات الانساب فان طبقات النسب التى عليها العرب نسب الشعب والقبيلة والعمارة والبطن والعخذ والفصيلة وكل واحدة مما ذكر من هذه الطبقات داخله فيما قبلها كما ذكره المصنف **قوله** تعالى لتعارفوا **قوله** اصله لتعارفوا فالجمهور على تخفيف احدى التاءين بحذفها وقرئ بادغام احدى التاءين فى الاخرى واظهارهما والمعنى ان الحكمة التى من اجلها جعلكم على شعوب وقبائل هى ان يعرف بعضكم نسب بعض ولا ينسب الى غير آباءه ولا تعارفوا بنسب غير ذلك لان تفاخروا بالآباء والاجداد والنسب وان كان يعتبر عرفا وشرا حتى لاتزوج الشريعة بالنسب الا انه لا عبرة به عن ظهور ما هو اعظم قدرا منه واعز وهو الايمان والتقوى كما انه لا يظهر الكواكب عند طلوع الشمس فالفاسق وان كان قرشى النسب وقاروى النسب لا قدر له عند المؤمن التقى وان كان عبدا حبشيا والامور التى يفخر بها فى الدنيا وان كانت كثيرة لكن النسب اعلاها حيث انه ثابت مستمر غير مقدور التحصيل لمن ليس له ذلك بخلاف غيره كالمال مثلا فانه قد يحصل للفقير مال فيبطل افتخار المتفخر به وكذا الاولاد والبساتين ونحوها فلذلك خص الله تعالى النسب بالذكر وابطل اعتباره بالنسبة الى التقوى ليعلم منه بطلان اعتبار غيره بطريق الاولى ثم انه تعالى لما بين ان مناط الفضيلة والشرف هو التقوى وكان اصل التقوى هو الايمان والافتقار من الشرك بين ان الايمان لا يكون باللسان وحده بل اصل الايمان هو العقد بالجنان فقال قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا فان الايمان هو التصديق بالجنان مع الثقة بحقيقة الصديق به وبصدق من اخبر ولم يحصل ذلك لكم ولكن قولوا اسلمنا اى استسلمنا وانقدنا واخلصنا اجازهم ان يقولوا ذلك لقيام ما يدل عليه ويشعر به وهو اظهار الشهادتين وترك المحاربة **قوله** وكان نظم الكلام ان يقول لا تقولوا آمنا ولكن قولوا اسلمنا **قوله** وذلك لان لكن للاستدراك وهو يقتضى كلامين متغايرين بالنفى والاثبات او بان يكون احدهما لطلب العمل والاخر لطلب تركه وذلك لا يتحقق بان تكون احدى الجملتين خبرية والاخرى امرية كما فى هذه وانما يتحقق بان يكونا اثباتيتين احدهما ناهية والاخرى امرية بان يقول لا تقولوا آمنا ولكن قولوا اسلمنا او بان يكونا خبريتين او لا هما نافية للايمان وثانيتها مثبتة للاسلام بان يقال لم تؤمنوا ولكن اسلمتم الا انه عدل فى الآية الكريمة عن ايرادهما اثباتيتين بان تكون الاولى ناهية احترازا عن هجته ان يقول النبي المبعوث للدعوة الى الايمان لا تقولوا آمنا ونهى عن القول بالايمان وهو لا يليق باحد فكيف بالنبي وعدل عن ان يقال لم تؤمنوا ولكن اسلمتم احترازا عن الجزم باسلامهم والاعتداد بقولهم الخالى عن مواطاة القلب وهو غير مقبول

اول لكثرة التوب عليهم اول لكثرة ذنوبهم روى ان رجلين من الصحابة بمنا سلمان رضى الله عنه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يتغنى لهما اداما وكان اسامة على طعمه فقال ما عندى شىء فاخبرهما سلمان فقالا لو بعثنا الى بئر سمجة لغار ماؤها فلما راحا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما ما لى ارى خضرة اللحم فى افواهكما فقالا ماتنا ولنا لحما فقال انكما قد اغتبتما فنزلت (يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى) من آدم وحواء عليهما السلام او خلقنا كل واحد منكم من اب وام فאלكل سواء فى ذلك فلا وجه للتفاخر بالنسب ويجوز ان يكون تقريرا للاخوة المانعة عن الاغتياب (وجعلناكم شعوبا وقبائل) الشعب الجمع العظيم المنتسبون الى اصل واحد وهو يجمع القبائل والقبيلة تجمع العمار والعمارة تجمع البطون والبطن يجمع الافخاذ والعخذ يجمع الفصائل فخرية شعب وكنانة قبيلة وقريش عمارة وقصى بطن وهاشم فخذ وعباس فصيلة وقيل الشعوب بطون العجم والقبائل بطون العرب (لتعارفوا) ليعرف بعضكم بعضا لا لتفاخر بالآباء والقبائل وقرئ لتعارفوا بالادغام ولتعارفوا ولتعرفوا (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) فان التقوى بها تكمل النفوس وتتفاضل الاشخاص فمن اراد شرفا فليتلئس منها كما قال عليه الصلاة والسلام من سره ان يكون اكرم الناس فليتق الله وقال عليه السلام يا ايها الناس انما الناس رجلان مؤمن تقى كريم على الله وقاجر شقى هين على الله (ان الله عليم) بكم (خير) بواطنكم (قالت الاعراب آمنا) نزلت فى نفر من بنى اسد قدموا المدينة فى سنة جدية واظهروا الشهادتين وكانوا يقولون لرسول الله آتيناك بالاثقال والعيال ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان يريدون الصدقة ويمنون (قل لم تؤمنوا) اذ الايمان تصديق مع ثقة وطمأنينة قلب ولم يحصل لكم والامانتم على الرسول بالاسلام وترك المقاتلة كما دل عليه آخر السورة (ولكن قولوا اسلمنا) فان الاسلام اتقياد ودخول فى السلم واظهار

(ولما دخل الايمان في قلوبكم) توقيت لقولوا
فانه حال من ضميره اى لكن قولوا اسلمنا
ولم يواطىء قلوبكم ألسنتكم بعد (وان
تطيعوا الله ورسوله) بالاخلاص وترك
النفاق (لا يلبسكم من اعمالكم) لا يتصكم
من اجورها (شياً) من لات لينا اذا نقص
وقرأ البصريان لا يأتكم من الألت وهو
لغة غطفان (ان الله غفور) لما فرط من
المطيعين (رحيم) بالفضل عليهم (انما
المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم
لم يرتابوا) لم يشكوا من ارتاب مطاوع
رأيه اذا اوقعه في الشك مع التهمة وفيه
اشارة الى ما اوجب نفي الايمان عنهم وثم
للاشعار بان اشتراط عدم الارتياب في
اعتبار الايمان ليس حال الايمان فقط بل
فيه وفيما يستقبل فهمى كما في قوله ثم استقاموا
(وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله)
في طاعته والمجاهدة بالاموال والانفس
تصلح للعبادات المالية والبدنية بأسرها
(اولئك هم الصادقون) الذين صدقوا
في ادعاء الايمان (قل أتعلمون الله دينكم)
أخبرونه بقولكم آمنا (والله يعلم ما في
السموات وما في الارض والله بكل شئ
عليم) لا يخفى عليه خافية وهو تجهيل لهم
وتوبيخ روى انه لما نزلت الآية المتقدمة
جاؤا وحلفوا انهم مؤمنون معتقدون
فنزلت هذه (يؤمنون عليك ان اسلموا)
يعتدون اسلامهم عليك منة وهي النعمة
التي لا يستثيب موليها من يزها اليه من المن
بمعنى القطع لان المقصود بها قطع حاجته
وقيل النعمة الثقيلة من المن

في الشرع فان صاحبه ليس بمسلم بل هو منافق ولا يخفى عليك ان هذا الكلام ليس فيه بيان وجه الاستدراك بل
هو بيان لما في التعبير على مقتضى الظاهر من المحذور وان ما عدل اليه من النظم خال عن ذلك المحذور فالاولى ان
يتمرض لتوجيه الاستدراك بان يقال قوله تعالى قل لم تؤمنوا في قوة ان يقال قل لا تقولوا آمنا لان نفي الايمان عنهم
في مقام ادعائهم للايمان يتضمن النهي عن ادعائه فصيح الاستدراك عنه بقوله ولكن قولوا اسلمنا جلا على المعنى كأنه
قيل لم تؤمنوا فتكذبوا ولكن قولوا اسلمنا لتكونوا صادقين **قوله** توقيت لقولوا **قوله** اشارة الى جواب ما يقال
من ان قوله ولما دخل الايمان في قلوبكم معناه نفي الايمان عنكم فهو بهذا الاعتبار تكرير لقوله لم تؤمنوا فالغائنة
في هذا التكرير وتقرير الجواب انه وان كان باعتبار اشتغاله على نفي الايمان عنهم تكريرا للاول الا انه قد انضم اليه
باعتبار كونه حالا من ضمير قولوا معنى آخر خرج به عن كونه تكرارا فان الاول تكذيب لهم في دعواهم والثاني
توقيت لما مروا به من القول اى قولوا اسلمنا مادمت على هذه الصفة وهي ان لم يدخل الايمان في قلوبكم بعد فان
الواو في ولما والواو الحال وذو الحال الضمير في قولوا قيد كونهم مأمورين بان يقولوا اسلمنا دون انما بحال عدم دخول
الايمان في قلوبهم اى قولوا اسلمنا مادمت على هذه الصفة فظهر بهذا التقرير انه توقيت لقولوا ومعنى التوقع في المايدل
على ان حصول الايمان في قلوبهم متوقع سيحصل عند اطلاعهم على محاسن الاسلام فانهم قد آمنوا فيما بعد فان
لما نفي لفعل قد يتوقع **قوله** وقرأ البصريان لا يأتكم **قوله** جملة ساكنة بين الياء واللام من ألت حقه يأتكم من بابي
ضرب ونصر والسوسى يدل الهزمة الفا على اصله والباقون بلبسكم بغير همز من لاته يلبسكم مثل باعه يبعه وهما
لفتان معناهما لا يتصكم فالاولى لغة غطفان واسد والثانية لغة الجاهز وقيل من ولته يلبسكم كوعده يعبه فالخروج
من يلبسكم على هذا فاء الكلمة وعلى كونها من لات عينها وهما بمعنى نقصه حقه قال الامام معنى قوله لا يلبسكم انكم
اذا اتيتكم بما يلبس بضعفكم من الحسنة المعروفة بالاخلاص وترك النفاق فهو تعالى يأتكم بما يلبس بضعفكم من الجزاء
لا ينقص منه نظرا الى ما في حسناتكم من النقصان والتقصير وهذا لان من حل الى ملك فأكهة طيبة يكون ثمنها
في السوق درهما مثلاً فاعطاء الملك درهما او ديناراً انتسب الملك الى قلة العطاء بل الى البخل فليس معنى الآية انه
يعطى من الجزاء مثل عملكم من غير نقص بل المعنى يعطى ما توقعونه باعمالكم من غير نقص ويؤيد ما قاله قوله تعالى
عقبيه ان الله غفور رحيم ثم انه تعالى لما نفي الايمان عن الاعراب اشار الى ما يوجب نفيه عنهم وبين لهم ان حقيقة
الايمان ما هو وان ادعاه ممن يصح فقال انما المؤمنون الآية **قوله** اذا اوقعه في الشك مع التهمة **قوله** اى اذا
اوقعه في الشك فيما صدقه وآمن به وفي الاتهام لمن صدقه على ان الشك بالنسبة الى المخبر به والتهمة بالنسبة الى من اخبر
بذلك بان ينسب تهمة الكذب اليه بعدما صدقه واعترف بان ما قاله حق يعنى ان المؤمن انما يكون مؤمناً بالتصديق
بان يبلغ ذلك التصديق درجة اليقين بحيث لا يطرأ عليه الشك والاتهام بتشكيك المشتك فيما يستقبل من الزمان
قوله وثم للاشعار الخ **قوله** جواب عما يقال من ان عدم الارتياب لا ينفك عن الايمان لكونه داخلاً في مفهوم
الايمان لما مر من ان الايمان تصديق مع ثقة وطمأنينة قلب فكيف جعل مترخياً عن الايمان فان ثم المترخى وتقرير الجواب
ان قوله آمنوا افاد انهم صدقوا تصديقاً خالياً عن الارتياب حال الايمان من حيث ان الخلق عنه يعتبر في مفهوم
الايمان وقوله ثم لم يرتابوا افاد انهم لم يحدث لهم الارتياب في كل زمان وان طال كما يحدث ذلك لمن ضعف يقينه
فللاشعار بهذا المعنى عطف عدم الارتياب على الايمان بكلمة ثم المترخى زمانى **قوله** في طاعته **قوله** فانها هي السبيل
المؤدى الى مرضاة الله تعالى وثوابه **قوله** والمجاهدة بالاموال والانفس **قوله** يعنى ان المجاهدة بالاموال لا تختص
بتقوية الغزاة بما عنده من المال بل تعم جميع العبادات المالية وكذا المجاهدة بالانفس لا تختص بالغزو بل تعم جميع
العبادات البدنية **قوله** تعالى هم الصادقون **قوله** قصر افراد وتكذيب لاعراب بنى اسد حيث اعتقدوا الشركة
وزعموا انهم صادقون ايضا في دعوى الايمان **قوله** لما نزلت الآية المتقدمة **قوله** وهي قوله تعالى قالت الاعراب
الى قوله اولئك هم الصادقون والمراد بهذه قوله تعالى قل أتعلمون الله دينكم والاستفهام للتوبيخ والانكار اى
لا تعرفوا الله دينكم فانه عالم به لا يخفى عليه شئ **قوله** وهي النعمة التي لا يستثيب موليها من يزها **قوله** اى
لا يطلب الثواب وهو العوض وموليها اى معطيها يقال ازلت اليه نعمة اى اعطيتها وفي الحديث من ازلت اليه نعمة
فليس شكرها وازلت اليه شئ اى اعطيت **قوله** من المن **قوله** في الاصل القطع قال تعالى فلم اجر غير ممنون اى
مقطوع ثم نقل منه الى معنى الانعام والافضال على المحتاج ليجرد قطع حاجته اى مع قطع النظر عن ان يثيبه المحتاج

اي يموت شيئا لاشتماله على معنى القطع يقال من عليه من اى انتم عليه وافضل من غير استثابة وطلب عوض ثم انه قد يطلق ويراد به عدد المصنوع منه وانعاما واعتبارا بشانه فيقال من عليه صنيعه اذا اعتد عليه واعتبره منه وانعاما وقبل النعمة الثقيلة من المن وهو رطلان يقال من عليه منه اذا اثقله بالنعمة **قوله** على ما زعمتم دفع لما يقال من ان قوله بل الله يمن عليكم ان هذا كم للايمان ظاهره تسليم لايمانهم وهو يناق قوله قل لم تؤمنوا ولما كان معناه حقيقة ومعنى قوله ان هذا كم للايمان اى هذا كم له على زعمكم اندفعت المناقاة مع ان المناقاة انما تتحقق ان لو كانت الهداية مستلزمة للاهتداء وليست كذلك لقوله تعالى واما محمود فهديناهم فاستصوبوا العمى على الهدى **قوله** وفي سياق الآية لطف **جواب** عما يقال قوله تعالى يمنون عليك ان اسلموا يقتضى بظاهره انهم سموا ما احدثوه اسلاما وهم ما كانوا يسمونه اسلاما بل يسمونه ايمانا لقوله تعالى قالت الاعراب آمنا في الكلام نوع من المناقاة فاجاب عنه بان فيه نوعا من اللطافة وبحصول انه تعالى سمي ما صدر عنهم اسلاما لكونه اسلاما في الحقيقة وان زعموا انه ايمان وسموه به وادرج في تقرير اللطافة جواب ما دفعه بقوله آتفعا على ما زعمتم حيث قال بل لو صح ادعائهم الايمان فله المنة عليهم بالهداية له لالهم **قوله** لما في الآية من الغيبة **وهي** في قوله يمنون عليك ان اسلموا وقرأ الباقون بناء الخطاب نظرا الى قوله قل لا تمنوا على اسلامكم الخ هذا آخر ما تيسر لي بفضل الله وسعة رحمته واحسانه من ابصار خفاء ما يتعلق بسورة الحجرات والحمد لله أولا وآخرا والصلاة والسلام على سيد الانبياء والمرسلين وعلى آله واصحابه الطيبين الطاهرين والحمد لله على الاتمام والصلاة والسلام على خير الانام **سورة ق مكية**

بسم الله الرحمن الرحيم وبه الاعانة والتوفيق

الحمد لله المنعم المنان والصلاة والسلام على سيد من ارسل بهداية نوع الانسان وعلى آله واصحابه الذين هم قادة اهل الايمان الى سبيل السعادة والرضوان **قوله** الكلام فيه كما مر في ص والقرآن ذى الذكر **امام** من حيث القراءة فالجمهور على اسكان الفاء بناء على ان حروف التهجى اسماء لسمياتها والاصل في الاشياء العارية عن العوامل الوقف على السكون وقرئ قاف بفتح الفاء وقاف بكسرهما وكلاهما لا لتغاى الساكنين وجه الفتح الاتباع لصورة الالف لانها منها ووجه الكسر كونه اصلا في تحريك الساكن ولك ان تجعل المفتوح منصوبا باضمار الفعل ان جعلت قاف اسما للسورة كانه قبل الزم قاف وعدم تنوينه لعدم صرفه باجتماع التانيث والعلية وان جعلته مقسما به بناء على انه من اسماء الله تعالى او ن اسماء القرءان او السورة او على انه تعالى لما قسم بنحو النين والزينون اظهارا لشرفه كان اقسامه بالحروف التي هي سنام الكلام الشريف الذي هو منبع كل خير وسعادة اولى فوجه نصبه اما حذف حرف القسم نسبيا منسيا وايصال فعله المحذوف اليه كما في قولك الله لا فعلن او اضمار حرف القسم وعدم جعله كالمفسى وقح المقسم به في موضع الجر لعدم انصرافه كقولك الله لا فعلن بالجر واما من حيث الاعراب فان كان قاف مذكورا على سبيل التحدى والتنبيه على الابهاز كما ذكر ان حروف التهجى في اوائل السور تبسيطات قدمت امام المقروء ايقاظا للسامع حتى يقبل على استماع ما يدع عليه من الكلام الراثق والمعنى الفائق فينبذ لا يكون له محل من الاعراب بل يكون موقوفا على السكون وان كان اسما للسورة ولم يجعل مقسما به فينبذ يكون في محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هذه قاف او في محل النصب بتقدير اقرأ ونحوه وان جعل مقسما به فهو حينئذ اما مجرور على طريق الحذف والايصال او مفتوح في موضع الجر روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال قاف جبل من زمردة خضراء وروى من زبرجدة خضراء محيط بالعالم وعليه اطراف السماء ومنه خضرة السماء لانها مقببة عليه اى كالقبة عليه اقسام الله تعالى بذلك الجبل قال الامام وهذا ضعيف لانه لو كان كذلك لذكر حرف جواب القسم ليعلم كونه مستحقا لان يقسم به كقوله الله لا فعلن كذا ويكون استحقاقه له مغنيا عن ذكر حرف القسم ولا يحسن ان يقال زيد لا فعلن كذا لانه لا يعلم كونه مقسما به الابد كحرف القسم ولانه لو كان كذلك لكان يكتب قاف مع الالف والفاء كما يكتب عين جارية ويكتب أليس الله بكاف عبده وقد كتب في جميع المصاحف حرفا واحدا ثم قال فان قيل انه منقول عن ابن عباس رضى الله عنهما قلنا المنقول منه ان قاف اسم جبل ولا يلزم منه ان يكون المراد ههنا ذلك وقيل معنى في قضى ما هو كائن كما قالوا في جم جم الامر اى قدر وقيل هو اسم فاعل من قفا يقفون ومعناه هذا قافى جميع الاشياء بالكشف وهذه السورة تقرأ في صلاة العبد

(قل لا تمنوا على اسلامكم) اى باسلامكم فنصب بنزع الخافض او تضييع الفعل معنى الاعتداد (بل الله يمن عليكم ان هذا كم للايمان) على ما زعمتم مع ان الهداية لا تستلزم الاهتداء وقرئ ان هذا كم بالكسر واذ هذا كم (ان كنتم صادقين) في ادعاء الايمان وجوابه محذوف يدل عليه ما قبله اى فله المنة عليكم وفي سياق الآية لطف وهو انهم لما سموا ما صدر عنهم ايمانا ومنوا به نفي انه ايمان وسماء اسلاما بان قال يمنون عليك بما هو في الحقيقة اسلام وليس بمجدير ان يمن عليك بل لو صح ادعائهم الايمان الله المنة عليهم بالهداية له لالهم (ان الله يعلم غيب السموات والارض) ما غاب فيهما (والله بصير بما تعملون) في سرهم وعلايتكم فكيف يخفى عليه ما في ضمائرهم وقرأ ابن كثير بالياء لما في الآية من الغيبة عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الحجرات اعطى من الاجر بعدد من اطاع الله وعصاه **سورة ق مكية وهي خمس واربعون آية**

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ق والقرآن المجيد) الكلام فيه كما مر في ص والقرآن ذى الذكر

لاشتمالها على قوله تعالى ذلك يوم الخروج وقوله كذلك الخروج ما قوله حشر علينا بسيفان العبد يوم الزينة
فنبغي ان لا ينسى الانسان فيه خروجه لمرصات الحساب ولا يكون في ذلك اليوم فرحا ولا يرتكب فسقا ولا فجورا
وقد كان الشيخ الناسك البارع ابن الوقوف قد قرأ هذه السورة الكريمة في جميع خطبه واعلم ان هذه السورة
وسورة ص يشتركان في افتتاح الكلام في اولهما بالحرف المعجم والقسم بالقرآن بعده وقوله بعد القسم
بل والتعجب ويشتركان ايضا في ان اول السورتين وآخرهما متناسبان لانه تعالى قال في اول ص والقرآن
ذي الذكر وقال في آخرها ان هو الا ذكر للعالمين وقال في اول ق والقرآن المجيد وقال في آخرها فذكر بالقرآن
من يخاف وعيد ففتحهما بما يقتضيه وايضا صدرت العناية في اول السورة من ص الى تقرير الاصل الاول
وهو التوحيد بقوله تعالى اجعل الالهة الها واحدا وصرفت العناية في هذه السورة الى تقرير الاصل الآخر
وهو الحشر والنبوة لقوله تعالى انما انا نذير بالبينات ورجع بعيد وقوله بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم واختلف
في جواب القسم ما هو قيل محذوف يدل عليه انما متنا والتقدير والقرآن المجيد لتعش حذف الجواب اعتمادا
على قرينة مقالية متأخرة عن القسم به وقيل التقدير ان محمدا رسول الله فحذف اعتمادا على دلالة قوله بعده
بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم وقيل التقدير ما آمنوا به بل عجبوا اذ دل عليه معنى قوله بل عجبوا وقيل التقدير والقرآن المجيد
انه كلام مجز دل عليه التحدي بقوله ق والمضروب عنه بل محذوف ايضا مثل ان يقال ما عجبوا بما هو
عجب في نفس الامر بل عجبوا بما ليس بعجب ونقل عن الراغب ان بل ههنا تصحيح الاول وابطال الثاني اي ليس
امتناعكم عن الايمان بالقرآن لانه لا محذور ولكن لجهلكم ونبه بقوله بل عجبوا على جهلهم لان التعجب من الشيء
يقضي الجهل بسببه ويستلزمه **قوله** والمجيد ذو الجلال يعني ان الجلال الشرف وتوصيف القرآن بالمجيد
اما على انه من باب النسب كئامر ولان بمعنى ذي تمر ولين والقرآن ذو شرف على سائر الكتب باعتبار ما فيه
من العلوم والاعجاز او من قبيل وصف الكلام بوصف قائله او بوصف من علمه وعمله وقيل الجلال السعة في الكرم
والقرآن كثير الكرم لان من طلب منه مقصودا فيه وجد واستغنى ببيانته وارشاده **قوله** انكار تعجبهم بما
ليس بعجب يعني ان بل للاضراب وهو الاعراض عن الكلام الاول والعدول الى ما هو اهم فلما كان ما بعد بل اهم
كان منكرا بشهادة مقام التوبيخ فغنى الانكار مستغاد من بل بمعونة المقام كانه قيل انظر الى انهم هم يتعجبون وانهم
يتعجبون بما ليس بعجب وقوله ان جاءهم اي من ان جاءهم ووجد الانكار ان حق من كان منهم ان يكون ناصحا لهم
مشفقا عليهم يحذرهم والمحذر منه غاية المخاوف ونهاية المحاذير وبقى الكلام في ان المضرب عنه بكلمة
بل ما هو والظاهر انه مضمون الجملة القسمية فانه تعالى لما اقيم بالقرآن المجيد على حقيقة البعث او على انه
عليه الصلاة والسلام رسول مبعوث للانداز وان يحجب الايمان بكل واحد منهما اضرب عن الحكم القسم به عليه
الى توبيخ الكفار بالبعث والتعجب بما ليس بعجب فقال بل عجبوا **قوله** او من ابناء جلدتهم اي من القوم المختص
بهم فانه ولد فيهم ونشأ بينهم وترى بين اظهريهم وفي الصحاح الجلدة اخص من الجلدة انتهى فيكون عبارة عن مزيد التعلق
وكال الاتصال **قوله** او عطف تعجبهم من البعث اي عطف على قوله حكاية تعجبهم وقوله تعالى
قال الكافرون على التقديرين معطوف على قوله عجبوا الا انه على الاول من قبيل عطف تفصيل الجمل على الجمل كما
في قوله تعالى ونادى نوح ربه فقال فلا تكون العاطفة للتعقيب الزماني بل للدلالة على ان ما بعدها كلام مرتب
على ما قبلها في الذكر لان تفصيل الشيء انما يصح بعد جري ذكره وتكون كلمة هذا اشارة الى كونه عليه الصلاة
والسلام متعينا للرسالة والاختيار لها وعلى الثاني يكون من قبيل عطف احد المتغايرين على الآخر فيكون هذا
اشارة الى المبهم الذي يفسره قوله انما متنا فعلى هذا يجوز ان تكون العاطفة للتعقيب الزماني لجواز ان يكون تعجبهم
من البعث عقيب تعجبهم من البعث **قوله** واضمار ذكرهم ثم اظهاره **قوله** جواب عما يقال كان الظاهر ان يقال
بل عجب الكافرون فقالوا فلم عكس **قوله** والمبالغة فيه مبتدأ وقوله لانه ادخل خبره وضمير فيه للتعجب
من البعث فترق بين التعجبين يكون الثاني ادخل في الانكار ووافق به على ان ادخل لتفصيل المفعول مثل اشغل
من ذات التحيين ثم بين كونه ادخل فيه بقوله اذ الاول وهو تعجبهم من البعث فلما كان الثاني ادخل في الانكار بولغ
فيه بوضع الظاهر موضع ضميرهم وحكاية تعجبهم بجلا ومبهما وانها تعجب واجاله مبيان على انها المتعجب منه
واجاله فان كانت الاشارة الى ما لم تذكر صريحا ولادلالة وهو الرجوع بعيد وهما او عادة او امكانا يكون المتعجب

والمجيد ذو الجلال والشرف على سائر الكتب
اولانه كلام المجيد اولان من علم معانيه
وامثال احكامه مجد (بل عجبوا ان جاءهم
منذر منهم) انكار تعجبهم بما ليس بعجب
وهو ان ينذرهم احد من جنسهم او من ابناء
جلدتهم (قال الكافرون هذا شيء عجيب)
حكاية تعجبهم وهذا اشارة الى اختيار الله
محمدا للرسالة واضمار ذكرهم ثم اظهاره
للاشعار بتعجبهم لهذا المقال ثم التسجيل
على كفرهم بذلك او عطف تعجبهم من البعث
على تعجبهم من البعث والمبالغة فيه بوضع
الظاهر موضع ضميرهم

منه مبهما فيكون التعجب ايضا مبهما وان كانت الاشارة الى المجمل المذكور دلالة وهو البعث المعبر عنه بعنوان مجمل وهو المنذره المدلول عليه بقوله منذر يكون التعجب ايضا مجملا **قوله** ثم تفسيره او تفصيله **قوله** مجرور بالعطف على حكاية تعجبهم مبهما او مجملا على طريق الف والفتح **قوله** اي ارجع **قوله** يريد ان ناصب الظرف محذوف لدلالة قوله ذلك رجع بعيد عليه اي ارجع احياء اذ امتنا وصرنا ترابا والاستفهام لانكار والاستبعاد **قوله** وقيل ارجع بمعنى الرجوع وهو الجواب ويكون من كلام الله تعالى استبعادا لانكارهم ما انذروا به من البعث الجوهري تقول ارسلت فاجاني رجع رسالي اي مرجوعها ويقال ما كان من مرجوع فلان عليك اي من مردوده وجوابه ويقال هل جاء رجعة كتابك اي جوابه فعلى هذا يحسن الوقف على قوله وكنا ترابا ويكون قوله ذلك رجع بعيد من كلام الله لا من تنمة كلام الكفرة فلا يصلح دليلا ويكون ذلك اشارة الى قولهم انما امتنا اي قولهم هذا في جواب من انذرهم بالبعث والجزاء جواب بعيد عن الصواب فان قيل اذا كان الرجوع بمعنى الرجوع وهو الجواب يكون من كلام الله تعالى لا من كلام القوم فما الدال على عامل الظرف الواقع في كلامهم وما العامل في الظرف حيث ان اجيب بان ناصب الظرف حيث ان ما دل عليه المنذر من المنذره وهو البعث كانه قيل انبعث اذ امتنا بخلاف ما اذا كان مصدر ارجع بمعنى البعث فانه حيث ان يصلح ان يكون دالا على عامل الظرف اذ كلاهما من كلام القوم ثم انه تعالى اخبر بعله ليستدل به على قدرته على ما يشاء من خلقه ابداء واعادة فقال قد علمنا ما تنقص الارض منهم فان استبعاد البعث انما نشأ من استبعاد العلم بتفاصيل اجزاء كل واحد من الموتى وتمييز اجزاء كل واحد منهم عن اجزاء الآخرين فزال هذا المنشأ ببيان انه تعالى عالم بتفاصيل ذلك قادر على الجمع والتأليف فليس الرجوع منه بعيد **قوله** واللام محذوف لطول الكلام **قوله** كما في قوله تعالى والشمس وضحاها الى قوله قد افلح من زكاه فانه قد تقرر في النحوي ان جواب القسم اذا كان جملة فعلية مثبتة فان كان فعلها ماضيا زما للام فالاول لانكار تعجبهم من امر البعثة والبعث والثاني لانكار تكذيبهم بالحق في اول وهلة من غير تفكير ولا تدبر فان تكذيب مثل هذا الامر العظيم ومن جاء به من غير تفكير في غاية القباحة ولما ظرف زمان منصوب بكذبوا وقرئ لما جاءهم بكسر اللام الجارة الداخلة على ما المصدرية وهي لام التوقيت اي وقت مجيئه اياهم كما في قولك كتبته لعشر مضين اي عندها **قوله** اذا جرج **قوله** برآء مهملة بين الجيمين من باب علم والجرج التعلق وجرج الخاتم في اصبعي اي اضطرب من سعته والقاء في قوله تعالى فهم في امر مريخ جزآية للدلالة على انهم لما عدلوا عن الحق كان كل ما يقولونه ويميلون اليه باطلا لا دليل عليه فلا يمكنهم الاقامة عليه قال قتادة معناه من ترك الحق مرج عليه امره والتبس عليه دينه ثم ان القوم لما استبعدوا امر البعث والرجوع ذكر الله تعالى ما يدلهم على قدرته على البعث من عظيم خلقه فقال افلم ينظروا انكارا على تركهم النظر والاستدلال بما يدل على صحته دلالة ظاهرة واستبعادا لاستبعادهم اياه كانه قيل انكروا البعث فلا ينظرون الى آثار قدرته الباهرة ليحسم ذلك على الاعتراف بصحته وقوله فوقهم حال من السماء وقيل الى السماء باعتبار تضمين النظر معنى الانتهاء ولم يقل في السماء للدلالة على انه مجرد انتهاء النظر اليها كاف في ازالة استبعادهم فان النظر في الشيء ينبي عن التأمل واستقصاء النظر فيه بخلاف النظر اليه فانه لا ينبي عنه وانما يدل على مجرد انتهاء النظر اليه **قوله** وهما علتان للافعال المذكورة معنى **قوله** يعني ان قوله تعالى تبصرة وذكرى تنازع فيهما الافعال المذكورة من بناء السماء وما ينزع على بنائها ومد الارض وما ينزع على مدها لكنهما انتصبتا عن الفعل الاخير على رأى البصريين في باب التنازع كانه قيل ابتنا فيها ليتبصر ويتذكر كل عبد منيب راجع الى ربه متفكر في آثار قدرته الباهرة فيستدل به على ان البعث اهون شئ عليه وهما من حيث المعنى علتان لجميع ما تقدم اي فعلنا ذلك كله تبصيرا منا وتذكيرا لهم والفرق بين التبصرة والتذكيرة هو ان في الاول آيات مستمرة منصوبة في مقابلة البصائر وفي الثانية آيات منجدة مذكورة عند الثاني **قوله** وحب الزرع **قوله** اشارة الى انه من باب حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه بناء على ان الحب لا يحصد وانما يحصد الثببت الذي فيه الحب **قوله** تعالى والنخل منصوب بالعطف على مفعول ابتنا وباسقات حال مقدرة من النخل لانها وقت الانبات لم تكن طولا والبسوق الطول يقال بسق فلان على اصحابه اي طال عليهم في الفضل ويحتمل ان يكون باسقات بمعنى حوامل من ابست الشاة اذا حلت الجوهري ابست الشاة اذا حلت وابست الناقة اذا وقع في ضرعها اللبن قبل اللبن فهي مبسقة ونوق مبسقة **قوله** فيكون من أفعل فهو فاعل **قوله** كانه

وحكاية تعجبهم مبهما ان كانت الاشارة الى مبهم يفسره ما بعده او مجملا ان كانت الاشارة الى محذوف دل عليه منذر ثم تفسيره او تفصيله لانه ادخل في الانكار اذا اول استبعاد لان فضل عليهم مثلهم والثاني استقصاء لقدرة الله عما هو اهن مما يشاهدون من صنعه انما متنا وكنا ترابا اي ارجع اذ امتنا وصرنا ترابا ويدل على المحذوف قوله ذلك رجع بعيد اي بعيد عن الوهم او العادة او الامكان وقيل ارجع بمعنى الرجوع قد علمنا ما تنقص الارض منهم ما نأكل من اجسادهم بعد موتهم وهو ردة لاستبعادهم بازاحة ما هو الاصل فيه وقيل انه جواب القسم واللام محذوف لطول الكلام (وعندنا كتاب حفيف) حافظ لتفاصيل الاشياء كلها او محفوظ من التغيير والمراد اما تمثيل علمه بتفاصيل الاشياء بعلم من عنده كتاب محفوظ بطالعه او تأكيده بعلمه بها على ثبوتها في اللوح المحفوظ عنده (بل كذبوا بالحق) يعني النبوة الثابتة بالمعجزات او النبي او القرءان (لما جاءهم) وقرئ لما بالكسر (فهم في امر مريخ) مضطرب من مرج الخاتم في اصبعه اذا جرج وذلك قولهم تارة انه شاعر وتارة انه ساحر وتارة انه كاهن (افلم ينظروا) حين كفروا بالبعث (الى السماء فوقهم) الى آثار قدرة الله تعالى في خلق العالم (كيف بنيها) رفعتها بلا عمد (وزيناها) بالكواكب (وما لها من فروج) فتوق بان خلقناها ملساء متلاصقة الطباق (والارض مددناها) بسطناها (واقينا فيها رواسي) جبالاتها (وانبتنا فيها من كل زوج) من كل صنف (برج) حسن (تبصرة وذكرى لكل عبد منيب) راجع الى ربه متفكر في بدايع صنعه وهما علتان للافعال المذكورة معنى وان انتصبتا عن الفعل الاخير (ونزلنا من السماء ماء مباركا) كثير المنافع (فانبتنا به جنات) اشجارا وثمارا (وحب الحصيد) وحب الزرع الذي من شأنه ان يحصد كالبر والشعير (والنخل باسقات) طولا او حوامل من ابست الشاة اذا حلت فيكون من افعل فهو فاعل وافرادها بالذكر لقرط ارتفاعها وكثرة منافعتها

اشارة الى مرجوحية الاحتمال الثاني لان الظاهر ان يقال مبسقات **قوله** وقرئ باصقات لاجل القاف وهي لغة بني اسلم يدلون السين صاددا قبل القاف والغين والخاء والطاء اذا وليتها او فصل بينهما بحرف او حرفين **قوله** تعالى لها طلع نضيد يجوز ان تكون الجملة حالا من النخل وان تكون حالا من الضمير المنوي في باسقات ونضيد اي منضود بعضه فوق بعض يقال نضد متاعه اذا وضع بعضه على بعض والمراد به اما كثرة الطلع وراكده او كثرة ما فيه من الثمر **قوله** علة لا نبثنا اي انبثناها الرزقهم او مصدر لا نبثنا فيه معنى رزقنا قال تعالى تبصرة وذكرى لكل عبد منيب فقيده العبد بكونه منيبا وجعل خلقها تبصرة لعباده المخلصين لان الاستبصار بخلقها يختص بهم وقال رزقا للعباد مطلقا لان الخلائق كلهم مرزوقون بما يترتب على ازال الماء المبارك ولا يختص الرزق بعددون عبد غير ان المنيب يأكل ذا كرا شاكر النعماء وغير المنيب يأكل كاتا كل الانعام **قوله** تعالى واحييناه عطف على قوله فانبتنا حل منكرى البعث ومستعديه بقولهم ذلك رجع بعيد على النظر الى آثار قدرة الله تعالى في هذا العالم وساق الكلام الى ان قال واحييناه بلدة ميتا ورتب عليه قوله كذلك الخروج والكاف في ذلك في محل الرفع على الابتداء والخروج خبره او بالعكس **قوله** لانهم كانوا اصهاره من حيث ان لو طارت زوج منهم والاصهار اهل بيت المرأة وقبل ان لو طاه عليه الصلاة والسلام كان مرسل الى طائفة من قوم ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهم معارف لوط والتنوين في قوله تعالى كل عوض عن المضاف اليه وهو اما اسم ظاهر مثل واحد او قوم او ضمير المذكورين او لا اي جميعهم كذب الرسل فان كان تقدير الكلام كل واحد منهم او كل قوم كذبوا الرسل فالظاهر ان اللام في الرسل لتعريف الجنس اي كل واحد منهم كذب جميع الرسل بناء على ان من كذب رسولا لكونه منكرا للرسالة والحشر رأسا يكون مكذبا لجميع الرسل وان كان تقدير الكلام كلهم كذبوا الرسل يجوز ان تكون اللام في الرسل لتعريف العهد والمعنى كل واحد منهم كذب رسوله وجميعهم كذبوا الرسل وان يكون لتعريف الجنس والمعنى كل واحد منهم كذب جميع الرسل قيل ان الرسل بئر عند الجامعة كان عليها قوم كذبوا رسولهم حنظلة بن صفوان فاهلكهم الله تعالى وقيل ان الرسل بئر التي فيها حبيب النجار صاحب يس لما جاء من اقصى المدينة يسعى ونصح قومه فكذبوه وقتلوه فاهلكهم الله تعالى بصيحة واحدة ثم كذبت صالحا وعادهدا واصحاب الايكة وهي الفيضة كذبوا شعبا وقوم تبع قيل انهم قوم من جبر من اهل اليمن وتبع لقب ملكهم وكانوا يعبدون النار وكان تبع اعجبه عثمان من فدك وكان يقرّبهم اليه ويكرّمهم فاراد الغلمان ارشاده الى التوحيد والانقياد الى حكم كتابهم وكانوا من اهل التوراة من قوم موسى عليه الصلاة والسلام فاحتالوا لذلك حتى وصلوا الى مقصودهم فدعوه الى دينهم وكتابهم فقبله وتابعه ثم دعوا من على حاشيته وخاصته فقبلوه وفشا في الناس ذلك وقالوا ان الملك ترك دينه فاجتمعوا اليه وقالوا انا لا نرضى بكون ملكنا على خلاف ديننا فانزل عن سيررك وارك الملك وان لم تفعل ذلك فادفع البياض لاه الغلمان وكانت لهم نار في اسفل الجبل ينحدر اليها فتحرق الظالم قهاكوا اليها فجاء القديكون بالتوراة وجاء الحميريون باصنامهم فخرجت نار فاحرقت الحميريين ولم تحرق احدا من اصحاب التوراة ولما بين الله تعالى ان الرسل المتقدمين كذبوا وصبروا فاهلك الله تعالى مكذبيهم ونصرهم عليهم كان ذلك تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديدا لمكذبيه ثم انه تعالى لما ارشدهم الى الاستدلال بمشاهدوا من عجائب ابداء صنيعه على قدرته على البعث والاعادة اكد وجه الاستدلال بقوله افعيننا بالخلق الاول بالهمزة الانكارية الداخلة على الفاء العاطفة لتفيد نفى العجز عن الخلق الاول بسبب اعترافهم المستترم للقدرة على الاعادة كأنه قيل بعد ما شاهدوا ما ذكرنا من الخلق الاول وعملوا انا ما عجزنا عنه ولما لم نعجز عنه كما علموا كيف نعجز الخلق الثاني ثم اضرب عن انكار عجزه عن الخلق الاول بناء على اعترافهم بذلك كما تقرّر بذكر دلائل الاتفاق على منكرى البعث بقوله افلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها الى قوله كذلك الخروج شرع في تقرير دلائل الانفس فقال افعيننا بالخلق الاول كأنه قال لا حاجة الى ذلك اذ في انفسهم دليل على جواز ذلك ودخوله تحت قدرتنا ولما كان معنى الاستفهام النفي والانكار كان المعنى ما عجزنا عن الابداء حتى نعجز عن الاعادة فحقن قادرون عليها ايضا ثم اضرب عن اقامة الدليل وحلهم على النظر والاستدلال الى بيان انهم ساقطون عن درجة الاستدلال ومتوغلون في الاصرار على انكار الاعادة وتلك الحالة ليست من حيث انهم ينكرون الخلق الاول اذهو بعيد عن العقل فان من لا ينكر الخلق الاول يلزمه الاعتراف بالتالي بطريق الاولى فاذا انكر الثاني مع الاعتراف بالاول كان

وقرئ باصقات لاجل القاف (لها طلع نضيد) منضود بعضه فوق بعض والمراد تراكم الطلع او كثرة ما فيه من الثمر (رزقا للعباد) علة لا نبثنا او مصدر فان الانبات رزق (واحييناه) بذلك الماء (بلدة ميتا) ارضاء جديدة لانما فيها (كذلك الخروج) كما حيت هذه البلدة يكون خروجكم احياء بعد موتكم (كذبت قبلهم قوم نوح واصحاب الرس ونمود وعاد وفرعون) اراد يفرعون اياه وقومه ليلاتم ما قبله وما بعده (واخوان لوط) مماتهم اخوانه لانهم كانوا اصهاره (واصحاب الايكة وقوم تبع) سبق في الحجر والدخان (كل كذب الرسل) اي كل واحد او قوم منهم او جميعهم وافراد الضمير لافراد لفظه (لحق وعيد) فوجب وحل عليه وعيدى وفيه تسلية للرسول صلى الله عليه وسلم وتهديد لهم (افعيننا بالخلق الاول) افعجزنا عن الابداء حتى نعجز عن الاعادة من عبي بالامر اذا لم يمتدلو جدهم والهمزة فيه للانكار (بل هم في لبس من خلق جديد) اي هم لا ينكرون قدرتنا على الخلق الاول بل هم في خلط وشبهة في خلق مستأنف لما فيه من مخالفة العادة وتنكير الخلق الجديد لتعظيم شأنه والاشعار بانه على وجه غير متعارف ولا معتاد

ذلك من اللبس والحيرة وعدم التدبر فلهذا قال بل هم في لبس من خلق جديد من حيث ان الشيطان لبس عليهم
واوقعهم في حيرة واشتباة بان وسوس اليهم ان احياء الاجساد البالية والعظام الفخرة خارج عن الوهم والعادة
والامكان فان من انكر الاعادة مع اعترافه بالابداء لا يكون انكاره لها الا لاجل اللبس والحيرة وعدم الاهتداء
الى النظر والعبارة وعرف الخلق الاول لانه يعرف به كل احد ونكر الثاني لتعظيم شأنه وللشعار بانه من الامور
العظام اي مما لا سبيل الى تعريفه والتعبير عنه بما يشير اليه بخصوصه وتكثير لبس ايضا للتعظيم كأنه قيل في لبس
اي لبس **قوله تعالى ونعلم** في محل النصب على انه حال من فاعل خلقنا على تقدير ونحن نعم ولا يجوز
ان يكون نعم بنفسه اي من غير تقدير المبتدأ حالا لانه مضارع مثبت وهو لا يقع موقع الحال الا بالضمير وحده
نحو جاءني زيد يركب لابلواو وكذلك قوله ونحن اقرب اليه حال من فاعل نعم فالاية بيان لكمال علمه **قوله**
ما تحدث به نفسه اي بطريق الوسوسة والالقاء الخفي مبني على ان تجعل ماموصولة وضمير تحدثه للانسان
وضميره لما الموصولة التي هي عبارة عما يخطر بالبال ولما عدى تحدثه الى ضمير الانسان بنفسه عدى الى ضمير
المحدث به بباء التعدية وان جاز ان يعدى اليه بنفسه كما في نطق به اي نطق اياه فحين ما يعدى اليه بالباء تكون صلة
كافي صوت بكذا ونطق به ويجوز ان يجعل الانسان مع نفسه اي قلبه شخصين يجري بينهما مكاملة ومحادثة
تارة يكلمها هو كما يقال حدثت نفسي بكذا واخرى تحدثه هي كما يقال حدثت به نفسه فلو جعلت كلمة ما في الآية
موصولة لكان ضميره عبارة عن الصوت الخفي الذي تصوته نفس الانسان وقد تقرر ان فعل الوسوسة يعدى
بنفسه فتكون الباء صلة وان جعلت كلمة مامصدرية يكون الضمير للانسان وتكون الباء لتعدية وسوسة النفس
اليه لان الانسان ليس نفس الصوت الموسوس بل هو الموسوس اليه فان فعل الوسوسة يعدى الى الصوت
الملقى بنفسه والى من يلقي اليه الحديث بواسطة الى والباء **قوله** تجوز بقرب الذات لقرب العلم لما تعذر
ان يحمل قرب الذات ومعينه على اصل معناهما لاستحالة في حقه تعالى تعين الذهاب الى المجاز فان قرب الذات
ومعينه لما كانا سبيين موجبين للعلم مستترمين له صح ان يطلقوا ويراد بهما العلم المسبب للالزام لهما فكان المعنى نحن
اعلم بحاله ممن كان اقرب اليه من هذا العرق **قوله** والحبل العرق يعني انه مستعار للعرق فان الحبل
هو الرسن شبه العرق به فاطلق عليه اسم الحبل المشبه به والحبل بمعنى العرق لما كان اسم جنس يتناول العروق كلها
اضيف الى الوريد الذي هو نوع من انواعه اضافة بيانية على طريق اضافة العام الى الخاص للبيان كافي خاتم
فضة ويحتمل ان يكون حبل الوريد من قبيل لجين الماء في كونه من قبيل اضافة المشبه به الى المشبه اي وريد كالحبل
والوريد ان عرقان مكتنفان لصفحتي العنق في مقدمه متصلان بالوتين يردان من الرأس اليه والوتين عرق
في القلب اذا انقطع مات صاحبه **قوله** اي يتلقن بمعنى يأخذ يقال لقنت الكلام بالكسر اي فهمته
وتلقنته اي اخذته والتلقين كالتفهم **قوله** وفيه اذان الخ وجه الاذان انه تعالى لما كان اقرب اليه
من حبل الوريد الخاطلة لاجزائه الداخل في اعضائه لزم ان يكون اعلم بحاله بالنسبة الى الملك المنحى عنه القعيد
عن يمينه وشماله ومن كان علمه بهذه المثابة كيف لا يستغنى عن استحفاظ الملكين **قوله** ما فيه من تشديد تثبط
العبد عن المعصية اي تقوية اشتغاله عنها يقال تثبط عن الامر تثبطا اي شغله عنه **قوله** اي عن اليمين
قعيد يعني ان قوله قعيد مبتدأ وعن الشمال خبره وحذف المبتدأ من الاول لدلالة الثاني عليه كما حذف خبران
في الجملة المعطوف عليها لدلالة ما ذكر في الجملة المعطوفة في قوله

ومن يك امسى بالمدينة رحله * فاني وقيار بها لغريب *

اي فاني بها لغريب وقيار كذلك ومنه قوله

رمانى بامر كنت منه والدى * بريثا ومن اجل الطوى رمانى *

اي كنت منه بريثا وكان والدى منه بريثا وقيل لاحذف في الكلام لان فعلا يصلح لواحد والاثنين والجماعة
كقوله تعالى والملائكة بعد ذلك ظهير قال مجاهد عن اليمين كاتب الحسنات وعن الشمال كاتب السيئات
قوله ولعله يكتب اختلاف فيما يكتبان قيل يكتبان كل شئ حتى اتيه في مرضه وقيل لا يكتبان الا ما يؤثر
عليه او يائمه به وروى عنه عليه الصلاة والسلام ان صاحب الشمال يرفع القلم ست ساعات عن العبد المسلم المخطئ
فان ندب واستغفر الله منها ألغاه والاكتب واحدة وعنه عليه الصلاة والسلام انه قال * صاحب اليمين أمير

(ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه) ما تحدث به نفسه وهو ما يخطر بالبال
والوسوسة الصوت الخفي ومنها وسواس الخلق والضمير لما ان جعلت موصولة والباء
مثلها في صوت بكذا اول للانسان ان جعلت مصدرية والباء لتعدية (ونحن اقرب اليه
من حبل الوريد) اي ونحن اعلم بحاله ممن كان اقرب اليه من حبل الوريد تجوز بقرب
الذات لقرب العلم لانه موجه وحبل الوريد مثل في القرب قال والموت ادنى لي من الوريد
والحبل العرق واصله للبيان والوريدان عرقان مكتنفان لصفحتي العنق في مقدمه
متصلان بالوتين يردان من الرأس اليه وقبل
ممي وريدا لان الروح يرد به (اذ يتلقى المتلقيان) متدر باذكر او متعلق بأقرب
اي هو اعلم بحاله من كل قريب حين يتلقى اي يتلقن الحفيظان ما يتلفظه وفيه اذان
بانه غنى عن استحفاظ الملكين فانه اعلم منهما ومطلع على ما يخفى عليهما لكنه لحكمة
اقتضته وهي ما فيه من تشديد تثبط العبد عن المعصية وتأکید في اعتبار الاعمال
وضبطها للجزاء والزام للنجاة يوم يقوم الاشهاد (عن اليمين وعن الشمال قعيد) اي
عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد اي مقاعد بكليس فحذف الاول لدلالة الثاني عليه
كقوله * واني وقيار بها لغريب * وقيل يطلق الفاعل الواحد والمتعدد كقوله تعالى
والملائكة بعد ذلك ظهير (ما يلفظ من قول) ما يرمى به من فيه (الالديه رقيب)
ملك يرقب عمله (غنيد) معد حاضر ولعله يكتب عليه ما فيه ثواب او عقاب وفي
الحديث كاتب الحسنات امير على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين
عشر اواذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله
يسبح او يستغفر

ذلك من قريب عند الموت وقيام الساعة وتبه على اقترابه بان عبر عنه باللفظ الماضي وسكرة الموت شدته الذاهبة بالعقل والباه للتعدي كافي قولك جاء زيد بعمره والمعنى واحضرت سكرة الموت حقيقة الامر او الموعود الحق او الحق الذي ينبغي ان يكون من الموت او الجزاء فان الانسان خلق له او مثل الباه في تبت بالدهن وقرى سكرة الحق بالموت على انها اشدتها اقتضت الزهوق او الاستعقابا لها كأنها جاءت به او على ان الباه بمعنى مع وقيل سكرة الحق سكرة الله واضافتها اليه لتهويل وقرى سكرات الموت (ذلك) اي الموت (ما كنت منه تحيد) تميل وتقر عنه والخطاب للانسان (ونفخ في الصور) يعني نفخة البعث (ذلك يوم الوعيد) اي وقت ذلك يوم تحقق الوعيد وانجازه والاشارة الى مصدر نفخ (وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد) ملكان احدهما يسوقه والاخر يشهد بعمله او ملك جامع للوصفين وقيل السائق كاتب السيئات والشهيد كاتب الحسنات وقيل السائق نفسه او قرينه والشهيد جوارحه او اعماله ومحل معها النصب على الحال من كل لاضافته الى ما هو في حكم المعرفة (لقد كنت في غفلة من هذا) على اضممار القول والخطاب لكل نفس اذا من احد الاوله اشتغالها عن الآخرة او للكافر (فكشفنا عنك غطاءك) الغطاء الحاجب لامور المعاد وهو الغفلة والافهامك في المحسوسات والالف بها وقصور النظر عليها (فبصرك اليوم حديد) نافذ لزال المانع للابصار وقيل الخطاب للنبي والمعنى كنت في غفلة من امر الديانة فكشفنا عنك غطاء الغفلة بالوحى وتعليم القرءان فبصرك اليوم حديد ترى مالا يرون وتعلم مالا يعلمون ويؤيد الاول قرآنة من كسر التاء والكافات على خطاب النفس (وقال قرينه) قال الملك الموكل عليه (هذا المولى عتيد) هذا ما هو مكتوب عندي حاضر لدى او الشيطان الذي قبض له هذا ما عندي وفي ملكتي عتيد لجهنم هياته لها باغوائى واضلالى وما ان جعلت موصوفة فتعبد صفتها وان جعلت موصولة قبلها او خبر بعد خبر او خبر محذوف

على صاحب الشمال فاذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين بعشر امثالها واذا عمل سيئة فاراد صاحب الشمال ان يكتبها قال له صاحب اليمين امسك فيمسك عليه سبع ساعات فان استغفر الله منها لم يكتب عليه شيئا وان لم يستغفر كتب عليه سيئة واحدة وعن ثابت البناني عن انس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى وكل بعبد ملكين يكتبان عليه فاذا مات قال يارب قد قبضت عبدك فلانا قال تعالى متاعى مملوءة من ملائكتى يعبدوننى وارضى مملوءة من خلقى يطيعوننى اذهب الى قبر عبدى فسبحانى وكبرانى واكتب ذلك فى حسنات عبدى الى يوم القيامة **قوله** الذاهبة بالعقل **قوله** اشار الى وجد استعارة السكرة لشدة الموت وهو مشابها لسكرة الشراب فى كونها سببا لذهاب العقل والمراد بالحق الذى احضرته سكرة الموت اما حقيقة الامر الذى نطق به كتاب الله تعالى واخبر به رسوله انه كائن وهو سعادة البيت او شقاوته او الموعود الحق من البعث وما يترتب عليه فالحق على هذا ما قابل الباطل وعلى الاول مصدر بمعنى التحقق او الحق الذى ينبغي ان يكون من الموت والجزاء فان كلا منهما حق ثابت وهذه الوجوه على تقدير ان تكون الباه فى الحق للتعدي وان كانت للابسة يكون الحق ايضا بمعنى حقيقة الامر وجليه الحال او بمعنى الحكمة والفرص الصحيح اى جاءت ملابسة باحدهما على انه صفة مشبهة ثابتة وعبر عما خلق له الانسان من الموت والجزاء بالحق لكونه مما ينبغي له **قوله** او مثل الباه فى تبت بالدهن **قوله** فانها للمصاحبة اى تبت ومعها الدهن او ملتبسة بالدهن فالحق على هذا يجوز ان يكون بمعنى حقيقة الامر او بمعنى الموعود الحق او بمعنى ما ينبغي ان يكون اى جاءت ملتبسة بالحق باحدهما المعانى **قوله** وقرى سكرة الحق بالموت **قوله** باضافة السكرة الى الحق للبيان لانها كائنة لا محالة كتبها الله تعالى على الانسان او وجهها له والباه فى هذه القراءة للتعدي لانها اشدتها سبب زهوق الروح وبطلان القوى والبنية فتكون كأنها جاءت به او لان الموت يعقبها فشبهت بالجائى به ويجوز ان تكون بمعنى جاءت ومعها الموت اى جاءت ملتبسة به **قوله** والخطاب للانسان **قوله** اى المذكور فى قوله ولقد خلقنا الانسان فيكون الثغارة من الغيبة الى الخطاب ويجوز ان يكون الكلام محكيما بالقول المضمر اى يقال له ذلك الموت ما كنت منه تحيد **قوله** اى وقت ذلك النفخ **قوله** قدر الوقت المضاف لان ذلك اشارة الى مصدر نفخ وقد اخبر عن النفخ بانه يوم الوعيد فلولا قدر الوقت كان المعنى ذلك النفخ يوم الوعيد والنفخ ليس بزمان فلا يحكم عليه بالزمان فلذلك قدر المضاف **قوله** ملكان احدهما يسوقه **قوله** اى يسوقه الى الموقف ومنه الى مقدمه من الجنة او النار والشهيد هو الكاتب الذى يشهد عليها بما عملت والسائق لازم للبر والفاجر اما البر فسياقه الى الجنة واما الفاجر فسياقه الى النار **قوله** او ملك جامع للوصفين **قوله** فيكون العطف من قبل عطف الصفة على الصفة وعلى الاول من عطف الذات على الذات **قوله** وقيل السائق نفسه **قوله** تشبيهها بالسائق له من حيث جدته فى الجبي اى جاءت بمجدة ساعية فكأنه قيل انها تسوق نفسها وسمى قرينه من الشيطان سائقا لانه يتبعه الى المحشر كالسائق الذى يتبع من يسوقه **قوله** لاضافته الى ما هو فى حكم المعرفة **قوله** فان الحال من النكرة المحضة يجب تقدمها على ذى الحال وبين صاحب الكشف كون نفس فى حكم المعرفة بقوله لان كل نفس فى معنى كل النفوس انتهى كلامه فلو قيل جاءت النفوس كلها لتأخرت الحال عنها لكون ذى الحال معرفة فجاز تأخرها وكذلك اذا كان ذى الحال فى حكم المعرفة ويجوز ان يقال كل نفس تخصص بالعموم تخصص الاحد فى مثل ما احد خير منك لانه بالعموم يكون المعنى كل فرد فرد اى كل واحد غير معين الذى هو مدلول النكرة وهو الوجه فى تخصيص النكرة بالعموم ويحتمل ان يكون جملة معها سائق وشهيد فى محل الجر على انها صفة للنفس او فى محل الرفع على انها صفة لكل **قوله** على اضممار القول **قوله** اى يقال له لقد كنت فى غفلة والقول المقدر اما صفة لكل نفس او حال والمعنى لقد كنت فى غفلة من هذا اليوم ومما فيه وانت فى الدنيا فكشفنا عنك غطاءك الذى كان فى الدنيا على قلبك وممعك وبصرك فبصرك اليوم حديد نافذ تبصر به ما كنت تنكره فى الدنيا **قوله** والكافات **قوله** بكسر التاء منصوب بالعطف على التاء للخطاب للمذكر **قوله** قال الملك الموكل عليه **قوله** جواب لما عصى ان يقال الظاهر ان الخطابات السابقة لكل نفس من النفوس المؤمنة والكافرة وقد تقرر ان النفوس المؤمنة لها قرينان احدهما يكتب حسناتها والاخر يكتب سيئاتها فلم افراد القرين فى قوله وقال قرينه وتقرير الجواب ان افراد القرين بناء على ان المراد به الجنس ولو جعل الخطابات السابقة

لكافر لكان وجه افراد القرين ظاهرا لان قرين الكافر كاتب سيئاته وليس له كاتب حسنات فالقرين
سواء اراد به الجنس او كاتب السيئات يكون قوله هذا اشارة الى ديوان عمله ويكون المعنى هذا ما هو مكتوب
عندي حاضري ولفظ هذا في هذا التركيب مبتدأ وما اياها موصولة بمعنى الذي وقوله هو مكتوب عندي
صلتها والموصول مع صلته خبر هذا وقوله حاضري خبر بعد خبر او موصوفة بمعنى شيء وقوله هو مكتوب عندي
صفتهما والموصوف مع صفته خبر المبتدأ وحاضري خبر آخر وان كان المراد بقرينه الشيطان المفيض له
اغواؤه كما يدل عليه قوله فيما بعد قال قرينه ربنا ما اطغيته يكون هذا اشارة الى العاصي ويكون عنيد
بمعنى مهبي للجهنم ويكون المعنى ان الشيطان يقول هذا العاصي الذي هو عندي اوشي هو عندي عنيد
للجهنم مهبي لها اعتدته لها بالاغواء والاضلال **قوله** او لواحد وهو مالك خازن النار ولما كان تثنية
ضمير القيا متافيا لكون الخطاب لواحد ذكر للتثنية وجهين احدهما الدلالة على ان تكرير الفعل للتأكيد كانه
فيل القى الى ولم يكن سبيل الى تثنية الفعل نزلت تثنية الفاعل منزلة تثنية الفعل وتكريره والوجه
في كون تثنية الفاعل دليلا على تكرير الفعل انه لما تثنى الفاعل مع كونه واحدا في نفس الامر علم ان اصله
لقى القى ثم حذف الفعل الثاني واتى بفاعله وفاعل الفعل الاول على صورة ضمير الاثنين متصلا بالفعل
لاول كافي قوله

فان تزجراني يا ابن عفان ازجر * وان تدعاني احم عرضا ممنعا *

وثانيهما ان ألف القيا ليس ضمير التثنية بل هي الف مبدلة من النون الخفيفة اصله القين فابدلت الالف من النون
في حال الوقف ثم اجري الوصل مجرى الوقف فقيل القيا في حالتى الوصل والوقف **قوله** كثير المنع للمال
ان كان الكفار من الكفر المقابل للايمان يكون وجه بناء المبالغة فيه كاستدلال وحداثة الله تعالى ودلائل حقية
مدعى الرسالة سائر دلائل ما يجب الايمان به مع ظهورها وقوتها ووجه المبالغة في قوله منع للخيرانه مع
كونه كفارا عنيدا لا يقنع بها بل يتخطى الى ان يمنع ماله عن كل مستحق بطلب شيئا من ماله حب المال وبخله على
من يستحقه ومع كونه معتديا انه كما لم يؤد الحق المالى الى مستحقه يتعدى الى ان يأخذ المال الحرام بطريق الربا
ونحوه فان الكفار مخاطبون بفروع الشريعة من حيث انهم يعذبون بتركها وان لم يكونوا مطالبين بها حال الكفر
لعدم اهليتهم لثوابها ويحتمل ان يكون المراد بالخير الاسلام ويكون المعنى انه لا يقنع بكفران النعمة بل يكون مناعا
لغيره عن الايمان **قوله** وانما استؤنفت كما تستأنف الجمل جواب عما يقال لم قيل ههنا قال قرينه بدون
الواو وقيل فيما سبق وقال قرينه بالواو * وتقرير الجواب ان الجملة الاولى واردة بما لا قوونه عن قريب من نفخة
البعث وما يترتب عليها من الاحوال الواقعة بعد البعث الى ان يلحق كل كفار عنيد في جهنم ومنها قول القرين
هذا مالى عنيد فخفه ان يعطف على الجمل المذكورة قبله بخلاف الجملة الثانية فانها جملة مستأنفة فخفها
ان تكون خالية عن العاطف كافي الجمل الواقعة في حكاية التناول كما وقع في قصة ابراهيم عليه الصلاة والسلام
اذ قال لايه وقومه ما هذه التماثيل التي انتم لها عاكفون قالوا وجدنا اباؤنا لها عابدين قال لقد كنتم انتم وآباؤكم
الايات * فان قيل فابن التناول ههنا * قلنا لما قال قرينه هذا مالى عنيد وتبعه قوله قال قرينه ربنا ما اطغيته وتلاه
قوله تعالى لا تختصموا لدي علم ان نمة مقالة بين الكافر وقرينه لكن طرح قول الكافر في الذكر لدلالة قوله
ربنا ما اطغيته عليه وقال الكافر اعتذارا عن كفره وعصيانته برب ما عصيتك باختيارى بل لان الشيطان الذى
قيضته لى اطغاني وحلاني على معصيتك فقال قرينه ربنا ما اطغيته فقال الكافر وان لم يصرح بها اعتمادا على
ذكر ما يدل عليها وهو قول قرينه ربنا ما اطغيته الا انها لما كانت مقدرة ملحوظة في النظم كانت موردا لان يسأل
ويقال فاذا يقول قرينه حين ما قال الكافر ذلك في حقه فاجيب عنه بان قيل قال قرينه فانه اذا حكي قول احد
الخصمين اتجه ان يقال فاذا قال خصمه فيستأنف بان يقال قال خصمه كذا وهذه الآية تؤيد كون المراد بالقرين
في الآية المتقدمة هو الشيطان لا الملك الموكل عليه * فان قيل لما قال القرين اولا في حق الكافر هذا عندي
وفي ملكي عنيد للجهنم هيأته لها باغوائى اياه كيف يصح منه ان يقول ربنا ما اطغيته اى ما جعلته طاغيا مجاوزا
حد في العصيان قلنا اشار المصنف الى جوابه بقوله اولا باغوائى له وآخره بقوله فاعنه عليه لكونه في نفسه مائلا
الى الفجور والحاصل ان الاغواء بمعنى تزيين المعصية غير الاطغاء قال صاحب الكشف وهذه الآية لاتنافي

(ألقيا في جهنم كل كفار) خطاب من الله
للسائق والشهيد او للملكين من خزنة النار
اولواحد وتثنية الفاعل منزلة منزلة تثنية
الفعل وتكريره كقوله

فان تزجراني يا ابن عفان ازجر *

وان تدعاني احم عرضا ممنعا *
او الالف بدل من نون التأكيد على اجراء
الوصل مجرى الوقف ويؤيده انه قرى القين
بالنون الخفيفة (عنيد) معاند للحق (منع)
للمخير) كثير المنع للمال عن حقوقه المروضة
وقيل المراد بالخير الاسلام فان الآية نزلت في
الوليد بن المغيرة لما منع بني اخيه عنه (معتد)
متعد (مريب) شاك في الله وفي دينه (الذى
جعل مع الله آلهة آخر) مبتدأ متضمن معنى
الشرط وخبره (فألقياه في العذاب الشديد)
او بدل من كل كفار فيكون فألقياه تكريرا
للتأكيد او مفعول لمضمر يفسره فألقياه (قال
قرينه) اى الشيطان المفيض له وانما استؤنفت
كما تستأنف الجمل الواقعة في حكاية التناول
فانه جواب المحذوف دل عليه (ربنا ما اطغيته)
كان الكافر قال هو اطغاني فقال ربنا ما اطغيته
بخلاف الاولى فانها واجبة العطف على
ما قبلها لدلالة على الجمع بين مفهوميهما في
الحصول اعنى مفهوم مجي كل نفس مع
الملكين وقول قرينه (ولكن كان في ضلال
بعيد) فاعنه عليه فان اغواء الشيطان انما
يؤثر فيمن كان مختلا رأى مائلا الى الفجور
كما قال وما كان لى عليكم من سلطان الا ان
دعوتكم فاستجبتم لى

قوله هذا مالدى متيد على معنى اعتدته لجهنم وحياته لها باغوا آتى واضلالى على ماتوهم لان الاول نظير قول
الشيطان ولاضلتهم ولاغوينهم اجمعين وقوله ربنا ما اطفيت نظير قوله وما كان لى عليكم من سلطان الا ان
دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلومونى انتهى كلامه وقيل فى رفع المناقاة صدر القولان من القرين فى حالين قال
اولا حين مايسوقه انا فعلت ذلك اظهارا للانتقام من بنى آدم لكونه سبب لعنة الشيطان ثم اذا رآى
العذاب وقال الكافران الذى اطفانى رجع عن قوله الاول وقال ما اطفيت **قوله** وهو استئناف مثل الاول
كان قائلا قال فاذا قال الله تعالى للقرين وخصمه حين تقاولا فاجيب بانه قيل لا تختصموا لى وقوله لى يدل
بمفهومه على ان الاختصاص المنهى عنه هو الاختصاص فى الموقف واما الاختصاص فى الدنيا فغير منهى عنه بل هو
واجب **قوله** عالمين بانى او عدتكم **قوله** توجيه لكون جلة وقد قدمت اليكم حالا من فاعل لا تختصموا مع عدم
مقارنة مضمونها لمضمون عاملها لان التقديم كان فى الدنيا والخصومة فى الآخرة وقد تقرر ان اجتماع مضمون
الحال مع مضمون العامل شرط والمعنى لا تختصموا وقد صرح عندكم الآن انى قدمت اليكم بالوعيد وزمان الصحة
متحد مع زمان النهى **قوله** ويجوز ان يكون بالوعيد حالا **قوله** اى ويجوز ان لا تكون الباء زائدة ولا معدية
بان تكون للملابسة ويكون المعنى بان قدمت اليكم مانبا بالوعيد ما يبدل القول لى والمراد بالقول هو الوعيد
بتخليد الكافر فى النار وبمجازاة العصاة على حسب استحقاقهم جزاء وفاقا وقوله تعالى لى متعلق بالقول اى
لاقول لى بوقوع الخلف فيه وكلمة ما فى قوله تعالى ما يبدل القول لى نافية يعنى لا يقع الخلف فى القول لى الآن
بل ينجز ويحقق مضمونه فاذا اريد نفي الفعل يقال زيد ما يفعل شيئا واو اريد نفيه فى المستقبل يقال لا يفعل وان
يفعل **قوله** وعفو بعض المذنبين **قوله** جواب عما يقال ما وجد التوفيق بين قوله تعالى ما يبدل القول لى وبين
آيات العفو والغفران فان الاول يدل على انه لا يقع الخلف فى مضمون الآيات الواردة فى حق وعيد العصاة والعفو
عن بعضهم ينافى مضمونها وتقرر الجواب ان العفو انما ينافيه ان لو كانت الآيات الواردة فى حق الوعيد عامة
فى حق جميع العصاة وليست كذلك بل هى واردة فى حق من تعلقت المشيئة بتعذيبهم بقرينة آيات العفو الواردة
فى حق من تعلقت المشيئة بالعفو عنه فانه تعالى يعذب من يشاء ويعفو من يشاء فلا تبدل فى القول بالعفو عن
البعض **قوله** فأعذب من ليس لى تعذيبه **قوله** اشارة الى جواب ما يقال من انه تعالى دفع عنه كونه ظلاما
للعبيد وهو يشمر بثبوت اصل الظلم له وهو تعالى لا يظلم الناس شيئا من الظلم وما الله يريد ظلما للعباد فضلا عن
ان يظلمهم * وتقرر الجواب ان نفي كونه تعالى ظلاما يستلزم نفي كونه ظالما وذلك لانه لما جرت مقابلة الخصام
بين الكافر وقربه ونهاهم الله عن الخصام لى اى فى دار الجزاء وموقف الحساب فقال لا تختصموا لى عالمين
بانه لا قاعدة فيه حيث تعلمون انى او عدتكم على الكفر والطغيان فى دار العمل والتكليف ولم تلقوا اليه سمعا ولا رفعتم
اليه رأسا علل عدم كون الخصام مفيدا بأن قال على طريق الاستئناف ما يبدل القول لى وما انا بظلام للعبيد
اى ما يبدل ما قدمته من الوعيد فى حق كل كفار عنيد بالعفو عنهم بل انتقم منهم باخلاصهم فى النار وعطف عليه
قوله وما انا بظلام بصيغة المبالغة والمعنى لو عذبت عبدا ضعيفا متقادا لمرى غير مستحق للتعذيب من قبلى لكان
ذلك غاية الظلم ولست بظلام فأعذب من ليس لى تعذيبه فظهر بهذا ان نفي كونه ظلاما يستلزم نفي كونه ظالما
وايضا يخصص الشئ بالذكر لا يدل على نفي ما عداه فنفي كونه تعالى ظلاما يستلزم نفي كونه ظالما وقيل الظلام
لكونه بناء النسبة بمعنى الظالم كالتأمر بمعنى التامر فالمعنى وما انا بظالم **قوله** تعالى يوم نقول لجهنم **قوله** يجوز
ان يكون ظرفا للظلام واذا لم يظلم فى هذا اليوم فعدم كونه ظالما فى غيره اولى او ظرف لقوله ما يبدل او المحذوف
دل عليه ما قبله اى ذلك يكون يوم نقول ويجوز ان يكون منصوبا بمضمر اى اذكر او أنذر يوم فيكون مفعولا به
وجوز كونه مفعولا لقوله ونفخ فى الصور وهو بعيد **قوله** جى **قوله** بهما للتخييل والتصوير **قوله** اى لتصوير امتلائها
بالطلب حيث اجابت بقولها هل من مزيد وهو استفهام انكار كأنها قالت امتلأت بحيث لا مزيد على ذلك
الامتلاء تكثيرا لمن ادخل فيها من الجنة والناس والافليس ثمة سؤال وجواب حقيقة وطريق التخييل ان جهنم
شبهت بمن له عقل وتميز يسأل ويحجب وجعل اثبات لوازم المشبه بها لها دليلا على التشبيه المضمر فى النفس والمعنى
انما ملأها من الجنة والناس كما كنا وعدنا بذلك بحيث لو قيل لها ذلك وهى عاقلة ناطقة لقالت ذلك على سبيل الانكار
والتعجب من كثرة العصاة **قوله** او انها من السعة بحيث يدخلها من يدخلها وفيها بعد فراغ **قوله** فطلب الزيادة

(قال) اى الله تعالى (لا تختصموا لى) اى
فى موقف الحساب فانه لا قاعدة فيه وهو
استئناف مثل الاول (وقد قدمت اليكم
بالوعيد) على الطغيان فى كسبي وعلى السنة
رسلى فلم يبق لكم حجة وهو حال فيه تعليل للنهى
اى لا تختصموا عالمين بانى او عدتكم والباء
مزيدة او معدية على ان قدم بمعنى تقدم ويجوز
ان يكون بالوعيد حالا والفعل واقعا على قوله
(ما يبدل القول لى) اى بوقوع الخلف فيه
فلا تظنوا ان ابدل وعبدى وعفو بعض
المذنبين لبعض الاسباب ليس من التبدل
فان دلائل العفو تدل على تخصيص الوعيد
(وما انا بظلام للعبيد) فأعذب من ليس لى
تعذيبه (يوم نقول لجهنم هل امتلأت
وتقول هل من مزيد) سؤال وجواب
جى بهما للتخييل والتصوير والمعنى انها
مع اتساعها تطرح فيها الجنة والناس فوجا
فوجا حتى تمتلئ لقوله لا ملأنا او انها من
السعة بحيث يدخلها من يدخلها وفيها
بعد فراغ

لا يعرف المكلف الا بطريق الاستدلال **قوله** وتخصيص الرحمن **جواب** عما يقال كيف قرن الحشية بالاسم الدال على سعة الرحمة مع ان الظاهر قرنها بما يدل على العظمة والمهابة **قوله** ووصف القلب بالانابة مع ان الموصوف بالانابة التي هي الرجوع عن المعصية الى طاعة الله تعالى هو المكلف للاشعار بان الاعتبار في الرجوع الى الله تعالى انما هو الرجوع بالقلب **قوله** سالمين او مسلما عليكم **يعني** ان قوله تعالى يسلم حال من فاعل ادخلوها امامن السلامة او من التسليم وعلى التقديرين هي حال مقارنة لحصول كل واحد منهما حال الدخول وان كان التسليم بعد الدخول تكون حالا مقدره **قوله** تعالى ذلك يوم الخلود **وقال** ابو البقاء اي زمان ذلك يوم الخلود كما انه جعل ذلك اشارة الى ما تقدم من انعام الله تعالى عليهم بذلك اخبر الله تعالى اهل الدنيا ان ذلك الزمان زمان الاقامة الدائمة وان اهل الجنة لا يرتحلون عنها فيبقى في قلوبهم حسرتها وليس لقول الله تعالى ذلك فائدة بعد قوله ادخلوها لان المؤمنين يعلمون ان من دخل الجنة يبقى فيها ابدا فلا فائدة لهم بالاخبار بذلك الا ان يقال ان استماع ذلك يزيد تطرية الفشاط وطمأنينة القلب **قوله** تعالى ولدنا مزيد **اي** زيادة على ما يشاؤون او ما يؤملون او مزيد عليه على ان يكون المزيد اسم مفعول كالمبيع قال انس وجابر رضي الله عنهما هو النظر الى وجه الله الكريم والظاهر ان مرادهما ان النظر المذكور افضل ماله من المزيد والافى الجنة مزيد على كل ما يؤملونه غير ذلك ثم انه تعالى لما اعلم منكرو البعث بما يلاقونه عن قريب من الموت والبعث والقاء المشركين في العذاب الشديد خوفهم بعذاب الدنيا ايضا فقال وكم اهلكنا قبلهم من قرن هم اشد منهم بطشا وكم منصوب بما بعده وقدم على عامله اما لانها استهامية واما لانها خبرية وهي تجري مجرى الاستهامية في اقتضاء الصدارة ومن قرن تمييزهم اشد صفة كم اوصفة قرن وبتشا تمييز اشد والبطش الاخذ بشدة والجمهور على فتح القاف مع التشديد في قوله فنبؤوا والفاء فيه عاطفة على المعنى كأنه قبل اشد بطشهم فنبؤوا فان كان التقييد بمعنى الطواف وقطع المفاوز لاجل تفرج البلاد والتصرف فيها بقهرها والاستيلاء على اهلها كما في قوله

لقد نقبت في الآفاق حتى * رضيت من الغنيمة بالاياب *

تكون الفاء سببية للدلالة على ان شدة بطشهم وقوتهم عليه ابطرتهم وجلتهم على التقييد وان كان بمعنى الجولان والدوران فيها حذرا من الموت كما في قوله

نقبوا في البلاد من حذر الموت * وجالوا في الارض كل مجال *

تكون الفاء لمجرد التقييد حيث كان سبب التقييد مجرد الاحتراز عن الموت لاشدة البطش وقرئ فنبؤوا بفتح القاف مخففا والتشديد للكثرة والمبالغة وقرئ فنبؤوا بكسر القاف مشددا على امر المخاطبين كقوله تعالى فسبحوا في الارض اي قسيروا فيها هل تجدون محيصا من قهر الله تعالى او من الموت وقرئ ايضا فنبؤوا بكسر القاف مخففا اي اكلوا السير فيها حتى نقبت دوابهم من النقب يقال نقب البعير نقبا من باب علم اذا رقت خفافه من كثرة السير ومنه قوله * اقم بالله ابو حفص عمر * مامساها من نقب ولا دير * اغفر له اللهم ان كان فجر **قوله** اي لهم من الله **اشارة** الى ان من محيص مبتدأ محذوف خبره اي ملجأ ومفر من عذاب الله او من الموت **قوله** اي قلب واع **حل** القلب المذكور في الآية وهو مطلق على القلب الواعي لتظهر فائدة التقييد بقوله لمن كان له قلب فان كل انسان له قلب لا محالة وايضا بقي القلب على عمومه لازم ان يكون ما ذكر في هذه السورة تذكرة لكل انسان وليس كذلك لانه ما يذكروا الا اولوا الالباب والقلوب الواعية ولكنه اطلق القلب في الآية للاشعار بان من ليس له قلب واع فكأنه لا قلب له لان المقصود من القلب الحفظ وهو فاقد من القلب الذي ليس له حفظ لانه المقصود منه وكل فاقد ما هو المقصود منه كالمعدوم وكذا حل قوله شهيد على تقدير كونه من الشهود بمعنى الحضور على الحضور بالذهن لتظهر فائدة التقييد بالجملة الحالية لان من ألقى السمع الى ما نلى عليه يكون حاضرا بتخصه لا محالة لاستحالة الاصغاء من القلب الغائب فلم يحمل الحضور على الحضور بذهنه لما ظهر فائدة التقييد ايضا واطلاقه في الآية للاشعار بان من لا يحضر بذهنه فكأنه غائب وكلمة او في قوله تعالى او ألقى السمع لتقسيم حال التذكر الى كونه قابلا بنفسه وكونه سامعا من غيره ثم انه تعالى لما احتج على منكرو البعث بما يدل على كمال قدرته وهددهم بما يلاقونه عن قريب من عذاب الآخرة ثم خوفهم بعذاب الدنيا عاد الى دليل آخر فقال ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام اي في ستة

وتخصيص الرحمن للاشعار بانهم رجوا رحته وخافوا عذابه او بانهم ذوو خشية مع علمهم بسعة رحته ووصف القلب بالانابة اذا الاعتبار برجوعه الى الله (يسلم) سالمين من العذاب وزوال النعم او مسلما عليكم من الله وملائكته (ذلك يوم الخلود) يوم تقدير الخلود كقوله ادخلوها خالدين (لهم ما يشاؤون فيها) ولدنا مزيد (وهو ما لا يخطر ببالهم) الا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (وكم اهلكنا قبلهم) قبل قومك (من قرن هم اشد منهم بطشا) قوة كعاد وفرعون (فنبؤوا في البلاد) فخرقوا في البلاد وتصرفوا فيها او جالوا في الارض كل مجال حذر الموت فالفاء على الاول للتسبيب وعلى الثاني لمجرد التقييد واصل التقييد التغير عن الشيء والبحث عنه (هل من محيص) اي لهم من الله او من الموت وقيل الضمير في نبؤوا لاهل مكة اي ساروا في اسفارهم في بلاد القرون فهل رأوا لهم محيصا حتى ينوبوا مثله لانفسهم ويؤيده انه قرئ فنبؤوا على الامر وقرئ فنبؤوا بالكسر من النقب وهو ان ينقب خف البعير اي اكلوا السير حتى نقبت اقدامهم او اخفاف مراكبهم (ان في ذلك) فيما ذكر في هذه السورة (لذكرى) لتذكرك (لمن كان له قلب) اي قلب واع يفكر في حقائقه (او ألقى السمع) اي اصغى لاستماعه (وهو شهيد) حاضر بذهنه ليفهم معانيه او شاهد بصدقه فيتعظ بنواهره ويترجزواجره وفي تكبير القلب وابهامه تفخيم واشعار بان كل قلب لا يتفكر ولا يتدبر كلا قلب (ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام) مر تفسيره مرارا (وما مسنا من لغوب) من تعب واعياء وهور تلامز عمت اليهود من انه تعالى بدأ خلق العالم يوم الاحد وفرغ منه يوم الجمعة واستراح يوم السبت واستلقى على العرش

استمع منزلة اللازم ولا يقصد تعلقه بفعول معين ويكون المعنى كن مستمعا ولا تكن كهؤلاء الغافلين المرصين
قوله بالحق متعلق بالصيغة **قوله** اي حال منها اي يسمعونها ملتبسة بالحق الذي هو البعث وذلك اشارة الى
 وقت النداء او الى وقت السماع اي ذلك الوقت يوم الخروج من القبور **قوله** من مكان قريب بحيث يصل نداؤه
 الى الكل **قوله** يعني ان المراد بقرب المكان قرب به بالنسبة الى اهل القبور كلهم ولما كان قرب المكان بالنسبة الى
 بعض الموتى يسلم البعد بالنسبة الى من بعد من ذلك البعض فاستحال لذلك ان يكون مكان النداء قريبا حقيقيا
 بالنسبة الى الكل على السواء والمعنى يخرجون من قبورهم يوم ينادى النادى بحيث يصل نداؤه الى الكل
 على السواء كأنه يناديهم من مكان قريب بالنسبة الى كل واحد منهم عن الضحالة انه قال يسمع البعيد كما يسمع
 القريب واكثر المفسرين على ان المراد قرب مكان النداء الى السماء وان ذلك المكان هو صخرة بيت المقدس فانها
 اقرب الى السماء بالنسبة الى اجزاء الارض ثم اختلفوا في مقدار قربها اليها فذهب من قال انها اقرب اليها من جميع
 الارض باثني عشر ميلا ومنهم من قال بثمانية عشر ميلا وقيل يسمعون النداء من تحت اقدامهم وقيل من منابت
 شعورهم **قوله** بالتخفيف **قوله** اي تخفيف الشين يعني ان الكوفيين واباعرو قرأوا ههنا وفي الفرقان تشفق
 بتخفيف الشين والباقيون بتشديد هاء واصله عند الكل تشفق بتأين والاولون حذفوا احدى التائين للتخفيف
 والباقيون ادغموا التاء الثانية في الشين ويوم تشفق يجوز ان يكون بدلا من يوم يسمعون وقيل انه بدل من يوم
 ينادى وفيه نظر لانه يستلزم تعدد البدل والمبدل منه واحد وقد تقدم ان الزمخشري منعه ويجوز ان يكون
 ظرفا للمصير اي يصيرون البنا يوم تشفق الارض وسراعا حال من الضمير المجزور في عنهم والعامل فيها تشفق وقيل
 عاملها هو العامل في يوم تشفق المقدر اي يخرجون سراعا يوم تشفق فيكون سراعا مبينا لهيئة الفاعل وعلى
 الاول يكون مبينا لهيئة المفعول معه لان التشفق عدى اليه بحرف الجر كما يقال كشفت عنه فهو مكشوف عنه
 والسراع جمع سريع كالكرام جميع كريم وقوله ذلك يحتمل ان يكون اشارة الى التشفق عنهم وان يكون اشارة الى
 الاخراج المدلول عليه بفحوى الكلام او الى الحشر المذكور بعده اي ذلك الحشر حشر يسير والحشر الجمع
قوله الاكنفس واحدة **قوله** اي كخلق نفس واحدة وبعثها وهذا صريح في ان الله تعالى لا يشغله شأن عن
 شأن **قوله** تعالى نحن اعلم بما يقولون **قوله** اي بما يقوله كفار مكة من تكذيبك وانكار البعث والفاء في قوله
 فذكرناه جواب شرط مقدر اي اذا لم تكن جبارا لهم نجبرهم على الاسلام بل بعثت مبلغا فذكر اي فاقبل على علمك
 ودم عليه وذكر بالقرآن من يخاف ما وعده به من عصاة من العذاب وتارات الموت ما تكرر من سكرات الموت
 وشدة آلمه فانها تأخذ المحتضر مرة بعد اخرى * ثم هنا ما يتعلق بسورة ق والحمد لله رب العالمين وصلى الله على
 سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا الى يوم الدين

سورة الذاريات

بسم الله الرحمن الرحيم رب يسر لي كريمة

اول هذه السورة مناسب لاخر ما قبلها وذلك لانه تعالى لما بين الحشر بدلائله وقال ذلك حشر علينا يسير وما انت
 عليهم بجبار تجبرهم وتجتهم الى الايمان اشار الى اصرارهم على الكفر بعد اقامة البرهان وتلاوة القرآن عليهم
 ولم يبق الا ان يبين فقال والذاريات ان ما توعدون من البعث والثواب والعقاب لصديق وكذا اول هذه السورة وآخرها
 متناسبان ايضا حيث قال في اولها انما توعدون لصديق وقال في آخرها فويل للذين كفروا من يومهم الذي
 يوعدون والذاريات جمع ذارية من ذرت الريح التراب وغيره تذرؤه وتذريه ذروا وذريا اي طيرته واذهبت والواو
 فيه للقسم والقآآت التي بعدها ناطقة وهذه المذكورات صفات حذفت موصوفاتها واقببت هي مقامها والتقدير
 والرياح الذاريات او النساء الذاريات للاولاد او الاسباب الذاريات للخلائق من عالم العدم الى فضاء الوجود
 او بالعكس فالسحب الحاملة الامطار فالسفن الجارية في البحر جريا ذابسا اي ذاسهولة فاللائكة المسمات الامور
 من خير وشر بين الخلائق على ما امروا به ثم اشار الى جواز كون موصوف الحاملات الرياح فانها تحمل
 السحاب كما تذر التراب ونحوه او النساء فانهم يحملون الاولاد كما يذرين الاولاد او الاسباب التي تؤدي ما ذكر
 من الحاملات الى الحمل على الاسناد المجازي **قوله** وقرى وقرى **قوله** بفتح الواو وهو مصدر بمعنى الثقلة على
 تسمية المحمول الثقيل بالثقلة والجمهور على كسر الواو وهو اسم لما يقر اي يحمل فان المطر محمول للمصاحب وكذا السحاب

(يوم يسمعون الصيحة) بدل منه والصيحة
 النسخة الثانية (بالحق) متعلق بالصيحة
 والمراد به البعث للجزء (ذلك يوم الخروج)
 من القبور وهو من اسماء يوم القيامة وقد
 يقال للعبد (انا نحن نحى ونميت) في الدنيا
 (والبنا المصير) للجزء في الآخرة (يوم
 تشفق) تشفق وقرأ الكوفيون وابو
 عمرو بالتخفيف (الارض عنهم سراعا)
 مسرعين (ذلك حشر) بعث وجمع (علينا
 يسير) هين وتقديم الظرف للاختصاص
 فان ذلك لا يتيسر الا العالم القادر لذاته
 الذي لا يشغله شأن عن شأن كما قال ما خلفكم
 ولا يفتكم الا كنفس واحدة (نحن اعلم بما
 يقولون) تسليمة لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم وتهديد لهم (وما انت عليهم بجبار)
 بمسلط تقسرهم على الايمان او تفعل بهم
 ما تريد وانما انت داع (فذكر بالقرآن من
 يخاف وعيد) فانه لا ينفع به غيره * عن النبي
 صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ق هو من
 الله عليه تارات الموت وسكراته

(سورة والذاريات مكية وآياتها ستون)

بسم الله الرحمن الرحيم

(والذاريات ذروا) بمعنى الرياح تذر
 التراب وغيره او النساء الولد فانهم
 يذرين الاولاد او الاسباب التي تذر
 الخلائق من الملائكة وغيرهم وقرأ ابو عمرو
 وحزة بادغام التاء في الذال (فالحاملات
 وقرأ) فالسحب الحاملة للمطار او الرياح
 الحاملة للسحاب او النساء الحوامل او اسباب
 ذلك وقرى وقرى على تسمية المحمول بالمصدر
 (فالجاريات يسرا) فالسفن الجارية في
 البحر سهلا او الرياح الجارية في مهاها
 او الكواكب التي تجري في منازلها ويسرا
 صفة مصدر محذوف اي جريا ذابسا

يقول للريح وموصوف الجاريات اما السفن او الرياح او الكواكب وموصوف المقسمات اما الملائكة خاصة
ما يعيهم وغيرهم او الرياح **قوله** فان حلت على ذوات مختلفة قد اشار في تفسير الامور الاربعة المذكورة
وله تعالى والذاريات ذروا فالحمالات وقراف الجاريات فالمقسمات الى جواز كونها امورا مختلفة متباينة بذواتها
الى جواز كونها امرا واحدا بالذات له اربعة اعتبارات والاول قول علي وابن عباس رضي الله عنهم قال علي وهو
على المنبر سلوني قبل ان لاتسألوني ولن تسألوا بعدى مثلي فقام ابن الكوا فقال ما الذاريات ذروا قال هي الرياح قال
الحمالات وقراف قال السحاب قال فما الجاريات يسرا قال الفلك قال فما المقسمات امرا قال الملائكة وان كانت
ؤلاء الاربعة صفات متغايرة لامر واحد هو الرياح يكون الموصوف في الكل واحدا ويكون العاطف لعطف
صفات كما في قوله * الى الملك القرم وابن الهمام * وليث الكتبية في المزدحم *

قوله * بالهف ذبابة المحارث الصابح فالغائم فالآب *
يكون تقدير الكلام والرياح الذاريات الى الجو حتى تنعقد سحابا فالرياح الحمالات للسحب التي هي اقل
من الجبال فالرياح التي تجري بالسحب بعد جعلها فالرياح التي تقسم اي تفرق الامطار في الاقطار فالقاء على الاحتمال
اول لترتب الاقسام اقسام اول بالرياح الذاريات فبالسحب الحمالات للامطار فبالسفن الجاريات في البحر
فالملائكة المقسمات للامور وما كانت هذه الامور الاربعة متغايرة في الدلالة على كمال القدرة فقدم في الاقسام بها
هو اعدل عليه واتم وتوضيح المقام ان الايمان الواقعة في القرآن وان وردت في صورة تأكيد المحلوف عليه الا ان
مقصود الاصل منها تعظيم المقسم به لما فيه من الدلالة على كمال القدرة فيكون المقصود بالحلف به الاستدلال به
على الحكم المحلوف عليه وهو ههنا صدق الوعد بالبعث والجزاء فكانه قيل من قدر على هذه الامور العجيبة
مخالفة لقنطري الطبيعة يقدر على اعادة من انشاء او لا كقول القائل لمن اقم عليه وحق نعمك الكثيرة اني لا ازال
نكر اني بصورة القسم الدال على تعظيم النعم استدلالا به على انه مواظب لشكرها فاذا كان كذلك فالمناسب
ترتيب الاقسام بالامور المتباينة ان يقدم ما هو اعدل على كمال القدرة والرياح اعدل عليه بالنسبة الى السحب لكون
رياح اسبابا لحدوثها والسحب لغرابة ماهيتها وكثرة منافعتها ورقة حاملها الذي هو الريح اعدل عليه بالنسبة الى
سفن وهذه الثلاثة لكونها من قبيل المحسوسات اعدل عليه بالنسبة الى الملائكة الغائبين عن الحس اذ الخصم
ما ينكر وجوده من هو غائب عن الحس فلا يتم الاستدلال **قوله** والافاء لترتب الافعال اي وان لم تحمل
الامور الاربعة على موصوفات متباينة بالذات بل على موصوف واحد له اربعة اعتبارات تكون الفاء لترتيب
الوصاف في الوجود كما في قولك جاءني الاكل فالشارب فالصائم فقدم من الصفات المذكورة ما هو متقدم
في الوجود فان الرياح تذروا الابخرة او لا فحمل السحاب ثانيا فبحري بالسحاب جريا فاذا يسرا ثالثا فتقسم المطر
ابعا وقوله تعالى ذروا مصدر مؤكد لقوله والذاريات وقيل ذروا مفعول به بمعنى مذروا تسمية للمفعول بالمصدر
خلق الله وضرب الامير والمعنى والذاريات ترابا مذروا والاول اشهر وقوله وقراف مفعول به للحمالات كما يقال
فل فلان عدلا ثقيل والمصنف بين اصحاب يسرا وقوله امرا مفعول به وهو عبارة عن المقسوم ايا كان قال
لامام الحكمة في الايمان الواقعة في القرآن وجوه الاول ان الكفار كانوا في بعض الاوقات ينسبون صلى الله
عليه وسلم الى المجادلة ويقولون انه عارف في نفسه بفساد ما يقوله وانه يغلبنا بقوة الجدل لايصدق المقال كما ان
بعض الناس اذا اقام عليه الخصم الدليل ولم يبق له حجة يقول انه غلبني لعلم بطريق الجدل وعجزى عنه وهو
نفسه يعلم ان الحق بيدي فلا يبقى للخصم المبرهن غير اليقين فيقول والله ان الامر كما اقول ولا اجادل بالباطل
انه لو استدلل بطريق آخر لقال خصمه فيد كقوله الاول فلا يبقى له الا السكوت او التمسك بالايمان وترك اقامة
برهان والثاني ان العرب كانت تحترز عن الايمان الكاذبة وتعتقد انها تخرب المنازل وتدمع الديار بلا فم انه عليه
سلام كان يكثر الايمان ولم يزد ذلك الرفع وبيانا فعلت العرب بذلك انه لا يحلف كاذبا والا لصابته بشؤم
لايمان تكبات المكروه في بعض الازمان والثالث ان الايمان التي اقسام الله تعالى بها كلها دلائل خرجت
من صورة الايمان لينبه بها على كمال القدرة على الحكم المحلوف عليه فالمقصود بها الاستدلال على المحلوف عليه
لم تخرج في صورة الدليل واخرجت مخرج الايمان لان المتكلم اذا شرع في اول كلامه باليمين يعلم السامع انه
يد ان يتكلم بكلام عظيم فيصغي اليه تمام الاصغاء فبدأ بالحلف وادرج الدليل في صورة اليمين حتى يقبل القوم

(فالمقسمات امرا) الملائكة التي تقسم الامور
من الامطار والارزاق وغيرها او ما يعيهم
وغيرهم من اسباب القسمة او الرياح تقسم
الامطار بتصرف السحاب فان حلت على
ذوات مختلفة فالقاء لترتب الاقسام بها باعتبار
ما بينها من التفاوت في الدلالة على كمال القدرة
والافاء لترتب الافعال اذ الريح مثلا تذرو
الابخرة الى الجو حتى تنعقد سحابا فتحمله
فتجري به باسطة له الى حيث امرت به فتقسم
المطر

على سماعه فظهر لهم البرهان المبين في صورة اليقين **قوله** وما موصولة **قوله** محذوفة العائد أي ان ماتوا عدون به من البعث لصادق أي لذو صدق على ان بناء فاعل للنسب كتناسل لان الوعد لا يكون صادقا بل الصادق الواحد او مصدرية على معنى ان وعدكم لصادق أي لذو صدق كما اذا كانت موصولة والمصدرية لا تحتاج الى العائد **قوله** ذات الطرأثق **قوله** على ان الحبك بضمين جمع حبك ككثال ومثل او جمع حبكة كطريقة وطرق والحبك والحبكة الطريقة في الرمل ونحوه **قوله** او النجوم فانها تزينا كاتزين الموشى طرأثق وشبه بعد قوله ويتوصل بها الى المعارف فان لها طرأثق **قوله** هكذا في بعض النسخ بين كون السماء ذات طرأثق معقولة مؤدية الى المعارف بقوله فان لها طرأثق فان المعارف لها طرق تؤدي كل واحدة من تلك الطرق اليها والسماء ذات تلك الطرق ثم قال او النجوم بالجبر عطفًا على الطرأثق بناء على ما قاله الحسن البصري من ان حبكها نجومها فتكون الحبك بمعنى الزينة والحسن قال الامام محيي السنة في تفسيره ذات الحبك قال ابن عباس وقتادة وعكرمة ذات الخلق الحسن المعنوي وقال سعيد بن جبير ذات الزينة وقال الحسن حبكت بالنجوم وقال الامام ابو الهيثم ثم اقسام الله عز وجل بالسماء ذات الحسن والجمال وقال علي بن ابي طالب رضي الله عنه ذات الخلق الحسن انتهى وفي الصحاح حبك الثوب يحبك بالكسر حبكا أي اجاد نسجه قال ابن الاعراب كل شيء احكمته واحسنت عمله فقد حبكته فقوله تعالى ذات الحبك بمعنى ذات الزينة التي هي النجوم فانها مزينة للسماء من حيث كونها على طرأثق الموشى والوشى والشيء كل لون يخالف معظم لون الحيوان والهاء في شبة عوض عن الواو والذاهبة من اوله كما في عدة وقوله تعالى لاشية فيها أي ليس فيها لون يخالف سائر لونها يقال وشيت الثوب اشيه وشيا وشية فهو موش وفي اكثر النسخ بعد قوله ويتوصل بها الى المعارف او النجوم فان لها طرأثق او انها تزينا كاتزين الموشى طرأثق الموشى فيكون ايضا اشارة الى ما قاله الحسن من ان حبكها نجومها وبيان لوجه كون النجوم حبكا للسماء وهو ان الحبك ان كان بمعنى الطرأثق فالنجوم لما وقعت في مواقعها على طرأثق كانت السماء المشتملة عليها ذات الطرأثق وان كان بمعنى الزين فوجه كون السماء ذات النجوم ذات الحبك أي ذات الزين ظاهر لان النجوم زينة لها فالسماء المشتملة على النجوم تكون مشتملة على الحبك لا محالة الا ان كون قوله او النجوم مجرورا بالعطف على الطرأثق في قوله ذات الطرأثق يستلزم كونه قسما لطرأثق وهو ينافي قوله فان لها طرأثق وكونه مرفوعا بالعطف على الطرأثق في قوله والمراد بالطرأثق يستلزم ان لا تكون الحبك بمعنى الزينة وهو ينافي قوله وانها تزينا ويمكن ان يختار كونه مجرورا ويجعل عطف النجوم من قبيل عطف العام على الخاص فان النجوم يجوز ان تعتبر من حيث كونها طرأثق ومن حيث كونها زينة فيصح ان تجعل النجوم حبكا للسماء بمعنى انها طرأثق فيها وبمعنى انها زينة لها **قوله** وقرئ الحبك بضم الحاء وسكون الباء وهو مخفف من الحبك بضمين كرسل في رسل والحبك بكسر الحاء والباء كالابل والحبك بكسر الحاء وسكون الباء كالسلك والحبك بفتحين كالجلجل جمع حبكة كعقبة في عقب والحبك بكسر الحاء وفتح الباء كالنجم جمع نعمة والحبك بضم الحاء وفتح الباء كالبرق جمع حبكة بضمين كبرقة و برق او حبكة بضم الحاء وسكون الباء كظلمة وظلم فهذه ست قرآت غير قراءة الجمهور وهي بضم الحاء والباء فالجمهور سبع قرآت **قوله** ولعل النكتة في هذا القسم مع ان عدم ثباتهم على قول واحد امر مقرر لا ينكره احد حتى يؤكد بالقسم الا انه اقسم عليه تعظيما للقسم به من حيث كونه صالحا لبيان حال اقوالهم من اختلافها وتنافي اغراضها للاشتراك بينها وبين الحبك والطرأثق في التباعد ذاتا ومؤتى كما ان القسم الاول لتعظيم القسم به من حيث كونه صالحا لان يستدل به على المقسم عليه **قوله** اذلا صرف اشد منه **قوله** تعليل لقوله يصرف عنه من صرف باعتبار ان الصرف المدلول عليه بقول من افك مطلق والمطلق يصرف الى الكمال كأنه قيل يصرف عنه من صرف الصرف الذي لا صرف اشد منه واعظم فعلل هذا المعنى بقوله اذلا صرف اشد من الصرف عن الرسول او القرآن او الايمان وايضا الاتهام المدلول عليه باسم الموصول يفيد المبالغة في الانصاف بمضمون الصلة كما في قوله تعالى فضيبهم من اليم ما غشيبهم وايضا لما قيل من افك ولم يذكر المأفوك عنه دل ذلك على ان المراد من المأفوك عنه ما يعم كل خير وسعادة فكأنه قيل يؤفك عنه من افك عن كل خير وسعادة وعلى هذا التقدير يكون الصرف المدلول عليه بقوله من افك عبارة عن الصرف الذي لا صرف اشد منه ولو لم يعتبر هذا المعنى لكان قوله تعالى يؤفك عنه من افك خاليا عن القاعدة مثل ان يقال يقتل المقتول ويضرب المضروب وقيل المعنى يصرف عنه الان من حكم عليه

(ان ماتوا عدون لصادق) جواب للقسم كأنه استدلل باقتداره على هذه الاشياء العجيبة المخالفة لمقتضى الطبيعة على اقتداره على البعث الموعود وما موصولة او مصدرية (وان الدين) الجزاء (لواقع) لحاصل (والسماء ذات الحبك) ذات الطرأثق والمراد اما الطرأثق المحسوسة التي هي مسير الكواكب او المعقولة التي تسلكها النظار ويتوصل بها الى المعارف او النجوم فان لها طرأثق وانها تزينا كاتزين الموشى طرأثق الموشى جمع حبكة كطريقة وطرق او حبك ككثال ومثل وقرئ الحبك بالسكون كالقفل والحبك كالابل والحبك كالسلك والحبك كالجلجل والحبك كالنجم والحبك كالبرق (انكم لفي قول مختلف) في الرسول وهو قولهم تارة انه شاعر وتارة انه ساحر وتارة مجنون او في القرآن او القيامة او امر الدين ولعل النكتة في هذا القسم تشبيه اقوالهم في اختلافها وتنافي اغراضها بالطرأثق للسماوات في تباعداها واختلاف غاياتها (يؤفك عنه من افك) يصرف عنه الضمير للرسول او القرآن او الايمان من صرف اذلا صرف اشد منه فكأنه لا صرف بالنسبة اليه او يصرف من صرف في علم الله وقضائه

الازل بانه ما فوقك عن الحق بعدم طاعته لرسول عليه الصلاة والسلام والقرآن وعدم الايمان بهما في جميع
كاملهما الى القول المختلف والوجه الاول اولى لان كون احوال الكائنات سابقا للقضاء السابق معلوم ليس
بانه كثير فائدة وعلى الوجهين يكون المقصود ذم اصحاب القول المختلف بكونهم مصروفين عن الحق وقبل
مدح للمؤمنين والمعنى بصرف عن القول المختلف من صرف عن ذلك القول **قوله** على معنى يصدر افك من
عن القول الخ **قوله** اي على ان تكون كلمة عن السببية بمعنى من اجل اي يصرف من صرف عن الايمان من اجل
القول المختلف وبسببه قائم كانوا اذا رأوا احدا يريد ان يدخل في الايمان يقولون انه ساحر وكاهن ومجنون
عادل يعلم طرق الجدال فيغلب من جادله وتكلم معه لا لاجل انه محق وان من نازعه مبطل جاحد للحق
مرفوته بمثل هذه الاقوال المختلفة المتباينة عن الايمان **قوله** يهون عن اكل وعن شرب **قوله** يقال نهى الجمل
ي اذا كان صريحا في السمن بالغائهايته وجل نهى وناقته نهية اي ضخمة سمينة بالغت نهاية الجسامة والسمن والانهاء
بلاغ والنهاية الغاية وقرأة الجمهور يؤفك عنه من افك على بناء كل واحد من الفعلين للفعول وقرى يؤفك عنه
افك على بناء الاول للفعول والثاني للفاعل اي يصرف من صرف الناس عنه وقرى يؤفك عنه من افك على
الاول للفاعل والثاني للفعول عكس ما تقدم اي يصرف الناس عنه من هو ما فوقك في نفسه **قوله** اجزى
ي اللعن **قوله** اي استعمل بمعنى لعن الكذابون تشبيها لللعون الذي يفوته كل خير وسعادة بالمقتول الذي تفوته
بانه وكل نعمته **قوله** في جهل بغيرهم **قوله** يقال غره الماء بغيره اي علاه والغرة الشدة حله على شدة الجهل
بمادة المقام والخراص في الاصل الذي لا يجزم بامر ولا يثبت عليه بل هو شك متغير لا يقول ما قاله الاجزاء واخر صاى
وتحسينا من غير يقين ولما كانت اللام فيه للعهد والمعهودون اصحاب القول المختلف وكانوا كذابين فيما
لونه كان المعنى لعن الكذابون فيما يقولونه ثم وصفهم بانهم في جهالة بغيرهم ساهون لاهون وكان المعنى لعن
كذابون فيما يقولونه والسهو ذهاب القلب عن الشيء **قوله** ساهون **قوله** يحتمل ان يكون ساهون هو الخبر
غرة ظرف له كقوله زيد في بيته قاعد **قوله** اي فيقولون متى يوم الجزاء **قوله** قدر القول المعطوف على يسألون
قوله ايان يوم الدين جلة اسمية منقطعة التعلق عما قبلها الابتعاد عن القول وايان ظرف زمان بمعنى متى يوم الجزاء
ان اين ظرف مكان وايان مركب من اي التي للاستفهام وآن بمعنى الزمان فلذلك كان بمعنى متى فلما ركبا
على اسماء واحداً بنى على القبح كعبلك لما سمع المشركون قوله تعالى وان الدين لواقع سألوا فقالوا يا محمد ايان يوم
جزاء اي يوم القيامة قالوا ذلك تكذيباً منهم واستهزاء فلذلك لم يذكر جواب هذا الاستفهام لانه ليس لطلب الجواب
قوله تعالى يوم هم على النار يفتنون ليس جواباً له حقيقة حيث لم يتعين به ان المسئول عنه متى يقع لان جهلهم
يوم الثاني اقوى من جهلهم بالاول ولا يجوز ان يكون الجواب بما هو اخفى من السؤال بل جيب به على صورة
وابتديا لهم وتحقير احقادهم **قوله** اي وقوعه **قوله** لما كان ايان يوم الدين جلة ظرفية وكان يوم الدين مبتدأ وايان
وه وورد ان يقال ان ظرف الزمان لا يكون خبراً عن الزمان كما لا يقع خبراً عن الجنة فلا يقال زيد يوم الجمعة
بف وقع ايان ظرفاً لليوم والحين لا يقع ظرفاً للزمان وانما يقع ظرفاً للمحدث فلا يقال يوم كذا في زمان كذا أشار
نفس الى جوابه بقوله اي وقوعه وتقريره انهم لم يسألوا ايان عن نفس زمان الجزاء في اي زمان هو بل مرادهم
من وقوع الجزاء متى هو فجعلوا الزمان ظرفاً للمحدث الذي هو الوقوع لانفس الزمان حتى يقال كيف يقع
زمان ظرفاً للزمان فان عاد السائل وقال كما لا يجوز ان يكون الزمان ظرفاً لنفس الزمان فكذا لا يجوز ان يكون
ظرفاً لوقوعه ايضا فلا يقال زمان جلوس زيد واقع في يوم كذا او في وقت كذا كما لا يقال يوم كذا في وقت كذا يجب
بان الزمان لما كان ظرفاً للزمانيات المتجددة وكانت الحقيقة المعنية من مطلق الزمان باضافتها الى الحدث
تجدد منزلة منزلة ما اضيفت هي اليه من الحدث في تجدد جازان يجعل الزمان ظرفاً لتلك الحقيقة فيقال وقوع
الجزاء في اي زمان هو كما يقال جلوس زيد اي وقت هو ومن هذا القبيل قولهم يوم العيد او النيروز واقع
فصل كذا في سنة كذا كما يقال الجزء في الكل وهذا جواب تحقيقي فلو اجيب به من اول الامر لصح وكان
مراد الكلام عن اعادة السؤال **قوله** اي يقع يومهم **قوله** اشارة الى ان يوم منصوب على انه ظرف لعامل
مردل عليه كون السؤال عن زمان وقوعه وان حركته حركات اعراب **قوله** او هو يومهم **قوله** اشارة الى انه
حل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وان حركته حركات بناء وانما بنى لاضافته الى الجملة التي لا يظهر فيها

ويجوز ان يكون الضمير للمقول على معنى
يصدر افك من افك عن القول المختلف
وبسببه كقوله يهون عن اكل وعن شرب
اي يصدر تناهيهم عنها وبسببها وقرى
افك بالقبح اي من افك الناس عنه وهم
قريش كانوا يصدون الناس عن الايمان
(قتل الخراصون) الكذابون من اصحاب
القول المختلف واصله الدماء بالقتل اجزى
بجرى اللعن (الذين هم في غمرة) في جهل
بغيرهم (ساهون) غافلون عما مروا به
(يسألون ايان يوم الدين) اي فيقولون
متى يوم الجزاء اي وقوعه وقرى ايان
بالكسر (يوم هم على النار يفتنون)
يحرقون جواب للسؤال اي يقع يومهم
على النار يفتنون او هو يومهم على النار
يفتنون وقبح يوم لاضافته الى غير ممكن
ويدل عليه انه قرى بالرفع

قرأ على أنفسهم مع احتياجهم اليه شفقة على خلق الله تعالى ورغبة فيما عند الله من الاجر الباقي كأنهم يوجبون
 شئ على أنفسهم ويحملونه حقا ثابتا في مالهم **قوله** المستجدي أي لطالب الجدوى وهو العطاء والتعفف
 فقير الذي يكف نفسه عن المسئلة ويتكلفه يقال عفف عن الحرام بعف أي كف نفسه عند **قوله** أي فيها دلائل
 وجوه دلالات **قوله** يعني أن الآية يجوز أن تكون بمعنى الدليل وأن تكون بمعنى الدلالة فعلى الأول يكون المعنى
 الأرض فيها دلائل دالة على قدرة الله تعالى وحكمته وتديره ووحدانيته وهي المعادن والحيوانات والجلال
 لأنهار والبحار وأنواع النبات وغير ذلك وعلى الثاني أن الأرض دليل واحد فيها وجوه دلالات على ما ذكره وقوله
 أي آيات مبتدأ وفي الأرض خبره قدم عليه وقوله وفي أنفسكم عطف على في الأرض والمبتدأ محذوف أي وفي أنفسكم
 ت فالضمير المنوي في أنفسكم كالنوي في خبر المبتدأ وأن رفعت آيات على أنها فاعل قوله في الأرض على ما ذهب
 إليه الاخفش فإنه يجوز أعمال الظرف وإن لم يعتمد كان الضمير في قوله وفي أنفسكم كالضمير في الفعل في نحو قولك
 زيد وقعدا وقام زيد وقعد والآيات الثابتة في الانفس ايضا ما معنى الدليل اذ ما في العالم شئ الا وفي الانسان له
 يربدل دلالة او بمعنى وجوه الدلالات من الهيئات النافعة والمناظر البهية **قوله** اسباب رزقكم **قوله** من
 خمس والشمس وسائر الكواكب واختلاف المطالع والمغرب الذي يترتب عليه اختلاف الفصول التي هي مبادئ
 وصول الارزاق فعلى هذا تكون السماء بمعنى القبة الخضراء **قوله** او تقديره **قوله** فان الارزاق كلها مقطرة من
 السماء ولولا السماء لما حصل في الأرض حبة قوت بين الله تعالى قدرته التامة ليستدل بها على قدرته على البعث
 وتب الآيات الثلاث ترتيبا حسنا فان الانسان لا بد له من امور تسبقه في الوجود ومن امور تقارنه في الوجود
 من امور تلحقه بعد وجوده فالارض التي هي المكان لا بد من سبقها ليوحد الانسان فيها فبدأ بذكرها فقال
 في الارض آيات ثم ذكر من الآيات ما يقارنه في الوجود من الاجزاء والاعراض فقال وفي أنفسكم ثم ذكر ما يلحقه
 وجوده ويحتاج اليه في بقائه فقال وفي السماء رزقكم وما توعدون من الخير والشر فان الثواب والعقاب والخير
 والشر كل ذلك مكتوب في اللوح وهو في السماء وكتب فيه من الجنة ومن النار فالعنى ان ما رزقونه في الدنيا
 وما توعدونه في العقبى كل ذلك مقدر مكتوب في اللوح وهو في السماء **قوله** أي مثل نطقكم **قوله** يوهم ان ما في
 ل ما انكم مصدرية وليست كذلك لأنها انما تكون مصدرية اذا وقع بعدها فعل ليكون معها في تأويل المصدر
 لا فعل معها ها هنا بل هي مزيد للتأكيد وانكم تنطقون بعدها في محل الجر لاضافة المثل اليها وان مع ما في حيزها
 تأويل المفرد لو وقعها موقع المفرد والمصنف اشار اليه بقوله أي مثل نطقكم شبه الله تعالى تحقق ما أخبر عنه
 بقق نطق الآدمي ووجوده وهذا كما تقول انه خلق كائنك ههنا وانه خلق كائنك تكلم والمعنى انه في صدقه وتحققه
 شئ الذي تعرفه فان قيل الفاء تستدعي كون ما بعدها واقعا عقيب امر متقدم عليها كالامر المتقدم في قوله
 لي فورب السماء اجيب عنه اولاً بان الامر المتقدم ههنا هي الآيات المذكورة كأنه قيل ان ما توعدون خلق
 ههنا المبين ثم بالقسم واليمين وثانياً بان الامر المتقدم هو القسم المذكور بقوله والذاريات فالفاء ههنا هي الفاء
 باطقة لوقوع الفصل بين القسمين اقسام اولاً بالخلق والذاريات ههنا هي الفاء ههنا هي الفاء ههنا هي الفاء
 في الحال **قوله** يعني ان نصبه اما على انه حال من الضمير في خلق واما على انه صفة مصدر محذوف وقيل ان حركته
 حركة بناء في محل الرفع على انه صفة خلق وبني على القبح لاضافته الى غير ممكن كإنبئت غير لذلك في قوله

(للسائل والمحروم) للمستجدي والتعفف
 الذي يظن غنيا فيحرم الصدقة (وفي الارض
 آيات للوقنين) أي فيها دلائل من انواع
 المعادن والحيوان او وجوه دلالات
 من الدحو والسكون وارتفاع بعضها
 عن الماء واختلاف اجزائها في الكيفيات
 والخواص والمنافع تدل على وجود الصانع
 وعلمه وقدرته وادائه ووحدته وفرط
 رحته (وفي أنفسكم) أي وفي أنفسكم
 آيات اذ ما في العالم شئ الا وفي الانسان له
 نظير يدل دلالة مع ما انفرد به من الهيئات
 النافعة والمناظر البهية والتركيبات العجيبة
 والتمكن من الافعال الغريبة واستنباط
 الصنائع المختلفة واستجماع الكمالات
 المتنوعة (افلا تبصرون) تنظرون نظر
 من يعتبر (وفي السماء رزقكم) اسباب رزقكم
 او تقديره وقيل المراد بالسماء السحاب
 وبالرزق المطر فإنه سبب الاقوات
 (وما توعدون) من الثواب لان الجنة فوق
 السماء السابعة اولاً لان الاعمال وثوابها مكتوبة
 مقدرة في السماء وقيل انه مستأنف خبره
 (فورب السماء والارض انه خلق) وعلى
 هذا فالضمير لما وعلى الاول يحتمل ان يكون له
 ولما ذكر من امر الآيات والرزق والوعد
 (مثل ما انكم تنطقون) أي مثل نطقكم كما انه
 لا شك لكم في انكم تنطقون ينبغي ان لا تشكوا
 في تحقق ذلك ونصبه على الحال من المستكن
 في الحق او الوصف لمصدر محذوف أي انه
 خلق حقا مثل نطقكم وقيل انه مبني على
 القبح لاضافته الى غير ممكن وهو ما ان كانت
 بمعنى شئ وان بما في حيزها ان جعلت
 زائدة ومحله الرفع على انه صفة خلق ويؤيده
 قراءة حزة والكسائي وابي بكر بالرفع

لم يمنع الشرب منها غير ان نطقت **قوله** حاشية في غصون ذات او قال **قوله**
 غير ههنا في محل الرفع على انه فاعل لم يمنع مبنية على القبح لاضافتها الى ان نطقت ونحوه لانه تقطع بينكم فينقرأ
 فتح وقبل سبب بناء مثل تركبه مع ما وحرف فخرج عن كونه محل الاعراب بالتركيب فبني لذلك **قوله** وهو
 ان كانت بمعنى شئ **قوله** جوز في ما امرين كونها زائدة للتأكيد وكونها انكرة موصوفة وفي الثاني نظر لعدم كون
 وصف مذكورا هنا **قوله** فان قال هو محذوف والتقدير مثل شئ **قوله** حق اعني انكم تنطقون او هو انكم تنطقون على
 يكون انكم تنطقون في موضع النصب باعني او في موضع الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف قلنا الاصل عدم الحذف
 بصار اليه من غير ضرورة وايضا قد نصوا على ان هذه الصفة لا تحذف لابهام موصوفها فالوجه ان تكون مازائدة
 كيد ويكون انكم تنطقون في موضع الجر بالاضافة **قوله** على انه صفة خلق **قوله** فان قيل كيف يصح ان
 مل مثل صفة للكرة مع انه معرفة بالاضافة الى المعرفة تقديره لانه في تقدير مثل نطقكم قلنا كلمة مثل لتوغلها

(هل اتاك حديث ضيف ابراهيم) فيه تفخيم لشأن الحديث وتبليه على انه اوحى اليه والضيف في الاصل مصدر ولذلك يطلق للواحد والمتعدد قيل كانوا اثني عشر ملكا وقيل ثلاثة جبريل وميكائيل واسرافيل وسماهم ضيفا لانهم كانوا في صورة الضيف (المكرمين) اي مكرمين عند الله تعالى او عند ابراهيم اذ خدمهم بنفسه وزوجته (اذ دخلوا عليه) نظرف للحديث او الضيف او المكرمين (فقالوا سلاما) اي نسلم عليكم سلاما (قال سلام) اي عليكم سلام عدل به الى الرفع بالابتداء لقصد الثبات حتى تكون تحيته احسن من تحيتهم وقرنا مرفوعين وقرأ اجزة والكسائي قال سلم وقرى منصوبا والمعنى واحد (قوم منكرون) اي انتم قوم منكرون وانما انكرهم لانه ظن انهم بنوا آدم ولم يعرفهم او لان السلام لم يكن تحيتهم فانه علم الاسلام وهو كالتعرف عنهم (فراغ الى اهله) فذهب اليهم في خفية من ضيفه فان من ادب المضيف ان يبادر بالقرى حذرا من ان يكفه الضيف او يصير منتظرا (فجاء بهل سمين) لانه كان عامة ماله البقر (فقر به اليهم) بان وضعه بين ايديهم

في الابهام لاستعرف بالاضافة الى المعرفة فصح وقوعها صفة للنكرة مع كونها مضافة الى المعرفة كما هو كذلك في قراءة من قرأ مثل ما انكم برفع مثل فانه صفة لحق وما مزيدة ويجوز ان يكون ارتقاؤه على انه خبر ثان مستقل كالاول او على انه مع ما قبله خبر واحد كقولك هذا حلوا حامض نقلهما ابو البقاء وعن الاصمعي انه قال اقبلت من جامع البصرة فطلع اصراي على قعود فقال بمن الرجل قلت من بني اصمعي قال من اين اقبلت قلت من موضع يتلى فيه كلام الرحمن فقال اتل على قتلوت والذاريات ذروا فلما بلغت قوله تعالى وفي السماء رزقكم قال حسبك قيام الى ناقته فصرها ووزعها على من اقبل وادبر وعود الى سيفه وقوسه فكسرهما وولى فلما حجبت مع الرشيد طفت اطوف فاذا انا بمن يهتف الى بصوت ضعيف رقيق فالتفت فاذا انا بعرابي قد نحل واصفر فسلم على واستقرأني السورة فلما بلغت الآية صاح وقال قد وجدنا ما وعدنا نارنا حقا ثم قال فهل غير هذا قرأت فورب السماء والارض انه لحق فصاح وقال يا سبحان الله من ذا الذي اغضب الجليل حتى حلف ولم يصدقوه بقوله حتى الجأوه الى اليمن قالها تلاتا وخرجت معها نفسها كذا في الكشف **قوله** فيه تفخيم لشأن الحديث حيث قرأتاياته بالاجال ثم فصله بقوله اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما الى آخر القصة فان هل اتاك استفهام معناه التعجب والتعجب والتشويق الى سماعه كاذكره المصنف في تفسير قوله تعالى في ص هل اتاك نبا الخضم اذ تسوروا المحراب وهذا الاسلوب انما يختار اذا كان الحديث الاثنى عشرية فحاجة وشأن عجيب **قوله** وتبليه على انه اوحى اليه اي على انه ليس بما يعلمه بنفسه بل انما عرفه بان اوحى اليه فهو صادق في دعوى الرسالة حيث يخبر عن الامور الماضية كما وقعت من غير مطالعة كتب التواريخ ولا مصاحبة اصحابها فلا سبيل للاخبار عنها الا انه اوحى اليه ذلك فيكون كل ما اخبر به من امر البعث وغيره حقا مطابقا للواقع لان صاحب الوحي لا ينطق عن الهوى فيكون اتيان ذلك الحديث اليه عليه الصلاة والسلام واخباره به من جملة الآيات الدالة على حقيقة البعث فعلم من هذا التقرير وجه ارتباط الآية بما قبلها كما انه قيل افلا ينظر اصحاب القول المختلف الى ما يدل على صدقه عليه السلام في دعوى الرسالة فيؤمنوا به وبحقيقة جميع ما جاء به عن ربه وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وابعاد لمكذبه حيث بين فيه انه عليه الصلاة والسلام ليس اول من خالفه قومه من الانبياء وبين فيه ايضا هلاك قوم لوط بسبب تكذيبهم اياه عليه السلام وقال الامام النسفي وجه انتظام هذه الآية بما قبلها ان ايراد قصة الخليل ولوط عليهما السلام لكونها توطئة لما ذكر في آخر القصة من قوله وتركنا فيها آية كما انه قيل ومن الآيات الواقعة في الارض ما بين من آثار قوم لوط المهلكين بسبب كفرهم ومخالفة بينهم **قوله** نظرف للحديث كاذكره بعض الادباء من ان نحو القصة والنبأ والحديث والخبر يجوز اعمالها في الظرف خاصة وان لم ترد بمعنى المصدر كما في هذه الآية وفي قوله تعالى وهل اتاك نبا الخضم اذ تسوروا المحراب والسر في جواز اعمالها مع انها ليست بمعنى المصدر تضمن معانيها الحصول والكون وقوله او للضيف لانه في الاصل مصدر ضافه اي نزل به ضيفا ولذلك استوى فيه الواحد والمتعدد او للمكرمين اذ افسر بانهم مكرمون عند ابراهيم كما قيل اكرموا اذ دخلوا عليه ولا يجوز انتصابه بآتيك لاختلاف الزمانين **قوله** اي نسلم عليكم سلاما يعني ان مبني النصب كونه مصدرا مؤكدا لفعله المحذوف ومبني الرفع كونه مبتدأ حذف خبره وجاز الابتداء بالنكرة لتخصيصها بالتقدم والسلم بكسر السين وسكون اللام بمعنى السلام **قوله** وقرى منصوبا اي وقرى قالوا سلاما قال سما كقري قال سلاما **قوله** اي انتم قوم منكرون اي قوم لانعرفكم يقال تكرت الرجل بكسر الكاف نكرا وانكرته واستنكرته اذا لم تعرفه فالكل بمعنى واحد وانما قال لهم ذلك لانه رأى لهم حالا وشكلا على خلاف حال الناس وشكلهم فدل ذلك على انهم ليسوا من قومه فقال لهم ذلك اولانه عليه السلام كان بين اظهر قوم كافرين لا يحبى بعضهم بعضا بما هو علم الاسلام فلما سمع منهم ما لم يسمعه من اهل زمانه نكرهم فقال لهم ذلك ويجوز ان يكون هذا منه تعريفا عن حالهم كما انه قال انتم قوم لانعرفكم من انتم وعن ابن عباس انه عليه الصلاة والسلام قال في نفسه هؤلاء قوم لانعرفهم فان قيل قال تعالى في سورة هود فلما رأى ايديهم لاتصل اليه نكرهم فدل ذلك على ان انكاره عليه السلام حصل بعد تقرب العجل اليهم وقال ههنا فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون ثم قال فراغ الى اهله بفاء التعقيب وذلك يدل على ان تقرب الطعام اليهم كان بعد حصول انكاره فواجه التوفيق فاجاب بان الانكار الذي كان قبل تقرب العجل غير الانكار الحاصل بعده فان الانكار الحاصل قبله بمعنى عدم العلم بانهم من اى بلدة ومن اى قوم والانكار الحاصل بعده

عدم العلم بانهم دخلوا عليه بقصد الخير والشر فان من امتنع من تناول طعام اهل البيت يخاف من شره
 ومن من ضرره فان عادة من يجي للشر والضرر ان لا يتناول من طعام من يريد اضراره **قوله** اي منه
 المقصود ليس عرض جنس الاكل والحث عليه بل المقصود عرض الاكل بمآقره اليهم فلما كان منه مقدرا
 فيه اشعار بكون العمل حينذا اي مشويا كما صرح به في موضع آخر فقال بجمل حينذ **قوله** قدام يدرج اي
 ويمضي لسبيله يقال درج در و جاي مشي و درج اي مضى لسبيله **قوله** الى بيتها **قوله** لما تكلموا في زوجها
 انها استحييت واعرضت عنهم فذكر الله تعالى ذلك بلفظ الاقبال الى البيت ولم يذكره بلفظ الادبار عن الملائكة
قوله تعالى في صرة **قوله** اي اقبلت اي اقبلت كاشة في صرة و قل لم يكن هناك اقبال من مكان الى مكان
 قبلت ههنا بمعنى اخذت وجلست يقال اقبل يفعل كذا بمعنى اخذ يفعل كذا فعلى هذا يكون في صرة في محل
 سب على انه خبر فعل المقاربة وسماء المصنف مفعولا تشبيها بالمفعول وقد مر في سورة الحجرات ان افعال المقاربة
 مع الاسم وتنصب الخبر مثل كان والصرة الصحيحة الشديدة يقال صر يصتر صرا اذا صوتت ومنه صرير الباب
 قلم والصرة ايضا الجماعة وبها فسرهما بعضهم اي فاقبلت في جماعة من النساء كن عندها وهي واقعة متهيئة
 لخدمة واختلف في حقيقة الصك فقيل هو الضرب باليد مبسوطة وقيل هو ضرب الوجه باطراف الاصابع فعل
 عيب وهي عادة النساء اذا اتكرن شيئا والصك في الاصل ضرب الشيء بالشيء العريض والعافر المرأة التي لا تحبل
 صر به الرجل ايضا اذا لم يولد له والعقيم بمعناه وكانت سارة عقيما لم تلد في صغرها وعنفوان شبليها
 برسها وبلغت سن الياس استبعدت ذلك وتعبت فقالت عجوز عقيم اي انا عجوز ومع ذلك كنت في الشباب
 فكيف الد وكانت يومئذ بنت ثمان وتسعين سنة وكان ابراهيم عليه الصلاة والسلام يومئذ ابن تسع وتسعين
 سنة وقيل لما تعجبت قال لها جبريل عليه السلام انظري الى سقف بيتك فنظرت وكانت جذوعه من النخل
 بسطة فاذا هي مورقة مثمرة فقال لها التعجبين من امر الله ومثل هذا يكون بامر الله تعالى **قوله** مثل ذلك
 في بشرنا به قال ربك **قوله** يعني ان الكاف في ذلك في محل النصب على انه صفة لمصدر قال ربك اي لا تستبعدى
 بشرنا به فانه تعالى قال مثل ما اخبرناك به وهو العليم القدير **قوله** سأل عنه **قوله** اي عن الامر العظيم الذي
 سببا لنزولهم مجتمعين فان الخطب انما يستعمل في الامر العظيم والفساء فيه التعقيب اي بعدما علمت انكم
 ملائكة وان الملائكة لا ينزلون الا لامر عظيم لانهم عباد مكرمون عند الله تعالى فلا يرسلهم الا لامر عظيم فاذا ذلك
 من وقوله تعالى لنزل عليهم حجارة استدل به على وجوب الرجم بالحجارة على اللائط وقوله مسومة منصوب
 به انه صفة حجارة او على انه حال من النوى في قوله من طين او من حجارة وحسن ذلك لكون التكرة موصوفة
 بالمرور بعدها اي حال كونها مرسله من خزائن الله تعالى او معللة قبل مكتوب على كل حجر منها اسم
 حبه وقوله عند ربك ظرف لمسومة واللام في المرفعين لتعريف العهد اي مسومة لهؤلاء المرفعين لالكل
 عرف فيكون من وضع الظاهر موضع الضمير للاشارة الى علة اعدادها لهم واسرافهم فاحشتم التي قال تعالى
 حقها ما سبقكم بهامن احد من العالمين **قوله** تعالى فاخرجنا من كان فيها **قوله** اي بان كنا سببا لخروجهم حيث
 له عليه الصلاة والسلام فاسر باهلك بقطع من الليل وفيه دليل على انه ببركة الحسن بنحو المسيحي فان القرية مادام فيها
 منون لم تهلك **قوله** غير اهل بيت **قوله** يعني لوطا وبنيه ولما وصفهم الله تعالى بالايمان والاسلام جمع استدل به
 اتحادهما وهو ضعيف لان صدق الناطق والضحك مثلا على الانسان لا يدل على اتحاد مفهوما لهما لكن يدل
 انهما صفتا مدح والايمان في اللغة عبارة عن التصديق مطلقا قال تعالى حكاية عن اخوة يوسف وما انت
 من لنا ولو كنا صادقين اي بمصدق فيما حدثنا وفي الشرع عبارة عن التصديق الخاص وهو تصديق الرسول
 جميع ما علم بحجبه به ضرورة اي في جميع ما علم كونه من الدين ضرورة وهو فعل القلب واما افعال الجوارح
 فروع الايمان ونعماته اللازمة له المتفرعة عليه فالايان يستتبع الاسلام الذي هو فعل الجوارح فكل
 من مسلم من غير عكس فان المنافق مسلم وليس بمؤمن قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا فظهر ان المسلم
 من المؤمن واطلاق العام على الخاص لا يدل على اتحاد مفهوما **قوله** وتركنا فيها **قوله** اي في قري قوم
 لا معطوف على قوله فاخرجنا من كان فيها اي فاخرجناهم منها ثم اهلكناها وما يقينا منها الآية اي علامة
 على انا اهلكناها واختلف في ان الآية ما هي قيل هي ماء اسود من انشقت ارضهم وخرج منها ذلك وقيل هي

(قال انا كلون) اي منه وهو مشعر بكونه
 حينذا والهزمة فيه للعرض والحث على
 الاكل على طريقة الادب ان قاله اول
 ما وضعه وللانكار ان قاله حيث ما رأى
 اعراضهم (فاوجس منهم خيفة) فاضمر
 منهم خوفا لما رأى اعراضهم عن طعامه
 لظنه انهم جاؤا لشره وقيل وقع في نفسه
 انهم ملائكة ارسلوا للعذاب (قالوا لا تخف)
 انارسل الله قبل مسح جبرائيل العجل بمخاضه
 قدام يدرج حتى لحق بامه فعرّفهم وأمن منهم
 (وبشروه بغلام) هو اسحق صلى الله عليه
 وسلم (عليهم) يكمل علمه اذا بلغ (فاقبلت
 امرأته) سارة رضى الله عنها الى بيتها
 وكانت في زاوية تنظر اليهم (في صرة)
 في صحيحة من الصرير ومحلها النصب على
 الحال او المفعول ان اول اقبلت بأخذت
 (فصكت وجهها) فلطمت باطراف الاصابع
 جبهتها فعل التعجب وقيل وجدت حرارة دم
 الحيض فلطمت وجهها من الحياء (وقالت
 عجوز عقيم) اي انا عجوز عاقر فكيف الد
 (قالوا كذلك) مثل ذلك الذي بشرنا به
 (قال ربك) وانما تخبرك به عنه (انه هو
 الحكيم العليم) فيكون قوله حقا وفعله محكما
 (قال فاخطبكم ايها المرسلون) لما علم انهم
 ملائكة عليه وعليهم السلام وانهم لا ينزلون
 مجتمعين الا لامر عظيم سأل عنه (قالوا انا
 ارسلنا الى قوم مجرمين) يعنون قوم لوط
 (لنزل عليهم حجارة من طين) يريد المجبل
 فانه طين من الحجر (مسومة) مرسله من اسميت
 الماشية او معللة من السومة وهي العلامة
 (عند ربك للمرفعين) المجاوزين الحد
 في الفجور (فاخرجنا من كان فيها) في قري
 قوم لوط واضمارها ولم يحذر ذكرها لكونها
 معلومة (من المؤمنين) ممن آمن بلوط (فا
 وجدنا فيها غير بيت من المسلمين) غير اهل
 بيت من المسلمين واستدل به على اتحاد الايمان
 والاسلام وهو ضعيف لان ذلك لا يقتضي
 الاصدق المؤمن والمسلم على من اتبعه وذلك
 لا يقتضي اتحاد مفهوما لهما لجواز صدق
 المفهومات المختلفة على ذات واحدة
 (وتركنا فيها آية) علامة

ما فيها من الحجارة الملقاة المنصودة التي رجوا بها وقيل الآية نفس القرية وجعل اعلاها اسفلها قال السدي ومقاتل كانوا ستمائة الف فادخل جبريل عليه الصلاة والسلام جناحه تحت الارض فاقطعها ورفعها حتى سمع اهل السماء صوته ثم قلبها ثم ارسل عليها الحجارة ثم تبعته الحجارة ثم رادهم ومسافريهم واصبح ابراهيم عليه الصلاة والسلام جالسا في مسجده فرأى الدخان ساطعا وبين ابراهيم وبينهم اربعة فراسخ فلما رأى الدخان علم ان العذاب نزل بهم **قوله** فانهم المعتبرون بها **قوله** علة لتخصيص الخاشعين بكون تلك الآية عبرة لهم فان تلك الآية تدل على انه تعالى اهلك اهلها بشؤم كفرهم ومعصيتهم فيخافون مثل عذابهم فيجتنبون عما هو سبب لهلاكهم **قوله** او تركنا فيها **قوله** الظاهر ان يقال او على قوله فيها باعادة الجار لان المعطوف عليه ضمير مجرور وقد تقرر في النحو انه اذا عطف على الضمير المجرور اعيد الخافض مثل مررت بك وبزيد الا ان عطفه على ضمير فيها لما استلزم كون الجار الثاني متعلقا بتركنا به عليه بزيادة تركنا قال او تركنا فيها الا ان المتعلق في الحقيقة هو الجعل المحذوف المدلول عليه بقوله وتركنا لان الترك بمعنى الجعل **قوله** كقوله علفتها بنينا ماء باردا **قوله** لما حططت الرحل عنها واردا **قوله** واردا حال من فاعل حططت والمعنى علفتها بنينا وسقيتها ماء باردا حذف المعطوف وابقى العاطف اعتمادا على دلالة ما يدل عليه لان الماء لا يكون معلوقا بل هو مشروب وكذا قوله في موسى لا يصح ان يتعلق بتركنا اذ لا يستقيم ان يقال تركنا في موسى كما يصح ان يقال تركنا في قري قوم لوط آية لان ترك الشيء في الشيء يبنى عن ابقائه فيه وهو يستلزم بقاء الشيء الثاني فاذا لم يبق موسى فكيف يبقى ما ترك فيه فيجب ان يكون المعنى وجعلنا في موسى اى في قصته وارساله الى فرعون وانجائه مما خلق فرعون وقومه من الفرق آية وهذه الآية تدل على ان من خالف الرسول لا يفلح ابدأ فكيف يجترئون على مخالفة نبيكم وتدل ايضا على كمال علمه تعالى وقدرته وتدبيره في خلقه على ما تقتضيه الحكمة فكيف لا يتفكرون نظرا من يعتبر فعرفون قدرته على البعث وما فيه من الحكمة واذ ظفروا لجعلنا المقدر على الوجه الثاني او للآيات المقطرة على الوجه الاول اى وفي موسى آيات كافية للاعتبار في وقت ارسالنا اياه **قوله** فاعرض عن الايمان به **قوله** بيان لحاصل المعنى لان التولى بمعنى الازدراء والركن بمعنى الطرف والجانب والمراد به نفسه فانه كثيرا ما يعبر بطرف الشيء وجانبه عن نفسه والباء في ركنه للتعدية كما في قوله تعالى ونأى بجانبه فلما معدية لنأى بمعنى بعد وفي الوجه الثاني يكون الركن مستعار الجنود تشبيها لهم بركن البناء من حيث ان كل واحد منهما يعتمد عليه ويتقوى به فعلى هذا تكون الباء للسمية او للمصاحبة اى فاعرض بسبب من كان يتقوى بهم من جوده في ملكه او فاعرض ومعه اركان ملكه **قوله** كأنه جعل مظهر عليه من الخوارق منسوب الى الجن **قوله** مبنى على ان يكون مظهر من يد الساحر ايضا من آثار الجن وافعالهم كان مظهر من يد الجنون كذلك والفرق بينهما ان الساحر يقصد الجن ويأثم باختياره بخلاف الجنون فان الجن يأتونه من غير مشيئته واختياره وقيل كلمة او ههنا بمعنى الواو لانه قالهما جميعا قال تعالى حكاية عنه ان هذا لساحر عليم وقال في موضع آخر ان رسولكم الذي ارسل اليكم لجنون **قوله** تعالى وفي عاد **قوله** اى وفي قوم هود آيات ان كان معطوفا على قوله وفي الارض او وجعلناهم آية ان كان معطوفا على قوله وتركنا فيها وكذا قوله وفي قوم صالح فانه ايضا على احد هذين الوجهين **قوله** سماها عقيما **قوله** معنى ان العقيم هي المرأة التي لا تلد وسمى الريح التي لا تنشى مصحبا مطرا ولا تنبت نباتا ولا تفتح شجرا عقيما ما لكونها سببا في هلاك من ارسلت هي عليهم فيكون تسميتها به من قبيل توصيف السبب بوصف المسبب او تشبيهها بالمرأة العقيمة من حيث انها لا تنتج فائدة **قوله** وهي الدبور **قوله** يعنى اختلف في الريح العقيم التي ارسلت عليهم فقال ابن عباس رضى الله عنهما هي الدبور وقال على رضى الله عنه هي النكباء وقال سعيد بن المسيب هي الجنوب والاول اصح لقوله عليه الصلاة والسلام نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور والرياح اربع الدبور والصبا الجنوب والشمال الدبور مائت من جانب المغرب والصبا مائت من جانب المشرق والجنوب مائت من يمين من يتوجه الى المشرق والشمال مائت من جانب يساره والنكباء اسم مشترك يطلق على كل ريح تهب بمابين هذه الرياح الاربع سميت نكباء لكونها ناكبة اى عادية مائلة عن مهاب اصول الرياح والنكباء ايضا اربع فنكباء الصبا والجنوب تسمى الازيب ونكباء الصبا والشمال تسمى الصباية وتسمى النكباء ايضا وهو من قبيل التصغير على قصدها لتكثير لانهم يستبدون بها جدا ونكباء الشمال والدبور قرة اى باردة وتسمى الجرباء ونكباء الجنوب والدبور حارة تسمى الهيف قال ابن عباس رضى الله عنهما كانت الريح

(الذين يخافون العذاب الاليم) فانهم المعتبرون بها وهى تلك الاجار او صخر منصود فيها او ماء اسود منى (وفي موسى) عطف على وفي الارض او تركنا فيها على معنى وجعلنا في موسى كقوله علفتها بنينا ماء باردا (اذ ارسلناه الى فرعون بسلطان مبين) هو مبرزاته كاليد والعصا (قولى بركنه) فاعرض عن الايمان به كقوله ونأى بجانبه او قولى بما كان يتقوى به من جنوده وهو اسم لما يركن اليه الشيء ويتقوى به وقرى بضم الكاف (وقال ساحر) اى هو ساحر (او مجنون) كأنه جعل مظهر عليه من الخوارق منسوب الى الجن وتردد في انه حصل ذلك باختياره وسعيه او بغيرهما (فاخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم) فاعرضناهم في البحر (وهو ملهم) آت بما يلام عليه من الكفر والعناد والجملة حال من الضمير في فاخذناه (وفي عاد اذ ارسلنا عليهم الريح العقيم) سماها عقيما لانها اهلكتهم وقطعت دابرهم اولانها لم تتضمن منفعة وهى الدبور او الجنوب او النكباء (ما تدر من شئ) انت عليه (مرت عليه) الا جعلته كالريم (كالرماد من الرم وهو البلى والتفت

محمل البعير والشاة والعبد والامة فتلقيه بالوادي ولم تضر غريبا ليس منهم وكانت العمالة تجبي الوادي
 نظر اليهم فلم يضرهم شيئا **قوله** تفسيره قوله تعالى تمتعوا في داركم ثلاثة ايام **قوله** يعني ان المراد من الحين المذكور
 هذه الآية هذه المدة التي امهلهم الله تعالى فيها بعد ما عقروا الناقة وهي ثلاثة ايام وقد تغيرت
 لوانهم في تلك المدة فاصفرت في اليوم الاول واحمرت في الثاني واسودت في الثالث وقيل هذا ضعيف
 ان قوله فمتعوا عن امر ربهم بحرف الفاء دليل على ان العتق كان بعد ما قبل لهم تمتعوا حتى حين فلو كان معنى
 هذا القول تمتعوا الى انقضاء ثلاثة ايام وعند انقضائها تأخذكم الصاعقة التي هي الهلاك بصيحة جبريل
 عليه الصلاة والسلام بسبب استكباركم عن امتثال امر ربكم وهو قوله تعالى هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل
 من ارض الله ولا تمسوها بسوء فان سئمت الله تعالى قد جرت على ان لا يمهل قوما اصبروا على الكفر بعد ظهور
 الاقترحوه من المهجرة وقد خرجت الناقة من الصخرة الصماء بسبب اقتراحهم اياها فلما لم يؤمنوا بعد ما اباينوا
 فخرجوها منها وجبت عليهم العقوبة العاجلة فقبل لهم تمتعوا في داركم ثلاثة ايام فكيف يصح ان يحكى عنهم
 فتمعتوا عن امر ربهم بعد ما قبل لهم ذلك بل الظاهر ان يفسر الحين بمنتهى الاجل المقدر للناس وان يكون المعنى
 تمتعوا حتى حين بشرط امتثالكم ما امركم الله تعالى به وهو ان لا تمسوها بسوء وان تركوها على حالها
 لا تراجوها في شربها ومرعاها فانكم ان امتثلتم هذا الامر تمتعتم وعشتم زمانا مديدا على حسب ما قدر الله
 تعالى من الآجال والا يأخذكم عذاب اليم وعقاب عاجل فعقروها وعتوا عن امر ربهم فجعلت عقوبتهم
 قال الامام ابو الليث في تفسيره قوله تعالى اذ قبل لهم تمتعوا حتى حين يعني قال نبيهم صالح عليه الصلاة والسلام
 فمشوا الى منتهى آجالكم ولا تعصوا امر الله تعالى فعتوا عن امر ربهم يعني تركوا طاعة ربهم فاخذتهم صيحة العذاب
 وهذا التضعيف والاشكال انما يرد ان لو جعل قوله تعالى فمتعوا عن امر ربهم معطوفا على مجرد قوله
 قبل لهم تمتعوا واما اذا جعل تفسيره وتفصيلا لما اجل في قوله وفي ثمود اذ قبل لهم تمتعوا حتى حين من قصة
 هلاكهم فلا ضعف ولا اشكال فان تقدير قوله تعالى وفي ثمود وفي اهلاك ثمود ايضا آية وقوله فمتعوا عن امر
 ربهم تفسير لقصة اهلاكهم وتفصيل لها كالفاء التي في قوله تعالى ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني
 من اهلي فانه قد مررت مرارا ان الفاء العاطفة للجمل قد تعيد كون المذكور بعدها كلاما مرتبا على ما قبلها في الذكر
 ان مضمون ما بعدها مرتب على مضمون ما قبلها في الزمان فان ذكر تفصيل الجمل انما يصح بعد جري ذكره
 من هذا الباب عطف تفصيل الجمل على الجمل كقوله تعالى ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من اهلي
قوله فاستكبروا عن امتثاله **قوله** إشارة الى وجه تعدية فعل العتو بكلمة عن مع انه قد عدى بكلمة على في قوله تعالى
 بهم اشد على الرحمن عتيا وحاصله ان فيه معنى الاستكبار فعدي تعديته قال تعالى لا يستكبرون عن عبادته وحيث
 يستعمل بعلى يكون كقوله فلان شكبر علينا **قوله** اي العذاب **قوله** الصاعقة في اللغة نار تسقط من السماء
 في رعد شديد استعيرت هنا لصيحة العذاب اي للعذاب المهلك من اي نوع كان والصعقة الغشية والموت يقال صعق الرجل
 صعقة اي غشى عليه وقال تعالى فصعق من في السموات اي مات قبل المراد بها ههنا الموت بصيحة جبريل
 عليه الصلاة والسلام **قوله** وهم ينظرون **قوله** حال من مفعول اخذتهم وفائدة التقييد بها بيان عدم قدرتهم على
 دفعها ويجوز ان يكون النظر بمعنى الانتظار فالمعنى ان العذاب اتاهم لا على غفلة بل اندروا من قبل ثلاثة ايام
 انظروا ولم يؤخذوا على غفلة اخذ العاجز المحتال **قوله** كقوله تعالى فاصبحوا في دارهم جائمين **قوله** اي
 لا صقبن بمكانهم من الارض لا يقدر على الحركة والقيام فضلا عن الهرب من العذاب وهذه الآية نزلت في قصة
 ثمود ايضا فلذلك استدلل بها على ان المراد بالقيام ضد الجلثوم وهو التلبد بالمكان والصوق به يقال جثم الطائر
 الارض اذا تلبد بها ولصق وعلى الثاني يكون القيام من قولهم قام بالامر اذا قوى عليه واقامه ولم يعجز عنه قال
 قتادة وجاعة في تفسيره ما قدروا ان يقوموا بعذاب الله في دفعوه عن انفسهم **قوله** اي واهلكنا قوم نوح **قوله**
 يعني ان قوم منصور بعامل مضمر يدل عليه ما قبله لان ما قبله يدل على الاهلاك **قوله** ويؤيده **قوله** اي ويؤيد كون
 رجه انتصاب قوم معطوفا على محل في عاد قرآنة من قرأ وقوم بالجر عطفًا على المجرور قبله من قوله وفي عاد
 في ثمود ذكر الله تعالى ست حكايات كل واحدة منها مشتملة على آية دالة على وجود الصانع وكمال قدرته ثلاث
 نها تدل عليه من حيث دلالتها على سعة رحمة واحسانه لاوليائه وهي حكاية ابراهيم عليه السلام وبشارته بان

(وفي ثمود اذ قبل لهم تمتعوا حتى حين)
 تفسيره قوله تمتعوا في داركم ثلاثة ايام
 (فمتعوا عن امر ربهم) فاستكبروا عن امتثاله
 (فاخذتهم الصاعقة) اي العذاب بعد
 الثلاث وقرأ الكسائي الصعقة وهي المرة
 من الصعق (وهم ينظرون) اليها فانها
 جاءتهم معاينة بالنهار (فاستطاعوا من قيام)
 كقوله فاصبحوا في دارهم جائمين وقيل
 هو من قولهم ما يقوم به اذا عجز عن دفعه
 (وما كانوا منتصرين) بمنعين منه (وقوم
 نوح) اي واهلكنا قوم نوح لان ما قبله
 يدل عليه او اذكر ويجوز ان يكون عطفًا
 على محل في عاد ويؤيده قرآنة ابي عمرو
 وحزة والكسائي بالجر (من قبل) من قبل
 هؤلاء المذكورين (انهم كانوا قوما فاسقين)
 خارجين عن الاستقامة بالكفر والعصيان

(والسما ببناءها بأيد) بقوة (وانا لموسعون)
 لقادرون من الوسع بمعنى الطاقة والموسع
 القادر على الاتفاق او لموسعون السما وما
 بينها وبين الارض او الرزق (والارض
 فرشناها) مهدناها لتستقروا عليها (فتم
 الماهدون) اي نحن (ومن كل شئ) من
 الاجناس (خلقنا زوجين) نوعين (لعلكم
 تذكرون) فعملوا ان التعدد من خواص
 الممكنات وان الواجب بالذات لا يقبل
 التعدد والانقسام (فقرؤا الى الله) من عقابه
 بالايان والتوحيد وملازمة الطاعة (اني
 لكم منه) اي من عذابه المعتد لمن اشرك
 او عصي (نذير مبين) بين كونه منذرا من الله
 بالمعجزات او مبين ما يجب ان يحذر عنه
 (ولا تجعلوا مع الله الها آخر) افراد لا عظم
 ما يجب ان يفر منه (اني لكم نذير مبين) تكرير
 للتأكيد او الاول مرتب على ترك الايمان
 والطاعة والثاني على الاشراك (كذلك)
 اي الامر مثل ذلك والاشارة الى تكذيبهم
 الرسول وتسميتهم اياه ساحرا او مجنونا وقوله
 (ما اتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا
 ساحرا او مجنون) كالتفسير له ولا يجوز نصبه
 باثني او ما يفسره لان ما بعد ما النافية لا يعمل
 فيما قبلها (اتوا صوابه) اي كأن الاولين
 والاخرين منهم اوصى بعضهم بعضا بهذا
 القول حتى قالوه جميعا (بل هم قوم طاغون)
 اضراب عن ان التواصي جامعهم لتباعد
 ايامهم الى ان الجامع لهم على هذا القول
 مشاركتهم في الطغيان الحامل عليه (فتول
 عنهم) فاعرض عن مجادلتهم بعدما كثر
 عليهم الدعوة فأبوا الا الاصرار والعناد
 (فانت معلوم) على الاعراض بعد ما بذلت
 جهده في البلاغ (وذكر) ولا تدع التذكير
 والموعظة (فان الذكري تنفع المؤمنين) من
 قدر الله ايمانه او من آمن فانها تزداده بصيرة
 (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) لما
 خلقهم على صورة متوجهة الى العباداة مغلبة
 لها جعل خلقهم مغيا بها مبالغة في ذلك
 ولوحل على ظاهره مع ان الدليل بمنعنا
 في ظاهره قوله ولقد ذرانا لجهنم كثيرا من الجن
 والانس

يولد له ولد من عجوز عقيم وحكاية قري قوم لوط ونجاة من كان فيها من المؤمنين وحكاية موسى عليه السلام
 فان المذكور من حكاية ههنا وان كان اهلاك المعاندين لكن المقصود منها انجاء المؤمنين كما قال تعالى ولقد نجينا
 بنى اسرائيل من العذاب المهين من فرعون والثلاث الاخيرة تدل عليه من حيث كونها مسوقة لاهلاك المعاندين
 وهم عاد وثمود وقوم نوح فلذلك لم يقل وفي هود وفي صالح وفي نوح بل اقتصر على ذكر المهلكين ولما
 فرغ من ذكر الحكايات الست شرع في بيان سائر ما يدل على كمال قدرته من الآيات فقال والسما ببناءها بأيد
 والعام على نصب السما على الاشتغال وكذلك قوله والارض فرشناها والتقدير ببناء السما ببناءها واليد
 والآد القوة يقال آد الرجل يآد آدا اي اشتد وقوى فهو آداه قويا وقوله وانا لموسعون معناه وانا لقادرون
 على خلقها وخلق ما هو ارفع منها واعظم وخصت السما بالذكر لانه لا شئ اعظم منها مما نشاهده وقيل معناه
 وانا لموسعون ما اردنا اتساعه كما جعلنا السما واسعة ولما استدل على وجوده وكال قدرته ببناء السما
 وفرش الارض استدل عليها بما بينهما فقال ومن كل شئ خلقنا زوجين اي من كل جنس خلقنا نوعين كالسما
 والارض والليل والنهار والبر والبحر والموت والحياة والذكر والانثى والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة
 الى غير ذلك من انواع الجواهر والاعراض وكل نوعين منها زوج لا يستغني احدهما عن الآخر ولا تتم المصلحة
 الا بالجمع ثم قال فعلنا ذلك كله من بناء السما وفرش الارض وخلق الزوجات ارادة ان يذكروا فيعملوا
 ان التعدد من خواص الممكنات وانه تعالى فرد واحد بالذات لا يقبل التعدد والانقسام فتعرفوه بالوحدانية
 وتخصصوه بالعبادة والفاء في قوله تعالى فقرؤا الى الله للدلالة على سببية ما ذكر في الآية السابقة لما ذكر
 بعدها اي فاذا علمتم ان الله تعالى فرد لا نظيره فقرؤا اليه ووحده ولا تشركوا به شيئا في طاعته وعبادته وهو قوله
 ولا تجعلوا مع الله الها آخر اي لا تجعلوا مع المعبود بالحق معبودا آخر **قوله** او الاول مرتب **قوله** يعني انه
 لا تكرير فيه بناء على ان الاول تعليل للامر والثاني تعليل للنهي فانه تعالى امر او لا بالفرار اليه بالايمان والطاعة وعقبه
 بقوله اني لكم منه نذير مبين تأكيذا للامتناع بالامر المذكور ثم نهى عن الشرك وعقبه ايضا كذلك تأكيذا لانتهاء
 عما نهى عنه **قوله** اي الامر مثل ذلك **قوله** يعني ان محل الكف الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف والمعنى امر كل
 قوم بالنسبة الى رسولهم مثل امر كفار مكة معك من حيث ان الرسل قبلك كذبوا كما كذبت وقيل فيهم اقوال
 مختلفة كما قيل فيك فلا تأس على تكذيب قومك اياك ثم فسر ما اجله بقوله كذلك فقال ما اتى الذين من قبلهم
قوله ولا يجوز نصبه باثني بان يكون صفة لمصدره المحذوف اي ما اتاهم من رسول اتينا مثل آياتك
 قريشا الا قالوا او بما يفسره وهو قوله الا قالوا ساحر بان يكون التقدير الا قالوا قولا مثل قولك لان هناك
 مانعا لفظيا وهو ان ما بعد ما النافية لا يعمل فيما قبلها والاستفهام في قوله تعالى اتوا صوابه للتعجب والتوبيخ
 والضمير في به يرجع الى القول المدلول عليه بقالوا قال المفسرون لما نزل قوله تعالى فتول عنهم فانت معلوم
 حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون بناء على ظن ان الوحى قد انقطع وان العذاب قد حضر حتى
 نزل قوله تعالى وذكروا ان الذكري تنفع المؤمنين اي تنفع من علم الله انه يؤمن وقال الكلبي معناه عظ
 بالقرآن من آمن من قومك فان الذكري تنفعهم من حيث يزدادون به بصيرة **قوله** لما خلقهم على صورة
 متوجهة الى العباداة **قوله** جواب عما يقال حق اللام ان تدخل على الغرض المطلوب من الفعل وهو العلة الغائية
 الحاملة للفاعل على الفعل كما يقال اكلت لدفع الجوع ولبست لدفع الم البرد ولم تدخل ههنا على الغرض لما ثبت
 من انه تعالى لا يفعل فعلا لغرض والا لكان مستكملا بذلك الغرض وهو كمال في نفسه يستحيل ان يكون
 مستكملا بغيره او ان تدخل على غايته المترتبة على الفعل من الحكم والمصالح تشبيها لها بالغرض الحامل
 للفاعل على الفعل من حيث كونها منفعة مترتبة على الفعل ومن حيث ان ذلك الفعل لو صدر من غيره تعالى
 لكانت تلك الغاية غرضا مطلوبيا للفاعل كما في قوله تعالى هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا فان انتفاع
 الناس بما خلق في الارض لما كان غاية مترتبة على خلقه وكان حاملا للخلق في الجملة اذا كان الخلق صادرا من فعل
 لغرض شبه بالغاية المطلوبة من الفعل فادخل عليها لام الغرض لذلك المعنى فامعنى اللام في هذه الآية وتقرير
 الجواب نعم ان العباداة ليست غرضا مطلوبيا من الخلق ولا غاية مترتبة على خلق كثير من الجن والانس الا انها
 شبهت بالغاية المترتبة من حيث ان الجن والانس خلقوا على صورة متوجهة الى العباداة اي صالحة وقابلة

لها فانهما من حيث تنأى منهما العبادة وانهما هديا اليها بخلق اسبابها ودواعيها من الادلة العقلية والتقليدية فيهما صار ا بذلك كأنهما خلقا للعبادة وانها مرتبة على خلقهما فلذلك اطلق عليها اسم الغاية ودخلت عليها لام الغاية مبالغة في خلقهما على تلك الصورة ووصف الصورة بكونها مغلبة للعبادة لكونها بحيث تصدر عنها العبادة بسهولة لتحقيق اسبابها وكثرة دواعيها فصارت بذلك كأنها جعلت غالبية عليها متمكنة فيها ولما وجه الكلام باخراج اللام عن ظاهر معناها يجعلها للمبالغة في خلقهما بحيث تنأى منهما العبادة بسهولة اشار الى وجه العدول عن الظاهر فقال ولو حل على ظاهره بمعنى ان المانع من حل الكلام على ظاهره امران احدهما ان الدليل يمنع حل الكلام على ظاهره وثانيهما ان حله على ظاهره يستلزم تعارض الآيتين لان من خلق لجهنم لا يكون مخلوقا للعبادة ولما صرف الكلام عن ظاهره بأن جعلت العبادة شبيهة بالغاية ارتفع التعارض **قوله** وقبل معناه - يعني قبل ان لام الغاية وان دخلت على العبادة ظاهرا الا انها في الحقيقة داخلية على ما هو سبب للعبادة وهو الامر بها فيكون من قبل ذكر المسبب واردة السبب روى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه قال في تفسير الآية الا لا امرهم بالعبادة وادعواهم الى عبادتي ويؤيده قوله تعالى وما امروا الا ليعبدوا ا لهما واحدا وقوله الا ليعبدوا الله **قوله** اوليكونوا عبادا الى - فيه ان عبدا بمعنى صار عبدا غير مستعمل ولا موجود في كتب اللغة **قوله** انما يملكونهم ليستعينوا بهم في تحصيل معاشهم - اذ منهم من يحتاج الى كسب عبده في نيل الرزق ومنهم من يكون له مال وافر ورزق واسع يستغنى به عن حل عبده على الاكتساب لكنه يستعين به في قضاء حوائجه بان يستخدمه في طبخ الطعام واحضاره بين يديه وغسل اوانيه وثياب نفسه وكفس بيته والقيام على مصالح دوابه ونحو ذلك وهو تعالى مستغن عن جميع ذلك فلم يخلق عباده لينفع بهم وانما خلقهم وكافهم بالاوامر والنواهي ليستعدوا لفضله ورحمته ويحتنبوا عن مخطئه وعقابه بالتذلل والانقياد واظهار طاعته على متابعة النفس والهوى وظهر بهذا التقرير فائدة تكرير وما اريد فان الارادة الاولى متعلقة باكتساب الرزق والثانية متعلقة باصلاحه وخص الطعام بالذكر لكونه معظم المنافع المطلوبة من الممالك بعد اشتغالهم بالارزاق ونفي الاهم يستلزم نفي مادونه بطريق الاولى كأنه قيل ما اريد منهم من عين ولا عمل **قوله** تعالى ان الله هو الرزاق - تعليل لعدم ارادته الرزق منهم بالايماء الى استغنائهم عنه وقوله ذو القوة تعليل لعدم احتياجهم الى استخدامهم في مهامه من اصلاح طعامه وشرايه ونحو ذلك لان من يستعين بغيره في اموره يكون عاجزا لا قوة له وقوله المتين مرفوع في قراءة الجمهور على انه خبر بعد خبر لان او خير مبتدا محذوف اي هو المتين او على انه صفة لذو القوة او الرزاق وقرئ بالجر على انه صفة للقوة وتذكير وصفها لكون تأنيثها غير حقيقي او لكونها في تاويل الابداع والافتقار وقيل هو مخفوض على الجوار كقولهم هذا جحر ضب خرب والثانة شدة القوة ثم انه تعالى لما بين ان كفار قريش كذبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كذب كفار الأمم الماضية رسلهم بين جزاء تكذيبهم بقوله قال للذين ظلموا ذنوبا والفاء فيه فاء فصحة اي اذا عرفت حال اولئك الكفرة المتقدمين من عاد وثمود وقوم نوح فان لهؤلاء المكذبين نصيبا مثل نصيبهم عبر عن النصيب بالذنوب تشبيها لقسط كل واحد من العذاب بذنوب السقاة فانهم يقتسمون الماء من الابار على النوبة ذنوبا ذنوبا قال الشاعر

لنا ذنوب ولكم ذنوب * فان أيتم فلنا القلب *

اي البرؤ فيه اشارة الى ان العذاب يصب عليهم كما يصب الذنوب قال تعالى يصب من فوق رؤسهم الحميم ثم نهاهم عن استجمال العذاب فقال فلا يستجملون والنون المكسورة نون الوقاية وكان النضر بن الحارث يستعمل بالعذاب فيقول متى يكون هذا الوعد فنهى عنه قبل ان لكل واحد من المكذبين ذنوبا لكن آخر ذلك الى يوم القيامة ثم قال فويل للذين كفروا من يومهم الذي يوعدون اي من عذاب يوم القيامة والويل الشدة من العذاب وقيل اسم واد في جهنم * ثم بعون الله تعالى ما يتعلق بالذاريات

سورة الطور مكية

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

قوله وهو جبل عدين - من الارض المقدسة اسمه زبير قال مقاتل هما طوران احدهما طور سيناء والاخر طور زيننا احدهما نبت التين والاخر نبت الزيتون **قوله** او ما طار - فيكون الطور صفة بمعنى الطائر كالقل

وقيل معناه الانا امرهم بالعبادة اوليكونوا عباد الى (ما اريد منهم من رزق وما اريد ان يطعمون) اي ما اريد ان اصرفهم في تحصيل رزقي فاشتغلوا بما اتهم كالمخلوقين لهو المأمورين به والمراد ان يبين ان شأنه مع عباده ليس شأن السادة مع عبيدهم فانهم انما يملكونهم ليستعينوا بهم في تحصيل معاشهم ويحتمل ان يقدر بقل فيكون بمعنى قوله قل لا اسألكم عليه اجرا (ان الله هو الرزاق) الذي يرزق كل ما يقتدر الى الرزق وفيه ايماء باستغنائهم عنه وقرئ اني انا الرزاق (ذو القوة المتين) شدة القوة وقرئ المتين بالجر صفة للقوة (فان للذين ظلموا ذنوبا) اي للذين ظلموا رسول الله بالكذب نصيبا من العذاب (مثل ذنوب اصحابهم) مثل نصيب نظائرهم من الأمم السالفة وهو مأخوذ من مقاسمة السقاة الماء بالدلاء فان الذنوب هو الدلو العظيم المملوء (فلا يستجملون) جواب لقولهم متى هذا الوعد ان كنتم صادقين (فويل للذين كفروا من يومهم الذي يوعدون) من يوم القيامة او يوم بدر * عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة والذاريات اعطاه الله عشر حسنات بعد كل ربح هبت وجرت في الدنيا

سورة الطور مكية وهي

اربعون وتسع او ثمانى آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والطور) يريد طور سينين وهو جبل عدين سمع فيه موسى صلى الله عليه وسلم كلام الله والطور بالسريانية الجبل او ما طار من اوج الابداع الى حضيض المواد ومن عالم الغيب الى عالم الشهادة (وكتاب مسطور) مكتوب والسطر ترتيب الحروف المكتوبة والمراد به القرءان او ما كتبه الله في اللوح المحفوظ او في الواح موسى او في قلوب اوليائه من المعارف والحكم او ما كتبه الحفظة

والكثير بمعنى القليل والكثير يقال ماله قل ولاكثر **قوله** اوفي الواح موسى **قوله** لئلا ينسب الطور **قوله** الرق الجلد **قوله** يعني ان الرق في الاصل مارق من الجلد ليكتب فيه ثم اطلق على سائر مارق لاجل الكتابة تشبيها له بالرق والمنشور منه ما يبسط وينشر آية **قوله** او الضراح **قوله** بضم الضاد المجعولة بالحاء المهملة من الضرح وهو التضيعة والابعاد والضريح البعيد وقيل هو من المضارحة وهي المقابلة لانه مقابل للكعبة روى عنه عليه الصلاة والسلام انه بيت في السماء الرابعة بحيال الكعبة من الارض يدخله كل يوم سبعون الف ملك لم يدخلوه قط قبله ولا يدخلونه بعد ذلك حتى تقوم الساعة فهو معمور بكثرة زواره من الملائكة فخرته في السماء كرامة الكعبة في الارض وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال هو البيت الذي بناه آدم في الارض فرفع ايام الطوفان الى السماء ووضع بحيال الكعبة وقيل انزل الله بيتا من ياقوته في الارض في زمان آدم عليه السلام ووضع بمكة فكان آدم يطوف به وذريته من بعده الى زمان الطوفان فرفع الى السماء وهو البيت المعمور طوله كما بين السماء والارض قال صاحب الكشف وما جاء في الحديث انه في السماء السابعة لا ينافيه فقد ثبت ان في كل سماء بحيال الكعبة في الارض بيتا واما الذي كان في زمان آدم فرفع بعد موته فهو في السماء الرابعة على ما نقله الازرق في تاريخ مكة وسمى ضراحا لانه ضرح ورفع الى السماء على ما مر ان الضرح هو الابعاد **قوله** يعني السماء **قوله** تعالى وجعلنا السماء سقفا محفوظا فانها بمنزلة السقف للارض ومرفوعة فوق كل شيء وقيل المراد به العرش **قوله** اي المملوء **قوله** من قولك سحرت الانامى ملائمة او الموقد الحمى بمنزلة النور المسحور يقال سحرت النور اسجره سحرا اذا احجته لما روى ان الله تعالى يجعل البحار كلها يوم القيامة نارا ويزاد بها في نار جهنم كما قال تعالى واذا البحار سجرت وعن كعب انه قال هو البحر يسبح فيكون جهنم وقيل يحشى البحر فيكون شراب اهل النار **قوله** او المختلط **قوله** فان المسحور في اللغة اللبن الذي ماؤه اكثر منه ويقال عين مسجرا اذا خالطت بياضها حرة قال الربيع بن انس البحر المختلط اي المختلط العذب بالملح فان البحار كلها تجمع يوم القيامة وتعمل بحرا واحدا او المختلط بما فيه من الحيوانات المائية وهذه الاقويل كلها مبني على ان يكون المراد بالبحر بحر الدنيا وقال عكرمة هو بحر تحت العرش عمقه كما بين سبع سموات الى سبع ارضين فيه ماء غليظ يقال له بحر الحيوان يمطر العباد منه بعد النفخة الاولى اربعين صباحا فينبثون في قبورهم **قوله** ووجه دلالة هذه الامور الخ **قوله** يعني ان الايمان انما تذكر في القرآن من حيث كون الامور المقسم بها دليلا على تحقق المقسم عليه فهو تعالى خص هذه الامور بمحملها مقسما بها لاختصاصها بزيادة الدلالة على تحقق المقسم عليه في الاقسام بها تعظيم لشأنها من حيث دلالتها على ثبوت المدعى ولا خفاء في دلالتها باسرها على القدرة الكاملة والحكمة البالغة وما يدل عليها يدل على صدق اخباره جميعا فيكون صادقا في الاخبار بضبط اعمال العباد ومجازاتهم على حسب اعمالهم **قوله** ويوم ظرف **قوله** لم يبين ان عامله ما هو اشارة الى جواز انه واقع او دافع والظاهر ان العامل فيه واقع وان الجملة المنفية معترضة بين العامل ومعموله تأكيذا لما سبقه لان جعله ظرفا لقوله واقع يوهم ان احدا يدفع عذابه في غير ذلك اليوم وهو باطل لان عذاب الله تعالى ماله من دافع في كل وقت فلا وجه لتقييده في ذلك اليوم **قوله** اي اذا وقع ذلك فويل لهم **قوله** اشارة الى ان في الكلام معنى الشرط وان الفاء في قوله فويل جزائية جبي بها ربط مدخولها بالشرط المحذوف والجملة الشرطية لبيان العذاب الواقع لمن هو والمعنى اذا علم ان عذاب الله واقع وانه ليس له دافع فويل يومئذ للكاذبين وهو لا ينافي تعذيب غير المكذبين من اهل الكبار لان الويل وهو العذاب الشديد انما هو للمكذبين لالعصاة المؤمنين وقوله تعالى الذين هم في خوض يلعبون حال من المتوى فيه ويجوز ان يكون لغوا متعلقا يلعبون مقدما عليه ويكون يلعبون هو الخبر والموصول مع صلته صفة للكاذبين لم يقصد بها تخصيص المكذبين وتمييزهم وانما هو لاذم كقولك الشيطان الرجيم والخوض في الاصل تام يطلق على الخوض في كل شيء الا انه غلب في الخوض في الباطل والاندفاع فيه **قوله** يدفعون اليها بعنف **قوله** يعني ان الدع هو الدفع بعنف وشدة يقال دعته ادعه دعيا اي دفعته بحفوة قال تعالى يدع اليتيم اي يدفعه قال مقاتل تغل ايديهم الى اعناقهم وتجمع نواصبهم الى اقدامهم ثم يدفعون الى جهنم دفعا على وجوههم حتى اذا دنوا منها قال لهم خزنتها هذه النار التي كنتم بها تكذبون في الدنيا فان قيل قوله تعالى يدفعون الى نار جهنم يدل على ان خزنتها يقذفونهم في النار وهم بعداء عنها وقوله تعالى يسحبون في النار على وجوههم يدل على انهم فيها والجواب من وجوه الاول ان الملائكة

(في رق منشور) الرق الجلد الذي يكتب فيه استعمل لما كتب فيه الكتاب وتكبرهما للتعظيم والاشعار بانهما ليسا من المتعارفين فيما بين الناس (والبيت المعمور) يعني الكعبة وعمارتها بالجحاج والمجاورين او الضراح وهو في السماء الرابعة وعمراته كثرة غاشية من الملائكة او قلب المؤمن وعمارته بالمعرفة والاخلاص (والسقف الرفوع) يعني السماء (والبحر المسحور) اي المملوء وهو المحيط او الموقد من قوله واذا البحار سجرت روى ان الله تعالى يجعل يوم القيامة البحار نارا تسجر بها جهنم او المختلط من السحير وهو الخليط (ان عذاب ربك لواقع) لنازل (ماله من دافع) يدفعه ووجه دلالة هذه الامور المقسم بها على ذلك انها امور تدل على كمال قدرة الله وحكمته وصدق اخباره وضبط اعمال العباد للمجازاة (يوم تمور السماء مورا) تضطرب والمور تردد في الجبي والذهاب وقيل تحرك في تموج ويوم ظرف (وتسير الجبال سيرا) اي تسير عن وجه الارض فتصير هباء (فويل يومئذ للمكذبين) اي اذا وقع ذلك فويل لهم (الذين هم في خوض يلعبون) اي في الخوض في الباطل (يوم يدفعون الى نار جهنم دفعا) يدفعون اليها بعنف وذلك بان يغل ايديهم الى اعناقهم ويجمع نواصبهم الى اقدامهم فيدفعون الى النار

يسحبونهم في النار ثم اذا قربوا من نار مخصوصة وهي نار جهنم يقدفونهم فيها من بعيد فيكون السحب في نار
والدفع في نار اشد واقوى بدليل قوله تعالى يسحبون في الجحيم ثم في النار يسجرون اى يكون لهم سحب في جوة
النار ثم بعد ذلك يكون لهم ادخال والثاني يجوز ان يكون في كل زمان يتولى امرهم ملك فالى النار يدفعهم ملك
وفي النار يسحبهم آخر والثالث يحتمل ان يكون الملائكة يدفعون اهل النار اهانة لهم واستخفافا بهم ثم يدخلون
معهم النار ويسحبونهم فيها **قوله** ليكون دما حالا بمعنى مدعو عين **قوله** اى يكون حالا مقدرة من مرفوع
يدعون والمعنى يوم يدعون اليها فيقال لهم هلموا اليها فادخلوها مقدرا في حقهم ان يدعوا اليها فيجيبون فيدفعون
اليها **قوله** او ظرف لقول مقدر محكيه هذه النار **قوله** يعنى ان قوله تعالى هذه النار مقول قول مقدر
ويوم يدعون وظرف لذلك القول اى فيقال لهم تلك المقالة يوم يدعون ثم يوبخون لما عاينوا ما كانوا يكذبون
بها فيقال لهم افسح هذا وقوله هذا مبتدا وقوله افسح خبره قدم الخبر لان الاستفهام له صدر الكلام ولان شأن
البلغاء تقديم ما لهم به مزيد العناية والاهتمام وهو في هذا المقام توبيخ المشركين بنسبته عليه الصلاة والسلام
فيما جاء به من الآيات الى السحر والتغطية على الابصار ولما كانت الغاء العاطفة تقتضى معطوفا عليه حتى يصح
ترتب الجملة المعطوفة عليه قدره فقال اى كنتم تقولون الوحي هذا سحر فلاحوال التى شاهدتموها اليوم
بما يصدق ذلك الوحي اسحر هو ايضا ومصدق الشئ ما يصدقه واحوال الآخرة ومشاهدتها تصدق اقوال
الانبياء في الاخبار عنها وأشار بقوله فهذا المصدق الى وجه تذكير اسم الاشارة مع كونه اشارة الى النار وهو
ان تكون النار في تأويل المصدق ونظير هذا الاسلوب ان يستدل المدعى على مذهبه بحجة فيقول الخصم له
ما ذكرته تمويه باطل لا يثبت به المدعى فيأتى المستدل بحجة او ضح من الاولى مسكتة للخصم ويقول أفتويه
هذا ايضا تعبيره بالالزام وطعنا فيه بنسبته الى المكابرة والعناد فيما قال له أو لا كانه قيل انكم كنتم في الدنيا منكرين
للبعث وما تفرع عليه من الثواب والعقاب فان كنتم صادقين في ذلك الانكار لزم ان لا يكون ما اصابكم اليوم
من عذاب النار عذابا ولا ما شاهدتموه في صورة النار نارا ومن المعلوم ان من رأى شيئا ولم يكن المرئى في نفس
الامر ذلك الذى رآه فخطأه يكون لاجل احد امرين اما الامر عائد الى المرئى واما الامر عائد الى الراى فالى
هذين الامرين كان سبب خطأكم قوله افسح هذا اى هل في المرئى تليس وتمويه حتى خيل لكم انه نار مع كونه
ليس بنار في نفس الامر ام هل في بصركم خلل فكلمة ام متصلة والاستفهام للانكار اى ليس شئ منها ثابت
ثبتت انكم قد بعثتم وحوسبتم وجوزيتهم باعمالكم وان الذى ترونه حق وعذاب فهو تقريع شديد وتهكم قطيع
وبعد هذا التقريع يقال لهم اصلوها اى قاسوها واما فيهما من العذاب الشديد اى اذالم يمكنكم انكارها وتحقق
عندكم انه ليس بسحر وانه لا خلل في ابصاركم فاصلوها **قوله** اى الامر ان **قوله** اشارة الى ان قوله سواء
خبر مبتدا محذوف دل عليه اصبروا او لا تصبروا اى الامر ان سواء عليكم اى صبركم وتركه مستويان في عدم النفع
فان الصبر انما ينفع اذا تعلق بالشدة الواقعة ابتداء لاجزاء فان الصابر عليها شاب على صبره فينفعه الصبر لاجالة
بخلاف الصبر الذى تعلق بالشدة الواقعة جزاء فانه لا ينفع الصابر البتة لان الجزاء المؤبد واجب الوقوع بمقتضى
الوعيد فيقع مؤبدا وقوله تعالى ان المتقين في جنات يجوز ان يكون كلاما مستأنفا لشارة المتقين بفوزهم بحسن
العاقبة وان يكون من جملة ما يقال للكفار زيادة في غمهم وتحسرهم **قوله** في آية جنات و اى نعم **قوله** يعنى
ان تنكير جنات ونعيم اما للتنظيم او للنوعية والخصوص وفاكهين منصوب على انه حال من المنوى في الظرف قيد
كونهم في جنات ونعيم بحال كونهم ناعمين متلذذين للدلالة على كمال حبورهم وسرورهم فان الجنة مع كونها دار
اهل السعادة قديتهم ان من يدخلها وما يدخلها يعمل فيها ويصلحها كما هو شأن ناطور الكرم اى يصلحه وحافظه
فلما قيل ونعيم افاد انهم فيها متممون كما هو شأن المتفرج بالبستان لا كالناظر والعمال ثم زاد في بيان زهدة خاطرهم
وكال حبورهم وسرورهم بقوله وفاكهين فان المتعمق قد يستغرق في النعم الظاهرة وقلبه مشغول بامر ما فلما قال وفاكهين
تين ان استقرارهم في النعيم ليس الا في حال كونهم متلذذين لا يشوب سرورهم وحبورهم شئ من الكدر وقرئ
فكهين بالقصر وفاكهون بالرفع على انه خبر ان وجيء بجوز ان يكون في جنات ظرفا لغوا متعلقا بالخبر وان يكون
خبرا آخر عندهم يجوز تعدد الخبر وقوله بما آتاهم متعلق بفاكهين واما موصولة حذف عاندها وهو المفعول الثانى
لا تأتهم اى متلذذين بسبب ما آتاهم اى اعطاهم ربهم اياه او مصدرية اى متلذذين بايتاهم ربهم ما خصهم به من الكرامة

وقرى يدعون من الدعاء فيكون دما حالا
بمعنى مدعو عين ويوم بدل من يوم تمور
او ظرف لقول مقدر محكيه (هذه النار التى
كنتم بها تكذبون) اى فيقال لهم ذلك (افسح
هذا) اى كنتم تقولون للوحي هذا سحر
فهذا المصدق ايضا سحر وتقديم الخبر لانه
مقصود بالانكار والتوبيخ (ام انتم
لا تنصرون) هذا ايضا كما كنتم لا تبصرون
في الدنيا ما يدل عليه وهو تقريع وتهكم ام
سنة ابصاركم كما سدت في الدنيا على زعمكم
حين قلتم انما سكرت ابصارنا (اصلوها
فاصبروا او لا تصبروا) اى ادخلوها على
اى وجه شتم من الصبر وعدمه فانه لا محيص
لكم عنها (سواء عليكم) اى الامر ان
الصبر وعدمه (انما تجزون ما كنتم تعملون)
تعليل للاستواء فانه لما كان الجزاء واجب
الوقوع كان الصبر وعدمه سيين في عدم النفع
(ان المتقين في جنات ونعيم) في آية جنات
واى نعيم او في جنات ونعيم مخصوصة بهم
(فاكهين) ناعمين متلذذين (بما آتاهم ربهم)
وقرى فكهين وفاكهون على انه الخبر
والظرف لغو

قوله عطف على آناهم ان جعل مامصدرية والتقدير مثل الذين بائناهم ووقائهم عذاب الجحيم ولا يجوز عطفه على آناهم ان جعلت ماموصولة لان المعطوف على الصلة يكون في حكم الصلة فيجب اشتماله على العائد ولا مائدة لها في الجملة المعطوفة لان التقدير حينئذ فاكهين بالذي آناهم ربهم اياه وبالذي وقائهم ربهم عذاب الجحيم وليس في الجملة الثانية ما يعود على الموصول لان وقائهم قد اخذ كلا مفعوليه ولو قدر العائد لبقى بلا مائل بخلاف آناهم فان مفعوله الثاني محذوف هو العائد الى الموصول **قوله** او في جنات اي او هو عطف على قوله في جنات لان التقدير ان المتقين استقروا في جنات ووقائهم **قوله** او حال معطوف على قوله عطف اي ويجوز ان تكون الواو حالية لا عاطفة فتكون كلمة قد مقدرة لما تقرر من ان الماضي المثبت اذا وقع حالا لا بد من اقتران الجملة بكلمة قد ظاهرة او مقدرة وذو الحال اما المستكن في الظرف او في الحال او هو اما فاعل آتى او مفعوله او كلاهما وقوله تعالى كلوا واشربوا محكي بقول مقدري اي يقال لهم ذلك وتهيئنا منصوب على انه صفة مصدر محذوف اي اكلا واشربا هنيئا او على انه صفة للمفعول به المحذوف اي طعاما وشرابا هنيئا فانه ترك ذكر المأكول والمشروب للدلالة على تنوعهما وكثرتهما والهنئي والمرئي صفتان من هنيئ الطعام ومرئي اذا كان سائغا لا تنقص به اي اذا كان بحيث لا يورث الكدر من نحو التخم والسقم يقال نفص الله عليه العيش تنقيصا اي كثره وتنقصت عيشته اي تكدرت **قوله** وقيل الباء زائدة وما فاعل هنيئا فلا يكون هنيئا صفة لمحذوف بل تكون من المصادر التي حذفت حواملها وجوابا لكثرة الاستعمال واقفيت هي مقامها والتقدير هنيئا ما كنتم تعملون اي جزأما كنتم تعملون هنيئا والمصدر على وزن فاعل كثير كالنسيب والتكثير والزبر والصليل ونظيره قوله

هنيئا مريئا غير آء مخامر * لعزة من اعراضنا ما استحلت *

فان هنيئا مصدر حذف عامله واقيم هو مقام فعله وما استحلت فاعل الفعل المحذوف اي هنيئ لعزة ما استحلت من اعراضنا هنيئا قبل عليه وزيادة الباء في الفاعل لم تسمع الا في فاعل كفي ولا هي قياسية فلا وجه لجورزها هنيئا **قوله** متكئين حال من الضمير في كلوا واشربوا وعلى سرر متعلق بمتكئين ومصفوفة اي منتظمة بعضها الى جنب بعض وتقييد الاكل والشرب بحال الاتكاء على السرر للايماء الى ان اهل الجنة فارغون من الكلفة بالكلية لان الاتكاء هيئة مخصوصة بالنعم الفارغ من الكلفة والتعب **قوله** الباء في التزويج جواب عما يقال من ان فعل التزويج يتعدى الى مفعوليه بلا واسطة حرف الجر يقال زوجه امرأة ولا يقال زوجه بامرأة قال تعالى فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكمها فواجه تعديته بالباء هاهنا اجاب عنه اولابانه انما عدى بالباء باعتبار ما في ضمنه من معنى الاتصال والالصاق وثانيا بانها ليست للتعدية بل للسببية ثم استدلل على اعتبار معنى الاتصال والالصاق والقرن في التزويج بعطف قوله تعالى والذين آمنوا على حور عين ولو لم يعتبر فيه معنى الوصل والقرن بل كان بمعنى عقد النكاح لما جاز العطف المذكور لاستحالة تحقق عقد النكاح بين المتقين واخوانهم المؤمنين واذا كان تزويجهم بالمؤمنين بطريق وصل بعضهم بعضا والاصاق به يكون تزويجهم بالخور العين ايضا بذلك الطريق لا بان يعقد بينهم عقد النكاح لان الجنة ليست بدار تكليف وهذا معنى قول ولما في التزويج من معنى الاتصال عطف والذين آمنوا على حور هكذا في بعض النسخ ولعلها هي النسخة الصحيحة وفي اكثر النسخ ولما في التزويج من معنى الاتصال والقرن ولذلك عطف والذين آمنوا على حور ولا وجه له بعد قوله لما في التزويج من معنى الوصل والالصاق وهو ظاهر واختار المصنف ان يكون قوله تعالى والذين آمنوا معطوفا على قوله بحور عين والمعنى قرناهم بحور وبالذين آمنوا وانهم يتمتعون تارة بملاعبة الخور العين وتارة بمؤانسة الاخوان المؤمنين كما قال اخوانا على سرر متقابلين فيكون قوله تعالى واتبعناهم ذريتهم معطوفا على قوله وزوجناهم اي ومن كرامة المتقين ان الله يجمع بينهم وبين ذريتهم في الكرامة ويلحقها بهم لتقربها اعينهم ثم بين ان ايمان الذرية يكفي في إلحاقها بهم فقال يايمان آلحقناهم ذرياتهم اي اولادهم الصغار والكبار فان الكبار يلحقون باآئهم بايمانهم بانفسهم والصغار بايمان آباؤهم فان الولد الصغير يحكم بايمانه تبعاً لخير الابوين اي لمن آمن منهما فبسبب ايمانه تبعاً يلحق بابيه كما ان الكبير يلحق به بايمانه بنفسه ثم ذكر قول من قال قوله تعالى والذين آمنوا مبتدأ خبره آلحقناهم فيكون قوله تعالى واتبعناهم ذرياتهم بايمان جلة معترضة بين المبتدأ والخبر لتعليل إلحاق الذرية بالآباء فان تعلق إلحاق الذرية بتابعينهم الآباء في الايمان يشعر بعلة المتابعة للإلحاق فان الباء في قوله يايمان يجوز ان تكون بمعنى في فتعلق

(ووقائهم ربهم عذاب الجحيم) عطف على آناهم ان جعل مامصدرية او في جنات او حال باضمار قد من المستكن في الظرف او الحال او من فاعل آتى او مفعوله او منهما (كلوا واشربوا هنيئا) اي اكلا وشربا هنيئا او طعاما وشرابا هنيئا وهو الذي لا تنقص فيه (ما كنتم تعملون) بسببه او بدله وقيل الباء زائدة وما فاعل هنيئا والمعنى هنا كم ما كنتم تعملون اي جزأوه (متكئين على سرر مصفوفة) مصطفة (وزوجناهم بحور عين) الباء لما في التزويج من معنى الوصل والالصاق اولاسببية اذ المعنى صيرناهم ازواجا بسببهن اولما في التزويج من معنى الاتصال والقرن ولذلك عطف (والذين آمنوا) على حوراي قرناهم بازواج حور ورقاء مؤمنين وقيل انه مبتدأ خبره آلحقناهم وقوله (واتبعناهم ذريتهم بايمان) اعتراض لتعليل

باتبع وان تكون على اصل معناها فتعلق بمحذوف أى ملتبس بآمان **قوله** للمبالغة في كثرتهم **قوله** معنى والتصریح بما ذكره فان الذرية لو لم تقع على الواحد لجمع لان لفظ الجمع موضوع لان يطلق على آحاد مفردة **قوله** وقبل آمان حال **عطف** على قوله أى جعلناهم تابعين لهم في الايمان بمعنى ان الباء للظرفية وقيل للملابسة فتكون حالا من المفعول الاول وهو الضمير او الثاني وهو الذرية او منهما أى اتبعناهم ملتبس بآمان ولم يرض به لان قوله تعالى واتبعناهم يكون معطوفا على زواجناهم ويكون اتبعناهم بهم عبارة عن ضمهم اليهم والحاقهم فيكون قوله بعد ذلك ألحقناهم ذرياتهم تكرر **قوله** ومانقصناهم **قوله** أى مانقصنا الآباء المتقين من ثواب عملهم من شئ من النقص لما كان الحاق الذرية بالآباء بهم ان يوزع ثواب عمل الآباء بينه وبين ولده فيقتصص به حظه من اجر عمله ازيل ذلك الوهم بقوله تعالى وما ألتناهم **قوله** يحتمل ان يكون بالفضل عليهم **قوله** أى على الاولاد بتبليغهم درجة الآباء بحض الفضل الالهى من غير عمل يؤدى اليها وعلى الآباء بان يقرن بهم اولادهم وتقربهم اعينهم من غير ان يتقص من اعمالهم شئ وذلك تفضيل عظيم في حق الكل وقوله تعالى من شئ مفعول ثان لآلتناهم ومن مزيدة فيه ومن عملهم في محل النصب على انه حال من شئ لانها في الاصل صفة فلما قدمت نصبت حالا **قوله** بعينه مرهون عند الله **قوله** تمثيل كأن نفس العبد مرهون عند الله بعمله الذى هو مطالب به كإرهن الرجل عبده بدين عليه فان عمل صالحا كما امر به فكما أى خلصها والا اوبقها فان العمل الصالح بمنزلة الدين الثابت على المرء من حيث انه مطالب به ونفس المرء بمنزلة الرهن المرهون عند المرتهن فكما ان المرتهن مالم يصل اليه الدين لا ينفك من الرهن شئ كذلك العمل الصالح مالم يصل اليه تعالى لا يتخلص نفس المرء منه قال عليه الصلاة والسلام لعاذر حق الله تعالى على العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به شئ وحق العباد عليه تعالى ان لا يعذب من لا يشرك به شئ **قوله** فانه صريح في ان التوحيد والطاعة بمنزلة الدين الثابت لله تعالى على العبد ووجه مناسبة الآية بما قبلها انه تعالى لما ذكر حال المتقين وانه وفر عليهم ما عده اليهم من الثواب والتفضل ازل هذه الآية لتدل على انهم فكوا رقابهم وكان موضوعه بحسب الظاهر آخر ما ورد في تفضيل اجر المتقين وهو قوله هو البر الرحيم ليكون كلاما راجعا الى بيان حال الفريقين وهما المدفوعون الى نار جهنم والمتقون الا انه ازلها في خلال بيان اجزية المتقين ليدل على ان خلاص رقابهم من بعض اجزيتهم ايضا ذكر ما يزيدهم على ما ذكر قبله من الكرامة فقال وامددناهم بفأكةة أى واتبعنا ما اعطيناهم من ثواب اعمالهم فانه تعالى لما قال ما ألتناهم وأوهم ذلك انهم يجازون بما يساوى عملهم دفع هذا الاحتمال بقوله وامددناهم أى ليس عدم النقصان بالاقصرار على التساوى بل بالزيادة والامداد وقتا بعد وقت ما يشتهونه وتنوين فأكةة للتكثير أى بفأكةة لا تقطع كلما اكلا ثمرة عاد مكانها مثلها وما فى قوله ما يشتهون للعموم لانواع اللحمان وقوله تعالى يتنازعون وقوله لا لغو فيها ولا تأثيم في محل النصب على انه صفة كأساو فيها أى في شربها وقيل في الجنة وفسر التنازع بالتعاطى على طريق التجاذب الذى يقصده الملاعبة وفيه نوع اذ لا يتصور في الجنة التنازع بمعنى الخصام والكاس قدح فيه خمر ولا يسمى كأسا مالم يكن فيه شراب كما لا يسمى مائدة مالم يكن عليها طعام **قوله** أى لا يتكلمون بلغوا الحديث **قوله** لان شربها لا يذهب بعقولهم حتى يتكلموا بالغو وهو الباطل من الكلام وانما يتكلمون بالحكم ومحاسن الكلام الذى يجرى بين العلماء والحكماء متلذذين بذلك يقال ائمه اذا جعله ذا ائمه وشار بهذا التفسير الى ان اللغو في الكلام والتأثيم في الفعل **قوله** وذلك مثل قوله لا فيها غول **قوله** أى في عدم اعمال لا فانه اذا وقع بينهما وبين اسمها فاصل وجب الرفع والتكرير نحو لا في الدار رجل ولا امرأة لانها تضعف عملها بالفضل فرجل مرفوع بالابتداء وامرأة عطف عليه وفي الدار خبره فكذا غول مبتدأ وفيها خبره وقد تقرر في النحو انه يجوز في نحو لا حول ولا قوة رفع الايمان على ان الاول منهما مبتدأ والثانى عطف عليه وبالله خبره ويجوز الغاء لا تضعف عملها ومن هذا القبيل قوله تعالى لا لغو فيها ولا تأثيم على قراءة الجمهور فانهم قرأوا برفع الايمان وتنوينهما وقرأ ابن كثير والبصريان بفتحهما من غير تنوين لان كل واحد منهما اسم ليس بمضاف ولا مشابه للمضاف فبنى على ما يناسب به **قوله** تعالى كأنهم لؤلؤ **قوله** صفة ثانية لغلمان او حال منهم لانهم قد وصفوا او من النوى في لهم قوله ينساء لون حال من فاعل اقبل أى اقبلوا متعادين قال ابن عباس رضى الله عنه يتذاكرون ما كانوا فيه من الدنيا من التعب والخوف وقيل ينساء لون عن اعمالهم في الدنيا التى بها وصلوا الى دار النعيم بوعد الله تعالى ويدل عليه قول المستولين في جوابهم انا كنا قبل أى في الدنيا فى اهلنا

وقرأ ابن عامر ويعقوب ذرياتهم بالجمع وضم التاء للمبالغة في كثرتهم والتصریح بان الذرية تقع على الواحد والكثير وقرأ ابو عمرو واتبعناهم ذرياتهم أى جعلناهم تابعين لهم في الايمان وقيل بآمان حال من الضمير او الذرية او منهما واتبعناهم لتعظيم او الاشعار بانه يكفى للحاق المتابعة في اصل الايمان (ألحقناهم ذرياتهم) في دخول الجنة او الدرجة اما روى مرفوعا انه عليه السلام قال ان الله يرفع ذرية المؤمن في درجته وان كانوا دونه لتقربهم عينه ثم تلا هذه الآية وقرأ نافع وابن عامر والبصريان ذرياتهم (وما ألتناهم) ومانقصناهم بهذا الحاق (من عملهم من شئ) فانه كما يحتمل ان يكون بقص مرتبة الآباء باعطاء الآباء بعض ثوابهم يحتمل ان يكون بالفضل عليهم وهو اللائق بكمال لطفه وقرأ ابن كثير بكسر اللام من ألت يآلت وعنه ألتناهم من لا تلبت وألتناهم من آلت يؤلت وولتناهم من ولت يلت ومعنى الكل واحد (كل امرئ بما كسب رهين) بعمله مرهون عند الله فان عمل صالحا فكما والى اهلكها) وامددناهم بفأكةة ولحم مما يشتهون) أى وزدناهم وقتا بعد وقت ما يشتهون من انواع النعم (يتنازعون فيها) يتعاطونهم وجلساؤهم يتجاذب (كأسا) خرا سماها باسم محلها ولذلك انت الضمير في قوله (لا لغو فيها ولا تأثيم) أى لا يتكلمون بلغوا الحديث في اثناء شربها ولا يفعلون ما يؤثم به فاعله كما هو عادة الشاربين في الدنيا وذلك مثل قوله لا فيها غول وقرأهما ابن كثير والبصريان بالفتح (ويطوف عليهم) أى بالكأس (غلمان لهم) أى بمالك مخصوصون بهم وقيل هم اولادهم الذين سبقوهم (كأنهم لؤلؤ مكنون) مصون في الصدف من بياضهم وصفائهم وعنه عليه السلام والذى نفسى بيده ان فضل الخدم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب (واقبل بعضهم على بعض ينساء لون) يسأل بعضهم بعضا عن احواله واعماله

مشفقين والخوف من العذاب اصل التقوى كلها لانه يدخل فيه خوف التقصير في الطاعة وخوف ملازمة المعصية فيحتمل عند ذلك عن كل واحد منهما باقصى ما يمكن لما وصف الله تعالى اهل الجنة بانه يزوجهم بحور عين وبأخوانهم المؤمنين وانه يلحق بهم ذرياتهم المشار كين لهم في اصل الايمان وانه يمدهم في كل وقت بما يشتهون وانهم يتناولون فيها كما سيطوف عليهم بها الغلمان الموصوفون قال بعده وأقبل بعضهم على بعض على ما هو عادة اهل المجلس بشرعون في التعادلات ليمه استئناسهم كما قيل

وما بقيت من اللذات الا * احاديث الكرام على المدام *

اي الخمر **قوله** عذاب السموم * السموم في الاصل الريح الحارة التي تدخل المسام اطلق على نار جهنم على سبيل الاستعارة تشبيها لها به في نفوذ حرها ولما قرر فوز المتقين بالسعادة لاجل التذكير والانتفاع بالموعظة قال فذكر اى فذكر ولا تبال بما قالوا في حقك انه كاهن او مجنون فانك بحمد الله بريء مما يقولون فان من كان ارجح عقلا وصدقا وامانة ووقارا ابعد حالا من الجنون والكهانة مع ان الجنون والكهانة متناقضان لا يجتمعان في شخص لان الكهانة تقتضى التدبر والقراسة فابن هي من الجنون والكاهن من يخبر عن المغيبات الآتية من غير وحى وقوله تعالى بنعمة ربك حال من المتوى في كاهن وقوله بكاهن منصوب المحل على انه خبر ما وقوله ولا مجنون عطف عليه والتقدير ما انت كاهنا ولا مجنونا ملتبسا بنعمة ربك اى بانعامه عليك بجميع الاخلاق الحميدة والفصائل الشريفة التي افضلها النبوة والوحى وبحمد ففى حال لازمة لانه عليه الصلاة والسلام لم يفارق هذه الحال ويحوز ان تكون الباء في قوله بنعمة ربك للقسم المتوسط بين اسم ما وخبرها ويكون جواب القسم حينئذ محذوفا لدلالة هذا المذکور عليه والتقدير بنعمة ربك ما انت بكاهن ولا مجنون **قوله** تعالى ام يقولون * قال المصنف في آخر الآيات ام في هذه الآيات منقطعة ومعنى الهزيمة فيها الانكار رد الله تعالى قولهم في حقه عليه الصلاة والسلام انه كاهن ومجنون فقال ما انت بنعمة ربك بكاهن ولا مجنون ثم اضرب عن انكار قولهم هذا الى انكار قولهم فيه انه شاعر فقال ام يقولون شاعر وقوله نتربص به في موضع الرفع على انه صفة شاعر وصفوا الشاعر به لانهم كانوا يحترزون عن ابداء الشعر آء ويقولون الشعر يحفظ ويدون فلا تعارضه مخافة ان يغلبنا بقوة شعره بل نصبر ونتربص موته وهلاكه كما هلك من قبله من الشعراء وحينئذ يفرق اصحابه فان اياه قد مات شابا ونحن نرجو ان يكون موته كوت ابيه **قوله** تعالى قل تربصوا * ليس امر ايجاب او نداء او اباحة لان تربصهم هلاكه عليه الصلاة والسلام حرام لا محالة فهو امر تهديد كما يقول السيد لعبد استمر وافعل ما شئت فاني غير غافل عنك **قوله** ما يعلق النفوس من حوادث الدهر * يريد ان الربيب بمعنى الرائب من قولهم رايه الدهر وارا به اى اقلقه وان المنون هو الدهر وهو قول الكسائي والافش والقرآء سمي به الدهر لانه يقطع قوة الانسان فان المنون من المن وهو القطع يقال منه اذا قطع فريب المنون عبارة عن حوادث الدهر وتقلبات الزمان التي تورث قلقا واضطرابا للنفوس وقيل سميت بربا تشبيها لها بالربيب الذي هو الشك في التزلزل وعدم الثبات وقال الخليل المنون الموت سمي منونا لانه يقطع العمر ويريه او جاعه ثم اضرب عن توهمهم والانكار عليهم بنسبة المقالات المتناقضة اليهم في حقه عليه الصلاة والسلام الى نسبتهم الى السفه والجهل الذي جعلهم عليها فقال ام تأمرهم احلامهم بهذا التناقض في القول كأنه قبل دع تقوهم بهذه المقالات المتناقضة وانظر الى ما فيهم مما هو اقبح من ذلك وهو انهم سفاء ليسوا من اهل التمييز ثم اضرب عن انكار كونهم من العقلاء المتبصرين الى ما هو ادخل في الذم بالنسبة الى نقصان العقل فقال ام هم قوم طاغون كأنه قبل دع كونهم سفاء عديمي العقل والقول بان المؤدى الى تلك الاقوال المتناقضة سفههم وجهلهم وانظر الى طغيانهم ومجاوزتهم الحد في العناد فانه هو الحامل لهم على تلك المقالات ثم اضرب عن الانكار عليهم بمجاوزتهم الحد في العناد الى توصيفهم بما هو ابلغ في الذم وهو ان ينسبوا اليه عليه الصلاة والسلام ان يختلق القرآء من تلقاء نفسه ثم يقول انه من عند الله افتراء عليه وهو اقبح من الطغيان الذي هو بمجاوزة الحد في العناد لان الافتراء ابعد شئ من حاله لاشتهاره بالصدق لاسيما ان يفترى على الله تعالى مع ان كونه مفتريا مع كونهم عاجزين عن الاتيان باقصر سورة منه متافيان * والتقوّل تكلف القول ولا يستعمل الا في الكذب ثم كذبهم في نسبتهم التقوّل اليه عليه الصلاة والسلام وقال بل لا يؤمنون اى ليس الامر كما زعموا من احتمال تحقق شئ من المطاعن فيه بل انهم لا يؤمنون بنبوته وبالقرآء ان عنادا واستكبارا مع وضوح دلائل حقيقتها ثم ازمهم الحجة وبين انهم طاغون معاندون في

(قالوا انا كنا قبل في اهلنا مشفقين) خائفين من عصبان الله معتنين بطاعته او وجلين من العاقبة (فن الله علينا) بالرحمة والتوفيق (ووقانا عذاب السموم) عذاب النار النافذة في المسام نفوذ السموم وقرى ووقانا بالتشديد (انا كنا من قبل) من قبل ذلك في الدنيا (ندعو) نعبده او نسأله الوقاية (انه هو البر) المحسن وقرأنا نافع والكسائي بفتح همزة انه (الرحيم) الكثير الرحمة (فذكر) ثابت على التذكير ولا نكثرت بقولهم (فما انت بنعمة ربك) بحمد الله وانما به (بكاهن ولا مجنون) كما يقولون (ام يقولون شاعر نتربص به ريب المنون) ما يعلق النفوس من حوادث الدهر وقيل المنون الموت فعول من منه اذا قطعه (قل تربصوا فاني معكم من المتربصين) اتربص هلاككم كما تربصوا هلاكى (ام تأمرهم احلامهم) عقولهم (بهذا) بهذا التناقض في القول فان الكاهن يكون ذا فطنة ودقة نظر والمجنون مغطى عقله والشاعر يكون ذا كلام موزون متسق مخيل ولا يتأتى ذلك من المجنون وامر الاحلام به مجاز عن ادائها اليه (ام هم قوم طاغون) مجاوزون الحد في العناد وقرى بل هم (ام يقولون تقوله) اختلقه من تلقاء نفسه (بل لا يؤمنون) فيرمون بهذه المطاعن لكفرهم وعنادهم (فليأتوا بحديث مثله) مثل القرآء (ان كانوا صادقين) في زعمهم اذ فيهم كثير ممن عدوا فصحاء فهو رد للاقوال المذكورة بالتحدي ويجوز ان يكون ردًا للتقول فان سائر الاقسام من الاقوال ظاهر الفساد

جميع ما ذكره من المطاعن فقال فليأتوا بحديث مثله والفاء فيه السببية أي ان كان الامر كما زعموا انه كاهن او مجنون او شاعر ادعى الرسالة وتقول القرمان من عند نفسه فليأتوا بحديث مثله فانه عليه الصلاة والسلام في حد نفسه واحد منهم فيجب ان يقدروا على ما قدر هو عليه بنفسه فاذا لم يقدروا على اتيان مثال ما اتى به تعين ان ما اتى به كلام الهى واجب القبول وانه عليه الصلاة والسلام رسول مؤيد من عند الله **قوله** ام احدثوا وقدروا من غير محدث **قوله** على ان كلمة من لا بداء الغاية أي بل يقولون انهم خلقوا من غير خالق خلقهم وموجد اوجدهم وعلى الثاني تكون من للسببية بمعنى خلقوا غير شئ أي عبثا ام يدعون انهم خلقوا انفسهم فلما لم يمكنهم ان يدعوا واحدا من هذين الامرين ضرورة استحالة الخلق بل كانوا مضطرين الى الاقرار بان لهم صانعا غيرهم فما الذي يمنعهم عن افراذه بالعبادة وعن اثبات القدرة له على الاعادة ووجد تعلق الآية بما قبلها انهم لما كذبوا النبي صلى الله عليه وسلم ونسبوه الى الكهانة والجنون والشعر استبعادا لما يدعوه اليه من الاعتقاد بوحدانية الصانع وحقية امر البعث والجزاء ذكر ما رزق استبعادهم ويدل على وحدانية المبدئ وحقية امر المعاد ويستلزم ذلك صدق من يدعو الى التوحيد واخلص العبادة له تعالى فكأنه قبل كيف يكذبونه وفي خلق انفسهم ما يدل على صدقه في دعوى الرسالة وذلك لانهم مخلوقون لا محالة والمخلوق لا بد له من خالق غير نفسه والوحدة من لوازم الخالق كما قيل **قوله** وفي كل شئ له آية **قوله** تدل على انه واحد **قوله**

والخلق الاول دليل على جواز الخلق الثاني وامكانه فلا وجه لاستبعاده واذ اثبت حقية المبدأ والمعاد ثبت حقية امر الرسالة بناء على ان خالقه بصدقه في دعوى الرسالة بما اظهره على يده من المعجزات التي لا يقدر عليها احدا الا الواحد القهار ثم اضرب عن انكار كونهم مخلوقين من غير خالق خلقهم وانكار انهم خلقوا انفسهم الى انكار انهم خلقوا السموات والارض فقال ام خلقوا السموات والارض أي ليس الامر كذلك ولما لم يمكنهم ان يدعوا خلق شئ من ذلك واعترفوا بان خالقهم وخالق السموات والارض هو الله تعالى وجب عليهم توحيدهم ونفي الشركاء عنه وان يصدقوا من صدقه وان يؤمنوا بجميع ما جاء به من عنده ولما كان انكار كونهم خالقين لانفسهم وللسموات والارض متضمنا لاقرارهم بان خالقهم وخالق السموات والارض هو الله تعالى وكان الظاهر من الاقرار ان يكون عن ايقان اضرب عنه بقوله بل لا يوقنون والمعنى انهم وان اعترفوا بان الخالق هو الله تعالى لكنهم غير موقنين في ذلك الاعتراف اذ لو ايقنوا ذلك لما اعرضوا عن عبادته وتصديق رسوله واطاعته فيما كلفهم به فظهر بهذا التقرير ان يقدر لقوله بل لا يوقنون مفعول أي لا يوقنون بان الخالق الرزاق المحيي المميت القادر على كل شئ هو الله تعالى ومن شك في مثل هذا المطلب الجلي لا يبعد منه ان يصف سيد المرسلين بالجنون والكهانة وفي بعض النسخ لم توجد كلمة الواو في قوله اذا سئلوا وقالوا الله ولا وجدله **قوله** على الاشياء **قوله** اشارة الى ان عدم ذكر مفعول مسيطرون لقصد العموم والمسيطر المسلط القاهر الذي لا يكون تحت امر احد ونهيه ويفعل ما يشاء ويدبر امر الربوبية ويختار ما يشاء ثم انه تعالى لما بطل من الاحتمالات العقلية ما يصلح ان يكون مبنى تكذيبهم اياه عليه الصلاة والسلام وطعنهم فيه بانه كاهن او مجنون او شاعر شرع في ابطال قواهم فترتب به ريب المنون فقال ام لهم سلم يستمعون فيه يصعدون فيه فيستمعون كلام الملائكة وما يوحي اليهم من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كائن من تقدم هلاكه على هلاكهم وظفرهم عليه كما يزعمون **قوله** تعالى يستمعون فيه **قوله** صفة لسلم وفيه متعلق بحال محذوف تقديره يستمعون صاعدين فيه ومفعول يستمعون محذوف اشارة الى قوله الى كلام الملائكة وما يوحي اليهم **قوله** فيه تسفيه لهم **قوله** بيان لمناسبة تلك المقالات لهذا المقام فان مدلول الآية الانكار عليهم حين جعلوا الله تعالى ما يكرهون من الاناث ولانفسهم البين كقوله ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون والمقام مقام توبيخهم على اقوالهم المتناقضة ومقالاتهم الزائفة المتعلقة بتكذيبهم اياه عليه الصلاة والسلام ومن بلغ في السفاهة الى ان جعل رب العالمين ادون حالته بان جعل له ما لا يرضى لنفسه كما قال تعالى واذا بشر احدهم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم لم يستبعد منه امثال تلك المقالات الحمقى ويستحيل ان يترقى روحه الى عالم الملكوت فيطلع على الغيب وفيه تسفيه لرسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه قيل مقتضى طباعهم الفاسدة التشبث بالكلمات الخرافات فانهم كما طعنوا فيك طعنوا في خالقهم **قوله** الغيب اللوح المحفوظ **قوله** على ان يكون الغيب بمعنى الغائب او يكون من قبيل تسمية محل الغيب غيبا قال قتادة قوله تعالى ام عندهم الغيب جواب لقولهم نترتب به ريب المنون يقول الله تعالى عندهم

(ام خلقوا من غير شئ) ام احدثوا وقدروا من غير محدث ومقدر فلذلك لا يعبدونه او من اجل لاشئ من عبادة وبجازاة (ام هم الخالقون) يؤيد الاول فان معناه ام خلقوا انفسهم ولذلك عقبه بقوله (ام خلقوا السموات والارض) وام في هذه الايات منقطعة ومعنى الهمة فيها الانكار (بل لا يوقنون) اذا سئلوا من خلقكم ومن خلق السموات والارض وقالوا الله اذلو ايقنوا ذلك لما اعرضوا عن عبادته (ام عندهم خزائن ربك) خزائن رزقه حتى يرزقوا النبوة من شاءوا او خزائن علمه حتى يختاروا لها من اختارته حكمته (ام هم المسيطرون) الغالبون على الاشياء يدبرونها كيف شاءوا قرا قبل وحقق بخلاف عنه وهشام بالسين وحزرة بخلاف عن خلاديين الصاد والزاي والباقون بالصاد خالصة (ام لهم سلم) مرتقى الى السماء (يستمعون فيه) صاعدين فيه الى كلام الملائكة وما يوحي اليهم من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كائن (فليأت مستمعهم بسلطان مبين) بحجة واضحة تصدق استماعه (ام له البنات ولكم البنون) فيه تسفيه لهم واشعار بان من هذا رايه لا يعد من العقلاء فضلا عن ان يترقى بروحه الى عالم الملكوت فيطلع على الغيوب (ام تسألهم اجرا) على تبليغ الرسالة (فهم من مفرم) من التزام غرم (مثقلون) يحملون الثقل فلذلك زهدوا في اتباعك (ام عندهم الغيب) اللوح المحفوظ المثبت فيه المغيبات (فهم يكتبون) يحكمون منه (ام يريدون كيدا) وهو كيدهم في دار الندوة برسول الله (فالذين كفروا) يحتمل العموم والخصوص فيكون وضعه موضع الضمير للتسجيل على كفرهم والدلالة على انه الموجب للحكم المذكور (هم المكيدون) هم الذين يحق بهم الكيد او يعود عليهم وبال كيدهم وهو قتلهم يوم بدر او المغلوبون في الكيد من كايده فكذبه (ام لهم اله غير الله) يعينهم ويحررهم من عذابه (سبحان الله عما يشركون) عن اشراكهم او شركة ما يشركون به

الغيب الذي كتب في اللوح المحفوظ حتى علموا ان محمدا صلى الله عليه وسلم يموت قبلهم فهم يكتبون ذلك بعدما وقفوا عليه وقبل هو رد لقولهم انا لانبعث ولو بعثنا لم نعب كما قال تعالى خيرا عن قول البعض ولئن رجعت الى ربي انى عنده للحسنى وقال لا وتين مالا وولدا أطلع الغيب فان كان قوله تعالى ام عندهم الغيب جوابا لقولهم نربص به ريب المنون يكون وجه اتصال قوله ام يريدون كيدا بما قبله انه يكون جوابا آخر له كما فهم لما قالوا نربص به ريب المنون قيل لهم اتعلمون الغيب فتعلمون انه يموت قبلكم ام تريدون به كيدا فتقولون نقتله فيموت فان كنتم تدعون علم الغيب فانكم كاذبون وان كنتم تظنون انكم تقدررون عليه فانكم جاهلون مجزيون بكيدكم من غير ان يتم لكم مرادكم ولا يعود ضرر مكرم الاعليكم وان كان جوابا لانكارهم باحوال الآخرة يكون المعنى بل انهم لا يكتبون بهذه المقالات الفاسدة ويريدون مع ذلك ان يكيدوا لك كيدا واساءة فهم المكيدون لانك انت المنصور المظفر الغالب عليهم قولا وفلا حجة وسبغا فان القصر الدلول عليه بقوله هم المكيدون اضافى فان زعموا ان لهم آلهة تصرهم وتحفظهم من ان يعود عليهم ضرر كيدهم فتعالى الله عن ان يكون له شريك يقاومه ويدفع ما اراده وفي الصحاح الكسفة القطعة من الشئ والجمع كسف وكسف ويقال الكسف والكسفة واحد وقال الاخفش من قرأ كسفا من السماء جعله واحدا ومن قرأ كسفا جعله جمعا انتهى وعلى القولين الكسف بفتح السين جمع والخلاف انما هو في الكسف بالسكون واختار المصنف قول الاخفش وقرئ في جميع القرآن كسفا وكسفا بالافراد والجمع الا في هذه الآية فانه على الافراد لا غير اى بسكون السين والمعنى ان عذابهم بسقوط كسف من السماء عليهم كازعموا في قولهم او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا لم ينتهوا عن كفرهم وقالوا هو قطعة من السحاب اجتمع بعضهم مع بعض فتناقل فسقط علينا وليس بسماء وقوله فذرهم جواب شرط محذوف اى اذا بلغوا في الكفرة والعناد الى هذا الحد وتبين انهم لا يرجعون عما هم عليه من الكفر فذرهم حتى يموتوا على الكفر **قوله** وقرئ يلقوا **قوله** ثلاثا من لقي مبيعا لفاعله ووجه ظاهره يلقوا على بناء المفعول من باب التفعيل ويومهم مفعول به لا طرف وقوله من صعقه اى الثلاثى او من اصعقه اى الرابعى وكلاهما بمعنى اماته فيصعقون على الاول مثل يفحون وعلى الثانى مثل يكرمون وقرأ باقى السبعة بصعقون بفتح الياء على بناء القاعل اى يموتون يعنى ان صعق يتعدى ولا يتعدى كسعد وسعدته انا فهو مسعود قال تعالى واما الذين سعدوا في الجنة يقال صعق زيد اى مات وصعقه غيره اى اماته ويصعقون على قراءة باقى السبعة من صعق اللازم ويصعقون بضم الياء يحتمل ان يكون من صعق المتعدى او من اصعقه وقوله يوم لا يغنى بدل من يومهم الذى اى حتى يلاقوا يوم موتهم الذى لا ينفعهم كيدهم فيه ولا هم ينصرون اى لا يمنعهم من العذاب مانع **قوله** يحتمل العموم بان يراد بهم كل من ظلم بعبادة غير الله ويحتمل الخصوص بان يراد بهم كفار مكة ويراد بظلمهم كيدهم بظلمهم عليه الصلاة والسلام وتكذيبهم اياه فيكون قوله للذين ظلموا من ايقاع الظاهر موقع المصير للتجويل على ظلمهم **قوله** دون عذاب الآخرة **قوله** معنى ان ذلك اشارة الى اليوم الذى فيه يصعقون والمعنى لهم عذاب قبل ذلك اليوم وهو يوم النسخة الاولى وذلك العذاب هو عذاب القبران حل الذين ظلموا على العموم والمؤاخذه في الدنيا والقيط سبع سنين ان حل على الخصوص **قوله** في حفظنا **قوله** معنى ان قوله باعيننا مثل في الحفظ والكلافة يعبر به عنه تشبيها لحفظ الله تعالى وكلافة بمراقبة الحافظ ما يحفظه **قوله** وجمع الاعين لجمع الضمير **قوله** فانه تعالى لما عبر عن ذاته المقدسة بضمير المتكلم مع غيره تعظيما لنفسه جمع ما اضيف اليه ليطابق المضاف بالمضاف اليه الا ترى انه يجوز افراد المضاف حيث افراد المضاف اليه في قوله ولانصنع على عيني **قوله** من اى مكان قت **قوله** متعلق بقوله تعالى تقوم اى اذا قت من مجلس اى مجلس كان قل سبحانه الله وبمحمد اى سبح الله ملتبسا بمحمد عن سعيد بن جبير وعطاء اى قل حين تقوم من مجلسك سبحانه الله وبمحمد فان كان ذلك المجلس خيرا ازددت احسانا وان كان غير ذلك كان كفارة لك وعن ابى هريرة رضى الله عنه من جلس مجلسا يكثر فيه لغظه فقال قبل ان يقوم سبحانه الله وبمحمد اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك كان كفارة لما بينهما ويحتمل ان يكون المعنى وسبح بمحمد ربك حين تقوم من منامك لما قيل ان المراد به ان تقول عند القيام من النوم الحمد لله الذى احببني بعد ما امتنى واليه البعث والنشور فانه روى انه كان عليه الصلاة والسلام يقول ذلك عند الانبثاء وقال الكلبي هو ذكر الله تعالى بالاسان حين تقوم من الفراش الى ان تدخل في الصلاة ويحتمل ان يكون المعنى حين تقوم الى الصلاة

(وان يروا كسفا) قطعة (من السماء ساقطا يقولوا) من فرط طغيانهم وعنادهم (مصاب مركوم) هذا مصاب تراكم بعضها على بعض وهو جواب قولهم فأسقط علينا كسفا من السماء (فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذى فيه يصعقون) وهو عند النسخة الاولى وقرئ يلقوا وقرأ ابن مامر وعاصم يصعقون على المبنى للمفعول من صعقه او اصعقه (يوم لا يغنى عنهم كيدهم شيا) اى شيا من الاغناء في رد العذاب (ولا هم ينصرون) يمنعون من عذاب الله تعالى (وان الذين ظلموا) يحتمل العموم والخصوص (عذابا دون ذلك) اى دون عذاب الآخرة وهو عذاب القبر او المؤاخذه في الدنيا كقتل بدرو القحط سبع سنين (ولكن اكثرهم لا يعلمون) ذلك (واصبر لحكم ربك) بامهالهم وابقائك في عنائهم (فانك باعيننا) في حفظنا بحيث تراك ونكلاك وجمع العين لجمع الضمير والمبالغة بكثرة اسباب الحفظ (وسبح بحمد ربك حين تقوم) من اى مكان قت او من منامك او الى الصلاة

لما روى عن الضحاك والربع انها قالوا معناه اذا فتحت الصلاة فقل سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك بعدتك كبيرة الاقتراح وعن مائشة رضى الله عنها انها قالت مثل ذلك **قوله** واذا ادبرت النجوم من آخر الليل **قوله** يعني ان الجمهور على كسر الهمزة من ادبار النجوم على انه مصدر ادبر اذا ذهب وانصرف اقيم مقام الظرف وانصب على الظرفية اى فسبحه وقت ادبار النجوم بظهور ضوء الصبح وقرئ بفتح الهمزة على انه جمع دبر بمعنى الآخر واعقاب النجوم غيبتها بضوء الصبح وغروبها * هذا آخر ما يتعلق بسورة الطور والحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

سورة النجم

بسم الله الرحمن الرحيم وبه الاعانة صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وسلم **قوله** اقسام النجوم **قوله** سمي نجوم السماء اى نجم كان نجما طلوعه فان كل طالع نجم يقال نجم السن والقرن والنبت اذا طلع ويحتمل ان يكون المراد بالنجم المقسم به الثريا لان النجم صار علما لها بالغلبة قال قائلهم **قوله** ان بدا النجم عشيا * ابغى الراعى كسبا *

وقال ايضا

* طلع النجم عشية * وابغى الراعى كسبه *

فانها انما طلعت عشيا في قلب الشتاء او ان شدة البر يقال ان الثريا سبعة انجم ستة منها ظاهرة وواحد خفي يمتحن الناس به ابصارهم وروى القاضي عياض في الشفاء ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يرى الثريا احد عشر نجما عن ابي هريرة مرفوعا ما طلع النجم قط وفي الارض من الماهة شئ الرفع واراد بالنجم الثريا وهوى النجم سواء اريد به نجوم السماء كلها او الثريا وحدها اما غروبه واما انتثاره يوم القيامة كما قال تعالى واذا الكواكب انتثرت واما انقضا ضده لرمي الشياطين عند استراقهم السمع واما طلوعه وعلل الاحتمالات الثلاثة الاول بقوله فانه يقال هوى هوى هويا بالفتح اذا سقط وغرب وعلل الاحتمال الرابع بقوله هوى بالضم اذا صعد فان الهوى بفتح الهاء هو السقوط من علو الى سفلى والهوى بضم الهاء الطلوع وقوله او احد والاختلاف انما هو في المصدر وكل واحد من غروب النجوم وانتثارها وانقضا ضدها لرمي الشياطين لكونه سقوطا من علو الى سفلى يصح ان يطلق عليه الهوى بفتح الهاء كما يصح ان يطلق على طلوعها الهوى بضم الهاء وقاعدة تقييد المقسم به بوقت هويه بفتح الهاء او ضمها انه اذا كان النجم في وسط السماء يقل نفعه حيث لا يهتدى به السارى حينئذ لانه لا يعلم المشرق من المغرب ولا الجنوب من الشمال بخلاف ما اذا لم يكن في وسط السماء بان يكون في جانب المشرق او المغرب فانه حينئذ يتميز به جانب المشرق عن المغرب والجنوب عن الشمال **قوله** او بالنجم **قوله** عطف على قوله يحسن النجوم اى او اقسام بالنجم من نجوم القراء ان فان النجم في الاصل اسم للكوكب ثم يطلق على الوقت المضروب لكون امتياز منوطا بتعيين طلوع الكوكب وغروبه ويسمى تفريق الفعل الى الاوقات تبيجا والفعل المفرق منجما ثم يطلق النجم على الفعل الواقع في وقت معين بطريق اطلاق اسم المحل على الحال فنجوم القراء ان القطع النازلة في اوقات متفرقة قال ابن عباس رضى الله عنهما هو قسم بالقراء ان اذا نزل نجوما متفرقة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في عشرين سنة فالمراد بهويه نزوله **قوله** او النبات **قوله** عطف ايضا على قوله يحسن النجوم فان النجم قد يطلق على النبات الذي لا ساق له ومنه قوله تعالى والنجم والشجر يسجدان وهويه سقوطه على الارض او طلوعه منها وارتفاعه **قوله** على قوله **قوله** متعلق بقوله اقسام يحسن النجوم يعني ان قوله تعالى ماضل صاحبكم هو المقسم عليه وذلك ان قريشا قالوا ضل محمد عن دين آباءه وغوى فاذل الله تعالى ماضل صاحبكم وما غوى بل اهتدى ورشد فان الضلال نقيض الهدى والغى نقيض الرشاد اى هو مهتد راشد وليس كما يزعمون من انه قد ضل وغوى وذهب اكثر المفسرين الى ان الغى والضلال واحد والمصنف اشار الى الفرق بينهما بقوله في تفسير ماضل ماعدل عن الطريق المستقيم وفي تفسير وما غوى وما اعتقد بالاطلاق ما ذكره من الفرق ان الغواية هي الخطأ في الاعتقاد خاصة والضلال اعم منها يتناول الخطأ في الافعال والاقوال والعقائد فلذلك يقال ضل بعبرى ولا يقال غوى فالضلال هو العدول عن الطريق المستقيم الذى بينها الله تعالى لعباده سواء كان متعلقا بالافعال او الاقوال او العقائد او الاخلاق والغواية هو العدول عن الطريق المستقيم في باب العقائد فيكون قوله تعالى وما غوى من قبيل التخصيص بعد التعميم لزيد العناية بنفى الخاص فالمراد بنفى

(ومن الليل فسبحه) فان العبادة فيه اشق على النفس وابتعد عن الرياء ولذلك افردته بالذكر وقدمه على الفعل (واذا ادبرت النجوم) واذا ادبرت النجوم من آخر الليل وقرئ بالفتح اى في اعقابها اذا غربت او خفيت * وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الطور كان حقا على الله ان يؤمنه من عذابه وان ينعمه في جنته

سورة والنجم مكية وآياتها
احدى او ثنتان وستون آية
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والنجم اذا هوى) اقسام يحسن النجوم او الثريا فانه غلب فيه اذا غرب او انتثر يوم القيامة او انقض او طلع فانه يقال هوى هوى بالفتح اذا سقط وغرب وهوى بالضم اذا علا وصعد او بالنجم من نجوم القراء ان اذا نزل او النبات اذا سقط على الارض او اذا نما وارتفع على قوله (ماضل صاحبكم) ماعدل محمد عليه الصلاة والسلام عن الطريق المستقيم

ما نسبوه اليه من العدول عن سنن الصواب في كل واحد من باب الاعتقاد والعمل قاله تعالى تولى جواب ما قالوا له عليه الصلاة والسلام فقال ماضل صاحبكم وماغوى وما صاحبكم بمجنون وماغوى بقول شاعر ولا بقول كاهن وما ينطق عن الهوى وسائر الانبياء كانوا يجيبون بانفسهم فان قوم نوح لما قالوا له عليه الصلاة والسلام انا لنراك في ضلالة اجابهم بقوله يا قوم ليس بي ضلالة ولما قال عاد لهدود انا لنراك في سفاهة قال يا قوم ليس بي سفاهة ولما قال فرعون لموسى عليه الصلاة والسلام انى لاظنك يا موسى مسحورا قال له وانى لاظنك يا فرعون مشورا ونحو ذلك **قوله** وما يصدر نطقه بالقرآن عن الهوى **قوله** اي من ميل نفسه وشهوته من غير ان يوحى اليه شئ وهو اشارة الى ان تعدية النطق بعن مبنى على تضمنه معنى الصدور وقيل عن بمعنى الباء فان العرب تجعل عن مكان الباء تقول رميت عن القوس اي بالقوس قال اولا ماضل وماغوى بصيغة الماضي ثم قال وما ينطق عن الهوى بصيغة المستقبل بيانا لحاله قبل البعثة وبعدها اي ماضل وماغوى ابدا حيث اعتزلكم وما تعبدون قبل ان يبعث رسولا وما ينطق عن الهوى الآن حين يتلو عليكم آيات ربه والوحى في الاصل مصدر اطلق ههنا على الكتاب الالهى الموحى وقوله يوحى صفة لوحى وقائدة الجبى بهذا الوصف دفع توهم المجازى وهو وحى حقيقة لا بمجرد تسميته وحيا والوحى بالمعنى المصدري له معان وهى الارسال والالهام والكتابة والاشارة والكلام والافهام **قوله** واحتج به من لم ير الاجتهاد له **قوله** قال صاحب الكشف وجه الاحتجاج ان الله تعالى اخبر بان جميع ما ينطق به وحى وما كان عن اجتهاد فليس يوحى فليس مما ينطق به ثم نقل جواب صاحب الكشف بقوله واجاب بان الله تعالى اذا سوغ له الاجتهاد كان له الاجتهاد وما يستند اليه كله وحيا لانطقا عن الهوى ثم قال واعترض عليه بانه يستلزم ان تكون الاحكام التى يستنبطها المجتهدون بالقياس وحيا والجواب انه عليه الصلاة والسلام اوحى اليه ان يجتهد بخلاف سائر المجتهدين ثم اورد اعتراض المصنف فقال وما قيل من انه حينئذ بالوحى لا وحى فقير قاذ لان بمنزلة ان يقول الله تعالى لنيبه عليه الصلاة والسلام حيثما ظننت كذا فهو حكمى انتهى كلامه **قوله** ملك شديد قواء **قوله** اشار الى ان شديد القوى من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها مثل حسن الوجه وان موصوفها محذوف هو الملك وقيل هو البارى تعالى كقوله الرحمن علم القرآن وضمير علم يجوز ان يكون للرسول اي لقوله صاحبكم اي علم محمدا صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام يوحى الله تعالى وهو الظاهر فيكون المفعول الثانى محذوف اي علمه الرسول بان نزل به عليه وبينه له ولعل مراد المصنف بقوله قاء الواسطة في ابداء الخوارق الاشارة الى ان ضمير علمه للرسول وان ثانى مفعولى علم محذوف ليذهب ذهن السامع الى كل ما ظهر على يده من الخوارق قرأنا كان او غيره وان طريق تعليم ذلك اياه عليه الصلاة والسلام كونه واسطة في ابداء تلك الخوارق وقوله تعالى ذو مرة نعتت للموصوف المحذوف والمرءة القوة وشدة العقل ايضا ورجل مري رأى قوى ذو مرة نعتت بعد نعت للموصوف المحذوف وفى الصحاح الحصىف الرجل المحكم العقل يقال حصف بضم العين حصافة واحصاف الامر احكامه حل قوله تعالى شديد القوى على قوته فى جسمه واستدل عليها بما روى من قلعه قرى قوم لوط وصيغته بنجود وحل قوله ذو مرة على قوته فى عقله وعلمه دفعا للتكرار وتساعده اللغة ايضا **قوله** تعالى فاستوى **قوله** معطوف على قوله علمه اي علمه وهو على غير صورته الحقيقية ثم استوى على صورته التى جبل عليها وكان يتنزل بصورة دحية حين ينزل بالوحى ليتمكن النبي صلى الله عليه وسلم من ضبطه الوحى وتلقيه فلما احب النبي عليه السلام ان يراه فى صورته التى جبل عليها استوى له بتلك الصورة قبل ما رآه احدهم من الانبياء على حقيقته الاصلية غير محمد صلى الله عليه وسلم وعلى سائر الانبياء والمرسلين قاءه عليه الصلاة والسلام رآه على صورته مرتين رآه مرة فى الارض اي فى جبل حرا وقيل بأجباد وهو جبل بمكة طلع جبريل عليه السلام عليه من جانب المشرق وهو الافق الاعلى فلا الافق وسد الارض وملأها فخر رسول الله صلى الله عليه وسلم بغشيا عليه فنزل جبريل فى صورة الآدمى فضمه الى نفسه وجعل يمسح الغبار عن وجهه ورآه اخرى بتلك الصورة وهو فى السماء عند سدة المنهى وهو قوله تعالى واقدراة نزلة اخرى عند سدة المنهى وقوله تعالى وهو الافق الاعلى جلة اسمية فى موضع الحال من المنوى فى استوى **قوله** فعلق به **قوله** دفع لما يقال الظاهر ان يقال ثم تدلى اليه فدنا منه لان التدلى سبب للدنو فلا يتفرع على الدنو بل الدنو يتفرع عليه ووجه الدفع ان التدلى هو الاسترسال مع التعلق وجرّد ههنا معنى التعلق الذى هو متفرع على الدنو* روى عن الامام الواحدى انه قال تقديره ثم تدلى

(وماغوى) وما اعتقد باطلا والخطاب لقريش والمراد نفي ما نسبون اليه (وما ينطق عن الهوى) وما يصدر نطقه بالقرآن عن الهوى (ان هو) ما القرآن او الذى ينطق به (الوحى يوحى) الاوحى يوحى الله اليه واحتج به من لم ير الاجتهاد له واجيب عنه بانه اذا اوحى اليه بان يجتهد كان اجتهاده وما يستند اليه وحيا وفيه نظر لان ذلك حينئذ يكون بالوحى لا بالوحى (علمه شديد القوى) ملك شديد قواء وهو جبرائيل قاء الواسطة فى ابداء الخوارق روى انه قلعه قرى قوم لوط ورفعها الى السماء ثم قلبها وصاح صيحة بنجود فاصبحوا جائعين (ذو مرة) حصافة فى عقله ورأيه (فاستوى) فاستقام على صورته الحقيقية التى خلقه الله تعالى عليها قبل ما رآه احد من الانبياء فى صورته غير محمد عليه الصلاة والسلام مرتين مرة فى السماء ومرة فى الارض وقبل استولى بقوته على ما جعل له من الامر (وهو بالافق الاعلى) افق السماء والضمير لجبرائيل (ثم دنا) من النبي (فتدلى) فتعلق به وهو تمثيل لعروجه بالرسول وقيل ثم تدلى من الافق الأعلى فدنا من الرسول فيكون اشعارا بانه صرح به غير منفصل عن محله تقرير الشدة قوته فان التدلى استرسال مع تعلق كتدلى الثمرة يقال تدلى رجله من السرير وادلى دلوه والدوا الى الثمر المعلق

فإذا حصل العلم بالشئ من طريق البصر كان رؤية بالآرآة وان حصل من طريق القلب كان معرفة فآلة تعالى قادر على ان يحصل مدرك المعلوم في البصر كما قدر على ان يحصل مدرك المعلوم في القلب والمسئلة مختلف فيها بين الصحابة والاختلاف في الوقوع بما ينبغي من الاتفاق على الجواز وقوله تعالى ما كذب الفؤاد قرأه هشام وابو جعفر بتشديد الذال والباقون بتخفيفها وما الاولى نافية والثانية موصولة وعائدها محذوف ومحلهما النصب على انها مفعول كذب المشددة وعلى نزع الخافض في قرآة التخفيف اى ما كذب الفؤاد في الذى رآه بصره فلو قال الفؤاد الذى يراه بصره ليس بصحيح وان الصورة المرئمة باعمال حاسة البصر ليست مطابقة لما نشأ في الارتسام في الحس المشترك كما اذا ارسمت صورة الانسان من شبح الانسان المرئى من بعيد وقال الفؤاد في حق الصورة المرئمة في الحس المشترك لا اعرفك حقا مطابقا للشبح المرئى لكان كاذبا لانه قد عرفها حقا واعتقد كونها مطابقة للشبح قال الحكيم من خفف كذب جعل ما في موضع النصب على نزع الخافض واسقاطه اى ما كذب فؤاده فيما رآه بصره اى لم يقل فيه كذبا وانما يقول الكذب فيه ان لو قال له لا اعرفك ولا اعتقدك لانه قد عرفه بقلبه واعتقده حقا كما رآه بصره وجعله مرئيا فيكون قوله لا اعرفك كذبا فاذا لم يقل فؤاده ذلك القول صح ان يقال له انه ما كذب فيما رآه بصره من صورة المرئى **قوله** اى ما كذب بصره **قوله** بنصب البصر على نزع الخافض ايضا اى وما كذب الفؤاد في حق بصره بان يقول له حكايك لا تطابق الحس بان قال انه لم يحك صورة المرئى على الوجه المطابق له **قوله** فان الامور القدسية **قوله** جواب عما يرد على قوله اى ما كذب بصره بما حكمه من ان ادراك القلب لما يحس بالبصر ومعرفة المتعلقة بالمحسوسات بالبصر متفرع على استعمال حاسة البصر وارتسام الصورة في الحس المشترك فكيف يمكن للفؤاد ان يكذب في حق البصر بان قال انه لم يحك صورة المحسوس على الوجه المطابق له وهو يستلزم ان يدرك المحسوس من غير استعانة بالبصر وتقرير الجواب ان الامور القدسية بمنزلة المعقولات الصرفة في ان الفؤاد يدركها بنفسه ولا يستعين في ادراكها بالقوى الحسية من حيث انه تعالى لم يخلق في الحواس قوة الاحساس بها ثم انه تعالى لما خلق في حاسته عليه الصلاة والسلام قوة الاحساس بالصورة التى جبل عليها جبريل وقد عرفها قبل ذلك بفؤاده قد عرفها من طريق البصر ايضا فيمكن له ان يصدق ويكذب في حق البصر اى يصدق ويكذب فيما حكمه **قوله** او ما رآه بقلبه **قوله** عطف على قوله ما رآه بصره وهذا على قول من يقول انه عليه الصلاة والسلام رأى به بفؤاده لا بعين رأسه فآلة معنى حينئذ ما كذب الفؤاد فيما رآه الفؤاد بان قال في حقه انه هاجس شيطاني وتخيل كاذب اذ ليس في وسع الانسان معرفة الرب تعالى **قوله** واشتقاقه من مرى الناقة **قوله** الجوهرى مرى الناقة مرى اذا مسحت ضرعها التدرى ومرى الفرس اذا استخرجت ما عنده من الجرى بسوط او غيره والمراد به الجدال بالباطل وكان حقه ان يعتدى بنفى لانه يقال جادلته في كذا لكنه ضمن معنى الغلبة فعدى تعديتها انكر الله تعالى عليهم في جدالهم معه عليه السلام حين اسرى به فقالوا صف لنا بيت المقدس واخبرنا عن غيرنا في الطريق وغير ذلك مما جادلوه به فان قيل الظاهر ان يقال افتخارونه على ما رأى بصيغة الماضى لانهم انما جادلوه بعد ما اسرى به فما الحكمة في ايراده بصيغة المضارع **قوله** الجواب انه على حكاية الحال الماضية احضار الحالة البعيدة في ذهن المخاطبين وتجييسهم **قوله** وقرأ حزة الخ افتخارونه **قوله** اى يفتح التاء من غير الف بعد الميم على انه من فعله المسند الى الغالب في باب المبالغة او من مرى حقه اذا علمته وحدثه اياه **قوله** مرة اخرى **قوله** يعنى ان نزلة لما كان اسما للمرة من الفعل اقيمت مقامها فكانت في حكمها في كونها منصوبة على الظرفية وقيل انها منصوبة على انها مفعول مطلق واقع موقع عامله المحذوف المنصوب على انه حال من مفعول رآه اى رآه نازلا نزلة اخرى والواو في ولقد رآه يحتمل ان تكون عاطفة ويحتمل ان تكون حالية اى كيف تجادلونه فيما رآه وتقولون انه لم ير جبريل وانما رأى شيطانا كما يرى الكهنة الشياطين وهو قد رآه على وجه لاشك فيه رآه مرتين مرة بالافق الاعلى اى بناحية من السماء التى هى اعلى اطراف الكون ومرة عند سدرة المنتهى ليلة المعراج فرآه بها على صورته التى خلق عليها قال رأته عند سدرة المنتهى وعليه ستمائة جناح يتناثر منها الدر والياقوت وهى مقام جبريل عليه السلام ام فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ملائكة السماء كلها فكان امام الانبياء في بيت المقدس وامام الملائكة عند سدرة المنتهى فظهر بذلك فضله على اهل السماء والارض قال مقاتل السدرة هى شجرة طوبى ولوان رجلا ركب هجينه وطاف على ساقها حتى ادركه الهرم لما وصل الى المكان الذى ركب منه يحمل

اى ما كذب بصره بما حكمه فان الامور القدسية تدرك او لا بالقلب ثم تنتقل منه الى البصر او ما قال فؤاده لما رآه لم اعرفك ولو قال ذلك كان كاذبا لانه عرفه بقلبه كما رآه بصره او ما رآه بقلبه والمعنى لم يكن تخيلا كاذبا ويدل عليه انه عليه الصلاة والسلام سئل هل رأيت ربك قال رأيت بفؤادى وقرى ما كذب اى صدقه ولم يشك فيه (افتخارونه على ما يرى) اقبحاد لونه عليه من المراء وهو المجادلة واشتقاقه من مرى الناقة كان كلاما من التجادلين يرمى ما عند صاحبه وقرأ حزة والكسافى ويعقوب افتخارونه اى افتغلبونه في المراء من ماريته غريته او افتجحدونه من مراء حقه اذا جحدوه وعلى لتضمن الفعل معنى الغلبة فان المراءى والجاحد يقصدان بفعلهما غلبة الخصم (ولقد رآه نزلة اخرى) مرة اخرى فعلة من النزول اقيمت مقام المرة ونصبت نصبها اشعارا بان الرؤية في هذه المرة كانت ايضا بنزول ودنو

لاهل الجنة الحلى والحلل وجميع الوان الثمر وقيل هي شجرة غير طوبى ثابتة في بين العرش فوق السماء السابعة
 تخرج انهار الجنة من اصل تلك الشجرة وازافة السدره الى المنتهى يحتمل ان تكون من قبل اضافة الشئ الى
 مكانه كقولك شجرة بلدة كذا ومكان كذا فالمنتهى حينئذ موضع لا يتعداه ملك **قوله** والكلام في الرقى
 والدنو ماسبق **قوله** من ان المرقى هل هو جبريل او الله عز وجل فانه روى عن كعب الاحبار انه قال ان محمدا صلى الله
 عليه وسلم رأى ربه مرة اخرى فقال ان الله تعالى كلم موسى مرتين وادنى محمدا صلى الله عليه وسلم وعلى جميع
 الانبياء والمرسلين مرتين وذهب اكثر المفسرين الى ان الضمير البارز في رآه لجبريل والمعنى انه عليه الصلاة والسلام
 لما رجع من عند ربه ليلة الاسراء رأى جبريل على صورته عند سدره المنتهى وقوله عند سدره المنتهى يجوز
 ان يكون حالا من مفعول رآه على تقدير ان يكون المرقى جبريل واما اذا كان المرقى هو الله تعالى فلا يجوز ذلك
 لانه تعالى منزّه عن ان يحل في زمان او مكان ويجوز ان يكون ظرفا لرأى على التقديرين على ان يكون الظرف
 ظرفا لرأى ورؤيته لا المرقى كما اذا قلت رأيت الهلال في بيتي وقوله تعالى اذ يغشى السدره في محل النصب على انه
 بدل من قوله نزلة اخرى وقدمت انه منصوب اى رأى محمد جبريل عليهما الصلاة والسلام اذ يغشى السدره
 ما يغشى قيل يغشاها الملائكة حتى تغطي السدره روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال * رأيت على كل ورقة
 من اوراقها ملكا قائما يسبح الله تعالى * وفي ابهام ما يغشى تعظيم وتكثير لما يغشاها من الخلائق والغشيان يكون
 بمعنى التغطية والستور ويكون بمعنى الاتيان ايضا وهو المناسب ههنا **قوله** وقيل يغشاها الجلم عطف على معنى
 قوله ما يغشاها بحيث لا يكتنفها ثعت واختلفوا فيما يغشى السدره فقيل هو فراش من ذهب او جراد من ذهب او هو
 الملائكة الذين يعبدون الله عندها وقيل بل يغشاها انوار الله تعالى لان النبي صلى الله عليه وسلم لما وصل اليها تجلى
 ربه لها كما تجلى للجبل فظهرت الانوار الالهية عليها لكن السدره كانت اقوى من الجبل واثبت فجعل الجبل ذكرا ولم
 تتحرك الشجرة وخرم موسى صعبا ولم يتزلزل محمد صلى الله عليه وسلم **قوله** ولعلها شبيهة بالسدره **قوله** كأنه
 جواب عما يقال العالم العلوى ليس فيه شئ مما هو في هذا العالم فلا يكون فيه شجرة النبق وهي شجرة الصنوبر فاوجه
 قوله عند سدره المنتهى * فاجاب بان شجرة النبق لما كان لها ظل مديد وطعم لذيد ورائحة زكية شبيهت بها شجرة
 المنتهى فاطلق عليها اسم السدره على سبيل الاستعارة **قوله** تعالى مازاغ البصر **قوله** اى شئ رآه في تلك الليلة
 لم يعمل بصره عنه قبل ان يستيقنه ويطلع على حقيقته او قصر نظره على ما امر برؤيته ولم يلفت يمينه ولا شمالا على
 انه وصف له بالتأدب **قوله** لقد رأى الكبرى **قوله** على ان الكبرى مفعول رأى ومن آيات ربه حال من المفعول
 قدمت عليه وحذف موصوف الكبرى والتقدير ولقد رأى الآيات الكبرى من آيات ربه اى رأى من آيات ربه
 آيات هي اكبر الآيات **قوله** وقد قيل انها المعنية بما رأى **قوله** اى في قوله ما كذب القواد ما رأى * قال الامام ان
 هذه الآية تدل على ان محمدا صلى الله عليه وسلم لم ير الله عز وجل ليلة المعراج وانما رأى آيات الله تعالى التي من
 جللتها رؤية جبريل على صورته وفيه خلاف ووجه الدلالة انه تعالى ختم قصة المعراج ههنا برؤية الآيات وقال
 في موضع آخر سبحانه الذى اسرى بعبده ليلا الى ان قال لنزله من آياتنا ولو كان عليه الصلاة والسلام رأى ربه لكان
 ذلك اعظم ما يمكن من الكرامة فكان حقه ان يختم به قصة المعراج ثم انه تعالى لما قرر امر الرسالة ذكر بعده ما ينبغي
 ان يتدبّر به الرسول صلى الله عليه وسلم وهو التوحيد ومنع الخلق عن الاشرار فقال افرأيتم اللات والعزى ومناة
 كما هي عليه من العجز والهوان فكيف تشركونها بالله العزيز العليم فلو رأيتم اياها حق الرؤية لعلمتم انها لا تصلح
 شريكا لله تعالى في استحقاق التعظيم **قوله** وهي فعلة من لوى **قوله** اى من لوى على الشئ يلوى اذا عكف عليه
 او من لوى الرجل رأسه اذا اماله فانهم كانوا يعكفون عليها ويميلون اعناقهم اليها اصله لوىة فاسكنت الياء
 وحذفت لالتقاء الساكنين فبقيت لوت فقلبت الواو الفاء لتحركها وانتفاع ما قبلها فصار لات والعامة على تخفيف
 تائها وقرى بتشديد التاء ايضا على انه في الاصل اسم فاعل من لت السويق اذ ابله بالماء قبل كان رجل يلت السويق
 للحاج فلما مات نحتوا على صورته حجرا وسموه باسمه وعبدوه فلم يزل كذلك الى ان اسلمت ثقيف فبعث رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عليا رضى الله عنه فكسرها واحرقها بالنار **قوله** سمرة **قوله** هي نوع من الشجر روى ان
 خالد كان يقول حين يقطعها * اليوم كفرانك لا سبحانك * انى رأيت الله قد اهانك * فلما قطعها رجع الى النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال قد قطعتها فقال ما رأيت قال ما رأيت شيئا فقال عليه الصلاة والسلام ما بلغت فعادها

والكلام في المرقى والدنو ماسبق وقيل
 تقديره ولقد رآه نازلا نزلة اخرى ونصبها على
 المصدر والمراد به نفي الرتبة عن المرة الاخيرة
 (عند سدره المنتهى) التي ينتهى اليها علم
 الخلائق او اعمالهم او ما ينزل من فوقها ويصعد
 من تحتها ولعلها شبيهت بالسدره وهو شجرة
 النبق لانهم يجتمعون في ظلها وروى مرفوعا
 انها في السماء السابعة (عندها جنة المأوى)
 الجنة التي يأوى اليها المتقون او ارواح
 الشهداء (اذ يغشى السدره ما يغشى) تعظيم
 وتكثير لما يغشاها بحيث لا يكتنفها ثعت ولا
 يحصوها عد وقيل يغشاها الجلم الغفير من
 الملائكة يعبدون الله عندها (ما زاغ البصر)
 مامال بصر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عمارآه (وما طغى) وما تجاوزه بل ابتدأ بها
 صحيحا مستقينا او ماعدا عن رؤية الجحائب
 التي امر برؤيتها وما جاوزها (لقد رأى من
 آيات ربه الكبرى) اى والله لقد رأى الكبرى
 من آياته وعجائبه الملكية والملكوية ليلة
 المعراج وقد قيل انها المعنية بما رأى ويجوز
 ان تكون الكبرى صفة للآيات على ان المفعول
 محذوف اى شيئا من آيات ربه او من مزينة
 (افرأيتم اللات والعزى ومناة الثلاثة
 الاخرى) هي اصنام كانت لهم فالات كانت
 لثقيف بالطائف او قريش بنخلة وهي فعلة
 من لوى لانهم كانوا يلوون عليها اى
 يطوفون وقرى اللات بالتشديد على انه
 سمى به لانه صورة رجل كان يلبس السويق
 باليمن ويطعم الحاج والعزى سمرة لغطفان
 كانوا يعبدونها فبعث اليها رسول الله عليه
 الصلاة والسلام خالد بن الوليد فقطعها
 واصلها تأنيث الاعز ومناة صخرة كانت
 لهذيل وخزاعة اولثقيف

ومعه المفعول فقلعهما واجتث اصلهما فخرجت منها امرأة عريانة ناشرة شعرها داعية ويلها واضعة يدها على رأسها
فقتلها خالد رضي الله عنه ثم رجع الى النبي صلى الله عليه وسلم واخبره بذلك فقال تلك العزى ولن تعبد ابدا
قوله من مناء اذا قطعه - وقيل من منى بمعنى اى صب سميت الضخمة مناة لان دماء النساء البكر كانت تصب
عندها وألغها منقلبة عن ياء والتاء زائدة لتأنيث الصخرة فوزنها فعلة ومبها اصلية وقرأ ابن كثير مناة بالمد والهمز
من النوء اصله منوأة فقلبت حركة الواو الى النون قبلها فقلبت الفاء ومعناه موضع الاستمطار من الانواء والنوء سقوط
نجم من المنازل الثمان والعشرين في المغرب عند طلوع الفجر مع طلوع رقيه من المشرق بمقابلة ماسقط من ساعة
سقوطه وذلك في ثلاثة عشر يوما ما خلا الجهة فان لها اربعة عشر يوما وكانت العرب تضيف الامطار والرياح
والحر والبرد الى الساقط منها وقال الاصمعي الى الطالع منها فقول مطرنا بنوء كذا والجمع انواء فوزن الكلمة حينئذ
مفعلة فالتعاهن واو و همزتها اصلية ومبها زائدة فانهم كانوا يستمطرون عندها الانواء تبركها **قوله** صفتان
للتأنيب - اما كون الثالثة للتأنيب فظاهر واما الاخرى فانها وان افادت معنى زائدا على ما افاده الموصوف
لانها تأنيب الآخر بفتح الخاء بمعنى المغاير مع الاشتراك مع الموصوف فيما اثبت له فالاخرى تصلح مخصصة للمناة
الا انه لا يصح ان تحمل الاخرى في الآية على هذا المعنى اذ لا مشارك للمناة في كونها مناة ثالثة حتى توصف بالاخرى
احترازا عنها فوجب ان تكون بمعنى المغاير مطلقا فتكون صفة مؤكدة ضرورة ان مناة كما تكون ثالثة اللات
والعزى فهي مغايرة لهما **قوله** او الاخرى من التأخر في الرتبة - اى ويجوز ان تكون الاخرى صفة مسوقة
لذم لكونها بمعنى المتأخرة في الرتبة الوضعية الدلالية في القدر كقوله تعالى قالت اخراهم لا ولاهم اى ضعفاؤهم
لاشرافهم ووجه كون مناة وضعية ذليلة بالنسبة الى اللات والعزى ان اللات وان كانت صخرة الا انها على
صورة الادنى والعزى شجرة وهى لكونها من اقسام النبات اشرف من المناة التى هى صخرة فظهر ان مناة متأخرة
عنهارتبة **قوله** وهو المفعول الثانى لقوله افرايتم - اى ساد مسدده فان رأيتم تستدعى مفعولين اما لكونها
بمعنى افعلتم واللات وما عطف عليه مفعوله الاول والجملة الاستفهامية سادة مسد مفعوله الثانى كأنه قيل افعلتم
هذه الاصنام حاكمة بان يكون لكم الذكرو له الانثى واما لكونها بمعنى اخبروني والمعنى افتخارون بعد ما بين لكم رفعة
شأنه وحقية رسالته فاخبروني ان هذه الاصنام هل هى بنات الله مع وأدكم النبات وكرهتكم اياهن - فانه قيل كيف
تكون الجملة الاستفهامية مفعولا ثانيا لا فرأيتم ولم يعد منها ضمير على المفعول الاول - قلنا استغنى عن الضمير
بتعريف الانثى فانه في قوة ان يقال وله هذه الاصنام وكان الظاهر ان يقال وله هن اى تلك الاصنام الا انه وضع
الاسم الظاهر موضع الضمير لرعاية القواصل والاشارة الى علة الانكار والتوبيخ والفاء في قوله افرايتم للتعقيب
كالتى في قوله افتخارونه فانه تعالى صور امر الوحي أو لا تصور انما وحق ان ما ينطق به وحي او حى اليه بواسطة
ملك شديد قواه لانه رأى ذلك الملك بصورته الملكية وعرفه حق المعرفة ثم قال افتخارونه على ما يرى اى اقبحادونه
بعد هذه البينات على ما يرى من الآيات المحققة لكونه على بينة من ربه بحيث لا يتصور معه ان يكون له شائبة
ارتياب في ان ما وحي اليه كلام الهى يلقيه اليه ملك مقرب عنده كيف وقد رآه نزلة اخرى وعرفه حق المعرفة ثم
قال لقد رأى من آيات ربه تبها على ان ما ذكر الى هنا من الآيات الكبرى فهو ايضا نفي للضلالة والغواية وتحقيق
للدراية والهداية ثم عطف قوله افرايتم على افتخارونه وادخل عليه الهمة لزيادة الانكار فانه اذا تبين عظمة الله
في ملكوته وان رسوله اى المرسل يسد الاقاصى بعض اجنحته وبهالك المدائن بشدة وقوته ولا يمكنه مع هذا
ان يتعدى السدرة في مقام جلال الله تعالى وعزته فقد تحقق واتضح ان ما ذهبوا اليه من ان هؤلاء الاصنام
شركاء له تعالى وبناته مع خستها وحقارة شأنها منكر غاية الانكار اى انكم مع مما راتكم فيما ليس بمظنة للراء
اخبروني هل هؤلاء الاخساء بنات الله تعالى والمقصود التهكم بهم والتنبيه على انه نتيجة مرآتهم وان من بلغ
في الضلال الى ان كان معتقده مثل هذا لا بعد منه ان ينسب من هو في اعلى درجات الرشاد والسداد الى الضلالة
والغواية وان يمارى معه فيما اتضح كناية على علم **قوله** فان فعلى بالكسر لم يأت وصفا - فان الصفات في المؤنث
لا تأتى الاعلى فعلى بضم الفاء كحلى وفعل بفتح الفاء كسكرى وعطشى ولا تأتى على فعلى بالكسر الا فى بناء
الاسماء كالشعري والدفلى وفي المصدر كالدكرى فظهر ان اصل ضميرى بضم الضاد من ضاز في الحكم بضمير ضمير
اى جار وضاز حقه بضمير اى بخسه ونقصه ثم كسروا الضاد لتسلم الياء كما كسروا الياء من بيض اصله بيض

وهى فعلة من مناء اذا قطعه فانهم كانوا
يذبحون عندها القرابين ومنه منى وقرأ ابن كثير
مناة مفعلة من النوء فانهم يستمطرون الانواء
عندها تبركها وقوله الثالثة الاخرى صفتان
للتأنيب كقوله بطير بجناحيه او الاخرى
من التأخر في الرتبة (الكم الذكرو له الانثى)
انكار لقولهم الملائكة بنات الله وهذه الاصنام
استوطنت اجنات هن بناته او هياكل الملائكة
وهو المفعول الثانى لقوله افرايتم (تلك
اذا قمعة ضميرى) جائرة حيث جعلتم له
ما تستنكبون منه وهى فعلى من الضير وهو
الجور لكنه كسر فاؤه ليسلم الياء كما فعل
في بيض فان فعلى بالكسر لم يأت وصفا

جمع ايضاً مثل سود جمع اسود ولو ابقيت الضمة على حالها وابدلت الياء واوا لزم النقل لان الكسرة والياء اخف
 عندهم من الضمة والواو مع عدم اللبس اذ ليس في الصفات فعلى بالكسر **قوله** على انه مصدر نعت به
 كالذكرى ولا يجوز كونه نعتاً اصلياً لما مر من انه ليس في الصفات فعلى **قوله** اي ماهي باعتبار الالوهية اي
 ماهي باعتبار ان يعبر عنها باسم الآلهة الاسماء عارية عن مدلولاتها كما اذا اردت ان تحقر من هو ملقب بما يشعر مدحاً تقول
 ماهو الاسم وكذا اذا كان ضمير هي للصفة او للاسماء يكون المعنى ماذكره فان قيل الاسماء لا تسمى وانما يسمى بها
 فكيف قيل سميتوها قلنا اشار المصنف الى جوابه بقوله الاسماء تطلقونها عليها جعل سميتوها بمعنى ذكرتموها
 واطلقتها عليها يقال سميت زيداً بمعنى ذكرته بهذا الاسم وان كان للاصنام يكون سميت متعتياً الى مفعولين
 بنفسه فان الاصنام باعتبار الآلهة وكذلك الصفات التي يصفون الاصنام بها والاسماء التي يسمونها بها اسماء
 يطلقونها على الاصنام اطلاقاً عارياً عن مدلولاتها كأنه قيل وما هذه الالفاظ الاسماء اطلقتموها عليها بهواكم
 وشهوتكم ليس لكم على صحة اطلاقها عليها رهان متعلقون به فسر قوله تعالى سميتوها انتم بقوله سميت بها اشارة
 الى ان انتم تأكيد للضمير المرفوع المنصل وان قوله وآبأؤكم معطوف على ذلك الضمير **قوله** وقرى بالثناء
 كما يقتضيه الظاهر لان المقام مقام الخطاب الا ان العامة قرأوا بياء الغيبة التفاتاً من خطابهم الى الغيبة تحقيراً لهم كأنه
 قطع الكلام معهم وقال لنبيه صلى الله عليه وسلم انهم لا يتبعون الا الظن فلا تلتفت الى قولهم فان من اتبع ظنه
 وما تشتهي نفسه بعد ما جاء الهدى والبيان الشافي لا يعد انساناً ولا يعتد به وقوله تعالى ولقد جاءهم من ربهم
 الهدى الظاهر انه حال من فاعل يتبعون اي هم يتبعون الظن وهوى النفس في حال تنافي ذلك وهي مجيى الهدى
 من عند ربهم من الكتاب والرسول والبرهان الدال على بطلان ما اعتقدوه **قوله** ام منقطعة ومعناها
 الاضراب عن اتباعهم التوهم الباطل والهوى الى انكار ما هو الخش منه وهو ان يكون لهم ما يتخونه من شفاعدة آلهتهم
 وسائر متمنياتهم اي للانسان كل ما يتناهى والدليل عليه قوله وكم من ملك الخ **قوله** وكثير من الملائكة اشارة
 الى انكم خبرية للتكثير ومحلهما الوقف على الابتداء وخبره لاتغنى وجمع ضمير شفاعتهم مع انه راجع الى الملك جلا على معنى
 كم دون لفظها وليس المعنى انهم يشفعون فلا تنفع شفاعتهم بل معناه انهم لا يشفعون لانه لا يؤذن لهم فكيف تشفع
 الاصنام لعبادتهم واللام في قوله تعالى لمن يشاء متعلقة بالاذن وقوله من يشاء يجوز ان يراد به من يشفع من
 الملائكة ومن يشفع له من الناس والثاني هو الظاهر لان الملائكة باجمعهم مأذونون في الشفاعدة للمؤمنين لان الكل
 يستغفرون للمؤمنين فلا وجه للتخصيص ثم انه تعالى لما استدل على بطلان شفاعدة الاصنام لعبادتهم بان اعظم
 اجناس الخلق لاشفاعدة لهم بالاذن فكيف يشفع اخس الموجودات من غير ان يؤذن لهم فانهم كانوا يقولون
 نحن لا نعبد الاصنام لانها جادات وانما نعبد الملائكة بعبادتها فانها صور الملائكة فنضعها بين ايدينا لنذكر
 بالشاهد الغائب فتعظم الملائكة للقرب رد الله تعالى عليهم بقوله ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة
 تسمية الانثى مع انكم تحقرون الاناث وتكرهونهن وقد علم الجواب عن اصل اعتذارهم بقوله وكم من ملك
 في السموات لاتغنى شفاعتهم شيئاً الا من بعد ان يؤذن لهم في ان يشفعوا لمن يشاء ان يشفع لهم من المؤمنين وبراہم
 اهلا لان يشفع لهم **قوله** تعالى تسمية الانثى منصوب بنزع الخافض اي كتسمية الانثى والجار والمجرور في محل
 النصب على انه صفة مصدر محذوف اي تسمية مثل تسمية الانثى اي ليدكرون الملائكة ذكراً كذا كذا الاناث حيث
 يذكرونهم بنات الله تعالى **قوله** اي كل واحد منهم لما كان الظاهر ان يقال تسمية الاناث بدل الانثى لان
 المسمى الملائكة دون الملائكة اول الملائكة بكل واحد منهم فان قيل كيف يصح ان يقال انهم لا يؤمنون بالآخرة مع انهم كانوا
 يقولون هؤلاء شفعائنا عند الله وكل من جادتهم ان يربطوا مركب الميت على قبره عزامتهم انه يحشر عليه اجيب
 عنه بانهم ما كانوا يحزمون بل ينكرون ويقولون لا حشر ثم يقولون فان كان قلناهم شفعاء بدليل انه تعالى حكى
 عنهم قولهم وما ظن الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربي انى عنده للحسنى وايضا انهم لا يؤمنون بالآخرة على
 الوجه الذى بينه الرسل فهم لا يؤمنون بحقيقة الآخرة بل بما يزعمونه آخرة **قوله** وقرى بها اي وقرى
 ما لهم بهامن علم يدل به فيكون ضميرها الملائكة او للتسمية على حذف المضاف اي ما لهم بانوثة الملائكة او بمطابقة
 التسمية لهم من علم فانهم جاهلون بكل واحد من الامرين معتقدون اعتقاداً لا يطابق الواقع **قوله** فان الحق
 الذى هو حقيقة الشئ لا يدرك الا بالعلم فسر العلم بحقيقة الشئ وهى ما عليه الشئ في نفس الامر وحكم عليها

وقرأ ابن كثير بالهمز من ضارزه اذا ظلم
 على انه مصدر نعت به (ان هي الاسماء)
 الضمير للاصنام اي ماهي باعتبار الالوهية
 الا اسماء تطلقونها عليها لانكم تقولون
 انها آلهة وليس فيها شئ من معنى الالوهية
 او للصفة التي تصفونها بها من كونها آلهة
 وبناتاً وشفعاء او للاسماء المذكورة فانهم
 كانوا يطلقون اللات عليها باعتبار استحقاتها
 للعكوف على عبادتها والعزى لعزتها
 ومناة لاعتقادهم انها تستحق ان يتقرب
 اليها بالقرابين (سميتوها انتم) سميت بها
 (وآبأؤكم) بهواكم (ما نزل الله بها
 من سلطان) رهان متعلقون به (ان يتبعون)
 وقرى بالثناء (الا الظن) الاتوهم ان ما هم
 عليه حق تقليد او توهم باطلا (وما تهوى
 الانفس) وما تشتهي انفسهم (ولقد جاءهم
 من ربهم الهدى) الرسول والكتاب
 فتركوه (ام للانسان ما تمنى) ام منقطعة
 ومعنى الهمة فيها الانكار والمعنى ليس له
 كل ما يتناهى والمراد نفي طمعهم في شفاعدة
 الآلهة وقولهم ولئن رجعت الى ربي
 انى عنده للحسنى وقولهم لولا نزل هذا
 القرءان على رجل من القرنيين عظيم
 ونحوها (فلا الآخرة والاولى) يعطى
 منهما ما يشاء لمن يريد وليس لاحد ان يتحكم
 عليه في شئ منهما (وكم من ملك في السموات
 لاتغنى شفاعتهم شيئاً) وكثير من الملائكة
 لاتغنى شفاعتهم شيئاً ولا تنفع (الا من بعد
 ان يأذن الله) في الشفاعدة (لمن يشاء)
 من الملائكة ان يشفع او من الناس ان يشفع له
 (ويرضى) ويراها اهلا لذلك فكيف تشفع
 الاصنام لعبادتهم (ان الذين لا يؤمنون
 بالآخرة ليسمون الملائكة) اي كل واحد
 منهم (تسمية الانثى) بان سموه بناتاً (وما لهم
 به من علم) اي بما يقولون وقرى بها اي
 بالملائكة او التسمية (ان يتبعون الا الظن وان
 الظن لا يغنى من الحق شيئاً) فان الحق الذى
 هو حقيقة الشئ لا يدرك الا بالعلم والظن
 لا اعتبار له في المعارف الحقيقية وانما العبرة
 به في العمليات وما يكون وصلة اليها

بانها لا تدرك الا باليقين و اشار الى ان المعارف قسمان حقيقية واعتبارية والحقيقية هي الاحوال الثابتة للاشياء
في انفسها مع قطع النظر عن جعل جاعل واعتبار معتبر وهي التي تبحث عنها اهل الحكمة والاعتبارية هي المباحث
النزوية بالجعل والاعتبار كالمباحث الشرعية والعرفية فالاولى لا يتوصل اليها الا بالعلم واليقين بخلاف الثانية فان
الظن يعتبر فيها عند عدم الوصول الى اليقين * فان قيل كيف يصح ان يقال الظن لا يغني شيئا من المعارف الحقيقية مع
انه قد يصيب ويتعلق بحقيقة الشيء وما هو عليه في نفس الامر * فالجواب نعم ان الظن قد يتعلق بالحق الا ان الواجب
على المكلف في المطالب الاعتقادية التيقن بما هو الحق ولا يكفيه الظن به فالظن بالوحدانية مثلا لا يغني من الحق
ولا ينوب منابه ولا ينفع صاحبه ولا ينزله منزلة الحق لان الحق من يقين بالحق وجزم به والظن بالوحدانية لا يغني
موحدا ثم انه تعالى لما ذكر انهم تركوا الهدى الذي جاءهم من ربهم واتبعوا الظن ومانهوى الانفس فرع عليه قوله
فأعرض عن من تولى عن ذكرنا اي عن كتابنا ووعظنا فلم يصدق ولم يقبله وقيل عن ذكرنا بالوحدانية وصفات
العظمة والكبرياء ثم جهلهم وصغر رأيهم فقال ذلك مبلغهم من العلم فان امر الدنيا وما يتبع به فيها اخس الحظوظ
واوضعها لا يقتصر احد من العقلاء عليه اذ هو من اخلاق البهائم التي لا ترغب الا في الحاضر التافه القاني قبل كل
ما في القرآن من قوله تعالى فأعرض منسوخ بآية القتال ورد بان الامر بالقتال لا ينافي الامر بالاعراض عن
الدعوة وانما ينافيان ان لو كان المراد بالاعراض الاعراض عنهم بالكيفية وليس كذلك بل المراد به الاعراض عن
دعوتهم الى الايمان باقامة الدليل والبرهان فانه تعالى امر رسوله عليه الصلاة والسلام او لا بدعائهم الى الاسلام
بالحكمة والموعظة الحسنة فلما عارضوه باباطيلهم امره بازالة شبهتهم والجواب عن اباطيلهم بان قال له
وجادلهم بالتى هي احسن ثم لما لم ينفع ذلك قال له ربه اعرض عنهم ولا تشتغل باقامة الدليل والبرهان اذ لم يبق
سبيل الى معالجتهم بالغذاء الصالح ولا بالدواء النافع فقاتلهم واقطع دابرهم لئلا يتعدى دأؤهم الى الصالحين
وبشيع الفساد في الامة فلما كان الاعراض عن دعوتهم الى الايمان شرطا لجواز المقاتلة معهم لم يكن
احدهما منافيا للآخر **قوله** والجملة اعراض **قوله** حيث تخللت بين الامر بالاعراض وتعليله **قوله**
وهو علة لما دل عليه ما قبله **قوله** يعنى ان قوله تعالى ليجزى ليعزى متعلق بمحذوف هو قوله خلق العالم دل عليه قوله الله
ما في السموات وما في الارض فان اللام فيه للملك والمالك انما يكون بالخلق ويجوز ان يكون المحذوف قوله
مير الضال من المهتدى الذي هو مدلول قوله تعالى ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بمن اهتدى
لجملة قوله الله ما في السموات معترضة جبي بها تأكيد الجزاء وتقريره اي مير احد الفريقين عن الآخر ليجازى
كل واحد من احاد الفريقين بما يليق به من الجزاء **قوله** او باحسن من اعمالهم **قوله** مقابل لقوله او بمثله فان من
جاء بالسيئة لا يجزى الا مثله ومن جاء بالحسنة فله عشر امثالها والحسنى على الاولين صفة المثوبة الا ان الحسنى
على الاول منها من قبيل زيد افضل وعلى الثانى من قبيل زيد افضل من عمرو والحسنى على الثانى صفة اعمالهم
قوله تعالى الذين يحبون كبار **قوله** يجوز ان يكون منصوب المحل على انه بدل او بيان او نعت للذين احسنوا
او بتقدير اعنى ويجوز ان يكون مرفوعا على انه خبر مبتدأ محذوف اي هم الذين * فان قيل اذا كان بدلا من الذين
احسنوا فلم تخالفا في الصلة حيث كانت صلة الاول ماضيا وصلة الثانى مستقبلا * قلنا للاشعار بان ترك المعصية
سواء كانت بارتكاب المحرمات او بترك الواجبات ينبغي ان يستمر عليه المؤمن ويجعل الاجتناب عنهاباله واعدة
حتى يستحق المثوبة الحسنى فان من اجتنب مرة عنها والفهم عليها في باقى زمانه لا يستحقها بخلاف الحسنات
المتطوعة بها فان من اتى بها ولو مرة يؤجر عليها فقوله الذين يحبون على جميع التقادير يدل على ان الحسن هو الذى
لا يسيى ولا يرتكب القبيح الذى فحش قبحه واتضح فالذين احسنوا هم الذين اجتنبوا ولهم الحسنى وبهذا
تبين المسمى والحسن لان من لا يحب كبار يكون مسيئا الذى يحبها يكون محسنا * فان قيل كبار جمع كبيرة
وهي صفة فاموصوفها قلنا انها صفة الفعلة كأنه قيل الفعلة الكبار من الائم * فان قيل لم اخصت الكبار بالذنوب
في الاستعمال وما المانع من ان يقال فعلة كبار الحسنات * قلنا الحسنات لا تكون كبيرة لانها اذا قوبلت
بما يجب ان يوجد من العبد في مقابلة نعم الله تعالى تكون في غاية الصغر ولولا ان الله عز وجل يقبلها لكانت هباء
ضائعا بخلاف السيئة فانها من العبد الذى انعم الله عليه بانواع النعم تكون كبيرة **قوله** كبار الائم **قوله** معناه
الكبار من الائم فان الائم جنس يدخل تحته الكبار والصغار وقد تقرر ان المضاف اليه اذا كان جنس المضاف

(فأعرض عن تولى عن ذكرنا ولم يرد الا
الحياة الدنيا) فأعرض عن دعوته والاهتمام
بشأنه فان من غفل عن الله وأعرض عن
ذكره وانهمك في الدنيا بحيث كانت منتهى
همته ومبلغ علمه لا تزيد الدعوة الاعنادا
واصرارا على الباطل (ذلك) اي امر
الدنيا او كونها شهية (مبلغهم من العلم)
لا يتجاوز علمهم والجملة اعراض مقرر
لقصور همهم بالدنيا وقوله (ان ربك هو اعلم
بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بمن اهتدى)
تعليل الامر بالاعراض اي انما يعلم الله
من يجب بمن لا يجب فلا تعجب نفسك
في دعوتهم اذ ما عليك الا البلاغ وقد بلغت
(و الله ما في السموات وما في الارض) خلقا
وملكا (ليجزى الذين أسأوا بما عملوا)
بعقاب ما عملوا من سوء او بمثله او بسبب
ما عملوا من سوء وهو علة لما دل عليه
ما قبله اي خلق العالم وسواء للجزاء او مير
الضال من المهتدى وحفظ احوالهم لذلك
(ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى) بالمثوبة
الحسنى وهي الجنة او باحسن من اعمالهم
او بسبب الاعمال الحسنى (الذين يحبون
كبار الائم) ما يكبر عقابه من الذنوب وهو
مارتب الوعيد عليه بخصوصه وقبل
ما اوجب الحدة وقرأ حزة والكسافى
وابن كثير كبير الائم على ارادة الجنس
او الشرك (والفواحش) وما فحش
من الكبار خصوصا

(الالهم) الاماقل وصغر فانه مغفور من مجنبي الكبار والاستثناء منقطع ومحل الذين نصب على الصفة او المدح او الرفع على انه خبر محذوف (ان ربك واسع المغفرة) حيث يغفر الصغار باجتناب الكبار اوله ان يغفر ما يشاء من الذنوب صغيرها وكبيرها ولعله عقب به وعيد المسيئين ووعيد المحسنين لئلا يأس صاحب الكبيرة من رحمة ولايتوهم وجوب العقاب على الله تعالى (هو اعلم بكم) اعلم باحوالكم منكم (اذ أنشأكم من الارض واذ أنتم اجنة في بطون امهاتكم) علم احوالكم ومصارف اموركم حين ابتداء خلقكم من التراب بخلق آدم وحيثما صوركم في الارحام (فلا تزكوا انفسكم) فلا تتنوا عليها بركاء العمل وزيادة الخير او بالطهارة من المعاصي والردائل (هو اعلم بمن اتقى) فانه يعلم التقى وغيره منكم قبل ان يخرجكم من صلب آدم عليه الصلاة والسلام (افرايت الذي تولى) عن اتباع الحق والنيات عليه (واعطى قليلا واكدي) وقطع العطاء من قولهم اكدي الحافر اذا بلغ الكدية وهي الصخرة الصلبة فترك الحفر والاكثر على انها زلت في الوليد بن المغيرة كان يتبع رسول الله عليه الصلاة والسلام فميره بعض المشركين وقال تركت دين الاشياخ وضلتهم فقال اخشى عذاب الله فضمن ان يتحمل عنه العذاب ان اعطاه بعض ماله فارتد واعطى بعض المشروط ثم نحل بالباقي (أعنده علم الغيب فهو يرى) يعلم ان صاحبه يتحمل عنه (ام لم ينبا بما في صحف موسى و ابراهيم الذي وفي) وفر وأتم ما التزمه او امر به او بالغ في الوفاء بما طاهد الله وتخصيصه بذلك لاحتماله ما لم يحتمله غيره كالصبر على نار نمرود حتى اتاه جبرائيل عليه السلام حين القي في النار فقال ألت حاجة فقال اما ليك فلا وذبج الولد وانه كان يمشي كل يوم فرسخا يرتاد ضيفا فان واهدا كرمه والانوى الصوم وتقديم موسى لان صحفه وهي التوراة كانت اكثر واشهر عندهم

تكون الاضافة بمعنى من كخاتم فضة وفسر الكبار بما يكبر عقابه من الذنوب وجعل الفواحش اخص منها وفسرها بما فحش قبحه من الكبار فيكون عطف الفواحش على الكبار للتغليظ والمبالغة في الذم كعطف جبرائيل وميكائيل على الملائكة في المدح كأنه قيل والفواحش منها خاصة **قوله** الاماقل وصغر **قوله** يعني ان الهم الصغير من الذنوب من ألم بالمكان اذا نزل نزولا من غير لبث طويل ويقال ألم بالطعام اذا اقل اكله منه وكان عليه الصلاة والسلام يقول ان تغفر الهم فافقر جبا وائى عبدالله ما لما فيكون الاستثناء منقطعا لان الهم وهو الصغير من الذنوب لا يدخل تحت الكبار والفواحش والمعنى لكن الهم قد غفره الله تعالى فان الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات ما بينهن اذا اجتنبت الكبار قال تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات **قوله** تعالى هو اعلم بكم **قوله** يحتمل ان يكون متعلقا بقوله هو اعلم بمن ضل عن سبيله وبمن اهتدى تقريره لاحاطة علمه باحوال الفريقين فحينئذ يكون وجه تفريع قوله فلا تزكوا انفسكم عليه ظاهرا فانه تعالى لما قال نحن اعلم بحال الفريقين ونجازيهم على حسب استحقاقهما كان ذلك مظنة ان يقول بعض الكفرة نحن نعمل امورا في جوف الليل المظلم في البيت الخالي فكيف يعلمها الله فرد الله تعالى عليهم وقرر احاطة علمه بها بقوله هو اعلم باحوالكم منكم حيث يعلم احوالكم حين ابتداء خلقكم وحين صوركم في الارحام فكيف لا يعلم من احسن منكم ممن اساء ويحتمل ان يكون متعلقا بقوله ليحزى الذين اساءوا واحسنوا وتأكيذا لامر الجزاء فانه تعالى لما قال ليحزى كل واحد من الفريقين كان ذلك مظنة لان يقول من انكر الحشر والجزاء هذا يقتضى ان يحشر من في القبور ويجمع اجزاءهم المتفرقة بحيث لا يختلط شيء من اجزاء البعض باجزاء الباقين وذلك غير ممكن فرد الله عليهم وقرر احاطة علمه بجميع احوالهم فيعلم تفاصيل اجزاء كل شخص فيعيد بها الى بدنه فحينئذ يكون وجه تفريع قوله فلا تزكوا انفسكم على ما قبله كونه نتيجة لعلمه بتفاصيل الاجزاء والمعنى فلا تزكوا انفسكم من العذاب ولا تقولوا تفرقت الاجزاء بحيث امتنع جمعها فلا حشر ولا جزاء فان العالم بكم عند الانشاء عالم بكم عند الاعداء والاجنة جمع جنين مثل اسرة وسرير والجنين الولد مادام في بطن امه وهو قيل بمعنى مفعول من جنه اذا ستره واذا خرج من بطن امه لا يسمى الاولاد سقطا فان قيل اذا كان الجنين اسما للولد مادام في بطن امه فما فائدة قوله في بطون امهاتكم قلنا فائدته المبالغة في بيان كمال علمه وقدرته فان بطون الامهات في غاية الظلمة والخفاء فمن علم حال الجنين فيها لا يخفى عليه شيء من احواله واختار الحسن البصري كونه متعلقا بقوله هو اعلم بمن ضل حيث قال علم الله من كل نفس ما هي صانعة وما هي اليه صائرة فلا تزكوا انفسكم ولا تطهروها عن الآثام ولا تمدحوها بحسن الاعمال لان كل واحد من التحلية والتخلية انما يعتد به اذا كان خالصا لله تعالى واذا كان هو اعلم باحوالكم منكم فاي حاجة الى التزكية **قوله** ابتداء خلقكم من التراب بخلق آدم **قوله** اي منه او بخلق كل واحد منكم من التراب فانه اصل كل واحد من بني آدم من حيث ان النبات المتولد منه يصير غذاء ويصير الغذاء دما ويصير الدم نطفة والنطفة انسا نائم انه تعالى لما امره عليه الصلاة والسلام بالاعراض عن تولى وعلل الامر المذكور باحاطة علمه بمن ضل واهتدى وانه يجازي كل واحد على حسب حاله فرفع قوله افرايت الذي تولى تعجيبا من حاله وانكارا عليه جهله وبخله باعطاء ما التزمه **قوله** من قولهم اكدي الحافر **قوله** يعني ان اصل الاكدي ان يحفر الحافر فيبلغ الكدية فيمسك عن الحفر لتعذره عليه ثم استعير لكل ما تعذر على الانسان وقيل ارأيت بمعنى اخبرني وأعنده علم الغيب مفعوله الثاني اي اخبرني ان هذا المعطى المكدي هل عنده علم ما غاب عنه من احواله واهوال الآخرة فهو يعلم ان صاحبه يتحمل عنه اوزاره على ان قوله يرى بمعنى يعلم حذف مفعولا لدلالة المقام عليهما **قوله** تعالى ام لم ينبا **قوله** اي لم ينبا بما في صحف موسى يعني اسفار التوراة وفي الكواشي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه انزل على ابراهيم عليه السلام عشر صحائف وعلى موسى عشر صحائف قبل التوراة وام منقطعة اي بل ينبا أضرب عن انكار ان يكون عنده علم الغيب الى تقرير انه نبي واخبر بما في الصحف **قوله** و ابراهيم **قوله** عطف على موسى اي وبما في صحف ابراهيم والجمهور على تشديد قوله وفي للتكثير والمبالغة في الوفاء بما التزمه وبما طاهد الله تعالى عليه وبالعامل بما امره الله على التمام او هو بمعنى او في الجوهرى او فاه حقه ووفاه بمعنى اي اعطاه اياه تاما وافيا ومن جملة وفائه بما طاهد الله تعالى عليه انه عهد ان لا يسأل مخلوقا فانه جبريل عليه السلام حين القي في النار فقال ألت حاجة فقال اما ليك فلا **قوله** يرتاد ضيفا **قوله** اي يطلبه يقال ارتاده ارتيادا اي طلبه **قوله** وتقديم موسى **قوله** أي مع ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام مقدم عليه في البعثة

فلذلك قدم في قوله تعالى صحف ابراهيم وموسى ثم انه تعالى بين ما في صحفهما فقال ان لاتزر وازرة وزر اخرى
 اى لاتحمل نفس حاملة حل اخرى ومعناه لاتؤاخذ نفس باثم غيرها وفيه ابطال قول من ضمن للوليد بن المغيرة
 ان يحمل عنه الاثم روى عن ابن عباس انه قال كانوا قبل ابراهيم عليه الصلاة والسلام يأخذون الرجل بذنب غيره
 فكان الرجل يقتل يقتل اباه وابنه واخيه وامرأته وعبدته حتى جاءهم ابراهيم عليه الصلاة والسلام فنهاهم عن
 ذلك وبلغهم عن الله تعالى ان لاتزر وازرة وزر اخرى وان في ان لاتزر هي الخففة واسمها محذوف وهو ضمير الشأن
 والتقدير ان الشأن لاتحمل نفس حاملة حل اخرى فان قبل الآية مسوقة لبيان ان وزر الرجل لا يحمل عنه ونظم
 الآية لا يدل عليه لان النفس الوازرة مثقلة بوزرها فكل واحد يعلم انها لاتحمل شيئا غير ذلك الذي عليها فلو قال
 لا تحمل فارغة وزر اخرى لكان اولي واظهر فاجاب ان المراد من الوازرة هي التي يتوقع منها الحمل والوزر لا التي
 وزرت وحلت ثقلا وقوله وان ليس للانسان معطوف على قوله ان لاتزر وان فيه ايضا هي الخففة من الثقلة
 وللانسان خبر ليس والاماسعى اسمها اى الاسعية ويجوز ان تكون ماموصولة وقوله وان سعيه سوف يرى
 معطوف على ان لاتزر ايضا والمعنى ان المذكورات كلها في الصحف وقوله يرى خبر ان وهو من رؤية العين وفيه
 ضمير يعود على اسمها وهو السعى والمراد بالسعى العمل كما في قوله تعالى ان سعيكم لشتى وعن ابن عباس عدم
 اثابة الانسان بسعى غيره وفعله منسوخ الحكم في هذه الشريعة فالخبر المستفاد من قوله تعالى ليس للانسان
 الاماسعى منسوخ الحكم في هذه الشريعة بقوله تعالى الحقنا بهم ذرياتهم فانه يدل على ان الذريات يدخلون الجنة
 بعمل آبائهم وقال عكرمة كان ذلك لقوم ابراهيم وموسى واما هذه الامة فلم يمسعوا اى ما عملوا وسعى لهم غيرهم
 لما روى ان امرأة رفعت صبياله عليه الصلاة والسلام من الخففة فقالت يا رسول الله ألهذا حج قال نعم ولك اجر
 وقال رجل يا رسول الله ان امي افلتت نفسها اى ماتت بجأء واظنها انها لو تكلمت لتصدقت فهل لها اجر ان
 تصدقت عنها قال نعم قال الشيخ تقي الدين ابو العباس من اعتقد ان الانسان لا ينتفع الا بعمله فقد خرق الاجماع
 وذلك باطل فان الامة قد اجعوا على ان الانسان ينتفع بدعاء غيره وهو انتفاع بعمل الغير وايضا انه عليه الصلاة
 والسلام يشفع لاهل الموقف في الحساب ثم لاهل الجنة في دخولها ثم لاهل الكبار في الاخراج من النار
 وهذا انتفاع بسعى الغير وكذا كل نبي وصالح له شفاعته وذلك انتفاع بعمل الغير وايضا الملائكة يدعون ويستغفرون
 لمن في الارض وذلك منفعة بعمل الغير وايضا انه تعالى يخرج طائفة من النار من لم يعمل خيرا قط بمحض رحمته
 وهذا انتفاع من غير سعيهم وايضا اولاد المؤمنين يدخلون الجنة بعمل آبائهم وذلك انتفاع بمحض عمل الغير وكذا
 الميت ينتفع بالصدقة عنه وبالعتق عنه بنص السنة والاجماع وهو من عمل غيره وانه يسقط الحج المفروض
 عن الميت بحج وليه عنه بنص السنة وكذا تبرأ ذمة الانسان من ديون الخلق اذا قضاها عنه قاض وذلك انتفاع
 بعمل الغير وكذا الصلاة والدعاء له فيها ينتفع بها الميت وهي من عمل الغير ونظائر ذلك كثيرة لا تحصى والآيات الدالة
 على مضاعفة الثواب ايضا كثيرة فلا بد من توجيه قوله تعالى وان ليس للانسان الاماسعى فانه لاشتماله على النفي
 والاستثناء يدل على ان الانسان لا ينتفع الا بعمل نفسه ولا يجزى الا على قدر سعيه ولا يزداد عليه وذلك بخالف
 الاقوال الواردة في انتفاعه بعمل غيره وفي مضاعفة ثواب اعماله ولا يصح ان يؤول بما يخالف صريح الكتاب
 والسنة واجماع الامة فتقول المصنف وما جاء في الاخبار الى الخ جواب عن هذا الاشكال وتقرير الجواب ان معنى
 الآية ان الانسان لا ينتفع بسعى غيره وعمله اذا عمل الغير لنفسه ولم ينو ان يكون ثواب عمله لغيره واما اذا عمل العامل
 ناولا ان يكون ثواب عمله لغيره فحينئذ ينتفع غيره بثواب ذلك العمل لان العامل اذا نوى ان يعمل لغيره صار بمنزلة
 الوكيل عنه القائم مقامه شرعا فلما كان العامل بمنزلة الوكيل عن الغير صار سعيه وعمله بمنزلة عمل الغير بنفسه وصار
 الغير منتفعا بعمل غيره اذ عمله كعمل نفسه بهذا الاعتبار فكأنه قيل وان ليس للانسان الاماسعى بنفسه حقيقة
 او حكما فان عمل الوكيل عمل الموكل حكما وايضا ان سعى الغير انما لا ينتفعه اذا لم يوجد له سعى قط فاذا وجد له سعى بان
 يكون مؤثما صالحا كان سعى الغير تابعا لسعيه فكأنه سعى بنفسه فان علاقة الايمان وصلة وقرابة كما قال عليه
 الصلاة والسلام مثل المؤمنين في توادهم وتعارفهم مثل الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر
 والسهرة وقال عليه الصلاة والسلام المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا ثم شبك بين اصابعه فاذا سعى احد
 لاخيه في الايمان والعمل الصالح فكأنه سعى في شد عضدا خيه فكان سعيه سعيه **قوله** اى يجزى العبد سعيه

(ان لاتزر وازرة وزر اخرى) ان هي
 الخففة من الثقلة وهي بما بعدها في محل
 الجز بدل ما في صحف موسى او الرفع على
 هو ان لاتزر كأنه قيل ما في صحفهما
 فاجاب به والمعنى انه لا يؤاخذ احد بذنب
 غيره ولا يخالف ذلك قوله كتبنا على بنى
 اسرائيل انه من قتل نفسا بغير نفس او فساد
 في الارض فكأنما قتل الناس جميعا وقوله
 عليه السلام من سن سنة سيئة فله وزرها
 ووزر من عمل بها الى يوم القيامة فان ذلك
 للدلالة والتسبب الذي هو وزره (وان
 ليس للانسان الاماسعى) الاسعية اى كما
 لا يؤاخذ احد بذنب الغير لا يشاب بفعله
 وما جاء في الاخبار من ان الصدقة والحج
 ينفعان الميت فليكون الناول له كالنائب عنه
 (وان سعيه سوف يرى) ثم يجزاه الجزاء
 الاوفى اى يجزى العبد سعيه بالجزاء الاوفر
 فنصب بفتح الخافض ويجوز ان يكون
 مصدرا والهاء للجزاء المدلول عليه يجزى
 والجزاء بدله

يعني ان فعل الجزاء يتعدى الى مفعولين كما في قوله تعالى وجزاهم بما صبروا جنة وحريرا وقولهم جزاك الله خيرا
 فاحد المفعولين في الآية هو المرفوع المستتر في يجزي وثانيهما المنصوب البارز والتقدير ثم يجزي الانسان سعيه
 اي جزاء سعيه فحذف المضاف والجزاء الاو في مفعول به بواسطة حرف الجزاء عدى اليه الفعل بنزع الخافض
 ويجوز ان يكون مفعولا مطلقا مبينا للنوع ويجوز ان تكون الهاء في يجزاه ضمير الجزاء المدلول عليه بجزي فيكون
 منصوب المحل على انه مفعول مطلق يجزي فلا يكون الجزاء الا في مفعولا مطلقا ايضا لان الفعل الواحد
 لا ينصب مصدرين بل يكون بدلا منه او عطف بيان له او منصوبا بتقدير اعني قوله وقرى بالكسر العامة
 على فتح الهززة من ان وما عطف عليها بمعنى ان الجميع في صحف موسى و ابراهيم وقرى بكسر الهززة في الجميع على انه
 ابتداء كلام لبيان ان انتهاء رجوعهم الى موقف حساب الله تعالى فيجازيهم باعمالهم والمنتهى مصدر ميمي بمعنى
 الانتهاء قوله تعالى وانه هو اضحك وابكى قيل معناه ان ما يعمل به الانسان بقضائه وحكمه وخلقه حتى
 الضحك والبكاء وقال الكلبي اضحك اهل الجنة بفضلهم ورجته وابكى اهل النار بعذله وسخطه وقال الضحاك
 اضحك الارض بالنبات وابكى السماء بالمطر وقيل اضحك قوم ما عند الموت باسماع وابكى قوم ما عنده باسماع
 لا بشرى لكم قوله تدفق في الرحم يقال منى المنى وامناء اي انزله وارقه وصبه وفسره الاخفش بقوله
 تخلق على انه من منى الماني اي قدر المقدر وما يدل على كمال قدرة الله تعالى ان النطفة مع كونها جسمًا متناسب
 الاجزاء يخلق الله تعالى منها الذكر والانثى والاعضاء المختلفة والطبائع المتباينة ثم انه تعالى بعد ما خلقهم او لا من
 نطفة كذا يخلقهم ثانيا من تراب كما قال وان عليه النشأة الاخرى وانما قال عليه لانه فاعل لا محالة على
 ما تقتضيه الحكمة ثم قال وانه هو اغنى اي اعطى ما يغني عن الغير واغنى اي اعطى القنية وهي اسم لما يقتني اي يدخر
 ويتخذ رأس مال زيادة على الكفاية والتأثيل التأصيل ومال مؤنث اي متخذ اصل مال يحفظ ويدخر لقصد الاستثمار
 والاستثمار وفي الصحاح اقتناء المال وغيره اتخاذه وفي المثل لاتقن من كلب سوء جروا واقناه الله اعطاء ما يقتني من
 القنية والنشب قنوت الغنم وغيرها قوة وقنوة وقنيتها قنية وقنية اذا اقتنيتها لنفسك لا للتجارة واقناه الله ايضا
 اي ارضاه والقنى الرضى تقول العرب من اعطى مائة من المعز فقد اعطى الغنى ومن اعطى مائة من الضأن فقد اعطى
 القنى ومن اعطى مائة من الابل فقد اعطى المنى قوله يعني العبور إشارة الى ان الشعري شعريان احدهما
 الشعري اليمانية وتسمى ايضا الشعري العبور وثانيتهما الشعري الشامية وتسمى ايضا الغميصاء فصلت الهجرة
 بينهما لزعم العرب ان الشرعيين اختلسهيل وان الثلاثة كانت مجتمعة فأنحدر سهيل نحو اليمن وتبعته العبور فعبرت
 الهجرة ولقيت سهيلا واقامت الغميصاء فبكت لفقد سهيل فغمصت عينها اي كانت اقل نورا من العبور واخفى والغمص
 في العين ماسال من الرمص يقال غمصت عينه بالكسر غمصا قوله ولذلك كانوا يسمون الرسول عليه الصلاة
 والسلام ابن ابي كبشة لا يريدون بذلك اتصال نسبه عليه الصلاة والسلام اليه وان كان الامر كذلك بل
 يريدون به موافقته عليه الصلاة والسلام اياه في ترك عبادة الاثان واحداث دين جديد وكان ابو كبشة الخزاعي
 جد رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمه عبدها وقال لا اري شمسا ولا قرا ولا نجما يقطع السماء عرضا غير هاوليس
 شئ مثلها فعبدها وعبدها خزاعة والمعنى ان الشعري مريبوب فاعبدوا ربه ثم انه عليه الصلاة والسلام لما خالف
 العرب واظهر بينهم دينا جديدا شبهوه في خلافه اياهم بابي كبشة وسموه بذلك خلافة اياهم كخلاف ابي كبشة العرب
 في عبادة الشعري قوله لانهم اولي الامم هلاكا بعد قوم نوح إشارة الى انه ليس هناك عادان احدهما
 اقدم زمانا من الاخرى حتى يكون وصف احدهما بالاولى للاحتراز عن عاد الاخيرة بل ليس هناك الا عاد واحدة
 هم اعقاب عاد بن عوص بن ارم سام بن نوح عليه الصلاة والسلام وهم قوم هو عليه السلام اهلكهم الله بريح
 صرصرية والمراد باوليتهم تقدم هلاكهم بحسب الزمان على هلاك من هلك بعد قوم نوح وقبل كان بعدهم
 عاد اخرى سواهم فلذا سماهم الله تعالى عادا الاولى وهو قول المصنف وقيل عاد الاولى قوم هو واداد الاخرى ارم
 قال الكشاف في تفسير سورة الفجر قيل لعقب عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام عاد كما يقال
 لبني هاشم ثم قيل للاولين منهم عاد الاولى وارم نسبة لهم باسم جدتهم ولمن بعدهم عاد الاخرى فارم في قوله
 تعالى بعاد ارم عطف بيان لعاد وايدان بانهم عاد الاولى القديمة انتهى كلامه وهو وان كان موافقا لما نقله المصنف
 من ان عادا عادان عاد اولى وعاد اخرى الا انه مخالف له من حيث ان ارم هي الاولى على هذا القول وهي اخرى

(وان الى ربك المنتهى) انتهاء الخلائق
 ورجوعهم وقرى بالكسر على انه منقطع عما
 في الصحف وكذلك ما بعده (وانه هو اضحك
 وابكى وانه هو امات واحيي) لا يقدر على
 الاماتة والاحياء غيره فانه القائل بقض البنية
 والموت يحصل عنه بفعل الله على سبيل العادة
 (وانه خلق الزوجين الذكر والانثى من
 نطفة اذا تمنى) تدفق في الرحم او تخلق او
 يقدر منها الولد من منى اذا قدر (وان عليه
 النشأة الاخرى) الاحياء بعد الموت وقاء
 بوعده وقرأ ابن كثير وابوعمر والنشأة بالمد
 وهو ايضا مصدر نشأ (وانه هو اغنى
 واغنى) واعطى القنية وهي ما يتأكل من
 الاموال وافرادها لانها اشرف الاموال وارضى
 وتحقيقه جعل الرضى له قنية (وانه هو رب
 الشعري) يعني العبور وهي اشد ضياء من
 الغميصاء عبدها ابو كبشة احد اجداد الرسول
 عليه الصلاة والسلام وخالف قريشا في عبادة
 الاوثان ولذلك كانوا يسمون الرسول ابن
 ابي كبشة ولعل تخصيصها للشعار بانه عليه
 الصلاة والسلام وان وافق ابا كبشة في
 مخالفتهم خالفه ايضا في عبادتها (وانه اهلك
 عاد الاولى) القدماء لانهم اولي الامم هلاكا
 بعد قوم نوح وقبل عاد الاولى قوم هو واداد
 الاخرى ارم

والثاني الاستكبار والثالث الغناء قال حكمة السمود هو الغناء بلغة اهل اليمن وكان الكفار اذا سمعوا القرآن تغنوا ولعبوا ليشغلوا الناس عن استماعه ثم هنا ما يتعلق بسورة النجم والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة القمر

بسم الله الرحمن الرحيم وبه التوفيق وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

قال ابن عباس رضي الله عنهما اجتمع المشركون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ان كنت نبيا فشق لنا القمر فرتين فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فعلت تؤمنون قالوا نعم وكانت ليلة بدر فسأل عليه الصلاة والسلام ربه ان يعطيه ما قالوا فانشق فرتين ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينادي يا فلان يا فلان اشهدوا وحديث انشقاق القمر رواه جماعة كثيرة من الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين وقول من قال انه سينشق يوم القيامة الا انه قبل انشق بلفظ الماضي تحقق وقوعه قول مخالف للاجماع روى عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه قال ما وعد الله رسوله من اشراط الساعة كلها قدمضي الا اربعة طلوع الشمس من مغربها ودابة الارض وخروج الدجال وخروج يأجوج ومأجوج وقال ابن مسعود رأيت حرا بين فلق القمر وهذا صريح في ان كل واحد من النصفين ذهب من موضع القمر وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال ذهب احد النصفين عن موضع الآخر وبقي النصف الآخر في موضعه واول هذه السورة مناسب لآخر ما قبلها وهو قوله تعالى اذ فت الآزفة فكانه تعالى اعاد ذلك مع الدليل فان انشقاق القمر من علامات نبوته عليه الصلاة والسلام ونبوته وزمانه من اشراط الساعة وايضا ان من ينكر خراب العالم يقول ان الافلاك وما فيها من الكواكب لا يقبل الحرق والالتئام فاذا انشق بعضها ثبت بطلان ما قالوه فعلى هذا يجوز ان يراد باقتراب الساعة استبعاد الاذهان والعقول لو وقعها لا اقتراب زمان وقوعها **قوله** وقوله وان يروا **مرفوع** بالعطف على فاعل قوله ويؤيد الاول اي ويؤيد وقوع الانشقاق في عهده عليه السلام قوله تعالى وان يروا آية يعرضوا ووجه كونه مؤيدا لذلك انه مسوق لذمهم بان حالهم فيما يستقبل كحالهم فيما مضى وهي الاعراض عن تأمل الآيات والاهتداء بها الى الحق لصريح والذم بهذا الطريق انما يحسن اذ ارأوا قبله آية عظيمة واعرضوا عنها ولم يرفعوا البهارا ساو التنكير في قوله آية للمعظيم اي وان يروا آية عظيمة وعلامة قوية كانشقاق القمر يعرضوا الخ **قوله** مطرد **اي** دائم متتابع يظهر من فاعله مرة بعد اخرى يريدون به ترادف المعجزات التي نسبوها الى السحر فانه عليه الصلاة والسلام كان يأتي في كل زمان بمعجزة قولية او فعلية ارضية او سماوية فقالوا هذا سحر مستمر اي دائم لا يختص بفترة بشيء دون شيء ولا بزمان دون زمان بخلاف سحر السحرة فان بعضهم يقدر على امر وامرين وثلاثة ويحجز عن غيرها وهو قادر على جميع الامور في جميع الازمان قال المفسرون لما انشق القمر قال المشركون سحرنا محمد عليه الصلاة والسلام فاستخبر السفار والقاديين فلما قدموا سألوهم فاخبروهم انهم رأوا ذلك فتعجبوا منه **قوله** او يحكم **مطوف** على مطرد والمرّة القوة والشدة فالسحر الذي يؤثر في الاجرام العلوية كما يؤثر في الاجرام السفلية يكون قويا مستحكما يقال حبل مرير القتل اذا اشتد فله ويحتمل ان يكون قوله مستمر من المراتة بمعنى سحر مرّ مستبشع وان يكون من المرور يقال مرّ يمرّ مرّا ومرورا اي ذهب واستمر مثله ويقال امرّ الشيء اذا صار مرّا كذلك مرّ الشيء يمرّ بالقح مرارة فهو مرّ واستمر مثله على ان استعمل بمعنى فعل كطاب واستطاب وقمر واستقرّ فقولهم نه سحر مستمر اي ما يذهب ويضيئ تمنية منهم لانفسهم وتعليلها والطما في غير مطمع **قوله** وذكرهما بلفظ المضى مع ان الظاهر ان يقال ويكذبوا ويتبعوا لكونهما مطوفين على قوله يعرضوا ويقولوا **قوله** تعالى لكل امر مستقرّ **الجمهور** على كسر قاف مستقرّ ورفع على انه خبر كل الواقع مبتدأ وفسره المصنف بقوله منته الى اية اشارة الى ان الاستقرار كناية عن ملزومه وهو الانتهاء الى الغاية فان عنده يتبين حقيقة كل شيء من الخير والشر بالحق والباطل وتنكشف جليلة الحال وتنضح الشبهة والالتباس فالحقائق انما تظهر عند العواقب فان لكل امر اية في الدنيا وكذا في الآخرة ينتهي اليها لا محالة فاذا انتهى اليها يستقرّ ويتم امره ويتبين حاله فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم سبيل الى غاية يتبين عندها انه حق او باطل وسيظهر لهم عاقبته وكذلك امر تكذيبه فالآية وعيد المشركين ووعد للرسول والمؤمنين ونظيره قوله تعالى لكل نبأ مستقرّ وسوف تعلمون اي كل نبأ وان طال مدته

سورة القمر مكية وآياتها خمس

وخسون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اقتربت الساعة وانشق القمر) روى ان الكفار سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم آية فانشق القمر وقبل معناه سينشق يوم القيامة ويؤيد الاول انه قرئ وقد انشق القمر اي اقتربت الساعة وقد حصل من آيات اقترابها انشقاق القمر وقوله (وان يروا آية يعرضوا) عن تأملها والايان بها (ويقولوا سحر مستمر) مطرد وهو يدل على انهم رأوا قبله آيات اخرى مترادفة ومعجزات متتابعة حتى قالوا ذلك او يحكم من المرّة يقال امرته فاستمر اذا احكمته فاستحكم او مستبشع من استمر الشيء اذا اشتدت مرارته او ما زانها لايق (وكذبوا واتبعوا أهواءهم) وهو ما زين لهم الشيطان من ردة الحق بعد ظهوره وذكروا بلفظ المضى للاشعار بانهم من عادتهم القديمة (وكل امر مستقر) منته الى غاية من خذلان او نصر في الدنيا وشقاوة او سعادة في الآخرة فان الشيء اذا انتهى الى غاية ثبت واستقرّ وقرئ بالقح اي ذو مستقرّ بمعنى استقرار وبالكسر والجر على انه صفة امر وكل مطوف على الساعة

فلا بد أن ينتهي إلى غايته وتكشف حقيقته من الحقيقة والبطلان **قوله** وقرئ **بالفتح** أي بفتح القاف على أنه مصدر ميمي بمعنى الاستقرار فلا بد من تقدير مضاف أي وكل أمر ذو استقرار وقرئ **بكسر القاف** وجر الكلمة أيضا فيكون كل أمر مرفوعا بالعطف على فاعل اقتربت وهو الساعة ثم أنه تعالى بعد ما أوعد كفار مكة بخذلانهم في الدنيا وشقاوتهم في العقبى ووعد الرسول والمؤمنين بالنصرة في الدنيا والسعادة في الآخرة أمر رسوله عليه السلام بأن يتولى عن دعوتهم ومناظرتهم بالجملة والبرهان وقرع الأمر بالأعراض على قوله جاءهم من الأنبياء ما فيه مزدرج فأتى النذر تعليلا للأمر المذكور والأنبياء هي الأخبار العظام فإن النبأ والأنباء لم يرد في القرآن إلا ماله وقع وشأن عظيم والزجر المنع والنهي وازدجر الفعل منه أصله ازجرح وقد تقرر أن تاء الفعل إذا وقعت بعد الزاي والدال والذال قلب دالا لأن الزاي حرف مجهور والتاء حرف مهموس فنقلب حرفا يناسب الزاي في الجهر ويناسب التاء في الخرج وهو الدال فيصير ازدجر والمزدرج في الآية مصدر ميمي بمعنى الازدجار أي الزجر فإن بناء الفعل وان شاع كونه لمطاوعة فعل نحو جعته فاجتمع إلا أنه قد يكون بمعنى فعل نحو مدحته وامتدحته وهذا هو المناسب في هذا المقام فقولنا زجره وازدجره بمعنى واحد أي نهاه ومنعه عن السوء وارتقاع مزدرج يجوز أن يكون على الابتداء وفيه خبره وإن يكون على أنه فاعل لقوله فيه لا يعتمد على الموصول أو الموصوف فإن ما يجوز كونها موصولة وموصوفة بالجملة بعدها صلتها أو صفتها **قوله** نفى أو استفهام إنكار **قوله** أي يجوز أن تكون مانافية فيكون مفعول تغنى محذوف أي فأتى النذر شيئا وإن تكون استفهامية بمعنى الإنكار فتكون في موضع النصب على أنها مفعول مقدم لتغنى أي أي شيء تغنى النذر إذا خالفهم أهل مكة وكذبوهم **قوله** ويجوز أن يكون الدعاء فيه **قوله** أي في البعث والاعادة مثل كن في التكوين ابتداء بأن لا يكون ثم داع من اسرافيل وغيره بل يكون الكلام من قبيل الاستعارة التمثيلية بأن يشبه نفاذ مشيئته تعالى وعدم تخلف مراده عن إرادته بترتب اجابة المدعو المطيع لدعاء الداعي المطاع من غير توقف وتردد كما قيل أن أمر كن في الابتداء والتكوين كذلك ومن قال أن الدعاء والنداء على حقيقته منهم من يقول أن اسرافيل ينفخ قائما على صخرة بيت المقدس ويدعو وينادي قائلا أيها العظام البالية والحموم المتزقة والشعور المنزقة أن الله تعالى يأمر كن أن يجتمعوا لفصل القضاء ومنهم من يقول أن اسرافيل ينفخ وجبريل عليه السلام يدعو وينادي بذلك ولما حذف الواو من يدعو في التلظف لاجتماع الساكنين حذف في الخط أيضا تبع اللفظ وحذف ياء الداعي اكتفاء بالكسرة والتكر بضمين صفة على فعل وقرئ بسكون الكاف كما في قوله تعالى لقد جئت شيئا نكرا وكلاهما بمعنى النكر والشئ الشديد الفظيع يسمى نكرا لأن النفوس تنكره وقرئ نكر بضم النون وكسر الكاف وفتح الراء على أنه فعل ماض مبنى للمفعول في موضع الجر على أنه صفة لشيء وخاشعا حال من فاعل يخرجون قدمت على عاملها لكونه فعلا أصليا في العمل قرأ أبو عمرو وحزة والكسائي خاشعا ابصارهم وباقي السبعة خشعا والقرأة الأولى جارية على اللفظ الفصحى من حيث أن الفعل وما جرى مجراه إذا قدم على فاعله الظاهر يفرد ويذكر فيقال تخشع ابصارهم ولا يقال تخشعن ابصارهم فإن تأنيث الجمع غير حقيقى لكونه بمعنى الجماعة والفعل إذا اسند إلى الظاهر المؤنث الغير الحقيقى جاز الحاق علامة التأنيث بالفعل وتركها نحو طلع الشمس وقوله تعالى فن جاءه موعظة فكذا إذا اسند إلى ظاهر الجمع مطلقا أي سواء كان جمع سلامة أو جمع تكسير وسواء كان واحدا المكسر حقيقى التذكير أو التأنيث كرجال ونسوة أو مجازى التأنيث كأيام ودور وكذا واحد المجموع بالالف والتاء ينقسم إلى هذه الأقسام الأربعة نحو العظمت والزينات والحليات والفرقات فحكم المسند إلى ظاهر هذه المجموع حكم المسند إلى ظاهر المؤنث الغير الحقيقى في جواز الحاق علامة التأنيث وتركها وأما الحاق ضمير الجمع به مع كونه مسندا إلى الظاهر فغير فصيح الأعلى لغة طى بقولون اكلوني البراغيث فقرأه خشعا ابصارهم جاءت على تلك اللغة فكذا أسماء الفاعلين إذا اسندت إلى الجماعة جاز فيها التوحيد مع التذكير نحو خشعا ابصارهم وجاز أيضا التوحيد مع التأنيث نحو خشعا ابصارهم وجاز الجمع أيضا على لغة طى نحو خشعا ابصارهم وقوله وقرئ خاشعة على الأصل وهو أن لا يجمع إذا اسند إلى ظاهر الجمع وأن يؤنث لكونه مسندا إلى المؤنث وإن كان تأنيثه غير حقيقى ولم يجعل المصنف قراءة خشعا ابصارهم مبنية على لغة اكلوني البراغيث لعدم الاحتياج إلى حملها على تلك اللغة لأنه إنما يحتاج إلى الحمل عليها فيما إذا كان المسند فعلا أو ما يشبه الفعل ويجرى مجراه وهو جمع السلامة مثل قائمين غلمانهم وكريمين آبائهم وأما إذا كان المسند ما لا يشبه الفعل بجمع

(ولقد جاءهم) في القرآن (من الأنبياء) أنبياء القرون الخالية أو أنبياء الآخرة (ما فيه مزدرج) ازدجار من تعذيب أو وعيد وتاء الافتعال قلب دال مع الدال والذال والزاي لتناسب وقرئ مزجر بقلبها زايًا وادغامها (حكمة بالغدة) غابتها لاخلل فيها وهي بدل من ما أو خبر لمحذوف وقرئ بالنصب حالًا مما فاتها موصولة أو مخصوصة بالصفة فيجوز نصب الحال عنها (فأتى النذر) نفى أو استفهام إنكار أي فأتى غناء بغنى النذر وهو جمع نذر بمعنى المنذر أو المنذر منه أو مصدر بمعنى الإنذار (فتول عنهم) لعلمك أن الإنذار لا يغنى فيهم (يوم يدع الداع) اسرافيل ويجوز أن يكون الدعاء فيه كالأمر في قوله تعالى كن فيكون واسقاط الياء اكتفاء بالكسر للتخفيف وانتصاب يوم يخرجون أو باضمار اذكر (إلى شيء نكر) فظيع تنكره النفوس لأنها لم تعد مثله وهو هول القيامة وقرأ ابن كثير نكر بالتخفيف وقرئ نكر بمعنى إنكر (خاشعا ابصارهم يخرجون من الأجداث) أي يخرجون من قبورهم خاشعا ذليلا ابصارهم من الهول وافراده وتذكيره لأن فاعله غير حقيقى التأنيث وقرئ خاشعة على الأصل وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وحاصم خشعا وإنما حسن ذلك ولا يحسن مررت رجال قائمين غلمانهم لأنه ليس على صيغة يشبه الفعل وقرئ خشع ابصارهم على الابتداء والخبر فتكون الجملة حالا (كأنهم جراد منتشر) في الكثرة والتموج والانتشار في الأمكنة (مهطعين إلى الداع) مسرعين مأتى أعناقهم إليه أو ناظرين إليه (يقول الكافرون هذا يوم عسر) صعب

التفسير فجمع مثل هذا المسند اولى من افراده ليطابق فاعله ولا يجوز في كونه مخالفا للفعل في الحكم لانه لا يشبه الفعل فكذلك خشعا ابصارهم وقبح قاعدين غلمانهم ولم يصح قعودا غلامهم والظاهر ان قوله تعالى يخرجون من الاجداث استئناف لبيان ما قبله المتولى عنهم ان كان يوم منصوبا يخرجون وبيان ما يكون في ذلك اليوم ان كان منصوبا باذكر وقوله تعالى كأنهم جراد في موضع الحال من فاعل يخرجون اي يخرجون مشبهين بالجراد وكذا مهطعين والاهطاع الاسراع اي مسرعين الى جهة الداعي منقادين اذلاء وقيل هو الاسراع مع مد العنق وقيل هو النظر الجوهرى هطع الرجل اذا قبل بصره على الشئ لا يقطع عنه بهطع هطوعا وأهطع اذا مد عنقه وصوب رأسه وأهطع في عدوه اي أسرع ثم انه تعالى شرع في ذكر بعض الائمة فقال كذبت قبلهم قوم نوح **قوله** وهو تفصيل بعد اجمال يعني ان قوله تعالى كذبت قبلهم لا يقتدر له مفعول بل ينزل منزلة اللازم اي فعلوا فعل التكذيب والتكذيب لا بد له من متعلق الا انه اجل ثم فصل بقوله فكذبوا عبيدا فتكون الفاء فيه للتعقيب في الذكر كما في قوله تعالى ونادى نوح ربه فقال **قوله** وقيل معناه اي قيل ان الغمام ليست لعطف تفصيل الجمل على الجمل بل هي لترتيب مضمون ما بعدها على ما قبلها في التحقق والوجود وذلك بان يقصد تعلق قوله كذبت قبلهم بالمفعول الا ان ذلك المفعول لم يذكر اما لقصد التعميم واما لكونه متعبنا لدلالة القرينة عليه والمعنى كذبوا نوحا تكذبا عقيب تكذيب او كذبوه بعد ما كذبوا جميع الرسل فان قوم نوح كانوا مشركين يعبدون الاصنام ومن يعبد الصنم يكذب كل رسول وينكر الرسالة رأسا ويقول لا تعلق للبارى تعالى بالعالم السفلى وانما امره الى الكواكب والاوزاع الفلكية فكان مذهبه تكذيب الرسل جميعا فلما بعث اليهم نوح عليه الصلاة والسلام كذبوه ايضا على مقتضى مذهبهم اليه فكذبهم اياه تكذيبا عقيب تكذيب الرسل عليهم السلام وقولهم في حقه عليه السلام هو مجنون مبالغة في تكذيبهم اياه حيث شبهوه بالمجنون زاعمين انه يقول ما لا يقبله العقل ويأباه وليس مرادهم انه عليه السلام مجنون حقيقة لانه مكابر محضة **قوله** وزجر يعني ان قوله تعالى وازدجر افعل بمعنى فعل كقوله ما فيه مزدجر فيكون قوله وازدجر من كلام الله تعالى اخبر عنه عليه الصلاة والسلام بانه انهم وزجر بالسب وانواع الاذية حيث قالوا ان لم تنه يا نوح لتكونن من المرجومين ويؤيد هذا المعنى ترتيب قوله فدما ربه عليه بالفاء اي لما زجروه على دعوتهم وعلى تبليغ رسالته اليهم دما ربه باني غلبتي قومي بالتكذيب وانواع الاذية على طول ازمان فانتقم لي بمن كذبني **قوله** وهو مبالغة وتمثيل يعني جعل الماء آلة لفتح ابواب السماء مبالغة في كثرة الماء هذا على ان تكون الباء في قوله تعالى بماء منهمر للاستعانة كما تقول فتحت بالمفتاح ويحتمل ان تكون للحال اي فتحناها ملتبسة بهذا الماء المنهمر الكثير النازل بقوة وتابع حيث قيل انه لم يقطع اربعين يوما وجعل الكلام استعارة تمثيلية لان الظاهر ان السماء ليست لها ابواب تفتح وتغلق حتى تنزل الامطار من تلك الابواب بل هي انما تنزل من السحاب الا انه شبه نزولها من السحاب بكثرة وشدة بنزولها من السماء بان غلبت على ابوابها وانصبت منها ولم يأت للابواب ان تسدّها وقبل كل واحد من السماء والابواب وفتحها حقيقة اذ لا بعد في ان يكون للسماء ابواب تفتح وتغلق حتى روى عن علي رضي الله عنه ان ابواب السماء هي الحجرة ولا بعد ايضا ان ينزل المطر من تلك الابواب **قوله** فقير للبالغة اي غير العيون من المفعولية الى التمييز للبالغة لان قولنا فجرنا عيون الارض معناه فجرنا وسبلنا ما فيها من العيون ولا مبالغة فيه بخلاف قولنا فجرنا الارض عيوننا فان معناه فجرنا اجزاء الارض كلها يجعلها عيون ماء ولا شك في انه ابلغ ولما كان الماء اسم جنس صح ان يقال فالتقى الماء بدل فالتقى ماء السماء وماء الارض والظاهر ان قوله تعالى على امر حال من الماء اي فالتقى مياه السماء والارض كائنة على المقدار الذي قدر الله تعالى في الازل ان تكون عليه او التقيا كائنا على مقدار الاخر مساويا له كما قال مقاتل فقدر الله ان يكون الماء الآن سواء وكانا على ما قدرنا او فالتقى الماء مستوليا على ما قدره الله تعالى من هلاك قوم نوح انتهى **قوله** جمع دسار مثل كتاب وكتب وكما ان الكتاب بمعنى المكتوب فكذا الدسار بمعنى المدسور فان المسار يدفع دفعا شديدا **قوله** اقيمت مقامها من حيث انها شرح لها اي كالشرح يعني ان قوله تعالى ذات الواح ودسار لما كانت صفة كاشفة للسفينة مبينة لما هيته الكونها مركبة من الواح ودسار حسن اقامتها مقام السفينة فان تقدير الكلام وحلناه على سفينة ذات الواح ودسار فحذف الموصوف وقوله تجري في محل الجر على انه صفة ذات الواح وباعيننا في موضع النصب على انه حال من المنوي في تجري اي يرى منا محفوظة بحفظنا **قوله**

(كذبت قبلهم قوم نوح) قبل قومك (فكذبوا عبيدا) نوحا وهو تفصيل بعد اجمال وقيل معناه كذبوه تكذبا على عقب تكذيب كل ما خلا منهم قرن مكذب تبعد آخرون مكذبون او كذبوه بعدما كذبوا الرسل (وقالوا مجنون) هو مجنون (وازدجر) وزجر على التبليغ بانواع الاذية وقيل انه من جملة قبلهم اي هو مجنون وقد ازدجرته الجن وتخططه (فدما ربه اني) اي باني وقرى بالكسر على ارادة القول (مغلوب) غابني قومي (فانتصر) فانتقم لي منهم وذلك بعد يأسه منهم قد روى ان الواحد منهم كان يلقاه فيخنقه حتى يخر مغشيا عليه فيفريق ويقول اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون (فتفتحنا ابواب السماء بماء منهمر) منصب وهو مبالغة وتمثيل لكثرة الامطار وشدة انصبابها وقرأ ابن عامر ويعقوب بفتحنا بالتشديد لكثرة الابواب (وجفرنا الارض عيوننا) وجعلنا الارض كلها كأنها عيون منفجرة واصلة وفجرنا عيون الارض فقير للبالغة (فالتقى الماء) ماء السماء وماء الارض وقرى الماء لا اختلاف البوعين والماء وان بقلب الهمزة واوا (على امر قد قدر) على حال قدرها الله في الازل من غير تفاوت او على حال قدرت وسويت وهو ان قدر ما ازال على قدر ما اخرج او على امر قدره الله وهو هلاك قوم نوح بالطوفان (وحلناه على ذات ألواح) ذات اخشاب عربضة (ودسار) ومسامير جمع دسار من الدسر وهو الدفع الشديد وهي صفة للسفينة اقيمت مقامها من حيث انها شرح لها يؤدى مؤداها (نجري باعيننا) بمرأى منا اي محفوظة بحفظنا

اي فعلنا ذلك الاشارة الى الافعال المذكورة بقوله فتحنا وفجرنا ورجلنا اي فعلنا كله جزاء للكفور وهو نوح عليه الصلاة والسلام فان انجاءه واهلاك مكذبه جزاء له على ما تحمله من اذنتهم على ان يكون المراد بالكفر هو ضد الشكر وهو جمود النعمة فان الكفر بهذا المعنى يعتدى بنفسه يقال كفره كفورا وكفرا نانا ويجوز ان يراد به ما هو ضد الايمان ويكون التقدير لمن كان كفره فحذف الجار واوصل الفعل الى الضمير فان الكفر الذى هو ضد الايمان يعتدى بالبلاء قال تعالى فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله والجمهور على ان كفر بضم الكاف وكسر القاء على بناء المفعول وقرئ كفر على بناء الفاعل والمراد بمن كفر قوم نوح **قوله** اي السفينة **قوله** اي الموصوفة بقوله ذات الواح ودرسم قبل المراد ترك عينها على الجودى من ارض الجزيرة وقيل بارض الهند وقيل المراد ترك مثلها في الناس فانهم لم يعرفوا قبل ذلك اتخاذ السفن فلما رأوا تلك السفينة صنعوا مثلها فكانت آية باقية وعبرة باهرة تدل على قدرة الله تعالى وحكمته وعظم فضله لعباده عن فتادة انه قال ابقى الله سفينة نوح على الجودى حتى ادركها او آتت هذه الامة وكذا عن ابن عباس قال الامام ابو الليث قوله تعالى تركناها آية بمعنى سفينة نوح ابقيناها عبرة للخلق قال بعضهم يعني تلك السفينة كانت باقية بعينها على الجبل الى قريب من خروج النبي صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم يعني جنس السفينة صارت عبرة لان الناس لم يعرفوا قبل ذلك سفينة فاتخذ الناس السفن بعد ذلك في البحر فلذلك كانت آية للناس الى هنا كلامه **قوله** او الفعلة **قوله** ونوح ومن آمن به من اصحاب السفينة من الكرب العظيم وتدمير آخرين بعذاب اليم **قوله** معتبر **قوله** يعتبر بما صنع الله تعالى يقوم نوح فيترك المعصية ويختار الطاعة والاتباع ثم انه تعالى لما بين انه اجاب دعوة نوح بان فتح ابواب السماء بالماء المنهمر وفجر الارض عيوننا وانه جل من آمن من عباده على السفينة علم منه انه تعالى عذب قومه باسمهم بان اغرقهم اجعين فقال استعظاما لذلك العذاب وايعادا لمشركى مكة فكيف كان عذابي الذى عذبهم به وكيف كان عاقبة انذارى وعنادهم والنذر يحتمل ان يكون مصدرا كالانذار كما حكى عن الفراء انه قال تقول العرب انذرت انذارا ونذرا كقولهم اتفقت اتفاقا ونفقت وايقت ايقانا ويقينا ويحتمل ان يكون جمع نذير الذى بمعنى الانذار كالنكير بمعنى الانكار فاعنى فكيف كان عاقبة انذارى لهم بالعذاب ألم اعذبهم بمرة واحدة بعد ماتنا بعد وتوارث عليهم انذارى التى هي آثار رحتى **قوله** باردة **قوله** على ان يكون الصرصر مأخوذا من الصرير بكسر الصاد وهو برديضر بالنبات والحرق وفي الصحاح ريح صرصرى باردة ويقال اصلها صرر من الصرير فايدوا مكان الرأ الوسطى فاما الفعل كقولهم كبكوا اصله كبوا وتنجف الثوب اصله تجفف وعن المبرد ان الصرصر ريح شديد الصوت من صر الباب او القلم اذا صوت وقيل الصرصر الدائمة الهبوب من اصر على الشيء اذا دام وثبت **قوله** تعالى في يوم نحس **قوله** العامة على اضافة يوم الى نحس بسكون الحاء وهو عند الكوفيين من قبيل اضافة الموصوف الى صفة فانهم يجوزون ذلك خلافا لباصرين فانهم لا يجوزون ونها الانشأ ويل حذف الموصوف من المضاف اليه فيقولون في مسجد الجامع مثلاً تأويله مسجد الوقت الجامع وتأويل الآية في يوم عذاب نحس ويجعلون المضاف اليه صفة لموصوف محذوف وقرئ بتدوين يوم ووصفه بنحس كقوله تعالى في ايام نحسات جعل الاستمرار او لا بمعنى الدوام وجعل الدوام صفة لنحس اذلا معنى لاستمرار اليوم بخلاف نحو ستة ايام فانه يجوز استمرارها ثم اشار الى جواز كون الدوام صفة لليوم بان يكون اليوم بمعنى الوقت مطلقا كما في قوله تعالى حكاية عن عيسى عليه الصلاة والسلام على يوم ولدت ويوم اموت حيث قال او استمر عليهم حتى اهلكهم ويجوز ان يكون المراد به ان ذلك اليوم استحكم عليهم واشتد حتى اهلكهم على ان يكون الاستمرار من المرة وقوله او على جميعهم على ان يكون من المرور قال تعالى في سورة الحاقة واما عاد فاهلكوا بريح صرصر عاتية مخرها عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما اي متتابعة وهي كانت ايام الجوز من صبيحة اربعاء آخر الشهر الى وقت غروب الشمس في الاربعاء الاخر وشاء بعض الناس بالاربعاء الذى يكون في آخر الشهر بناء على انه تعالى قال في حقه يوم نحس مستمر ولا وجه له لان المراد انه نحس على المفسدين بمشيئة الله تعالى اذ لم يظهر نحسه في حق هود ومن آمن به ولا في حق سائر المفسدين والشعاب جمع شعب وهو ما انفرج بين الجبلين وقوله تعالى تنزع الناس صفة لقوله ريحا صرصر ويجوز كونه حالا منها لكونها موصوفة وقوله تعالى كأنهم حال من الناس اي نازعة للناس مشبهين باعجاز نخل وهي اصولها التى قلعت فروعها لان الريح كانت تبين رؤسهم عن اجسادهم فبقى اجسادهم

(جزاء لمن كان كفر) اي فعلنا ذلك جزاء لنوح لانه لعمرة كفروها فان كل نبي نعمة من الله ورحمة على امتة ويجوز ان يكون على حذف الجار وايصال الفعل الى الضمير وقرئ لمن كفر اي للكافرين (ولقد تركناها) اي السفينة او الفعلة (آية) يعتبر بها اذ شاع خبرها واستمر (فهل من مذكر) معتبر وقرئ مذكر على الاصل ومذكر بقلب التاء ذالا والادغام فيها (فكيف كان عذابي ونذر) استفهام تعظيم ووعيد والنذر يحتمل المصدر والجمع (ولقد يسرنا القرآن) سهلناه او هيأناه من يسر ناقة للسفر اذا رحلها (لذكر) للادكار والاعتاظ بان صرفنا فيه انواع المواعظ والعبر او للمحفظ بالاختصار وعذوبة اللفظ (فهل من مذكر) متعظ (كذبت عاد فكيف كان عذابي ونذر) وانذارا تاتي لهم بالعذاب قبل نزوله او لمن بعدهم في تعذيبهم (انا ارسلنا عليهم ريحا صرصر) باردة او شديدة الصوت (في يوم نحس) شؤم (مستمر) استمر شؤمه او استمر عليهم حتى اهلكهم او على جميعهم كبيرهم وصغيرهم فلم يبق منهم احدا واشتد مرارته وكان يوم الاربعاء آخر الشهر (تنزع الناس) تقلعهم روى انهم دخلوا في الشعاب والحفر وتمسك بعضهم ببعض فترعنهم الريح منها وصرعتهم موتى (كانهم اعجاز نخل منقعر) اصول نخل منقلع عن مغارسه ساقط على الارض قبل شهبها بالاعجاز لان الريح طيرت رؤسهم وطرحت اجسادهم وتذكير منقعر للحمل على اللفظ والتأنيث في قوله اعجاز نخل خاوية للمعنى (فكيف كان عذابي ونذر) كثره لتدويل وقيل الاول لما حاق بهم في الدنيا والثاني لما يحيق بهم في الآخرة كما قال ايضا في قصتهم لنذيقهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة اخرى

لارؤس والمنقعر المنقلع عن أصله وقعر الشئ أصله يقال قعرت النخلة أي قلعتهما من أصلها فانقعرت أي انقلعت
 النخل جمع نخلة وتذكيره حيث قيل في صفة منقعر باعتبار لفظه وتأنيثه في قوله تعالى اعجاز نخل خاوية
 اعتبار معناه وقيل لرعاية القواصل والمعنى تنزعهم الريح زعاجعهم كأنهم اعجاز نخل تقعرهم فيقعرون وفيه
 إشارة إلى قوتهم وثباتهم في الأرض لجسامتهم فكأنهم لعظم أجسامهم وكال قوتهم تصدّون لمقاومة الريح
 م الريح لما صرعتهم وألقتهم على الأرض كانت كأنها قلعت اعجاز نخل منقعر **قوله بالانذارات أو المواعظ**
 الأول على أن يكون النذر مصدرا كالانذار والثاني على أن يكون جمع نذير بمعنى الانذار والموعظة كالنكير بمعنى
 النكار والثالث على أن يكون جمع نذير بمعنى المنذر وجعلهم مكذبين للرسول مع أنهم كذبوا رسولهم صالحا عليه
 الصلاة والسلام لأن تكذيبه فيما جاء به تكذيب للرسول جميعا في الحقيقة لأنهم متفقون في أصول الدين **قوله**
 الأول أو وجه الاستفهام **قوله** أي كونه منصوبا على الاشتغال بمعنى أتبع بشرنا تبعه أو وجه لأنه حينئذ تكون
 داة الاستفهام داخلية على الفعل على الأصل **قوله** كأنهم عكسوا الخ **قوله** يعني كأن صالحا عليه الصلاة
 والسلام يقول لهم إن لم تتبعوني كنتم في ضلال عن الحق في الدنيا ونيران هائلة في العقبى وهي المراد بالسعر الذي
 هو جمع سعير وهو النار فعكسوا عليه فقالوا إن اتبعناك كنا إذا كما تقول **قوله** تعالى من بيننا **قوله** حال من هاء
 عليه أي أخصص بالرسالة والوحي منفردا من بين آل نوح وفيهم من هو أكثر مالا وأحسن حالا والاستفهام للانكار
 الأشر صفة مشبهة مثل فرح وفعله أشر بأشرا أشرفها وأشر من باب علم **قوله** وقرأ ابن عامر وحزرة سئلون
 أي بناء الخطاب وفيه وجهان أحدهما أنه حكاية قول صالح لقومه والثاني أنه خطاب الله تعالى وكلامه لهم
 على سبيل الالتفات من الغيبة في قوله فقالوا وقوا الباقون بآء الغيبة على وفق قوله فقالوا والجمهور على كسر
 الشين وتخفيف الراء في قوله من الكذاب الأشر وقرئ الأشر بضم الشين وتخفيف الراء وهما لغتان بمعنى مثل يقظ
 يقظ وحذر وحذر وقرئ أيضا الأشر بفتح الشين وتشديد الراء وهو أفعول تفضيل من الشر أصله اشتركا أن خيرا
 أصله أخير حذف هزة فاعل منهما لكثرة دورهما في الكلام ثم إن نوح لما كذبوه وتعنوا عليه سألوهم أن يخرج
 لهم من صخرة ناقة جرآ عشرآ وهي الناقة التي أنت عليها من يوم أرسل عليها الفحل عشرة أشهر وزال عنها
 سم الحماض ثم لا يزال كذلك أسما حتى تضع قدما صالح ربه فأوحى الله تعالى إليه فقال تعالى أنا مرسلو الناقة
 أي باعثوها ومخرجوها من الصخرة كما اقترحوا وقوله فتنه لهم مفعول له فإن تحقق ما اقترحه القوم يشبه
 لا تمنان أي محنة لهم واختبارا فإن المجزة فتنه لأن بها يميز المشاب من المعذب حيث يظهر بها الخلق ويميز من
 تبع الهدى والبيئة ممن يبع الهوى فن أصر على الضلال بعدما شاهد ما اقترحه يحل عليه عذاب عظيم فإن سنة
 الله جرت كذلك كما قال فن يكفر بعد منكم فاني أعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين **قوله** قسمة بينهم أي
 قسوم أو ذو قسمة بين نوح والناقة غلب العقلاء على غيرهم في القسمة **قوله** لها يوم ولهم يوم **قوله** إشارة إلى أن
 نون الماء الذي يشربونه مقسوما بين القوم والناقة ليس معناه أن الماء قسم لها وقسم لهم بل المراد أن
 جعل الشرب بينهم على طريق المناوبة بأن يحضره القوم يوما وتحضره الناقة يوما **قوله** يحضره صاحبه
 إشارة إلى أن حضره واحتضره بمعنى والظاهر أن قوله أو يحضر عنه بمعنى أو يمنع عنه إلا أن استعمال الحضر
 للضاد في معنى المنع ليس بمعهود والذي بمعنى المنع هو الحظر بالظاء والفاء في قوله تعالى فنادوا أصحابهم فصيحة
 فصيح أن في الكلام محذوف تقديره فبقوا على ذلك زمانا ثم ملوا وتحرجوا من ضيق الماء والمرعى عليهم وعلى
 وأشيهم فإن الناقة مع فصيلها كانت تمشي في الصيف في مصيف مواشيهم فتهرب المواشي منهما فبقى في موضعها
 الذي تمشي فيه وكانا يمشيان وقت الشتاء في مشى المواشي فتهرب المواشي منهما فبقين في الضيق فغلب عليهم
 لشقاوة فأجمعوا على قتلها فقال بعضهم لبعض نكمن للناقة حيث تمر إذا صدرت عن الماء فقها ماها القوم
 كن لها قدار بن سالف ليقتلها وصاحبه بقية الرط أي نبهوه على صدورهما ومجيئها وقدمها من مكمنه ودعوه
 لي قتلها وشجعوه عليه فتعاطى أي فاجترأ على تعاطى قتلها والاقدام عليه فإن التعاطى عبارة عن الاقدام على
 فعل العظيم وتحقيقه أن الفعل العظيم يبرأ منه كل أحد ويعطيه صاحبه أي فتعاطى أصحابهم آلة العقرب فقرها
 ما قيل كن لها في أصل شجرة على طريقها فرماها بسهم فأنظم به عضلة ساقها ثم شد عليها فكشف عرقها فخرت
 رغت رغاوة واحدة ثم نحرها والعرب تسمى الجزار قدارا تشبها به بقدار بن سالف مشثوم آل نوح والعقر الجرح

(ولقد يسرنا القرآن للذکر فهل من مدکر)
 كذبت نوح بالنذر بالانذارات أو المواعظ
 أو الرسل (فقالوا أبشرنا منا) من جنسنا
 أو من جلتنا لأفضل له علينا واتصاه بفعل
 يفسره ما بعده وقرئ بالرفع على الابتداء
 والأول أو وجه للاستفهام (واحدا) منفردا
 لا تبع له أو من آحادهم دون أشرفهم (تبعه
 أنا إذا لقي ضلال وسمر) جمع سعير كأنهم
 عكسوا عليه فرتبوا على اتباعهم إياه مارتبه
 على ترك اتباعهم له وقيل السعير الجنون ومنه
 ناقة مسعورة (ألقى الذكر) الكتاب
 والوحي (عليه من بيننا) وفيها من هو أحق
 منه بذلك (بل هو كذب أشر) حله بطرء على
 الترفع علينا بآدعائه (سئلون غدا) عند نزول
 العذاب بهم أو يوم القيامة (من الكذاب
 الأشر) الذي حله أشرفه على الاستكبار
 عن الحق وطلب الباطل أصالح أم من كذبه
 وقرأ ابن عامر وحزرة ورويس سئلون على
 الالتفات أو حكاية ما أجابهم به صالح وقرئ
 الأشر كحذر في حذر والأشتر أي الأبلغ
 في الشرارة وهو أصل مرفوض كالآخر
 (أنا مرسلو الناقة) مخرجوها وباعثوها
 (قسمة لهم) امتحانهم (فارتقبهم) فانتظرهم
 وتبصر ما يصنعون (واصطبر) على أذاهم
 (ونبتهم أن الماء قسمة بينهم) مقسوم لها يوم
 ولهم يوم وبينهم لتقليد العقلاء كل شرب
 محتضر) يحضره صاحبه في نوبته أو يحضر
 عنه غيره (فنادوا أصحابهم) قدار بن سالف
 أحير نوح (فتعاطى فقرا) فاجترأ على تعاطى
 قتلها فتعاطى أو فتعاطى السيف قتلها
 والتعاطى تناول الشئ بتكلف (فكيف كان
 عذابي ونذر أنا نار سلنا عليهم صيحة واحدة)
 صيحة جبرآيل (فكانوا كهشيم المحتظر)
 كالشجر اليابس المتكسر الذي يتخذ من يعمل
 الحظيرة لأجلها أو كالخشيش اليابس الذي
 يجمع صاحب الحظيرة لما شيد في الشتاء وقرئ
 بفتح الظاء أي كهشيم الحظيرة أو الشجر
 المتخذ لها (ولقد يسرنا القرآن للذکر فهل
 من مدکر كذبت قوم لوط بالنذر أنا نار سلنا
 عليهم حاصبا)

ريحا تحصبهم بالحجارة اي تربهم (الا آل لوط نجيناهم بصحر) في صحر وهو آخر الليل او مسحرين (نعمه من عندنا) انعاما منا وهو علة النجينا (كذلك نجزي من شكر) نعمتنا بالايان والطاعة (ولقد انذرهم) لوط (بطشنا) اخذنا بالعذاب (فتماروا) بالنذر (فكذبوه بالعذاب مقشاكين) (ولقد راودوه عن ضيفه) قصدوا الفجور بهم (فطمسنا عينيهم) فمسخنا سمعناها وسوتناها كسائر الوجده روى انهم لما دخلوا داره عنوة صفتهم جبرآيل صفقة فاعمامهم (فذوقوا عذابي ونذر) قتلناهم ذوقوا على السنة الملائكة او ظاهر الحال (ولقد صبحهم بكرة) وقرى بكرة غير مصروفة على ان المراد بها اول نهار معين (عذاب مستقر) يستقر بهم حتى يسلمهم الى النار (فذوقوا عذابي ونذر) ولقد يسرنا القرءان للذكر فهل من مدكر (كرر ذلك في كل قصة اشعارا بان تكذيب كل رسول مقتض لنزول العذاب واستماع كل قصة مستدع للادكار والانعاظ وامتناعا للتنبيه والايفاظ لثلا يغلبهم السهو والغفلة وهكذا تكرير قوله فباي آلام ربكهما تكذبان وويل يومئذ للمكذبين ونحوهما (ولقد جاء آل فرعون النذر) اكتفى بذكرهم عن ذكره لعلم بانه اولى بذلك (كذبوا باياتنا كلها) يعني الايات التسع (فاخذناهم اخذ عزيز) لا يغالب (مقتدر) لا يهزم شي (اكفاركم) يامعشر العرب (خير من اولئكم) الكفار العدو دين قوة وعدة او مكانة وديننا عند الله تعالى (ام لكم برآة في الزبر) ام انزل لكم في الكتب السماوية ان من كفر منكم فهو في امان من العذاب (ام يقولون نحن جميع) جماعة امرنا مجتمع (منتصر) بمنع لانرام او منتصر من الاعداء لانقلب او مناصر ينصر بعضنا بعضا والتوحيد على لفظ الجمع (سيهزم الجمع ويولون الدبر) اي الادبار وافراده لارادة الجلس اولان كل احد يولى دبره وقد وقع ذلك يوم بدر وهو من دلائل النبوة وعن عمر رضى الله عنه انه لما نزلت قال لم اعلم ما هو فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس الدرع ويقول سيهزم الجمع فعلنه (بل الساعة موعدهم) موعد عذابهم الاصلى وما يحيق بهم في الدنيا فن ثلاثه (والساعة ادهى) اشد والداهية امر فظيع لا يهتدى لدوائه (وامر) مذاقا من عذاب الدنيا (ان الجرمين في ضلال) عن الحق في الدنيا (وسر) ونيران في الآخرة (يوم يحبون في النار على وجوههم) يحترقون عليها (ذوقوا مس سقر) اي يقال لهم (القدرية)

ثم استعير للقتل واحميم تصغير اجر صغير تحقيراله وكان قدار اجر اشقر ولما استظم الله تعالى عذابهم بين ذلك العذاب بقوله انا ارسلنا عليهم صيحة واحدة صاح فيهم جبريل عليه الصلاة والسلام والعامه على كسر الظاء من المحتظر على انه اسم فاعل وهو الذي يتخذ حظيرة من الحطب وغيره والهشيم حطام الشجر والنبات اليابس ومن اتخذ لغمه حظيرة يقبها عن البرد والريح يتخذها من دقاق الشجر وضعيف النبات فاذا طال عليها الزمان بليت وتكسرت وصارت هشيا وقرى كهشيم المحتظر بفتح الظاء اما على انه اسم مفعول بمعنى اتخذ حظيرة وهو نفس الحظيرة فالعنى كهشيم الحظيرة التي تمنع بها المواشي عن البرد والريح او على انه مصدر ميمي بمعنى الاحتظار سمي الشجر المتخذ الحظيرة محتظرا لكونه مادة للاحتظار او اسم مكان اطلق على مادة المحتظر باعتبار توهم المكانية فيها **قوله** ريحا تحصبهم **قوله** ريحا تحصبهم اسم فاعل بمعنى رامي الحصباء وهي الحجارة حذف موصوفه وهو الريح وتذكيره مع كونه مسندا الى ضمير الريح وهي مؤنث سماعي لكونها في تأويل العذاب وقوله تعالى وامطرنا عليهم حجارة وكذا قول الملائكة لنزل عليهم حجارة بدلان على ان الذي ارسل عليهم نفس الحجارة لا التي تحصبها الا انه قيل ههنا ارسلنا عليهم ريحا حاصبا للدلالة على ان امطار الحجارة وارسالها عليهم كان بواسطة ارسال الريح الحاصبة بالحجارة والاستثناء في قوله تعالى الا آل لوط منقطع لانه مستثنى من الضمير في عليهم وهو ضمير القوم المذكور بقوله كذبت قوم لوط ولا يدخل فيهم آل لوط لان المراد به من تبعه على دينه ونون صحر لان المراد بيان وقت النجاة وهو صحر من الاسحار واواريد صحر يوم بعينه لقبيل نجيناهم بالسحر واسناد النجاة اليه تعالى باعتبار كونه سببا امراله بان يخرج بهم بقطع من الليل اي يخرج فيه فجاء العذاب قومه وقت السحر وصحران الاول قبل انصداع الفجر والآخر عند انصداعه والباء في قوله بسحر يجوز ان تكون بمعنى في وان تكون للحال اي ملتبسين بسحر او مسحرين اي داخلين في وقت السحر **قوله** تعالى فتماروا **قوله** فتماروا تفاعلوا من المربة اي تشاركوا في الشك فيما انذرهم به وكذبوه وقالوا كيف يقدر على اهلا كنا وحده وعدى فتماروا بالباء واصله ان يتعدى بفتح المضمة معنى التكذيب فكانه قيل فكذبوا بالنذر مقشاكين والمرادة الطلب والارادة اي طلبوا منه وارادوا ان يسلم اليهم اضيافه ويخلى بينهم وبينهم فطمسنا عينيهم وذلك انهم لما قصدوا دار لوط وعالجوا الباب ليدخلوها قالت الرسل لوط خل بينهم وبين الدخول فاما رسل ربك لن يصلوا اليك فدخلوا الدار فصفتهم جبريل عليه الصلاة والسلام بمحاحه باذن الله تعالى فتركهم عيا بحيث صارت اعينهم كسائر الوجوه لا يرى لها شق هذا قول اكثر المفسرين وقيل طمس الاعين عبارة عن مجرد انهم لم يروا الرسل وقالوا قد رأيناهم حين دخلوا البيت فابن ذهبوا فلم يروهم فرجعوا **قوله** تعالى بكرة **قوله** قرأ العامة بالنون لكونها نكرة فلا وجه لمنع الصرف وقرى غير منون على ان يراد بها بكرة نهار معين لا بكرة من البكر فامتنع صرفه للتأنيث والتعريف **قوله** قوة وعدة **قوله** معنى ان الحيرية مع انه لاخير في كل واحد من الفريقين اما باعتبار القوة وكثرة اسباب المقاومة واما باعتبار الدنيا وكثرة اسباب زينتها **قوله** ام يقولون **قوله** قرأ العامة ام يقولون بياء الغيبة على الالتفات **قوله** بمنع لانرام **قوله** اي لا تزال عن موضعنا يقال رامة ريمه ريما اي برحه وزال عنه وصار الى البراح وهو المتسع من الارض لازرع فيه ولا شجر روى ان ابا جهل كان يعلف كل يوم فرما له فرقا من ذرة وكان يحلف باللات والعزى ليقتلن عليه محمدا فركبه يوم بدر وجعل يطارد مطاردة الاقران في الحرب واذ حل بعضهم على بعض جعلوا يقولون نحن جميع منتصر من عادانا فقتل على يد ابن مسعود رضى الله عنه **قوله** وهو من دلائل النبوة **قوله** لان الآية نزلت بمكة واخبر بها انهم سبهز مون في الحرب فكان كما قال ولا طريق الى علم الغيب الا الوحي فعمل ان الآية وحى الهى **قوله** لم اعلم ما هو **قوله** اي لم اعلم اي جمع هزم أجمعنا ام جمع الكفار روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال كان بين نزول هذه الآية وبين يوم بدر سبع سنين **قوله** تعالى بل الساعة **قوله** اضرب عن ذكرهم بنهم في الدنيا **قوله** تعالى يوم يحبون **قوله** يجوز ان يكون غرقا لقوله في ضلال وسعروا ان يكون غرقا للقول المقدر بعده اي يقال لهم في ذلك اليوم ذوقوا مس سقر **قوله** فان مسها سبب للتألم بها **قوله** علة لتفسير مس سقر بحر النار وألمها يعني ان مس النار لما كان سببا للتألم بها صح ان يعبر عن المس بالتألم والاحتراق مجازا امر لا روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال قوله تعالى ان الجرمين في ضلال الى قوله مس سقر نزل في حق القدرية وعنه ايضا انه قال اذا جمع الله الخلائق يوم القيامة امر مناديا فينادى نداء يسمعه الاولون والآخرين ابن خصماء الله فتقوم

راودوه عن ضيفه) قصدوا الفجور بهم (فطمسنا عينيهم) فمسخنا سمعناها وسوتناها كسائر الوجده روى انهم لما دخلوا داره عنوة صفتهم جبرآيل صفقة فاعمامهم (فذوقوا عذابي ونذر) قتلناهم ذوقوا على السنة الملائكة او ظاهر الحال (ولقد صبحهم بكرة) وقرى بكرة غير مصروفة على ان المراد بها اول نهار معين (عذاب مستقر) يستقر بهم حتى يسلمهم الى النار (فذوقوا عذابي ونذر) ولقد يسرنا القرءان للذكر فهل من مدكر (كرر ذلك في كل قصة اشعارا بان تكذيب كل رسول مقتض لنزول العذاب واستماع كل قصة مستدع للادكار والانعاظ وامتناعا للتنبيه والايفاظ لثلا يغلبهم السهو والغفلة وهكذا تكرير قوله فباي آلام ربكهما تكذبان وويل يومئذ للمكذبين ونحوهما (ولقد جاء آل فرعون النذر) اكتفى بذكرهم عن ذكره لعلم بانه اولى بذلك (كذبوا باياتنا كلها) يعني الايات التسع (فاخذناهم اخذ عزيز) لا يغالب (مقتدر) لا يهزم شي (اكفاركم) يامعشر العرب (خير من اولئكم) الكفار العدو دين قوة وعدة او مكانة وديننا عند الله تعالى (ام لكم برآة في الزبر) ام انزل لكم في الكتب السماوية ان من كفر منكم فهو في امان من العذاب (ام يقولون نحن جميع) جماعة امرنا مجتمع (منتصر) بمنع لانرام او منتصر من الاعداء لانقلب او مناصر ينصر بعضنا بعضا والتوحيد على لفظ الجمع (سيهزم الجمع ويولون الدبر) اي الادبار وافراده لارادة الجلس اولان كل احد يولى دبره وقد وقع ذلك يوم بدر وهو من دلائل النبوة وعن عمر رضى الله عنه انه لما نزلت قال لم اعلم ما هو فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس الدرع ويقول سيهزم الجمع فعلنه (بل الساعة موعدهم) موعد عذابهم الاصلى وما يحيق بهم في الدنيا فن ثلاثه (والساعة ادهى) اشد والداهية امر فظيع لا يهتدى لدوائه (وامر) مذاقا من عذاب الدنيا (ان الجرمين في ضلال) عن الحق في الدنيا (وسر) ونيران في الآخرة (يوم يحبون في النار على وجوههم) يحترقون عليها (ذوقوا مس سقر) اي يقال لهم (القدرية)

(وسر) ونيران في الآخرة (يوم يحبون في النار على وجوههم) يحترقون عليها (ذوقوا مس سقر) اي يقال لهم (القدرية) ذوقوا حر النار وألمها فان مسها سبب للتألم بها وسقر علم لجهم

قدرة فيؤمر بهم الى النار ويقول الله تعالى ذوقوا مس سقر انا كل شيء خلقناه بقدر وعنه عليه الصلاة والسلام انه قال مجوس هذه الامة القدريه وهم المجرمون الذين سماهم الله تعالى في قوله ان المجرمين في ضلال سمر وكثرت الاحاديث في حق القدريه وهم الذين ينكرون القدر وينسبون الحوادث كلها الى الاوضاع فلكية واتصالات الكواكب ويدل عليه ما روى عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال جاء مشركوا قريش فاصمون رسول الله صلى الله عليه وسلم في القدر فانزل الله تعالى ان المجرمين في ضلال وسمر الى قوله خلقناه
 در رواد مسلم في صحيحه فان مذهبهم ذلك واعلم ان المسلمين في مسألة القدر طوائف فطائفة تقول كل ما يجري في العالم من الخير والشر والافعال والاقوال بقضاء الله تعالى وقدره لا اختيار للعبدين وتسمى هذه الطائفة بغيرية بسكون الباء وقبحها ومعنى الجبر القهر والاكرام ويقولون اجبر الله تعالى عباده على افعالهم واقوالهم لا اختيار لهم فيها واضافة الفعل اليهم كما يقال جرى النهر ودارت الرحى ومن ذهب الى هذا القول لاسقاط تكليف عن نفسه فقد كفر بهذا القول لانه يفضي الى ابطال الكتب والرسل لانه اذا لم يكن للعباد اختيار يكونوا مكافين فلم يبق لانزال الكتب وبعثة الرسل حينئذ فائدة وان قالوا هذا القول لاعن اعتقاد بل قالوه عظيم الله تعالى وتحقير انفسهم واظهار عجزهم عن دفع قضاء الله تعالى لا يكفرون به بل يصيرون مبتدعين فاسقين
 فاهم خالفوا الاجماع في الاعتقاد والطائفة الثانية القدريه بفتح الدال وسكونها وهم يقولون كل ما يصدر من العباد عقيب قصدهم على وفق ارادتهم يكون واقعا بقدرتهم ودواعيهم ولا يتعلق به بخصوصه قدرة الله تعالى ارادته وانما نسبوا الى القدر لان بدعتهم نشأت من قولهم في القدر لنفيه لاثباته وهذه الطائفة قدنفوا هذه تسمية عنهم وقالوا ان مذهب القدر هو مذهب الجبر لانهم قالوا افعال العباد بتقدير الله تعالى وخلقها لانهم ساندوا الفعل الى التقدير وقيل ان هذا المذهب باطل ايضا لانهم ان قالوا هذا القول عن اعتقاد جريان العجز جوازهم على الله تعالى صاروا بهذا القول كافرين وان قالوه لاعن اعتقاد ذلك بل عن خطأ ظنونهم واجتهادهم لتزييه الله تعالى عن افعالهم القبيحة فليسوا بكافرين بهذا القول ولكن كانوا مبتدعين فاسقين لانهم خالفوا لاجماع وفيه مذهب آخر وهو ان المؤثر بمجموع قدرة الله تعالى وقدرة العبد وهذا المذهب وسط بين الجبر والقدر قيل هو اقرب الى الحق منهما لكونه مطابقا للعقل وموافقا لكتاب الله وكلام رسوله ولما نقل عن اراخنيين بالعلم انه لا جبر ولا تفويض ولكن امر بين امرين وهذا القول منقول عن جعفر الصادق كذا في شرح المصابيح
 امام الخليلي قال الامام كل فرقة في خلق الاعمال تذهب الى ان القدرى خصمها فالجبرى يقول القدرى من يقول طاعة والمعصية ليستا بخلق الله تعالى وقضائه وقدره فهم قدرية لانهم ينكرون القدر والمعتزلى يقول القدرى والجبرى الذى يقول حين يزنى العبد ويسرق الله تعالى قدر ذلك فهو قدرى لاثباته القدر حيث قال كل احد من الخير والشر بقدر الله تعالى لا اختيار للعبدين فيه والفريقان متفقان على ان القائل بان الافعال ملق الله وكسب من العبد ليس بقدرى والحق ان القدرى هو الذى ينكر القدر رأسا وينسب الحوادث الى الاوضاع الفلكية واتصالات الكواكب كما ذهب اليه كفار قريش فانهم ما كانوا يقولون مثل ما يقوله معتزلة من ان الله تعالى خلق لي سلامة الاعضاء وقوة الادراك ومكننى من الطاعة والمعصية وهو قادر على ان يخلق في الطاعة الجاه والمعصية الجاه وعلى ان يطعم الفقير الذى اطعمه انا بفضل الله تعالى واقداره اياي عليه بل كانوا يقولون انطعم من لو يشاء اطعمه منكربن لقدرة الله تعالى على الاطعام انتهى قوله اي انا خلقنا كل شيء مقدر اشارة الى ان قوله تعالى بقدر حال من كل شيء وانه بمعنى التقدير ثم ان التقدير اما يحمل على نسوية صورته وشكله وصفاته الظاهرة والباطنة على مقدار مخصوص اقتضته الحكمة وترتبت اليه المنفعة المنوطة بخلقه كما في قوله تعالى وخلق كل شيء فقدره تقديرا بان جعل جميع ما فيه من الاوضاع الاشكال موافقا لمقتضى الحكمة واما ان يحمل على تقديره في علمه الازلى وكتبه في اللوح المحفوظ وهو القدر الذى يذكر في جنب القضاء قال المصنف في شرح المصابيح القضاء هو الارادة الازلية والعناية الالهية المقتضية نظام الموجودات على ترتيب خاص والقدر تعلق تلك الارادة بالاشياء في اوقاتها انتهى كلامه فقوله تعالى در اي بتقدير وقضاء سبق من الله تعالى قوله وعلى هذا فالاولى ان يجعل خلقناه خبرا لانعنا يعنى الجمهور على نصب كل على الاشتغال وحينئذ يتعين ان يكون خلقناه تأكيدا وتفسيرا لخلقنا المضمرا

ولذلك لم يصرف من سفرته النار وصفرته اذا لوحته (انا كل شيء خلقناه بقدر) اي انا خلقنا كل شيء مقدر امرتبا على مقتضى الحكمة او مقدر مكتوبا في اللوح قبل وقوعه وكل شيء منصوب بفعل يفسره ما بعده وقرى بالرفع على الابتداء وعلى هذا فالاولى ان يجعل خلقناه خبرا لانعنا يفتقر الى الدلالة على ان كل شيء مخلوق بقدر

الناصب لكل والتقدير انا خلقنا كل شيء خلقناه بقدر ولا يجوز ان يكون خلقناه صفة لشيء لان الصفة كما لا تعمل فيما قبل الموصوف لان تكون تفسيراً لما يعمل فيما قبلها ايضاً فاذا لم يجوز كون خلقناه صفة تعين كونه تأكيداً او تفسيراً للضمير الناصب بخلاف ما اذا رفع كل شيء على الابتداء لانه حينئذ يجوز ان يكون خلقناه صفة لكل شيء وبقدر خبراً فيكون المعنى كل شيء موصوف بكونه مخلوقاً لنا فهو بقدر وقضاء سابق من الله تعالى والمفهوم ان من الموجودات ما هو مخلوق لغير الله تعالى وانه ليس بقدر كما تقول المعزلة ويجوز ان يكون خلقناه خبراً لانعنا وحينئذ تكون قرآنة الرفع موافقة لقرآنة النصب في الدلالة على ان الاشياء كلها مخلوقة لله تعالى بقدر كما هو مذهب اهل السنة **قوله** ولعل اختيار النصب هنا **جواب** عن ما يقال كيف اختيار الجمهور قرآنة النصب مع ان التركيب من قبيل قولك زيد ضربته والاختار فيه الرفع لان النصب يحتاج الى حذف العامل او اضماره والاصل عدمهما بخلاف الرفع فانه يعامل معنوي لا يتلفظ به حتى يقال حذف او اضمر وتقرير الجواب انه على قرآنة النصب يكون كل شيء باقياً على عومه حيث لم يوصف ولم يخص بالصفة فيكون الكلام نصافي الدلالة على المقصود وهو كون الاشياء باسرها مخلوقة لله تعالى بقدر بخلاف قرآنة الرفع فان قوله خلقناه حينئذ وان جاز كونه خبراً فيكون الكلام دليلاً على ما هو المقصود الا انه يجوز كونه نعتاً لا خبراً فلا يفيد الكلام ما هو المقصود فاختر قرآنة النصب لما فيها من النصوصية على المقصود والمشهور ان قوله تعالى انا كل شيء خلقناه بقدر متعلق بما قبله كأنه قيل ذوقوا مس سقر فان كل شيء خلقناه بقدر ويجوز ان يكون متعلقاً بجميع ما ذكر في السورة من اهلاك الاشجار وانجاء الاخيار وعبد اهل مكة من المشركين ووعد المؤمنين ثم بين ان خلق الكائنات اهون شيء عليه واسرع فقال وما امرنا الا واحدة كلمح بالبصر واللمح النظر بسرعة واختلاس يعني ان قضائي وخلقى ايسر واسرع من لمح البصر والمقصود تهديد المشركين بالهلاك فلذلك عقبه بقوله ولقد اهلكنا اشياءكم ثم بين ان عقوبة الاشياء المهلكين لم تتم بهلاك الدنيا بل ينضم اليها عقاب الآخرة فقال وكل شيء فعلوه يعني الاشياء قبلكم في الزبري مكتوب في دواوين الحفظة على الزبرج زبور وهو فصول بمعنى مفعول من زبره اذا كسبه وتكبر جنات للتعظيم اي في جنات لا يوصف نعيمها وما عدا فيها لاهلها وقرأ الجمهور ونهر بفتحين على الاصل وقرئ بسكون الهاء للتخفيف وكلاهما واحد الانهار اكتفى بواحد لكونه اسم جنس يتناول الانهار وهو المراد هنا بدليل ذكره بقرب جنات كأنه قيل في جنات وانهار من الماء والحجر والابن والعسل والظاهر ان يقال في جنات عند انهار لان الانسان انما يلتذ بالانهار بان يكون عندها لا بان يكون فيها فالمعنى في خلال الانهار وما بينها من الامكنة وكذا قوله تعالى ان المتقين في جنات وعيون معناه في خلال العيون **قوله** اوسع **عطف** على قوله انهار يعني ان النهر قد يستعمل في نهر الماء ويستعمل ايضاً بمعنى السعة يقال انهرت الطعنة اي وسعتها واستنهر الشيء اذا اتسع ويسمى النهر نهاراً لسعة ضيائه وقال الضحاك ليس المراد بالنهر هنا نهر الماء وانما المراد سعة الارزاق لان المائدة تساعد هذا المعنى ويجوز ان يكون النهر بمعنى الضياء المتسع على انه من النهار ومن قرأ نهر بضمين جعله جمع نهر بفتحين كأنه سد وأسد او جمع نهر بالفتح والسكون كرهن ورهن وحقق وسقف **قوله** في مكان مرضى **اشارة** الى ان مقعد صدق من باب رجل صدق في انه من اضافة الموصوف الى الصفة وان الصدق بمعنى الجودة والخيرية وقوله تعالى في مقعد صدق يجوز ان يكون خبراً ثانياً وهو الظاهر وان يكون حالاً من المنوى في قوله في جنات لو قوعه خبراً وجوز ابقاء ان يكون بدلاً من قوله في جنات بدل بعض لان المقعد بعضها او بدل اشتمال لانها مشتملة عليه والاول اظهر والمراد بالعندية قرب المنزل والمكانة دون قرب المكان والملك والتكبير فيه وفي قوله مقدر للتعظيم اشار اليه المصنف بقوله عند من تعالى امره انتهى **قوله** في كل غيب **اي** من اعتاد ان يقرأها يوماً ويتركها يوماً ثم هنا بحمد الله ورحمته ما يتعلق بسورة القمر وسأبدأ بكشف اسرار سورة الرحمن مستعيناً به ومتوكلاً عليه سبحانه وتعالى

سورة الرحمن مكية

بسم الله الرحمن الرحيم وبه الاعانة وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم **قوله** مكية **اي** عند ابن عباس والضحاك ومدينة عند مقاتل وابن حبان والواقدي وقيل مكية الآية وهي قوله تعالى يسأله من في السموات والارض الآية فانها مدنية **قوله** تعالى الرحمن مبتدأ والجل الثلاث بعده اخبار مترادفة وعلم يتعدى الى مفعولين

(حذف)

ولعل اختيار النصب ههنا مع الاضمار لما فيه من النصوصية على المقصود (وما امرنا الا واحدة) الافعلة واحدة وهو اليجاد بلا معالجة ومعاناة او الالفة واحدة وهو قوله كن (كلم بالبصر) في اليسر والسعة الالفة بالبصر معناه معنى قوله وما امرنا الساعة الالفة بالبصر (ولقد اهلكنا اشياءكم) اشياءكم في الكفر بمن قبلكم (فهل من مذكر) متعظ (وكل شيء فعلوه في الزبر) مكتوب في كتب الحفظة (وكل صغير وكبير) من الاعمال (مستطر) مسطور في اللوح (ان المتقين في جنات ونهر) انهار واكتفى باسم الجنس اوسع اوضياء من النهار وقرئ بسكون الهاء وبضم النون وسكون الهاء جمع نهر كأنه سد وأسد (في مقعد صدق) في مكان مرضى وقرئ مقعد صدق (عند ملك مقدر) مقرين عند من تعالى امره في الملك والاقدار بحيث أبهمه ذوا الانعام عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القمر في كل غيب بعثه الله يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر

سورة الرحمن مكية او مدنية

او متبعضة وآيات وسبعون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الرحمن علم القرآن) لما كانت السورة مقصورة على تعداد النعم الدينية والخرافية صدرها بالرحمن وقدم ما هو اصل النعم الدينية واجلها وهو انعامه بالقرآن وتنزيله وتعليمه فانه اساس الدين ومنشأ الشرع واعظم الوحي واعز الكتب

حذف مفعوله الاول في الآية والتقدير علم جبريل القرآن وقبل علم محمد صلى الله عليه وسلم وقبل علم الانسان القرآن
وهذا اولى لان المقصود تعداد ما انعم به على نوع الانسان مطلقا على شكره وتبنيها على تقصيرهم فيه ولان قوله
عقبيه خلق الانسان علمه البيان يدل عليه **قوله** صدرها بالرحن **جواب** لما فوجب ان يكون
مسيبا عما قبله فان الرحن لما كان ابلغ من الرحيم باعتبار الكيفية اى باعتبار ان الرحمة المدلول عليها بلفظ الرحن
هى جلالة النعم فلذلك يقال يارحن الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا لان النعم الاخرية كلها اجسام فلا يقال له تعالى
باعتبار تلك النعم رحيم بخلاف النعم الدنيوية فان منها ما هو جليله ومنها ما دون ذلك فيوصف تعالى باعتبار تلك النعم
بالرحن كما يوصف به باعتبار النعم الاخرية فصح ان يجعل قوله صدرها بالرحن مرتبا على كون السورة
مقصورة على تعداد النعم الدنيوية والاخرية **قوله** وقدم ما هو اصل النعم ليس معطوفا على قوله صدرها
بل هو جواب عما قبله كيف قدم تعليم القرآن للانسان على خلقه مع انه متأخر عن خلقه بحسب الوجود فاجاب
عنه بانه قدم تعليم القرآن ثم اتبعه قوله خلق الانسان علمه البيان ايماء بان خلق البشر الخ يعنى ان تعليم القرآن
وان كان متأخرا عن خلق الانسان الا انه قدم عليه ايماء الى ان خلق الانسان ليس مقصودا لذاته بل المقصود الاصل
من خلقه والحكمة الداعية اليه هو استكمالها بحسب قوته النظرية العملية بمعرفة مبدئه ومعاده وان يتحلى
بعبادة ربه وذلك انما يكون بتلقى الوحي وتعرف ما يستنبط من علومه فلما كان تعليم القرآن وتعرف احكامه
هو المقصود الاصل والحكمة الداعية الى خلق الانسان استحق ان يقدم عليه لان الاهم اقدم فلذلك قدم تعليم القرآن
على خلق الانسان وقدم خلقه على تعليم البيان لكون التعليم متفرعا على الخلق ضرورة ان الكمالات
كلها من توابع اصل الوجود ثم ذكر بعده تعليم البيان لكون تعليمه في حكم اصل الخلق من حيث ان المقصود
منه ايضا تعليم القرآن واحكام الشرع لانه لولا البيان لما تمكن من تعلم القرآن وتعليمه وقوله مصدق لنفسه
اى بعجزه وقوله ومصدق لها اى لسائر الكتب السماوية لاشتماله على خلاصتها **قوله** لجيشها على نهج
التعداد **جواب** اذ مقام تعداد النعم والحث على شكرها والتنبية على تقصير الانسان فيه يقتضى ايرادها على نهج
التعداد اذ به يظهر ان كل واحدة منها مستقلة في الاعتداد والاعتناء بشانها منفردة عن النعم الباقية ولو جئ
بالعاطف صارت الكل كالنعم الواحدة وفاتت هذه الفائدة **قوله** يجريان بحسبان **جواب** اشارة الى ان قوله الشمس
ببتدا والقمر عطف عليه والخبر محذوف يتعلق به قوله بحسبان وان الحسبان مصدر بمعنى الحساب
كالشكران والغفران والرجحان وقيل الحسبان جمع حساب كشهاب وشهبان وكل واحد منهما يجرى بحساب
في منازل لا يعدوها فالشمس تقطع روج السماء في ثلثمائة وخمسة وستين يوما والقمر يقطعها في ثمانية وعشرين
يوما ثم انه تعالى لما ذكر نعمة ايجاد نفس الانسان الذى هو اصل جميع النعم وانعامه عليه بتعليمه البيان ذكر نعمتين
عظيمتين سماويتين يترتب على نفس وجودهما وعلى كون حركتهما على حساب معلوم وقانون مقررفوآند لا تخصي
ثم ذكر في مقابلتهما نعمتين ارضيتين وهما النجم والشجر وكلاهما من قبيل النبات الذى هو اصل الرزق من الجيوب
والثمار وحشيش الدواب والنجم كل نبات ينجم من الارض ولا يبقى له ساق في الشتاء والشجر نبات يبقى ساقه
قوله تعالى يسجدان **جواب** من قبيل الاستعارة التبعية شبه انقيادهما طوعا بانقياد المكلفين طوعا اى قصدا
واختيارا وهو المسمى بالسجود عند اهل اللغة فسمى المشبه باسم المشبه به **قوله** وكان حق النظم في الجملتين **جواب**
يعنى ان هاتين الجملتين مثل الجمل السابقة واللاحقة في النظم ايماء بانقياد المكلفين طوعا اى قصدا
واختيارا وهو المسمى بالسجود عند اهل اللغة فسمى المشبه باسم المشبه به **قوله** وكان حق النظم في الجملتين **جواب**
يعنى ان هاتين الجملتين مثل الجمل السابقة واللاحقة في النظم ايماء بانقياد المكلفين طوعا اى قصدا
واختيارا وهو المسمى بالسجود عند اهل اللغة فسمى المشبه باسم المشبه به **قوله** وكان حق النظم في الجملتين **جواب**

اذ هو باعجازه واشتماله على خلاصتها مصدق
لنفسه ومصدق لها ثم اتبعه قوله (خلق
الانسان علمه البيان) ايماء بان خلق البشر
وما يميزه عن سائر الحيوان من البيان وهو
التعبير عما في الضمير وافهام الغير لما ادركه
لتلقى الوحي وتعرف الحق وتعلم الشرع
واخلاء الجمل الثلاث التى هى اخبار مترادفة
للرحن عن العاطف لجيشها على نهج التعداد
(الشمس والقمر بحسبان) يجريان بحسبان
معلوم مقترفي روجهما ومنازلهما وتنسق بذلك
امور الكائنات السفلية وتختلف الفصول
والاوقات وتعلم السنون والحساب (والنجم)
النبات الذى ينجم اى يطلع من الارض
ولاساق له (والشجر) الذى له ساق
(يسجدان) بنقادان لله فيما يريد بهما طوعا
انقياد الساجد من المكلفين طوعا وكان حق
النظم في الجملتين ان يقال واجرى الشمس
والقمر واسجد النجم والشجر او الشمس
والقمر بحسبان والنجم والشجر يسجدان له
لتطابقا سابقتهما وما بعدهما في اتصالهما
بالرحن لكنهما جردتا عما يدل على الاتصال
اشعارا بان وضوحه يغني عن البيان وادخال
العاطف بينهما لاشتراكهما في الدلالة على
ان ما يحس به من تغيرات احوال الاجرام
العلوية والسفلية بتقديره وتدبيره

لما بين المنع والاعطاء من التضاد والجهة الجامعة بين الجملتين في الآية ان جر الشمس والقمر بحسبان من جنس الانقياد لامر الله تعالى فهو مناسب لسجود الشمس والقمر وانقيادهما طبعاً في كون الجميع من قبيل الانقياد لامر الله تعالى وحاصلاً بتقديره وتدبيره في ملكه **قوله** خلقها مرفوعة محلاً **يعني** ان المراد برفع السماء خلقها رفيعة القدر والمرتبة وقيل رفعها على الارض وعطف المرتبة على المحل بالواو دليل على انه لم يرد بالمحل مكان الحلول بل اراد به القدر والمزلة المعنوية والالوجب ان يعطف المرتبة عليها بكلمة او احترازاً عن الجمع بين الحقيقة والمجاز فان لفظ الرفع حقيقة في رفع الشيء مكاناً علياً ومجاز في رفع مرتبته وقدره الا ان يقال الجمع بين الحقيقة والمجاز جائز عند الأئمة الشافعية فالمصنف بنى العطف بالواو على مذهبه **قوله** العدل او ما يعرف به مقادير الاشياء **يعني** يجوز ان يراد بالميزان العدل الموجب لاستقامة امور العباد فانه اذا وفي كل ذي حق حقه ووفر على كل مستعد ما استحقه استراح الخلق وانتظم امر العالم فيكون وضع الميزان عبارة عن الامر بالعدل والجملة الخيرية موضوعاً ووضع الطليعية وكذا ان اريد بالميزان آلة الوزن اي وامرنا باستعمال ما يعرف به مقادير الاشياء عند الاخذ والاعطاء اثلاً يخشوا الناس اشياءهم **قوله** كانه لما وصف السماء الخ **اشارة** الى بيان التناسب بين قوله والسماء رفعها وبين قوله ووضع الميزان والمصنف جعل التجربة باقية على حالها حيث فسر وضع الميزان بمعنى العدل بقوله بان وفر على كل مستعد الخ اي كان عادلاً مجانباً عن الجور والظلم في جميع ما بدعه من اجزاء العالم ولم يفعل شيئاً من المصنوعات الا على حسب ما تقتضيه الحكمة فانظر الى اجزاء وجودك كيف عدل سبحانه وتعالى ترتيبها فانه تعالى ركبك من العظم واللحم والجلد وجعل العظم عماداً مستقيماً وجعل اللحم مكتسفاً اياه وجعل الجلد حافظاً له محيطاً به فلو عكس هذا الترتيب وظهر ما ابطن لبطل النظام وضع كل واحد من اعضائك في موضعه الخاص عدلاً وحكمة حتى يظهر وجه حسن تخلل العاطب بينهما وذلك ان السماء والارض متساويتان من جهة التقابل وكذا وضع الميزان في الارض باي معنى كان مناسب لخلق السماء الرفيعة القدر والمرتبة من حيث ان كل واحد من الوضعين يوجب شرفاً للمحل ولما وصف السماء بما هو صفة مدح لها وصف الارض وما فيها بما يشوبه مصلح اهلها **قوله** لان لا تطفغوا **يعني** ان كلمة ان هي الناصبة ولا بعدها نافية وتطفغوا منصوب بان ولا معلقة مقدرة قبلها متعلقة بقوله ووضع الميزان والطفغيان مجاوزة الحد والتقدير وضع الميزان لئلا يتجاوزوا في الميزان اي في العدل او في آلة التسوية وقرأ عبدالله لا تطفغوا بغير ان على اضممار القول اي قال لكم لا تطفغوا فن قال الميزان هو العدل قال الطغيان الجور ومن قال انه آله التسوية قال طغيانه الجور عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال معناه لا تخونوا من وزنتم له ثم قال تعالى واقبوا الوزن بالقسط اي قوموا وزنكم واجعلوه مستقيماً ملتبيين بالعدل فان القسط العدل وقيل معناه اقيموا لسان الميزان بالعدل وقيل هو امر بالمعاملة بالوزن ملائماً بالعدل وعدم تركه في المعاوضات وقوله تعالى ولا تخسروا الجمهور على رفع التاء وكسر السين من اخسر بمعنى نقص كقوله تعالى واذا كالمهم او وزنهم يخسرون اي لا تنقصوا ما توفون به من الحقوق وقرئ ولا تخسروا بفتح التاء وكسر السين من خسر يخسر من باب ضرب يضرب بمعنى نقص فيكون فعل وافعل بمعنى يقال خسرت الشيء واخسرته اي نقصته على التمام لغتان بمعنى وقرئ بفتح التاء وضم السين بهذا المعنى ايضا وقرئ بفتح التاء والسين ايضاً من باب علم وهذا البناء لازم لا يعتدى بنفسه فيكون اصله لا تخسروا في الميزان فحذف الجار واوصل الفعل **قيل** لا حاجة الى ذلك لان خسر بكسر السين قد جاء متعدياً قال تعالى خسروا انفسهم وخسر الدنيا والآخرة واجيب عنه بان خسر الذي في الآية ليس من ذلك الاترى ان خسروا انفسهم وخسر الدنيا والآخرة معناه ان الخسران واقع لهما وانهما بعد ما نوهذا المعنى ليس بمراد في الآية قطعاً وانما المراد لا تخسروا الموزون في الميزان **قوله** وتكرير مبالغة **جمله** اسمية يعني ان قوله ولا تخسروا الميزان تكرير لقوله لا تطفغوا في الميزان من حيث المعنى فان من فسر الميزان بالآلة التسوية يقول الطغيان في الوزن نقص الموزون فيكون قوله ولا تخسروا الميزان تكريراً له قيل ذكر الميزان في هذا الموضع ثلاث مرات فالاولى بمعنى الآلة وهو قوله ووضع الميزان والثانية بمعنى المصدر اي لا تطفغوا في الوزن والثالثة بمعنى المفعول اي لا تخسروا الموزون **قوله** خفضها مدحوة **يعني** ان المراد بالوضع ههنا ما هو ضد الرفع اي والارض دحاها فوق الماء مخفوفة او خفضها مدحوة وقوله الانام علة للوضع والانام ما على ظهر الارض من جميع الخلق وقيل هم الجن والانس وقيل هم بنو آدم خاصة اي وضعها

(والسماء رفعها) خلقها مرفوعة محلاً ومرتبة فانه منشأ افضيته ومنزل احكامه ومحلى ملائكته وقرئ بالرفع على الابتداء (ووضع الميزان) العدل بان وفر على كل مستعد مستحقه ووفي كل ذي حق حقه حتى انتظم امر العالم واستقام كما قال عليه السلام بالعدل قامت السموات والارض او ما يعرف به مقادير الاشياء من ميزان ومكيال ونحوهما كانه لما وصف السماء بالرفعة التي هي من حيث انها مصدر القضايا والاقدار اراد وصف الارض بما فيها مما يظهر به التفاوت ويعرف به المقدار ويستوى به الحقوق والمواجب (ان لا تطفغوا في ميزان) لان لا تطفغوا فيه اي لا تعتدوا ولا تتجاوزوا الانصاف وقرئ لا تطفغوا على ارادة القول (واقبوا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان) ولا تنقصوه فان من حقه ان يسوى لانه المقصود من وضعه وتكريره مبالغة في التوصية به وزيادة حث على استعماله وقرئ ولا تخسروا بفتح التاء وضم السين وكسرها وقصها على ان الاصل ولا تخسروا في الميزان فحذف الجار واوصل الفعل (والارض وضعها) خفضها مدحوة (للانام) للخلق وقيل الانام كل ذي روح

لاجل ما خلق فيها من الخلق او من الحيوان ثم فصل ما ينتفع به الخلق مما فيها من النعم فقال فيها فاكهة ثم خص
 ن بينهما النخل بالذكر للاشارة الى فضل ثمرها على سائر الفواكه لانه مما يقتات ويتفكه به **قوله** جمع كم اي
 كسر الكاف وتشديد الميم والكفرى بضم الكاف والقاء وتشديد الراء وعاء طلع النخلة والطلع ما بطلع من
 النخل قبل ان ينشق والسعف جمع سعفة وهى غصن النخلة مادام عليه الخوص وهو ورق النخل واذا جرد عنه
 الخوص يسمى جريدا والجمار شجرة النخل وبالفارسي يمد درخت خرما جعل الكم او لامر اذ قال الكفرى ثم جعله عاما
 لكل ما يغطى من الليف الذى يغطى الجذع والسعف الذى يغطى الجمار والكفرى الذى يغطى الثمر **قوله**
 من قبيل اللف والنثر المرتب لان الليف يغطى الجذع والسعف يغطى الجمار والكفرى يغطى الثمر **قوله**
 العصف ورق النبات اليابس وهو بين الزرع وورقه الذى تعصفه الرياح اى تقطعه وتذهب به او هو بقل الزرع
 هو اول ما ينبت منه وكل بقلة طيبة الريح سميت ريحانا لان الانسان يراح بها رائحة طيبة اى يشم وهو الرزق
 لغة جبر والعرب تقول خرجت اطلب ريحان الله اى رزقه وفى الحديث الولد ريحان الله والريحان فى الاصل
 صدر ثم اطلق على الرزق وهو على وزن فيعلان فى الاصل وعينه محذوفة او على وزن فعلان وهو واوى واصله
 وحن قلبت واو ياء خلفه الباء **قوله** وقرأ ابن عامر والحب اى قرأ كل واحد من لفظ الحب
 ذو العصف والريحان بالنصب عطف على قوله والارض وضعها على تقدير وخلق الحب ذا العصف والريحان او على
 الاختصاص اى اخص الحب وفيه بحث لانه لم يدخل فى معنى الفاكهة والنخل حتى يخصه من بينهما **قوله**
 فانه ينتفع به **قوله** تعليل لقوله او كل ما يكفكم ووجه التعليل ان توصيف النخل المعدودة من جملة ما فى الارض من النعم
 قوله ذات الاكام انما يحسن لتكون الاكام من جملة النعم المنتفع بها فان المقام مقام تعداد النعم الجليلة فكما ان
 لكموم وهو الجذع والجمار والثمر نعم جليلة فكذا ما يكفكم فلا وجه تخصيص الاكام بالكفرى وعصف الحب ايضا
 من النعم الجليلة لكونه علف الدواب كان الحب مطعم الانسان ومن قرأ الاسماء الثلاثة منصوبة قدر فعلا ينصبها
 ووجه على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه وهو يصلح ان يكون وجهه المن قرأ برفع الريحان ومن قرأ
 الريحان بالجر عطفه على العصف اى وفيها الحب ذو العصف الذى هو علف الانعام والريحان الذى هو رزق
 لانسان ومن قرأ برفع الثلاثة فوجه الرفع فيها انها معطوفات على المرفوع قبلها وهو فيها فاكهة اى وفيها ايضا هذه
 الاشياء ذكر او لا ما يتناول الرقابة ومحض التلذذ وهو الفاكهة وثانيا ما يصلح للتذذ والتغذى ايضا وهو ثمر النخل
 ثالثا ما يصلح للتغذى فقط وهو الحب **قوله** ويجوز ان يراد ذا الريحان اى يجوز ان يكون انتصاب الريحان
 ناء على انه فى الاصل مجرور باضافة ذا اليه فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه واعرب باعرابه ويجوز ان
 يكون ارتفاع الريحان عند من قرأ بالرفع بهذا بان يكون اصله وذو الريحان وفعل به ما تقدم وقرأ حجة والكسائى
 الريحان بالجر عطف على العصف وما عدا ذلك بالرفع عطف على الفاكهة ووجه ظاهر **قوله** وهو فيعلان
 اصله ريحان قلبت الواو ياء لاجتماعهما وسبق احدهما بالساكن ثم ادغمت الياء فى الياء ثم خفف فصار ريحان على
 وزن فيلان **قوله** ايها الثقلان **قوله** مجرور بالعطف على القول المذكور قبله وكون الخطاب فيه للثقلين
 لا يستلزم كونه لهما فى قوله ربكما تكذبان لكنه يؤيد بناءه على ان السورة بمنزلة كلام واحد فوجه الخطاب اليهما فى بعض
 آياتها يدل على توجه اليهما فى البواقي فلما كان الجن مكلفين كالانس خوطب الجن بهذه الآيات حثا لهما على شكر
 نعم بالايمان والطاعة وتجديد النشاط من اطاعة ولازم شكر آلائه وتقريبا للشركين الذين اتخذوا مع الله تعالى
 آلهة اخرى والا لا جمع الى كفى وامعاء روى عن جابر رضى الله عنه انه قال قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم سورة الرحمن حتى ختمها ثم قال ما لى اراكم سكونا للجن كانوا احسن منكم ردا ما قرأت عليهم مرة فباى آلام ربكما
 تكذبان الا قالوا لا بشئ من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد وتكذيب آلاء الرب تعالى عبارة عن الجحود بكونها من آلائه
 واستنادها اليه تعالى خاصة ومن اشرك بربه الذى ربه بهذه النعم الجليلة من لا يقدر على شئ منها فكأنه يزعم ان من
 اتخذ شريكا له تعالى له مدخل فى هذه النعم وهو جحود لاستنادها اليه تعالى خاصة وترك شكرها وكذا التصدير فيه
 فى قوة الجحود لانعماد تعالى بها **قوله** له صلصلة اى صوت يسمع اذا مسه اذن شئ لغاية يسه والصلصال
 اسم لهذا الطين مالم يطبخ فاذا طبخ بالنار يسمى فخارا وخزفا شبه الصلصال الذى خلق منه الانسان بالفخار فى غاية
 يسه حتى اذا اصابه اذن شئ صوت وقيل لانه يجوف **قوله** وقد خلق الله تعالى آدم الخ **قوله** بيان لوجه التوفيق

(فيها فاكهة) ضروب مما يتفكه به (والنخل
 ذات الاكام) اوعية الثمر جمع كم او كل
 ما يكفكم اى يغطى من ليف وسعف وكفرى
 فانه ينتفع به كالكوم وكالجذع والجمار
 والثمر (والحب ذو العصف) كالخطة
 والشعير وسائر ما يتغذى به والعصف ورق
 النبات اليابس كالتين (والريحان) يعنى
 المشوم او الرزق من قولهم خرجت اطلب
 ريحان الله تعالى وقرأ ابن عامر والحب ذا
 العصف والريحان اى وخلق الحب والريحان
 او اخص ويجوز ان يراد ذا الريحان بحذف
 المضاف وقرأ حجة والكسائى والريحان
 بالخفض وما عدا ذلك بالرفع وهو فيعلان
 من الروح قلبت الواو ياء وادغم ثم خفف
 وقيل ريحان قلبت الواو ياء للتخفيف
 (فباى آلام ربكما تكذبان) الخطاب
 للثقلين المدلول عليهما بقوله للانام وقوله
 ايها الثقلان (خلق الانسان من صلصال
 كالفخار) الصلصال الطين اليابس الذى
 له صلصلة والفخار الخزف وقد خلق الله
 آدم من تراب جمعه طينا ثم حأ مسنونا
 ثم صلصلا فلا يخالف ذلك قوله خلقه
 من تراب ونحوه

بين هذه الآية وبين قوله تعالى في مواضع اخر خلقه من تراب ومن طين لازب ومن جأ مسنون فانه تعالى اخذه من تراب الارض فجعله فصار طينا ثم انتقل وتغير فصار جأ مسنونا اي مثله ثم يبس فصار صلصالا كالغبار قال الجوهرى الجأ المسنون المتغير المنين وقال في موضع اخر الجأ الطين الاسود **قوله الجن او ابالجن** يعني ان الجن يحتمل ان يكون اسم جنس كالنسان وان يكون اسما لابي الجن وعلى كونه اسم جنس يكون المراد به اباهم كما ان المراد من الانسان ابونا آدم عليه السلام فهو تعالى خلقه من صلصال وخلق من بعده من صلبه وكذلك الجن الاول خلقه من نار وخلق ذريته من صلبه ومن في قوله من مارج لا بداء الغاية وفي قوله من نار للبيان كما اختاره المصنف ويجوز ان يكون للتبعيض والمارج اللهب الخالص الذي لا يشوبه شئ من الدخان وقيل اللهب المضطرب من مرج اذا اضطرب واختلط بعضه ببعض من بين احمر واصفر واخضر فان النار المشتعلة تنشأ فيها الالوان الثلاثة مختلطة بعضها ببعض من قولهم مرج امر القوم اذا اختلط **قوله مشرق في الشتاء والصيف ومغربيهما** وقيل مشرق الشمس والقمر ومغربيهما والاول اشهر وذكر غاية ارتفاعهما وغاية انحطاطهما اشارة الى ان الطرفين يتناولان ما بينهما كما اذا قلت في وصف ملك عظيم الملك له المشرق والمغرب فانه يفهم منه ان له ما بينهما ايضا وقوله تعالى رب المشرقين ورب المغربين خبر مبتدأ محذوف اي هو سبحانه رب المشرقين وقيل هو مبتدأ خبره مرج البحرين واختلاف المشرق والمغرب يترتب عليه منافع لا تحصى كما اشار اليه المصنف بقوله مما في ذلك من الفوائد التي لا تحصى **قوله تعالى يلتقيان** في موضع الحال من البحرين اي متلاقين لا حائل بينهما في رأى العين وكذا قوله لا يبغيان في موضع الحال من مفعول مرج او من فاعل يلتقيان اي غير باغيين وقوله بينهما برزخ يجوز ان يكون جملة مستأنفة وان يكون حالا من البحرين او من فاعل يلتقيان والخليج من البحر ما انشق وانفصل منه والخليج النهر ايضا ثم ان كان المراد بالبحرين الملح والعذب يكون التقاؤهما عبارة عن اتصال احدهما بالآخر وتماس سطوحهما بانتهاء العذب الى الملح بجزائه اليه فانه حينئذ يكون بينهما حاجز من قدرة الله تعالى فلا يبغي احدهما على الآخر بالممازجة وابطال الخاصية مع ان شأنهما الممازجة واتصال كل واحد منهما بالآخر وان كان المراد بهما بحرى فارس والروم يكون المراد بالتقائهما التقاءهما في البحر المحيط وبالحاجز بينهما الارض وبالبحر مجاوزة الحد فان كل واحد منهما لا يجاوز ما حده ولا ينسبط على وجه الارض الحاجزة بينهما ولا يفرقاها لئلا تكون الارض بارزة بينهما اهلها مسكنا ومهادا **قوله وان صح ان الدر يخرج من الملح** جواب عما يقال الاول لا يخرج الامن الملح فكيف قيل منهما وقوله وان صح اشارة الى ان خروج الدر من الملح فقط ليس بقطعي وظاهر كلام الله تعالى اولى باعتبار مما يزعم بعض الناس فانه من المعلوم ان في البرايشاء تخفى على التجار المتزدين فيه فكيف بما في قعر البحر وعلى تقدير تسليم انه يخرج من الملح فقوله فعلى الاول اي على ان يراد بالبحرين الملح والبحر العذب واما اذا اريد بهما بحرا فارس والروم فلا سؤال ولا توجيه لان كلامهما ملح ومعنى قوله تعالى يخرج منهما انه يحصل ويتكون بسبب اجتماع الملح والعذب والتقاءهما بان يكون احدهما بمنزلة اللقاح للآخر فيصدق ان يقال يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان مع خروجهما من الملح دون العذب كما يقال يخرج الولد من الذكر والانثى وانما تلده الانثى فقوله لانه يخرج من مجتمعهما اي من اجتماعهما على ان يكون المجتمع مصدرا ميميا فان الفواصين يقولون انهما انما يخرجان من الملح في الموضع الذي يقع فيه العذب وقيل منهما على حذف المضاف اي من احدهما كقوله تعالى نسبنا حوتهما اي نسي احدهما وقوله على رجل من القرينتين اي احدى القرينتين **قوله وقرأ نافع وابوعمر ويعقوب يخرج بضم الياء وفتح الراء والياقون بفتح الياء وضم الراء وقرئ يخرج بضم النون ويخرج بضم الياء اي يخرج الله تعالى واعلم ان اصول المركبات واركائها اربعة التراب والماء والهواء والنفار فين الله تعالى بقوله خلق الانسان من صلصال ان التراب اصل المخلوق شريف مكرم وبين بقوله وخلق الجن من مارج من نار ان النار ايضا اصل المخلوق آخر عجيب الشأن وبين بقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان ان الماء ايضا اصل المخلوق آخر له قدر وقيمة ثم ذكر ان الهواء له تأثير عظيم في جرى السفن المشابهة للاعلام فقال وله الجوار المنشآت في البحر وخصها بالذكر لان جريها في البحر لا صنع للبشر فيه وهم معترفون بتلك حيث يقولون لك الفلك ولك الملك واذا خافوا الفرق دعوا الله تعالى خاصة قال تعالى فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون وسميت السفينة جارية لان شأنها ذلك وان كانت واقفة في السواحل والراسى كما تسمى المرأة المملوكة ايضا جارية لكون شأنها الجرى**

(وخلق الجن) الجن او ابالجن (من مارج) من صاف من الدخان (من نار) بيان لما رج فانه في الاصل المضطرب من مرج اذا اضطرب (فبأى آلام ربكما تكذبان) مما افاض عليكما في اطوار خلقكما حتى صيركما افضل المركبات وخلاصة الكائنات (رب المشرقين ورب المغربين) مشرق الشتاء والصيف ومغربيهما (فبأى آلام ربكما تكذبان) مما في ذلك من الفوائد التي لا تحصى كاعتدال الهواء واختلاف الفصول وحدوث ما يناسب كل فصل فيه الى غير ذلك (مرج البحرين) ارسلتهما من مرجت الدابة اذا ارسلتهما والمعنى ارسل البحر الملح والبحر العذب (يلتقيان) يتجاوران ويتماس سطوحهما او بحرى فارس والروم يلتقيان في المحيط لانهما خليجان يتشعبان منه (بينهما برزخ) حاجز من قدرة الله او من الارض (لا يبغيان) لا يبغي احدهما على الآخر بالممازجة وابطال الخاصية او لا يتجاوزان حديهما بافراق ما بينهما (فبأى آلام ربكما تكذبان) يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان (كبار الدر وصغاره) وقيل المرجان الخرز الاحمر وان صح ان الدر يخرج من الملح فعلى الاول انما قال منهما لانه يخرج من مجتمع الملح والعذب اولاهما لما اجتماعهما كالشئ الواحد فكان الخرج من احدهما كالخروج منهما وقرأ نافع وابوعمر ويعقوب يخرج بضم النون ويخرج بضم الياء بضم اللؤلؤ والمرجان (فبأى آلام ربكما تكذبان وله الجوار) السفن جمع جارية

والسعي في مصالح سيدها والجمهور على كسر الآء في قوله تعالى وله الجوار لما تقرر في النحوان كل جمع من المنقوص على وزن فواعل يائيا كان بجوار او واو ياكدواع فهو في حالتي الرفع والجر كقاض في اسكان لام الفعل لتقل الضمة والكسرة على حرف العلة وحذفه لالتقاء الساكنين وهما التنوين وحرف العلة ونقل التنوين الى عين الكلمة واما في حالة النصب فهو كضوارب لخفة الفتحة عليهما ثم اذا اتصلت الكلمة بالسكان بعدها كما في هذه الآية يحذف التنوين ايضا وتبقى عين الكلمة مكسورة على حالها وقرئ: رفع الآء بعد حذف الياء بناء على جعل الكلمة اسما برأيه وجعل المحذوف في حكم المنسي كتمان في قوله

٤٣١

وقرئ: يحذف الياء ورفع الآء كقول الشاعر
لها ثانيا اربع حسان *

واربع فكلمها ثمان *
(المنشآت) المرفوعات الشرع والمصنوعات
وقرأ حزة وابوبكر رحمهما الله تعالى بكسر
الشين اى الرافعات الشرع او اللاتي ينشئن
الامواج او السير (في البحر كالاعلام)
كالجبال جمع علم وهو الجبل الطويل
(فبأى آلاء ربكما تكذبان) من خلق مواد
السفن والارشاد الى اخذها وكيفية تركيبها
واجراؤها في البحر باسباب لا يقدر على
خلقتها وجهها غيره (كل من عليها) من
على الارض من الحيوانات او المركبات
ومن للتغليب او من الثقيلين (فان وبقى
وجه ربك) ذاته ولو استقرت جهات
الموجودات وتفحصت وجوهها وجدتها
باسرها فانية في حد ذاتها الا وجه الله تعالى
اى الوجه الذى يلى جهته (ذو الجلال
والاكرام) ذو الاستغناء المطلق والفضل
العام (فبأى آلاء ربكما تكذبان) اى
مما ذكرنا قبل وابقاء ما لا يحصى مما هو على
صدد الفناء رحمة وفضلا او مما يترتب على
افناء الكل من الامادة والحياة الدائمة
والنعيم المقيم (يسأله من في السموات
والارض) فانهم مفتقرون اليه في ذواتهم
وصفاتهم وسائر ما يلزمهم ويعين لهم والمراد
بالسؤال ما يدل على الحاجة الى تحصيل
الشيء نطقا كان او غيره

لها ثانيا اربع حسان * واربع فكلمها ثمان *
وقد تقدم هذا البحث في قوله تعالى ومن فوقهم غواش في سورة الاحراف **قوله** المرفوعات الشرع وهو
بضمين جمع شرع السفينة وهو قلعهما فسر المنشآت اولا بالمرفوعات الشرع على انها اسم مفعول من انشاء الله
تعالى اذا رفعه يقال نشأت السفينة اذا ارتفعت وثانيا بقوله او المصنوعات اى المخلوقات على ان الكلمة من
انشاء الله تعالى اى خلقه ويؤيد الاول ما روى عن مجاهد انه قال المنشآت هى السفن التى رفع قلعهما فاما التى
لم يرفع قلعهما فليست من المنشآت **قوله** اى الرافعات الشرع اسند رفع الشرع الى السفن اسنادا مجازيا على
طريق اسناد الفعل الى مكانه وفي البحر متعلق بالمنشآت وكالاعلام حال امان المستكن في المنشآت واما من
الجوارى **قوله** ذاته والتعبير عن الذات الموجودة بالوجه شائع خصوصا اذا كان المعبر عنه معروفا
مشهورا والعرب يخاطبون الكرام والرؤساء بقولهم يا وجه العرب تشبيههم بالوجه الظاهر الذى هو اشرف الاجزاء
والاعضاء التى يتوجه اليها في الشرف والظهور وكونهم متوجهين اليهم فانه تعالى ظاهر باوليته ظهور الانسان
بوجه ثم اشار الى انه لا حاجة الى جعل الوجه مستعارا من العضو الخصوص بل هو فى الاصل بمعنى الجهة واصل
لها كالوعد والعدة فعنى الآية كل من عليها من الثقلين وغيرهما فان وبقى وجه الله تعالى **قوله** ولو استقرت
الخ اشاره الى ان الوجود يحوز ان يكون كناية عن الجهة بناء على ان كل جهة لا تخلو عن وجه يتوجه اليه كما ذكر
في قوله في جنب الله اى كل من عليها من الثقلين وما اكتسبه من الاعمال هالك ضائع الاما توجهه وابه جهة الله
وعملوه ابتغاء لمرضاته فانه باقى قال الامام النسفى قبل وبقى وجه ربك اى كل عمل يتقرب به اليه ويتقرب به وجه
اى رضاه اى يهلك الجن والانس ولا يبقى لهم الاما توجهه وابه اليه **قوله** ذو الاستغناء المطلق تفسير لكونه
تعالى ذا الجلال فان الجلال عبارة عن العظمة والكبرياء والاستغناء من حيث الذات والصفات والافعال نهاية
العظمة وكونه تعالى ذا الاكرام عبارة عن كونه ذا الفضل العام وقيل في تفسيره الذى يحل ويكرم على كل ما يتصور
او الذى يحل له الموحدون ويكرمونه بالثناء كقولهم ما اجلك وما اكرمك او الذى يحل عن احاطة العقول والافهام به
في العزة والعلو ويكرم عباده المؤمنين بالتقرب والدنو وهذه الصفة من عظام صفات الله تعالى روى عنه عليه
افضل الصلاة والسلام انه قال: اظنوا يا ذا الجلال والاكرام: هو عنه عليه الصلاة والسلام انه مر برجل وهو يصلى
ويقول يا ذا الجلال والاكرام فقال: قد استجيب لك وأشار المصنف الى النعمة المدلول عليها بهذه الآية بقوله اى
مما ذكرنا وابقاء ما لا يحصى فان الآية تدل على الامتنان بابقاء ما هو بصدد الفناء وفيها ايضاح على العمل المنجى
وتحذير عن المهلك وايضا يترتب على افناء الكل الامادة والحياة الدائمة **قوله** والمراد بالسؤال ما يدل على
الحاجة الى تحصيل الشيء اى لا يستغنى عنه احد من اهلها وان لم ينطق البعض منهم بحاجته **قوله** تعالى
يسأله من في السموات والارض **قوله** يحتمل ان يكون كلاما مستأنفا وان يكون حالا من وجه والعامل فيه يبقى اى
يبقى مسئولا من اهل السموات والارض وفيه اشكال وهو ان قوله وبقى وجه ربك اشاره الى بقائه تعالى بعد فناء
من في الارض فكيف يكون في ذلك الوقت مسئولا لمن في الارض فقول المصنف والمراد بالسؤال جواب عن
هذا الاشكال مبنى على كونه حالا من فاعل يبقى واجيب عنه بوجوه الاول انهم قانون في حد انفسهم وانما
يقومون بابقاء الله تعالى اياهم فيصح كونه تعالى مسئولا من قبلهم وان كانوا في معرض الفناء بافناء الله تعالى اياهم
والثاني انه تعالى يكون مسئولا لهم معنى لاحقيقة لانهم اذا فتوا فهم يسألونه بلسان الحال وان تعذر عليهم
ان يسألوه نطقا والثالث ان قوله تعالى وبقى يدل على الاستمرار فيبقى ويعبد من كان على الارض فيكون مسئولا
والرابع ان السائلين هم الملائكة الذين يكونون في الارض فانهم فيها وان لم يكونوا عليها ولا يضرهم زلزالها فعندما

يفنى من عليها يبقى الله تعالى ولا تنفى الملائكة في تلك الحال فيسألونه ماذا يفعل فيأمرهم بما يريد **قوله** كل وقت يحدث اشخاصا ويحدث احوالا على ما سبق به قضاؤه **قوله** إشارة الى جواب ما يقال كيف قال كل يوم هو في شأن وقد صرح ان القلم جف بما هو كائن الى يوم القيامة وتقريره انه لا منافاة بينهما لانه تعالى قضى وقدر في الازل وجف القلم بما يكون في كل يوم فاذا جاء ذلك الوقت تعلق ارادته بتكوينه فيه فيوجد اشخاصا ويحدث احوالا على ما سبق به قضاؤه فهي شؤون يديرها لا شؤون يتدى بها ذكر ان الحاج بن يوسف ارسل الى محمد بن الحنفية يتوعده وقال لا فعلن بك كذا وكذا فارسل اليه محمد بن الحنفية يقول ان الله تعالى ينظر في كل يوم ثلاثمائة وستين نظرة الى الوجود المحفوظ وهو في كل ذلك يعز ويذل ويعطي ويمنع فارجو ان يرزقني الله تعالى ببعض نظراته ان لا يجعل لك على سلطانا فكتب به الحاج الى عبد الملك بن مروان فكتب عبد الملك بهذه الكلمات ووضعها في خزانته فكتب اليه ملك الروم يتوعده في شيء فكتب عبد الملك تلك الكلمات الى صاحب الروم فكتب اليه صاحب الروم انه والله ما هذا من كثر لك ولا من كثر اهل بيتك لكنه من كثر اهل بيت النبوة وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال انما خلق الله تعالى لوحا من درة بيضاء دفناه باقوتة حراء فله نور وكتابه نور ينظر الله تعالى فيه كل يوم الخ **قوله** اي ستجرد لحسابكم **قوله** لما ورد ان يقال ما وجه قوله تعالى ستفرغ لكم مع ان عدم الفراغ عبارة عن ان يكون الفاعل في شغل لا يمكن معه فعل آخر وهذا انما يكون في حق من يشغله شأن عن شأن والله تعالى منزّه عن ذلك **قوله** اشار الى جوابه بوجهين الاول انه من قبيل الاستعارة التمثيلية حيث شبه انتهاء الدنيا وما يتعلق بها من الشؤون من الابتلاء والاختبار بالامر والنهي والاحياء والامانة والمنع والاعطاء وتكوين الليل على النهار وبالعكس ونحو ذلك وبقاء شأن واحد وهو مجازاة المكلفين بالثواب والعقاب بفراغ من يشغله شأن عن شأن من اشغاله وتجرده لهم واحد فاستعملت العبارة الموضوعية للهية الثانية وهي الفراغ في الهية الاولى وهي انتهاء الشؤون الى شأن واحد ووجه الشبه ترتيب مجازاة المكلفين على انتهاء شؤون الدنيا كما يترتب تعلق ذلك الشخص بمهمه على فراغه من سائر اشغاله وان كان بين الترتين فرق فاحش من حيث ان الترتيب في الثاني مبنى على ارتفاع المانع حيث كان سائر اشغاله مانعا عن تعلقه بذلك المهم ولا مانع في حقه تعالى ومع ذلك آخر امر المجازاة الى قيام الساعة لحكمة اقتضته قال ابن عيينة الدهر عند الله يومان احدهما اليوم الذي هو مدة الدنيا فشأنه تعالى فيه الامر والنهي والامانة والاحياء والمنع والاعطاء والآخر يوم القيامة فشأنه في الحساب والجزاء والوجه الثاني من الجواب انه تهديد ووعد من الله تعالى للجن والانس بالمحاسبة والجزاء على الاعمال من غير ان يشغله شأن عن شأن مستعار من قول الرجل لمن يهدده سأفرغ لك اي سأجهد للايقاع بك عن كل ما يشغلني عنه حتى لا يكون لي شغل سواه يريد به التوفر على النكاية فيه والانتقام منه والاستقصاء في مجازاته فهذه العبارة اذا صدرت عن يشغله شأن عن شأن تكون كناية عن التوفر في النكاية فان من فرغ من كل شيء يعوقه عن النعمة والتعذيب تكون نكاته اشد واقوى واذا صدرت عن لا يشغله شأن عن شأن تعذر حملها على اصل معناها لان المفروغ منه يجب ان يكون مانعا عن الملازمة للفروغ له ولا يتصور المانع في حقه تعالى فتعين كونها مستعملة في التجرد للجزاء وحده من غير اعتبار الفراغ مما يمنع عنه تشبيها للتجرد المذكور بالفراغ مما يشغل عن الجزاء والانتقام والجامع التوفر في النكاية والانتقام فاستعير اسم الفراغ للتجرد للجزاء ثم اشتق منه قوله ستفرغ لكم فهو استعارة تصريحية تبعية **قوله** ثقلها على الارض **قوله** الثقل ضد الخفة يقال ثقل ثقل مثل صغر صغرا والثقل بالتحريك متاع المسافر وحشمة شبه الارض بالحمولة التي تحمل الاثقال والجن والانس جعلوا اثقالا بحمولة عليها ثقالا حسيا وجعل مساواهما كالعلاوة ويجوز ان يكون اطلاق الثقلين عليهما من قبيل اطلاق القمرين على الشمس والقمر **قوله** اورزانة رايهما **قوله** اي لهما من الثقل المعنوي فان الثقل ماله وزن وقدر ولهما زيادة قدر على غيرهما لما خصوا بالعقل والتمييز وتحمل الامانة والتكليف ويجوز ان يكون الثقل بمعنى الثقل فانهما مثقلان بالتكليف **قوله** الابقوة **قوله** يعني ان السلطان القوة التي يتسلط بها على الامر لما بين الله تعالى انه سيجي وقت تجرد فيه لحسابتهم ومجازاتهم وهددهم بما يدل على شدة اهتمامهم بهما كان مظنة ان يقال فلم اخر ذلك مع ماله من كمال الاهتمام به اشار تعالى الى جوابه بما محصولة انهم جميعا في قبضة قدرته وتصره فلا يفوته منهم احد فلم يتحقق باعث يبعثه على الاستجمال لان ما يبعث المستجمل على الاستجمال انما هو

(كل يوم هو في شأن) كل وقت يحدث اشخاصا ويحدث احوالا على ما سبق به قضاؤه وفي الحديث من شأنه ان يغفر ذنبا ويفرج كربا ويرفع قوما ويضع آخرين وهو رد لقول اليهود ان الله تعالى لا يقضى يوم البست شيئا (فبأي آلاء ربكما تكذبان) اي مما يسعف به سؤالكما وما يخرج لكما من مكنى عدم حيننا (ستفرغ لكم ايها الثقلان) اي ستجرد لحسابكم وجزائكم وذلك يوم القيامة فانه تعالى لا يفعل فيه غيره وفيه تهديد مستعار من قولك لمن تهدده سأفرغ لك فان التجرد للشيء كان اقوى عليه واجد فيه وقرا حجة والكسائي بالياء وقرئ ستفرغ اليكم اي ستقصد اليكم والثقلان الانس والجن سيما بذلك لثقلهما على الارض اورزانة رايهما وقدرهما والانهما مثقلان بالتكليف (فبأي آلاء ربكما تكذبان) يا معشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض ان قدرتم ان تخرجوا من جواب السموات والارض هارين من الله فارين من قضاؤه (فانفذوا) اي فاخرجوا (لاتنفذون) لاتقدرون على النفوذ (الابسلطان) الابقوة وقهروا في لكم ذلك او ان قدرتم ان تنفذوا لتعلموا ما في السموات والارض فانفذوا لتعلموا لكن لاتنفذون ولا تعلمون الابينة نصبها الله فتمرجحون عليها بافكاركم (فبأي آلاء ربكما تكذبان) اي من التنبيه والتحذير والمساهلة والمفهوم كمال القدرة او مما نصب من المصاعد العقلية والمعارج الثقيلة فتنفذون بها الى ما فوق السموات العلى

خوف القوت وهو لم يخف ذلك قسم الدهر كله فعمين احدهما مدة ايام الدنيا والاخر مدة يوم القيامة وجعل
 لمدة الاولى ايام التكليف والابتلاء والمدة الثانية للحساب والجزاء وجعل كل واحد من الدارين محل الرزايا
 والمصائب ومنع البلايا والنوائب ولم يجعل لواحد من الثقلين سبيلا للفرار منهما والهرب بمقاضاه فيهما بقوله
 فانفذوا امر تعجيز والمراد بيان انهم لا مهرب لهم من قضاء الله ولا خروج لهم عن ملكه وانهم لا يفوتونه
 ولا يعجزونه حتى لا يقدر عليهم فظهر بهذا التقرير ان قوله تعالى يامعشر الجن متعلق بقوله سنفرغ لكم فكانا
 بمنزلة كلام واحد فلذلك فسر الآلاء في قوله فبأى آلاء ربكما تكذبان بعد قوله الابسلطان بالتنبيه والايضا
 والتحذير المستفاد من قوله سنفرغ لكم وبالمساهلة والعفو المستفاد من قوله فبأى آلاء ربكما بعد قوله سنفرغ لكم
 فانه يشعر بان له في موقف الحساب آلاء متعلقة بالمساهلة في الحساب والعفو عن جرائم كثيرة ونحوها وقوله مع
 كمال القدرة مستفاد من قوله يامعشر الجن والانس ان استطعتم ان تغنوا من اقطار السموات والارض فيكون
 المذكور ثانيا من قوله فبأى آلاء ربكما تكذبان بمنزلة التأكيد للآول والآلاء المذكورة في الموضعين هي ما بينه
 بقوله من التنبيه والتحذير والمساهلة والعفو هذا على تقدير ان يكون قوله تعالى ان استطعتم ان تغنوا بمعنى ان قدرتم
 ان تخرجوا من جوانبها فآرين من قضائه واما ان كان معناه ان قدرتم ان تخرجوا من جوانبها لتعلموا ما فيها
 من عجائب صنع الله فيخيل ان يكون المراد بالسلطان اليقظة المؤدية الى العلم والآلاء مانصبه الله من المصاعدا العقلية
 والنقلية ويكون قوله يامعشر الجن والانس مسوقا لبيان علو شأنه وسعة ملكه والامتنان بمانصبه من المصاعد
 الفكرية والنقلية تقرير لكون وجهه ذا الجلال والاکرام والمعشر الجماعة العظيمة سميت به لبلوغها غاية
 الكثرة فان العشر هو العدد الكثير الكامل الذي لا تعدد بعده الا بتركيبه بما فيه من الآحاد تقول احد عشر
 واثنا عشر وعشرون وثلاثون اى اثنا عشرات وثلاث عشرات فاذا قيل معشر فكانه قيل محل العشر الذي
 هو الكثرة الكاملة **قوله نضى كضوء سراج السليط الخ** استشهاد لكون النحاس بمعنى الدخان
 والسليط هو الزيت عند عامة العرب وعند اهل اليمن هو دهن السمسم كذا في الصحاح وفيه ايضا النحاس دخان
 لالهيب فيه وانشد البيت وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان المراد به هو الصفر المعروف يذيه الله تعالى ويصبه
 على رؤسهم قرأ ابن كثير شواظ بكسر الشين والباقون بضمها وهما الغتان بمعنى **قوله ونحاس بالجر عطف على نار**
 اى وقرأ ابن كثير ونحاس بالجر عطف على نار وهو ضعيف لانه لا يكون شواظ من نحاس سواء كان النحاس بمعنى
 الدخان او الصفر المذاب وقيل هو توجيه لقراءة الجر وتقدير الكلام شواظ من نار وشئ من نحاس فيكون شئ
 مرفوعا بالعطف على شواظ ويكون من نحاس صفة لشيء كما ان من نار صفة لشواظ فحذف الموصوف وهو شئ
 لدلالة ما قبله عليه ثم حذف كلمة من لتقدم ذكرها في قوله من نار فبقى النحاس مجرورا بمن المحذوفة وقرأ الباقر
 برفع نحاس عطف على شواظ اى يرسل هذا مرة وهذا مرة ويجوز ان يرسل معنا من غير ان يترج احدهما بالآخر
 وقرأ ونحاس بكسر النون وهو ما لغة بمعنى نحاس بضم النون واما جمع نحس بمعنى العذاب كالحاف وحف
 وصحاف وصحف وقرأ ونحس بضم النون والحاء ورفع السين مع التنوين عطف على شواظ وهو اما جمع نحاس
 او جمع نحس جاء في الخبر انه يحاط على الخلق بالملائكة وبلهيب من نار ثم ينادون يامعشر الجن والانس ان استطعتم
 ان تغنوا من اقطار السموات والارض فانفذوا لا تنفذون الآية فذلك قوله تعالى يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس
 وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال في تفسيره ان الخلائق اذا خرجوا من القبور ساقهم شواظ من نار الى المحشر
 فيهربون منه الى ان يجتمعوا في موضع واحد فيكون قوله تعالى يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس متعلقا بقوله
 سنفرغ لكم وتفصيلا لما يكون يوم القيامة بعض التفصيل تحذيرا من هوله والتحذير نوع من الآلاء ثم زاد نوما آخر
 من التفصيل فقال فاذا انشفت السماء اى ينزل الملائكة اى اذا انفرجت السماء فصارت ابوابا لنزول الملائكة اولسقوط
 والانتفاض والظاهر ان كلمة اذا فيه شرطية محذوفة الجزاء ليفرض السامع بعد تحقق انشقاق السماء وخرابها
 كل هائل اى رأيت هو لا عظيما او كان ما كان مما لا يحيط بالبال من الثواب والعقاب ويحتمل ان تكون لظرفية
 المجردة فان جعلت الفاء الداخلة عليها للسببية والتعقيب الذهني يكون المعنى يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس
 قصير السماء بسبب ذلك جرأه مثل الورد الاحمر ورقية مذابة مثل الدهن بان تصل حرارة الشواظ الى السماء
 فتجعلها كالاسرب الاحمر المذاب ويحتمل ان تكون الفاء للتعقيب الزماني بين الله تعالى اولائه اذا بعث ما في القبور

(يرسل عليكم شواظ) لهب (من نار)

ونحاس) ودخان قال

نضى كضوء سراج السليط *

لم يجعل الله فيه نحاسا *

او صفر مذاب يصب على رؤسهم وقرأ ابن

كثير شواظ بالكسر وهو لغة ونحاس بالجر

عطف على نار وواقفه فيه ابو عمرو ويعقوب

في رواية وقرأ ونحس وهو جمع كصحف

(فلا تنصران) فلا تمنعان (فبأى آلاء

ربكما تكذبان) فان التهديد لطف والتميز

بين المطيع والعاصي بالجزاء والانتقام

من الكفار من عذاب الآلاء

وحشر الموتى من الجن والانس يرسل عليهم شواظ يسوقهم الى المحشر فيهربون منه الى ان يجتمعوا في موقف الحساب ثم بين ان هذه الحالة الثابتة في الارض تؤدى الى انشقاق السماء وزول من عليها من الملائكة الى الارض قدروى ان الملائكة تنزل قصباً بجميع الخلائق فاذا رأتهم الانس والجن هربوا فلا يأتون وجها الا وجدوا الملائكة احاطت به **قوله** تعالى فكانت وردة من باب التشبيه البليغ وقوله كالدخان يجوز ان يكون خبراً ثانياً وان يكون حالا من اسم كانت اى كانت مثل الورد الاحمر من حرارة النار ومثل الدهن في رقة القوام والميعان و اشار المصنف بقوله مذابة كالدهن الى انه صفة لوردة وان الدخان اما اسم لما يدهن به كالخزام فانه اسم لما يحزم به اى يشد او جمع دهن كرمح ورماح **قوله** من باب التجريد وهو ان ينزع من امر ذى صفة آخر مثله فيها لكمالها فيه جرد من السماء سماء اخرى مسماة بالوردة كما جرد الشاعر من نفسه كريماً آخر لكمال صفة الكرم فيه واللام في قوله فلئن بقيت موطنة للفسم ولا رحلت جوابه وقوله نحو الغنائم ظرف لقوله لا رحلت وروى تحوى الغنائم صفة لغزوة وقوله او يموت بمعنى الان يموت ويموت منصوب بان مضرة ويعنى بالكرم نفسه لان فحوى الكلام يدل على انه لا يريد كريماً آخر والظاهر ان يقال الان اموت كريماً لانه بصدد الاخبار عن حاله وبيان انه الموصوف بالكرم الا انه بنى الكلام على التجريد لكونه ابلغ في وصف نفسه بالكرم والتنوين في قوله تعالى فيومئذ عوض عن الجملة اى فيوم اذا انشقت السماء لا يسأل عن ذنبه هل هو مذنب او لا ان اراد احد ان يطلع على حال اهل المحشر لان كل احد من المجرمين والمتقين يخرجون من قبورهم متميزين عن الطائفة الاخرى بسيماهم وهو سواد وجوه المجرمين وزرقة حيواتهم قال تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة رهفها فترة ونحشر المتقين الى الرحمن وفدا ونحشر المجرمين يومئذ زرقاء يوم تبض وجوه وتسود وجوه فلا يحتاج حينئذ في تمييز المذنب من غيره والاطلاع على حاله لمن اراد ذلك الى ان يسأل عن ذنبه ويعلم حاله من جهته وهو لا ينافى ان يسأل سؤال التوبيخ كما قال تعالى فوريك لنساء منهم اجمعين وايضا يوم القيامة لغاية طوله فيه مواطن كثيرة فيحوز ان يسأل في بعض المواطن ولا يسأل في آخره والجان ان كان اسم الجن فالامر ظاهر وان كان اسماً لابي الجن فالمراد به ههنا فهو كما يطلق اسم الجد العالي على القبيلة **قوله** تعالى بالنواصي قائم مقام الفاعل لقوله فيؤخذ والتقدير بالنواصي منهم او بنواصيهم وليس في قوله فيؤخذ ضمير يقوم مقام الفاعل يعود على المجرمين لان العرب تقول اخذت الناصية واخذت بالناصية ولا تكاد تقول اخذت الدابة بالناصية بان تعدى اخذ الى مفعولين الى احدهما بنفسه والى الآخر بواسطة الباء ولانه لو كان فيه ضمير لوجب ان يقال فيؤخذون لاجل تقدم ذكرهم والنواصي جمع ناصية وهى شمر مقدم الرأس اى تأخذ الملائكة بنواصيهم اى بشعور مقدم رؤسهم واقدامهم فيقتطفونهم في النار قال الضحاك يحتمل ان الاقدام مضمومة الى النواصي من خلف ويلقون في النار وقبل نصبهم الملائكة الى النار تارة تأخذ بالنواصي وتارة بالاقدام عن انس رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول * والذى نفسى بيده لقد خلقت ملائكة جهنم قبل ان تخلق بالف عام فثم كل يوم يزدادون قوة الى قوتهم حتى يقبضوا على من قبضوا عليه بالنواصي والاقدام * اجارنا الله تعالى منهم ومن جهنم بفضلهم وكرمهم يقال لهم على وجه التقرير هذه جهنم التى يكذب بها المجرمون اى التى كنتم تكذبون بها وتقولون انها لا تكون على ان قوله المجرمون ظاهر وضع موضع الضمير ويجوز ان يكون هذا الكلام خطاباً من الله تعالى لنبىه صلى الله عليه وسلم في الدنيا اى قل لهم هذه صفة جهنم على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه ثم انه تعالى اخبر عن حالهم فيها فقال يطوفون بينها وبين جهنم ان وهو الذى انتهى حره من اذى الحميم يأتى انيا فهو ان اى يعاقبون بين التعلية بالنار وبين شرب الحميم ومن قوله تعالى كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام الى هنا مواضع ومزاجر وقد ذكرنا ان كل ذلك نعمة من الله تعالى للآثر جاريه عن المعاصى وقد اكتفى المصنف بقوله آتفاً فان التهديد لطف والتعريض بين المطيع والمعاصى بالجزاء والانتقام من الكفار من عداد الآلاء عن بيان كون كل ما ذكر من عقوبات الكفار من قبيل الآلاء ثم شرع في بيان ثواب المتقين الخائفين فقال ولمن خاف مقام ربه جنتان ذكر المصنف اولاً ان المقام اسم لمكان يقوم فيه العباد للحساب وازافة المقام اليه تعالى مع ان القيام فعل العباد لاجل الملازمة فانه تعالى مالك يوم الدين وانه الذى بعث من في القبور وجمعهم في هذا المقام لاجل الحساب والجزاء ثم ذكر احتمال ان يكون المقام مصدراً مضافاً الى فاعله بمعنى

(فاذا انشقت السماء فكانت وردة) اى حرراً كوردة وقرئت بالرفع على كان التامة فيكون من باب التجريد كقوله فلئن بقيت لا رحلت بغزوة *

نحو الغنائم او يموت كريم * (كالدهان) مذابة كالدهن وهو اسم لما يدهن به كالخزام او جمع دهن وقيل هو الاديم الاحمر (فبأى آلاء ربكم ان تكذبان) اى بما يكون بعد ذلك (فيومئذ) اى فيوم تنشق السماء (لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان) لانهم يعرفون بسيماهم وذلك حين ما يخرجون من قبورهم ويحشرون الى الموقف ذوداً ذوداً على اختلاف مراتبهم واما قوله فوريك لنساء لهم اجمعين ونحوه فحين يحاسبون في الجمع والهاء للانس باعتبار اللفظ فانه وان تأخر لفظاً تقدم رتبة (فبأى آلاء ربكم ان تكذبان) اى مما اقم الله على عباده المؤمنين في هذا اليوم (يعرف المجرمون بسيماهم) وهى ما يعلوهم من الكآبة والحزن (فيؤخذ بالنواصي والاقدام) مجموعاً بينهما وقبل يؤخذ بالنواصي تارة وبالاقدام اخرى (فبأى آلاء ربكم ان تكذبان) هذه جهنم التى يكذب بها المجرمون يطوفون بينها وبين النار يحرقون بها (وبين جهنم) ماء حار (ان) بلغ النهاية في الحرارة يصيب عليهم او يسقون منه وقيل اذا استغاثوا من النار اغثوا بالحميم (فبأى آلاء ربكم ان تكذبان) ولمن خاف مقام ربه (موقفه) الذى يقف فيه العباد للحساب او قيامه على احواله من قام عليه اذا راقده او مقام الخائف عند ربه للحساب باحد المعنيين فاضيف الى الرب تفخيماً وتهويلاً اوربه ومقام مقبح للمبالغة كقوله

ذعرت به القطا وثقيت عنه *

مقام الذنب كالرجل اللعين *

المراقبة والحفظ اى ولم يعلم ان الله تعالى قائم عليه مراتب لاعماله فيخافه لذلك فيطبعه ويحنتب عن معصيته
جنات قيل جنة خلوته من الله وجنة لتركه شهوته فالمقام بهذا المعنى صفة قائمة به تعالى لا بالخائف وعلى الوجهين
اى على تقدير كونه اسم مكان او مصدرا كما انه مضاف الى الرب لفظا فهو مضاف اليه تعالى من حيث المعنى ايضا
والمعنى موقوف الرب او قيام الرب ثم ذكر احتمال ان يكون المقام مضافا الى الخائف من حيث المعنى ويكون المعنى
خاف موقوف نفسه عند ربه او وقوف نفسه عنده لاجل الحساب الا انه اضيف الى الرب تهويلا وتخييما كما ان الاجل
في الحقيقة للعبيد الا انه قد اضيف اليه تعالى في قوله ان اجل الله اذا جاء لا يؤخر فان الاضافة يكفي فيها ادنى
اللابسة ثم ذكر احتمال ان يكون لفظ مقام مقحما ويكون تقدير الكلام ولم يخاف ربه كما في قول الشاعر

وما قد وردت لوصل اروي * عليه الطير كالورق اللجين *
ذعرت به القطا ونفيت عنه * مقام الذئب كالرجل اللعين *

اللجين الخطوط وهو ماسط من الورق عند الخطب وضرب الشجر بالعصا ليسقط ورقها و اروي اسم حبيبة
الشاعر ونفيت عنه اى طردت وابتعدت عن ذلك الماء وخص القطا والذئب بالذكر لان القطا اهدى الطير الى الماء
والذئب اهدى السباع اليه فهما السائقان الى الماء والرجل اللعين شئ ينصب في وسط الزرع يستطرد به الوحوش
ومعنى البيت ورب ماء قد وردته لا ترى محبوبتي اروي وقد جاءت اليه لتغسل رأسها او ثيابها وروي ان رجلا
استفتى سفيان الثوري في رجل قال لزوجته ان لم اكن من اهل الجنة فانت طالق فافتى بانه لا يحنث ان كان هم
بالمعصية وتركها خوفا من الله تعالى وحياء منه استنباطا من هذه الآية **قوله** وكذلك ما جاء مثني بعد **قوله**
تعالى فيهما عيان تجريان وقوله فيهما من كل فاكهة زوجان فان ثنية النعم المذكورة مبنية على ما ذكر من
الاحتمالات وهي ان الخطاب لما كان للثقلين صارت النعم المذكورة بلفظ المثني لهما على سبيل التوزيع كأنه
قيل لكل خائفين منكما عيان وزوجان عين وزوج للخائف الانسى وعين وزوج للخائف الجنى او تقول عين وزوج
بفعل الطاعات وعين وزوج بترك المعاصي لان مدار التكليف عليهما او تقول عين وزوج يثاب بها واخرى تضم اليها
على وجد التفضل كقوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة او احداهما روحانية والاخرى جسمانية ثم انه تعالى
وصف الجنين بقوله ذواتا افنان فقوله تعالى ذواتا ثنية ذات تأنيث ذو والافنان جمع فن وهو النوع او جمع فن
وهو الغصن المستقيم الممتد طولا وقال المصنف الافنان التي هي جمع فن هي الغصنة والغصنة بكسر الغين وقح
الصاد جمع غصن كقرطة في جمع قرط ولما كانت الغصنة هي التي تورق وتثمر وتعد الظل وصف الجنين في مقام
المدح بقوله ذواتا افنان تذكيرا لهذه النعم كأنه قيل ذواتا اوراق وثمار وظلال **قوله** حيث شاقوا **التعميم** مستفاد
من عدم ذكر مفعول تجريان وقيل معناه تجريان دائما لا تنقطعان ابدا والسلسيل اسم عين في الجنة قال تعالى
عينا فيها تسمى سلسيلا وكذا التسليم سمي بذلك لانه يجري فوق الغرف والقصور من تسخه اذا علاه قيل فيهما
عيان تجريان لمن كانت عيانه في الدنيا تجريان من مخافة الله **قوله** تعالى متكئين **قوله** حال من قوله من خاف جمع
جلا على معنى من في قوله ولم يخاف بعد الافراد جلا على لفظها والعامل فيها الاستقرار اى استقر بهم جنتان
في هذه الحالة وقيل حال عاملها محذوف اى يتعمون فيهما متكئين والبطائن جمع بطانة الثوب وهو خلاف ظهارته
قوله تعالى بطائنهم استبرق **قوله** جلة اسمية في موضع الجر على انها صفة لفرش والاستبرق ما غلظ من الديباج
اى الثخين منه قيل هو معرب استوره والسندس هو الديباج الرقيق الناعم والجنى ما يجنى من الشجر سواء كان مجنيا
بالفعل او كان بصدد الاجتناء ودان من الدنو اصله دانى مثل غاز عن ابن عباس رضى الله عنهما قال تدنو الشجر حتى
يجتذهاولى الله تعالى ان شاء قائما وان شاء قاعدا وعن قتادة لا يريده بعد ولا شوك **قوله** لم يمس الانسيات انس **قوله**
يعنى ان الطمتمت المس في كل شئ يمس يقال للربع ما طمتمت هذا المربع قبلنا احد وما طمتمت هذه الناقة حبل قط اى مامسها
عقال وقيل اصل الطمتمت الجماع المؤدى الى خروج دم البكر بازالة عذرتها ثم اطلق على كل جماع طمتم وان
لم يكن معه دم وفي قول المصنف اشارة الى ان مؤمنى الجن يدخلون الجنة ويثابون فيها بمنعمها التي من جلستها
الجنات كاثاب مؤمنوا الانس بالخور العين التي من جلستها الانسيات وتوقف ابو حنيفة رحمه الله تعالى في هذه
المسئلة بناء على ان الاثابة لا تجب عليه تعالى وانما هي تفضل الهى يقع فيها النص ولم يرد في حق من آمن من
الجن الاسقوط عقوبة الكفر عنه فهم يعثون ويحاسبون ويعذب من كفر منهم في جهنم ويجعل من آمن منهم ترابا

(جنات) جنة الخائف الانسى والاخرى
للخائف الجنى فان الخطاب للفريقين والمعنى
لكل خائفين منكما اول لكل واحد جنة لعقيدته
واخرى لعمله او جنة لفعل الطاعات واخرى
لترك المعاصي او جنة يثاب بها والاخرى
يتفضل بها عليه او روحانية وجسمانية وكذا
ما جاء مثني بعد (فبأى آلاء ربكماتكذبان ذواتا
افنان) انواع من الاشجار والثمار جمع فن
او اغصان جمع فن وهو الغصنة التي تشعب
من فروع الشجر وتخصيصها بالذكر لانها
التي تورق وتثمر وتعد الظل (فبأى آلاء ربكماتك
تكذبان فيهما عيان تجريان) حيث شاقوا
الاعالي والاسافل قيل احد هما التسليم
والاخرى السلسيل (فبأى آلاء ربكماتك
تكذبان فيهما من كل فاكهة زوجان) سفتان
غريب ومعروف اورطب ويا بس (فبأى
آلاء ربكماتكذبان متكئين على فرش بطائنها
من استبرق) من ديباج ثخين واذا كانت
البطائن كذلك فاطنك بالظهار ومتكئين
مدح للخائفين او حال منهم لان من خاف في
معنى الجمع (وجنى الجنين دان) قريب مثله
القاعد والمضطجع وجنى اسم بمعنى يجنى
وقرى بكسر الجيم (فبأى آلاء ربكماتكذبان
فيهن) في الجنان فان جنتان بدل على جنان
هي الخائفين او فيما فيهما من الاماكن
والقصور او في هذه الآلاء المعدودة من
الجنين والعينين والفاكهة والفرش
(قاصرات الطرف) نساء قصرن ابصارهن
على ازواجهن (لم يطمثن انس قبلهم
ولا جان) لم يمس الانسيات انس والجنات
جن وقبه دليل على ان الجن يطمثون وقرأ
الكسائي بضم الميم (فبأى آلاء ربكماتكذبان

قال تعالى حكاية عنهم يا قومنا اجيبوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويحرمكم من عذاب اليم ومن قال بالحسن والعقلين وبوجوب ثواب المطيع عليه تعالى فانه يقطع بان مؤمنى الجن يدخلون الجنة ويثابون فيها ومن لا يقول بهما وذهب الى اثباتهم بالجنة والخور العين من الجنيات انما يذهب اليها استدلالا بهذه الآية فانه تعالى لما خاطب مؤمنى الجن والانس بقوله فبأى آلاء ربكما تكذبان على وجه الامتنان عليهم بحور موصوفات تارة بقاصرات الطرف واخرى بمقصورات في الخيام وبكونهن لم يطمهن انس قبلهم ولا جان فهم منه ان كل فريق منهم يدخلون الجنة ويثابون بنعيمها ويطمئون ما عدلهم من الخور العين ثم قيل المراد بالقاصرات الخور العين المخلوقات في الجنة ولم يطمهن اصلا وقيل هن المؤمنات من نساء الدنيا والمعنى على هذا انه لم يطمهن بعد النشأة الثانية احد وقيل هن نساء الثقلين اى لم يطمهن الجنية ولا الانسية بعد النشأة احد وقاصرات الطرف من اضافة اسم القاعل الى مفعوله للتخفيف اى قاصرات طرفهن على ازواجهن وقبل قاصرات طرف غيرهن عليهن اى اذا رآهن لم يتجاوز طرفه الى غيرهن والاصل نساء ازواج قاصرات حذف الموصوف واقيت الصفة مقامه وقوله لم يطمهن صفة لقاصرات لان اضافتها لفظية لاتفيد تعريفا او حال تخصيص النكرة بالاضافة وقوله كأنهن الياقوت صفة اخرى لقاصرات او حال منهن لكونهن خصصن بالوصف اى مشبهات الياقوت في حرة الوجنة وصفاء اللون والمرجان الذى هو صفار اللؤلؤ في بياض البشرة وصفاء لونها وصفاء اللؤلؤ انصاع بياضها **قوله** ومن دون تينك الجنين اى دون الاولين في الفضل والقدر على ان يكون دون بمعنى الادنى رتبة ومنزلة لا بمعنى غير قال ابن جريج هى اربع جنتان منهما السابقين المقرين فيهما من كل فاكهة زوجان وعينان تجريان وجنتان منهما لاصحاب اليمين فيهما فاكهة ونخل ورمان وقيل قوله تعالى ومن دونهما معناه وسواهما وغيرهما فعلى هذا تكون الجنان الاربع لكل اهل الجنة قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان هاتين الجنتين للمقرين وهاتان لاصحاب اليمين ويدل على ان الاخرين ادنى من الاولين في الفضل والشرف انه تعالى وصف الاولين بكثرة الاشجار والقواكه حيث قال ذواتا افنان ووصف الاخرين بكثرة النبات والرياحين المنبسطة على الارض حيث قال مدهامتان اى مائلتان الى السواد من الدهمة وهى السواد يقال ادهام اذا غمى ما فهو مدهام اذا علاه السواد ربا وقال فى حق الاولين فيهما عينان تجريان وفى الاخرين نضاختان والنضخ دون الجرى لان النضخ هو الفوران بحيث كلما اخذ منه شئ فار آخر مكانه ولا يكتفى هذا القدر فى الجريان وقال فى الاولين فيهما من كل فاكهة زوجان وفى الاخرين فيهما فاكهة ونخل ورمان فان فاكهة اقل من كل فاكهة زوجان وقال فى الاولين متكئين على فرش بطائنها من استبرق وترك ذكر الظواهر لرفع شأنها وخروجها عن كونها مدركة بالعقول والافهام وقال فى الاخرين متكئين على رفرف خضر وعبقري حسن وتفاوت ما بينهما يعلم مما ذكره المصنف فى تفسير الرفرف والعبقري وفى هذا كله بيان لتفاوت ما بينهما وان الاولين افضل من الاخرين **قوله** عطفهما على الفاكهة جواب عما يقال لم عطف النخل والرمان على الفاكهة وهما من جلتها وتقريره انه من قبيل عطف الخاص على العام بياناً لفضله وتبنيها على شرفه فكأنهما لمزيتهما جنسان اخر ان كقوله تعالى بعد ذكر الملائكة وجبريل وميكال وايضا النخل ثمرة فاكهة وغذاء والرمان فاكهة ودواء فلم يخصا لتفكه بهما فصارا باعتبار ما فيهما من القيد الزائد كأنهما لم يدخلتا تحت مطلق الفاكهة ثم انه تعالى لما ذكر جنتى السابقين المقرين وجنتى اصحاب اليمين قال فيهن خيرات حسان اى فى الجنان الاربع نساء ذوات خير روى عنه عليه الصلاة والسلام انه فسر به بان قال خيرات الاخلاق حسان الوجوه وقيل فى باطنهن الخير وفى ظاهرهن الحسن وقوله حور بدل من خيرات وهو جمع حوراء وهى الشديدة بياض العين الشديدة سوادها والمقصورات المحبوسات المستورات فى الخيام لسن بالطوافات فى الطرق هذا هو المفهوم من المعالم والتيسير الا ان الظاهر ان ضمير فيهن راجع الى الجنان المدلول عليها بقوله ومن دونهما جنتان ويدل عليه قول المصنف كحور الاولين اى فلاحاجة الى وصف الجنان الاربع بان فيهن الحور بعد قوله فى حق الاولين فيهن قاصرات الطرف **قوله** اى مخدرة اى مستورة من الخدر وهو السر **قوله** او مقصورات الطرف على ازواجهن لا ينظرن الى غيرهم ولا يردن غيرهم قبل تقول زوجها وعزة ربى ما ارى فى الجنة شياً احسن منك فالحمد لله الذى جعلك زوجي وجعلنى زوجتك والخيام جمع خيمة وهى اعواد تنصب وتظلل بالثياب وهى تكون لاهل البوادي ابرد من الاخبية واما خيام الجنة فروى قتادة

كأنهن الياقوت والمرجان فى حرة الوجنة وبياض البشرة وصفائها (فبأى آلاء ربكما تكذبان هل جزاء الاحسان) فى العمل (الا الاحسان) فى الثواب وهو الجنة (فبأى آلاء ربكما تكذبان ومن دونهما جنتان) ومن دون تينك الجنين الموعودتين للمحافظين المقرين جنتان لمن دونهم من اصحاب اليمين (فبأى آلاء ربكما تكذبان مدهامتان) خضرا وان تضربان الى السواد من شدة الخضرة وفيه اشعار بان الغالب على هاتين الجنتين النبات والرياحين المنبسطة على وجه الارض وعلى الاولين الاشجار والقواكه دلالة على ما بينهما من التفاوت (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما عينان نضاختان) فوارتان بالماء وهو ايضا اقل مما وصف به الاولين وكذا ما بعده (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما فاكهة ونخل ورمان) عطفهما على الفاكهة بياناً لفضلهما فان ثمرة النخل فاكهة وغذاء وثمره الرمان فاكهة ودواء واحتج به ابو حنيفة على ان من حلف لا يأكل فاكهة فاكل رطباً او رماناً لم يحنث (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهن خيرات) اى خيرات فتعفت لان خير الذى بمعنى اخير لا يجمع وقد قرئ على الاصل (حسان) حسان الخلق والخلق (فبأى آلاء ربكما تكذبان حور مقصورات فى الخيام) قصرن فى خدورهن يقال امرأة قصيرة وقصورة ومقصورة اى مخدرة او مقصورات الطرف على ازواجهن (فبأى آلاء ربكما تكذبان لم يطمهن انس قبلهم ولا جان) كحور الاولين

من ابن عباس قال الخيمة درة مجوفة فرسخ في فرسخ فيها أربعة آلاف مصراع من ذهب وعن عبدالله بن قيس
 لا شعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخيمة درة مجوفة طولها في السماستون ميلا وفي كل زاوية
 منها اهل المؤمن لا يراهم الاخرون **قوله** وهم لاصحاب الجنة اي الضمير في قوله قبلهم لاصحاب
 الجنة المدلول عليهم بقوله ومن دونهما جنتان اي لمن دونهم وقوله تعالى متكئين على رفرف حال منهم
 كأنه قيل ولمن دون الخائفين المقربين وهم اصحاب البين جنتان متكئين فيهما على رفرف والتمارق جمع تمرقة
 وهي وسادة صغيرة وربما سموها الطنفسة التي فوق الرجل تمرقة قبل الرفرف الخضر فراش اذا استقر عليه الولي
 طاربه من فرجه وشوقه اليه يميناً وشمالاً حيثما يريد الولي روى في حديث المراج ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لما بلغ سدرة المنتهى جاء الرفرف فتناوله من جبريل وطاربه الى رب العرش فقال عليه الصلاة والسلام انه طاربي
 بخفضني ويرفعني حتى وقف بي على ربي ثم لما حان الانصراف تناوله فطاربه خفضا ورفعاً يهوى به حتى اداه
 الى جبريل عليه السلام فالرفرف خادم بين يدي الله تعالى من جملة الخدم مختص بخواص الامور في محل الدنوا والقربة
 كما ان البراق تركبها الانبياء عليهم السلام وهي مخصوصة لركوبهم فهذا الرفرف الذي سخره لاهل الجنة هو
 متكأهم وفراشهم يرفرف بالولي ويطي به على حافات تلك الانهار حيث يشاء من خيامه وازواجه وقصوره
 وقوله تعالى خضر نعت لرفرف وعبري عطف على رفرف وحسان نعت لعبري **قوله** تعالى تبارك
 فتفاعل من البركة وقيل اصل التبارك من البرك وهو الدوام والثبات ومنه برك البعير وبركة الماء فان الماء يكون
 فيها دأماً والمعنى دام اسمه وثبت اودام الخير عنده لان البركة وان كانت من الثبات لكنها تستعمل في الخير او يكون
 معناه علا اسم ربك اي ارتفع شأنه عن القرطبي انه قال لعل المراد بالاسم الاسم الذي افتتح به السورة فانه تعالى
 افتتح السورة باسم الرحمن ذكر خلق الانسان والجن وخلق السموات والارض وصنعه وذكر انه كل يوم هو في
 شأن ثم وصف تديره فيهم ثم وصف يوم القيامة واهوالها وصفة النار ثم ختمها بصفة الجنان ثم قال في آخر السورة
 تبارك اسم ربك اي هذا الاسم الذي افتتح به هذه السورة كأنه تعالى يشير به الى ان هذا كله خرج لكم من رحمتي فمن
 رحمتي خلقتكم وخلق لكم السماء والارض فلذلك اثني على صفة الرحمة تمت السورة الرحمن والحمد لله رب العالمين
 وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين ولا حول ولا قوة الا بالله العزيز الحكيم وحسبنا الله ونعم الوكيل
 سورة الواقعة هي مكية غير قوله ثلثة من الاولين وقوله أفبهذا الحديث الى آخر الآيتين فانهما

زائتا في سفره عليه السلام الى المدينة

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله سماها واقعة مع انها امر سيقع ولم تقع بعد لانها تحقق وقوعها كانت كأنها واقعة لكثرة ما يقع فيها
 من الشدائد **قوله** وانتصاب اذا بمحذوف مثل اذكر فيكون اذا بمعنى الوقت المجرد منصوبا على انه
 مفعول به **قوله** او كان كيت وكيت فيكون اذا ظرفا وحيث تكون شرطية وجوابها مقترن وهو العامل
 فيها ولم يجعله منصوبا بليس لوقعتها كاذبة لان ليس مثل ما النافية في انه لا حدث فيها وما ليس فيه معنى الحدث
 لا يكون عاملا في الظرف وتسميتها فعلا مجاز لعدم صدق حدث الفعل عليها **قوله** اي لا يكون حين تقع نفس تكذب
 على الله تعالى اي تفتري عليه بان تسند اليه ما لا يصح اسناده اليه كنسبة الشريك والصاحبة والولد وان تقول
 انه تعالى لا يبعث الموتى ولا يجازيهم ونحو ذلك من الاباطيل وفيه اشارة الى ان كاذبة اسم فاعل وانه صفة حذف
 موصوفها المرفوع على انه اسم ليس واللام في قوله لوقعتها لام التاريخ كافي قوله تعالى قدمت لحياتي يعني انها
 بمعنى الوقت وهي مع ماملها المحذوف في محل نصب على انها خبر ليس اي ليس نفس كاذبة حاصلة حين تقع بانكار
 شيء مما اخبر به الله تعالى مطلقا وانكار خصوص القيامة ونفيها لان كل نفس فيها حينئذ مؤمنة صادقة قال تعالى
 فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وقال لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم وقال ولا يزال الذين كفروا في
 مريبة منه حتى تأتيهم الساعة **قوله** او ليس لاجل وقعتها كاذبة عطف على قوله واللام مثلها في قوله
 قدمت لحياتي كأنه قيل واللام بمعنى الوقت او على اصل معناها فالمعنى اذا قامت القيامة بان نغخت النخعة الثانية
 يعترف بها كل احد ولا يمكن احدا من انكارها لاجل وقوعها ومشاهدتهم اياها واقعة فكل من اخبر عنها حينئذ
 تعين له ان يصدق ولا يمكن له ان يكذب بانكار وقوعها كما انكره في الدنيا اما بلسان المقال او الحال فان من انهمك

وهم لاصحاب الجنة فانها يدلان عليهم
 (فبأي آلاء ربكما تكذبان متكئين على رفرف
 خضر) وسائد او تمارق جمع رفرقة وقيل
 الرفرف ضرب من البسط او ذيل الخيمة
 وقد يقال لكل ثوب عريض (وعبري
 حسان) العبري منسوب الى عبري تزع
 العرب انه اسم بلد الجن فينسبون اليه كل شيء
 عجيب والمراد به الجنس ولذلك جمع حسان
 جلا على المعنى (فبأي آلاء ربكما تكذبان
 تبارك اسم ربك) تعالى اسمه من حيث انه
 مطلق على ذاته فاظنك بذاته وقيل الاسم
 بمعنى الصفة او مقسم كما في قوله الى الحول
 ثم اسم السلام عليكم (ذي الجلال والاكرام)
 وقرأ ابن مامر بالرفع صفة للاسم عن النبي
 عليه السلام من قرأ سورة الرحمن ادى شكر
 ما انعم الله عليه

سورة الواقعة مكية وآياتها

تسع وتسعون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذا وقعت الواقعة) اذا حدثت القيامة
 سماها واقعة لتحقيق وقوعها وانتصاب اذا
 بمحذوف مثل اذكر او كان كيت وكيت
 (ليس لوقعتها كاذبة) اي لا يكون حين
 تقع نفس تكذب على الله او تكذب في نفسها
 كما تكذب الآن واللام مثلها في قوله قدمت
 لحياتي وليس لاجل وقعتها كاذبة فان من

اخبر عنها صدق

في اتباع الشهوات قد كذب بالساعة وانكر وقوعها بلسان الحال **قوله** او ليس لها حينئذ نفس تحدث صاحبها باطاقة شدتها **عطف** على قوله اى لا يكون حين تقع نفس تكذب فان الكذب فيه بمعنى الاخبار بما لا يطابق الواقع وهو في هذا الوجه بمعنى التشجيع على مباشرة ما لا يطابق تحمله فقوله لو قعتها حينئذ يجوز ان يكون متعلقا بقوله كاذبة كأنه قيل اذا قامت القيامة لا تكون نفس تشجع صاحبها في حق وقوعها بان تقول له انك تطيقها وما هو اشد منها فلا تبالي بها اى ولا تكون نفس تطيق زلزلة الساعة فاظنك نفس القيامة **قوله** في الخطب العظيم **عطف** متعلق بقوله من قولهم فقله تعالى ليس لو قعتها كاذبة في محل النصب على انه حال من الواقعة اى اذا وقعت الواقعة مصدقة في وقوعها ومؤمنة بجميع النفوس بالله وبجميع ما خبر به **قوله** تخفض قوما **عطف** الخافض والرافع في الحقيقة هو الله تعالى واسنادهما الى الواقعة من قبيل اسناد الفعل الى زمانه والجمهور على رفع خافضة رافعة على انه خبر مبتدأ محذوف اى هي خافضة قوما الى النار ورافعة آخرين الى مقر الكرامة وحذف المفعول للعلم به ويجوز ان ينزل الفعلان منزلة اللازم والمعنى انها ذات وضع ورفع وقرئ بالنصب على الحال من الواقعة اى اذا وقعت الواقعة حال كونها خافضة رافعة فهذه ثلاث احوال متعاقبة الاولى قوله ليس لو قعتها كاذبة والثانية قوله خافضة والثالثة رافعة وجاز كثرة الاحوال لان الحال من الخبر فكما جاز تعدد الخبر عن مبتدأ واحد فكذا جاز تعدد الاحوال **قوله** او بيان لما يكون حينئذ **عطف** الفرق بين الوجهين ان الكلام على الوجه الاول يكون كناية عن العظمة المزومة لصرح مضمون الكلام وعلى الثاني يكون المقصود مجرد بيان مضمونه من غير ان يقصد الانتقال الى المزموم **قوله** ازالة الاجرام **عطف** بالجر عطف على قوله خفض اعداء الله **قوله** والظرف متعلق بخافضة رافعة **عطف** بشعر بانه منصوب بهما معا وذلك لا يجوز لانه لا يتوارد عاملان على معمول واحد الا ان يقال المراد ان كل واحد منهما متسلط عليه من جهة المعنى على سبيل التنازع اى ترفع وتخفض وقت رج الارض وبس الجبال احوال وقدمت ذرة وعاملها الفعل السابق والرج التحريك الشديد ورجت اى زلزلت وحلت على ان تضطرب بحيث لم يبق عليها بناء **قوله** تعالى فكانت **عطف** بمعنى فصارت وقوله تعالى وكنتم عطف على رجت والخطاب للخلق بامرهم فسمهم ثلاثة اصناف اثنان منها في الجنة وواحد في النار ثم بين من هم فقال اصحاب الميمنة واصحاب المشأمة والسابقون **قوله** من بينهم باليمين **عطف** خبر مبتدأ محذوف يعنى ان اطلاق اصحاب الميمنة على اصحاب الرفعة والمنزلة السنية وكذا اطلاق اصحاب المشأمة على اصحاب الهوان والدناءة ناشئان من تيمنهم بجانب اليمين وتشمأهم بجانب الشمال حتى انهم يتفألون بالسائح من الصيد لا عطائه جهة يمينه اياهم بان يطير ويمر من جانب يسارهم الى جانب يمينهم ويطيرون بالبارح وهو ضد السائح ويقولون فلان منى باليمين وفلان منى بالشمال اذا ارادوا ان يصفوا احدا بكونه ذا الرفعة او الدناءة عندهم وفي الصحاح المشأمة الميسرة وكذلك الشأمة يقال قعد فلان شأمة واخذ بهم شأمة اى ذات الشمال ونظرت يمينه وشأمة والشؤم نقبض اليمين واليمين خلاف اليسرة واليمين خلاف اليسر والميسرة الى هنا كلامه وقيل وصف السعداء باصحاب الميمنة والاشقياء باصحاب المشأمة لانه يؤخذ باهل الجنة ذات اليمين ويؤخذ باهل النار ذات الشمال **قوله** والجلتان الاستفهاميتان خبران لما قبلهما **عطف** يعنى ان قوله تعالى فاصحاب الميمنة مبتدأ وما استفهامية مبتدأ ثان وقوله اصحاب الميمنة خبره والجملة خبر الاول وكذا قوله واصحاب المشأمة ما استفهامية المشأمة واكتفى عن الرجوع الى المبتدأ فيهما بصرح اسمه والمعنى اصحاب الميمنة اى شئ هم فوضع الظاهر موضع المضمرة للبالغة في وصفهم بمادل على المدح كأنه قيل ما تدرى مالهم من الخير والكرامة وما لاصحاب المشأمة من الشر والعذاب ومثله قوله تعالى الحاقة الحاقة القارعة القارعة ولا يكون ذلك الا في موضع التعظيم والتعجب نحو زيد ما زيد وكذا قوله تعالى والسابقون السابقون فانه جملة اسمية اخبر عن السابقين بانهم السابقون بالغة في مدحهم اى والسابقون من عرف حالهم من البسط والشرح كقول ابي النجم انا ابو النجم وشعري شعري كأنه قال وشعري ما انتهى اليك وعرفت فصاحت وبراغت **قوله** من غير تلعم **عطف** اى تردد يقال تلعم الرجل في الامر اذا تمكث فيه وتأنى والتوانى من الونى وهو الضعف يقال ونى في الامر بنى ونيا ونيا الى ضعف فهو وان وتوانى في حاجته اى قصر وقصر المصنف قوله تعالى والسابقون ثلاثة اوجه فصره او لا بقوله والذين سبقوا الى الايمان والطاعة وثانيا بقوله او سبقوا في حيازة الفضائل وثالثا بقوله او الانبياء وفسر قوله والسابقون الذى هو الخبر بقوله هم الذين عرفت حالهم ولم يعتبر التباين بين المبتدأ والخبر بقيد من القيود حيث

اوليس لها حينئذ نفس تحدث صاحبها باطاقة شدتها واحتمالها وتغريه عليها من قولهم كذبت فلانا نفسه في الخطب العظيم اذا شجعت عليه وسولت له انه يطيقه (خافضة رافعة) تخفض قوما وترفع آخرين وهو تقرير لعظمتها فان الوقائع العظام كذلك او بيان لما يكون حينئذ من خفض اعداء الله ورفع اوليائه ازالة الاجرام عن محازها بنثر الكواكب ونسيير الجبال في الجوف وقرئ بالنصب على الحال (اذا رجت الارض رجا) حركت تحريكا شديدا بحيث ينهدم ما فوقها من بناء وجبل والظرف متعلق بخافضة رافعة او بدل من اذا وقعت (وبست الجبال بسا) قتت حتى صارت كالسويق الملتوت من بس السويق اذالته اوسبقت وسيرت من بس الغنم اذا ساقها (فكانت هباء) غبارا (منبثا) منتشرا (وكنتم ازواجا) اصنافا (ثلاثة) وكل صنف يكون او يذكر مع صنف آخر زوج (فاصحاب الميمنة ما اصحاب الميمنة واصحاب المشأمة ما اصحاب المشأمة) فاصحاب المنزلة السنية واصحاب المنزلة الدنية من تيمنهم باليمين وتشمأهم بالشمال او اصحاب الميمنة واصحاب المشأمة الذين يؤتون صحائفهم بايمانهم والذين يؤتونها بشمالهم واصحاب اليمين والشؤم فان السعداء يمينون على انفسهم بطاعتهم والاشقياء مشائم عليها بمعصيتهم والجلتان الاستفهاميتان خبران لما قبلهما باقامة الظاهر مقام الضمير ومعناهما التعجب من حال الفريقين (والسابقون السابقون) والذين سبقوا الى الايمان والطاعة بعد ظهور الحق من غير تلعم وتوان اوسبقوا في حيازة الفضائل والكمالات او الانبياء فانهم مقدموا اهل الاديان هم الذين عرفت حالهم وعرفت ما لهم كقول ابي النجم

انا ابو النجم وشعري شعري
او الذين سبقونا الى الجنة
(اولئك المقربون في جنات النعيم) الذين قربت درجاتهم في الجنة واعليت مراتبهم

جعل متعلق السبقين واحدا ثم اشار الى جواز ان يعتبر التباين بينهما بان يجعل متعلق السبق الاول ما ذكر من الاحتمالات ومتعلق السبق الثاني الجنة حيث قال او الذين سبقونا الى الجنة وهو معطوف على قوله هم الذين صرفت حالهم قبل السابقون اربعة منهم سابق امة موسى عليه الصلاة والسلام وهو حزقيل مؤمن آل فرعون وسابق امة عيسى عليه السلام وهو حبيب النجار صاحب انطاكية وسابق امة محمد صلى الله عليه وسلم وهما ابوبكر وعمر رضي الله عنهما ويحتمل ان يكون السابقون الثاني تأكيذا للاول تأكيذا لفظيا واولئك المقربون بجللة اسمية مرفوعة المحل على انها خبر الاول والرابط اسم الاشارة والاقرار بان يوقف على السابقون الثاني لانه تمام الجملة ويجعل قوله اولئك المقربون بجللة مستقلة من مبتدأ وخبر ويجعل قوله في جنات النعيم خبرا ثانيا او حالا من المنوى في المقربون اي اولئك الموصوفون بالسبق هم المقربون عند الله تعالى في جنات النعيم او كاشين فيها **قوله** اي هم كثير من الاولين **قوله** اي ان قوله ثلثة خبر مبتدأ محذوف وان الثلثة بمعنى الجماعة الكثيرة وقوله من الاولين في موضع الصفة لثلثة اي السابقون المقربون بجماعة كثيرة من الامة السالفة ويجوز ان تكون خبر اولئك وقوله عليه السلام ان امتي يكثر ان سائر الامة **قوله** عليه السلام اهل الجنة مائة وعشرون صفا هذه الامة منها ثمانون صفا لا ينافي كون سابق الامة السالفة اكثر من سابق هذه الامة لان الانبياء المتقدمين كثيرة جدا ومن ضرورته ان يكثر السابقون الايمان والطاعة من ائمتهم بالنسبة الى سابق هذه الامة ومن المعلوم ان تابعي هذه الامة اكثر من تابعي الامة السالفة بحيث يكون مجموع هذه الامة اكثر من مجموع الامة السالفة مثل ان يكون سابقوهم القين وتابعوهم القاة لمجموع ثلاثة آلاف ويكون سابقوا هذه الامة القاة وتابعوهم ثلاثة آلاف فالمجموع اربعة آلاف فرضا وهذا المجموع اكثر من المجموع الاول مع ان السابقين من المجموع الاول اكثر من سابق هذه الامة وزادوا على عدد من سبق من الآخرين قال الزجاج الذين عاينوا جميع النبيين وسبقوا الى الايمان بهم اكثر من عاين نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم وسبقوا الى الايمان به * ولما ورد ان يقال كيف يكون تابعوا هذه الامة اكثر من تابعي الامة السالفة وقد قال تعالى في حق اصحاب اليمين ثلثة من الاولين وثلثة من الآخرين وكثرة اصحاب اليمين من الاولين يستلزم كثرة تابعيهم * اجاب عنه بقوله ولا يرد الخ يعني ان اللازم كثرة تابعيهم في انفسهم وذلك لا يرد قلة تابعيهم بالنسبة الى تابعي هذه الامة **قوله** وروى مرفوعا **قوله** اي انه عليه الصلاة والسلام قال الثلثان جميعا من امتي * فالمعنى ثلثة من الاولين من سابق هذه الامة وقليل من الآخرين من آخر هذه الامة في آخر الزمان **قوله** واشتقاقها من الثلث وهو القطع **قوله** وجاعة السابقين مع كثرتهم مقطوعة من جلة بنى آدم **قوله** والموضونة المنسوجة بالذهب **قوله** قاله ابن عباس وقال عكرمة الموضونة المشبكة بالدر والياقوت وقال الراغب الوضن نسج الدرع ويستعار لكل نسج محكم وقيل اصله وضن الشيء اي ركبت بعضه مع بعض ومنه قيل للدرع موضونة لتركب حلقها **قوله** سالان من الضمير في علي **قوله** اي من الضمير المنوي في الفعل الذي تعلق به الجار في علي سرركانه قبل استقراره على سرر متكئين **قوله** تعالى ولدان **قوله** اي غلمان وهو جمع وليد وهو الذي لم يبلغ بعد روى عنه عليه السلام ان اطفال الدنيا خدم اهل الجنة وقال سلمان هم اطفال المشركين وقال الحسن لانه لم يكن لهم حسنات يجزون بها ولا سيئات يعاقبون عليها وابو حنيفة رحمه الله تعالى توقف فيهم لان الثواب بفضل الله تعالى ووعد لا بالعمل ولا نص فيهم وقيل هم خدم خلقوا في الجنة على صورة الغلمان **قوله** من خير **قوله** يعني ان المعين فعيل بمعنى فاعل من معن الماء اذا جرى فالعين بمعنى الجاري من الماء والخمر وقدر موصوفة الخمر بشهادة الكاس وهو القدح الذي فيه خمر وقوله تعالى لا يصدعون عنها من التصديق وبناء فعل هتاليس للتعبية لان الثلاثي منه متعد يقال صدع فهو مصدوع اذا اصاب رأسه بالوجع بل هو لكثرة الصداع او المصدوعين ومعنى عنها بسببها **قوله** تعالى لا يصدعون عنها **قوله** يجوز ان يكون مستأنفا خبر تعالى عنهم بانهم لا ينالهم بسبب شربها صداع كما ينالهم ذلك بسبب شرب خمر الدنيا فانها الذة بلاذى وان يكون حالا من ضمير عليهم وعن سببية بمعنى الباء **قوله** ولا ينفذ عقولهم **قوله** اشارة الى ما ذكره في سورة الصافات من ان اصله النفاذ يقال نفذ المطعون اذا خرج دمه كله ونفذ الركوة حين نزعها اذا لم تترك فيها ماء والنفاذ في الآية اما العقل او للشراب فان نفاذ الشراب محل بنشاط اهل المجلس **قوله** وقرئ لا يصدعون **قوله** اي يفتح الياء وتشديد الصاد والاصل يصدعون اي ينفذون فالعنى حينئذ لا ينفذون كما ينفذون اهل الشرب من مجلس الشراب لهم من مهمات الدنيا وذلك التفرق يمنعهم من

(ثلثة من الاولين وقليل من الآخرين) اي هم كثير من الاولين يعني الامة السالفة من لدن آدم الى محمد عليهما السلام وقيل من الآخرين يعني امة محمد عليه السلام ولا يخالف ذلك قوله عليه السلام ان امتي يكثر ان سائر الامة اكثر من تابعي هذه الامة وتابعوا هذه الامة اكثر من تابعيهم ولا يرد قوله في اصحاب اليمين ثلثة من الاولين وثلثة من الآخرين لان كثرة الفريقين لا تنافي اكثرية احدهما وروى مرفوعا انهما من هذه الامة واشتقاقها من الثل وهو القطع (على سرر موضونة) خبر آخر للضمير المحذوف والموضونة المنسوجة بالذهب مشبكة بالدر والياقوت او المتواصلة من الموضن وهو نسج الدرع (متكئين عليها متقابلين) حالان من الضمير في علي (يطوف عليهم) للخدمة (ولدان مخلدون) مبقون ابداء على هيئة الولدان وطراوتهم (باكواب واباريق) حال الشرب وغيره والكوب آباء بلاعروة ولا خرطوم له والباريق اناء له ذلك (وكأس من معين) من خير (لا يصدعون عنها) بخمار (ولا ينفذون) ولا ينفذ عقولهم ولا ينفذ شرايبهم وقرأ الكوفيون بكسر الزاي وقرئ لا يصدعون بمعنى لا يتصدعون اي لا ينفذون

الاستمرار على صفاء الاجتماع في المجلس **قوله تعالى وفاكهة** مجرور بالعطف على اكواب اي وبفاكهة
وتخير الشيء واختياره عده خبرا ومن في قوله بما يتخيرون اما لتبيين الجنس لان كل جنس من اجناسها في الفضل
سواء او لتبعض اي من اي جنس يتخيرونه من اجناس الفاكهة او من اجناس ما يستلذونه من نعيم الجنة وكذا
قوله تعالى مما يشتهون عن ابن عباس قال يخطر بالهم لحم الطير فيصير مثلا بين ايديهم على ما يشتهونه فاذا اخذوا
منه حظهم بطير فيذهب وخص لحم الطير من بين اللحوم لان توسع العرب كان بلحمان الابل وبعز عندهم لحم
الطير وكانوا يشتهونه عند الملوك واحتيج في توجيه عطف قوله حور على اكواب الى اعتبار المعنى لانه لو عطف
عليه باعتبار اللفظ لكان المعنى بطوف عليهم الولدان باكواب وبحور عين وهو غير صحيح لان الولدان لا يطوفون
عليهم بالحور **قوله باطلا** الباطل من الكلام ما بلغى ولا يلتفت اليه لعدم القادة في سماعه وخلوه عن
معنى يعتد به وان لم يكن كذبا ولا خشا والتأنيب مصدر ائتمه اي قلت له ائتمت اي لا يؤثم بعضهم بعضا وقوله الاقلا
مستثنى منقطع لانه لا يندرج تحت اللغو والتأنيب وسلاما سلاما ما بدل من قلا اي لا يسمعون فيها الاسلاما
سلاما او صفة لقلا اي ولكن يسمعون قولا ذاسلاما مما يكره اي قولا سالما وكلاما حسنا او مفعول لقوله قلا
والمعنى لا يسمعون فيها الا ان يقولوا سلاما سلاما او مصدر مؤكدا لفعله المحذوف المحكى بقوله قلا اي الا ان
يقول بعضهم لبعض اسلم سلاما او اسلم مما يكره سلاما او سلم الله عليك سلاما ومعنى التكرير في سلاما انهم يفشون
السلام بينهم او يسمون سلاما بعد سلام **قوله تعالى في سدر مخضود** اي هم في خلال نبق خضد شوكه
اي قطع والخضد وان كان قطع الشوك من الشجر ونزعه منه الا ان المصنف فسر المخضود بقوله لاشوك له على معنى
انهم في سدر خلق بلاشوك كانه نزع منه شوكه بعد ان كان فيه وعن مجاهد من خضد الغصن اذا ناء وهو رطب
قوله وشجر موز واليه ذهب اكثر المفسرين وهو شجر له اوراق كبار وظل بارد عن السدى انه يشبه طلع
الدنيا ولكن ثمرته احلى من العسل كما ان اوراق السدر صفراء وبينهما من الاشجار ما هو متوسط الوراق وذكر الطرفين
يدل على اندراج ما بينهما وقال الزجاج الطلع شجر ام غيلان لها نور طيب وان كان لا يؤكل منه شيء فيقصد منه
الزينة والزينة دون الاكل قال مجاهد ولكن ثمرتها احلى من العسل قيل كان لاهل الطائف وايد مجيب فيه الطلع
والسدر فنظر المسلمون اليه فقالوا ياليت لنا في الجنة مثل هذا الوادي فنزلت هذه الآية وقد قال تعالى ولكم فيها
ما تشتهى انفسكم وقال تعالى وفيها ما تشتهى الانفس وتلذا الاعين فذكر لكل قوم ما يحبهم ويحبون مثله وفضل طلع
الجنة وسدرها على ما في الدنيا كفضل سائر ما في الجنة على ما في الدنيا وقرى وطلع منضود بالعين استدلالا بقوله
تعالى لها طلع نضيد قيل اشجار الجنة ليس لها ساق بادية بل ثمارها منضودة اي مقطوعة من عروقها الى افنانها
كلما اخذت منها ثمرة عاد مكانها ما هو احسن منها انتهى **قوله لا يتقلص** اي لا ينقص يقال ظل قالص
اذا نقص طرف منه وهو شان ظل الدنيا **قوله يسكب لهم** اي يصب لهم من مكان وله خير وصفاء وهو
اعجب المياه في مرأى العين وقيل ينصب من ساق العرش وقال سفيان يجرى من غير اخدود وقيل دائم الجرى
لا ينقطع وما اشار اليه من التعميم بقوله ان شاؤا وكيف شاؤا هو مستفاد من عدم ذكر متعلق مكسوب **قوله**
او مصبوب سائل اي جار لا ينقطع يعني كون الماء مسكوبا ما عبارة عن كونه ظاهرا مكشوبا كثيرا او عن كونه
جاريا غير منقطع ابداء وروى عن الامام انه قال معناه مسكوب من فوق لان اكثر ماء العرب من الابر والبرك
ولا يسكب وقيل جار في غير اخدود بل يجرى في الهواء وكانت العرب اصحاب بادية وبلا دحارة وكانت الانهار
في بلادهم عزيزة لا يصلون الى الماء الا بالدلو والرشاء فوعدوا في الجنة خلاف ذلك **قوله** لما شبه حال
السابقين في التمتع باكل ما يتصور لاهل المدن اي من الاستقرار على المررشه حال اصحاب اليمن باكل ما يتناه
اهل البوادي من خلال السدر والظل والماء الموصوف بالاوصاف المذكورة **قوله لا تنقطع** في وقت
اي من الاوقات حتى وقت الاخذ بل يثبت مكانها مثلها **قوله ولا تمنع** عن تناولها بوجه كبعد تناول
وانعدام ممن يشترى به وشوك في الشجر يؤذى من يقصد تناولها وحائط يمنع التوصل الى شجرها بل اذا اشتهاها
العبد دنت منه حتى يأخذها بلا تعب قال تعالى وذات قنوطها تذللا **قوله او منضدة** اي مبسوطة بعضها
فوق بعض يقال نضد متاعه ينضده من باب ضرب اذا وضع بعضه على بعض قيل لو طرح فراش من اعلاها الى
اسفلها لم يستقر الا بعد سبعين خريفا **قوله ويدل عليه** اي على ان المراد بالفراش النساء وجد الدلالة

(وفاكهة مما يتخيرون) يتخارون (ولحم طير
مما يشتهون) يتجون (وحور عين) عطف
على ولدان او مبتدأ محذوف الخبر اي وفيها
حور اولهم حور وقرأ حرة والكسائي بالجر
عطفا على جنات بتقدير مضاف اي هم
في جنات ومصاحبة حور او على اكواب لان
معنى بطوف عليهم ولدان يخلدون باكواب
ينعمون باكواب وقرئ بالنصب على ويؤتون
حورا (كأشكال اللؤلؤ المكنون) المصون
عما يضربه في الصفاء والنقاء (جزاء بما كانوا
يعملون) اي يفعل ذلك كله بهم جزاء بما عملهم
(لا يسمعون فيها لغوا) باطلا (ولا تأنيبا)
ولان نسبة الى الاثم اي لا يقال ائتم (الاقلا)
الاقولا (سلاما سلاما) بدل من قلا كقوله
لا يسمعون فيها لغوا الاسلاما او صفته او مفعوله
بمعنى الا ان يقولوا سلاما او مصدر والتكرير
للدلالة على فشوا السلام بينهم وقرئ سلام
سلام عن الحكاية (واصحاب اليمن ما اصحاب
اليمن في سدر مخضود) لاشوك له من خضد
الشوك اذا قطعه او مثني اغصانه من كثرة
جمله من خضد الغصن اذا ناء وهو رطب
(وطلع) وشجر موز او ام غيلان وله اوراق
كثيرة طيبة الرائحة وقرئ بالعين (منضود)
نضد حله من اسفله الى اعلاه (وظل محدود)
منبسطة لا يتقلص ولا يتفاوت (وماه مسكوب)
يسكب لهم ان شاؤا وكيف شاؤا بلا تعب
او مصبوب سائل كانه لما شبه حال السابقين
في التمتع باكل ما يتصور لاهل المدن شبه حال
اصحاب اليمن باكل ما يتناه اهل البوادي
اشعارا بالتفاوت بين الحالين (وفاكهة كثيرة)
كثيرة الاجناس (لا مقطوعة) لا تنقطع
في وقت (ولا تمنوعة) ولا تمنع عن تناولها
بوجه (وفرش مرفوعة) رفعة القدر
او منضدة مرفوعة وقيل الفرش النساء
وارتفاعها انها على الارائك ويدل عليه
قوله (انا انشأناهن انشاء)

ظاهر ومن جل القرش على ظاهرها جعل ضمير انشاء ناهن راجعا الى قوله وحور عين او الى النساء المدلول عليهن
 بذكر القرش لانها تبسط لان يضطجع الرجل عليهما مع اهله بناء على ان العرب تسمى المرأة فراشا ولباسا وازارا **قوله**
 ابداء او اعادة **قوله** الاول على ان يكون المراد بالمنشآت الحور اللاتي انشأهن الله تعالى في الجنة انشاء اي انشاء عجيبا
 من غير ولادة والاعادة على ان يكون المراد بهن نساء الدنيا وما يدل على ان المراد بهن نساء الدنيا قوله تعالى فجعلناهن
 ابكارا لان المنشآت في الجنة لاشك في كونهن ابكارا والجعل بمعنى التصيير يستدعي ان يكن قبل ذلك ثيبات
 ويدل عليه ايضا ان ام سلمة رضى الله عنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم عنها قال يا ام سلمة هن اللواتي قبضن في دار
 الدنيا عجائز شططا رمصا وفي رواية عمسا مكان شططا جعلن بعد الكبر اترابا على ميلاد واحد في الاستواء كما اتاهن
 ازواجهن وجدوهن ابكارا فلما سمعت عائشة رضى الله عنها ذلك قالت واوجعاه فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ليس هناك وجع وقالت عجوز رسول الله صلى الله عليه وسلم ادع الله تعالى ان يدخلني الجنة فقال عليه الصلاة
 والسلام ان الجنة لا يدخلها العجائز فقلت تبكي فقال عليه الصلاة والسلام اخبروها انها ليست يومئذ بعجوز وقرأ
 الآية عربا اترابا والشطط جمع شطط يقال رجل اشطط وامرأة شططاء وجمعها شطط اذا خالط بياض شعر رأسه سواده
 والعمش في العين ضعف الرؤية مع سيلان دمعها في اكثر الاوقات والرجل اعمش والمرأة عمشاء والرمص وسخ
 يجمع في المؤق والرجل ارمص والمرأة رمصاء **قوله** جمع عروب **قوله** كرسى ورسول من اعراب اذيين والعروب
 تبين محبتها وزوجها بالغنج وحسن الثمائل وطيب النفس والملاعبة بما ينشطه في قربانها **قوله** او صفة لابكارا
 او لاترابا **قوله** اي مستويات في السن بنات ثلاث وثلاثين مثل ازواجهن وقد اشار اليه المصنف بقوله وكذا ازواجهن
قوله اوله وله ثلثة من الاولين **قوله** فاللام سواء جعل لاصحاب اليمين صفة او خبرا متعلقة بمحذوف هو الصفة والخبر
قوله في سموم **قوله** السموم في الاصل ريح حارة تدخل في مسام البدن والمراد بها في الآية حر النار تشبها به بالسم
 في نفوذه في المسام ومسام البدن منافذه وثقبه والحممة الفحم وفي الحديث لا يستنجي احدكم بالحممة اي بالفحم والمعنى
 ان الصنف الثالث من الأزواج الثلاثة وهم اصحاب الشمال في مقاساة حر نار جهنم قصرتق بها كبادهم واجسادهم
 فيستغيثون بالماء فيغاثون بماء حميم شديد الحرارة فيزدادون عذابا فوق عذابهم بحر النار فيستغيثون بالظل
 فيغاثون بظل من محموم فاذا اتوه لم يجدوه باردا ولا كريما بل يكون ما لقوا فيه من العذاب اشد مما كانوا فيه
 قبل ذلك **قوله** ولانا نفع **قوله** فان الكرم صفة لكل ما رضى ويحمد في بابه قال الراغب وكل شيء اشرف
 في بابه فانه يوصف بالكرم وعن القرأ ان العرب تنفي كل شيء غير مستحسن بنفي الكرم فيقولون الدار لا واسعة
 ولا كريمة وقيل الكرم ما كرم على غيره لا تنفعا به وما لا ينفع به غيره لا يكون كريما والظل يقصد لفائدتين
 احدهما برودته التي يستروح بها من يأوى اليه من غير ان يقصده دفع اذى الحر عنه وثانيها مجرد دفع اذى الحر
 عن يأوى اليه مع قطع النظر عن ان يقصده روح البرد او من غير ان يقصده البرد اصلا كالبيوت المسدودة لا طراف
 بحيث لا يتحرك فيها الهواء فان من يأوى اليها يتخلص بها من اذى حر الشمس وان لم يستروح ببردها وظل
 المحموم ليس فيه شيء من هاتين الفائدتين ونظير هذه الآية قوله تعالى انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب لا ظليل
 ولا يغنى من الله **قوله** نفي بذلك **قوله** اي بقوله لا بارد ولا كريم ما هو الظل من الاسترواح يعني مقتضى
 الظاهر ان يقال ويحموم حار صار الا انه عدل عن ذلك الى قوله وظل للتهكم بهم من حيث ان الظل يوصف بالروح
 والبرد ثم لما نفى عنه ما هو المطلوب من الظل وهو البرد والكرم تعين ان ذكر الظل انما هو للسخرية والتهكم بهم
 والتعريض بان الذين يستأهلون الظل البارد الكريم غيرهم اي غير هؤلاء اذ يبادأ تحسرهم وتأسفهم ثم انه تعالى
 ذكر اعمالهم التي اوجبت لهم هذا العذاب فقال انهم كانوا قبل ذلك اي قبل ان يصيروا الى هذا العذاب في الدنيا
 مترفين يقال اترفته النعمة اذا اطعته ومن لم يتوسل بما انعم الله تعالى عليه من النعم الى رعاية مقتضى العبودية بل
 صرفه الى ما يشتهي فقد اترف وطمع فعلى هذا المترف صفة ذم كالاصرار على الحنث وقيل الترف النعمة والمترف
 المنعم فهو في حد نفسه ليس للذم وانما حصل الذم بقوله وكانوا يصرون على الحنث فان صدور المعاصي ممن كثرت
 النعم عليه اقبح القبائح فكأنه قيل انما استحقوا هذه العقوبة لانهم كانوا في الدنيا منعمين ولم يشكروا نعم الله تعالى
 عليهم بل اصرروا على الذنب العظيم والحكمة في ذكر سبب عذابهم مع انه لم يذكر في اصحاب اليمين سبب ثوابهم فلم يقل
 انهم كانوا قبل ذلك شاكرين مطيعين التنبيه على ان ذلك الثواب منه تعالى فضل لا يستحقه المطيع بطاعته بخلاف

اي ابتدأ ناهن ابتداء جديدا من غير ولادة
 ابداء او اعادة وفي الحديث هن اللواتي قبضن
 في دار الدنيا عجائز شططا رمصا جعلهن الله
 بعد الكبر اترابا على ميلاد واحد كما اتاهن
 ازواجهن وجدوهن ابكارا (فجعلناهن
 ابكارا عربا) متحبيات الى ازواجهن جمع
 عروب وسكن رأته حزة وروى عن نافع
 وعاصم مثله (اترابا) فان كلهن بنات ثلاث
 وثلاثين وكذا ازواجهن (لاصحاب اليمين)
 متعلق بانشاء او جعلنا او صفة لابكارا
 أو لاترابا او خبر لمحذوف مثل هن اول قوله
 (ثلة من الاولين وثلة من الآخرين) وهو
 على الوجوه الاول خبر محذوف (واصحاب
 الشمال ما اصحاب الشمال في سموم) في حر
 نار يغذ في المسام (وحميم) وماء متناه
 في الحرارة (وظل من محموم) من دخان
 اسود بفعل من الحممة (لابارد) كسائر
 الظل (ولا كريم) ولانا نفع نفي بذلك ما هو
 الظل من الاسترواح (انهم كانوا قبل ذلك
 مترفين) منهمكين في الشهوات (وكانوا
 يصرون على الحنث العظيم) الذنب العظيم
 يعني الشرك ومنه بلغ الغلام الحنث اي
 الحلم ووقت المؤاخضة بالذنب وحنث في يمينه
 خلاف بر فيها ومحنث اذا تأنم

من الآخر **جواب عما يقال كيف يصح عطف الشارين على الشارين مع انه ليس من عطف الذوات على الذوات**
 لاتحاد الذوات في الطرفين ولان قيل عطف الصفات لانهما صفتان متفقتان فكأنما من عطف الشيء على نفسه
 وهو لا يجوز * وتقرر الجواب منع اتحاد الصفتين بناء على ان بينهما مجموعا من وجه لان الشرب من الحميم اعم من ان
 يكون شرب الهيم او غيره وكذا الشرب كشرب الهيم اعم من شرب الحميم ومادة الاجتماع ظاهرة **قوله** وفيه
 تنهك **اي قوله** تعالى هذا نزلهم من قبيل الاستعارة التكمية وهي عبارة عن تشبيه احد الضدين بالآخر من حيث
 التضاد ثم اطلاق اسم المشبه به على المشبه بان شبه في الآية ما قدم للتعذيب بما اعد للكرمة وهو النزل ثم اطلق اسم
 النزل على المشبه **قوله** بالخلق او بالبعث **يعني** لما كان قوله تعالى فلولوا تصدقون تخصيصا على التصديق
 بمعنى فهلا تصدقون وكان التصديق مطلقا بحسب التعلق حيث لم يبين متعلقه ذكرانه يحتمل ان يكون المراد فهلا
 تصدقون بانما خلقناكم * ولما ورد عليه انه مامعنى التخصيص على التصديق بالخلق وهم مصدقون بانه تعالى خلقهم
 وانشأهم اول مرة والتخصيص انما يتصور على ما لم يحصل بعده اشارة الى جوابه بقوله متيقنين محققين للتصديق
 بذلك بان تعملوا على مقتضى ذلك فانهم لما انكروا البعث والنشأة الثانية وعلموا على حسب ما يقتضيه هذا الانكار
 من الاصرار على الكفر والانهمالك في الشهوات كانوا مكذبين بالنشأة الاولى فان المصدق اذا لم يجر على
 موجب تصديقه يكون بمنزلة المكذب فالتخصيص في الحقيقة تخصيص على الاعمال التي هي نتيجة التصديق بالخلق
 وبمرته فقول المصنف بالاعمال الدالة عليه متعلق بقوله محققين بالخلق او بالبعث يعني ان قوله تعالى فلولوا تصدقون
 تخصيص على التصديق بمعنى فهلا تصدقون والتصديق لا بدله من مصدق ولم يذكر ذلك فيحتمل ان يكون المراد
 التخصيص على التصديق بالخلق الاول فانهم وان كانوا مصدقين به كقوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات
 والارض ليقولن الله الا انهم منزلون بمنزلة المكذب من حيث انهم لا يجرون على ما يقتضيه ذلك التصديق وهو
 الايمان والطاعة وقد تقرر ان العالم بالشيء ينزل بمنزلة الجاهل به اذا لم يجر على مقتضى علمه فهم لما اصرروا على
 الكفر واتباع الشهوات صاروا بمنزلة من يكذب بالخلق الاول فصح تخصيصهم على التصديق به ويحتمل ان يكون
 المراد تخصيصهم على التصديق بالبعث استدلالا بقوله افرأيت ما تمنون بالخلق الاول ثم انه تعالى لما قال نحن خلقناكم
 استدلالا بقوله افرأيت ما تمنون ما تمنون ام نحن الخالقون فانه الزام لهم على الاعتراف بان الخالق في الابداء
 هو الله تعالى فان المنى امر ممكن والممكن لا بدله من موجود غيره وان موجوده لا يكون مخلوقا لآخر والادار وتسلسل
 فتعين ان خالقه هو الله الواحد القهار كانه لما قال نحن خلقناكم قال المشركون خلقنا من النطف فرده عليهم
 بقوله افرأيت ما تمنون اي ان زعمتم ذلك فأخبروني ونفعولها الاول ما تمنون والثاني الجملة الاستفهامية يقال منى
 الرجل النطفة وأمنها بمعنى اي صلبها فقوله تعالى ما تمنون سواء قرئ بفتح التاء او بضمها معناه ما تصبونه في
 ارحام النساء قال القرطبي يحتمل عندي ان يختلف معناه فيكون امنى بمعنى ازل عن جاع ومنى بمعنى ازل
 احتلاما وهذه الآية احتجاج عليهم وبيان للآية الاولى واذا ثبت عندكم انما خلقنا صورة الانسان من النطفة
 المقدوفة في الارحام فلتكن اعمالكم موافقة لهذا العلم او فاعترفوا بالبعث ايضا فان من قدر على الابداء قدر على
 الاعادة وقوله تعالى ألم يك نطفة من منى تمنى يحتمل ان يكون من الثاني **قوله** قسمناه عليكم وأقتنا موت
 كل **يعني** ان تقدير الموت بين القوم يتضمن معنيين الاول جعله مقسوما عليهم والثاني جعل ما اصاب كل
 واحد منهم مخالفا لما اصاب الباقي منه فاختلقت اعمارهم بذلك كما اختلفت الارزاق المقسومة بينهم فمنهم من
 يعيش الى ان يبلغ الهرم ومنهم من يموت شابا او صبيا صغيرا ولما كان تقدير الموت متضمنا لهما كان قوله
 تعالى وما نحن بمسبوقين نفيا لان يعجزه احد عن كل واحد منهما ويفوت عن تنفيذ مشيئته في حقه بان يتخلص
 من الموت او يغير وقته المقدر ويجوز ان لا يكون السبق بمعنى القوات بل يكون بمعنى الغلبة كما يقال سبقته
 على الشيء اذا اعجزته عنه وغلبته ولم تمكنه منه **قوله** على الاول حال **يعني** على تقدير ان يفسر
 قوله تعالى وما نحن بمسبوقين بقوله لا يفوتنا احد بهربه من الموت او بغير وقته يكون قوله تعالى على
 ان تبدل متصلا بقوله نحن قدرنا بينكم الموت اما ان يكون حالا من فاعل قدرنا اي قدرنا بينكم الموت عازمين
 على ان تبدل منكم اشباهكم بان نهلككم ونأني باشباهكم مكانكم قرنا بعد قرن الى وقت انقضاء الدنيا
 وعلى ان تستشكم بعد فناء الدنيا فيما لا تعلمون من الصور والصفات فالسعداء يعيشون على احسن الصور

(هذا نزلهم يوم الدين) يوم الجزاء فاعلم انك
 بما يكون لهم بعدما استقرروا في الجحيم وفيه
 تنهك كما في قوله تعالى فبشرهم بعذاب الهيم لان
 النزل ما بعد للنازل تكملة له وقرئ نزلهم
 بالتخفيف (نحن خلقناكم فلولوا تصدقون)
 بالخلق متيقنين محققين للتصديق بالاعمال
 الدالة عليه او بالبعث فان من قدر على الابداء
 قدر على الاعادة (أفرأيت ما تمنون) اي
 ما تقدفونه في الارحام من النطف وقرئ
 بفتح التاء من منى النطفة بمعنى امنها (ما تمن
 تخلقونه) تجعلونه بشرا سويا (ام نحن
 الخالقون نحن قدرنا بينكم الموت) قسمناه
 عليكم وأقتنا موت كل بوقت معين وقرأ ابن
 كثير بتخفيف الدال (وما نحن بمسبوقين)
 لا يسبقنا احد فيهرب من الموت او يغير وقته
 او لا يغلبنا احد من سبقته على كذا اذا غلبته
 عليه (على ان تبدل امثالكم) على الاول
 حال او علة لقدرنا وعلى معنى اللام وما نحن
 بمسبوقين اعتراض

والاشقياء على اقبحها وهم لا يعلمون ما ننشئ بذلت اليوم منها وامامان يكون علة لقدرنا بان تكون كلمة على بمعنى اللام
وعلى هذا اي على تقدير كونه متصلا به بكونه حالا او علة يكون قوله تعالى وما نحن بمسبوقين اعتراضا حسنا لتقرير
قدرته على ما يشاء **قوله** وعلى الثاني صلة اي ان فسر قوله تعالى وما نحن بمسبوقين بلا يغلبنا احد يكون
قوله على ان تبدل صلته اي متعلقا بمسبوقين فان السبق بمعنى الغلبة يتعدى بعلى كما اشار اليه بقوله من سبقته على
كذا اذا غلبته عليه ولان نفي المغلوبة في اثبات القدرة وهي تتعدى بعلى فكذا ما معناها **قوله** والمعنى على
ان تبدل منكم اشباهكم **قوله** اشارة الى ان احدا للمفعولين وهو المتعدى اليه بحرف الجر محذوف فان الامثال جمع مثل
يكسر الميم وسكون الاء ثم اشار الى جواز ان يكون الامثال جمع مثل يفتحين وهو الصفة العجيبة الشأن اطلق
عليها لفظ المثل تشبيها لها بالمثل السائر الممثل مضربه بمورده الذي هو المعنى العرفي للفظ المثل والمعنى على ان تبدل
صفاتكم وتغيرها ونفشتكم في صفات وخلق وهيات لا تعلمونها وما عهدتم نظائرهما **قوله** تعالى وننشئكم
عطف على تبدل اي وعلى ان نفشتكم ثم انه تعالى قرر امكان النشأة الثانية وحرّض على التذكر والاستدلال من
العلم بالنشأة الاولى على النشأة الثانية اي هلا تذكرون ان من قدر على النشأة الاولى بلا سبق مثال ومواد اخر
فهو على الثانية اقدر فقال ولقد علمت النشأة الاولى اي الخلقة الاولى **قوله** وفيه دليل على صحة القياس **قوله**
حيث جهلهم في ترك قياس النشأة الاخرى على الاولى بقوله فلو لا تذكرون فان معناه فلو لا تعلمون صحة النشأة
الثانية قياسا على الاولى وترك القياس اذا كان جهلا كان القياس علما وكل ما كان من قبيل العلم فهو صحيح وفي الخبر
عجا كل العجب للكذب بالنشأة الآخرة وهو يرى النشأة الاولى وعجا للمصدق بالنشأة الآخرة وهو يسعى لدار
الفرور * واعلم انه تعالى احتج على المشركين الذين انكروا البعث بقوله نحن خلقناكم فلو لا تصدقون ثم جعلهم على
ان يعترفوا بتفرده في خلق النطفة التي هي مادة تكونهم فقال افرأيتم ما تمنون الخ ثم جعلهم على ان يعترفوا بتفرده
في خلق ما به يعيشون ويكون سببا لغائهم في المأكول والمشروب وما هو سبب لاصلاح المأكول غالبا وهو النار
فذكر من كل نوع ما هو الاصل فيه فذكر من المأكول الحب لانه الاصل فيه ومن المشروب الماء كذلك ومن المصلحات
النار لكونها سببا لاصلاح اكثر الاغذية وادخل في كل واحد منها ما هو دونه فقال افرأيتم ما تنحرون اي اخبروني
ما تنحرونه اضيف الحرث اليهم والزرع اليه تعالى لان الحرث الذي هو القاء البذر في الارض فعلهم من حيث ان
اختيارهم له مدخل فيه بخلاف الزرع فانه خالص فعل الله تعالى فان انبات الحب واخراج الاوراق والساق والسنبل
منه لا مدخل لاختيار العبد فيه اصلا روى عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يقولن احدكم زرعتم ولكن ليقل حرثت فان الزارع هو الله تعالى وحده * ثم قال ابو هريرة اما سمعتم قوله تعالى
اأنتم تزرعوننه ام نحن الزارعون قال القرطبي المستحب لكل من حرث شيئا ان يستعذ بالله من الشيطان الرجيم ثم
يقرأ افرأيتم ما تنحرون الآية ثم يقول بل الله الزارع والمنبت والمبلغ اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل محمد
وارزقنا ثمرة وجنبنا ضرره واجعلنا لآ نعمك من الشاكرين يقال ان هذا القول امان لذلك الزرع من جميع الآفات
الدود والجراد وغير ذلك ثم قال سمعنا من ثقة وجربناه فوجدناه كذلك والهشم كسر الشئ اليابس من النبات
والهشم من النبات اليابس المنكسر قبل هذه الآية تضمن امرين احدهما الامتنان عليهم بان انبت زرعهم حتى
ما شابهه ليشكروا على ما انعم الله عليهم والثاني البرهان الموجب للاعتبار لانه تعالى لما انبت زرعهم بعد تلاشي
بذره وانتقاله الى اسوء حالة تحت التراب حتى صار زرعاً اخضر ثم قوى واشتد وانبت سنبال ذوات حبوب
كثيرة فمن قدر عليه فهو باعادة الموتى احق واقدر وفي هذا البرهان قناعة للناظرين والجمهور على فتح الظاه
وسكون اللام في قوله فظلمتم اصله فظلمتم بكسر اللام الاولى فحذفت اللام الاولى هربا من ثقل التكرار وقرئ فظلمتم
بكسر الظاء بان نقلت حركة اللام الاولى اليها بعد سلب حركتها وتفكهون اصله تفكهون اي فظلمتم النهار كاه
تفكهون من يسه بهد حضرته يقال ظلت اعجل كذا بالكسر ظلولا اذا علمته بالنهار سون الليل وتفكه بمعنى تعجب ويقال
بمعنى ندم اي تتقدمون على تعبككم فيه وانفاقكم عليه او على ما اقترفتكم من المعاصي التي اصبتم بالحرمان من اجلها
قوله للزومون غرامة ما اتفقنا اي من البذر والمؤنة على ان المغم من ذهب ماله بغير عوض وقيل المغم
المهلك من قوله تعالى ان عذابها كان غراما اي هلاكا والجملة محكية بقول مقدر في موضع الحال اي قائلين بهذا
القول **قوله** او محدودون من الحد بمعنى المنع اي ممنوعون حرمانا ما كنا نطلبه من الربيع والزرع

وعلى الثاني صلة والمعنى على ان تبدل منكم
اشباهكم فخلق بدلتم او تبدل صفاتكم
على ان امثالكم جمع مثل (وننشئكم فيما
لا تعلمون) في خلق او صفات لا تعلمونها (ولقد
علمت النشأة الاولى فلو لا تذكرون) ان
من قدر عليها قدر على النشأة الاخرى فانها
اقل صنعا لحصول المواد وتخصيص الاجزاء
وسبق المثال وفيه دليل على صحة القياس
(افرأيتم ما تنحرون) تبذرون حبه (اأنتم
تزرعوننه) تبتونه (ام نحن الزارعون)
المنبتون (لوانشاء لجعلناه حطاما) هشيما
(فظلمتم تفكهون) تفجبون او تندمون على
اجتهادكم فيه او على ما اصبتم لاجله من
المعاصي فتحدثون فيه والتفكه التقليل بصنوف
الفاكهة وقد استعير للتقليل بالحدث وقرئ
فظلمتم بالكسر وفظلمتم على الاصل
(انا لغرمون) للزومون غرامة ما اتفقنا
او مهلكون لهلاك رزقنا من الغرام وقرأ
ابوبكر انا على الاستفهام (بل نحن) قوم
(مغرمون) حرمانا رزقنا او محدودون
لا محدودون

قوله فعلقة بالاستفهام - أي الداخل على المفعول الثاني عن العمل فيه ولا تمنع عن العمل في المفعول الأول ذكر في شرح الرضي أنه إذا صدر المفعول الثاني بكلمة الاستفهام فالأولى أن لا يعلق فعل القلب عن المفعول الأول نحو علمت زيدا من هو وجوز بعضهم تعلقه عن المفعولين لأن معنى الاستفهام يم الجملة التي بعد علمت كأنه قيل علمت من زيد وليس بقوى **قوله** ملحا - أي شديد الملوحة بحيث لا يقدر على شربه إذا لم يملح صفة مشبهة من ملح الماء بضم اللام ملوحة فهو ماء ملح ولا يقال مالح إلا في لغة رديئة والاجيج مصدر بمعنى تلهب النار يقال اججت النار توج اجججا **قوله** وحذف اللام الفاصلة - جواب عما يقال قد التزمت البلغاء إدخال اللام في جواب لول الفصل بين ما تنحصر للشرط وهو كلمة أن وبين ما لا يكون كذلك بل يكون متضمنا لمعنى الشرط وشبهها بإداة الشرط وهي كلمة لو فلذلك دخلت اللام في جواب لو في قوله تعالى لو نشاء لجعلناه حطاما فلم تدخل في قوله لو نشاء جعلناه اجاجا وإنما قلنا أن لول ليست متحصنة للشرط لأن الشرط عبارة عن تعليق حصول شيء على حصول غيره وذلك يستدعي أن يكون المعلق أمرا استقباليا ولو للضی فلا تكون للشرط حقيقة لكنها لما دخلت على جملتين تعلقت احدهما بالآخرى بأن يكون امتناع مضمون الثانية منها منوطا بامتناع مضمون الأولى منها كانت متضمنة لمعنى الشرط وشبهه بإداة الشرط وليس لها عمل في شيء منها حتى يكون العمل علامة لهذا التعليق فاحتجج إلى أن ينصب ما يدل عليه فزيت اللام في جوابها لتكون علامة ودليلا على التعليق المذكور* وتقرر الجواب أنها حذف في جواب لو الثانية اعتمادا على علم السامع بمكانها فإن السامع لما علم أنها جعلت علامة لتكون الجملة الثانية مرتبطة بالأولى وأنها لا بد منها في جواب لو مطلقا واشتهر بين الناس موضعها ومكانها جاز حذفها لأن الشيء إذا علم موضعه واشتهر أنه لا بد منه لا يبالى بإسقاطه فيحذف للاختصار اعتمادا على وجود القرينة الحالية لاسيما وقد تحققت هنا قرينة لفظية وهو سبق ذكرها في قوله لو نشاء جعلناه حطاما فقوله أو الاكتفاء إشارة إلى تحقق القرينة اللفظية وقوله لعلم السامع إشارة إلى تحقق القرينة المعنوية* وقوله وتخصيص ما يقصد لذاته جواب عما يقال القرينة الحالية قائمة في كل واحد من آيتي المطعوم والمشروب فلم اختصت آية المطعوم بذكر اللام فيها وآية المشروب بحذفها اعتمادا على القرينة الحالية ولم بعكس الأمر* وتقرر الجواب أن المطعوم مقصود لذاته والمشروب إنما يحتاج إليه تبعاً للمطعوم فكان الأول أهم وقده أصعب وأشد فكان هذا مرجحا لاختصاصه بمزيد التأكيد للارتباط وعدم الاكتفاء بالقرينة **قوله** تقدحون - أي تقدحونها وتستخرجونها من الزناد وهو جمع زند يقال وري الزند وري أي خرجت ناره وأوريتها أما الزند العود الذي يقدح به النار وهو الأعلى والزند السفلي فيها ثقب وهي الآنبي فاذا اجتمعا قيل زندان والجمع زناد والقذاح الحجر الذي يورى النار والعرب تقدح بعودين يحك أحدهما على الآخر ويسمون الأعلى منها الزند والأسفل الزند تشبيها لهما بالفحل والمطروقة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال ما من شجرة ولا عود إلا فيه النار سوى العناب فإن عوده لا نار فيه ولهذا تدق أهل القصار بخرشبه ويدق عليه **قوله** كما مر في سورة يس - وهو قوله فمن قدر على أحداث النار من الشجر الأخضر مع ما فيه من المائة المضادة لها بكيفيةها كان أقدر على إعادة الغضاضة فيما كان غضا فيبس وبلى والتبصير والبصرة التعريف والايضاح كما أن التبصر التأمل والتعرف فهو تعالى جعل النار تبصرة لأمر البعث أو تبصرة في ظلمة الليالي وتذكروا وأنموذجا لنار جهنم حيث علق بها معظم معاش الإنسان لتكون حاضرة عندهم في أكثر الاوقات ليذكروا بها نار جهنم وقدرى عنه عليه الصلاة والسلام ناركم هذه التي توقدونها يا بني آدم جزؤ من سبعين جزأ من حرج جهنم **قوله** للذين ينزلون القواء - أي من المسافرين وأهل البادية فانهم اشتد احتياجا إلى النار يوقدونها ليلا لتهرب منهم السباع ويصطلون من البرد ويجففون ثيابهم ويصلحون طعامهم إذا لا يوجد الطعام الحاضر في البوادي الحالية من السكان فلذلك خص المقوين بالذكر مع أن المقمين وأهل المدن يتمتعون بها أيضا يقال أقوى الرجل إذا نزل في الأرض القواء كما يقال أصحر إذا نزل في الصحراء ويقال أيضا أقوت الدار إذا دخلت من ساكنيها قال النابغة

(أفرأيت الماء الذي تشربون) أي العذب الصالح للشرب (مأنتم أنزلتموه من المزن) من السحاب واحده مزنه وقيل المزن السحاب الأبيض وماؤه أعذب (أم نحن المنزلون) بقدرتنا والرؤية أن كانت بمعنى العلم فعلقة بالاستفهام (لو نشاء جعلناه اجاجا) ملحا أو من الاجيج فانه يحرقى القم وحذف اللام الفاصلة بين جواب ما تنحصر للشرط وما يتضمن معناه لعلم السامع بمكانه أو الاكتفاء بسبق ذكرها وتخصيص ما يقصد لذاته ويكون أهم وقده أصعب لمزيد التأكيد (فلو لا تشكرون) أمثال هذه النعم الضرورية (أفرأيت النار التي توردون) تقدحون (مأنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون) يعني الشجرة التي منها الزناد (نحن جعلناها) جعلنا نار الزناد (تذكرة) تبصرة في أمر البعث كما مر في سورة يس أو في الظلام أو تذكرة أو أنموذجا لنار جهنم (ومتاسا) ومنفعة (المقوين) للذين ينزلون القواء وهي القفر أو للذين خلت بطونهم أو مزادهم من الطعام من أقوت الدار إذا دخلت من ساكنيها (فسبح باسم ربك العظيم) فأحدث التسبيح بذكر اسمه أو بذكره فإن إطلاق اسم الشيء ذكره والعظيم صفة للاسم أو الرب وتعقيب الأمر بالتسبيح لما عدد من بدائع صنعه وانعامه أمال تنزيهه تعالى عما يقول الجاحدون لوحدانيته الكافرون لنعمته أو لتعجيب من أمرهم في غط نعمه أو لشكر على ما عدها من النعم (فلا أقسم) إذا الأمر أوضح من أن يحتاج إلى قسم أو فأقسم ولا مزيدة للتأكيد كما في قوله لئلا يعلم أو فلأنا أقسم لحذف المبدأ وأشبع قنعة لام الابداء

يادارية بالعلياء فالسند * أقوت وطال عليها سالف الابد *

قدم كونها تذكرة على كونها امتاعا لأنها امر ديني قد غفل الناس عنها فكانت أهم وأولى بالتقديم **قوله** فأحدث التسبيح بذكر اسمه أو بذكره * كأن قائلا قال الظاهر أن يقال فسبح ربك العظيم أي فزهد عما لا يليق بشأنه

من الدلالة على عظيم القدرة وكمال الحكمة وفرط الرحمة ومن مقتضيات رحمة ان لا يترك عباده سدى وهو اعتراض في اعتراض فانه اعتراض بين القسم والمقسم عليه ولو تعلمون اعتراض بين الموصوف والصفة (انه لقرآن كريم) كثير النفع لاشتماله ﴿ ٣٥٠ ﴾ على اصول العلوم المهمة في اصلاح المعاش

والمعاد او حسن مرضى في جنسه (في كتاب مكنون) مصون وهو اللوح (لايمسه الا المطهرون) لا يطلع على اللوح الا المطهرون من الكدورات الجسمانية وهم الملائكة اولائس القرآن الا المطهرون من الاحداث فيكون نفي بمعنى نهي اولا يطلبه الا المطهرون من الكفر وقرى المتطهرون والمطهرون والمطهرون من اطهره بمعنى طهره والمطهرون اي انفسهم او غيرهم بالاستغفار لهم والالهام (تنزيل من رب العالمين) صفة ثالثة اورابعة للقرآن وهو مصدر تعبه وقرى بالنصب اي نزل تنزيلا (افهنا الحديث) يعني القرآن (انتم مدهنون) متهاونون به كن يدهن في الامر اي يلين جانبه ولا يتصلب فيه نهاونابه (وتجعلون رزقكم) اي شكر رزقكم (انكم تكذبون) اي يمانعه حيث تنسبونه الى الانواء وقرى شكركم اي وتجعلون شكركم لنعمة القرآن انكم تكذبون به او تكذبون اي بقولكم في صفة القرآن انه مهر وشعر اوفى المطر انه من الانواء (فلولوا اذابلغت الخلقوم) اي النفس (وانتم حينئذ تنظرون) حالكم والخطاب لمن حول المحتضر والواو للحال (ونحن اقرب اليه) بقدر تناو علمنا و ملائكة الموت اي ونحن اعلم بحال المحتضر (منكم) عبر عن العلم بالقرب الذي هو اقوى سبب الاطلاع (ولكن لا تبصرون) لا تدركون كنه ما يجري عليه (فلولوا ان كنتم غير مدبين) اي مجزيين يوم القيامة او مملوكين معقورين من دانه اذا اذله واستعبده واصل التركيب للذل والانتقيد (ترجعونها) ترجعون النفس الى مقرها وهو حامل الظرف والمحضض عليه بلولا الاولى والثانية تكرير للتأكيد وهي بما في حيزها دليل جواب الشرط والمعنى ان كنتم غير مملوكين مجزيين كادل عليه جمدهم افعال الله وتكذيبكم بآياته (ان كنتم صادقين) في اباطيلكم فلولوا ترجعون الارواح الى الابدان بعد بلوغها الخلقوم (فاما ان كان من المقربين) اي ان كان المتوفى من السابقين (فروح) فله

الاعلى من النقائص فانه تعالى لما رد على من انكر البعث بان قالوا انذا متنا وكنا ترابا وغطا فلما انشا لمبعوثون بان ذكر ما يدل على صحة البعث وقدرته عليه وبدأ بذكر خلق الانسان لكونه اصل النعم كلها ثم ذكر تفرده بخلق ما به بقاء الانسان فبدأ بذكر ما هو اصل الطعام وهو الحب ثم ذكر ما هو اصل المشروب وهو الماء الذي يعجن به الخبز ويشرب ثم ذكر النار التي يطبخ بها معظم الطعومات وبين بهذا كله ان من انعم بهذه النعم عليكم وتفرده بخلقها ابتداء بقدر على ان يعيدكم للحساب والجزاء فترع عليه الامر بتسبيحه وتنزيهه عما زعم منكرو البعث في حقه تعالى فانهم منكرون لقدرته الكاملة وعلمه الشامل لتفاصيل اجزاء الموتى فثبت بهذا ان الظاهر ان يقال فسبح ربك العظيم عما يقول الجاهلون فلم قال فسبح باسم ربك العظيم * وتقرر الجواب ان كون الامر بالتسبيح متفرعا على ذكر دلائل صحة البعث لا يستدعي ان يكون تعلق التسبيح بمفعوله مرادا لان المقصود حاصل بتنزيه منزلة اللازم وجعل الباء في قوله باسم ربك للدلالة على تقدير الذكر المضاف الى الاسم وجعل الاسم بمعنى الذكر مجازا فيكون المعنى فاحدث التسبيح بواسطة ذكر اسمه تعالى او بواسطة ذكره تعالى وجاز كون الاسم مجازا عن الذكر لما اشار اليه المصنف بقوله فان اطلاق اسم الشئ ذكره فانه اراد به بيان العلاقة بين الاسم والذكر يعني ان اطلاق اسم الشئ لما كان سببا لذكره صح اطلاق الاسم وارادة الذكر مجازا قيل ويجوز ان يحرى النظم على ظاهره من غير تقدير المضاف ولا ارتكاب المجاز يكون المعنى فسبح اسم ربك فانه كما يجب تنزيه ذاته وصفاته عن النقائص كذلك يجب تنزيه الالفاظ الموضوعية للدلالة على ذاته عن سوء الادب وهذا ابلغ في الدلالة على تسبيح ذاته تعالى لانه يلزم منه ذلك بالطريق الاولى غاية ما في الباب ان يعتدى فعل التسبيح الى مفعوله بواسطة الباء مع انه يعتدى اليه بنفسه كما في قوله سجع اسم ربك الاعلى ولا محذور فيه لانه اذا كان تعلق الفعل بالمفعول ظاهرا لا يعتدى اليه بحرف ﴿ قوله ﴾ ويدل عليه قراءة فلا قسم - اي يدل على ان لام الابتداء دخلت على جملة من مبتدأ وخبر ولا يصح ان تكون اللام لام القسم لامرين احدهما ان حقها ان تقرن بها النون المؤكدة والاخلال بها ضعيف فيجوز والثاني ان لا فعل في جواب القسم للاستقبال وفعل القسم يجب ان يكون للحال ﴿ قوله ﴾ تعالى بمواقع النجوم - قرأ حزة والكسائي بموقع على التوحيد قال الحسن اراد انكدارها وانتثارها يوم القيامة وقيل مواقعها عند الرجم ﴿ قوله ﴾ لما في غروبها من زوال اثرها - او لعل الله تعالى في آخر الليل اذا انحطت النجوم الى المغرب افعالا مخصوصة عظيمة او للملائكة عبادات معروفة اولانه وقت قيام المتجدين والمبتلين اليه من عباده الصالحين ونزول الرحمة والرضوان عليهم ﴿ قوله ﴾ تعالى في كتاب مكنون - صفة اخرى لقرآن او حال من الضمير في كريم او خبر مبتدأ محذوف وقيل المراد بالكتاب المصحف ومعنى مكنون مصون اي محفوظ من التبديل والتحريف وقوله تنزيل على قراءة الرفع اي هو تنزيل بمعنى منزل وعلى قراءة النصب اي نزل تنزيلا لانه نزل نجوما من بين سائر كتب الله فكانه في نفسه تنزيل ولذلك جرى مجرى بعض اسمائه ﴿ قوله ﴾ اولائس القرآن الا المطهرون من الاحداث - وهو قول عطاء وطاوس واكثر اهل العلم وبه قال الشافعي ومالك وقال الحكم وحماد وابو حنيفة يجوز للمحدث والجنب حل المصحف ومسه ﴿ قوله ﴾ صفة ثالثة اورابعة - اي ان كان لايمسه خبرا اي غير نهى فتزيل صفة رابعة وان كان نفي بمعنى نهى فتزيل صفة ثالثة للقرآن او ان كان لايمسه صفة كتاب فتزيل صفة ثالثة وان كان صفة لقرآن فتزيل صفة رابعة ﴿ قوله ﴾ تعالى فروح - جواب اما واما ان فاستغنى بجواب اما عن جوابها لان قد يحذف جوابها في مواضع ويقرأ بفتح الراء وضمها فافتح مصدر والضم اسم له وقيل هو المروح به ﴿ قوله ﴾ فسلام لك - اي سلامة لك يا محمد منهم فلا تهم بهم فانهم سلموا من عذاب الله وانك ترى فيهم ما تحب من السلامة قال مقاتل هو ان الله تعالى يتجاوز عن سيئاتهم ويقبل حسناتهم وقال الفراء وغيره فسلام لك انهم من اصحاب اليمين او يقال لصاحب اليمين سلام لك انك من اصحاب اليمين كالرجل يقول اني مسافر عن قليل فتقول له انت مصدق مسافر عن قليل وقيل فسلام عليك من اصحاب اليمين ﴿ قوله ﴾ فزل - فله نزل وقوله وتصلية قرى بالرفع عطفا على نزل وبالجر عطفا على جيم ﴿ قوله ﴾ اي حق الخبر اليقين - وقيل المعنى حقيقة اليقين والعظيم صفة لربك وقيل للاسم وقوله فسبح قيل معناه فصل بذكر ربك وامر وقيل الباء زائدة تم ما يتعلق بسورة الواقعة والحمد لله رب العالمين ﴿ سورة الحديد مدنية وقيل مكية وآياتها تسع وعشرون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم ﴾

استراحة وقرى فروح بالضم وفسر بالرحمة لانها كالسبب لحياة المرحوم وبالحياة الدائمة (وربحان) ورزق طبيب (وجنة نعيم) (روى) ذات نعم (واما ان كان من اصحاب اليمين) باصحاب اليمين (من اصحاب اليمين) اي من اخوانك يسلمون عليك (واما ان كان من المكذبين الضالين) اي من اصحاب الشمال وانما وصفهم بافعالهم زجرا عنها واشعارا بما اوجب لهم ما وعدهم به (فزل من جيم وتصلية جيم) وذلك ما يجد في القبر من سموم النار ودخانها (ان هذا) ان الذي ذكر في السورة او في شأن الفرق (لهو حق اليقين) اي حق الخبر اليقين (فسبح باسم ربك العظيم) فترهه بذكر اسمه عما لا يليق بعظمة شأنه * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة ابدا

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ المسبحات قبل ان يرقد ويقول ان فيهن آية افضل من الف آية
 يعنى بالمسبحات الحديد والحشر والصف والجملة والتغابن بدأ الله تعالى سورة بنى اسرآيل بلفظ المصدر والحديد
 الحشر والصف بلفظ الماضى والجمعة والتغابن بلفظ المضارع وسورة الاعلى بلفظ الامر استيعابا لجميع ضروب
 التسبيح في كلامه المجيد واشاره الى ان المكونات من لدن اخر اجها من العدم الى الوجود مسبحة في كل الاوقات
 لا يختص بتسبيحها وقت دون وقت بل هي مسبحة ابدى في الماضى والمستقبل ووجه الاشارة انه تعالى
 اخبر عن تسبيح جميع المكونات السماوية والارضية من العقلاء وغيرهم تارة بصيغة الماضى واخرى بصيغة
 المضارع دل ذلك على ان كل واحدة من الصيغتين جردت عن الدلالة على الزمان الذى هو مدلول الهيئة فاذا لم تكن
 مخصوصة الزمان مقصودة في كل واحدة من الصيغتين بقيت دلالتها على مطلق الزمان ولا اولوية لبعض اجزائه
 على بعض فكان كل واحدة منهما لا استمرار الازمنة مع ان التسبيح لما اسند الى جميع المكونات كان المراد به
 تسبيح التسبيح بالمقال وما يكون بدلالة الحال لانه الذى يمكن تحققه من الجميع وهو الدلالة الجبلية على تنزه الخالق
 عن جميع النقائص فان كل موجود ممكن ينزه خالقه عن الامكان وقبول العدم بحسب وجوده الجبلى المستفاد
 من المؤثر ومن العجز بمحدوده وتغير احواله وعن سائر النقائص بتزييه وتبليغه الى كالاته الممكنة بالاسباب
 السماوية والارضية وبالجملة كل موجود ممكن مفتر بامكانه الذاتى الجبلى الى مؤثر واجب الوجود لذاته ضرورة
 استحالة الدور والتسلسل وجوب الوجود كما انه معدن كل كمال مبدء عن كل نقصان فثبت ان كل موجود ممكن
 سبب ويعد مؤثرا عن كل نقصان بحسب ذاته وجبلته فان الامكان الذاتى لما كان محجوبا الى مؤثر واجب الوجود
 لذاته وكان وجوب وجوده مستلزما لتنزهه عن كل نقصان كان كل ممكن مسبها ومزها خالقه عن جميع النقائص
 لاجل امكانه الذاتى اللازم له في جميع الازمنة فكان التسبيح المسبب عنه ايضا مستمرا في جميع الازمنة فوجب
 ان تجرد كل واحدة من الصيغتين عن الدلالة على الزمان الذى هو مدلول الهيئة وتحمل كل واحدة منهما على
 استمرار الازمنة **قوله** وبجى المصدر مطلقا **قوله** اي من الدلالة على الزمان والفاعل **قوله** وهو معدى
 نفسه **قوله** كما في قوله وسبحوه بكرة واصيلا وسبح اسم ربك ويسبحونه وله يسجدون وذلك لان سبج بالتشديد منقول
 من سبج الثلاثى وهو لازم بمعنى ذهب وبعد فعدي بتضعيف العين فالتشديد فيه للتعدية فعنى سبجته بعدته
 عن السوء ولما كان متعديا بنفسه كانت اللام فيه لام الاجل والاختصاص ويكون الفعل منزلا منزلة اللازم ويكون
 معنى سبج الله احدث التسبيح واقعه لاجل الله تعالى وخالصا لوجهه من غير توقع ثواب وعوض كما يقال نصحت لك
 لدلالة على المحاض النصيح للنصوح من غير غرض للناصح فيه **قوله** حال يشعر بما هو المبدأ للتسبيح
 فان العزيز هو الغالب على كل شئ بحيث لا يتصور منازعته فيكون اشارة الى كمال القدرة كما ان الحكيم اشارة الى
 كمال العلم لانه الذى افعاله على وفق الحكمة والصواب فيعتبر في مفهوم الحكمة كل واحد من اتقان العلم والعمل
 لاشك ان من جمع بين كمال القدرة وكمال العلم يكون مسبها من جميع النقائص **قوله** تعالى له ملك السموات
 جملة مستأنفة لاجل لهما من الاعراب والملك عبارة عن استغناء الذات في ذاته وفي جميع صفاته عن كل ماعداه واحتياج
 كل ماعداه اليه في ذواتهم وصفاتهم فالملك والخلق ليس الا الله الواحد القهار يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد **قوله**
 بجى ويميت جواب عن سؤال كانه قبل كيف يتصرف فينا فاجيب بانه يحيى الاموات للبعث ويميت الاحياء
 في الدنيا وهو على كل شئ قدير **قوله** ولو بالنظر الى ذواتها **قوله** يعنى ان المراد باوليتها تعالى كونه سابقا على كل
 ما سواه من الموجودات بالذات من حيث انه موجودها ومحدثها وبقاؤه بعد فناء الموجودات ولو بالنظر
 الى ذواتها ولا يلزم ان يكون فناؤها بطريان العدم على وجوداتها المستفادة من مؤثرها بل يكفى في فناؤها كونها بحيث
 اذا نظر اليها في حد ذاتها وقطع النظر عما سواها وجدها العقل فانية عارية عن صفة الوجود بخلاف الباري تعالى فانه
 اذا نظر اليه في حد ذاته وقطع النظر عن جميع ماعداه يجده العقل موجودا باقيا ويحكم بان وجوده وجميع صفات
 كماله مقتضى ذاته فهو تعالى باق في ذاته بعد فناء سائر الموجودات مطلقا سواء كان فناؤها بطريان العدم عليها او بكونها
 في حد ذاتها عارية عن الوجود وكون وجوداتها مستفادة من الغير **قوله** او هو الاول الذى تبتدى منه
 الاسباب **قوله** اي ويجوز ان تكون اوليته تعالى عبارة عن كونه بحيث اذا نظر الى سلسلة الموجودات المرتبة
 في الوجود كان تعالى مبدءا لسلسلة الاسباب وتكون آخريته عبارة عن كونه بحيث تنهى اليه سلسلة المسببات فان

سورة الحديد مدينة وقيل مكبة

وايها تسع وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبح لله ما في السموات والارض) ذكرهنا
 وفي الحشر والصف بلفظ الماضى وفي الجمعة
 والتغابن بلفظ المضارع اشعارا بان من شأن
 ما اسند اليه ان يسبح في جميع اوقاته لانه
 دلالة جبلية لا تختلف باختلاف الحالات
 وبجى المصدر مطلقا في بنى اسرآيل ابلغ
 من حيث انه يشعر باطلاقه على استحقاق
 التسبيح من كل شئ وفي كل حال واتممت
 باللام وهو معدى بنفسه مثل نصحت له في نصحته
 اشعارا بان ايقاع الفعل لاجل الله وخالصا
 لوجهه (وهو العزيز الحكيم) حال يشعر بما
 هو المبدأ للتسبيح (له ملك السموات
 والارض) فانه الموجود لها والمنصرف فيها
 (بجى ويميت) استئناف او خبر لمحدثها
 او حال من المجرور في له (وهو على كل شئ)
 من الاحياء والامانة وغيرهما (قدير) تام
 القدرة (هو الاول) السابق على سائر
 الموجودات من حيث انه موجودها ومحدثها
 (والآخر) الباقي بعد فناؤها ولو بالنظر الى
 ذواتها مع قطع النظر عن غيرها او هو الاول
 الذى تبتدى منه الاسباب وتنهى اليه

المسببات

الوجود يبدأ منه تعالى ولا يزال ينزل فينزل حتى ينتهي الى الوجود الاخير الذي يكون سببا لكل ماعداه ولا يكون مسببا لشيء آخر فهذا الاعتبار يكون الحق سبحانه اولاً ثم اذا اخذت تترقى من هذا الوجود الاخير درجة درجة حتى تنتهي في آخر الترقى اليه تعالى فهو تعالى اول في نزول الوجود منه تعالى الى الممكنات آخر عند الصعود من الممكنات اليه تعالى قال القرطبي اختلف في معاني هذه الاسماء وقد شرحها رسول الله صلى الله عليه وسلم شرحا يفنى عن قول كل قائل فانه روى مسلم في صحيحه عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انت الاول فليس قبلك شيء وانت الاخر فليس بعدك شيء وانت الظاهر فليس فوقك شيء وانت الباطن فليس دونك شيء اقض عنا الدين واغننا من الفقر عني بالظاهر الغالب وبالباطن العالم بواطن الاشياء قبل القول بان الباطن العالم ضعيف لانه يلزم التكرار في قوله والله بكل شيء عليم **قوله** او الاول خارجا والآخر ذهنا **قوله** فانك اذا نظرت الى ترتيب السلوك ولا حظت منازل السالكين السائرين اليه تعالى فهو تعالى آخر ما يترقى اليه درجات العارفين وكل معرفة تحصل قبل معرفته فهي مراقبة الى معرفته والمنزل الاقصى هو معرفة الله تعالى فهو آخر بالاضافة الى السلوك في درجات الارتقاء في باب المعارف واول بالاضافة الى الوجود الخارجى فنه المبدأ او لا واليه المرجع آخر **قوله** والباطن حقيقة ذاته **قوله** لان حقيقة ذاته غير مدركة لاعقلا ولا حسا باتفاق المحققين من اهل السنة والمعتزلة ولما تعاضدت الادلة على انه تعالى يدرك بالحاسة في الاخرة فلم يفسر المصنف كونه تعالى باطنا بكونه غير مدرك بالحواس بل هو الظاهر وجوده لان الموجودات باسرها ظاهرة بظهوره والباطن بكنهه حقيقة وبطونه بهذا المعنى لا ينافي كونه مرئيا في الاخرة وفسره صاحب الكشف بانه غير مدرك بالحواس وهو تفسير بحسب التشبه تأييدا لما ذهب اليه من استحالة الرؤية والحق انه تعالى ظاهر بوجوده باطن بكنهه وانه تعالى جامع بين الوصفين ازلا وابدوا البطون بهذا المعنى لا ينافي الرؤية في الاخرة لان الرؤية بالحاسة لا تقتضى معرفة الحقيقة وعلى هذا يكون التذيل بقوله وهو بكل شيء عليم ثلاثا توهم ان بطونه تعالى عن الاشياء يستلزم بطونها عنه تعالى كما في الشاهد **قوله** او الغالب على شيء **قوله** على ان يكون الظاهر من قوله لهم ظهر عليه اذا علاه وغلب عليه فالمعنى هو الغالب الذي يغلب كل شيء ولا يقبل عليه فيتصرف في الكائنات على سبيل الغلبة والاستيلاء اذ ليس فوقه احد يمنعه وانه الباطن الذي يعلم بواطن الاشياء وليس تحته شيء حتى لا يصل اليه علمه **قوله** والواو الاولى والاخيرة **قوله** يعنى ان الواو المتوسطة بين الاول والاخر لعطف المفرد على المفرد وكذا المتوسطة بين الظاهر والباطن واما الواو الثانية المتوسطة بين الظاهر والباطن فهي لعطف المجموع الثانى على المجموع الاول ولو جعلت لعطف الظاهر على احد الوصفين الاولين لغات تناسب بخلاف ما اذا عطف احد الوصفين المتقابلين المذكورين او لا على الآخر ثم احد المتقابلين المذكور ثانيا على الآخر ثم جمعت بين المجموع الاول والمجموع الثانى بالواو المتوسطة فان الكلام حينئذ يفيد انه تعالى كما انه متصف بكل واحد من الوصفين الاخيرين ازلا وابدوا فهو ايضا متصف بكل واحد من المجموعين ازلا وابدوا فاما من وقت يصح اتصافه تعالى بالاولية والاخيرة الا ويصح فيه اتصافه بالظاهرية والباطنية معا فنفس باطنيته تعالى بكونه غير مدرك بالحواس يجعل الآية دليلا على انتفاء الرؤية في الاخرة فلذلك جعل هذه الآية حجة على من جوز ادراكه تعالى بالحاسة في الاخرة وقوله تعالى هو الذى خلق السموات تحققيق لعزته وكال قدرته كما ان قوله يعلم ما يلج تحققيق لحكمته وكال علمه **قوله** لا يفتك علمه وقدرته عنكم **قوله** اشارة الى انه تعالى ليس معناه بالمكان والخيروالجهة بل المعية مجاز عن العلم والقدرة على طريق ذكر السبب وارادة المسبب **قوله** ولعل تقديم الخلق **قوله** اى على قوله يعلم ما يلج مع انه متأخر عن العلم تابع له تأخرا ذاتيا لان خلق العالم على هذا النظام الا نيق مما يستدل به على علمه وقدرته تعالى **قوله** تعالى آمنوا بالله **قوله** خطاب لكفار قريش اى قد اوضحت لكم الدلائل الدالة على انه لا تحقق العبادة الا لى فاعبدوني وآمنوا بى ورسولى وصدقوه فيما يخبر به عني **قوله** وفيه حث على الاتفاق وتهوين له **قوله** اما اذا كان معنى كونهم مستخلفين ان الاموال التى فى ايديكم انما هى اموال الله تعالى حقيقة بخلفه اياها وانشاء لها وليس للعبد الا ان يتصرف فيها بسبب استخلافة تعالى اياه وجعله بمنزلة الوكيل فى التصرف فيها تصرفا يرضى به مالكمها فيشبه على ذلك بالجنة فلان الاتفاق من مال الغير سهل حين اذا اذن فيه مالكمه ولا سيما اذا اثناب عليه بالجنة واما ان كان معناه ان ما فى ايديكم من الاموال كان لمن قبلكم ثم انه تعالى نقل اموالهم اليكم على سبيل الارث ومن المعلوم ان ما ينقل عن قبلكم اليهم لابد ان ينتقل

او الاول خارجا والآخر ذهنا (والظاهر والباطن) الظاهر وجوده لكثرة دلائله والباطن حقيقة ذاته فلا تكشبه العقول او الغالب على كل شيء والعالم بباطنه والواو الاولى والاخيرة للجمع بين الوصفين والمتوسطة للجمع بين المجموعين (وهو بكل شيء عليم) يستوى عنده الظاهر والحق (هو الذى خلق السموات والارض فى ستة ايام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج فى الارض) كالبدور (وما يخرج منها) كالزروع (وما ينزل من السماء) كالامطار (وما يخرج فيها) كالابخرة (وهو معكم انما كنتم) لانك علمه وقدرته عنكم بحال (والله بما تعملون بصير) فيجازيكم عليه ولعل تقديم الخلق على العلم لانه دليل عليه (له ملك السموات والارض) ذكره مع الامادة كما ذكره مع الابداء لانه كالفدمة لهما (والى الله ترجع الامور يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل وهو علم بذات الصدور) يمكنوناتها (آمنوا بالله ورسوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه) من الاموال التى جعلكم خلفاء فى التصرف فيها فهم فى الحقيقة له لالكم او التى استخلفكم عن قبلكم فى تملكها والتصرف فيها وفيه حث على الاتفاق وتهوين له على النفس

نهم الى غيرهم ايضا فلان اتفاق ما هو بصدد التحول والانتقال سهل هين على النفس تغتم النفس فيه الفرصة
 تنفعه اكتسابا لمرضاة الرحمن وثواب الآخرة قبل ان يخرج من يدها ثم انه تعالى ذكر ثواب من اتفق في سبيل
 الله وضمن لمن فعل ذلك اجرا كبيرا فقال فالذين آمنوا منكم وانفقوا لهم اجر كبير فهو في موضع جواب الامر والفاء
 دلالة على سببية الايمان والاتفاق لما ذكر من الاجر الكبير واعيد ذكرهما صريحا للبالغة في الدلالة على سببيتهما
قوله وبناء الحكم على الضمير اي لا على الاسم الظاهر بان يقول فالذين آمنوا وانفقوا اجر كبير بل جعل
 لوصول مبتدأ وجعل الاجر الكبير مبتدأ ثانيا ولهم خبر الثاني وجعل الجملة خبر المبتدأ الاول للبالغة المذكورة
قوله اي وما تصنعون غير مؤمنين به يعني ان قوله تعالى لا تؤمنون بالله في موضع النصب على انه حال من
 تفاعل المعنوي للفعل المستنبط من ما الاستفهامية وقد تقرر في النحو ان عامل الحال قد يكون معنى الفعل
 المراد به ما يستنبط منه معنى الفعل كحرف التنبيه واسماء الاشارة وحروف النداء والتخي والتزجي والتشبيه وحرف
 الاستفهام فان فيها معنى الفعل نحو ازيد قائما ويازيد قائما وليت عندنا قائما ولعله في الدار قائما وكأنه اسد صائدا
 مالك قائما فان كلمة ما فيه استفهامية مرفوعة المحل على الابتداء ولك خبرها والاستفهام يطلب الفعل فيستنبط
 معنى الفعل من اداة الاستفهام وحرف الجر في لكم وان كان يتعلق بالفعل او شبهه فلذلك يعمل في الحال في نحو
 يد في الدار قائما الا ان المصنف اختار ان الحال في الآية معمول لما الاستفهامية لا حرف الجر حيث قال اي
 ما تصنعون غير مؤمنين ولم يقل ما حصل لكم غير مؤمنين ولعله مجرد اعتبار **قوله** حال من ضمير تؤمنون
 اي مالكم غير مؤمنين بالله مدعويين الى الايمان بالالحج والآيات فهما حالان متداخلان حيث كانت الحال الاولى
 عاملة في الثانية واختلف ذو الحال فيهما وفي الاحوال المترادفة بهذا العامل وذو الحال **قوله** قبل ذلك اي
 لدعوة الرسول اياكم الى الايمان وكون القلبية بالنسبة الى الدعوة مستفاد من كون الماضي المصدر بقدر
 ما لا من مفعول يدعوكم **قوله** بنصب الادلة والتكئين من النظر لم يحمل الميثاق على الميثاق المأخوذ عليهم
 حين اخرجهم من ظهر آدم عليه الصلاة والسلام وقال لهم ائتوا بكم لان الكلام مسوق لبيان انه لم يبق لهم
 نذر في ترك الايمان بعد ان دعاهم الرسول اليه بالدلائل الواضحة واخذ الله الميثاق وما اخذ منهم وقت اخراجهم
 من ظهر آدم غير معلوم لهم الا بقول الرسول ومالم يعرفوا صدق الرسول لا يكون ذلك سببا لوجوب اجابتهم الرسول
 بادعاهم اليه فذكر اخذ ميثاقهم حين اخرجهم من ظهره لاندخله في توحيهم وتبكيتهم بترك الايمان بخلاف
 ميثاق المأخوذ بنصب الادلة والتكئين من النظر فقوله تعالى ومالك لا تؤمنون الى آخر الآية كلام خرج مخرج
 الاستبطاء واخبار بار تفاع موانع الايمان وتحقيق ما يوجب على اكل وجهه واتمه اي عذر لكم في ترك الايمان
 لله وآياته وقد اقيمت البراهين على حقيقة ما تؤمرون به سمعا وعقلا فان قوله والرسول يدعوكم في قوة ان يقال
 قد قامت البراهين السجعية وقوله وقد اخذ ميثاقكم بمنزلة ان يقال وقد نصبت الادلة العقلية المؤدية الى تصديق
 رسول في جميع ما جاء به حتى كنتم بسببها كنتم اعترقتم بمؤدى تلك الادلة من اجل قوة دلائلها عليه وقوله تعالى
 كنتم مؤمنين شرط حذف جوابه وهو ما اشار اليه المصنف بقوله فان هذا موجب لامزيد عليه لانه لا موجب
 يد على تظاهر الادلة السجعية والعقلية وبهذا التأويل ظهر وجه قوله تعالى ان كنتم مؤمنين بعد قوله ومالك
 تؤمنون وان دفع ما توهم بينهما من المناقاة كأنه قيل ان كنتم مؤمنين بشئ لاجل دليل قالكم لا تؤمنون الا ان
 قد تطابقت الادلة العقلية والعقلية وبلغت مبلغا لا يمكن الزيادة عليها ثم انه تعالى ذكر بعض تلك الادلة الدالة على
 جوب الايمان فقال هو الذي ينزل على عبده آيات وهي المجزئات التي اعظمها القرآن ثم حرض على الاتفاق في
 بيانه من وجه آخر فقال ومالك ان لا تنفقوا اي في ان لا تنفقوا الخ **قوله** تعالى والله ميراث السموات
 جملة حالية من فاعل الاستقرار الذي يتعلق به قوله لكم والمعنى كيف يتخلون باتفاق اموالكم والحال انكم تعلمون انه
 الى مهلككم ووارث اموالكم وهذه حال منافية للخل بها لان اتفاقها بحيث يستتلف عوضا ببق خير
 من هلاكها بغير شئ ثم بين فضل من سبق بالاتفاق في سبيل الله فقال لا يستوى منكم من اتفق من قبل الفتح
 قسيم من اتفق من قبل محذوف اي ومن اتفق من بعد الفتح حذف للعلم به ولدلالة قوله اولئك اعظم درجة
 الذين اتفقوا من بعد عليه قال عليه الصلاة والسلام فوالذي نفسي بيده لو اتفق احدكم على ان يترك دينه
 بلغ مدأحدهم ولا نصيفه وذلك لان ما قبل الفتح كان حال مساس الحاجة الى الجهاد والنفقة ثم اعز الله الاسلام

(فالذين آمنوا منكم وانفقوا لهم اجر كبير)
 وعدفيه مبالغات جعل الجملة اسمية واطادة
 ذكر الايمان والاتفاق وبناء الحكم على
 الضمير وتكثير الاجر ووصفه بالكبر (ومالككم
 لا تؤمنون بالله) اي وما تصنعون غير مؤمنين به
 كقولك مالك قائما (والرسول يدعوكم
 لتؤمنوا ربكم) حال من ضمير لا تؤمنون
 والمعنى اي عذر لكم في ترك الايمان والرسول
 يدعوكم اليه بالالحج والآيات (وقد اخذ
 ميثاقكم) اي وقد اخذ الله ميثاقكم بالايمان
 قبل ذلك بنصب الادلة والتكئين من النظر
 والواو للحال من مفعول يدعو وقرأ
 ابو عمرو على البناء للمفعول ورفع ميثاقكم
 (ان كنتم مؤمنين) لموجب ما كان هذا
 موجب لامزيد عليه (هو الذي ينزل على
 عبده آيات بينات ليجرجكم) اي الله او العبد
 (من الظلمات الى النور) من ظلمات الكفر
 الى نور الايمان (وان الله بكم رؤوف رحيم)
 حيث نهكم بالرسول والآيات ولم يقتصر
 على ما نصب لكم من الحجج العقلية (ومالككم
 ان لا تنفقوا) واي شئ لكم في ان لا تنفقوا
 (في سبيل الله) فيما يكون قربة اليه (ولله
 ميراث السموات والارض) يرث كل شئ
 فيها ولا يبقى لاحد مال واذا كان كذلك
 فاتفقه بحيث يستتلف عوضا ببق وهو
 الثواب كان اولي (لا يستوى منكم من اتفق
 من قبل الفتح وقائل) بيان لتفاوت المنفقين
 باختلاف احوالهم من السبق وقوة اليقين
 وتحري الحاجات حثا على تحري الفضل
 منها بعد الحث على الاتفاق وذكر القتال
 للاستطراد وقسيم من اتفق محذوف
 لوضوحه ودلالة ما بعده عليه والفتح
 فتح مكة اذ عز الاسلام به وكثرا هله وقلت
 الحاجة الى المقالة والاتفاق

بعد الفتح وكثر ناصريه ودخل الناس في دين الله أفواجا **قوله تعالى وكلا** منصوب على انه مفعول مقدم ومن قرأه مرفوعا جعله مبتدأ وجعل الجملة التي بعده خبره بحذف العائد أي وعده الله ومثله قول الشاعر

قد أصبحت أم الخيارات تدعى * على ذنبا كله لم اصنع *

يرفع كله أي لم اصنعه إلا أن حذف العائد من الخبر الواقع جملة قليل نادر حتى أن البصريين لا يجوزونه إلا في ضرورة الشعر بخلاف حذفه في الصلوات والصفات نحو قوله أهدا الذي بعث الله رسولا أي بعثه وقوله تعالى واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا أي لا تجزي فيه نفس **قوله** ليطابق ما عطف عليه وهو قوله تعالى أولئك اعظم درجة من الذين فاتهم جملة اسمية وإذا قرئ كل بالرفع يكون المعطوف أيضا اسمية فيحصل التطابق بينهما **قوله** فانه

أول من آمن وانفق **قوله** روى عن ابن عمر رضي الله عنه قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو بكر الصديق رضي الله عنه وعليه عباءة قد دخلها في صدره بخلال فزل عليه جبريل عليه السلام قال يا محمد مالي أرى أبا بكر عليه عباءة قد دخلها في صدره بخلال قال يا جبريل انفق ماله قبل الفتح على قال فأقرمه من الله عز وجل السلام وقل له يقول لك ربك أراض أنت عني في قرك هذا أم ساخط فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر فقال يا أبا بكر هذا جبريل يقرئك من الله عز وجل السلام ويقول لك ربك أراض أنت عني في قرك هذا أم ساخط قال فبكى أبو بكر رضي الله عنه وقال ألقى ربي أغضبني عن ربي راض وتزول الآية في شأن أبي بكر لا ينافي دلالتها على تفضيل الصحابة من المهاجرين والأنصار الذين انفقوا وقتلوا من قبل الفتح على الذين انفقوا من بعدهم وقتلوا معه عليه السلام وقبل هذا التفضيل لجميع الصحابة وبؤيده ما روى سفيان عن زيد بن أسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيأتي قوم بعدكم يخفرون أعمالكم مع أعمالهم قالوا يا رسول الله نحن أفضل أم هم قال لو أن أحدهم اتفق مثل أحد ذهب ما أدرك فضل أحدهم ولا نصيفه فقرئت هذه الآية بينكم وبين الناس وتلا لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقال أولئك اعظم درجة كذا في تفسير القعيد أبي الليث ثم انه تعالى حرض على الاتفاق في سبيله بطريق آخر فقال من ذا الذي يقرض الله **قوله** تعالى يقرض استعارة تبعية حيث شبه الاتفاق في سبيل الله باقراضه فاطلق

عليه اسم الأقرض والجامع اعطاشي بمعنى واليه أشار المصنف بقوله فانه كن يقرضه **قوله** وحسن الاتفاق مبتدأ وقوله بالاخلاص خبره ولا يكون الاتفاق حسنا إلا بان يتخى به وجه الله تعالى خاصة لقوله تعالى الأتقى الذي يؤتى ماله يتزكى ومالا أحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى وبأن يكون ما انفقه أحب الأموال إليه وأكرم عنده لقوله تعالى ولا تجمعوا الخبيث منه تفتقون ولقوله لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون ولقوله عليه السلام أفضل الرقاب أغلاها ثمنا وأنفسها عند أهلها ولقوله عليه الصلاة والسلام أفضل الصدقة أن تعطيهما وانت صحيح صحيح تأمل العيش ولا تمهل حتى إذا بلغت التراقي قلت لفلان كذا ولفلان كذا وبأن يتجرى أفضل الجهات ويصرفه صدقة إلى الأحوج فالأحوج وإن جمع بين جهتي سد حاجة الفقير وصلته الرحم فهو أفضل **قوله** وذلك الأجر المضموم إليه الأضعاف كريمة في نفسه أي حسن يرضى في بابه وهو إشارة إلى أن قوله تعالى وله أجر كريمة جملة حالية من مفعول بضاعفه وإطلاق التضعيف يدل على أن الأضعاف المنضمة إلى الأجر زائدة على ما انفقه من المال كية وكيفية **قوله** وقرأ عاصم **قوله** قال صاحب التيسير في فرض سورة البقرة قرأ عاصم وابن عامر فيضاعفه هنا وفي الحديد بنصب الفاء والباقون يرفعها ووجه نصب الضمان أن

بعد الفاء الواقعة في جواب الاستفهام كما في قولك هل تزورنا فتحسن اليك وقوله باعتبار المعنى جواب عما يقال المنصوب بأن المضمة لا بد أن يكون مرتبا على الفعل المستفهم عنه كما في المثال المذكور فإن أحسان المتكلم مرتب على زيارة المخاطب أي أنه لم يقع الاستفهام عن أصل القرض وإنما وقع عن فاعله حيث قيل من ذا الذي يقرض فكيف ينصب الفعل بعده بأن مضمة وتقرير الجواب ظاهر قبل هذا السؤال ممنوع ألا ترى أنه ينصب الفعل بعد الفاء في جواب الاستفهام بالاسماء وإن لم يتقدم فعل نحو أين بيتك فأزورك ومن داع فاستجب له ومتى سيرك فأرفقك ومن أبوك فأكرمه ومن قرأ فيضاعفه مرفوعا جعله معطوفا على يقرض **قوله** ظرف لقوله وله أي ظرف للاستقرار الذي تعلق به قوله وله أي استقر له أجر في ذلك اليوم وإن كان معمولاً لا ذكر يكون مفعولا به لا ظرفا وقوله يسعي حال من المؤمنين لأن قوله ترى من رؤية العين وبين أيديهم ظرف ليسعي ويجوز أن يكون حالا من نورهم وكذا بآيمانهم وهو يفتح الهزة جمع بين **قوله** ما يوجب نجاتهم وهدايتهم

(أولئك اعظم درجة من الذين انفقوا من بعدهم وقتلوا) أي من بعد الفتح (وكلا وعد الله الحسنى) أي وعد الله كلا من المنفقين المذبذبين الحسنى وهي الجنة وقرأ ابن عامر وكل بالرفع على الابتداء أي وكل وعده الله ليطابق ما عطف عليه (والله بما تعملون خبير) عالم بظاهره وباطنه فجازيكم على حسبه والآية نزلت في أبي بكر فانه أول من آمن وانفق في سبيل الله وخاصم الكفار حتى ضرب ضربا اشرف به على الهلاك (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) من ذا الذي ينفق ماله في سبيله رجاء أن يعوضه فانه كن يقرضه وحسن الاتفاق بالاخلاص فيه وتجرى أكرم المال وأفضل الجهات (فيضاعفه له) أي يعطى أجره أضعافا (وله أجر كريم) أي وذلك الأجر المضموم إليه الأضعاف كريمة في نفسه ينبغي أن يتوخى وإن لم يضاعف فكيف وقد يضاعف أضعافا وقرأ عاصم فيضاعفه بالنصب على جواب الاستفهام باعتبار المعنى فكأنه قال أقرض الله أحد فيضاعفه له وقرأ ابن كثير يضاعفه مرفوعا وابن عامر ويعقوب يضاعفه منصوبا (يوم ترى المؤمنين والمؤمنات) ظرف لقوله وله أو فيضاعف أو مقدر بأذكر (يسعي نورهم) ما يوجب نجاتهم وهدايتهم إلى الجنة (بين أيديهم وبآيمانهم) لأن السعداء يؤتون صحائف أعمالهم من هاتين الجهتين

يعنى ان النور مستعار لصحائف الاعمال تشبيها لها بالنور في كونها سبب النجاة من النار والاهتداء الى طريق الجنة فان السعداء يؤتون صحائف اعمالهم من قدامهم ومن جهة ايمانهم فتكون دليلا لهم الى الجنة ويستضيئون بنورها على الصراط المستقيم وهم يسمعون لانهم لومشوا الهونا لما سعى النور بين ايديهم وبايمانهم لانه لو سعى وهم يمشون الهونا لزم ان يفارقهم ولا يكون بين ايديهم ولا بايمانهم ثم اختلف في النور المذكور في هذه الآية فقال قوم المراد نفس النور على ما روى عنه عليه الصلاة والسلام قال كل مثاب يحصل له النور على قدر عمله وثوابه في العظم والصغر ففهم من يضيئ له نور كما بين عدن الى صنعاء ومنهم من نوره كالجلل ومنهم من لا يضيئ له نور الاموضع قديمه وادناهم نورا من يكون نوره على ايمانهم ينطفئ مرة ويتقد اخرى والمناقون ايضا يؤتون نورا خديعة لقوله تعالى يخادعون الله وهو خادعهم ثم يسلب نورهم لنفاقهم فذلك قول المؤمنين ربنا اتم لنا نورا اى خشية ان يسلب نورهم كما يسلب نور المنافقين فاذا بقي المناقون في الظلمة لا يبصرون مواضع اقدامهم قالوا المؤمنين انظرونا نفتبس من نوركم وقد روى ان بعض الصحابة رضى الله عنهم استضاوا في الدنيا بما حصل لهم من النور فكيف يستبعد ان يستضيئ اهل السعادة بما ظهر لهم من النور في العقبى فقد ذكر في المصابيح برواية انس رضى الله عنه ان اسيد ابن خضير وعباد بن بشر تحدثا عند النبي صلى الله عليه وسلم ولما ارادا انهما ينقلبا اى يرجعا الى بيتيهما ويبد كل واحد منهما عصية اضاءت عصا احدهما لهما حتى مشيا في ضوئها حتى اذا افترقت لهما الطريق اضاءت للآخر عصاه فغشى كل واحد منهما في ضوء عصاه حتى بلغ اهله ذكر الامام ان النور الحقيقى هو معرفة الله تعالى وان العلم الذى هو نور البصيرة اولى بكونه نورا من نور البصر واذا كان كذلك ظهر ان معرفة الله تعالى هى النور في القيامة ففقاير الانوار يوم القيامة على حسب مقادير المعارف في الدنيا وقال آخرون المراد من النور ما يكون سببا للنجاة وهو ما اختاره المصنف **قوله تعالى بشر اكم** مبتدا واليوم ظرف وجنت خبره ولما كان البشرى مصدرا بمعنى البشارة والجنة عينا ومن العلوم ان العين لا تكون خبرا عن الحدث والمعنى ذكر المصنف لصحة الاخبار وجهين الاول ان تكون البشرى بمعنى البشرى والثاني تقدير المضاف في الخبر وعلى التقديرين تكون الجملة الاسمية في محل نصب على انها مقول قول مقدر والقول المقدر مع مقوله حال اخرى من المؤمنين اى يوم تراهم ساعيا نورهم مقولا لهم بشر اكم اليوم دخول جنات وقوله تعالى خالدين نصب على الحال وذو الحال محذوف يدل عليه المصدر المقدر اذا تقدير بشر اكم دخولكم جنات خالدين فيها محذوف الفاعل وهو ضمير المخاطب واضيف المصدر الى مفعوله فصار دخول جنات ثم حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه واعرب باعرا به ويجوز ان يجعل تقدير الكلام بشر اكم اليوم دخول جنات تدخلونها خالدين وان اول المبتدا بالبشرى يكون تامل الحال مادل عليه بشر اكم اى تبشرون بها خالدين فيها ولا يجوز ان يكون العامل فيها بشر اكم لانه مصدر قد اخبر عنه قبل ذكر متعلقاته فيلزم الفصل بينه وبين مفعوله باجنى **قوله انظرونا او انظروا البنا** معنى انظرونا في قراءة العامة امر من النظر ثم ان النظر يجوز ان يكون بمعنى الانتظار وبمعنى التوجه وتقلب الحدة الى جانب المرفى والنظر بالمعنى الثانى لا يعتدى بنفسه في غير الشعر وانما يعتدى بالى فلهذا اخره المصنف عن الاحتمال الاول عن ابي اليمامة رضى الله عنه قال يغشى الناس يوم القيامة ظلمة شديدة ثم يقسم النور فيعطى المؤمنون نورا ويترك الكافر والمنافق ولا يعطيان شيئا فيمضى المؤمنون ويقول المنافقون للمؤمنين انظرونا نفتبس من نوركم اى انظرونا نصب منه حظا لانهم يسرع بهم الى الجنة ركبا وهؤلاء مشاة فلا يدركونهم **قوله** وقرأ حزة انظرونا اى بقطع الهمة وكسر الظاء من الانظار بمعنى الامهال ضد التضييق والحمل على العجلة فيكون قولهم انظرونا كناية عن طلب التؤدة في مشيهم يقال اتأد في مشيه اذا مشى مشيا هونا على التؤدة والوقار والانشاد افتعال من التؤدة ولما ورد ان يقال الذى يطلبه المناقون من المؤمنين ان يتسوا في مشيهم ولا يسرعوا فيه لان يهلوا المناقين فامعنى قولهم انظرونا بفتح الهمة اجاب عنه بان امهلونا كناية عما يستلزمه وهو انشاد المؤمنين في مشيهم والظاهر ان قوله تعالى فضر ببنهم بسور معطوف على قوله قيل ارجعوا وراكم ومتفرع عليه فان المؤمنين او الملائكة لما منعوا المناقين عن الحقوق بانوار معارفهم واعمالهم بقى المناقون في ظلمة نفاقهم وحرروا من الحقوق باصحاب الانوار والاستضاء بانوار معارفهم واعمالهم بقى المناقون في ظلمة نفاقهم كما أنه ضرب بينهم وبين المؤمنين بسور حائل باطن ذلك السور وهو الذى بلى المؤمنين فيه الرحمة التى هى

(بشر اكم اليوم جنات) اى يقول لهم من يتلقاهم من الملائكة بشر اكم اى المبشر به جنات او بشر اكم دخول جنات (تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم) الاشارة الى ما تقدم من النور والبشر وبالجنات المحلدة (يوم يقول المناقون والمناقات) بدل من يوم ترى (للمؤمنين امنوا انظرونا) انظرونا فانهم يسرع بهم الى الجنة كالبرق الخاطف او انظروا البنا فانهم اذا انظروا اليهم استقبلوهم بوجوههم فيستضيئون بنور بين ايديهم وقرأ حزة انظرونا على ان اتشادهم ليحققوا بهم امهال لهم (نفتبس من نوركم) نصب منه (قيل ارجعوا وراكم) الى الدنيا فانتموا نورا بتحصيل المعارف الالهية والاخلاق الفاضلة فانه يتولد منها اوالى الموقف فانه من ثم نفتبس اوالى حيث شتم فاطلبوا نورا آخر فانه لاسبيل لكم الى هذا وهو تهكم بهم وتخييب من المؤمنين او الملائكة (فضر ببنهم) بين المؤمنين والمناقين (بسور) بمحاطة (لهباب) بدخا فيه المؤمنون (باطنة) باطن السور والباب (فيه الرحمة) لانه بلى الجنة (وظاهره من قبله العذاب) من جهته لانه بلى النار (ينادونهم ألم تكن معكم) يريدون موافقتهم في الظاهر (قالوا بلى ولكنكم فتنتم انفسكم) بالنفاق (وتربصتم) بالمؤمنين الدوائر (واربتم) وشككنتم في الدين (وغربتكم الاماني) كاستداد العمر (حتى جاء امر الله) وهو الموت (وغرركم بالله العرور) الشيطان او الدنيا

بذكر الله وقرأ نافع ويعقوب وحفص نزل بالتخفيف وقرئ ازل (ولا يكونوا كالذين اوتوا الكتاب من قبل) عطف على تخشع وقرأ رويس بالتاء والمراد النهى عن مماثلة اهل الكتاب فيما حكي عنهم بقوله (فطال عليهم الامد فقصت قلوبهم) اى فطال عليهم الزمان بطول اعمارهم وآمالهم او ما بينهم وبين انبيائهم فقصت قلوبهم وقرئ الامد وهو الوقت الاطول (وكثير منهم فاسقون) خارجون عن دينهم رافضون لما فى كتابهم من فرط القسوة (اعلموا ان الله يحى الارض بعد موتها) تمثيل لاهياء القلوب القاسية بالذكر والتلاوة او لاهياء الاموات ترغيبا فى الخشوع وزجرا عن القساوة (قد ينالكم الايات لعلكم تعقلون) كى تكمل عقولكم (ان المصدقين والمصدقات) ان المصدقين والمصدقات وقد قرئ بها وقرأ ابن كثير وابوبكر بتخفيف الصاد اى الذين صدقوا الله ورسوله (واقضوا الله قرضا حسنا) عطف على معنى الفعل فى المحلى باللام لان معناه الذين اصدقوا او صدقوا وهو على الاول للدلالة على ان المعبر هو التصديق المقرون بالاخلاص (يضاعف لهم ولهم اجر كريم) معناه والقرآنة فى يضاعف مامرا غير انه لم يحزم لانه خبران وهو مسند الى لهم اولى ضمير المصدر (والذين آمنوا بالله ورسوله اولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم) اى اولئك عند الله بمنزلة الصديقين او الشهداء او هم المبالغون فى الصدق فانهم آمنوا وصدقوا جميع اخبار الله ورسوله والقائمون بالشهادة لله ولهم اوعلى الامم يوم القيامة وقيل والشهداء عند ربهم مبتدأ وخبر والمراد بهم الانبياء من قوله فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد او الذين استشهدوا فى سبيل الله (لهم اجرهم ونورهم) لهم مثل اجر الصديقين والشهداء ومثل نورهم ولكن من غير تضعيف ليحصل التفاوت او الاجر والنور الموعودان لهم (والذين كفروا وكذبوا ما آتانا اولئك

بدا فنظر اليهم فقال هكذا كنا حتى قست القلوب **قوله** عطف احد الوصفين على الآخر فان القرآنة انه ذكر من الله تعالى وموعظة فهو ايضا حق نازل من السماء فيكون العطف هنا كما فى قوله تعالى ولقد آتينا موسى الكتاب والفرقان اى الجامع بين كونه كتابا منزلا وفرقا يفرق بين الحق والباطل ويجوز ان يراد بالاول ذكر مطلقا والثانى القرآنة كما فى قوله تعالى اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا **قوله** وقرأ نافع ويعقوب وحفص نزل بالتخفيف على بناء الفاعل وباقي السبعة كذلك الا انهم شددوا اى وقرئ نزل مشددا مبنيًا للمفعول ونزل مبنيًا للفاعل وهو الله تعالى وقرأ الجمهور ولا يكونوا بياء الغيبة جريا على نسق ما قبله وقرئ بناء الخطاب على الالتفات على ان تكون كلمة لانهية ويكون الفعل مجزوما بها وان تكون لانهية ويكون الفعل منصوبا عطفًا على تخشع كما فى قرآنة الغيبة **قوله** او ما بينهم وبين انبيائهم عطف على نازلهم وفسوة القلب غلظته وبيسه وفى الآية اشارة الى ان عدم الخشوع فى اول الامر يفضى الى فسوة القلب وتؤدية الى الكفر نفوذ بالله من ذلك **قوله** تمثيل لاهياء القلوب القاسية بالذكر معنى ان قوله تعالى احيى الارض بعد موتها استعارة تمثيلية والمعنى تليين القلوب بالذكر بعد قساوتها شبه احياء القلوب بالخشوع بسبب عن الذكر وتلاوة القرآنة باحياء الارض الميتة بالغيث من حيث اشتمال كل واحد منهما على بلوغ الشئ كاله المتوقع بعد خلوه عند ثم اطلق اسم المشبه به على المشبه ترغيبا فى الخشوع المذكور فان التمثيل المذكور ضمنه تشبيه قساوة القلب بموت الارض وتشبيه طربان خشوعها المتفرع على الذكر والتلاوة بحياء الارض تشبه ترغيب لاجالة فى تحصيل الخشوع وترك القسوة فالآية تمثيل لاثرا الذكر فى القلوب بعد قساوتها وبيان انه يحى كما يحى الغيث الارض ويحتمل ان يكون تمثيلا لاهياء الاموات بان شبه احياءها باحياء الارض الميتة فمن قدر على الثانى فهو قادر على الاول لحقه ان تخشع القلوب لذكره وما نزل من آياته وانما حجل على التمثيل لترتيب هذه الآية قبلها فان قوله ترغيبا يحمل الآية على التمثيل دون الحقيقة **قوله** عطف على معنى الفعل فى المحلى باللام على لفظ المحلى لان عطف الفعل على الاسم قبيح **قوله** وهو على الاول اى على القرآنة بتشديد الصاد لدال وهو جواب عما يقال عطف قوله واقضوا على المصدقين بتشديد الصاد عطف الشئ على نفسه بحسب ظاهر لان المراد بالاقراض هو التصديق والاتفاق لا غير اجاب عنه بان المعطوف تصدق خاص مقيد بكونه حسنا ونابالاخلاص فتغايروا وحسن العطف وعلى قرآنة تشديد الدال فقط وجه العطف ظاهر لانه فى معنى الذين آمنوا ففقدوا **قوله** معناه والقرآنة فى يضاعف مامرا اى فى سورة الفرقان فى تفسير قوله تعالى ومن يفعل ذلك فى ائاما يضاعف له العذاب قال فيه يضاعف بدل من يلحق لانه فى معناه وقرأ ابو بكر بالرفع على الاستئناف او على ال وال ابن كثير ويعقوب يضعف بالجزم وابن عامر بالرفع فيهما مع التشديد وحذف الالف فى يضاعف وقرئ يعف له العذاب ومضاعفة العذاب لانضمام المعصية الى الكفر **قوله** وهو مسند الى لهم معنى ان القائم م فاعل يضاعف اما الجار والمجرور بعده او ضمير التصديق او التصديق على حذف المضاف اى يضاعف لهم ثواب صديق **قوله** اى اولئك عند الله بمنزلة الصديقين جواب عما يقال كيف حكم على كل من آمن بالله سله بانه هو الصديق والشهيد مع ان الظاهر ان كل واحد منهما اخص من المؤمن لان الصديق هو السابق الى صديق والشهيد من استشهد فى سبيل الله اجاب عنه اولا بان قوله اولئك هم الصديقون والشهداء اى على سبيل تشبيه ثم بين تعالى وجه التشبيه بقوله لهم اجرهم ونورهم اى لهم مثل اجر الصديقين والشهداء ولهم نور نورهم ولما ورد ان يقال كيف يسوى بينهم فى الاجر ولا بد من التفاوت اجاب عنه بقوله لكنه من غير تضعيف لانه تعالى يعطى المؤمنين اجرهم ويضاعف لهم بفضلهم حتى يساوى اجرهم مع اضاعف اجر اولئك واجاب ثانيا بان المراد بالصديق والشهيد ليس المعنى المتعارف الذى ذكرته بل الصديق صيغة المبالغة بمعنى كثير الصدق شهيد من يشهد الله تعالى بالوحدانية واتصافه بجميع صفات العظمة والكبرياء والارسل بقيامهم بمقتضى الرسالة الدعوة والتبليغ او من يشهد على الامم كما قال تعالى لتكونوا شهداء على الناس والمراد انهم عدول يوم القيامة لاشهادتهم للعباد وعليهم فيما عملوه وكل مؤمن كذلك ثم نقل جوابا آخر وهو ان قوله تعالى والشهداء عند ربهم اسمية والمراد بهم الانبياء والذين استشهدوا فى سبيل الله فلا يلزم ان يكون كل مؤمن شهيدا **قوله** او الاجر نور الخ اى ويجوز ان تكون الضمائر فى قوله لهم اجرهم ونورهم راجعة الى قوله الذين آمنوا بالله ورسوله

(اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد) ٣٥٨ لما ذكر حال الفريقين في الآخرة حقر امور

و يكون المعنى لهم الاجر والنور الموعود ان لهم فلا حاجة حينئذ الى تقدير المثل ولا يرد ايضا ان يقال كيف يسوى بينهم في الاجر ولا بد من التفاوت حتى يحتاج الى دفعه **قوله** ثم قرر ذلك فان محل الكاف في قوله كمثل اما النصب على انه حال من الضمير في لعب لانه بمعنى الوصف او من معنى ما ذكر اي انها لعب تشبه غيها او ثبت بهذه الصفات مشبهة غيها واما الرفع على انه خبر بعد خبر للحياة او خبر لبدا محذوف اي مثلها وصفتها الجميلة مثل صفة غيث ونبات الغيث ما ينبت بسببه والمراد بالكفار ههنا اما الحرات لانهم يكفرون بالبذر اي يغطونه ويسترونه بتراب الارض واما الكفار بالله تعالى **قوله** ثم يهيج اي يبس بعد زمان قريب يقال هاج النبات هياجا اي يبس **قوله** ثم عظم امور الآخرة معطوف على قوله حقر امور الدنيا **قوله** تعالى في الآخرة خبر مقدم وما بعده مبتدأ بالجملة معطوفة على جملة قوله انما الحياة الدنيا لعب ولهو داخلة في خبر قوله اعلموا أخبر الله تعالى بعد بيان ان الحياة العاجلة لا يتوصل بها الى الفوز ان في الآخرة عذابا شديدا ومغفرة منور ضوانا وفيه اشارة الى سبق رحمة الله تعالى غضبه من حيث انه قابل العذاب بسبق المغفرة والرضوان الذي هو اعظم السعادات ولن يغلب عسر يسرين ثم اكدم اذ كره من تحقير امور الدنيا بقوله وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور وهو المتاع الذي يجلب اليه الطمع اول ما راها غترا را بما لاح في ظاهره من جهة الحسن كالواني المتخذة من الزجاج والحلي المصنوعة من الذهب فان اخذه احد اغترا بما ظهر على ظاهره واراد ان ينفع به ينسارع اليه الهالكون يبين انه زخرف لا قيمة له ولا رواج فكذلك الدنيا في حق من آثرها النفس ذاتها واراد ان يتنعم بها فان افضل ما فيها من النعيم هي الحياة فمن صرفها الى متابعة الهوى والخطوط العاجلة صارت بمنزلة اللعب الذي يفعله الصبيان فانهم يتعبون انفسهم في ذلك غاية التعب ثم تنقضي تلك المتاعب عن قريب من غير فائدة وبمنزلة اللهو الذي يفعله الشبان فان من اشتغل به لا يبقى له بعد انقضاءه الا الحسرة والندامة حيث يرى المال ذاهبا والعمر خائبا والذة منقضية والنفس ازدادت شوقا وتعطشا اليها مع فقدانها فيتوالى عليه حمرات متضاعفة ومضار مجتمعة عن سعيد بن جبير قال الدنيا متاع الغرور اذا ألهمك عن طلب الآخرة واما اذا دعيتك الى طلب رضوان الله وسعادة الآخرة فتمت المتاع ولعمري الوسيلة ثم انه تعالى لما حقر الدنيا وصغر امرها وعظم الآخرة وفهم شأنها حث على المسارعة الى نيل ما وعد فيها من المغفرة المنجية من العذاب الشديد والفوز بدخول الجنة وحسن المآب فقال سابقوا والمراد بالمسابقة المسارعة اللازمة لها لان موجبات المغفرة لا يسابق اليها حقيقة والمضمار ما يضم فيه الخيل وتضمير الفرس بان تعلفه حتى يسمع ثم رده الى القوت وذلك يكون في اربعين يوما وهذه المدة تسمى مضمارا ويعمى به الموضع الذي يضم فيه الخيل ايضا **قوله** وقيل المراد به البسطة اي لا العرض الذي هو في مقابلة الطول فيتناول الطول والعرض جميعا **قوله** فيه دليل على ان الجنة مخلوقة لان ما لم يخلق بعد لا يوصف بانه اعدوهي **قوله** وان الايمان وحده كاف في استحقاقه اذ ذكر ان الجنة اعدت لمن آمن ولم يذكر مع الايمان شي آخر وقالت المعتزلة هذه الآية لا يمكن اجر او هاعلى ظاهرها لوجهين الاول ان قوله تعالى اكلمها دائم وظلها يدل على ان من صفته بعد وجودها ان لا تقنى لكنها لو كانت موجودة الآن لفنيت بدليل قوله تعالى كل شي هالك الا وجهه والثاني انها لو كانت موجودة الآن لكانت في احدى السموات السبع وما كان في واحدة منها كيف يجوز ان يكون عرضها كعرض السموات والارض فثبت بهذين الوجهين انه لا بد من التأويل وذلك بان يقال انه تعالى لما كان قادرا لا يعجز عن شي وحكما لا يصح الخلف في وعده وقد وعد بالجنة لكل من آمن واطاع كانت الجنة كالعمدة المهيبة لهم بناء على ان كل ما سبق قطعها كالواقع بالفعل كما يقول الرجل لصاحبه اعدت لك كذا اذا عزم عليه وان لم يحضره بعد والجواب ان قوله كل شي هالك عام وقوله اعدت للتقنين مع قوله اكلمها دائم خاص واذا وقع التعارض بين الخاص والعام فالخاص ينخصص العام مطلقا اي سواء علم تاريخ نزولهما واليهما نزل او لا ولم يعلم هذا عند الشافعية وذهبت الحنفية الى ان المتأخر في النزول عاما كان او خاصا نامح للتقدم اذا علم تاريخ نزولهما ولا يحملون العام على الخاص مطلقا كما ذهب اليه الشافعية واما قولهم ان الجنة لو كانت مخلوقة الآن لكانت في احدى السموات وما يكون في واحدة منها لا يكون عرضها كعرض كل السموات والارض فالجواب عنه انها مخلوقة الآن فوق السماء السابعة كما قال عليه الصلاة والسلام سقف الجنة عرش الرحمن ولا بعد في كون المخلوق فوق الشي اعظم منه الا ترى ان العرش اعظم المخلوقات مع انه فوق السماء السابعة **قوله** تعالى ما اصاب من مصيبة الا به وان كان خائفا على مكارم الاخلاق

الدنيا اعنى ما يتوصل به الى الفوز الآجل بان بين امور خيالية قليلة النفع سريعة الزوال لانها لعب يعيب الناس فيه انفسهم جدا اتعاب الصبيان في الملاعب من غير فائدة ولهو يلهمون به انفسهم عما بهمهم وزينة كالملابس الحسنة والمراكب البهية والمنازل الرفيعة وتفاخر بالانساب وتكاثر بالعدد والعدد ثم قرر ذلك بقوله (كمثل غيث اعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يكون حطاما) وهو تمثيل لها في سرعة تقضيها وقلة جدواها بحال نبات انبت الغيث فاستوى واعجب به الحرات او الكافرون بالله لانهم اشتد اعجابا بزينة الدنيا ولان المؤمن اذا رأى محبها انتقل فكره الى قدرة صانعه فاعجب بها والكافر لا يخطئ فكره عما احسن به فيستغرق فيه اعجابا ثم هاج اي يبس بعاهة فاصفر ثم صار حطاما ثم عظم امور الآخرة بقوله (وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان) تغيرا عن الالهساك في الدنيا وحثا على ما يوجب كرامة العقبي ثم اكدم ذلك بقوله (وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) اي لمن اقبل عليها ولم يطلب الآخرة بها (سابقوا) سارعوا مسارعة السابقين في المضمار (الى مغفرة من ربكم) الى موجباتها (وجنة عرضها كعرض السماء والارض) اي عرضها كعرضها واذ كان العرض كذلك فاطنك بالطول وقيل المراد به البسطة كقوله فذودعاه عرض (اعدت للذين آمنوا بالله ورسوله) فيه دليل على ان الجنة مخلوقة وان الايمان وحده كاف في استحقاقه (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) ذلك الموعود يتفضل به الله على من يشاء من غير احتياج (والله ذو الفضل العظيم) فلا يبعد منه التفضل بذلك وان عظم قدره (ما اصاب من مصيبة في الارض) بكذب وعاهة (ولا في انفسكم) كمرض وآفة (الا في كتاب) المكتوبة في اللوح مثبتة في علم الله تعالى (من قبل ان نبرأها) نخلقها والضمير للمصيبة والارض اول الانفس (ان ذلك) ان ثبت في كتاب (على الله يسير) لاستغناء فيه عن العدة والمدة

من الصبر على الضراء والشكر على السراء وتمهينا لرد ذيلتين اللتين هما الفرح بالنعمة بحيث يؤدي الى الاثر والبطر
 الخروج عن حد الشكر والتعزى على ما فات منها حزنا مطغيا يخرجنا عن حد الصبر والرضى بالقضاء الا ان المقصود
 لا هم منه الحث على الجهاد كما هو المقصود بما سبق من قوله تعالى ومالككم ان لا تنفقوا في سبيل الله وقوله لا يستوى
 لكم من انفق من قبل الفتح وقاتل الى آخر الآيات ونقل عن الزجاج انه قال انه تعالى لما قال سابقوا الى مغفرة
 من ان المؤدى الى الجنة او النار مما صدر من بنى آدم لا يكون الا بقضاء الله وقدره فان جميع الموجودات مثبتة
 بالوحد المحفوظ اجالا ثم انه تعالى يفصل قضاءه السابق بايجادها الى المواد الخارجية واحدا بعد واحد فالاول
 والمسمى بالقضاء والثاني هو المسمى بالقدر قال الامام انه تعالى لم يقل ان جميع الحوادث مكتوبة في الكتاب
 ان حركات اهل الجنة والنار غير متناهية واثباتها في الكتاب محال وخص من الحوادث ما يتعلق بالارض
 بالانس ولم يدخل فيها احوال السموات وما يتعلق بها بما يكون من قبيل المصائب ولم يذكر السعادات الارضية
 الانسية وفي كل ذلك اشارات واسرار وهذه الآية دالة على ان جميع الحوادث الارضية قبل دخولها في الوجود
 مكتوبة في اللوح المحفوظ قال المتكلمون انما كتب كل ذلك لتستدل الملائكة بذلك على كونه تعالى عالما بجميع
 الاشياء قبل وقوعها لان اثباتها فيه فرع علمه بها وليعرفوا بذلك انه حكيم فانه تعالى لما خلقهم ورزقهم مع علمه
 يقدمون عليه من المعاصي علم منه انه لم يفعل ذلك الا الحكمة **قوله** اي اثبت وكتب لثلاث تحزنوا - يعني ان اللام
 قوله لكيلا متعلقة بما يدل عليه قوله الا في كتاب **قوله** ليعادل ما فاتكم - فان انا ذكر في مقابلة فاتكم والفعل
 قوله فاتكم للفائت فينبغي ان يكون في مقابلة ايضا لا تاتي للثواني ووجه من قرأ اناكم بالمد ما ذكره المصنف من
 اشعار بان حصول نعم الدنيا وبقاها لا بد له من سبب بخلاف فواتها وقوله وقرأ ابو عمرو بما اناكم اي مقصورا من
 الايتان اي بما جاءكم قال ابو علي الفارسي لان اناكم معادل لقوله فاتكم للفائت فكذا ينبغي ان يكون في مقابلة الا تاتي
 قوله بما اناكم وقرأ باقي السبعة اناكم بمدودا من الايتاء اي بما اعطاكم اياه ووجه هذه القراءة اي القراءة الممدودة
 تاتي بمعنى الاعطاء من الايتاء ما فيها من الاشعار الذي ذكره المصنف حيث قال وعلى الاول فيه اشعار بان فواتها
 عقوبتها الخ **قوله** والمراد به - اي بقوله لكي لا تأسوا ولا تفرحوا اي ليس المراد به نفي الاسبى والفرح على
 إطلاق فانه ما من احد الا وهو يفرح بنعمة الله تعالى ويحزن على فواتها وليس مجرد الفرح والحزن بمذموم وانما المذموم
 هما ما يؤدي الى ما لا يجوز من البطر والاختيال والافتخار بالخلاف الفانية على الناس والنظر اليهم بعين الاحتقار
 من عدم الرضى بالقضاء والتسليم لامر الله واستشهاد على ان المراد ذلك بقوله تعالى والله لا يحب كل مختال
 ففرح يخرج فرحه عن حد الشكر الى الخيلاء والبطر فخور بما اوتى من النعم على الناس قيل لبرز جهر اياها الحكيم
 ذلك لا تحزن على ما فات ولا تفرح بما هو آت قال لان الفائت لا يتلافى بالعبارة والآتي لا يستدام بالخبرة ويؤيد هذا
 معنى قوله عليه الصلاة والسلام من عرف سر الله في القدر هانت عليه المصائب وكيف لا يهون عليه ذلك وقد علم
 وقوع كل ما وقع واجب وعدم كل ما لم يقع واجب ايضا من حيث انه تعالى علم كل ممكن على الوجه الذي
 يكون عليه من الوقوع وعدم الوقوع واثبت كذلك في اللوح المحفوظ فلو لم يكن على الوجه الذي تعلق به العلم
 القضاء الا زلي لان قلب العلم جهلا فن علم ان الامر كذلك هانت عليه المحن والمصائب ولا يشتد فرحه بحدوث
 آرب حيث علم ان الامر منوط بمجرد المشيئة الالهية فان شاء ابقاها وان شاء سلبها **قوله** فان المختال بالمال
 من به غالبها - علة لكونه بدلا من كل مختال على معنى لا يحب الذين يبخلون فان من فرح بالمال فرحا مطغيا واختال
 فخبره على الناس فانما يفعله لجهل اياه وعزته عنده فغالبا عليه ان يبخل به عن الصرف الى حقوق الله تعالى
قوله خبره محذوف - وتقدير الكلام الذين يبخلون فانه غني عنهم **قوله** وقرأ نافع وابن عامر فان الله
 نبي - اي باسقاط لفظه وسقوطه في مصاحف المدينة والشام وقرأ الباقر باثباته لثبوت في مصاحفهم فاتبع كل فريق
 امه من المصاحف ثم انه تعالى لما حث على المسارعة الى ما يوجب المغفرة والجنة ولم يفصل ان موجباتها ماهي
 ولقد ارسلنا رسلنا بالبينات واتزلنا معهم الكتاب والميزان ليمت بها مصالح الدين والدنيا فأتبع كتاب الله
 باب العقائد والاخلاق واعمال الجوارح واستعمل الميزان في معاملة الخلق قد سارع الى ما يوجب المغفرة
 الجنة **قوله** اي الملائكة - قدم هذا الاحتمال لان قوله واتزلنا معهم الكتاب والميزان يدل على ان الرسل منزلون
 فهم يحجبون الكتاب حال النزول والانبيا ليسوا بمنزلين فضلا عن ان ينزل معهم الكتاب وان اريد بالرسال الانبياء

(لكيلا تأسوا) اي اثبت وكتب لثلاث تحزنوا
 (على ما فاتكم) من نعيم الدنيا (ولا تفرحوا
 بما آتاكم) بما اعطاكم الله منها فان من علم ان
 الكل مقدر هان عليه الامر وقرأ ابو عمرو بما
 اناكم من الايتان ليعادل ما فاتكم وعلى الاول
 فيه اشعار بان فواتها لمحقها اذا خليت وطباعها
 واما حصولها وبقاؤها فلا بد لهما من سبب
 يوجد بها وبقيها والمراد به نفي الاسبى المانع
 عن التسليم لامر الله تعالى والفرح الموجب
 للبطر والاختيال ولذلك عقبه بقوله (والله
 لا يحب كل مختال فخور) اذ قل من يثبت نفسه
 حالي السراء والضرراء (الذين يبخلون
 ويأمرون الناس بالبخل) بدل من كل مختال
 فان المختال بالمال يضمن به غالباً او مبتدأ خبره
 محذوف مدلول عليه بقول (ومن يتول فان
 الله هو الغني الحليم) لان معناه ومن يعرض
 عن الانفاق فان الله غني عنه وعن انفاقه محمود
 في ذاته لا يضرمه الامراض عن شكره ولا ينتفع
 بالتقرب اليه بشئ من نعمه وفيه تهديد واشعار
 بان الامر بالانفاق لمصلحة المنفق وقرأ نافع
 وابن عامر فان الله الغني (لقد ارسلنا رسلنا
 اي الملائكة الى الانبياء او الانبياء الى الامم
 بالبينات) بالجمع والمعجزات

(وازلنا معهم الكتاب) ليقين الحق ويخير صواب العمل (والميزان) ليسوى به الحقوق ويقام به العدل كما قال (ليقوم الناس بالقسط) وازلنا اسبابه والامر باعداده وقيل ازل الميزان الى نوح عليه السلام ويجوز ان يراد به العدل ليقام به السياسة ويدفع به الاعداء كما قال (وازلنا الحديد فيه بأس شديد) فان آلات الحروب تتخذ منه (ومنافع للناس) اذا من صنعة الا والحديد آلتها (وليعلم الله من ينصره ورسله) باستعمال الاسلحة في مجاهدة الكفار والعطف على محذوف دل عليه ما قبله فانه حال يتضمن تعليلا او اللام صلة لمحذوف اي ازله ليعلم الله (بالغيب) حال من المستكن في نصره (ان الله قوى) على اهلاك من اراد اهلاكه (عزيز) لا يفتقر الى نصره وانما امرهم بالجهاد لينفعوا به ويستوجبوا ثواب الامثال فيه (ولقد ارسلنا نوحا وابراهيم وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب) بان استنبأناهم واوحينا اليهم الكتب وقيل المراد بالكتاب الخط (فمنهم مهتد) فمن الذرية او من المرسل اليهم وقد دل عليهم ارسلنا (وكثير منهم فاسقون) خارجون عن الطريق المستقيم والعدول عن سنن المقابلة للبلغة في الذم والدلالة على ان الغلبة للضلال (ثم قفينا على آثارهم برسلنا وقفينا بعيسى بن مريم) اي ارسلنا رسولا بعد رسول حتى انتهى الى عيسى والضمير لنوح وابراهيم ومن ارسل اليهم او من عاصرهما من الرسل للذرية فان الرسل المقفي بهم من الذرية

يكون معهم حاله مقدرة من الكتاب اي ازلنا صائرا معهم **قوله تعالى ليقوم** متعلق بازلنا والقسط العدل اي ازلناهما لتحقيق الناس ما مروا به من العدل باتباع الكتاب واستعمال الميزان فية نظم به امر دينهم ودنياهم بسفوك الصراط المستقيم الموصل الى المغفرة والرضوان ودرجات الجنات **قوله** وازلنا اسبابه **قوله** يعني ان الميزان بمعنى ما يوزن به ليس بمنزل من السماء بل هو من مصنوعات البشر فالمراد بازلنا اسبابه وقيل الازل ههنا بمعنى الانشاء والهيئة كما في قوله تعالى وازل لكم من الانعام ثمانية ازواج وقيل هو من باب علقها تبنا وما باردا وتقدير الكلام ازلنا الكتاب ووضعنا الميزان ويدل على صحة هذا التوجيه قوله تعالى والسماء رفعها ووضع الميزان والمراد بوضعه الامر باستعماله وروى ان جبريل عليه السلام نزل بالميزان فدفعه الى نوح عليه السلام وقال مرقومك يزونا به وقيل المراد بالميزان العدل وازلنا الامر به **قوله** تعالى فيه بأس شديد **قوله** جلة حاله من الحديد قيل معناه فيه من خشية القتل خوف شديد وقال محبي السنة فيه قوة شديدة في الحرب وفي الصحاح البأس العذاب والبأس الشدة في الحرب قال مجاهد فيه جنة وسلاح والمعنى انه متخذ منه آلتان للحرب آلة الدفع وآلة الضرب قال اهل المعاني معنى ازلنا الحديد احداثه وانشأناه كما في قوله وازل لكم من الانعام ثمانية ازواج وقوله وازلنا عليكم لباسا وذلت ان او امر الله تعالى واحكامه فنزل من السماء وروى انه عليه الصلاة والسلام قال ان الله عز وجل ازل اربع ركعات من السماء الى الارض ازل النار والحديد والماء والملح وعن ابن عباس رضي الله عنه قال نزل آدم من الجنة ومعه خسة أشياء من الحديد السندان والكلبتان والمبقعة والمطرقة والابرة السندان يروي بفتح السين وكسر هاء يقال له بالتركي اورس والكلبتان آلة يؤخذ بها الحديد المحمي والمبقعة المبرد وهو ما يحته به الحديد والمطرقة آلة يضرب بها الحديدون الحديد المحمي يقال له بالتركي چكوج فعلى هذا الازال على حقيقته وقوله تعالى وازلنا الحديد فيه بأس شديد بعد قوله وازلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط اشارة الى ان تمشية قوانين الكتاب واستعمال ما يوزن به يتوقعان على وال صاحب سيف يقيم به امر السياسة ويقهر به من تجاوز القسط وتعدي وظلم فان الظلم من شيم النفوس الامارة والسيف حجة الله تعالى على من تعدي وظلم ثم قال ومنافع للناس اشارة الى ان القيام بالقسط كما يحتاج الى القائم بالسيف يحتاج ايضا الى ما يتوقف عليه التعايش من الصنائع وآلات الحرفة **قوله** والعطف على محذوف **قوله** يعني ان قوله تعالى وليعلم الله معطوف على علة محذوفة يدل عليها قوله تعالى فيه بأس شديد ومنافع للناس فانه حال فيه معنى التعليل اي ليقاقلوا وينفعوا به وليعلم الله حذف ما حذف اعتمادا على قيام ما يدل عليه وللدلالة على ان المقصود الاصل من ازالنا الحديد هو المذكور فعلى هذا تكون اللام متعلقة بقوله وازلنا الحديد ويحتمل ان تكون متعلقة بمحذوف معطوف على ازلنا **قوله** بالغيب **قوله** بالغيب حال من المستكن في نصره اي ينصر دين الله ورسله وهو لم ير الله تعالى ولا احكام الآخرة ولا احدا من رسله فان المعبر في الطاعة ما وقعت حال الغيبة عن المطاع على ان يكون المراد بالغيب الغيبة عن التصور ويجوز ان يكون المراد بها الغيبة عن الناس اي ينصر دين الله وينصر رسله باستعمال السيوف والرماح وسائر السلاح مجاهدة لاعلاء الدين بالغيب اي ملتبسا بالغيبة عن براء من الناس اي يفعل ما فعله عن اخلاص لا كالمنافق الذي يفعل اذا رآه الناس ولا يفعل اذا غاب عنهم واحتج من قال بمحذوف علم الله تعالى بقوله وليعلم الله ونحن نقول المعنى ليعلم الله من ينصر دينه ورسله موجودا فيستحق الثواب بقيامه بالقسط كما علم في الازل بانه سيوجد ثم انه تعالى لما اجل ذكر الرسل الملتبسين بالبينات وبين انه ازل معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالعدل وازلنا الحديد ذا البأس الشديد يستعين به الخلق في نصرة الدين وتقوية الرسلين فصل ههنا ما اجله من ارسال الرسل بالكتب فقال ولقد ارسلنا نوحا وابراهيم وقدم قوله في ذريتهما وهو ثانی مفعولي جعلنا بمعنى صيرنا ليعيد الاختصاص فانه ملجأ بعد ههنا احد بالنبوة الا كان من اولادهما **قوله** بان استنبأناهم **قوله** اي استنبأنا بعضنا من ذريتهما لان جعل الذرية ظرفا للنبوة يدل على كونها في بعض منهم والكتاب هو الوحي المتلوه الذي من شأنه ان يكتب وقيل هو مصدر بمعنى الكتابة يقال كتبت كتابا وكتابة وهو الخط بالقلم والقاء في قوله فغهم لتعقيب في الذكر لان تفصيل الجمل حقه ان يذكر بعد ذكر الاجال وعدل عن سنن المقابلة حيث لم يقل ومنهم فاسق لما ذكره من الامرين **قوله** تعالى ثم قفينا على آثارهم برسلنا **قوله** اي اتبعنا على آثار الذرية وقيل على آثار نوح وابراهيم ومن ارسل اليهم المدلول عليه بقوله ارسلنا **قوله** او من عاصرهما **قوله** معطوف على قوله من ارسل اليهم احتاج الى ان يعتبر معهما

ارسل اليهم او من عاصرهما لاقتضاء ضمير الجمع في قوله على آتاهم ذلك برسلنا موسى والياس وداود وسليمان
 ونس وغيرهم وعيسى من ذرية ابراهيم من جهة الام كما انه من ذرية نوح ايضا يقال قعوت اثره اقفقوا اي
 منه وقفيت على اثره بفلان اي اتبعته اياه **قوله** وامره اهون **قوله** اي امر قع همزة انجيل اهون من قع باء
 طيل لان انجيل لفظ اعجمي فلا محذور في كونه مخالفا لاوزان العرب بخلاف برطيل فانه لفظ عربي ففتح الباء فيه
 لم يوجب له نظير في الاوزان العربية فكان شاذا بخلاف ما لو كسر الباء فيه فانه لفظ كثير في الالفاظ
 كالفنديل والاحليل والابريق والاكسير والبرطيل جرم مستطيل يدخل في الخلق لاجل التداوي به شبهت
 شؤبه فسميت برطيل على طريق الاستعارة واللفظ الشائعة برطيل بكسر الباء ويستعمل بفتح الباء ايضا بطريق
 مذوذ والمراد عن اتبع عيسى على دينه الحواريون واتباعهم قيل الرأفة اللين والرحمة الشفقة والمراد بهما
 الآية المودة فكان بعضهم يود بعضا كما وصف الله تعالى هذه الامة بقوله رجاء بينهم **قوله** اي وابتدعوا
 رهبانية **قوله** على ان يكون انتصاب رهبانية على انه من قبل ما اضمر عامله على شريطة التفسير **قوله**
 رهبانية مبتدعة **قوله** على ان تكون معطوفة على قوله رأفة ورحمة مجعولة له تعالى ويكون ابتدعوها صفة
 رهبانية وجعل اما بمعنى خلق او بمعنى صير ويرد على هذا ان يقال كيف تكون الرهبانية حاصلة لهم يجعل الله
 على ومبتدعة لهم حاصلة من جهتهم وهما متنافيان بحسب الظاهر والجواب عنه منع التنافي بناء على ان الرهبانية
 هي الفعلات المنسوبة الى الرهبان كتكثير العبادات وترك العادات ولزوم الخلوات من الافعال التي يكون
 رة الانسان واكتسابه مدخل فيها بخلاف الرأفة والرحمة فانها من الامور الغريزية فلا مدخل لكسب الانسان
 ما فصيح توصيف الكل بكونها مجعولة مخلوقة له تعالى وتوصيف ما يكون بكسب الانسان واختياره بانه
 مدع له فان جميع الافعال الاختيارية منسوبة اليه تعالى بالخلق والايحاء والى العبد بالكسب والاختيار ويرد
 الاعراب الاول ان يقال كيف يجوز ان تكون رهبانية منصوبة بابتدعوا المقدر بالظاهر مع ان جعل
 رهبانية مبتدعة منهم في مقابلة كون الرأفة والرحمة مجعولتين لله تعالى يدل على ان الرهبانية فعل العبد بحيث
 فعل العبد بفعلها وهو مذهب اهل الاعتزال والجواب عنه ما مر من ان اسناد ابتداعها اليهم لا يستلزم استقلال
 رتهم بها كما هو مذهب المعتزلة فلا محذور والرهبان بفتح الراء صفة مشبهة كالعطشان ابلغ من الراهب بمعنى
 ثائف يقال رهب بكسر الهاء يرهب بفتحها رهبة ورهبا بالضم ورهبانا بالفتحات الثلاث اي خاف فهو راهب
 رهبان والرهبانية الفعلة المنسوبة الى الرهبان للمبالغة في العبادة **قوله** كأنها منسوبة الى الرهبان **قوله**
 هم الراء لم يجعلها منسوبة حقيقة بل جعلها مصدرا كالرهبانية لانه لا ينسب الى الجمع وهو باق على صيغته بل
 الجمع الى واحد فينسب اليه فيقال في النسبة الى المساجد مثلا مسجدي ولا يقال مساجدي نعم قد يكون لفظ
 مع لكونه اسمالطائفة مخصوصة بمنزلة العلم لها وان كان جمعا في نفسه فينسب اليه وهو باق على صيغته فيقال
 للنسبة الى الانصار والاعراب والفرأئض انصارى واعرابى وفرأئضى قيل في وجه ابتداع النصارى الرهبانية
 اخذها من عند انفسهم ان الجبارة ظهروا على المؤمنين بعد موت عيسى عليه الصلاة والسلام فقاتلوه ثم ثلاث
 ات قتلوا حتى لم يبق منهم الا القليل فقالوا لانقاتلهم مرة اخرى والا فثونا ولم يبق للدين احديد عو اليه فتعالوا
 تفرق في الارض وتجرّد فيها للعبادة فاختروا الرهبانية فآزبن من القننة في الدين مخلصين انفسهم للعبادة
 ملوا المشاق على انفسهم بالامتناع عن الطعام والمشرّب والنكاح والتعب في الجبال والغيران والكهوف والديارات
 صوامع عن ابن عباس رضى الله عنه قال ان في ايام الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام غير الملوك
 راءه والانجيل وساح قوم في الارض متعبدين **قوله** وقيل متصل **قوله** اي قيل انه استثناء متصل مما هو
 ول لاجله والمعنى ما كفناهم بها وما طلبنا منهم ان يفعلوها بشئ مما من الاشياء من دفع العقاب عنهم وحصول
 اب والرضوان لهم الا ابتغاء رضوان الله فصار المعنى كتبناها عليهم وامرناهم بها ابتغاء مرضاة الله وهذا
 مجاهد وقوله وهو اي كونها مكتوبة عليهم نداء وابتغاء لمرضاة الله يخالف قوله تعالى ابتدعوها لانه يفهم
 انهم اخترعوها من تلقاء انفسهم وانها لم تكتب الا ان يقال لاتنافي بين كونها مكتوبة عليهم وبين اختراعهم اياها
 لتلقا انفسهم لان التنافي انما يكون ان لو كانت الكتابة مقدمة على الاختراع وليس بلازم وقوله او ابتدعوها
 رايها ولاي قبل سائر الناس والحديث ضد القديم واستحدثوها اي فعلوها حديثا جديدا لم يسبقهم سائر الناس

(وايتناه الانجيل) وقرى بفتح الهمزة وامره
 اهون من امر البرطيل لانه اعجمي (وجعلنا
 في قلوب الذين اتبعوه رأفة) وقرى رأفة
 على فعالة (ورحمة ورهبانية ابتدعوها) اي
 وابتدعوا رهبانية ابتدعوها اور رهبانية
 مبتدعة على انها من المجعولات وهي المبالغة
 في العبادة والرياسة والانقطاع عن الناس
 منسوبة الى الرهبان وهو المبالغ في الخوف
 من رهب كالخشيان من خشى وقرئت بالضم
 كأنها منسوبة الى الرهبان وهو جمع الراهب
 كراكب وركبان (ما كتبناها عليهم)
 ما فرضناها عليهم (الا ابتغاء رضوان الله)
 استثناء منقطع اي ولكنهم ابتدعوها ابتغاء
 رضوان الله وقيل متصل فان ما كتبناها
 عليهم بمعنى ما تعبدناهم بها وهو كما ينبغي
 الايجاب المقصود منه دفع العقاب بنى النذب
 المقصود منه مجرد حصول مرضاة الله
 وهو يخالف قوله ابتدعوها الا ان يقال
 ابتدعوها ثم ندبوا اليها او ابتدعوها بمعنى
 استحدثوها واتوا بها ولا لالا انهم اخترعوها
 من تلقاء انفسهم

فيها والابتداع بهذا المعنى لا ينافي كونها مكتوبة عليهم واثباتهم بها بعد الكتابة والابتداع بناء عليها **قوله** استثناء منقطع **قوله** لان المستثنى هو الابتداع المقارن بالابتغاء ووجه الاتصال كون الكتابة بمعنى الاستعداد والتذليل المتناول للإيجاب والتدب او كون الابتغاء مستثنى من اعم العلل كأنه قيل ما تعبدناهم بالرهانية لشي من الاشياء واعتبر معه كون الكتابة متناولا للإيجاب والتدب ليصح حصر العلة في الابتغاء فان كتبنا لو كان بمعنى فرضنا لما صح الحصر لان من فعل الواجب لا يفعله لمجرد ابتغاء الرضوان بل يفعله لدفع العقاب المترتب على تركه ايضا وبهذا التوجيه وان صح الاتصال والحصر الا انه بقي ان يقال كون الرهانية مندوبة لهم من قبله تعالى ينافي ابتداعهم اياها فاجاب عنه أولا يجوز ان يكون التدب بعد الابتداع وثانيا يجوز ان يكونوا ندبوا اليها من اول الامر وان يكون معنى الابتداع الانتداب اليها أولا **قوله** فارعوها جميعا جعل الضمير المرفوع في قوله فارعوها للذين اتبعوه مقيد ببقيد الجميع لان بعضهم قد رعاها بدليل قوله فأتينا الذين آمنوا فان معناه آتينا الذين رعوها حق رعايتها وثبتوا على ما التزموه ولم يضيعوا شيئا من حقوقه التي من جللتها الايمان بنبي آخر الزمان صلى الله عليه وسلم لقوله عليه الصلاة والسلام * من آمن بي وصدقني واتبعتني فقد رعاها حق رعايتها ومن لم يؤمن بي فاولئك هم الهالكون * وحق رعايتها منصوب على انه مفعول مطلق لقوله فارعوها كقولك ما عرفناك حق معرفتك اي كمال معرفتك وفي الآية دليل على ان من شرع في فعل لم يكتب عليه من وجوه العبادات لزم عليه اتمامه ورعايته وان شرع فيما ليس عليه حتى لزمه ثم تركه استحق اسم الفسق والوعيد روى عن ابي امامة الباهلي انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * احذروا قيام رمضان ولم يكتب عليكم قيامه وانما كتب عليكم صيامه فدوموا على القيام اذا فعلتموه ولا تتركوه فان ناسا من بني اسرائيل ابتدعوا بدعا لم يكتبها الله عليهم ابتغوا بها رضوان الله فارعوها حق رعايتها فعاتبهم الله تعالى بتركها فقال ورهانية ابتدعوها الآية * ثم انه تعالى لما قال في الآية المتقدمة فأتينا الذين آمنوا منهم اجرهم وهو وعد لمن آمن من قوم عيسى عليه الصلاة والسلام ايمانا صحيحا باعطائه الاجر اللائق الا انه عبر عنه بلفظ آتينا بناء على تحقق وقوعه ولم يبين مقدار ذلك الاجر خاطب عقبها جميع من آمن بالرسول المتقدمة من اليهود والنصارى فامرهم بتقوى الله والايمان بسيد المرسلين عليه وعليهم الصلاة والسلام ووعدهم اثناء كفلين من رحته بمقابلة ايمانهم به وبمن قبله فقال يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله الآية بين به ان الاجر الموعود لمن آمن به من قوم عيسى غير مختص بهم بل يعم جميع اقوام الرسل المتقدمة بشرط ان آمنوا بسيد المرسلين عليهم عليه الصلاة والسلام وبين ايضا ان الاجر الموعود كفلا * ولما ورد ان يقال هذا معقول في حق من آمن بعيسى وراعى دينه الى ان بعث نبيا عليهما الصلاة والسلام لانه قد استمر على الدين الحق الى ان نسخ وتبين عنده حقيقة الدين الناصح وحين تبين له ذلك اتبع الحق الثاني فاستحق بذلك ان يعطى كفلا من الرحمة بخلاف اليهود فان اليهودية قد انقضت ببعثة عيسى عليه الصلاة والسلام فليست اليهود على الدين الحق حتى آمنوا بنبينا صلى الله عليه وسلم فكيف يثابون على دينهم السابق * اجاب عنه بقوله ولا يبعد الخ ولم يرض المصنف بقول من قال الخطاب للنصارى الذين كانوا في عصره عليه الصلاة والسلام لما ثبت ان قوله تعالى اولئك يؤتون اجرهم مرتين نزل فيمن آمن بنبينا صلى الله عليه وسلم من اليهود كعبد الله بن سلام واضرا به فانه لم يؤمنوا بعيسى الى ان جاء الاسلام وقد ضعف اجرهم **قوله** يريد المذكور في قوله يسعي نورهم وهو النور الذي يمسون به في الآخرة على الصراط الى ان يصلوا الى الجنة وهذا النور هو علامة المؤمنين يوم القيامة يبرز لهم من صحائف اعمالهم وقيل المراد به الهدى والبيان الذي يتبعه المؤمن وسلك به سلوكا معنويا الى جناب القدس وهو سبيل واضح يؤدي سالكه الى مرضاة الرحمن **قوله** ولا مزيدة **قوله** فانها تزد كثيرا كما في قوله تعالى ما منعك ان لاتسجد واللام في قوله تعالى لئلا يعلم متعلقة بمعنى الجملة الطلبية المتضمنة لمعنى الشرط اذ التقدير ان تتقوا الله وتؤمنوا برسوله يؤتكم كذا وكذا ليعلم اهل الكتاب الذين ادركوا عصره عليه الصلاة والسلام ولم يؤمنوا به ان الشأن لا يقدر ان يعلوا عدم قدرتهم على شي مما ذكر من فضله وهما الكفلا من رحته والنور والمغفرة ويعلموا ان الفضل بيد الله يتفضل به على من يشاء من عباده فيؤتي المؤمنين منهم اجرين ونورا ومغفرة **قوله** وهو مشروط بالايمان به **قوله** لان قوله تعالى يؤتكم كفلا مجزوم على انه جواب الامر وقد تقرر ان المضارع انما يجرم بعد الامر لتضمن الامر معنى الشرط وكون المضارع المجزوم في موضع الجزاء له ومتوقفا على حصوله وذلك لان الفعل المطلوب بصيغة الامر

(فارعوها) فارعوها جميعا (حق رعايتها) بضم التثنية والقول بالاتحاد وقصد السعة والكفر بمحمد عليه الصلاة والسلام ونحوها اليه (فأتينا الذين آمنوا) اتوا بالايمان الصحيح وحافظوا حقوقه ومن ذلك الايمان بمحمد عليه الصلاة والسلام (منهم) من المتبعين باتباعه (اجرهم وكثير منهم فاسقون) خارجون عن حال الاتباع (يا ايها الذين آمنوا) بالرسول المتقدمة (اتقوا الله) فيما نهاكم عنه (وآمنوا برسوله) محمد عليه الصلاة والسلام (بؤتكم كفلا) نصيبين (من رحته) لايمانكم بمحمد عليه الصلاة والسلام وايمانكم بمن قبله ولا يبعد ان يثابوا على دينهم السابق وان كان منسوخا بركة الاسلام وقيل الخطاب للنصارى الذين كانوا في عصره (ويجعل لكم نورا يمسون به) يريد المذكور في قوله يسعي نورهم والهدى الذي يسلك به الى جناب القدس (ويغفر لكم) الكفر والمعاصي (والله غفور رحيم لئلا يعلم اهل الكتاب) اي ليعلموا ولا مزيدة ويؤيده انه قرى ليعلم ولكي يعلم ولا يعلم بادغام النون في الياء (ان لا يقدر ان يعلوا على شي من فضل الله) ان هي الخفة والمعنى انه لا يبالغون شي مما ذكر من فضله ولا يتمكنون من نياله لانهم لم يؤمنوا برسوله وهو مشروط بالايمان به

يكون مطلوباً لنفسه فلا يجزم بعده الفعل وقد يكون مطلوباً لغيره فيذكر ذلك الغير بعده مجزوماً لكونه في معنى
 نزاهة لما قبله ومعنى كون الفعل المطلوب بصيغة الامر مطلوباً لغيره كون ذلك الغير متوقفاً على حصوله وتوقف
 به عليه هو معنى كونه شرطاً له * روى ان اهل الكتاب وهم بنوا اسرائيل كانوا يفضلون انفسهم على سائر اهل
 ديان بسبب كونهم اهل الكتاب ويقولون الوحي والرسالة فينا والكتاب والشرع ليس الا لنا والله تعالى خصنا بهذه
 ضيلة العظيمة من بين جمع العالمين فانزل الله تعالى هذه الآية فخطب فيها من آمن بالرسالة المتقدمة فقال لهم
 ان تتقوا الله وتؤمنوا برسوله يؤتكم الله تعالى في الآخرة كافرين من رحتهم ثم قال فعلنا ذلك وبنينا لكم ليعلم
 الكتاب ان الشأن لا اجر لهم ولا نصيب من فضل الله وان كانوا يجتهدون في الدين يدين من بعث قبله لانه كفر
 فرض الله عليهم في ذلك الوقت فاحبط اعمالهم والمقصود من ازالها ان يزول عن قلوب من لم يؤمن به عليه
 صلاة والسلام من اهل الكتاب اعتقاد انهم مفضلون على سائر اهل الاديان من حيث كونهم اصحاب كتاب
 فان مجرد كون الكتاب منزلاً من عنده تعالى لا يوجب بقاء حكمه ابدًا وكون من تمسك به مفضلاً على غيره لان
 كلمة الالهية قد تقتضي كون بعض احكامه مؤقتة بوقت متعين فينتهي ذلك الحكم بمجيئ ذلك الوقت ويكون
 وخافيه ويظهر بعد ذلك حكم جديد ولا فضل للمرء في اتباع الحكم المنسوخ وانما الفضل بتقوى الله تعالى وطاعته
 كالف به في كل وقت فلذلك كان اجر من اتبع الدين القويم ودام على اتباعه الى زمان بعثة نبي صلى الله عليه وسلم
 ذاعلم بعثته آمن به واتباع دينه ضعف اجر من مات قبله وامان ادرك عصره ولم يؤمن به فليس له شيء من الاجر
 بكون اعماله محبوبة بالكفر به **قوله** اولي قدرون على شيء من فضله الخ **قوله** فانهم كانوا لا يعبدونه عليه
 صلاة والسلام اهلاً لان بعث رسولاً وينزل عليه الكتاب ويقولون اولي قدر هذا القراءان على رجل من القرينتين
 ليم فبين تعالى بهذه الآية ان من آمن به عليه الصلاة والسلام هو الذي بضاعف اجره ويجعل له النور والمغفرة
 قال فعلنا ذلك ليعلموا ان ليس لهم التصرف في امر النبوة وقيل كلمة لا ليست بمزيدة وان الضمير في لا يقدر
 س لا اهل الكتاب بل هو النبي والمؤمنين والمعنى فعلنا ذلك وبنينا لئلا يعتقد اهل الكتاب ان الشأن لا يقدر النبي
 للمؤمنون به على شيء من فضل الله * ولما ورد ان يقال كيف يصح هذا الوجه مع انه يستلزم ان يكون المعنى ولئلا يعلم
 اهل الكتاب ان الفضل بيد الله ومن المعلوم ان انتفاء علمهم به ليس مما يصح ان يقصد فضلاً عما ذكر وجه الملازمة
 بقوله وان الفضل بيد الله معطوف على مفعول العلم المنفي البتة فيلزم ان يكون المعنى ما ذكر * اشار الى دفعه بقوله
 كون وان الفضل عطفاً على ان لا يعلم اي لان سلم كونه معطوفاً على مفعول العلم المنفي بل هو علة معطوفة على العلة
 سابقة اي فعلنا ذلك لئلا يعلم اهل الكتاب ان المؤمنين لا يقدرون على شيء ويعتقدوا ويعلموا ان الفضل بيد الله
 بس في هذا القول الازيادة اضممار في قوله وان الفضل بيد الله بان يكون تقدير الكلام ويعتقدوا ان الفضل بيد الله
 ما القول الاول قد افتقرنا فيه الى جعل اللفظ الموجود صلة والاضمار اولي من الحذف **قوله** فيكون وان
 فضل عطفاً على ان لا يعلم اي بتقدير فعل وتقدير الكلام لئلا يعتقد اهل الكتاب ان الشأن لا يقدر النبي
 ن آمن به على شيء من فضل الله وليعتقدوا ان الفضل بيد الله قبل وليس في هذا القول الازيادة اضممار وهي
 له وليعتقدوا ان الفضل واما القول الاول فقد افتقرنا فيه الى حذف شيء موجود ملحوظ ومن المعلوم ان الاضممار
 لي من الحذف لان الكلام اذا افتقر الى الاضممار لم يوهم ظاهره باطلاً اصلاً واما اذا افتقر الى الحذف كان ظاهره
 هماً للباطل فعلنا ان هذا القول اولي **قوله** وقرئ ليل **قوله** بكسر اللام الاولى واسكان الياء بعدها
 لاصل لان لا يعلم حذف همزة ان بقيت لن لا فادغمت النون في اللام فبقي الا فاجتمع ثلاث لامات فتقل النطق
 فابدت الوسطى منه ياء تخفيفاً كما قالوا دينار في دينار وديوان في ديوان **قوله** وقرئ ليل **قوله** بفتح اللام
 ولي واسكان الياء بعدها اصله لان لا يعلم على لغة من يفتح لام الجر مع الظاهر كما يفتحها مع المضمرباء على ان الاصل
 الحروف المفردة الفتح فحذفت همزة ان فصار لن لا فادغمت النون في اللام فصار لل ثم ابدلت اللام الوسطى
 فصار ليل وقرأ العامة لئلا بكسر لام كي وبعدها همزة مفتوحة مخففة وورش يبدلها ياء محضة وهو تخفيف
 سي نحومية وفيه في مئة وثمة * تم هنا ما يتعلق بسورة الحديد والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد
 على آله وصحبه اجمعين

اولي قدرون على شيء من فضله فضلا ان
 يتصرفوا في اعظمه وهو النبوة فيخصونها
 بمن ارادوا ويؤيده قوله (وان الفضل بيد الله
 يؤتية من يشاء والله ذو الفضل العظيم) وقيل
 لا غير مزيدة والمعنى لئلا يعتقد اهل الكتاب
 انه لا يقدر النبي والمؤمنون به على شيء من
 فضل الله ولا يبالونه فيكون وان الفضل عطفاً
 على ان لا يعلم وقرئ ليل ووجه ان الهمزة
 حذفت وادغم النون في اللام ثم ابدلت ياء
 وقرئ ليل على ان الاصل في الحروف المفردة
 الفتح * عن النبي عليه السلام من قرأ سورة
 الحديد كتب من الذين آمنوا بالله ورسوله
 سورة المجادلة مدنية وقيل العشر
 الاول مكي والباقي مدني وآبها
 ثنتان وعشرون

سورة المجادلة مدنية في قول الجميع الا في رواية عن عطاء انه قال العشر الاول مدني وبقية مكي وقال

الكلي نزل جميعها بالمدينة غير قوله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم نزلت بمكة

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وسلم **قوله ظاهر منها** اي قال لها زوجها اوس انت على كظها راحي وكان به لم فاشتد به لمد ذات يوم فقال ذلك ثم ندم وكان الظاهر طلاقا في الجاهلية فقال لها ما اراد الا وقد حرمت على فقالت والله ما ذكرت طلاقا وكان ذلك اول ظهار وقع في الاسلام ولم يقين بعد حكمه فانت رسول الله صلى الله عليه وسلم وطائفة رضى الله عنها تغسل شق رأسه عليه الصلاة والسلام فقالت يا رسول الله ان زوجي اوس بن الصامت ابو ولدي وابن عمي واحب الناس الى ظاهر مني وما ذكر طلاقا وقد ندم على فعله فهل من شيء يجمعني وياه فقال عليه الصلاة والسلام ما اراد الا وقد حرمت عليه فنهت وشكت وذكرت فاقنها ووحدتها حيث كان اهلها منقرضين ولم يبق منهم احد وقالت ان لي صبية صغارا ان ضممتهم الى جاعوا وان ضممتهم اليه ضاعوا فاما دانبي صلى الله عليه وسلم قوله الاول فقال ما اراد الا وقد حرمت عليه ولم اؤمر في شأنك بشيء فجعلت تراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا قال لها عليه الصلاة والسلام حرمت عليه هتفت وجعلت ترفع رأسها الى السماء وتقول اللهم اني اشكو اليك ما صنع بي زوجي وحال فاقني ووحدتي وقد طالت معي صحبتي ونقضت له بطني يعني اني بلغت عنده سن الكبر وصرت عقيلا لا ادبعد وكانت في كل ذلك ترفع رأسها الى السماء وتقول اللهم انزل على لسان نبيك فقامت عائشة رضى الله عنها تغسل الشق الآخر من رأسه صلى الله عليه وسلم وهي في مراجعة الكلام معه عليه السلام وبث الشكوى الى الله تعالى فانزل الله تعالى قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها اي في قول زوجها او في شأنه ومجادلتها هي انه عليه الصلاة والسلام كلما قال لها حرمت عليه قالت والله ما ذكر طلاقا قالت عائشة رضى الله عنها يارك الذي وسع علمه كل شيء اني لا اسمع كلام خولة ويخفى علي بعضه وهي تحاور رسول الله صلى الله عليه وسلم اي تخاطبه فابرحت حتى نزل جبريل بهذه الآيات الاربع وفي الآية دليل على ان من انقطع رجاءه عن الخلق ولم يبق له في ميمم احد سوى ربه كفاه الله ذلك المهم روى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه مر بهذه المرأة في خلافته وهو على حمار والناس معه فاستوقفته طويلا وعظته وقالت يا عمر قد كنت تدعي عيرا ثم قيل لك عمر ثم قيل لك امير المؤمنين فأتى الله يا عمر فانه من يقن الموت خاف الموت ومن يقن الحساب خاف العذاب وهو رضى الله عنه واقف يسمع كلامها فقيل له يا امير المؤمنين اتقف لهذه العجوز هذا الموقف الطويل فقال والله لو حبستني من اول النهار الى آخره لما زلت الا للصلاة المكتوبة امدرون من هذه العجوز هي خولة بنت ثعلبة سمع الله قولها من فوق سبع سموات ايسمع رب العالمين قولها ولا يسمعه عمر **قوله** وقد تشعربان رسول او المجادلة يتوقع كلمة قد لا بد ان تقيد معنى التحقيق ثم انه قد يضاف اليه في بعض المواضع اذا دخلت على الماضي التقریب من الحال مع التوقع فتدل على ان الكلام المصدر بها المتوقع لمخاطب واقع عن قريب كما تقول لمن يتوقع ركوب الامير قد ركب اي حصل عن قريب ما كنت تتوقعه وكلمة قد تدل على ثلاثة معان التحقيق والتوقع والتقریب وفي الصحاح قد حرف لا تدخل الاعلى الافعال وهي جواب نقولك لما يفعل وزعم الخليل ان هذا لمن ينتظر الخبر تقول قد مات فلان لمن يتوقع موته ولو اخبرته به وهو لا ينتظره لم تقل قد مات فلان ولكن تقول مات وقد تكون قد بمعنى ربما انتهى وآثر المصنف اوفي قوله او المجادلة اي انا بان التوقع من احدهما يكفي للحي قد فحينئذ تكون اول منع الخلق دون الجمع **قوله** تعالى والله يسمع تحاوركما اي تخاطبكما ومراجعتكما الكلام والخطاب فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وتلك المرأة التي ذكرت بلفظ الغيبة تغليب الخطاب على الغيبة روى انه لما نزلت هذه الآيات ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى زوجها وقرأ عليه الاربع آيات فقال هل تستطيع العتيق قال لا والله قال هل تستطيع الصوم قال لا والله اني لو لم آكل في اليوم مرة او مرتين لكل بصرى ولظننت اني اموت قال فاطم ستن مسكينا قال ما وجد الا ان تعينني منك بعون وصلة فاعانه رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمسة عشر صاعا واخرج اوس من عنده مثلها فتصدق به على ستين مسكينا قبل الظهار ليس بمشتق من الظهر الذي هو عضو من الجسد لانه ليس الظهر اولى بالذكور في هذا الموضع من سائر الاعضاء التي هي مواضع المباضة والتلذذ بل الظاهر هنا مأخوذ من العلو ومنه قوله تعالى فاستطاعوا ان ينظروا اي يعلموه وكل من علشياً فقد ظهر به سمي المركوب ظهراً لأن راكبه يعلموه وكذلك امرأة الرجل ظهره لانه يعلموها بمالك البضع وان لم يكن علوه عليها

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها وتشكى الى الله) روى ان خولة بنت ثعلبة ظاهر منها زوجها اوس بن الصامت فاستفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حرمت عليه فقالت ما طلقني فقال حرمت عليه فافتمت لصغر اولادها وشكت الى الله تعالى ففرزت هذه الآيات الاربع وقد تشعربان رسول عليه السلام او المجادلة يتوقع ان الله يسمع مجادلتها وشكواها ويفرج عنها كرها وادغم حزة والكسائي وابوعمر و هشام عن ابن عامر دالها في السين (والله يسمع تحاوركما) تراجعكما الكلام وهو على تغليب الخطاب (ان الله يسمع بصير) للاقوال والاحوال

من ناحية الظهر فكان امرأة الرجل مركب للرجل وظهره ويدل على صحة هذا المعنى ان العرب تقول في الطلاق
زلت عن امرأتى اى طلقته وفي قولهم انت على كظهر امي حذف واضمار لان تأويله ظهره على حرام اى
ملكى اياك وعلوى عليك حرام كما ان علوى على امي وملكى عليها حرام على ذكر الظهر كناية عن معنى الركوب
والآدمية انما يركب بطنها ولكن كنى عنه بالظهر لان ما يركب من غير الآدميات انما يركب ظهره فكفى بالظهر
من الركوب والاستعلاء **قوله** وفي منكم تهجين لعادتهم فيه **جواب** عما يقال قوله تعالى منهم لا يخلو
ما ان يكون خطابا للعرب مطلقا او للمسلمين منهم وعلى كل واحد من التقديرين يلزم ان يكون حكم الظهار مختصا بالعرب
وبالمسلمين منهم كما هو مقتضى مفهوم منكم ولا اختصاص له بالعرب وهو ظاهر ولا بالمسلم عند الامام الشافعى فانه
صحيح ظهار الذمى عنده كما يصح طلاقه وتقرير الجواب ان المفهوم انما ثبت اذا لم يكن للتخصيص فائدة اخرى وقوله
على منكم له فائدة اخرى في هذا الموضع وهو تهجين عاداتهم وتوجيههم بها فليس في الآية دليل على عدم صحة
لظهار الذمى ونحن نقول انه تعالى خص المظاهر بكونه من المؤمنين وخص المظاهر منهم بكونهن من نساء المؤمنين
لا يصح ظهار الذمى ولاظهار المؤمن من امته فانه قد صرح في كتب الأئمة الخفية بان شرط الظهار ان تكون المرأة
منكوحة ويكون الرجل من اهل الكفارة حتى لا يصح ظهار الذمى وحكمه حرمة الوطئ والدواعى الى
وجود الكفارة وكان الظهار طلاقا في الجاهلية فقرر الشرع اصله ونقل حكمه الى تحريم موقت بالكفارة * قال
صاحب الكشاف في سورة الاحزاب كان الظهار طلاقا عند اهل الجاهلية وقال في هذه السورة انه من ايمان اهل
اهليتهم ووجه التوفيق انهم كانوا يعدونه طلاقا وكذا باليمن على الاجتناب **قوله** واصل يظهرون يظهرون
من اظهر بمعنى تظاهر ادغمت التاء في الظاء واتى بهزة الوصل للابتداء فصار اظهر وادغمت التاء الثانية من يظهرون
في الظاء فصار يظهرون فهو من باب النفع واصل اظهر تظاهر ادغمت التاء الثانية في الظاء فصار تظهرون فهو من باب التفاعل
قوله وعن عاصم امواتهم بالرفع على لغة تميم **فانهم** لا يعملون ما معنى ليس بناء على ان اصل العوامل ان تخص
القبيل الذى تعمل فيه من الاسم او الفعل لتكون متمكنة بثبوتها في مركزها وكلمة ما تدخل على القبيلين غير
مختصة باحدهما فلا تعمل عندهم وتعمل عند الجازيين مع عدم اختصاصها لقوة مشابهتها بليس وهى اللغة
لغصية التى ورد عليها القرآن الكريم قال تعالى ما هذا بشرا وعليها قرآءة الجمهور ههنا حيث قرأوا امهاتهم
النصب اى بكسر التاء **قوله** بامهاتهم بزيادة الباء **في خبرها** وهذه ايضا كقرآءة امهاتهم بكسر التاء مبنية
على لغة اهل الحجاز فان الباء لا تزداد في خبرها الا اذا كانت ماملة فلا تزداد على لغة بنى تميم **قوله** اذالشرع انكره
اى انكر قوله وهو تشبيه زوجته بأمه فان زوجته ليست بأمه حقيقة ولا من ألحقه الله تعالى بأمه فكان تشبيهها بها
الحقا لا احدا المتباينين بالآخر فكان منكرا شرعا والمنكر من القول ما لا يعرف في الشرع والزور الكذب والبهتان
فان قيل المظاهر انما قال انت على كظهر امي انشاء تحريم الاستمتاع بها فان حكم الظهار في الشرع ان يحرم
على الزوج وطأها بعد الظهار ما لم يكفر والكلام الانشائي لا يوصف بالكذب قلنا ان قوله ان كان خبرا فهو كذب
لا محالة وان كان انشاء فهو متضمن لكلام كاذب وهو الزوجة المحالة لمحنة بالام المحرمة ابدا ولا شك انه كلام كاذب
قوله مطلقا او اذا تيب عنه **فان** مغفرة مادون الشرك من الكبار مشروطة بالتوبة عند المعتزلة خلافا
لاهل السنة فانهم يقولون انها غير مشروطة بالتوبة بل هى موكولة الى مشيئة الله تعالى ان شاء يغفر له ابتداء وان شاء
يعذبه على حسب ذنبه ثم يدخل الجنة برحمة **قوله** اى الى قولهم **يعنى** ان اللام في قوله تعالى لما قالوا بمعنى الى
لانهما يتعاقبان كثيرا نحو يهدى للحق والى الحق واوحى لها واوحى الى وان كلمة ما فيه مصدرية فكانه قيل ثم
يعودون الى قولهم اى يتداركونه بمعنى يدركونه ويصلون الى ما افسده ذلك القول والى ما فات عنهم بسببه
من وجوه الانتفاع بالزوجات بالمنافع المتوقفة على قيام الزوجية يقال تدارك القوم اى تلاحقوا بان لحق آخرهم اولهم
والذى يلوح من كلام المصنف انه فسر العود الى القول والى ما فات بسببه بالتدارك والوصول اليه على طريق
الطلاق اسم السبب على المسبب فان العود الى الشئ من اسباب الوصول اليه فاذا عاد الغيث على ما افسد بهدم شئ
من البنيان واغراق بعض البساتين يراد به انه تدارك ووصل الى ما افسده بان جبره جبر ابعاده بل هو افضل منه وانفع
من صلاح الزرع والثمار ومن المواشى وحصول الخصب والرخاء ونحو ذلك فلفظ العود فيه ايضا مجاز مرسل بمعنى

(الذين يظهرون منكم من نسائهم) الظهار
ان يقول الرجل لامرأته انت على كظهر امي
مشق من الظهار والحق به الفقهاء تشبيها بجزء
محرم انثى وفي منكم تهجين لعادتهم فيه فانه
كان من ايمان اهل الجاهلية واصل يظهرون
يتظهرون وقرأ ابن عامر وحزة والكسائي
يظاهرون من اظاهر وعاصم يظاهرون من
ظاهر (ماهن امهاتهم) اى على الحقيقة
(ان امهاتهم الا اللاتى ولدنهم) فلا تشبه بهن
في الحرمة الامن الحقها الله بهن كالمريضات
وازواج الرسول وعن عاصم امهاتهم بالرفع
على لغة تميم وقرى بامهاتهم وهذه ايضا على
لغة من نصب (وانهم ليقولون منكرا
من القول) اذالشرع انكره (وزورا) محرفا
عن الحق فان الزوجة لا تشبه الام (وان الله
لعفو غفور) لما سلف منه مطلقا واذا تيب عنه
(والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون
لما قالوا) اى الى قولهم بالتدارك اى منه المثل
عاد الغيث على ما افسد وهو ينقض ما يقتضيه
وذلك عند الشافعى بامسالك المظاهر منها
في النكاح زمانا يمكنه مفارقتها اى اذا تشبه
يتناول حرمة نكحة استثنائها منه وهو اقل
ما ينقض به

التدارك والوصول والعود يستعمل على معنيين أحدهما أن يصير إلى شيء قد كان عليه قبل ذلك فتركه فيكون بمعنى الرجوع إلى ما فارق عنه والآخر أن يصير ويحول إلى شيء وأن لم يكن على ذلك قبل العود والعود بهذا المعنى لا يلزم أن يكون رجوعاً إلى ما فارق عنه والعود الذي قلنا أنه سبب للتدارك والوصول هو العود بهذا المعنى وهو التحول إلى الشيء مطلقاً والمثل المذكور يضرب لمن شره قليل ونفعه للناس أكثر من ضرره ومعنى الآية على هذا والله أعلم والذين يقولون قولاً يقتضي بطلان وجوه انتفاعهم بمنكوحاتهم بالمنافع المتعلقة بالزوجية كالوماتي ودواعيه والامساك على سبيل الزوجية وذلك القول هو التشبيه الموهود فإنه يحرم عليهم جميع ذلك ويبطله ثم يقتضون مقتضى ذلك التشبيه بأن يفعلوا شيئاً محارماً موه به وفوتوه على أنفسهم فعليهم تحرير رزقة الخ وفعل ذلك المحرم عليهم بسبب ذلك القول تدارك له أي لحوق لما فات منهم بسببه ونقض لما يقتضيه وهو الامتناع عنه ومعنى العود إلى القول تدارك ما فات عنهم بسببه فإن التشبيه المذكور اقتضى أن يحرم عليهم جميع ما يتوقف على قيام النكاح من وجوه الامتناع بهن ونفس هذا التشبيه منكر من القول وزور وكبيرة محضنة فلا يصلح سبباً لوجوب الكفارة التي هي دائرة بين العباد والعقوبة فعلى وجوبها بالظهار والعود جميعاً فإن العود لما فيه من معنى الامساك المعروف وتدارك ما أفسده عليه بالقول المنكر يصلح سبباً لوجوب الكفارة والتدارك والادراك معناه الحقوق والوصول يقال استدرك ما فات وتداركه إذا لحقه ووصل إليه والمصنف فسر تدارك المظاهر بما فات منه بسبب الظهار بقوله وهو ينقض ما يقتضيه قوله المنكر فإن حكمه ومقتضاه هو التحريم وفوات حل الامتناع فتى ماد المظاهر إلى قوله وأدرك ما فات عنه بسببه يجب عليه الكفارة ونظير عود المظاهر إلى القول الذي فات عنه بسببه حل الامتناع بالمنكوحه بنقض حكم ذلك القول وإبطاله عود الغيب على ما أفسده بإبطال أثره وتدارك ما فات بسببه ثم العود بالمعنى المذكور الموجب للكفارة عند الإمام الشافعي هو امساكها عقيب الظهار وعدم تطبيقها بطلاق بائن متصل بالظهار فإن امساكها على وجه الزوجية زماناً يمكن تطبيقها فيه عود إلى القول ونقض لما يقتضيه فإن التشبيه المذكور اقتضى أن يحرم عليهم جميع ما يتوقف على النكاح من وجوه الامتناع بها والامساك على وجه الزوجية في ذلك القدر من الزمان أقل ما يستمتع به إذ به يحصل دفع الوحشة والاستئناس بها في تلك المدة فيكون الامساك المذكور نقضاً لما يقتضيه قوله المنكر وتدارك ما فات بسببه وهو المراد بالعود فوجب الكفارة به وكون التدارك المذكور متراجهاً عن التشبيه كما هو مقتضى كلمة ثم من حيث الامساك المذكور لا يكون عوداً ونقضاً لمقتضى التشبيه إلا بعد مضي زمان يمكن أن يطبقها فيه فلما توقف كونه عوداً على مضي ذلك الزمان كان متراجهاً عن التشبيه بذلك القدر من الزمان وعند أبي حنيفة رحمه الله تعالى العود المذكور عبارة عن استباحة شيء محارم عليه بالظهار من نفس الجماع ودواعيه والعزم عليه وعند الإمام مالك هو عبارة عن استباحة نفس الجماع والعزم عليه وعند الحسن بنسب الجماع لأنه الأصل المقصود من عقد الزوجية وما عداه من التوابع والمقدمات فيكون حكم الظهار ومقتضاه بالذات هو تحريم هذه المنفعة والامتناع عنها ونقض هذا الحكم إنما يكون بآتيان ضده الذي هو مباشرة نفس الجماع **قوله** أو بالظهار في الإسلام عطف على قوله بالتدارك يعني أنه قيل العود إلى القول هو التكلم بالتشبيه المنكر في الإسلام بعد ما تكلم به في الجاهلية والتعبير عما سبق في الجاهلية بلفظ المضارع للدلالة على اعتيادهم له واستمرارهم عليه فيما مضى وقتاً فوقتاً فأنهم كانوا يعتادونه في الجاهلية وكلمة ثم لاستبعاده في حالة الإسلام وهذا القول يستلزم أن تجب الكفارة بمجرد التكلم بالظهار في الإسلام حتى لو طلقها عقيب الظهار أو مات المظاهر منها لزمته الكفارة بتحقيق موجبها وهو مجموع الظهار والعود بالمعنى المذكور وهو تكلم لفظ الظهار في الإسلام عوداً وهو خلاف ما عليه علماء الأصناف **قوله** أو بتركه **قوله** وهو أيضاً معطوف على قوله بالتدارك يعني أن الظاهرية قالوا العود إعادة لفظ الظهار وتكراره حتى لو لم يكرر لا كفارة عليه ثم إن التكرار لا يلزم أن يكون بإعادة لفظ الظهار بل يكفي فيه إعادته معنى بأن يحلف على ما قال حتى لو لم يحلف عليه لم يلزمه الكفارة لفقدان شرط وجوبها وهو العود إلى الظهار لفظاً أو معنى ولو قال امرأتى على كظهر أمي ان فعلت كذا فتى فعل ذلك حنت فتكون مباشرة لذلك الفعل تكراراً للظهار معنى حيث صار مظاهراً بمباشرة بالسبب الذي صدر منه سابقاً فيجب عليه الكفارة حين حنت لأن شرط وجوبها وهو مجموع الظهار والعود بتحقيق حينئذ وإنما قلنا بمجموع الظهار والعود شرط لوجوب الكفارة لما تقرر في النحو أن المبتدأ إذا كان اسماً موصولاً صلته فعل

وعند أبي حنيفة باستباحة استماعها ولو بنظرة شهوة وعند مالك بالعزم على الجماع وعند الحسن بالجماع أو بالظهار في الإسلام على أن قوله بظاهرون بمعنى يعتادون الظهار أو كانوا يظاهرون في الجاهلية وهو قول الثوري أو بتركه لفظاً وهو قول الظاهرية أو معنى بأن يحلف على ما قال وهو قول أبي مسلم

وظرف يتضمن معنى الشرط وقد وقع المبتدأ في الآية اسما موصولا صلته فعل وعطف عليه فعل آخر بكلمة ثم فليزم
 ان يكون مجموع الفعلين شرطا لوجوب الكفارة **قوله** او الى القول فيها عطف على قوله اي الى قولهم
 في الوجوه السابقة اول الفعل المصدر بما المصدرية بالمصدر ثم ابقى المصدر على اصل معناه فكان المراد بما قالوا
 قول حقيقة وفي هذا الوجه جعل المصدر المأول بمعنى المفعول اي القول فيها وهي النساء المذكورة في قوله تعالى
 الذين يظاهرون من نساءهم وحذف لفظ فيها كما قالوا مشترك بمعنى مشترك فيه ثم العود الى النساء بتدارك ما فات
 منه في حقهن ونقض حكم قوله المنكر يكون على وجوه مختلفة على حسب اختلاف المذاهب فعلى قول الامام
 الشافعي يكون بامساكهن مدة يمكن للظاهر ان يطلقهن فيها وعلى قول ابى حنيفة والامام مالك بالعزم على الاستمتاع
 بن و على قول الحسن بوطئهن وعن القراء ان اللام في قوله تعالى لما قالوا بمعنى عن والمعنى ثم يرجعون عما قالوه
 يريدون الوطئ **قوله** فعليه او قالوا يجب اعتناق رقبة **قوله** فعلى الاول يكون قوله قهرير رقبة مبتدأ وخبره
 محذوف اي فعلهم تحرير رقبة ويكون المبتدأ مع خبره في محل رفع على ان الجملة خبر المبتدأ الاول وهو قوله والذين
 يظاهرون ودخلت الفاء على خبره لتضمنه معنى الشرط وعلى الثاني يكون قوله قهرير رقبة خبر مبتدأ محذوف
 التحرير جعل الرقيق حرا **قوله** ومن فواتها الدلالة وجه الدلالة ان الفاء لما دلت على سببية مجموع
 لظهار والعود لوجوب الكفارة دلت على وجوب تكرار الكفارة بتكرار المجموع ضرورة ان تكرار السبب يوجب
 تكرار المسبب الا عند اتحاد المجلس كقراءة آية السجدة في موضعين **قوله** قياسا على كفارة القتل فان
 رقبة مقيدة بالايان في كفارة القتل قال تعالى قهرير رقبة مؤمنة فتكون مقيدة به في كفارة الظهار ايضا وان ذكرت
 بها من غير قيد فان الامام الشافعي رحمه الله تعالى يحمل المطلق على المقيد وان ورد كل واحد منهما في حادثة
 على حدة غير الاخرى وابو حنيفة لا يحمله عليه الا عند اتحاد الحكم والحادثة **قوله** لعموم اللفظ ومقتضى
 التشبيه فان الآية قد اوجبت الكفارة قبل التماس فلزم ان يحرم التماس قبلها ولفظ التماس عام يتناول مس
 على واحد منهما الآخر وكذا مقتضى التشبيه وحكمه ان يحرم استمتاع كل واحد منهما بالآخر فتكون الآية
 ليلا على حرمة التماس مطلقا وكذا المس كما يتناول المس بالوطئ يتناول سائر ضروب المسيس فيحرم جميع
 وجوه الاستمتاع انتهى **قوله** او ان يجامعها اشارة الى ان الامام الشافعي له قولان في ان المحرم بالظهار
 ما هو قال الامام اختلفوا فيما يحرم بالظهار فللامام الشافعي فيه قولان احدهما انه يحرم الجماع فقط والقول الثاني
 هو الاظهار انه يحرم جميع جهات الاستمتاع وهو قول ابى حنيفة **قوله** تعالى تو عظون به الوعظ
 للنصح والتذكير بالعواقب ولما كان ايجاب الكفارة التي هي عقوبة السيئة دليلا على ان المظاهر قد ارتكبت سيئة
 موجبة لعقوبة كان موعظة رادعة من ارتكابها **قوله** والذي غاب ماله واجد اي والعاجز هو الذي
 لا يملك الرقبة ولا قيمتها **قوله** وان جامع المظاهر منها ليلا لم يقطع التتابع اي لا يلزمه استئناف الشهرين
 عند الامام الشافعي لان التكفير بالصوم مشروط بالتتابع وقد وجد لان الليل ليس محلا للمساك عن المفطرات
 خلافا لابي حنيفة والامام مالك فانه يجب استئناف الشهرين عندهما لانه وان لم يقطع التتابع بالمس ليلا الا انه
 قد قد يكون الكفارة قبل المسيس وقد شرط ذلك في الكفارة بالصوم ايضا ومن لم يوجب الاستئناف يقول نعم ان
 تقديم صوم شهرين على التماس شرط الا انه على تقدير عدم الاستئناف يتحقق تقديم البعض عليه وعلى تقدير الاستئناف
 يتأخر الكل فالاول اول **قوله** ستين متدا المتربع الصاع بالاتفاق بين اهل الحجاز واهل العراق الا ان
 اهل الحجاز فسمروا المتدبانه مكيا يسع رطلا وثلاث رطل وفسره اهل العراق بما يسع رطلين فالصاع الحجازي خمسة
 ارطال وثلاث رطل والعراقي ثمانية ارطال والرطل مائة وثلاثون درهما عن انس رضى الله عنه انه عليه الصلاة
 والسلام كان يوضأ بالمدرطين ويفتسل بالصاع ثمانية ارطال **قوله** او مرض مزمن اي يمتد لا يرجي
 برؤه فانه بمنزلة العاجز بسبب كبر السن ويجوز له العدول عن الصيام الى الاطعام والشبق شدة اشتهاه الضراب فانه
 عليه الصلاة والسلام امر سلمة بن صخر بان يعدل عن الصيام الى الاطعام بسبب عجزه عن التحرير والصيام لاجل شبعه
 ويحتمل ان يكون الشبق متناولا لشدة اشتهاه الطعام وقلة الصبر عنه لما روى انه عليه الصلاة والسلام قال لا وس
 بن الصامت زوج خويلة هل تستطيع الصوم قال لا والله ان اخطأت في ان آكل في اليوم مرة او مرتين لكل بصرى
 واظننت اني اموات فامر به بان يطعم ستين مسكينا **قوله** وهو نظير قوله اي في كونه من باب التغليظ

او الى القول فيها بامساكها او استباحة
 استمتاعها او وطئها (قهرير رقبة) اي فعلهم
 او قالوا يجب اعتناق رقبة والفاء للسببية ومن
 فواتها الدلالة على تكرار وجوب التحرير
 بتكرار الظهار والرقبة مقيدة بالايان عندنا
 قياسا على كفارة القتل (من قبل ان يماس)
 ان يستمتع كل من المظاهر والمظاهر منها بالآخر
 لعموم اللفظ ومقتضى التشبيه او ان يجامعها
 وفيه دليل على حرمة ذلك قبل التكفير
 (ذلكم) اي ذلكم الحكم بالكفارة
 (تو عظون به) لانه يدل على ارتكاب الجناية
 الموجبة للعقوبة فيردع عنه (والله بما تعملون
 خبير) لا تخفى عليه خافية (فن لم يجد) اي
 الرقبة والذي غاب ماله واجد (فصيام شهرين
 متتابعين من قبل ان يماس) فان افطر بغير عذر
 لزمه الاستئناف وان افطر بعذر فقيه خلاف
 وان جامع المظاهر منها ليلا لم يقطع التتابع
 عندنا خلافا لابي حنيفة ومالك (فن لم
 يستطع) اي الصوم لمرض او مرض مزمن
 او شبق مفطر فانه عليه السلام رخص
 للاعرابي المفطر ان يعدل لاجله (فالطعام
 ستين مسكينا) ستين متدا بمتدرسول الله صلى
 الله عليه وسلم وهو رطل وثلاث لانه اقل
 ما قيل في المخرج في القطرة وقال ابو حنيفة
 يعطى كل مسكين نصف صاع من بر او صاعا
 من غيره وانما لم يذكر التماس مع الطعام اكتفاء
 بذكره مع الاخرين او لجوازه في خلال
 الطعام كما قال ابو حنيفة (ذلك) اي ذلك
 البيان او التعليم للاحكام ومحلها النصب بفعل
 معلل بقوله (لتؤمنوا بالله ورسوله) اي
 فرض ذلك لتصدقوا بالله ورسوله في قبول
 شرائعه ورفض ما كنتم عليه في جاهليتكم
 (وتلك حدود الله) لا يجوز تعديها
 (والكافرين) اي الذين لا يقبلونها (عذاب
 اليم) وهو نظير قوله ومن كفر فان الله غني
 عن العالمين

قوله تعالى وتلك حدود الله أي الأحكام التي بينها معالم فاصلة بين الحق والباطل من تخطاها فقد تعدى وظلم نفسه والحد النهاية الحاضرة بين الشئين وتحديد الدار تعيين نهاياتها يقال فلان حديد فلان اذا كان ارضه الى جنب ارضه شبه ما شرعه الله تعالى من الاحكام بالحدود والحاجزة بين الشئين فاطلق عليه اسم الحد والحد ايضا المنع ومنه قيل للبواب حداد لانه يمنع عن الدخول من غير اذن ويقال للحيوان ايضا حداد لانه يمنع عن الخروج فالحدادة مفاعلة من الحد بمعنى النهاية الحاجزة كما نقل عن الزجاج انه قال الحدادة ان تكون في حد يخالف حد صاحبك فتكون الحدادة كناية عن المعادة لكونها لازمة للمعادة وقوله كتبوا اي خذلوا من قولهم كتب الله فلانا اي اذله وخذله وقيل اهلكوا وقيل اخزوا كما اخزى الله الذين من قبلهم من اعداء الرسل والكب القاء الشخص على الارض على وجهه يقال كبه لو جهه اي صرعه فاكب هو على وجهه ومن النوادر ان يقال افعلت انا وفعلت غيري وهو يصلح لان يكون دعاء عليهم بذلك وان يكون اخبارا عما سيكون بلفظ الماضي لتحقيق وقوعه فيكون وعيدا لكفار مكة وقد انجز الله تعالى ذلك يوم بدر وقيل يوم الخندق والظاهر ان قوله تعالى وللكافرن عذاب مهين صفة ثانية لايات فانها كما انها واضحات الدلالة فانها ايضا عذاب للكافرن تهينهم وتذهب عزهم **قوله** كلهم او مجتمعين يعني ان قوله جميعا منصوب اما على انه تأكيد للضمير المنصوب في يعذبهم او على انه حال منه بمعنى مجتمعين في حال واحدة وقوله تعالى ألم تر ان الله يعلم الآية استفهام تقرير والمعنى انك قد علمت انه لا يغيب عن علمه شيء مما فيها فلا يخفى عليه ايضا نجوى المتناجين وهو تأكيد لكونه تعالى شهيذا عليهم وعلى كل شيء مطلعا طالما بكل المعلومات بحيث لا يخفى عليه سر ولا علانية **قوله** ما يقع من تناجي ثلاثة اشارة الى ان كان تامة وان نجوى مصدر بمعنى التناجي وهو المكاملة سرا وان ثلاثة مجرور باضافة نجوى اليه من قبيل اضافة المصدر الى فاعله يقال نجوته نجوى اذا سار رته والقوم تناجوا اي تساروا ومن نجوى فاعل كان ومن زائدة اي ما يحدث وما يقع نجوى ثلاثة نفر الا وهو تعالى رابعهم ويجوز ان يقدر مضاف ويكون التقدير ما يقع من ذوى نجوى ثلاثة او اهل نجوى ثلاثة وان يا اول المصدر وهو النجوى بالمتناجين على طريق التوضيف بالمصدر مبالغة وعلى التقديرين يكون ثلاثة مجرور اما على الاول فعلى انه صفة للمضاف المقدر واما على الثاني فعلى انه صفة للنجوى بمعنى متناجين والتجوة والتجما ارتفع من المكان الذي تظن انه نجاءك من حيث انه لا يعلموه السيل اشتق منه النجوى لما ذكره من ان السر امر مرفوع الى الذهن لا يتيسر لكل احد ان يطلع عليه **قوله** الا الله يجعلهم اربعة اعلم ان الواحد من المتعدد يعتبر على وجهين الاول ان يصير ذلك الواحد العدد الناقص عن عدد مأخذ ذلك الواحد باعتبار حاله ومرتبته في التعدد الى العدد الذي اشتق هو منه والثاني ان يصير واحدا من هذا العدد تقول فيه الثاني والثالث بمعنى واحد من الاثنين وواحد من الثلاثة اي ان اضيفته الى عدده هو مأخذ هذا الواحد لاني عدد ناقص منه بواحد فتقول ثاني اثنين وثالث ثلاثة ورابع اربعة وان اضيفته الى العدد الذي هو ناقص من العدد الذي اشتق منه هذا المصير بدرجة تضيف الواحد باعتبار التصير الى العدد الناقص من مأخذه فتقول ثالث اثنين ورابع ثلاثة وتريد مصير اثنين ثلاثة ومصير ثلاثة اربعة فالمصنف جعل قوله تعالى الا هو رابعهم والا هو سادسهم من قبيل الواحد من المتعدد باعتبار تصيره لاضافته الى العدد الذي هو ناقص من العدد الذي اشتق منه هذا المصير بدرجة وهو الثلاثة والخمسة فمعنى رابع ثلاثة مصير ثلاثة اربعة ومعنى سادس خمسة مصير خمسة ستة والمفرد من المتعدد باعتبار حاله ومرتبته في التعدد لا يضاف الا الى عدد يساوى العدد الذي اشتق منه ما يدل على هذا المفرد فيقال رابع اربعة وثالث ثلاثة وثاني اثنين اي احدها **قوله** والاستثناء من اعم الاحوال يعني ان قوله الا هو رابعهم والا هو سادسهم والا هو معهم كل واحد من هذه الجمل بعد الا في موضع النصب على الحال لما تقرر ان المستثنى المفرغ يعرب على حسب العوامل فالمستثنى منه المقدر هو الاحوال العامة اي ما يوجد شيء من هذه الاشياء في حال من الاحوال الا في حال من هذه الاحوال **قوله** وتخصيص العدين جواب عما يقال انه تعالى ذكر الثلاثة والخمسة واهمل امر الاربعة في البين فالحكمة فاجاب عنه او لا بان الآية نزلت في قوم من المنافقين اجتمعوا على التناجي مغايطة للمؤمنين وكانوا على هذين العدين ثلاثة وخمسة فلما كان اصحاب التناجي معدودين بهذين العدين المخصوصين قال تعالى ما يتناجي ثلاثة ولا خمسة كما يرونهم يتناجون كذلك ولا ادنى من ذينك العدين ولا اكثر الا والله معهم يسمع ويعلم ما يقولون وثانيا بان تعالى لم يذكر الاثنين والاربعة لانه تعالى وترى يحب الزور والثلثة اول الاوتار اولان التشاور لابتدائه من اثنين يكونان كالمنازعين وثالث يتوسط بينهما

(ان الذين يحادون الله ورسوله) يعادونهما فان كلا من المتعادين في حد غير حد الآخر او يضمنون او يختارون حدودا غير حدودهما (كتبوا) اخزوا واهلكوا واصل الكبت الكبت (كما كبت الذين من قبلهم) يعني كفار الامم الماضية (وقد انزلنا آيات بينات) تدل على صدق الرسول او ما جاء به (وللكافرن عذاب مهين) يذهب عزهم وتكبرهم (يوم يمشيهم الله) منصوب بهمين او باضمار اذكر (جميعا) كلهم لا يدع احدا غير مبهور او مجتمعين (فينبئهم بما عملوا) اي على رؤس الاشهاد تشهير حالهم وتقريراً لعذابهم (احصاه الله) احاط به عددا لم يغيب عنه شيء (ونسوه) لكثرة او نهائهم به (والله على كل شيء شهيد) لا يغيب عنه شيء (الم تر ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض) كليا وجزئيا (ما يكون من نجوى ثلاثة) ما يقع من تناجي ثلاثة ويجوز ان يقدر مضاف او يؤول نجوى بمتناجين ويجعل ثلاثة صفة لها واشتقاقها من النجوة وهي ما ارتفع من الارض فان السر امر مرفوع الى الذهن لا يتيسر لكل احد ان يطلع عليه (الا هو رابعهم) الا الله يجعلهم اربعة من حيث انه يشاركهم في الاطلاع عليها والاستثناء من اعم الاحوال (ولا خمسة) ولا نجوى خمسة (الا هو سادسهم) وتخصيص العدين اما لخصوص الواقعة فان الآية نزلت في تناجي المنافقين اولان الله وترى يحب الزور والثلثة اول الاوتار اولان التشاور لابتدائه من اثنين يكونان كالمنازعين وثالث يتوسط بينهما

الوتر فخص بالذكر اول الاعداد المفردة وثانيها واكتفى بذكر هما من ذكر الباقي تبينها على فردا تبتدئ تعالى واشار لما هو
احب الاعداد عنده والثالثان اقل مالا يمتنه في المشاورة التي يكون الغرض منها تهديد مصالحة ثلاثة حتى يكون
الاشان منهم كالتنازعين في النفي والاثبات ويكون الثالث كالتوسط الحاكم بينهما فينبذ تكمل المشورة ويتم
المقصود منها وهكذا في كل جمع اجتمعوا للمشاورة فلا بد فيهم من واحد يكون حكما مقبول القول فلهذا السبب
لا بد ان يكون عدد ارباب المشاورة فردا فذكر تعالى الفردين الاولين واكتفى بذكر هما من الباقي **قوله** وقرئ
ثلاثة وخسة بالنصب على الحال **قوله** وذو الحال مع رافعه محذوفان والتقدير ما يكون من اهل نجوى يتناجون ثلاثة
وحذف لدلالة نجوى عليه وان اول نجوى يحتاجين يكون ذو الحال المستكن فيه وقرئ ماتكون بناء التانيث
لتأنيث النجوى والعامية على التذكير لوقوع الفاصل بين الفعل والقاعل وهو كلمة من ولان تأنيث النجوى غير
حقيقي **قوله** ولا اقل مما ذكر **قوله** اي من العديدين كالواحد داخل الواحد في الاذني لان الواحد قد يحدث نفسه
بشيء فهو تاجيه نفسه وتساوره قراءة الجمهور في قوله تعالى ولا اذني في موضع الجر بالعطف على ثلاثة على طريق
الجوار الخمسة وكذا قوله ولا اكثر اي وما يكون من متناجين اذني ولا اكثر الا هو معهم فتكون كلمة لا في الموضعين
زائدة لتأكيد النفي المعبر في المعطوف عليه وقرئ ولا اكثر بارفع اما على كونه معطوفا على محل من نجوى فانه
فاعل كان التامة ومن زائدة كأنه قيل وما يكون اذني ولا اكثر فكلمة ما فيهما ايضا لتأكيد واما على كونه معطوفا
على محل لا اذني ان جعلت كلمة لا فيه لنفي الجنس وقد تقرر ان اسم لا اذا كان نكرة مفردة يبنى على ما رفع به وتقرر
ايضا انه يجوز في المعطوف على النفي بالرفع عطفا على محل المبنى والنصب عطفا على لفظه فيقال فلاب وابنا
رفع الابن ونصبه فلهذا جاز في لا حول ولا قوة رفع قوة ونصبها مع التنوين فيهما وبناء حول على الفتح اما الرفع
فعلى ان تكون لا الثانية زائدة لتأكيد نفي الاولى ويعطف قوة على محل لا حول واما النصب فيا العطف على
لفظه وكون لا زائدة ايضا **قوله** ويتغامزون باعينهم اذ اراوا المؤمنين **قوله** ويوهمونهم بذلك انهم يتناجون
فيما يسوؤهم فيخزنون لذلك فلما ذكر ذلك شكوا المسلمون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرهم بان
لا يتناجوا عند المؤمنين فلم ينتهوا عن ذلك فنزلت هذه الآية **قوله** فيقولون السام عليك **قوله** السام الموت وهم
يوهونه عليه السلام انهم يقولون السلام عليك وكان عليه السلام يرد عليهم بقوله عليكم بدون الواو وروى
ان عائشة رضى الله عنها لما سمعت قولهم السام عليك قالت لهم عليكم السام واللعنة والغضب اي لعنة الله وغضبه
فقال عليه الصلاة والسلام مه يا عائشة عليك بالرفق واياك والعنف والفحش قالت اولم تسمع ما قالوا قال
اولم تسمعي ما رددت عليهم يستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في فقالت اليهود فيما بينهم اذا كان رسولا كما يقول
فلم لا يستجاب دعاؤه علينا فنزل قوله تعالى واذا جاؤك الآية وقولهم انهم صباحا من النعومة اي ليصر صباحا كما ناعما
لينا لا يؤس فيه ولا شدة **قوله** وعن يعقوب فلا تتنجسوا **قوله** بمعنى فلا تتناجوا في الصحاح النجوى السريين اثنين يقال
نجوته نجوا اي ساررتة وكذلك تاجيته واتجى القوم وتناجوا اي تساروا والتجى على فعل هو الذي تسار **قوله**
اي النجوى بالاثم **قوله** يعني ان تعريف النجوى للعهد الخارجي من جهة الشيطان وتسووله لهم ذلك **قوله** توسعوا
فيه **قوله** الفسحة الوسعة والفسح الواسع وفسح له في المجلس يفسح اي وسع له وهو من باب منع يمنع وفسح يفسح
فساحة مثل كرم يكرم اي صار واسعا قال القرطبي لما بين ان اليهود يحبونه بما لم يحبه الله واذمهم على ذلك وصل به
الامر بتحسين الادب في مجالسة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لا يضيقوا عليه المجلس وامر المسلمين بالتعاطف
والتألف بان يفسح بعضهم لبعض وتطيب نفسه بذلك ولا يخرج بالمزاحجة حتى يتمكنوا من الاستماع من
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال والصحيح في الآية انها عامة في كل مجلس اجتمع فيه المسلمون للخير والاجر سواء كان
بمجلس حرب او ذكر او مجلس يوم الجمعة ولا يختص بمجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كل احد احق بمكانة الذي
سبق اليه لقوله عليه الصلاة والسلام من سبق الى من لم يسبق اليه فهو احق به ولكن يوسع لاختيه ما لم يتأذ بذلك
فيخرج لضيق موضعه وعنه عليه الصلاة والسلام لا يقين احدكم اخاه يوم الجمعة ثم يخلفه في مقدمه فيقعده فيه
ولكن يقول افصحوا **قوله** تعالى انشروا **قوله** اي ارتفعوا وقوموا قال مجاهد والضحاك اذا نودي للصلاة قوموا
اليها ذلك ان رجلا تناقلوا عن الصلاة فنزلت وقال الحسن ومجاهد ايضا انهضوا الى الحرب وقال ابن زيد
والزجاج هذا في بيت النبي صلى الله عليه وسلم كان كل رجل منهم يحب ان يكون آخرهم عهدا بالنبي صلى الله عليه

الجلس (انما كانوا) فان علمه بالاشياء
ليس لقرب مكانه حتى يتفاوت باختلاف
الامكنة (ثم يذهبهم بما عملوا يوم القيامة)
تفضيخهم وتقرير ما يستحقونه من الجزاء
(ان الله بكل شيء عليم) لان نسبة ذاته
المنقضية للعلم الى الكل على سواء (المزالي
الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما
نهوا عنه) نزلت في اليهود والمنافقين كانوا
يتناجون فيما بينهم ويتغامزون باعينهم اذ
راوا المؤمنين فنهاهم رسول الله عليه الصلاة
والسلام ثم عادوا المثل فعلهم (ويتناجون
بالاثم والعدوان ومعصية الرسول) اي
بما هو اثم وعدوان للمؤمنين وتواصي بمعصية
الرسول وقرأ حزة ويتنجسون وروى عن
يعقوب وهو يفعلون من النجوى (واذا
جاؤك حيوك بما لم يحبك به الله) فيقولون
السام عليك او انهم صباحا والله سبحانه
وتعالى يقول وسلام على عباده الذين
اصطفى (ويقولون في انفسهم) فيما بينهم
(لو لا يعذبنا الله بما نقول) هلا يعذبنا بذلك
لو كان محمد نبيا (حسبهم جهنم) عذابها
(بصلونها) يدخلونها (فيئس المصير)
جهنم (يا ايها الذين آمنوا اذا تناجيتم فلا
تتناجوا بالاثم والعدوان ومعصية الرسول)
كما يفعله المنافقون وعن يعقوب فلا تتنجسوا
(وتناجوا بالبر والتقوى) بما يتضمن خير
المؤمنين والاعتقاد عن معصية الرسول
(واتقوا الله الذي اليه تحشرون) فيماتون
وتدرون فانه مجازيكم عليه (انما النجوى)
اي النجوى بالاثم والعدوان (من الشيطان)
فانه المزين لها والحامل عليها (ليخزن الذين
آمنوا) يتوهمهم لانها في نكبة اصابتهم
(وليس الشيطان او الشايعي) بضارهم
بضار المؤمنين (شيأ الا باذن الله) بمشيئته
(وعلى الله فليتوكل المؤمنون) ولا يبال
بنجواهم (يا ايها الذين آمنوا اذا قيل لكم
تفسحوا في المجلس) توسعوا فيه وليفسح
بعضكم عن بعض من قولهم افسح عني اي
تنح وقرئ تفاسحوا والمراد بالمجلس الجنس
ويبدل عليه قراءة عاصم بالجمع او مجلس
رسول الله عليه السلام فانهم كانوا

وسلم فقال تعالى واذا قيل انشزوا عن مجلسه عليه السلام فانشزوا فان له حوامج ولا تمكثوا وقال مجاهد واكثر
المفسرين معناه اذا قيل لكم انهضوا الى الصلاة والى الجهاد والى كل خير فقوموا لها ولا تقصروا وقول المصنف
انهضوا للتوسعة اي لمن جاء بعدكم يحتمل ان يكون المراد انه اذا كثرت المزاحمة وكانت بحيث لا تحصل التوسعة
يتنهي احد الشخصين عن الآخر حال قعود الجماعة وقيل لكم قوموا جميعا وتفسحوا حال القيام فانشزوا
ولا تمكثوا عن القيام ويحتمل ان يراد انه اذا قيل لكم قوموا من مواضعكم وانتقلوا عنها الى موضع آخر اطيعوا
من امركم به وقوموا من مجالسكم ووسعوا لآخوانكم بذلك ويؤيده ما روى عن مقاتل انه عليه الصلاة والسلام
كان جالسا في الصفة وكان في المجلس ضيق وكان عليه الصلاة والسلام بكرم اهل بدر من المهاجرين والانصار
فجاء ناس منهم وقد سبقوا الى المجلس فقاموا حيال النبي صلى الله عليه وسلم فسلموا عليه فرده عليهم السلام ثم سلموا
على القوم فردوا عليهم فقاموا على ارجلهم ينظرون ان يوسع لهم فلم يفسحوا لهم فشق ذلك على رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال لمن حوله من غير اهل بدر قم يا فلان قم يا فلان فاقام من المجلس بعدد القائمين من اهل بدر
فشق ذلك على من اقيم من مجلسه وعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم الكراهية في وجوههم فانزل الله تعالى قوله
يا ايها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا لآية **قوله** تعالى يرفع الله الذين آمنوا **بجزوم** على انه جواب
الامر وقوله والذين اتوا العلم يحوز ان يكون معطوفا على الذين آمنوا على طريق عطف الخاص على العام وقد
اختاره المصنف وقيل يحوز ان يكون من قبيل عطف الصفات بان تكون الصفات لذات واحدة كأنه قيل يرفع الله
الذين آمنوا العلماء وعن ابن عباس انه قال تم الكلام عند قوله منكم وينصب قوله والذين اتوا العلم بفعل مضمر اي
ويخص الذين اتوا العلم بدرجات او برفع درجات وانتصاب درجات على انه مفعول ثان ليرفع ويحتمل ان يكون حالا
بمعنى ذوى درجات او ظرفا او منصوبا على اسقاط الخافض اي الى درجات بين الله تعالى في هذه الآية انه يرفع
المؤمن على من ليس بمؤمن وانه يرفع علماء المؤمنين على غير العلماء منهم فثبت ان الرفعة عند الله انما تكون بالعلم
والعمل لا بالسبق الى صدور المجالس **قوله** مستعار من له يدان **بمعنى** ان النجوى ليس لها يدان حتى يضاف
اليها لفظ بين ويجعل مدلوله ظرفا لتقديم الصدقة فلما تعذرت الحقيقة تعين المصير الى المجاز وقد تقرر ان لفظ بين
في نحو قولك جلست بين يدي فلان مجاز اريد به الجهتان الواقعتان في سمت يديه وما بينهما هو جهة الامام اطلق
لفظ البين عليهما على طريق اطلاق اسم الشيء على ما يدايه ويتصل به وانما حل على المجاز لتعذر حله على الحقيقة
لان ما بين اليدين حقيقة هو نفس جثة الشخص وهي ليست ظرفا للجلوس بل ظرفه هو جهة الامام الواقعة بين
الجهتين المسامتين لليدين وهما جهتا اليمين والشمال فثبت ان بين اليدين بمعنى بين الجهتين المسامتين لليدين فاذا اضيف
لفظ بين يدي الى من ليس له يدان فضلا عن ان يكون ليديه جهتان كما في نحو بين يدي الله وبين يدي نجواكم يكون
لفظ بين يدي مستعارا من بين جهتي يدي من له يدان بان ينزل ما بين يديك الجهتين منزلة المعنى الاصل للفظ بين اليدين
ثم يطلق لفظ بين اليدين على ما يشبه ما بين يديك الجهتين فلفظ بين يدي في قوله تعالى قدّموا بين يدي نجواكم صدقة
مستعار من بين جهتي يدي من له يدان وهو جهة الامام شبه بها ما قبل زمان النجوى من حيث ملاحظة معنى التقديم
في كل واحد منهما فهي استعارة متفرعة على المجاز المرسل فقول المصنف تصدقوا قدّموا فيه مسامحة والظاهر
ان يقال تصدقوا قبلها لان القدام من ظروف المكان والنجوى لاقدام لها لان الجهة انما تكون للممكن الا انها
تقع في زمان فيكون لها قبل وبعدها لم يكن لها قدام وخلف **قال** صاحب الكشاف مستعار من له يدان والمعنى
قبل نجواكم كقول عمر رضي الله عنه افضل ما اوتيت العرب الشعر يقدمه الرجل امام حاجته فيستظهر به الكريم
ويستنزل به اللئيم يريد قبل حاجته **قوله** وفي هذا الامر **بمعنى** ان هذا التكليف يشتمل على فوائده او لاها
تعظيم الرسول صلى الله عليه وسلم وتعظيم مناجاته فان الانسان اذا وجد الشيء مع المشقة استعظمه وان وجد مع
السهولة استحقره وثانيها ان تقديم الصدقة قبل المناجاة يستلزم انتفاع كثير من الفقراء وثالثها ما يدل عليه
ما روى عن ابن عباس رضي الله عنه ان المسلمين اكثروا المسائل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى شقوا عليه
فاراد الله تعالى ان يخفف عن نبيه فانزل الله هذه الآية فلما نزلت شح كثير من الناس فكفوا عن المسئلة فصارت ازال
عذه الآية بمنزلة النهي عن الافراط في السؤال ومن فوائدها المير المذكور **قوله** وهو وان اتصل به تلاوة **بمعنى**
جواب عما قال كيف يكون قوله تعالى ما شفقتم ناسخا لوجوبه وهو متصل به والحكم لا يفسخ بكلام متصل

(يرفع الله الذين آمنوا منكم) بالنصر
وحسن الذكر في الدنيا واوتاهم غرف
الجنان في الآخرة (والذين اتوا العلم
درجات) ويرفع العلماء منهم خاصة درجات
بما جمعوا من العلم والعمل فان العلم مع علو
درجته يقتضي العمل المقرون به مزيد رفعة
ولذلك تقتدى بالعالم في افعاله ولا تقتدى
بغيره وفي الحديث فضل العالم على العابد
كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب
(والله بما تعملون خبير) تهديد لمن لم يمثل
الامر واستكرهه (يا ايها الذين آمنوا اذا
تاجيتم الرسول قدّموا بين يدي نجواكم
صدقة) فتصدقوا قدّموا مستعار من له
يدان وفي هذا الامر تعظيم الرسول وانتفاع
الفقراء والنهي عن الافراط في السؤال
والميز بين الخلف والمناقب ومحبة الآخرة
ومحب الدنيا او اختلف في انه للندب
او للوجوب لكنه منسوخ بقوله ما شفقتم
وهو وان اتصل به تلاوة لم يتصل به زولا

واختلف القائلون بوجوبها في مقدار تأخر النسخ عن المنسوخ فقال الكلبي ما بقي ذلك التكليف الاساعة من النهار
 ثم نسخ وقال مقاتل بن ذلك التكليف عشرة ايام **قوله** وهو على القول بالوجوب لا يقدح في غيره **قوله** اي ما روى
 عن علي رضي الله عنه من قوله ما عمل بها احد غيري لا يوجب القدح في غيره بنسبة ترك الواجب اليهم على
 القول بوجوبها لان ترك الواجب انما يلزم ان لو تحقق منهم المناجاة في مدة بقائه من غير تقديم الصدقة وذلك غير
 معلوم فلهذا لم يتفق للاغنياء مناجاة في مدة بقائه عن القرطبي انه قال ما روى عن علي رضي الله عنه ضعيف لانه
 تعالى قال فاذلم تعملوا وهذا يدل على ان احدا لم تصدق بشئ **قوله** وهو يشعر بالنسبة **قوله** لان نحو قوله تعالى
 ولكم خير لكم انما يستعمل في التطوع الا في الواجب الا ان قوله تعالى فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم ادل على
 الوجوب لان ما كان مغفورا بناء على تعذره يكون واجبا عند فقدان العذر **قوله** اخفتم الفقر من تقديم
 الصدقة **قوله** على ان يكون مفعول ما شفقتم محذوف او يكون قوله ان تقدموا في محل النصب على انه مفعول ما شفقتم
 وعلة الخوف محذوف فاشار اليها بقوله لما يبعدكم الشيطان **قوله** بان رخص لكم ان لا تفعلوه **قوله** فان التوبة اذا
 اسندت اليه تعالى تكون بمعنى الرجوع عن عقوبة المذنب بناء على رجوعه عن الذنب فان اشفاقهم لكونه بمنزلة
 الاعتذار والاسترحام قام مقام توبتهم اليه تعالى فقام ترخيصه تعالى لهم في عدم التقديم مقام توبته عليهم فلذلك
 قال وتاب الله عليكم **قوله** واذ على بابها **قوله** يعني انها لما مضى والمعنى انكم تركتم ذلك فيما مضى فتداركوه باقامة
 الصلاة وقيل بمعنى اذا في كونها للاستقبال كما في قوله تعالى اذا الاغلال في اعناقهم وقيل انها بمعنى ان الشرطية
 وهو قريب مما قبله الا ان اذا من الظروف وفيها معنى الشرط وان من حروف الشرط ومعنى الآية فاذلم تفعلوا
 ما امرتم به محذوف وشماوشق عليكم ذلك وتاب الله عليكم بان نسخ ذلك الحكم ورخص لكم في ان لا تفعلوه فلا تفرطوا
 في الصلاة والزكاة وسائر الطاعات **قوله** فان قيل قوله تعالى ما شفقتم وقوله فاذلم تفعلوا وتاب الله عليكم يدل على تقصير
 المؤمنين في ذلك التكليف فخشي من الصحابة ذلك **قوله** اجيب بمنع دلالة عليه وذلك لان القوم لم يكلفوا بان يقدموا
 الصدقة ويشغلوا بالمناجاة بل امروا بانهم ان ارادوا المناجاة فلا بد من تقديم الصدقة فمن ترك المناجاة
 وما توقف هي عليه من تقديم الصدقة لعدم عروض مهم يقتضيها في مدة بقاء التكليف لا يكون مقصرا لان هذه
 المناجاة ليست من الواجبات ولا من الطاعات المندوبة لذاتها بل شأنها ان تقع عند اقتضاء الحاجة ايها ولا سيما
 قد ذكر انهم انما كلفوا بتقديم الصدقة ليركوا الاقراط في السؤال ويقنصروا على السؤال عند طريان الحاجة اليه
 فلا يكون ترك المناجاة مطلقا تقصيرا في التكليف وانما يكونون مقصرين فيه لو ناجوا في مدة بقاء التكليف به
 من غير تقديم الصدقة ولا يمكنهم ذلك لانه عليه الصلاة والسلام لا يمكنهم من ذلك فليس في الآية ما يدل على صدور
 التقصير منهم والاستفهام التقريري في قوله تعالى ما شفقتم يجوز ان يكون مبني على انه تعالى علم ضيق صدر كثير
 منهم من بقاء هذا التكليف ابدا لكثرة ما يقتضي المناجاة وعدم تيسر تقديم الصدقة في كل مرة فقال هذا القول واما
 قوله تعالى وتاب الله عليكم فليس معه ما يدل على انه تاب عليهم من هذا التقصير بخصوصه بل يحتمل ان يكون المراد
 انكم اذا كنتم تائبين راجعين الى الله تعالى واقم الصلاة وآتيت الزكاة فقد كفناكم هذا التكليف هذا كلام الامام
 ولا حاجة الى هذا التكلف بما اشار اليه المصنف بقوله بان رخص لكم ان لا تفعلوه فتأمل ثم انه تعالى لما ونح
 اليهود والمنافقين وهددهم بقوله الم تر الى الذين نهوا عن النجوى الى قوله حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير ثم ساق
 الكلام الى هنا عاد الى ذم المنافقين بمواالاتهم اليهود فقال الم تر الى الذين تولوا قوما الآية التولي مراقبة العدو يقال
 منه تولاه **قوله** كن يحلف بالغموس **قوله** فان المحلوف عليه فيه كذب والغموس ان يحلف على امر قد مضى بانه
 قد وقع او لم يقع وهو يعلم انه كاذب وان حلف على امر قد مضى وهو يظن ان الامر كما قال وهو ليس كذلك في نفس
 الامر فهو لغو وروى عن عائشة رضي الله عنها ان الغو ما يجري على اللسان من غير قصد اليقين سواء كان في امر
 قد مضى او في امر سيكون مثل ان يقول لا والله اوبلى والله وروى عن ابي حنيفة مثله وسميت الاولى غموسا لانها
 تغمس صاحبها في الذنب ثم في النار قال عليه الصلاة والسلام الكبار الاشرار بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس
 بغير حق واليمين الغموس **قوله** ولم يجعل حلف المنافقين على الكذب غموسا بل شبهه به في كون الخالف متعمدا للكذب
 لان الغموس هو الحلف على الماضي متعمدا للكذب وحلفهم ليس كذلك بل هو حلف على الحال **قوله** وفي هذا
 التقييد دليل الخ **قوله** اعلم انه لا واسطة بين الصدق والكذب عند الجمهور فان صدق الخبر عندهم عبارة عن مطابقة

وعن علي رضي الله عنه ان في كتاب الله آية ما عمل بها احد غيري كان لي دينار فصرفته
 فكنت اذا ناجيته تصدقت بدرهم وهو
 على القول بالوجوب لا يقدح في غيره فلهذا
 لم يتفق للاغنياء مناجاة في مدة بقائه اذ روى
 انه لم يبق الا عشرة اوقيل الاساعة (ذلك)
 اي ذلك التصديق (خير لكم واطهر)
 اي لانفسكم من الرية وحب المال وهو
 يشعر بالنسبة لكن قوله (فان لم تجدوا
 فان الله غفور رحيم) اي لمن لم يجد حيث
 رخص له في المناجاة بلا تصديق ادل على
 الوجوب (ما شفقتم ان تقدموا بين يدي
 نجواكم صدقات) اخفتم الفقر من تقديم
 الصدقة او اخفتم التقديم لما يبعدكم الشيطان
 عليه من الفقر وجمع صدقات لجمع المحاطين
 او لكثرة التناجي (فاذلم تفعلوا وتاب الله
 عليكم) بان رخص لكم ان لا تفعلوه وفيه
 اشعار بان اشفاقهم ذنب تجاوز الله عنه
 لما رأى منهم بمقام مقام توبتهم واذ على بابها
 وقيل بمعنى اذا اوان (فاقيموا الصلاة
 وآتوا الزكاة) فلا تفرطوا في اداتهما
 (واطيعوا الله ورسوله) في سائر الاوامر
 فان القيام بها كالجار للتفريط في ذلك (والله
 خير بما تعملون) ظاهرا وباطنا (الم تر الى
 الذين تولوا) والوا (قوما غضب الله
 عليهم) يعني اليهود (ما هم منكم ولا منهم)
 لانهم منافقون مذنبون بين ذلك (ويحلفون
 على الكذب) وهو ادعاء الاسلام (وهم
 يعلمون) ان المحلوف عليه كذب كن يحلف
 بالغموس وفي هذا التقييد دليل على ان الكذب
 يتم ما يعلم الخبر عدم مطابقتها وما لا يعلم وروى
 انه عليه الصلاة والسلام كان في جرة من
 جراته فقال يدخل عليكم الآن رجل قلبه
 قلب جبار وينظر بعين شيطان فدخل عبدالله
 ابن نبتل المنافق وكان ازرق فقال عليه
 السلام على م تشتمني انت واصحابك فحلف
 بالله ما فعل ثم جاء باصحابه فحلفوا فزلت

حكمه للواقع وكذبه عبارة عن عدم مطابقته له وقال النظام صدق الخبر مطابقة حكمه لاعتقاد المخبر ولو كان ذلك الاعتقاد خطأ غير مطابق للواقع وكذبه عدم مطابقته لاعتقاد المخبر ولو كان ذلك الاعتقاد خطأ قول من يقول السماء تحتنا معتقدا ذلك صدق وقوله السماء فوقنا غير معتقد كذب عنده وعند الجمهور بالعكس وقال الجاحظ صدقه مطابقته للواقع مع الاعتقاد بأنه مطابق وكذب الخبر عدم مطابقته للواقع مع اعتقاد أنه غير مطابق له فالخبر انما يكون كاذبا لمجموع الأمرين عنده وهما عدم مطابقة حكمه للواقع وعلم الخبر بعدم مطابقته له فاستدل المصنف على فساد قول الجاحظ بهذه الآية فقال لو اعتبر في كذب الخبر علم الخبر بعدم مطابقة حكمه للواقع لكان تقييد قوله ويحلفون على الكذب بالجملة الحالية وهي قوله وهم يعلمون خالية عن القاعدة لأن كذب المحلوف عليه اذا استلزم علم الخبر بعدم مطابقة حكمه للواقع لم يكن قوله وهم يعلمون ضائعا بل قاعدة بخلاف ما اذا كان كذب الخبر عبارة عن مطابقة حكمه للواقع فقط كقول الدهري انبت الربيع البقل معتقدا ذلك فانه خبر كاذب مع ان الخبر لا يعلم مطابقته للواقع **قوله وروى** عطف على قوله وهو ادعاء الاسلام فان الكذب المحلوف عليه على هذه الرواية هو قولهم ما شئنا وما فعلنا شيئا يوجب هتك حرمتك فانهم قد فعلوا ذلك لانهم لما خافوا من القتل حلفوا انهم ما فعلوه وهم يعلمون انهم كاذبون في هذا الانكار **قوله متفقا** اي عظيم ايقال تفقا الامر اى عظم والنوعية مستفادة من تكثير عذابا والعظم من توصيفه بالشدة فقوله فمقرنوا اي تعودوا من قولهم مرن على الشئ يمرن مرون ومراثة اي تعودوه واستمر عليه وتمرنهم على سوء العمل مستفاد من كان الدالة على الزمان الماضي اي هذا العمل السيئ دأبهم القديم والتعريض للأغراء بين القوم وهو من لوازم النفاق وكانوا يتبطون عن الدخول في الاسلام ويضعفون امر المسلمين عندهم **قوله وعيدان** اي لئلا يلزم التكرار وقيل المراد بالكل عذاب الآخرة كما في قوله تعالى الذين كفروا وصعدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب ثم انه تعالى لما بين انهم انما يحلفون على الكذب لتكون ايمانهم الكاذبة جنة لهم يدفعون بها القتل عن انفسهم واولادهم والاستيلاء على اموالهم بين انه ان تغنى عنهم اموالهم ولا اولادهم التي كانوا يحمونها بالنفاق والايمان الكاذبة من عذاب الله تعالى في الآخرة شيئا قليلا وقوله يوم يعثهم الله منصوب بقوله ان تغنى عنهم اموالهم ولا اولادهم او باصحاب النار او بالاستقرار المدلول عليه بقوله فلم يعثهم الله عذاب مهين او باضمار اذكر **قوله** ويقولون كما يحلفون لكم **قوله** الظاهر ان يقال كما يحلفون لكم في الدنيا ويقولون انهم لمنكم بين ان المحلوف عليه في الدنيا قولهم للمؤمنين انهم لمنكم وان المحلوف عليه في الآخرة قولهم ما كنا مشركين والمعنى انهم لشدة توغلهم في الكذب والنفاق في الدنيا بقوا في الآخرة على هذا الخلق الردي مع معاناة ما وعدوا من الاهوال وانكشاف الاحوال وانقلاب خفايا الامور ظواهر فظنوا انه يمكنهم تزويج كذبهم على علام الغيوب بالايمان الكاذبة كما تستروا بها واتخذوها جنة في الدنيا **قوله** من حذت الابل وحزتها **قوله** يقال حاذ الابل يحوزها ويحوزها اي يسوقها كذا في الصحاح وليس المراد ان استحوذ بالذال مشتق من الحوز بالزاي الا ان يراد بالاشتقاق الاشتقاق الاكبر وهو ان يكون بين اللفظين تناسب في الخرج لاني جوهر الحروف **قوله** وهو مما جاء على الاصل **قوله** يعني استحوذ بالذال فصيح لمواقفة استعمال الفصحى كما تنصوب واستنوق وان شذ قايما اذا القياس ان يقال استحوذ بقلب الواو ألفا بعد نقل حركتها الى الخاء وكان استيلاء الشيطان وغلبته عليهم وسوقه حيثما اراد سببا لارتكابهم المعاصي غير ذا كرين الله تعالى ومقامهم بين يديه ومجازاتهم بما صنعوا **قوله** في جلة من هو اذل خلق الله تعالى **قوله** لان ذل احد الخصمين على حسب عز الآخر فلماذا كانت عزه الله تعالى غير متناهية **قوله** اي بالجملة **قوله** لم يذكروا القلبة بالسيف مع ان من بعث بالحرب من الرسل غالبون بالسيف كما انهم غالبون بالجملة والبرهان لان الغلبة بالجملة ثابتة لجميع الرسل بخلاف الغلبة بالسيف فانها انما تثبت لمن امر منهم بالحرب عن الزجاج انه قال غلبة الرسل على نوعين من بعث منهم بالحرب فهو غالب بالحرب ومن بعث منهم بغير حرب فهو غالب بالجملة قبل في سبب نزول هذه الآية ان المؤمنين لما قالوا ان فتح الله لنا مكة والطائف وخير وما حولهن رجونا اي يظهرنا الله تعالى على فارس والروم فقال عبد الله ابن سلول انظنون ان الروم وفارس كبعض القرى التي غلبتم عليها والله انهم اكثر عددا واشد بطشا من ان تظنوا فيهم ذلك فنزلت لا غلبنا انا ورسلي ثم انه تعالى لما ذم المنافقين وعجب من موالاتهم قوما غضب الله عليهم بين انه لا يجمع الايمان بالله واليوم الآخر مع توادد اعداء الله وموالاتهم لان شرط الايمان بالله محبته وطاعته وهما

(اعد الله لهم عذابا شديدا) نوعا من العذاب متفقا (انهم ساء ما كانوا يعملون) فقرنوا على سوء العمل واصروا عليه (اتخذوا ايمانهم) اي التي حلفوا بها وقرى بالكسر اي ايمانهم الذي اظهروه (جنة) وقاية دون دمائهم واموالهم (فصدوا عن سبيل الله) فصدوا الناس في خلال امنهم عن دين الله بالتعريض والتشيط (فلهم عذاب مهين) وعيدان بوصف آخر عذابهم وقيل الاول عذاب القبر وهذا عذاب الآخرة (ان تغنى عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون) قد سبق مثله (يوم يعثهم الله جميعا فيحلفون له) اي الله على انهم مسلمون ويقولون (كما يحلفون لكم) في الدنيا انهم لمنكم (ويحسبون انهم على شيء) في حلفهم الكاذب لان تمكن النفاق في نفوسهم بحيث يخيل اليهم في الآخرة ان الايمان الكاذبة تزوج الكذب على الله كما تزوجه عليكم في الدنيا (الا انهم هم الكاذبون) البالغون الغاية في الكذب حيث يكذبون مع عالم الغيب والشهادة ويحلفون عليه (استحوذ عليهم الشيطان) استولى من حذت الابل وحزتها اذا استوليت وهو مما جاء على الاصل (فأنساهم ذكر الله) لا يذكرونه بقلوبهم ولا بألسنتهم (اولئك حزب الشيطان) جنوده واتباعه (الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون) لانهم فوتوا على انفسهم النعيم المؤبد وعرضوها للعذاب المحلد (ان الذين يحادون الله ورسوله اولئك في الاذلين) في جلة من هو اذل خلق الله (كتب الله في الوح) لا غلبنا انا ورسلي اي بالجملة وقرأ نافع وابن عامر ورسلي بفتح الباء (ان الله قوي) على نصر اوليائه (عزيز) لا يغلب عليه في مراده

❁ تودعدوى ثم تزعم انى ❁ صديقك ليس القول عنك بعازب ❁

سورة الحشر مدنية وآيها

❖ اربع وعشرون ❖

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

(سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم) روى انه عليه الصلاة والسلام لما قدم المدينة صالح بن النضير على ان لا يكونوا له ولا عليه فلما ظهر يوم بدر قالوا انه النبي المنعوت في التوراة بالنصرة فلما هزم المسلمون يوم احد ارتابوا ونكشوا وخرج كعب بن الاشرف في اربعين راكبا الى مكة وحالفوا اباسفيان فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد بن مسلمة اخا كعب من الرضاة فقتله غيلة ثم صبحهم بالكتائب وحاصرهم حتى صالحوه على الجلاء فجلا اكثرهم الى الشام ولحقت طائفة بخيبر والحيرة فاتزل الله سبحانه الى قوله والله على كل شيء قدير (هو الذي اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب من ديارهم لا اول الحشر) اي في اول حشرهم من جزيرة العرب اذ لم يصيبهم هذا الذل قبل ذلك

فقال لا تجحدوا ما يؤمنون بالله واليوم الآخر يأتون بقوله يأتون صفة لقوم بعد صفة أو حال منه ﴿قوله﴾ أي لا ينبغي أن تجحدوا الخ ﴿إشارة إلى أن المؤمن لا يصير منافقا خارجا عن الإيمان بأن حصل في قلبه واداء أعداء الله تعالى لكنه يكون عاصيا صاحب كبيرة وإن دل ظاهر النظم على أنه لا يجتمع في القلب واداء أعداء الله تعالى والإيمان وإن﴾ أي قلب حصل فيه مودة عدو الله تعالى يصير صاحبه منافقا خارجا عن الإيمان ولا يخفى أنه نهى وزجر عن موالاتهم بابلغ الوجوه وحل على التصلب ومجانبتهم والمباعدة عنهم ثم زاده توكيدا بقوله ولو كانوا آباءهم إلى قوله أو عشيرتهم ثم بقوله أو لئلك كتب في قلوبهم الإيمان ثم بمقابلة قوله أو لئلك حزب الله بقوله في حق أضدادهم أو لئلك حزب الشيطان وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول اللهم لا تجعل لفاجرا ولا فاسقا عندي نعمة فاني وجدت فيما أوحيت إلي لا تجحدوا ما يؤمنون بالله واليوم الآخر الآية * فعلم منه أن الفاسق وأهل الظلم داخلون فيمن حاد الله ورسوله أي خالفهما وعاداهما واستدل الإمام ماله بهذه الآية على معاداة القدرية وترك مجالستهم ﴿قوله﴾ أي من عند الله ﴿يعني﴾ أن ضمير منه لله تعالى ومن لا تبدأ الغاية والروح مستعار أما نور القلب فانه تعالى لما نور قلوبهم بحيث ميزوا بها ما ينجيهم عما يردبهم ورغبوا بذلك في الارتقاء إلى المدارج الروحية والتخلص عن دركات عالم الطبيعة الدنية صار نور القلب لهم سببا للحياة الأبدية كالروح للحياة البدنية فاطلق عليه اسم الروح على سبيل الاستعارة وأما القرآن أو النصر على العدو فإن كل واحد منهما سبب للحياة المعنوية فكان كالروح الذي هو سبب للحياة الحسية ﴿قوله﴾ وقيل الضمير في منه للإيمان ﴿يعني﴾ أي روح من الإيمان فانه في نفسه روح للقلوب من حيث كونه سببا للحياة كما قال تعالى أو من كان ميتا فأحييناه فنكون كلمة من للبيان وقيل الروح مستعار لجبريل عليه الصلاة والسلام فانه تعالى أيدهم وقواهم به على كثير من كان يحاربهم * تمت سورة المجادلة والحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده والآن اشرع بتوضيح ما يتعلق بسورة الحشر مستعينا بالله سبحانه وتعالى

سورة الحشر اربع وعشرون آية مدنية ﴿١﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ رَبِّ يَسِّرْ لِي

﴿قوله صالح بن النضير﴾ رُحِمَ من اليهود من ذرية هرون عليه الصلاة والسلام نزلوا المدينة في فتن بني
امرأئيل انتظارا لبعثة رسول صلى الله عليه وسلم وكان كعب بن الاشرف سيدهم ﴿قوله فلما ظهر﴾ اى لما غلب
عليه السلام على المشركين يوم بدر استحكم ظنهم في حقية امره فلما كانت وقعة احد ارتابوا واظهروا العداوة له عليه
الصلاة والسلام ونقضوا العهد الذى كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وركب كعب مع اصحابه الى
مكة واتوا قريشا وحالفوهم وعاقدوهم على ان تكون كلمتهم واحدة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رجع كعب
 واصحابه الى المدينة فنزل جبريل فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم بما تعاقد عليه كعب وابو سفيان فامر عليه
الصلاة والسلام محمد بن مسلمة الانصارى وكان اخا كعب بن الاشرف من الرضاة فقتل كعبا غيلة والقتل
 بطريق الاغتيال ان يخدم المقتول فيذهب به الى موضع فاذا صار اليه قتله قبل خرج محمد بن مسلمة وابو نائلة
 ورجلان آخران فاتوه بالليل وقالوا أئتناك نستقرض منك شيئا من التمر فخرج اليهم فقتلوه قبل ان يجلا. بنى النضير
 مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من احد وكان قح بن قريظة مرجعه من الاحزاب وبينهما سنتان وكانت وقعة
 الاحزاب في شوال سنة خمس فاجلاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان يحمل كل ثلاثة من اهل الايات على
 بغير واحد ماشاؤا من غير السلاح وما تركوه فرسول الله صلى الله عليه وسلم ولاصحابه فجلا اكثرهم الى الشام
 الى اريحا واذرعات الاهل يبتين منهم آل ابي الحنفية وآل حبي بن اخطب فانهم لحقوا بخيبر ولحق طائفة منهم بالحيرة
 وهى مدينة بقرب الكوفة والجللاء الخروج من البلد وقد جلوا عن اوطانهم وجلوتهم انا يتعدى ولا يتعدى
 ويقال ايضا اجلوا عن البلد واجليتهم انا كلاهما بالالف كذا فى الصحاح ومصالحة اهل الحرب على الجلاء من
 ديارهم من غير شئ لا يجوز الا ن وانما كان كذلك فى اول الاسلام ثم نسخ والا ن لابتة من قتالهم وسيهم او ضرب
 الجزية عليهم ﴿قوله فى اول حشرهم من جزيرة العرب﴾ اشارة الى ان اللام فى قوله تعالى لا اول الحشر

متعلقة باخراج وانها اللام المفيدة لمعنى الظرفية كما في قوله تعالى اقم الصلاة لدلوك الشمس واليتنى قدمت لحياى
سميت جزيرة العرب بها تشبيها لها بالجزيرة الواقعة في خلال البحر فان بحر الحبشة وبحر فارس والفرات ودجلة
قد احاطت بها وقوله اذ لم يصيبهم هذا الدل قبل ذلك اشارة الى ان اولية الاخراج لانستدعى اخراجا ثانيا يكون هذا
الاخراج اول الاضافة اليه بل اوليته عبارة عن كون الشئ غير مسبوق باخر مثله واخراج بنى النضير اول اخراج
اصابهم من حيث انه غير مسبوق بحشر واخراج آخر فهم اول من اخرج من اهل الكتاب من جزيرة العرب بمعنى ان
اخراجهم في هذه المرة اول اخراج اصابهم فان اهل الكتاب لكونهم اهل عز ومنعة لم يصيبهم الاخراج قبل هذه المرة
ثم اشار الى جواب ان يكون اولية هذا الاخراج بالنسبة الى الاخراج الثانى الذى اصاب اهل الكتاب وهو اخراج عمر
رضى الله عنه اياهم من خير الى الشام فقال اوفى اول حشرهم للقتال **قوله** او ان نارا تخرج من المشرق
عطف على قوله انهم يحشرون اليه اى آخر حشرهم اما حشر الناس الى الشام باى حاشركان او الى المغرب بان تحشرهم
النار اليه قال قتادة تاتى نار تحشر الناس من المشرق المغرب تبيت معهم حيث باتوا وتقيل معهم حيث قالوا وتأتى كل من
تخلف منهم وذكر ان تلك النار ترى بالليل ولا ترى بالنهار **قوله** تعالى ما ظننتم وظنوا **الظن** الاول فيه
على بابه والثانى بمعنى العلم واليقين بشهادة وقوع ان المشددة بعده فانه قد تقرر في التحو انه لا يعمل في ان المشددة
ولا في الخففة الا فعل العلم واليقين الا ان يقال سلط في الظن على ان المشددة هنا اجراء له بحرى اليقين لشدة وقوته
حتى صار بمنزلة العلم **قوله** وتغير النظم **بمعنى** الظاهر ان يقال وظنوا ان حصونهم تمنعهم او مانعهم
من بأس الله لان متعلق ظنهم انما هو ان تمنعهم وثاقه الحصن من ان يظفر عليه احد والعبارة الظاهرة في تأدية هذا المعنى
ما ذكر من العبارة والذي عليه النظم مخالف للظاهر من وجهين الاول تقديم الخبر على المبتدأ والثانى ايراد لفظ
لا حاجة اليه وهو الضمير الذى جعل اسم ان الا انه غيرت العبارة الظاهرة الى ما عليه نظم التنزيل لما ذكره المصنف
من الدلالة وتوضيح المقام ان البلاغة وان كانت كناية عن مطابقة الكلام لمقتضى الحال الا ان مقتضى الحال ليس
مختصرا فيما يقتضيه الحال بحسب الظاهر فان البلغاء كثيرا ما يخرجون الكلام على خلاف مقتضى ظاهر الحال
لاقتضاء الحال بحسب غير الظاهر ذلك الاخراج فان شأنهم النظر الى جانب المعنى ووضوح الكلام على وجه
يؤدى الى ما قصدوه من الاغراض وان أدى ذلك الى ما بعدة التحوى خلاف الظاهر كما في هذه الآية فانه قدّم
فيها الخبر على المبتدأ ليفيد قصر الموصوف على الصفة على معنى ان حصونهم ليس لها صفة غير المانعة فتقديم الخبر
مع كونه خلاف الظاهر دل على فرط وثوقهم بكونها حصينة بحيث ظنوا انه لا يخرجهم منها احد وكذا اسناد الجملة
الى ضميرهم فان اصل المعنى وان أدى الى ان يجعل حصونهم اسم ان ومانعهم خبرها الا انه لما جعل اسم ان ضميرا
وجعلت الجملة خبرها حصل تقوى الحكم ب تكرار الاسناد كما حصل بكلمة ان المشددة فدل الكلام على اعتقادهم في
انفسهم انهم في عزة ومنعة بسببها ويجوز ان تكون حصونهم فاعلا لمانعهم لان اسم الفاعل يعمل عمل فعله بشرط
الاعتماد وقد اعتمد هنا على اسم ان الا ان الكلام حينئذ يخلو عن الفائدتين المذكورتين **قوله** وهو الرعب
فانه عليه الصلاة والسلام لما سار اليهم بالكتائب قال لهم اخرجوا من المدينة فقالوا الموت اقرب اليانا من ذلك
قتادوا بالحرب والقتال فارسل اليهم المناقون عبدالله واصحابه ان لا يخرجوا من الحصن فان قاتلوكم فخن
معكم ولا تخذلكم ولئن اخرجتم لخرجن معكم فعلقوا الابواب على ازقة حصونهم وحصنوها مترصدين فرصة
القتال فحاصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم احدى وعشرين ليلة وقذف الله تعالى في قلوبهم الرعب وقل
شوكتهم بقتل رئيسهم كعب بن الاشرف غيلة وبأسهم من نصر المناقين اياهم فاضطروا الى ان تطلبوا منه عليه
الصلاة والسلام ان يصالح معهم فلم يرض الا بان يخرجوا من المدينة على ما يأمرهم به قبلوا ذلك اضطرابا وكانوا
اهل سلاح وقصور منيعة فلم يمنعهم شئ منها **قوله** وقرى فأتاهم **بمعنى** اى بالمدة وحذف المفعول وهو العذاب
ان كان الضمير لبنى النضير والنصر ان كان الضمير للمؤمنين **قوله** الذى رعبها **بمعنى** اشارة الى ان الرعب عند اهل
اللغة هو الخوف الذى رعب الصدور اى بلاءها الجوهري رعبت الحوض ملائمة وسيل رعب بلاء الوادى وسنام
رعب اى سمين ممتلى والآية تدل على ان الامور كلها من الله تعالى لان الآية دلت على ان وقوع ذلك الرعب صار سببا
في اقدامهم على بعض الافعال وبالجملة فالفعل لا يحصل الا عند حصول داعية متولدة في القلب وحصول تلك
الداعية لا يكون الا من الله تعالى ولا شك ان نفس الخلق ليس الامنة تعالى فكانت الافعال باسرها مسندة اليه

اوفى اول حشرهم للقتال او الجلاء الى
الشام و آخر حشرهم اجلاء عمر رضى الله
عنه اياهم من خير اليه اوفى اول حشر
الناس الى الشام و آخر حشرهم أنهم
يحشرون اليه عند قيام الساعة فيدركهم
هناك أو ان نارا تخرج من المشرق قحشرهم
الى المغرب والحشر اخراج جمع من مكان
الى آخر (ما ظننتم ان يخرجوا) لشدة بأسهم
ومنعتهم (وظنوا انهم مانعهم حصونهم
من الله) اى ان حصونهم تمنعهم من بأس الله
وتغير النظم وتقديم الخبر واسناد الجملة
الى ضميرهم للدلالة على فرط وثوقهم
بحصانتها واعتقادهم في انفسهم انهم
في عزة ومنعة بسببها ويجوز ان يكون
حصونهم فاعلا لمانعهم (فأتاهم الله)
اى عذابه وهو الرعب والاضطرار الى
الجلاء وقيل الضمير للمؤمنين اى فأتاهم
نصر الله وقرى فأتاهم اى العذاب
او النصر (من حيث لم يحتسبوا) لقوة
وثوقهم (وقذف في قلوبهم الرعب)
وابت فيها الخوف الذى رعبها اى بلاءها

تعالى بهذه الطريق وقد اشار الشريف الجرجاني المحقق نور الله مرقدته الى هذا بيت مفرد وهو قوله
* ظفرو نظام وحال بهشمى * نسبتهم للحوكسب اشعري *

ومن المعلوم ان القول بالجبر المحض لا وجه له الا ان مناط الامر هو الطهارة والنجاسة القطريتين وان الخاتمة مبنية على الفاتحة ولا يكتسب الا ما ساعد عليه استعداد القطري آه منه ثم آه **قوله** نكابة **قوله** اي غيظا وقهرا الجوهرى نكيت في العدو نكابة اذا فتكت فيه وجرحته عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كلما ظهر المسلمون على دار من دورهم هدموها ليتسع لهم المجال ويسعوا كيف شاؤوا وجعل اعداء الله يقبون دورهم من اديبارهم فيخرجون الى التي بعدها فيتحصنون فيها فيبين بهذا وجه اخطاها بايدي الفريقين وذكر المصنف في وجه اخطاها بايديهم انهم لما ايقنوا بالجلاء حسدوا المسلمين ان يسكنوا منازلهم فجعلوا يخربونهم من داخل لئلا يتحصروا بعد جلائهم على بقائهم للمسلمين ونقلوا ما امكنهم نقله من الخشب الجيدة والساج النفيس **قوله** وعطفها **قوله** يعني ان اسناد الاخراب بايدي المؤمنين الى انفسهم اسناد مجازي من قبل اسناد الفعل الى السبب الحامل **قوله** وقيل الاخراب التعطيل **قوله** عطف على ما يفهم من قوله وهو ابلغ لما فيه من التكثير اي وقيل في الفرق بين الاخراب والتخريب واوفى قوله او ترك الشئ خرابا مبنى على اختلاف العبارة لان تركه خرابا بمعنى تركه بلا ساكن وهو معنى التعطيل وبني ابو عمرو قرآنة التشديد على هذا الفرق لان بني النضير لم يتركوا منازلهم بغير ساكن مع بقائها على حالها بل خربوها بالهدم والنقض كما يدل عليه قوله تعالى بايديهم وايدى المؤمنين **قوله** فاعظوا بحالهم فلا تغدروا **قوله** الغدر ترك الوفاء بالعهد كما غدر كعب بن الاشرف واصحابه بمعاداتهم الرسول والمؤمنين بعد المصالحة وحالفوا اباسفيان على المسلمين واعتمدوا على وثاقه حصونهم وكثرة عددهم والاعتبار مأخوذ من العبور وهو المجاوزة من شئ الى شئ ومعناه النظر الى امور يعرف بها شئ آخر من جنسها كأنه قيل تدبروا وانظروا فيما نزل بهم بشئ غدرهم واعتمدوا على غير الله تعالى وقيسوا عليه جيع ما فيه غدر واعتمدوا على غيره تعالى وايقنوا بسوء ما قبله **قوله** تعالى ولولا ان كتب الله **قوله** اي لولا ان قضى عليهم الخروج وان فيه مخففة من الثقيلة واسمها مضمر وهو ضمير الشأن وان مع ما في حيزها في محل الرفع على الابتداء لان لولا اذا كانت بمعنى الامتناع لا يليها الا المبتدأ ولهذا فتحت ان بعدها لكون ما بعدها في موقع المفرد لوجوب كون المبتدأ مفردا وخبره محذوف قولك لولا انك منطلق انطلقت تقديره لولا انطلقك حاصل انطلقت **قوله** استئناف **قوله** اذ لو كان معطوفا على قوله لعذبهم في الدنيا لزم ان ينجم من عذاب الآخرة ايضا لان لولا تقتضي انتفاء الجزاء لحصول الشرط **قوله** اوالى الاخير **قوله** فالعنى على الاول ذلك الاخراج والخزي واخراب بيوتهم بايديهم وايدى المؤمنين وما اعد لهم في الآخرة وعلى الثاني ذلك العذاب المعد لهم في الآخرة بسبب انهم شاقوا الله ورسوله اي عادوه وخالفوا امره ويجوز ان يكون منصوبا بفعل مضمر اي فعلنا بهم ذلك بسبب كذا وكذا **قوله** اي شئ قطعتم **قوله** اشارة الى ان ما شرطية منصوبة المحل على انها مفعول قطعتم ومن لينة بيان لها وقوله فباذن الله خبر مبتدأ محذوف اي قطعها وتركها باذن الله والجملة جواب الشرط والمصنف فسر اللينة بالنخلة مطلقا من اي نوع كانت كما ذهب اليه مجاهد وعطية قال الامام محيي السنة في تفسيره اختلفوا في اللينة فقال قوم هي النخلة كلها ما خلا العجوة واهل المدينة يسمون ما خلا العجوة من الثمر الالوان واحدها لون ولينة اصلها لونة قلبت واوها ياء لسكونها وانكسار ما قبلها وقال الازهرى اللينة هي انواع النخل كلها الا العجوة والبرنية وقال مجاهد وعطية هي النخل كلها من غير استثناء وقال مقاتل هي ضرب من النخل يقال لثمرها اللون وهي شديدة الصفرة يرى نواها من خارج يغيب فيها الغرس وكان من اجود ثمرهم واعجبها اليهم وكانت النخلة الواحدة منها احب عندهم من وصيف **قوله** قال الامام فان قيل لم خصت اللينة بالقطع قلنا ان كانت من اللون فليست بقوم الانفسهم العجوة والبرنية وان كانت من كرام النخل فليكون غيظ اليهود اشد **قوله** وقري على اصلها **قوله** فيه وجهان الاول انه جمع اصل كرهن ورهن وسقف وسقف والثاني انه تخفيف اصولها حذفت الواو منه اكتفاء بالضممة كما في قول الشاعر * فلو ان الاملبا كان حولى * اصله كانوا فحذفت الواو لما ذكر **قوله** علة لحذوف **قوله** وقيل انه معطوف على قوله باذن الله لان التعليل والسببية من واد واحد **قوله** فترلت **قوله** اي استصوبا لرأى كل واحد من قطعها اخراة الكافرين وتحسيرا لهم ومن امسك عن قطعها وندم على ما فعله من القطع لتبقى غنمة للمسلمين لحسن نية كل واحد منهم اما من قطعها فلز يادة غيظ على

(يخربون بيوتهم بايديهم) ضنائها على المسلمين واخراجا لما استحسنوا من آياتها (وايدى المؤمنين) فانهم ايضا كانوا يخربون ظواهرها نكابة وتوسيعا لمجال القتال وعطفها على ايديهم من حيث ان تخريب المؤمنين مسبب عن نقصهم فكانهم استعملوهم فيه والجملة حال او تفسير للرعب وقرا ابو عمرو يخربون بالتشديد وهو ابلغ لما فيه من التكثير وقيل الاخراب التعطيل او ترك الشئ خرابا والتخريب الهدم (فاعتبروا يا اولي الابصار) فاعظوا بحالهم فلا تغدروا ولا تعمدوا على غير الله واستدل به على ان القياس حجة من حيث انه امر بالمجاوزة من حال الى حال وجلها عليها في حكم لما بينهما من المشاركة المقضية له على ما قررناه في الكتب الاصولية (ولولا ان كتب الله عليهم الجلاء) الخروج من اوطانهم (لعذبهم في الدنيا) بالقتل والسبي كما فعل بني قريظة (ولهم في الآخرة عذاب النار) استئناف معناه انهم ان نجوا من عذاب الدنيا لم ينجموا من عذاب الآخرة (ذلك بانهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فان الله شديد العقاب) الاشارة الى ما ذكر مما حاق بهم وما كانوا يصددونه وما هو معد لهم اوالى الاخير (ما قطعتم من لينة) اي شئ قطعتم من نخلة فعلة من اللون ويجمع على اللون وقيل من اللين ومعناها النخلة الكريمة وجعلها البيان (او تركتموها) الضمير لما تأنيده لانه مفسر باللينة (فأئمة على اصولها) وقري على اصلها اكتفاء بالضممة عن الواو او على انه كرهن (فباذن الله) فبامرهم (وليجزى العاقبين) علة لحذوف اي وفعلتم او واذن لكم في القطع ليخربهم على فسقهم بما غاظهم منه روى انه عليه الصلاة والسلام لما امر بقطع نخيلهم قالوا يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد في الارض فما بال قطع النخل وتخريبها فترلت واستدل به على جواز هدم ديار الكفار وقطع اشجارهم زيادة لغيظهم

الكافرين بسبب كفرهم ونقضهم العهد وتحالفهم مع مشركي مكة على معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحاربهه واما من تركها فلتبقى غنيمة للمسلمين وقد ندم بعض من قطعها قبل نزول الآية على ما فعل خشية ان يكون ذلك منه افسادا في الارض وقد قال تعالى واذا تولى سعى في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل ولم يندم آخرون وقالوا انفيظهم بقطعها قال تعالى ولا يبالون من عدو نبلا الا كتب لهم به عمل صالح واستدل بعضهم بفعل الفريقين على جواز الاجتهاد بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم وعلى ان كل مجتهد مصيب لان كل فريق اتبع اجتهاده وانه تعالى استصوب رأي كل واحد منهما وقيل لا يجوز الاجتهاد مع وجود النبي صلى الله عليه وسلم بين اظهريهم وانما فعلوا ذلك بامر الله عليه الصلاة والسلام اياهم بذلك وانما يدل على اجتهاد النبي صلى الله عليه وسلم فيما لم ينزل عليه وعن ابن مسعود انهم قطعوا منها ما كان في موضع القتال **قوله** وما اعاده عليه **قوله** يعني ان افاء افعل من القبي بمعنى الرجوع يقال فاه يفي فيا اي رجوع وافاءه غيره اي رجعه ويقال للخراج والاموال المغنومة من الكفار في الرجوعها الى المسلمين من الكفرة وشار بقوله بمعنى صيرته له اورده عليه الى ان العود له معنيان احدهما ان يتحول الشيء الى ما فارق عنه وثانيهما مجرد ان يتحول اليه من آخر وان لم يكن ذلك التحول مسبوقا بان يحصل له قبل ذلك بقوله بمعنى صيرته له اشارة الى هذا المعنى وقوله اورده عليه اشارة الى المعنى الاول ثم بين وجه كون المال المغنوم معادا اليه عليه الصلاة والسلام بعد ما فارق عنه مع انه لم يحصل له قبل ذلك بقوله فانه كان حقيقا بان يكون له فهو بهذا الاعتبار صار كانه كان في يده ثم فارق عنه ووقع في ايدي الكفرة غصبا منه فاعاده الله عز وجل عليه بعد ما ذهب منه وكلمة ما في قوله تعالى وما افاء الله شرطية في محل النصب على انها مفعول افاء وقوله فاهو جفتم جواب الشرط او موصولة مرفوعة المحل على الابتداء وما بعدها خبرها والايحاف من الوجف وهو السير السريع يقال وجف الفرس بجف وجفا وجيفا اذا اسرع وكذا البعير واوجفته انا اذا حركنته وحلته على الاسراع ومن في قوله من خيل صلة اي خيلا ولا ركابا والركاب الابل خاصة غلب على الابل كما ان الراكب غلب على راكب الابل فانه يقال راكب الفرس فارس وواحد الركاب راحلة ولا واحد لها من لفظها قال المفسرون ان بني النضير لما جلوا عن اوطانهم وتركوا رباهم وضباعهم وطلب المسلمون من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخمسها كما فعل بغنائم بدر انزل الله تعالى هذه الآية وبين انها في لم يوجب المسلمون عليه خيلا ولا ركابا ولم يقطعوا اليه مسافة لان ديار بني النضير كانت من المدينة على ميلين فمشوا اليها مشيا ولم يركبوا خيلا ولا ركابا الا النبي صلى الله عليه وسلم فانه ركب جلا وقيل ركب حارا مخطوما بليف ثم قال ولكن الله سلط رسله عليهم وعلى ما في ايديهم بان التي رهبة في قلوبهم فهابوا ورضوا بالجلاء وتركوا الاموال بغري سلطان الرسول عليهم بتسلط الله عز وجل وذلك سنة في رسله الماضين وهو قوله ولكن الله يسلم رسله على من يشاء بما يشاء ولما نزلت هذه الآية لم يقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم اموال بني النضير كما قسم غنائم بدر وانما قسمها بين المهاجرين ولم يعط الانصار منها شيئا الاثلاثة كانت بهم حاجة وعن عمر انه عليه السلام كان يتفق بما يحصل من غلة اراضي بني النضير على اهل نفقة سنة ويجعل ما بقي منها في الكراع والسلاح عدة في سبيل الله قال الامام ومعنى الآية ان الصحابة رضي الله عنهم طلبوا من الرسول صلى الله عليه وسلم ان يقسم القبي بينهم كما قسم الغنيمة فقال تعالى الغنيمة ما اتعيتكم انفسكم في تحصيلها واوجفتم عليها الخيل والركاب بخلاف القبي فانكم ما تحمتم في تحصيله تعباً فكان الامر فيه مفوضا الى الرسول صلى الله عليه وسلم بصرفه كيف شاء ثم قال وههنا سؤال وهو ان اموال بني النضير اخذت بعد القتال لانهم حوصروا اياما وقتلوا وقتلوا ثم صالحوا على الجلاء فوجب ان تكون تلك الاموال من جلة الغنائم لان جلة القبي ولاجل هذا السؤال ذكر المفسرون ههنا وجهين الاول ان هذه الآية ما نزلت في قري بني النضير لانهم اوجفوا عليهم بالخيل والركاب وحاصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون بل هو في فديك وذلك لان اهل فديك انجلوا عنه فصارت تلك الاموال والقري في يد الرسول صلى الله عليه وسلم من غير حرب فكان عليه الصلاة والسلام يأخذ من غلة فديك نفقته ونفقة من يعوله ويجعل الباقي في السلاح والكراع فلما مات عليه الصلاة والسلام ادعت فاطمة رضي الله عنه انه عليه الصلاة والسلام كان ملكها فديك فقال ابو بكر رضي الله عنه انت اعز الناس على قرا واحبهم الى غني لا اعرف صحة قواك ولا يجوز لي ان احكم بذلك فشهد لها ام ايمن ومولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فطلب منها ابو بكر الشاهد الذي

(وما افاء الله على رسوله) وما اعاده عليه بمعنى صيرته له اورده عليه فانه كان حقيقا بان يكون له لانه تعالى خلق الناس لعبادته وخلق ما خلق لهم ليتوسلوا به الى طاعته فهو جدير بان يكون للطيعين (منهم) من بني النضير او من الكفرة (فاهو جفتم عليه) فاهو جفتم على تحصيله من الوجيف وهو سرعة السير (من خيل ولا ركاب) ما يركب من الابل غلب فيه كما غلب الراكب على راكبه وذلك ان كان المراد في بني النضير قلائن قراهم كانت على ميلين من المدينة فمشوا اليها رجالا غير رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه ركب جلا او حارا ولم يجر مزيد قتال ولذلك لم يعط الانصار منه شيئا الاثلاثة كانت بهم حاجة (ولكن الله يسلم رسله على من يشاء) بقذف الرعب في قلوبهم (والله على كل شيء قدير) فيعمل ما يريد تارة بالوسائط الظاهرة وتارة بغيرها

يجوز قبول شهادته في الشرع فلم تلق فأجرى أبو بكر ذلك على ما كان يجريه الرسول وجعل ينفق منه على من كان ينفق عليه الرسول ويجعل ما بقى في السلاح والكراع وكذلك عمر جعله في يد علي ليجريه على هذا الجري ورد ذلك في آخر عهد عمر إلى عمر وقال إن بناغني وبالمسلمين إليه حاجة وكان عثمان يجريه كذلك ثم صار إلى علي فكان يجريه هذا الجري فالأئمة الأربعة اتفقوا على ذلك والقول الثاني أن هذه الآية نزلت في بني النضير وقراهم وليس للمسلمين يومئذ كثير خيل ولا ركاب ولم يقطعوا إليهم مسافة كثيرة وإنما كانوا على ميلين من المدينة فمشوا إليهم مشيا ولم يركب إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كانت المقاتلة قليلة وإحجاف الخيل والركاب غير حاصل أجاء الله تعالى بجري مالم يحصل فيه المقاتلة أصلا فخص رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك الأموال فقسمها بين المهاجرين ولم يعط الأنصار منها شيئا إلا ثلاثة نفر وكذلك الحكم في كل ما فتح على الأمة مالم يوجب عليه المسلمون خيلا ولا ركابا سواء حصل في أيدي المسلمين بأن يحملوا أصحابه عن أوطانهم ويحلوه للمسلمين أو بصالحوا على جزية يؤدونها عن رؤسهم أو مال غير الجزية فيقتدون به من سفك دمائهم كما فعله بنو النضير حين صالحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لكل ثلاثة منهم حل بعير مما شاؤوا سوى السلاح وتركوا الباقي فهذا المال هو القبي ويصرف إلى ما يصرف إليه الجزية والخراج بخلاف ما يفتح عنوة وقهرا فإنه غنمة يقسم بين الفقراء بعد التخصيس والمصنف أشار إلى القولين اللذين نقلهما الإمام عن المفسرين بقوله من بني النضير أو من الكفرة ويقول ذلك إن كان المراد في بني النضير أي عدم الإحجاف على هذا التقدير مبنى على قرب منازلهم من المدينة بحيث مشوا إليهم رجالا وأما إن كان المراد ما حوله الله تعالى رسوله من الكفرة من غير معاونة المسلمين وقهرهم كاموال فذلك فالامر ظاهر قال الإمام أبو الليث روى عن الزهري أنه قال كانت أموال بني النضير للنبي صلى الله عليه وسلم خالصة لأنهم لم يفتحوها عنوة ولكن قصوها صلحا قسمها بين المهاجرين **قوله بيان للأول** أي غير اجنبي عنه بل هو متصل به فلذلك كان تخلل العاطف بينهما كتخلل شيء اجنبي بين الشيء وبيانه بين الله تعالى أو لا إن ما حوله الله رسوله ليس من قبيل الغنائم المأخوذة قهرا فلا يقسم قسمها ثم بين له عليه الصلاة والسلام ما يصنع بما آفاه الله عليه وأمره أن يضعه حيث يضع الخمس من الغنائم مقسوما على الأقسام الخمسة فإن الأموال المقسومة تقسم على خمسة أسهم أربعة أخماسها للغانمين ويجعل خمسها خمسة أسهم سهم منها رسول الله صلى الله عليه وسلم وسهم لذوي القربى والمراد بهم بنو هاشم وبنو المطلب فإنهم لما منعوا من الزكاة لكونها غسالة أموال المسلمين جعل لهم حق في القبي وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لبناء السبيل فكذا القبي فإنه أيضا يخصص ويصرف كل خمس إلى مصارف خمس الغنمة بناء على أن ذكر الله تعالى في قوله والله إنما هو للتبرك بذكر اسمه ولتعظيم رسوله وقيل إنه يستدس ويصرف سهم الله تعالى في عمارة الكعبة والمساجد ويصرف ما بقى وهو خمسة أسداس السنة إلى المصارف الخمسة التي يصرف إليها خمس الغنمة والقول الثالث في قسمة القبي أنه يخصص ويجعل أربعة أخماسه لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة يصرفها كما يشاء ثم يقسم الخمس الباقي أيضا على خمسة أسهم سهم منها عليه الصلاة والسلام وسهم لذوي القربى وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لبناء السبيل فعلى هذا القول يكون جميع مال القبي مقسوما على خمسة وعشرين سهما بان يخصص كل خمس منها رومما للتصحيح أحد وعشرون سهما منها للنبي صلى الله عليه وسلم وأربعة أسهم لذوي القربى واليتامى والمساكين وبناء السبيل وبعد انتقاله عليه الصلاة والسلام إلى دار الكرامة والبقاء يصرف ما كان له من القبي إلى الإمام في قول وإلى المهاجرين المجاهدين والمرصدين للقتال في الثغور لأنهم القائمون مقامه عليه الصلاة والسلام في قول آخر وإلى مصالح المسلمين من سد الثغور وحفر الأنهار وبناء القناطر يقدم الأهم فالأهم في قول ثالث وهذا في أربعة أخماس القبي وأما القسم الذي كان له عليه الصلاة والسلام من خمس القبي والغنمة فهو لمصالح المسلمين بعد موته عليه الصلاة والسلام بخلاف لقوله عليه الصلاة والسلام **ليس لي من غنائمكم إلا الخمس والخمس مردود فيكم** وكانت الغنائم في شرع من قبلنا لله تعالى خاصة لا يحل شيء منها لأحد وإذا غنمت الأنبياء أشياء جمعوها فأنزل نار من السماء فتأخذها فخص نبينا صلى الله عليه وسلم من بينهم بأن أحلت له الغنائم ثم قال عليه الصلاة والسلام **أحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي** **قوله تعالى كيلا يكون دولة** علة لقوله **فلا لله** أي تولى الله تعالى قسمة القبي وبين كيفية قسمته لثلاث يغلِبُ الأغنياء الفقراء على القبي على حسب قوتهم دون الفقراء والضعفاء كما كان في الجاهلية فإن أهل الجاهلية كانوا إذا غنموا غنمة أخذ الرئيس ربعها لنفسه وهو المربع ثم يصفى منها بعد

(ما آفاه الله على رسوله من أهل القرى) بيان للأول ولذلك لم يعطف عليه (فلا لله والرسول ولذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) اختلف في قسم القبي فقيل يستدس لظاهر الآية ويصرف سهم الله في عمارة الكعبة وسائر المساجد وقيل يخصص لأن ذكر الله تعالى للتعظيم ويصرف الآن سهم الرسول إلى الإمام على قول وإلى العساكر والثغور على قول وإلى مصالح المسلمين على قول وقيل يخصص خمسة كالغنمة فإنه عليه السلام كان يقسم الخمس كذلك ويصرف الأخماس الأربعة كما يشاء والآن على الخلاف المذكور (كيلا يكون) أي القبي الذي حقه أن يكون للفقراء وقرا هشام في رواية بالثناء

المرباع ما شاء كما قال شاعرهم لت المرباع فيها والصفايا * فبين الله تعالى مصارفه وكيفية قسمته ثم قال وما آتاكم الرسول اى ما اعطاكم من القبي* والغنيمة فخذوه اوجيع ما آتاكم به من الترائع والاحكام فاقبلوه فان الآية وانزلت في اموال القبي* فهي عامة في جميع ما امر به النبي ونهى عنه والدولة بالضم اسم لما يتداوله القوم بينهم والمعنى كيلا يكون القبي* متداول بين الاغنياء يكون مرة لهذا ومرة لذاك وبالفتح مصدر بمعنى التداول والمعنى كيلا يكون ذاتداول بينهم كالغرفة والغرفة فانه بالضم اسم لما يؤخذ بالاغتراف وبالفتح مصدر بمعنى الاغتراف مرة وقبل الدولة بالفتح انتقال حال سارة الى قوم من قوم ويستعمل في نفس الحالة السارة التي تحدث للانسان فيقال هذه دولة فلان **قوله** او اخذه غلبة تكون بينهم عطف على القبي* في قوله بمعنى كيلا يكون القبي* ذاتداول بينهم فيكون توجبها ثانيا لقراءة دولة بالفتح وقد وجهها اولاً بان جعل اسم كان ضمير القبي* وجعل دولة بمعنى التداول وقد قبلها ما يضاف اليها وجعل بينهم ظرفاً للتداول وجعل اسم كان في هذا الوجه الاخذ المضاف الى القبي* وجعل الدولة بمعنى الاستيلاء والغلبة الجاهلية منصوباً على انه خبرها وجعل بين الاغنياء ظرفاً لكان التامة في قوله كيلا يكون والدولة مرفوع على انها فاعل لكان التامة وذكره متأخراً تصريحاً بكون بين ظرفاً له فالمعنى على هذا الوجه كيلا يقع بين الاغنياء منكم اخذه دولة اى اخذه بجهة الاستيلاء والغلبة كما كان في الجاهلية فان اهلها كانوا يقولون من عز بزي اى من غلب سلب ويجعلون مال الغنيمة منوطاً بالغلبة عليه فكل من غلب على شئ كان يستقل به كما في زماننا هذا وفي كثير من النسخ اى اخذه غلبة تكون بينهم اى بين اهل الجاهلية فلا يكون متعلقاً بخصوص احدى القراءتين بل يكون بياناً لوجه التعليل بقوله كيلا يكون دولة بين الاغنياء على القراءتين كأنه قيل منع كون القبي* متداول بين الاغنياء مأخوذاً بطريق الغلبة والاستيلاء لان اخذه بهذا الطريق يكون بين اهل الجاهلية فلا ينبغي لاهل الاسلام ان يستنوا بسنتهم ويسلكوا سبيلهم **قوله** لانه حلال لكم او فتمسكوا به من قبل الف والشر المرتب على قوله من القبي* او من الامر وكذا قوله عن اخذه او عن ايتائه **قوله** فان الرسول لا يسمى فقيراً **جواب** عما يقال لم لا يجعل قوله تعالى للفقراء بدل من مجموع المصارف المذكورة بقوله تعالى والله والرسول الى قوله وابن السبيل بل جعلته بدلاً من قوله لذى القربى وما عطف عليه خاصة مع ان الجمل المتعددة اذا عقبها قيد لا يكون ذلك القيد مختصاً ببعضها بل تكون كلها سواء في ذلك القيد الا ان يقوم الدليل على اختصاصه ببعضها فالدليل عليه فيما نحن بصدده * وتقرير الجواب انه تعالى ليس من المصارف وانما ذكر اسمه للتبرك به وتعظيم رسوله صلى الله عليه وسلم فلا يصح ادخاله في جملة من ابدل منهم المصارف المذكورة من فقراء المهاجرين والانصار والتابعين لهم الى يوم القيامة والرسول صلى الله عليه وسلم وان كان من المصارف الا انه لا يصح ادخاله في جملة المبدل منهم لان ادخاله فيهم يستلزم تسميته فقيراً ضرورة انه يجب ان يتحد مفهوم المبدل والمبدل منه صدقاً في بدل الكل من الكل ولا يجوز تسميته عليه الصلاة والسلام فقيراً لانه يوهم الذم والنقصان من حيث ان اصله كسر فقار الظهر يقال فقرته اذا كسرت فقار ظهره كما يقال كبده اذا ضربت كبده وسميت الحاجة والداهية قارة لانها يغلبان الانسان ويكسران فقار ظهره واذا لم تصح تسميته عليه الصلاة والسلام فقيراً فعدم صحة تسميته تعالى فقيراً اولى ولانه تعالى اخرج رسوله من الفقراء حيث وصفهم بقوله وينصرون الله ورسوله فانه ينافى دخوله عليه الصلاة والسلام في جملة المبدل منهم والالكان المعنى اعنى باولئك الخمسة المذكورين الذين هم الرسول وذو القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل هؤلاء الفقراء المهاجرين الذين من جملة صفاتهم انهم ينصرون الله ورسوله ووصف المهاجرين بالفقراء دليل على ان الكفار يملكون اموال المسلمين بالاستيلاء عليها فانه كانت اموالهم ديار و اموال بمكة قبل استيلاء الكفار عليها فلم يملكها الكفار بالاستيلاء عليها لما سموا فقراء **قوله** ومن اعطى اغنياء ذوى القربى **جواب** بناء على ان ذكرهم بهذا اللفظ يشعر ان علة استحقاقهم للقبي* انما هي القرابة نفسها من غير اعتبار شئ آخر معها فيكون اشتراط الفقر فيهم زيادة على الكتاب فهم لا يجعلون قوله للفقراء المهاجرين بدلاً من قوله لذى القربى بل يمازجونه من الاصناف الثلاثة وان جعلوه بدلاً من الاصناف الاربعة يجعلون اعتبار الفقر في ذى القربى مختصاً باستحقاقهم في ذى القربى بنى النصير فانه عليه الصلاة والسلام لم يعتبر في قسمته غير الفقر والاحتياج حتى لم يعط الانصار شيئاً منه الاثلاثة نفر بهم حاجة ومن جعل استحقاق ذى القربى مشروطاً بالفقر نظراً الى انهم استحقوه عوضاً عن الصدقة التي هي غساله

(دولة بين الاغنياء منكم) الدولة ما يتداوله الاغنياء ويدور بينهم كما كان في الجاهلية وقرئ دولة بمعنى كيلا يكون القبي* ذاتداول بينهم او اخذه غلبة تكون بينهم وقرأ هشام دولة بالرفع على كان التامة اى كيلا يقع دولة جاهلية (وما آتاكم الرسول) وما اعطاكم من القبي* او من الامر (فخذوه) لانه حلال لكم او فتمسكوا به لانه واجب الطاعة (وما آتاكم عنه) عن اخذه او عن ايتائه (فانتهوا) عنه (واتقوا الله) في مخالفة رسوله (ان الله شديد العقاب) لمن خالف (للفقراء المهاجرين) بدل من لذى القربى وما عطف عليه فان الرسول عليه السلام لا يسمى فقيراً ومن اعطى اغنياء ذوى القربى خصص الابدال بما بعده او القبي* بقبي* بنى النصير

اموال المسلمين فوجب ان يكون استحقاقهم له مشروطا بما هو شرط في استحقاق الصدقة فله ان يجعل قوله للفقر
 بدلا من ذي القربى وما عطف عليه بدل الكل **قوله** حال مقيدة لاجراجهم يعني انه حال من و او اخرجوا
 توصيقاتهم بما يفيدهم فخامة الشأن **قوله** فانهم لموا المدينة والايان يعني ان المراد بالدار المدينة التي
 هي دار الهجرة تبوأها الانصار قبل المهاجرين اى نزلوا فيها واتخذوها مبة اى منزلا واستقروا فيها يقال
 تبوأ منزلا اى نزلته وبوأته منزلا اى هبأت له منزلا ونزلته فيه * و اشار ايضا الى جواب ما يقال كيف عطف
 الايمان على الدار مع ان الايمان ليس من قبيل المنازل التي تبوأوا فيها * وتقرير الجواب ان المعنى لموا الايمان لزوم
 الانسان منزله ومستقره وشبه الايمان في النفس بمنزل الانسان ومستقره وجعل نسبة التبوؤ اليه تخيلا
 لتشبيه المضم * واجاب عنه ثانيا بان المعنى تبوأوا دار الهجرة ودار الايمان لان اهلها نصروا الايمان واهله
 فحذف المضاف من دار الايمان واقيم المضاف اليه مقامه واعرب باعرابه كما حذف المضاف اليه من الاول
 وعوض عنه اللام وثالثا بان انتصاب الايمان ليس بالعطف على الدار حتى يقال الايمان ليس من قبيل المنازل
 حتى يتبوأ فيه بل هو منصوب بفعل مضم معطوف على الفعل السابق حذف المعطوف وابقى العاطف كافي
 قوله * متقلدا سيفا ورمحا * اى وحاملا رمحا وقوله * علقنها تبنا وماء باردا * اى وسقيتها ماء ورابعا بان المراد
 بالدار والايمان شئ واحد وهو المدينة وسميت بالايمان على طريق تسمية المحل باسم ما حل فيه او تسمية المظهر
 والمصير باسم ما ظهر فيه وصار اليه **قوله** من قبل هجرة المهاجرين فانه قد روى انه قلت دار كانت
 بالمدينة الا كان الاسلام قد دخلها قبل هجرة النبي اليها صلى الله عليه وسلم حتى روى انهم قد صلوا صلاة الجمعة
 قبل الهجرة و اشار بهذا التفسير الى جواب ما يقال كيف يصح ان يقال ان الانصار لموا الايمان قبل
 المهاجرين وليس الامر كذلك * وتقرير الجواب انه ليس المعنى انهم لموا الايمان قبل المهاجرين ليرد ما ذكر بل
 المعنى انهم لموا قبل هجرتهم فلا محذور وقيل في جوابه ان الكلام محمول على التقديم والتأخير والتقدير
 والذين تبوأوا الدار من قبلهم والايمان فلا محذور حيث جعلت القلبية قيدا لتبوتهم الدار فقط وهذا السؤال
 والجواب انما يتجهان على ان يوجد قوله والايمان بالوجه الاول والثالث ولا يتجه شئ على الوجه الثاني والرابع
 لان المراد بالايمان فيها هي المدينة اما بتقدير المضاف او بتسمية المدينة ايمانا مجازا فكان المعنى على الوجهين
 والذين استوطنوا المدينة قبل المهاجرين والامر كذلك فلا حاجة الى تقدير المضاف **قوله** كالطلب اى
 طلب ما اوتى المهاجرون مما يحتاج اليه الانصار قال الجوهرى الحزاز ايضا وجع في القلب من غيظ ونحوه اطلق اسم
 الحاجة على الحزازة والحسد ونحوهما على طريق اطلاق اسم المزوم على اللازم لان جميع ذلك ينشأ عن الحاجة
 روى انه عليه الصلاة والسلام لما غنم غنمة بنى النضير دما ثابت بن قيس فقال له ادع لي قومك قال الخرج
 يا رسول الله قال الانصار كلها فدعاه الاوس والخرج فتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله واثنى عليه
 بما هو اهله ثم ذكر الانصار وما صنعوا بالمهاجرين وانزالهم اياهم في منازلهم و اموالهم ثم قال ان رضىتم فسميت بينكم
 وبين المهاجرين ما افاء الله على من بنى النضير وكان المهاجرون على ما هم عليه من السكنى في منازلكم و اموالكم
 وان ابيتم اعطيتم و اخرجوا من دوركم فتكلم سعد بن عبيدة وسعد بن معاذ فقالا يا رسول الله بل نسمع بين
 المهاجرين ويكونون في دورنا كما كانوا قنات الانصار جيعا رضىنا وسلمنا يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اللهم ارحم الانصار وابناء الانصار فاعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم المهاجرين ولم يعط الانصار
 الا ابادجانة وسهل بن حنيف وسعد بن معاذ رضوان الله عليهم اجمعين **قوله** حتى ان من كان الخ إشارة الى
 ان قوله تعالى ويؤثرون على انفسهم وان نزل بسبب اياهم المهاجرين على انفسهم بالقي الا انه عام يتناول سائر
 اثار انهم منها ما روى عن ابي هريرة رضى الله عنه انه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد اصابه الجهد
 اى شدة الجوع فقال يا رسول الله انى جائع فاطعمنى فبعث عليه السلام الى ازواجه هل عندكن طعام فاجبه
 والذي بعثك بالحق ما عندنا الا الماء فقال عليه الصلاة والسلام ما عند رسول الله ما يطعمك هذه الليلة ثم قال من
 بضيف هذا هذه الليلة رجه الله فقام رجل فقال انا يا رسول الله فاق به منزله فقال لاهله هذا ضيف رسول الله
 فاكرمه ولا تدخرى عنه شئ قالت ما عندى الا قوت الضيفان فقال قومى فعاليهم عن قوتهم ونوتمهم حتى
 يناموا ولا يطعموا شئ ثم اسرجى واثرى فاذا اخذ الضيف لبا كل قومى كأنك تصليهم سراج فاطفئيه وتعالى

(الذين اخرجوا من ديارهم و اموالهم)
 فان كفار مكة اخرجوهم واخذوا اموالهم
 (يتغنون فضلا من الله ورضوانا)
 حال مقيدة لاجراجهم بما يوجب تفخيم
 شأنهم (وينصرون الله ورسوله) بانفسهم
 و اموالهم (اولئك هم الصادقون) الذين
 ظهر صدقهم في ايمانهم (والذين تبوأوا الدار
 والايمان) عطف على المهاجرين والمراد بهم
 الانصار فانهم لموا المدينة والايمان وتمكنوا
 فيها وقيل المعنى تبوأوا دار الهجرة ودار
 الايمان فحذف المضاف من الثانى والمضاف
 اليه من الاول وعوض عنه اللام او تبوأوا
 الدار واخلصوا الايمان كقوله

* علقنها تبنا وماء باردا *

وقيل سمى المدينة بالايمان لانها مظهر
 ومصيره (من قبلهم) من قبل هجرة
 المهاجرين وقيل تقدير الكلام والذين
 تبوأوا الدار من قبلهم والايمان (يحبون من
 هاجر اليهم) ولا يتقل عليهم (ولا يجدون
 في صدورهم) في انفسهم (حاجة) ما تحمل
 عليه الحاجة كالطلب والحزازة والحسد
 والغبط (مما اوتوا) مما اعطى المهاجرون
 من القبي وغيره (ويؤثرون على انفسهم)
 ويقدمون المهاجرين على انفسهم حتى ان
 من كان عنده امرأتان نزل عن واحدة
 وزوجها من احدهم

تمضغ السنتنا لبطن الضيف انا نأكل بعد فيأكل حتى يشبع فقلعت فباتا تلك الليلة طابوين فلما اصبحا غدوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما نظر اليهما تبسم ثم قال لقد عجب الله من فلان وفلانة هذه الليلة وانزل الله عز وجل ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة وعن انس رضى الله عنه اهدى الى رجل من الانصار رأس شاة مشوى وكان مجهودا فقال لعل جارى احوج اليه منى فبعته الى جاره فتداوله تسعة نفر ثم عاد الى الاول فانزل الله تعالى ويؤثرون على انفسهم الآية فان قيل كيف استحقوا المدح بإيثار الغير على انفسهم عند حاجتهم وقد نطقت الاخبار بان افضل دينار ما ينقده الرجل على نفسه وعياله وبه امر عليه السلام من سألته عن التصديق قلنا الاحاديث فيمن لم يثق بالصبر على الفقر لانه يخشى عليه التعرض للمسألة والآية وردت في الانصار فانهم لم يكونوا بهذه الصفة بل كما وصفهم الله تعالى في قوله والصابرين في البأساء والضراء وإيثار مثلهم افضل والإيثار تقديم الغير على النفس في حفظها الدنيوية رغبة في الحفظ والاخروية حتى من أبى الحسن الانطاسي انه اجتمع عنده ثيف وثلاثون رجلا بقرية من قرى الري ومعهما ارغفة معدودة لا تكفي الا قليلا فكسروا الرغفان وأطفأوا السراج وجلسوا للطعام فلما فرغوا فاذا الطعام بحاله لم يأكل احد منهم شيئا منه إيثارا لصاحبه على نفسه **قوله** وهي فرجة **قوله** حتى يخالفها فيما يغلب عليها من حب المال وبغض الاتفاق **قوله** معنى النقصان والاحتياج الى المصلح **قوله** حتى يخالفها فيما يغلب عليها من حب المال وبغض الاتفاق **قوله** إشارة الى ان الشح اشد من البخل كما اشار اليه الجوهرى بقوله الشح البخل مع حرص فان البخل يبغض الاتفاق والحريص يحب المال فمن جمعهما صار شحيا قيل ليس الشح ان يمنع الرجل ماله عن مستحقه انما الشح ان تطمح عين الرجل فيما ليس له وروى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال اتقوا الشح فان الشح اهلك من كان قبلكم جلهم على ان سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم وقال كسرى لاصحابه ائمتي شئ أضرب ابن آدم قالوا الفقر فقال كسرى الشح أضرب من الفقر لان الفقير اذا وجد شبع والشحيح اذا وجد لا يشبع ابدا وكل ذلك يدل على ان الحرص معتبر في مفهوم الشح وانما اضيف الى النفس لانه فريضة فيها **قوله** تعالى والذين جاؤا من بعدهم **قوله** عطف ايضا على المهاجرين ولم يصرح بذلك فيه اكتفاء بذكره فيما سبق فيكون يحبون حالا من فاعل تبوأوا ويقولون حالا من فاعل جاؤا فلما كانت الآيات معطوفا بعضها على بعض وكان المراد بقوله والذين جاؤا من بعدهم التابعين لهم باحسان استوعبت الآية جميع المؤمنين الذين كانوا شركاء في النبي كانه قيل هذا المال لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللانصار الاربعة الفقراء من المهاجرين والانصار والتابعين لهم قيل ويجوز ان يكون قوله تعالى والذين تبوأوا الدار في محل الرفع على الابتداء والخبر يحبون او محذوف اى افلحوا وفازوا وكذا قوله والذين جاؤا ويجوز ان يكون مرفوع المحل على الابتداء ويقولون خبره عن مالك بن اوس قال قرأ عمر بن الخطاب رضى الله عنه هذه الآية انما الصدقات للفقراء فقالت هذه لهؤلاء ثم قرأ واعلموا انما غنمتم من شئ فان الله خسه فقال هذه لهؤلاء ثم قرأ ما افاء الله على رسوله حتى بلغ للفقراء المهاجرين والذين تبوأوا الدار والذين جاؤا من بعدهم ثم قال لن عشت لبائتين الراعى وهو يسير وجير نصيبه لم يعرف منها جنيده وهذا يدل على انه جعل هذه الآيات متعاطفة وعن عمر رضى الله عنه ما يدل على ان المراد بهذه الآية الاراضى التى افتتحت عنوة دون اموال اهلها فانه روى انه لما فتح سواد العراق سأل قوم من الصحابة قسمة الاراضى بين الغانمين منهم الزبير وبلال وغيرهما فاحتج عليهم بهذه الآية الى قوله والذين جاؤا من بعدهم ثم شاور فيه عليا وجاعة من الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين فاشاروا بترك القسمة وان يقر اهلها عليها ويضع على رؤسهم الجزية وعلى اراضيهم الخراج فقعل فجعل اراضيهم خراجية ليصل نفعها الى جميع المسلمين قرنا بعد قرن وهو مذهبنا في الاراضى المأخوذة من الكفار عنوة اذ للامام ان يقسمها بين الغانمين ان رأى ذلك اصلح والا فراق اهلها عليها ويضع عليهم الجزية وعلى اراضيهم الخراج وحلوا قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ فان الله خسه على غير الاراضى والرقاب من الاموال ولو كانت هذه الآية وهو قوله تعالى ما افاء الله على رسوله مذسوخة لذكرت الصحابة ذلك لعمر واخبروه بنسخها فظهر بذلك انها محكمة فان قيل لم قالوا ربنا اغفر لنا ولاخواننا بتقديم الاستغفار لانفسهم على الاستغفار لآخوانهم في الدين قلنا رجوا بذلك ان يغفر لهم فيكونوا بذلك اقرب الى الاجابة في حق غيرهم **قوله** ان الآية قد استوعبت جميع المؤمنين **قوله** لانهم المهاجرون والانصار والذين جاؤا من بعدهم وقد بين الله تعالى ان من شأن

(ولو كان بهم خصاصة) حاجة من خصاص البناء وهي فرجة (ومن يوق شح نفسه) حتى يخالفها فيما يغلب عليها من حب المال وبغض الاتفاق (فالولئك هم المفلحون) الفائزون بالتناء العاجل والثواب الآجل (والذين جاؤا من بعدهم) هم الذين هاجروا بعد حين قوى الاسلام او التابعون باحسان وهم المؤمنون بعد الفريقين الى يوم القيامة فلذلك قيل ان الآية قد استوعبت جميع المؤمنين

من جاء من بعد المهاجرين والانصار ان يذكر السابقين وهم المهاجرون والانصار بالرحمة والدعاء فمن لم يكن كذلك بل ذكرهم بسوء فقد كان خارجا عن جملة اقسام المؤمنين بمقتضى هذه الآيات * روى ان نفرا من اهل العراق جاؤا الى محمد بن علي بن الحسين فسبوا ابا بكر وعمر رضي الله عنهما ثم سبوا عثمان رضي الله عنه فاكثروا فقال لهم امن المهاجرين انتم قالوا لا قال اغن الذين تبوأوا الدار والايمان من قبلهم قالوا لا فقال قد تراءت من هذين الفريقين وانا اشهد انكم لستم من الذين قال الله عز وجل فيهم والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان الآية لانه تعالى امر من تبعهم ان يستغفر لهم لا بان يسبهم فمن كان يسب هؤلاء كيف يدخل فيمن تبعهم قوموا عنى ففعل الله بكم وفعل قال الشعبي تفاضلت اليهود والنصارى على الرافضة بحصيلة سئلت اليهود من خير اهل ملتكم فقالوا اصحاب موسى وسئلت النصارى من خير اهل ملتكم فقالوا اصحاب عيسى وسئلت الرافضة من شر اهل ملتكم فقالوا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم امروا بالاستغفار لهم فسبواهم فاسيف عليهم مسلول الى يوم القيامة قال المفسرون في معنى الآية علم الله تعالى انه سيقع من الصحابة اشياء ثم يذكر ذلك لمن بعدهم فربما يقع في قلوب بعضهم كراهية بعض ذلك فتغير قلوبهم فامروا بالاستغفار لهم وان لا يجعل الله في قلوبهم غلا لمؤمن تبسها على ان ذلك مما يرجى عفو الله عنه وانه يجب على من جاء بعدهم محبتهم وحسن الاعتقاد فيهم والدعاء والاستغفار لهم ثم انه تعالى عجب السامعين من شأن المنافقين مع يهود بني النضير وذلك ان عبد الله بن ابي وعبد الله بن نضيل ورفاعة بن زيد وغيرهم قالوا لليهود الذين بينهم وبينهم اخوة واشتركا في الكفر بسيد المرسلين صلى الله عليه وسلم او اخوة الصداقة والموالة وكانوا يدا واحدة على المؤمنين في السر لئن اخرجتم الخ واللام في لئن اخرجتم لام توطئة القسم وفي لئن اخرجتم لام جواب القسم فان القسم مقدر قبل حرف الشرط حذف العلم بوجودها واجيب القسم دون الشرط لسبق القسم عليه وحذف جواب الشرط لدلالة جواب القسم عليه وكذا الكلام في قوله تعالى لئن اخرجوا لا يخرجون معهم فان قوله لا يخرجون جواب القسم فلذلك رفع ولم يحزم اخبار الله تعالى انهم قالوا لليهود هذه المقالات ثم شهد على انهم كاذبون فيها فقال والله يشهد انهم لكاذبون ولما شهد على كذبهم على سبيل الاجمال اتبعه بالتفصيل فقال لئن اخرجوا لا يخرجون معهم الآية اي لئن اخرج اليهود من المدينة لا يخرج المنافقون معهم ولئن قوتل اليهود لا ينصروهم المنافقون كما وعدوهم وكان الامر كما ذكره الله تعالى لان اليهود اخرجوا من ديارهم فلم يخرج معهم المنافقون وقوتلوا فلم ينصروهم فبان بهذا كذبهم فيما قالوه وفيه دليل على صحة النبوة لانه عليه الصلاة والسلام اخبر بالغيب وكان كما اخبر وقيل وجد دلالة عليها ان المنافقين انما راسلوا اليهود خفية بحيث لم يطلع عليهم احد غير اليهود وظاهر انهم لم يخبروا بذلك النبي صلى الله عليه وسلم فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى الم تر الى الذين ناقوا يقولون الآية علم انه تعالى اطلع رسوله على ما اخفوه عنه **قوله** على الغرض والتقدير **جواب** عما يقال انه تعالى نفى ان يتحقق نصرة المنافقين لليهود وما نفى الله تعالى وجوده لا يجوز وجوده فلو وجد قوله ولئن نصرهم بكلمة ان التي من حقها ان تستعمل فيما يحتمل وجوده * وتقرير الجواب ان ما نفى الله تعالى وجوده لا يمنع فرضه وتقديره فكلمة ان ههنا لم تدخل على نصرتهم بل دخلت على فرض نصرتهم وهو مما يحتمل وجوده **قوله** اذ ضمير الفعلين **وهما** قوله تعالى ليولن وقوله ثم لا ينصرون فان كان كلا الضميرين لليهود يكون المعنى لئن نصر المنافقون اليهود لينهزم من اليهود ثم لا ينصرون ابدا بل يخذلهم الله وان كان الضميران للمنافقين يكون المعنى لينهزم من المنافقين بهلاكهم ثم لا ينصرون بعد ذلك اي يهلكهم الله وينفهم تفاهتهم لظهور كفرهم بمعادتهم المؤمنين ونصرتهم اليهود ثم انه تعالى بين ان خوف المنافقين من المؤمنين اشد من خوفهم من الله تعالى فقال لا اتم اشد رهبة اي اشد رهوبا جعله مصدرا من المبنى للمفعول لان انتم خطاب للمؤمنين والخوف ليس من حالهم بل هو حال المنافقين فالحاطبون مرهوبون غير راهبين فالرهبة امر نسبي قائم بالفاعل متعلق بالفعل فباعتبار تعلقه بالفاعل يكون سببا لان يحدث فيه هيئة الراهبية وباعتبار تعلقه بالمفعول يكون سببا لان يحدث فيه هيئة المرهوبة فلغظ المصدر قد يستعمل في اصل معناه وهو الامر النسبي وقد يستعمل في الهيئة الحاصلة للفاعل بسبب تعلق المعنى المصدرى به فيقال له حينئذ انه مصدر من المبنى للفاعل وقد يستعمل في الهيئة الحاصلة للمفعول بسبب تعلقه به فيقال انه مصدر من المبنى للمفعول كافي هذه الآية والمعنى انهم يظهرون لكم انهم يخافون الله وانتم اهيب في صدورهم من الله لانهم لا يخافون الله

(يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) اي لاخواننا في الدين (ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا) حقا لهم (ربنا انك رؤوف رحيم) تحقيق بان تجيب دعاءنا (ألم تر الى الذين ناقوا يقولون لاخوانهم الذين كفروا من اهل الكتاب) يريد الذين بينهم وبينهم اخوة الكفر او الصداقة والموالة (لئن اخرجتم) من دياركم (لنخرجن معكم ولا نطيع فيكم) في قتالكم او خذلانكم (احدا ابدا) اي من الرسول والمؤمنين (وان قوتلتم لننصرنكم) لنعاوننكم (والله يشهد انهم لكاذبون) لعلمه بانهم لا يفعلون ذلك كما قال (لئن اخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم) وكان كذلك فان ابن ابي واصحابه راسلوا بني النضير بذلك ثم اخلفوهم وفيه دليل على صحة النبوة واعجاز القرآن (ولئن نصرهم) على الفرض والتقدير (ليولن الادبار) انهزاما (ثم لا ينصرون) بعد بل يخذلهم ولا ينفعهم نصرة المنافقين او نفاقهم اذ ضمير الفعلين يحتمل ان يكون لليهود وان يكون للمنافقين (لا اتم اشد رهبة) اي اشد رهوبة (في صدورهم) مصدر للفعل المبني للمفعول (فانهم كانوا بضرون مخافتهم من المؤمنين) (من الله) على ما يظهر ونفاقا فان استبطان رهبتكم سبب لاظهار رهبة الله

(ذلك بانهم قوم لا يفقهون) لا يعلمون عظمة الله حتى يخشوه حق خشيته ويعلمون انه الحقيق بان يخشى (لا تقائلوكم) اليهود والمناقون (جميعا) مجتمعين (الافى قري محصنة) بالدروب والخنادق (او من ورا آجدر) لفرط رهبتهم وقرأ ابن كثير وابوعرو ٣٨٢ جدار وامال ابو عمرو فحمة الدال (بأسهم بينهم شديد) وليس ذلك لضعفهم وجبنهم فانه يشتد بأسهم اذا حارب بعضهم بعضا بل لغدق الله الرعب في قلوبهم ولان الشجاع يجبن والعزيم يذل اذا حارب الله رسوله (محسبهم جميعا) مجتمعين متقين (وقلوبهم شتى) متفرقة لا تفراق عقائدهم واختلاف مقاصدهم (ذلك بانهم قوم لا يعقلون) ما فيه صلاحهم وان تشتت القلوب يوهن قواهم (كثل الذين من قبلهم) اى مثل اليهود وكثل اهل بدر او بنى قينقاع ان صح انهم اخرجوا قبل النصير او المهلكين من الامم الماضية (قريبا) فى زمان قريب وانتصابه بمثل اذ التقدير كوجود مثل (ذاقوا وبال امرهم) سوء عاقبة كفرهم فى الدنيا (ولهم عذاب اليم) فى الآخرة (كثل الشيطان) اى مثل المناقين فى اغراء اليهود على القتال كثل الشيطان (اذ قال للانسان اكفر) اغراء على الكفر اغراء بالأمور (فلما كفر قال اتى برىء منك) تبرأ منه مخافة ان يشاركه فى العذاب ولم ينفعه ذلك كما قال (انى اخاف الله رب العالمين فكان ما قبتما انهما فى النار خالدن فيها وذلك جزاء الظالمين) والمراد من الانسان الجنس وقيل ابو جهل قال له ابليس يوم بدر لا غالب لكم اليوم من الناس واتى جار لكم الآية وقيل راهب حله على العجور والارتداد وقرى ما قبتما على ان انهما الخبر لكان وخالد ان على انه خبر لان وفى النار لغو (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد) ليوم القيامة سماه به لدنوه اولان الدنيا كيوم والآخرة غده وتكبره لتعظيم وامتنكير النفس فلا استقلال النفس النواظر فيما قدمت للآخرة كأنه قال ولتنظر نفس واحدة فى ذلك (واتقوا الله) تكرير للتأكيد او الاول فى اداء الواجبات لانه مقرون بالعمل والثانى فى ترك المحارم لاقرانه بقوله (ان الله خبير بما تعملون) وهو كالوعيد على المعاصى (ولا تكونوا كالذين نسوا الله) نسوا حقه (فأنساهم انفسهم) جعلهم ناسين لها حتى لم يجمعوا ما ينفعها ولم يفعلوا ما يخلصها او أراهم يوم القيامة من الهول ما أنساهم انفسهم (اولئك هم الفاسقون) الكاملون فى الفسوق

البينة او لا يظهر فيهم شئ من آثار خوف الله بخلاف ما اضروه فى صدورهم من خوف المؤمنين فانه اشد واقوى مما يظهر منه من خوف الله تعالى تقاطع ان قلوبهم خلوا من خوفه تعالى ﴿قوله تعالى ذلك﴾ اى شدة خوفهم منكم بأنهم قوم لا يفقهون عظمة الله وشدة نعمته حتى يخشوه حق خشيته ثم اخبر عن جبنهم ورخاوة قلوبهم فقال لا يقائلونكم الا فى قري محصنة بالخنادق والدروب وهذا تشجيع من الله للمؤمنين وربط على قلوبهم حيث بين ان بأسهم بينهم شديد بالادعاء والقول حيث يوعدونكم بانهم يفعلون بكم كذا وكذا لو قاتلوكم ولم يبق لكم ذلك البأس ﴿قوله تعالى ذلك﴾ اى تشتت قلوبهم بانهم قوم لا يعقلون ما فيه صلاحهم حتى يجمعوا عليه ولا يعقلون ايضا ان تشتت القلوب يوهن القوى الجسدية فان صلاح القلب يوجب صلاح الجسد وفساد القلب يؤدى الى فساد الجسد ﴿قوله اى مثل اليهود﴾ على ان قوله تعالى كثل الذين من قبلهم منبر مبتدأ محذوف اى ما اصابهم من الحال العجيبة الشأن كما اصاب من قبلهم من زمان قريب وقريبا نعت لظرف محذوف اى وقتنا وزمانا قريبا والمصنف جعله تمثيلا باعتبار قياسه مقام المضاف المحذوف عن ابن عباس رضى الله عنهما قال المراد بالذين من قبلهم بنو قينقاع امكن الله منهم قبل بنى النصير وقيل هو عام فى كل من انتقم الله منهم على كفرهم قبل بنى النصير من نوح الى سيد المرسلين عليهما الصلاة والسلام مثل حال اليهود بحال اصاب من قبلهم قريبا فى ان كل واحد من الفريقين ذاقوا وبال امرهم ثم مثل حال المناقين فى اغراء اليهود على القتال بان قالوا لهم انامعكم ولا نخذلكم فآغتر اليهود بقولهم فدرتوا الازقة وتهيئوا للحرب فخذلهم المناقون وتبرأوا منهم بحال الشيطان حين اغرى الانسان على الكفر فآغتر الانسان باغراءه فكفر والعباد بالله فلما كفر تبرأ منه وليس المراد ان الشيطان آمر للانسان بل هو مسلط عليه بحيث يلجئه الى المعصية لان شانه ليس الا الاغراء على المعصية بالسوسة وتزيين المعصية اليه فقوله اكفر استعارة تبعية شبه اغراءه على الكفر بالسوسة باغراء الامر بالمأور فاطلق اغراء الامر على اغراءه وقد اغرى ابليس كفار قريش يوم بدر وقد تمثل لهم بصورة سراقه ابن مالك الكنائى وشجعهم على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله لا غالب لكم اليوم واتى جار لكم اى مجير لكم من بنى كنانة وكانت قريش تخاف من بنى كنانة لما بينهم من الاحنة فلما رأت القشتان ورأى الشيطان جبريل ومن معه من الملائكة خاف وتكص على عقبه وكان يده فى يد الحارث بن هشام فقال له الى اين اتخذلنا فى مثل هذه الحالة فقال اتى ارى ما لاترون ودفع فى صدر الحارث وانطلق وانهمزوا فلما بلغوا مكة قال انه الشيطان تمثل بصورة سراقه ﴿قوله وقيل راهب﴾ اسمه برصيصا روى عن ابن عباس رضى الله عنه انه قال كان فى بنى اسرايل راهب عبد الله تعالى زمانا من الدهر حتى كان مشهورا بكونه مستجاب الدعوة فبؤى بالجهانين فيموتهم ويدابوهم فيبرأون على يده وأتى بامرأة قد جنت وكان لها اخوة فاتوه بها فكانت عنده فلم يزل به الشيطان يزىل له حتى وقع عليها فحملت فلما استبان له جلالها لم يزل به الشيطان يخوفه ويزىل له قتلها حتى قتلها ودفعها ثم ذهب الشيطان فى صورة رجل الى اخوتها واخبر بالذى فعله الراهب وانه دفنها فى مكان كذا فبلغ ذلك ملكهم فسار الملك فى الناس فاتوه فاستنزلوه من صومعته وهددوه ليصدقهم فأقر لهم بالذى فعله بها فامر الملك بصلبه فصلب فلما رفع على خشبته تمثل له الشيطان فقال انا الذى زينت هذا كله والقيت فيه فهل لك ان تطيعنى فيما اقول لك فأخلصك مما انت فيه قال نعم قال اسجدلى سجدة واحدة فمجدله فقتل كافرا والعباد بالله تعالى فذلك قوله تعالى كثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر اى اسجد لغير الله فلما كفر اى سجد قال اتى برىء منك اتى اخاف الله رب العالمين ﴿قوله وقرى ما قبتما﴾ بالرفع على انها اسم كان وخبرها انهما فى النار وقرأ العامة بنصب ما قبتما على انها خبر كان واسمها قوله انهما فى النار لان مع ما فى خبرها اعرف من ما قبتما فهو اولى بالاسمية وايضا قرأ العامة خالدن فيها على انها حال من المنوى فى قوله فى النار اى فكان عاقبة الشيطان وذلك الانسان انهما تابان فى النار خالدن فيها وقرى خالدان بالرفع على انه خبر ان وفى النار لغو متعلق بالخبر مقدما عليه فيكون قوله فيها تأكيد لقوله فى النار عن المبرد انه قال نصب خالدن على الحال اولى لثلا بلغى الظرف مرتين اى فى النار وفيها ثم انه تعالى لما ذم اليهود والمناقين بانهم قوم لا يفقهون عظمة الله تعالى حتى يخشوه حق خشيته ولا يعقلون ما فيه صلاحهم حتى يجمعوا عليه ويتسكوا به مجتمعين عاد الى موعدة المؤمنين فقال يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله الآية ﴿قوله نسوا حقه﴾ وهو طاعته فى جميع ما كفوا به بامثال او امره والاجتناب عن

نواهيته والمراد بنسيان حق الله ما يلزم النسيان من الترك فالمعنى تركوا ما كفوا به ترك الناس له عن ابن عباس رضي الله عنه قال يريد بالناسين قرينة والنضير وبنى فينقاع والغاف في قوله تعالى فانساهم انفسهم للسيئة وذكر للنساء وجهين فالمعنى على الاول بسبب انهم نسوا حق الله خذلهم في الدنيا وجعلهم ناسين انفسهم بحيث لم يسعوا في عمل صالح نجيبها ولم يحتنبوا عن عمل سيئ رديها ولم يخلق فيها داعية الاهتمام لاستكمالها وعلى الثاني بسبب انهم نسوا حق الله اراهم يوم القيامة من الاهوال مانسوا فيه انفسهم كما قال تعالى لا يرتد اليهم طرفهم وافئدتهم هواء وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد ثم انه تعالى لما حرض المؤمنين على تقديم ما ينفعهم في الآخرة وشنع على الذين نسوا حق الله وطاعته بين تباعد ما بين الفريقين فقال لا يستوى اصحاب النار واصحاب الجنة وأشار المصنف الى ان المراد باصحاب الجنة من استأهل للجنة بملزمة طاعة الله تعالى والاجتناب عن معصيته وباصحاب النار من استحق النار بان نسي تقوى الله تعالى وطاعته فانساهم انفسهم بان خذلهم ومنع عنهم توفيقه وعونه وعبر عن الفريقين باصحاب الجنة واصحاب النار زيادة في تصوير عدم استواءهما بحسب الفضائل الاخروية فان تباعد ما بين الجنة والنار وعدم استواءهما مما لا يخفى على احد فالتعبير عن الفريقين باصحاب الجنة واصحاب النار يكون زيادة توضيح لعدم استواءهما يوم الدين وعدم استواءهما وان كان امرا معلوما بالضرورة الا انه تعالى تعرض لبيان التفاوت بينهما تنبيها على عظم ذلك الفرق وترغيبا للمؤمنين في استكمال نفوسهم بملزمة التقوى والطاعة بتزليلهم منزلة من لا يعرف الفرق بين الجنة والنار والبون البعيدين اصحابهما لعدم جريهم على ما يوجب العلم باثار العاجلة واتباع الشهوات فان العالم بالشيء اذا لم يعمل على مقتضى علمه ينزل منزلة الجاهل فبلى الى الكلام الجبري كما تقول لمن يعق اياه هو ابوك تنزيلا له منزلة من لا يعرف انه ابوه وترغيبا في رعاية حقه **قوله** واحتج به اصحابنا اي احتجت الشافعية بهذه الآية على ان المسلم لا يقتل بالذمي اذ لو قتل المسلم به والحال ان الذمي يقتل بالمسلم لزم ان يستوى اصحاب الجنة واصحاب النار في ان كل واحد منهما يقتل بالآخر وهو خلاف ما دل عليه ظاهر العموم المستفاد من قوله تعالى لا يستوى اصحاب النار واصحاب الجنة فانه يدل دلالة ظاهرة على انها لا يستويان في شيء من الاحكام والخفية يقولون انه وان كان عاما بحسب الظاهر الا ان سياق الكلام يخصه بالاستواء في منازل الآخرة ويجوز استواءهما في الاحكام الدنيوية فيقتل كل واحد منهما بالآخر وكذا يملك الكفار اموال المسلمين باستيلائهم عليها كما يملك المسلمون اموال الكفار بالقهر والاستيلاء حتى اذا غلب المسلمون عليهم وقد اخذوا اموال المسلمين قهراً ووجد اصحاب تلك الاموال اموالهم باعيانها في جلة مال الغنيمة فعند الامام الشافعي رد مال المسلم الى المسلم لعدم خروجه عن ملك المسلم وعند الخفية لا يرد بل يقسم بين الغانمين كسائر الغنائم لتلك الكفار اياه بالاستيلاء على مذهبه ثم انه تعالى لما بين بانزال القرآن هذه المواعظ المرغبة في اكتساب اسباب الفوز والفلاح والمنفرة عن الانهماك في اتباع الحظوظ العاجلة عظم شأن القرآن فقال لو انزلنا هذا القرآن على جبل وكلفناه بما فيه لتشق من خشية الله مع كمال قساوته وصلابته حذرا من ان لا يؤدى حق الله تعالى في تعظيم القرآن فيا عجباً من قساوة الكافر حيث لم يكن قلبه لمواعظ القرآن وقوة تأثيره واعرض عما فيه من العبر واستخف بحمها كما ان لم يسمعها وانه بحيث لو خطب به جبل مع شدته لان **قوله** تمثيل وتخيل الظاهر انه اراد بالتمثيل التصوير والتبيين وقوله وتخيل عطف تفسير له والمعنى ان هذه الآية تصوير لعظمة قدر القرآن وقوة تأثيره وانه بحيث لو خطب به جبل مع شدته وصلابته رأيت ذليلاً متصدماً من خشية الله خوفاً من ان لا يؤدى حق الله تعالى في تعظيم القرآن واقامة ما فيه من التكليف والاحكام والمراد منه توبيخ الانسان بانه مع ضعف بنيته ووهن قواه لا يتخشع عند تلاوة القرآن بل يعرض عما فيه من عجائب الوعد وعظائم الوعيد وما جرى على الامم الماضية بمقابلة معاصيهم كما ان لم يسمع شيئاً منها فهذه الآية مثل اي قول غريب في بيان عظمة القرآن ودناءة حال الانسان وبيان لصفته العجيبة فهي من جلة الامثال الواقعة في مواضع من التنزيل فقوله تعالى وتلك الامثال اشارة الى هذا المثل والى غيره من الامثال الواقعة في التنزيل وقد مر مراراً ان لفظ المثل حقيقة عرفية في القول السائر ثم يستعار منه لكل امر غريب وصفة عجيبة الشأن تشبيهاً بالقول السائر في الغرابة لانه لا يخلو عن غرابة **قوله** تعالى خاشعاً متصدماً حالاً من الضمير المنصوب في قوله رأيت لانه من رؤية البصر والخاشع الدليل والمتصدع المتشقق اي ذليلاً بما كلفه من طاعته متشققاً من خشية الله ان يعصيه فيعاقبه ثم انه تعالى لما وصف

(لا يستوى اصحاب النار واصحاب الجنة) استكملوا نفوسهم فاستأهلوا الجنة والذين استمهنوها فاستحقوا النار واحتج به اصحابنا على ان المسلم لا يقتل بالكافر (اصحاب الجنة هم القارئون) بالنعم المقيم (لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرأيت خاشعاً متصدماً من خشية الله) تمثيل وتخيل كما مر في قوله انا عرضنا الامانة ولذلك عقبه بقوله (وتلك الامثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون) فان الاشارة اليه والى امثاله والمراد توبيخ الانسان على عدم تخشع عند تلاوة القرآن لقساوة قلبه وقلة تدبره والتصدع التشقق وقرئ متصدماً على الادغام

القرء أن بالعظم ومعلوم أن عظم الصفة تابع لعظم قدر الموصوف اتبع ذلك بشرح عظمة الله تعالى فقال هو الله الذي لا اله الا هو **قوله** وتعلق العلم **قوله** مجرور معطوف على الوجود وقوله او المعدوم والموجود مرفوع معطوف على قوله ما غاب وما حضر وكذا قوله او السر والعلاية **قوله** وهو لغة فيه **قوله** يعني ان القدوس بفتح القاف وضمها كلاهما من القدس بمعنى الطهارة ومعناها البليغ في النزاهة عن سمات المحدثات وعوارض الممكنات ونظيرهما السبوح بالضم والفتح في البناء والمعنى وفعل بالفتح قليل في الصفات واكثر ما يأتي منه في الاسماء نحو تنور وسمور وهود جبل في اليمامة **قوله** ذو السلامة **قوله** يعني ان السلام في الاصل مصدر بمعنى السلامة ونحو انت السلام من قبيل رجل عدل ويدل على كونه مصدرا في الاصل قولهم دار السلام وسلام عليكم ومنك السلام اي انت الذي تعطى السلامة وقيل انت الذي يسلم على عباده في الجنة لقوله تعالى سلام قولا من رب رحيم وقولهم واليك يرجع السلام اشارة الى معنى قوله تعالى كل من عليها فان ويبق وجه ربك وقولهم وحيار بنا بالسلام طلب السلامة منه تعالى ماداموا احياء **قوله** واهب الامن **قوله** على ان المؤمن بكسر الميم الثانية اسم فاعل من آمنه بمعنى اعطاه الامن من كل خوف كما في قوله تعالى وآمنهم من خوف ويجوز ان يكون من آمن بمعنى صدق فانه تعالى كما يؤمن الناس من ان يظلمهم ويعاقبهم من غير ذنب فهو ايضا يصدق عباده المؤمنين في توحيدهم وطاعتهم له ومن قرأ بفتح الميم الثانية اراد انه تعالى يؤمن ويصدق به المؤمنون فهو مؤمن به فلا بد من تقدير الحال واللامتنع اطلاقه وهو معنى باطل تعالى الله عن ذلك * عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال اذا كان يوم القيامة اخرج اهل التوحيد من النار واول من يخرج من وافي اسمه اسم نبي حتى اذا لم يبق فيها من يوافق اسمه اسم نبي قال الله عز وجل لباقيهم اتم المسلمون وانا السلام وانتم المؤمنون وانا المؤمن فيخرجهم من النار ببركة هذين الاسمين كذا في الباب **قوله** مقبل من الامن **قوله** فيكون بمعنى المؤمن اصله مؤمن قلبت همزة هاء كما يقال في ارقط هرفت ولما قلبت هاء ابقيت ولم تحذف مع ان همزة الافعال تحذف من المضارع واسم الفاعل نحو يكرم ومكرم لان حذفها انما كان لاجتماع الهمزتين في المضارع للتكلم وحل الباقي عليه وبقلبها هاء انتفت علة حذفها فلم تحذف فبقيت وهذا مثل قولهم بهريق بفتح الهاء في مضارع هراق اصلها اراق يريق فلما قلبت همزة الافعال هاء في المضارع ابقيت على حالها **قوله** الذي جبر خلقه على ما اراده **قوله** اي اكرههم عليه وقهرهم قبل اللغة الشائعة في هذا المعنى اجبره بهمزة الافعال وجبره على كذا لغة تميم وكثير من الجاهليين ومن عدا هذين الفريقين جعلوا الجبار فعلا من اجبره على كذا اي قهره واستدلوا به على بحبي صفة المبالغة من المزيدي على الثلاثي قال الفرألم اسمع فعلا من افعلا في جبار ودرأك فانهما من اجبر وادرك **قوله** او جبر حالهم بمعنى اصلحه **قوله** فان جبر بمعنى اصلح فهو تعالى بغنى الغنى ويجبر الكسير * وعن ابن عباس قال الجبار بمعنى الملك العظيم وجبروت الله عظمته ومنه نخل جبار والعرب تسمى الملك بالجبار لكونه عظيم الشأن **قوله** الذي تكبر عن كل ما يوجب حاجة **قوله** يعني ان صيغة التفعّل لتكلف باظهار ما يحصل باصله او باظهار الزيادة على ما كان منه ولما كان التكلف مستحيلا في حقه تعالى جعل صيغة التكلف في حقه للدلالة على ان مقامه من الفعل على اتم ما يكون واكمله من غير ان يكون هناك تكلف واعمال حقيقة ومنه ما يقال زحجت على ابراهيم بمعنى زدت الرحمة في حقه ورحته باحق ما يتصور من الرحمة فهو تعالى متكبر بمعنى انه البالغ في الكبرياء اقصى المراتب **قوله** اذ لا يشاركه في شيء من ذلك **قوله** علة لتزعمه عن الشريك والمنوى في شرك راجع الى ما الموصولة في قوله ما يشاركون اي كيف يكون له شريك في الالوهية والاله يجب ان يكون موصوفا بما ذكر من الصفات وشي مما سواه لا يشاركه في شيء منها ويجوز ان تكون ما مصدرية **قوله** الموجد لها بريثا من التفاوت **قوله** اي من العيب والخلل وحقيقة التفاوت عدم التناسب كأن بعض الشيء يفوت بعضا ولا يلائمه ومفهوم الباري الجاعل لما يوجد بريثا من التفاوت فكان الاتحاد معتبرا في مفهومه فلذلك فسرته كثير من المفسرين بالموجد * قال الامام الخليل هو التقدير وهو تعالى خالق بمعنى انه يقدر افعاله على وجوه مخصوصة فالخالقية راجعة الى صفة الارادة والباري بمنزلة قولنا صانع وموجد الا انه يستعمل في اختراع الاجسام دون الاعراض واما المصور فعنه انه يخلق صورة الخلق على ما يريد وقدم ذكر الخالق لان ترجيح الارادة مقدم على تأثير القدرة وقدم الباري على المصور لان اتحاد الذات مقدم على اتحاد الصفات وقال الامام

(هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة) ما غاب عن الحس من الجواهر القدسية واحوالها وما حضر له من الاجرام واعراضها وتقدم الغيب لتقدمه في الوجود وتعلق العلم القديم به او المعدوم والموجود او السر والعلاية (هو الرحمن الرحيم هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس) البليغ في النزاهة عما يوجب نقصانا وقرى بالفتح وهو لغة فيه (السلام) ذو السلامة من كل نقص وآفة مصدر وصف به للمبالغة (المؤمن) واهب الامن وقرى بالفتح بمعنى المؤمن به على حذف الجارة (المهين) الرقيب الحافظ لكل شيء مفعيل من الامن قلبت همزة هاء (العزيز الجبار) الذي جبر خلقه على ما اراده او جبر حالهم بمعنى اصلحه (التكبر) الذي تكبر عن كل ما يوجب حاجة او نقصانا (سبحانه الله عما يشركون) اذ لا يشاركه في شيء من ذلك (هو الله الخالق) المقدر للاشياء على مقتضى حكمته (الباري) الموجد لها بريثا من التفاوت (المصور) الموجد لصورها وكيفياتها كما اراد ومن اراد الاطناب في شرح هذه الاسماء واخوانها فعليه بكتابي المسمى بتمهيدي المنى (له الاسماء الحسنى) لانها دالة على محاسن المعاني (يسبح له ما في السموات والارض) لتزعمه عن النفاثات كلها (وهو العزيز الحكيم) الجامع للكلمات بأسرها فانها راجعة الى الكمال في القدرة والعلم * عن النبي عليه السلام من قرأ سورة الحشر غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر

في المقصد الأقصى قد يظن ان هذه الاسماء يعنى الخالق البارئ المصور مترادفة وان الكل يرجع الى الخلق والاختراع ولا ينبغي ان تكون كذلك بل كل ما يخرج من العدم الى الوجود مفتقر الى التقدير او لا والى الابدان على وفق التقدير ثانيا والى التصوير بعد الابدان ثالثا قاله تعالى خالق من حيث انه مقدر وبارئ من حيث انه مخترع موجد ومصور من حيث انه مرتب صور المحترقات احسن ترتيب * ثم هنا ما يتعلق بسورة الحشر والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا دأتما الى يوم الدين

سورة الممتحنة

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله الممتحنة بكسر الحاء المختبرة اضيفت السورة الى الجماعة الممتحنة حيث انه ذكر فيها امر جماعة المؤمنين بالامتحان وان قمت الحاء يكون المعنى سورة المهاجرة التي نزلت فيها آية الامتحان **قوله** فان بها طعينة الطعينة المرأة مادامت في اليهودج واذالم تكن فيه فهي المرأة واليهودج شئ يحمل فيه النساء على ظهر البعير والعقصة الضفيرة وقيل هي التي تتخذ من شعر المرأة مثل الرمانة واصل العقص المني وادخال اطراف الشعر في اصوله وسارة اسم تلك المرأة التي هي معتقة بنى المطلب **قوله** ولا غششتك منذ نصحتك النصيح الخلوص وصفاء القلب والغش ضدّه يقال غشه بغشه اذا اظهر له خلاف ما اضمه في قلبه ونصح رسول الله صلى الله عليه وسلم عبارة عن التصديق والاذعان لنبوته والانتقاد لاوامره ونواهيده ولما اعتذر حاطب بما ذكره من العذر عذره والنبي صلى الله عليه وسلم اى قبل عذره فقال اما انه قد صدقكم فقال عمر رضى الله عنه دعنى يا رسول الله اضرب عنق هذا المنافق فقال له انه شهد بدرا وما يدريك لعل الله تعالى اطلع على من شهد بدرا فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ففاضت عينا عمر وقال الله ورسوله اعلم فنزلت اى لعل الله تعالى رضى عنهم بما فعلوا مع قلة عددهم وعددهم فغفر لهم جميع ما وجد منهم وما سبوا وجد من الذنوب لان ذلك قطب امر الدين واول نصرة المؤمنين روى ان حاطبا لما سمع نداء يا ايها الذين آمنوا غشى عليه من الفرح بخطاب الايمان **قوله** او اخبار عطف على قوله المودة فيكون مفعول تلقون محذوفا وتكون الباء ميبية لامزيدة اما اذا كانت المودة مفعولا به فانها قد تزداد في المفعول به لتقوية التعديبة **قوله** والجملة حال اى لاتخذوا ملقين اليهم المودة او ملقين اليهم اسراره صلى الله عليه وسلم بسبب ما بينكم من المودة او صفة لاولياء اى اولياء تلقون اليهم انتم بالمودة اعترض على كونها حالا او صفة بانهم نروا عن اتخاذهم اولياء مطلقا في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لاتخذوا اليهودى والنصارى اولياء وقوله لاتتخذ المؤمنون الكافرين اولياء وقوله يا ايها الذين آمنوا لاتتخذوا بطانة من دونكم والتقييد بالحال او بالوصف يوهم جواز اتخاذهم اولياء اذا اتنى الحال او الوصف بل الظاهر انها استئناف فلا محل لها من الاعراب كأنه لما قيل لاتتخذوا عدوى وعدوكم اولياء اتجه ان يقال كيف تتخذهم اولياء قيل تلقون اليهم بالمودة وجواب بان قولك التقييد بالحال او الوصف يوهم جواز اتخاذهم اولياء اذا اتنى الحال او الوصف غير لازم لان عدم جوازه مطلقا لما علم من القواعد الشرعية تبين انه لا مفهوم للحال ولا للصفة هنا البتة **قوله** جرت على غير من هي له فان القاء المودة وان كان صفة لاولياء لفظا الا انه جار على مخاطبين قائم بهم من حيث المعنى ومثل هذه الصفة اذا عبر عنها بلفظ الفعل لا يجب ابراز ضمير الغير الذى جرت على عليه من حيث المعنى بان يقال مثلا تلقون اليهم انتم بالمودة وانما يجب ابرازه في الاسماء فانه اذا وقع بدل تلقون ملقين وجب ان يقال اولياء ملقين اليهم انتم بالمودة فان قيل كيف قيل لاتتخذوا عدوى وعدوكم اولياء والعداوة والصداقة لكونهما متنافيين لا يجتمعان في محل واحد والنهي عن الجمع بينهما فرع عن امكان اجتماعهما قلنا انما يتنافيان عند اتحاد النسبة ولا اتحاد لها هنا لان الكفار اعداء المؤمنين من حيث انهم حاربوا الله ورسوله وتركوا طاعتها ومحبتهما وقد احبهما المؤمنون واطاعوها وكون الكفار اعداء المؤمنين من هذه الحيثية لا يتنافى كونهم اولياء المؤمنين من حيثية اخرى كظواهرهم في الامور الدنيوية والاغراض النفسانية فهى الله تعالى عن ذلك **قوله** حال من فاعل احد الفعلين اى من ضمير لاتتخذوا او من ضمير تلقون اى لاتتخذوهم اولياء وهذه حالهم او تلقون اليهم مودتهم وهذه حالهم وقوله تعالى يخرجون حال من فاعل كفروا اى كفروا مخرجين الرسول واياكم من مكة عن ابن عباس قال كان حاطب ممن اخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم واستئناف لبيان كفرهم وعتوهم

سورة الممتحنة وهى ثلاث

عشرة آية مدنية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا ايها الذين آمنوا لاتتخذوا عدوى وعدوكم اولياء) نزلت في حاطب بن ابى بلتعنة فانه لما علم ان رسول الله عليه السلام يغزو اهل مكة كتب اليهم ان رسول الله عليه السلام يريدكم فتحذوا احذرهم وارسل مع سارة مولاة بنى المطلب فزّل جبرائيل فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وعمارا وطلحة والزبير والمقداد وابامرئد وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها طعينة معها كتاب حاطب الى اهل مكة فتحذوه منها وخلوها فان ابنت قاضى بها عنها فأدركوها ثم فجحدت فسل على رضى الله عنه السيف فاخرجه من عقبيه فاصحصر رسول الله حاطبا وقال ما جئتك عليه فقال ما كفرت منذ اسلمت ولا غششتك منذ نصحتك ولكنى كنت امرأ ملصقا في قريش وليس لى فيهم من يحمى اهلى فاردت ان آخذ عندكم بدا وقد علمت ان كتابى لا يغنى عنهم شيأ فصدقه رسول الله وعذره (تلقون اليهم بالمودة) تلقون اليهم المودة بالمكاتبة والباء مزيده او اخبار رسول الله بسبب المودة والجملة حال من فاعل لاتتخذوا او صفة لاولياء جرت على غير من هي له فلا حاجة فيها الى ابراز الضمير لانه مشروط في الاسم دون الفعل (وقد كفروا بما جاءكم من الحق) حال من فاعل احد الفعلين (يخرجون الرسول واياكم) اى من مكة وهو حال من كفروا واستئناف لبيان

كَانَ قَائِلًا يَقُولُ كَيْفَ كَفَرُوا فَقِيلَ يَخْرُجُونَ الرُّسُولَ وَالْمُؤْمِنِينَ مِنْ دِيَارِهِمْ * فَانْ قِيلَ لَمْ يَذْكُرْ مَا أَخْرَجُوا مِنْهُ
قُلْنَا لَتَنَاقِلُوا الْإِخْرَاجَ أَخْرَاجَهُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ وَعَشَائِرِهِمْ وَمَا أَحْبَبُوا نَمَا يَجْتَمِعُونَ بِهِ * **قَوْلُهُ** تَعَالَى أَنْ
تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ * فِي مَحَلِّ النِّصَبِ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ لَهُ لِقَوْلِهِ يَخْرُجُونَ أَيِ يَخْرُجُونَكُمْ لِأَجْلِ إِيْمَانِكُمْ أَوْ كَرَاهَةِ
إِيْمَانِكُمْ وَقَوْلُهُ أَنْ تُؤْمِنُوا خُطَابٌ لِلرُّسُولِ وَالْمُؤْمِنِينَ بِطَرِيقٍ تَغْلِبُهُمْ عَلَيْهِ وَقَوْلُهُ بِاللَّهِ رَبِّكُمْ التَّفَاتُ مِنَ التَّكَلُّمِ فِي
قَوْلِهِ عُدُوِي إِلَى الْغَيْبَةِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى مَا يَوْجِبُ الْإِيْمَانَ وَهُوَ الْإِلَهِيَّةُ وَالرَّبُّوِيَّةُ * **قَوْلُهُ** عِلَّةُ الْخُرُوجِ * يَعْنِي
اِنْتِصَابَ جِهَادٍ وَابْتِغَاءَ عَلَى أَنَّهُمَا مَفْعُولٌ لِهَمَّا خَرَجْتُمْ أَيِ أَنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ لِأَجْلِي وَطَلَبَ مَرْضَاتِي لِأَتَتَوَلَّوْا أَعْدَائِي
فَقَدْ عُلِقَ النَّهْيُ عَنْ مَوَالَاةِ الْكُفَّارِ عَلَى خُرُوجِهِمْ الْمَقِيدَ بِكَوْنِهِ لِلْجِهَادِ وَابْتِغَاءِ الْمَرْضَاتِ فَيَكُونُ هَذَا الْأَمْرَانِ
عَدَتَيْنِ لِلتَّعْلِيقِ لِمَا تَقَرَّرَ مِنْ أَنَّ التَّقْيِيدَ هُوَ مَدَارُ الْقَائِمَةِ وَيَعْتَمِدُ عَلَيْهِ الْحُكْمُ الْمَقِيدُ كَأَنَّهُ قِيلَ لَا تَتَوَلَّوْا أَعْدَائِي أَنْ كُنْتُمْ
بِمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِي وَطَالِبِينَ مَرْضَاتِي وَأَنْ كَانَ الْمَعْلُوقُ عَلَيْهِ صُورَةً هُوَ الْخُرُوجُ * **قَوْلُهُ** وَجَوَابُ الشَّرْطِ
مَحْذُوفٌ * لِأَنَّ نَفْسَ لَا تَتَخَذُوا لَا يَصْلُحُ جَوَابًا لِأَنَّ جَوَابَ الشَّرْطِ لَا يَتَقَدَّمُ عَلَيْهِ عِنْدَ الْبَصَرِيِّينَ بَلِ الْمَتَقَدِّمُ
دَلِيلُ الْجَوَابِ الْمَحْذُوفِ وَيَحْذَفُ الْجَوَابُ اعْتِمَادًا عَلَيْهِ وَالْكَوْفِيُّونَ يَحْمِلُونَ تَقَدُّمَهُ عَلَيْهِ * **قَوْلُهُ** بَدَلُ مَنْ
تَلْفُونَ * فَيَكُونُ مَعْرَبًا بِأَعْرَابِهِ وَيَشْبَهُ أَنْ يَكُونَ مِنْ قَبْلِ بَدَلِ الْأَشْتِمَالِ لِأَنَّ الْقَاءَ الْمَوَدَّةِ وَالْقَاءَ اسْرَارِهِ عَلَيْهِ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِلَيْهِمْ بِسَبَبِ الْمَوَدَّةِ يَكُونُ سَرًّا وَجَهْرًا فَيَبْدُلُ مِنْهُ تَسْرُونَ لِيَبَانَ أَنَّهُ بَأْيُ تَوْعٍ وَقَعَ الْإِلْقَاءُ وَيَحْزُزُ
إِبْدَالُ الْفِعْلِ مِنَ الْفِعْلِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا يُضَاعَفُ لَهُ الْعَذَابُ وَقَوْلُ الشَّاعِرِ

مَنْ تَأْتَسَا تَلَمْ يَسَا فِي دِيَارِنَا * تَجِدُ حَطْبًا جَزَلًا وَنَارًا تَصُورُ مَا * *

قَوْلُهُ أَوْاسْتَشْفَى * أَيِ أَنْتُمْ تَسْرُونَ وَلَمْ يَرِدْ بِالْإِسْتِثْنَاءِ كَوْنُهُ جَوَابًا لِسُؤَالٍ مَقْدَرٌ بَلِ ارَادَهُ كَوْنُهُ مُنْقَطِعُ
التَّعْلُوقِ عَمَّا قَبْلَهُ لِقَطْعِهِ وَفَسْرِهِ بِقَوْلِهِ أَيِ طَائِلٌ لَكُمْ فِي اسْرَارِ الْمَوَدَّةِ بِنَاءً عَلَى أَنْ قَوْلُهُ تَسْرُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ مَسْقُوقٌ
لِلْإِنْكَارِ بِمَعْنَى أَنَّهُ كَلَامٌ مُنْقَطِعُ التَّعْلُوقِ عَمَّا قَبْلَهُ لِقَطْعِهِ بِتَضَمُّنِ الْإِسْتِغْنَاءِ الْإِنْكَارِيِّ كَأَنَّهُ قِيلَ أَيِ نَفْعٌ لَكُمْ فِي الْإِسْرَارِ
وَالْحَالُ أَنَّهُ لَا فَرْقَ بَيْنَ الْإِسْرَارِ وَالْإِعْلَانِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى وَهْمَا سِيَانِ فِي عَمَلِي وَأَنَا مُطْلَعٌ رَسُولِي عَلَى مَا تَسْرُونَ
* **أَيِ مِنْكُمْ** * عَلَى أَنْ أَعْلَمُ أَفْعَلَ تَفْضِيلُ أَيِ أَنَا أَعْلَمُ مِنْكُمْ بِمَا تَحْقُقُونَ وَمَا تَعْلَنُونَ قَبْلَ هَذَا كُلِّهِ مَعَاتِبَةٌ لِحَاطِبِ
وَهُوَ يَدُلُّ عَلَى فَضْلِهِ وَنَصَاحَتِهِ لِلرُّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَدَقَهُ فِي إِيْمَانِهِ لِأَنَّ الْمَعَاتِبَةَ لَا تَكُونُ إِلَّا مِنَ الْحُبِّ
لِحَبِيبِهِ كَمَا قِيلَ

إِذَا ذَهَبَ الْعَنَابُ فَلَيْسَ وَدَّ * وَيَبْقَى الْوَدَّ مَا بَقِيَ الْعَنَابُ * *

ثُمَّ أَنَّهُ تَعَالَى أَخْبَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِعِدَاوَةِ أَهْلِ مَكَّةَ لَهُمْ وَشِدَّةِ شَكِيمَتِهِمْ فِيهَا وَأَنَّهُ لَا يَنْفَعُهُمْ الْقَاءُ الْمَوَدَّةِ إِلَيْهِمْ فَقَالَ أَنْ يَتَّقَوْكُمْ
أَيِ أَنْ يَتَّقَوْا بِكُمْ * **قَوْلُهُ** وَبِحَبِيبِهِ * أَيِ بِحَبِيبِي وَتَوَّأ وَحْدَهُ يَعْنِي أَنَّهُ مَعْطُوفٌ عَلَى جَوَابِ الشَّرْطِ وَهُوَ قَوْلُهُ
يَكُونُوا وَيَسْطُوا وَهُوَ مُضَارِعٌ وَكَذَا الشَّرْطُ وَهُوَ يَتَّقَوْكُمْ وَلَمَّا كَانَتْ هَذِهِ الْأَفْعَالُ الثَّلَاثَةُ مُضَارِعَةً كَانَ الظَّاهِرُ
أَنْ يَكُونَ وَدَّوَا مُضَارِعًا أَيْضًا لِيَكُونَ الشَّرْطُ وَالْجَزَاءُ وَمَا عَظَفَ عَلَيْهِ عَلَى سَنَنِ وَاحِدٍ إِلَّا أَنَّهُ جَاءَ وَحْدَهُ بِلَفْظِ
الْمَاضِي لِلْإِشْعَارِ بِأَنْ ارْتَدَّ الْمُؤْمِنِينَ أَهْمُ الْأَشْيَاءِ عِنْدَهُمْ حَتَّى كَانُوا يَتَنَوَّنُونَ قَبْلَ إِظْهَارِ الْعِدَاوَةِ وَبَسْطِ الْإِدْيِ
وَالْإِسْنِ وَقَبْلَ أَنْ يَتَّقَوْكُمْ أَيْضًا وَذَلِكَ لِأَنَّ الْعِدُوَّ أَهْمُ شَيْءٍ عِنْدَهُمْ أَنْ يَضِيعَ عَنْ شَيْءٍ عِنْدَ مَنْ يَعَادِيهِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ
أَنَّ الدِّينَ عَنْ عِيَالِكُمْ مِنْ أَرْوَاحِكُمْ لِأَنَّكُمْ تَبْذُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ دُونَهُ فَهُوَ عَنْ عِيَالِكُمْ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا يَتَعْلَقُ بِهَا فَلَمَّا
كَانَ ارْتِدَادُ الْمُؤْمِنِينَ عَنْ الْمَطَالِبِ عِنْدَهُمْ وَكَانُوا يَتَنَوَّنُونَ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ جَاءَ وَدَّوَا بِلَفْظِ الْمَاضِي لِلْإِشْعَارِ بِذَلِكَ وَبِأَنَّ
وَدَادَتِهِمْ حَاصِلَةٌ وَأَنْ لَمْ يَتَّقَوْهُمْ وَيَحْزُزْ أَنْ لَا يَكُونَ وَدَّوَا مَعْطُوفًا عَلَى جَوَابِ الشَّرْطِ بَلِ يَكُونُ مَعْطُوفًا عَلَى قَوْلِهِ
وَقَدْ كَفَرُوا أَيِ وَقَدْ كَفَرُوا وَأَحْبَبُوا كَفَرَكُمْ ثُمَّ أَنَّهُ تَعَالَى أَخْبَرَ أَنَّ الْقَرَابَاتِ وَالْأَوْلَادِ الَّتِي يُوَالِدُ الْكُفَّارَ مِنْ أَجْلِهَا
وَيَحَامُونَ عَنْهَا لَا تَنْفَعُهُمْ فَقَالَ لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَنْ يَكُونَ الظَّرْفُ مُتَعَلِّقًا بِقَوْلِهِ لَنْ تَنْفَعَكُمْ
ثُمَّ يَسْتَأْنِفُ بِقَوْلِهِ يَفْصَلُ بَيْنَكُمْ أَيِ يَقْضِي اللَّهُ بَيْنَكُمْ بِالْحَقِّ إِلَّا أَنَّ الْمَفْهُومَ مِنْ تَحْرِيرِ الْمُصْنَفِ أَنْ يَكُونَ الظَّرْفُ مُتَعَلِّقًا
بِقَوْلِهِ يَفْصَلُ وَيَكُونُ الْفَصْلُ بِمَعْنَى التَّفْرِيقِ بَيْنَ الْأَرْحَامِ بِإِدْخَالِ الْمُؤْمِنِ مِنْهُمْ الْجَنَّةَ وَالْكَافِرِ النَّارَ وَبِأَنَّ تَفْرِيقَهُمْ
مِنْ بَعْضٍ بِسَبَبِ مَا عَرَاهُمْ مِنَ الْهَوْلِ أَيِ غَشِيهِمْ وَلَمَّا اعْتَذَرَ حَاطِبٌ فِي إِفْشَائِهِ مَرَّةً رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَإِظْهَارِهِ مَوَالَاةِ الْكُفَّارِ بَانَ لَهُ أَرْحَامًا وَأَوْلَادًا فِيمَا بَيْنَهُمْ وَلَيْسَ لَهُمْ مِنْ يَحْبِبُهُمْ مِنْ قَبْلِي فَارْدَتْ أَنْ تَتَّخِذَ عِنْدَهُمْ
يَدَا الْخَلِيقِ بَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى خَطَأً فِي رَأْيِهِ بَانَ أَخْبَرَهُ أَوْلَادُ أَنْ مِنْ وَالْأَهْمُ وَتَوَقَّعَ حَيَاةَ أَرْحَامِهِ وَأَوْلَادِهِ مِنْهُمْ أَعْدَاءَ

(أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ) لِأَنَّ تَوْعِيدَهُ وَفِيهِ
تَغْلِبُ الْمَخَاطِبُ وَالْإِلْتِفَاتُ مِنَ التَّكَلُّمِ إِلَى
الْغَيْبَةِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى مَا يَوْجِبُ الْإِيْمَانَ (أَنْ كُنْتُمْ
خَرَجْتُمْ) عَنْ أَوْطَانِكُمْ (جِهَادًا فِي سَبِيلِي
وَإِبْتِغَاءَ مَرْضَاتِي) عِلَّةُ الْخُرُوجِ وَغَدَاةُ
لِلتَّعْلِيقِ وَجَوَابُ الشَّرْطِ مَحْذُوفٌ دَلَّ عَلَيْهِ
لَا تَتَخَذُوا (تَسْرُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ) بَدَلُ
مَنْ تَلْفُونَ أَوْاسْتَشْفَى مَعْنَاهُ أَيِ طَائِلٌ لَكُمْ
فِي اسْرَارِ الْمَوَدَّةِ أَوْ الْإِخْبَارِ بِسَبَبِ الْمَوَدَّةِ
(وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا خَفَيْتُمْ وَمَا عَلَنْتُمْ) أَيِ مِنْكُمْ
وَقَبْلَ أَعْلَمُ مُضَارِعٌ عَنِ الْبَاءِ مَزِيدٌ وَمَا مَوْصُولَةٌ
أَوْ مُصَدَّرِيَّةٌ (وَمَنْ يَفْعَلْ مِنْكُمْ) أَيِ يَفْعَلُ
الْإِتِّخَاذَ (فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ) أَخْطَأَ
(أَنْ يَتَّقَوْكُمْ) يَتَّقُوا بِكُمْ (يَكُونُوا لَكُمْ
أَعْدَاءُ) وَلَا يَنْفَعُكُمْ الْقَاءُ الْمَوَدَّةِ إِلَيْهِمْ (وَيَسْطُوا
إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتُهُمْ بِالسُّوءِ) بِمَا يَسُوءُكُمْ
كَالْقَتْلِ وَالشَّتْمِ (وَوَدَّوَا لَوْ تَكْفُرُونَ)
وَنَمَنُوا ارْتِدَادَكُمْ وَبِحَبِيبِهِ وَحْدَهُ بِلَفْظِ الْمَاضِي
لِلْإِشْعَارِ بِأَنَّهُمْ وَدَّوَا ذَلِكَ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ
وَأَنْ وَدَادَتِهِمْ حَاصِلَةٌ وَأَنْ لَمْ يَتَّقَوْكُمْ
(لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ) قَرَابَاتُكُمْ (وَلَا أَوْلَادُكُمْ)
الَّذِينَ تُوَالِدُونَ الْمُشْرِكِينَ لِأَجْلِهِمْ

فقال ان يتفوقكم الآية ثم اخبره ثانيا ان ارحامك واولادك الذين توالي الكفار لاجلهم سيفرون منك عن قريب فقال لن تنفعكم ارحامكم الآية **قوله** وقرأ حزة والكسائي بالتشديد **اي** يفصل بضم الياء وقح القاء وكسر الصاد مشددة على بناء الفاعل من التفصيل وقرأ ابن عامر يفصل بضم الياء وقح القاء والصاد المشددة على بناء المفعول من التفصيل وقرأ عاصم يفصل بفتح الياء وسكون القاء وكسر الصاد على بناء الفاعل من الثلاثي وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو يفصل بضم الياء وسكون القاء وقح الصاد مخففة على بناء المفعول من الفصل وهو التفريق وكذا التفصيل الا ان بناء التفعيل فيه لتكثير والتكرير والفاعل فيما بنى له هو الله تعالى القائم مقامه فيما بنى للمفعول الظرف بعده وهو بينكم وبنى على الفتح لضافته الى غير متمكن كقوله لقد تقطع بينكم في احد الاوجه وهذه اربع قرات للقرآن السبعة وهناك قرات اخر من الشواذ ثم قال تعالى والله بما تعملون من افشاء سره عليه السلام الى اهل مكة واتخاذهم اولياء ونحو ذلك بصيراي عالم ولم يقل خبير مع انه ابلغ من العليم بناء على ان الخبر بالضم هو العلم بالشيء مع طمأنينة القلب لان الخبير وان كان ابلغ من ذلك لوجه الا ان البصير فيه مبالغة من وجه آخر لدلالته على كون المعلوم في انكشافه للعالم به بمنزلة المشاهد بحس البصر ثم انه تعالى لما نهى عن موالاة الكفار ذكر قصة ابراهيم عليه الصلاة والسلام وضربه مثلالهم حين تبرأ من قومه ليتأسوا به فقال قد كانت لكم اسوة حسنة قرأ عاصم اسوة بضم الهمزة في الموضعين من هذه السورة وفي سورة الاحزاب ايضا والباقون بكسرها وهما لغتان بمعنى القدوة نقل عن صاحب الكشاف انه قال القدوة الاسوة لكل واحد منهما معنيان احدهما الاقتداء والاتباع وهو الاصل والثاني المقتدى به والمؤتسى به لجوهري اتتسى به اي اقتدى به واختار المصنف ان تكون الاسوة اسما لما يؤتسى به من الخصلة الحميدة والمراد به ههنا تبرؤه من اهل الشرك وما يعبدونه من الاصنام **قوله** صفة ثانية **اي** لاسوة فان اسوة اسم كان لكم خبرها وفي ابراهيم صفة ثانية لاسوة او خبر كان ولكم لغو متعلق بعامل مقدر من الافعال الخاصة ببناء على اللام فيه للبيان فلما قيل قد كانت اسوة حسنة في ابراهيم كأنه قيل لمن تقول هذا الكلام فاجيب لكم **اي** اقول لكم **قوله** او حال عطف على قوله صفة ثانية وكذا قوله او صلة لها اي ويجوز ان يكون في ابراهيم متعلقا بحسنة تعلق الظرف بعامله ولا يجوز ان يكون متعلقا باسوة لانها مصدر موصوف بحسنة ووصف المصدر اجنبي عنه ولا يجوز الفصل بينه وبين معموله باجنبي الا ان يقال انه ظرف وقد تقررت انه يغفر في الظرف مالا يغفر في غيره فلا يبالى بالفصل بين المصدر ومعموله اذا كان ظرفا **قوله** ظرف الخبر كان **اي** هو ما تعلق به لكم او في ابراهيم ولا يجوز كونه ظرفا لاسوة لما ذكرنا **قوله** تعالى وحده **اي** مصدر في موضع الحال اي واحدا منزها عن الشريك **قوله** استثناء من قوله اسوة حسنة **قوله** انه تعالى لما قال قد كانت في اقوالهم وافعالهم اسوة تتأسون بهم فيها استثنى قوله لايه لا تستغفرون لثمنها وبين انه لاسوة لكم فيه **اي** قال تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى وكان استغفار ابراهيم قبل النهي او كان لموعده وعداها اياه فظن ابراهيم عليه السلام انه قد انجزها فلما تبين انه مصر على الشرك تبرأ منه ولا يحل لكم ان تستغفروا للمشركين من بعد ما تبين لكم انهم اصحاب النار فلا يغفر لهم ابدا وقوله تعالى وما املك من الله من شيء من جملة قول ابراهيم لايه الذي استثناء الله تعالى بما يؤتسى به من اقواله وافعاله **قوله** فلما ورد ان يقال كيف يصح كونه من تمام قوله المستثنى وهو في نفسه كلام حسن يحسن ان يؤتسى به غير حقيق بالاستثناء شار الى دفعه بقوله ولا يلزم من استثناء المجموع استثناء جميع اجزائه يعني ان ما ذكرنا يدل على عدم صحة كونه مقصودا بالاستثناء ومستثنى بانفراده واما اذا استثنى مجموع مقالته وكان المقصود بالاستثناء من ذلك المجموع استثناء جميع اجزائه وقرن به ما بعده من كلام ابراهيم تحقيقا لو عده فكأنه قال لا تستغفرون لثمنها وفي طائفتي الالهذا فهو بذول لا بحالة فلما كان هذا تابعا لما قبله ومنفردا عليه وهو من كلام ابراهيم ادخل في المستثنى ولا يلزم من عدم صحته عدم صحة كون مجموع مقالته مستثنى لانه في قوة ان يقال لا تستغفرون لثمنها في وسعي وطائفتي الا الاستغفار هو مبذول لثمنه فحكي الله تعالى هذا المجموع عنه عليه الصلاة والسلام واستثناء مما اثبت فيه من الاسوة المقصود من الاستثناء من هذا المجموع هو وعد الاستغفار لايه الكافر بقوله لا تستغفرون لثمنها ولما كان ما بعده مذكورا لتحقيق الوعد المذكور وبيان اوجهه ادخل في المستثنى ولا يلزم من استثناء المجموع استثناء جميع اجزائه

(يوم القيامة يفصل بينكم) يفرق بينكم بما عراككم من الهول فيفر بعضكم من بعض قالكم ترفضون اليوم حق الله ان يفر منكم غدا وقرأ حزة والكسائي بالتشديد وكسر الصاد وقح القاء وقرأ ابن عامر وابو عمرو يفصل على البناء للمفعول مع التشديد وهو بينكم وعاصم يفصل (والله بما تعملون بصير) فيجازيكم عليه (قد كانت لكم اسوة حسنة) قدوة اسم لما يؤتسى به (في ابراهيم والذين معه) صفة ثانية او خبر كان ولكم لغو او حال من المستكن في حسنة او صلة لها لالاسوة لانها وصفت (اذ قالوا قومهم) ظرف الخبر كان (ان ابرأ آء منكم) جمع بريئ كظريف وظرفاء (وما تعبدون من دون الله كفرنا بكم) اي بدينكم او بمعبودكم او بكم وبه فلا نعتد بشأ نكم وآلهتكم (وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء ابدا حتى تؤمنوا بالله وحده) فنقلب العداوة والبغضاء الفة ومحبة (الا قول ابراهيم لايه لا تستغفرون لثمنها) استثناء من قوله اسوة حسنة فان استغفاره لايه الكافر ليس مما ينبغي ان تأتسوا به فانه كان قبل النهي او لموعده وعداها اياه (وما املك لثمن الله من شيء) من تمام قوله المستثنى ولا يلزم من استثناء المجموع استثناء جميع اجزائه

(ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير)
متصل بما قبل الاستثناء أو أمر من الله للمؤمنين
بأن يقولوه تقيما لأوصاهم به من قطع العلائق
بينهم وبين الكفار (ربنا لا تجعلنا فتنة للذين
كفروا) بأن تسلطهم علينا فيقتلونا بعذاب
لا نتحمله (واغفر لنا) ما فرط (ربنا انك انت
العزير الحكيم) ومن كان كذلك كان حقيقا بأن
يجير المتوكل ويحبب الداعي (لقد كان لكم
فيهم أسوة حسنة) تكرر لمزيد الحث على
التأسي بأبراهيم ولذلك صدر بالقسم وأبدل
قوله (لمن كان يرجو الله واليوم الآخر)
من لكم فانه يدل على انه لا ينبغي لمؤمن أن يترك
التأسي بهم وأن تركه مؤذن بسوء العقيدة
ولذلك عقبه بقوله (ومن يتول فان الله
هو الغني الحميد) فانه جدير بأن يوعده
الكفرة (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين
عاديتهم منهم مودة) لما نزل لا تتخذوا عادي
المؤمنون أقاربهم المشركين وتبرأوا منهم
فوعدهم الله بذلك وانجزا أسما أكثرهم
وصاروا لهم أولياء (والله قدير) على ذلك
(والله غفور رحيم) لما فرط منكم في موالاةكم
من قبل ولما بقى في قلوبكم من ميل الرحم
(لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوك في
الدين ولم يخرجوكم من دياركم) أي
لا ينهاكم عن مبرة هؤلاء لان قوله (ان
تبروهم) يدل من الذين (وتقسطوا اليهم)
تقسطوا اليهم بالقسط أي العدل (ان الله
يحب المقسطين) أي العادلين روى ان قبيلة
بنت عبد العزى قدمت مشركة على بنتها أسماء
بنت أبي بكر رضي الله عنه بهدايا فلم تقبلها
ولم تأذن لها في الدخول فنزلت (انما ينهاكم الله
عن الذين قاتلوك في الدين وأخرجوكم من
دياركم وظاهروا على إخراجكم) كشركي
مكة فان بعضهم سعى في إخراج المؤمنين
وبعضهم آثروا المخرجين (ان تولوهم) يدل
من الذين يدل الاشتغال (ومن تولوهم فاولئك
هم الظالمون) لوضعهم الولاية في غير
موضعها (يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات
مهاجرات فامتنحوهن) فامتنحوهن بما يغلب
على ظنكم موافقة قلوبهن السنتين في الإيمان
(الله اعلم بإيمانهم) فانه المطلع على مافي
قلوبهن

مع ان قوله وما ملكت لكت من الله من شيء يدل على انه لو ملك له ما هو أكثر من الاستغفار لفعل فكان ملحقا بما قبله
وفي معناه فكان حقيقا بالاستثناء **قوله** متصل بما قبل الاستثناء أي هو داخل في جملة ما أنبته الله تعالى
في إبراهيم ومن معه بما يؤتى به من الأقوال والأفعال الدالة على تخلقه بالخلق الحميدة المرضية كقوله وما ملكت لكت
وفصل بينه وبين ما قبل الاستثناء بالاستثناء **قوله** أو أمر من الله أي ويجوز أن لا يكون من جملة مقالة
إبراهيم عليه الصلاة والسلام بل يكون أمرا من الله سبحانه للمؤمنين باضمار قولوا أي اظهروا لهم العداوة
ولا يهولنكم كثرة عددهم وعددهم وقولوا ربنا عليك توكلنا الآية أي قولوا عليك اعتمادنا وإليك رجوعنا
بالاعتراف من ذنوبنا وإليك المرجع في الآخرة **قوله** بأن تسلطهم علينا فيقتلونا بعذاب لا نتحملة فعلى
هذا تكون الفتنة مصدرا بمعنى الفتون وعن الزجاج انه قال لا تظهرهم علينا فيظنوا انهم على حق فيقتلونا بذلك
وعن مجاهد قال لا تعذبنا بأيديهم ولا بعذاب من عندك فيقولوا لو كان هؤلاء على الحق لما صابهم هذا **قوله**
وأبدل قوله لمن كان يرجو الله واليوم الآخر من لكم ليس من قبيل بدل الكل من الكل لما تقرر في النحو
انه لا يبدل ظاهر من ضمير المتكلم أو المخاطب بدل الكل من الكل فلا يقال في المسكين كان الأمر ولا عليك الكريم
المعول لثلافتقص المقصود بالنسبة عن غيره في الدلالة على الذات المرادة مع اتحاد الذات والظاهر ان مافي الآية
من قبيل بدل الاشتغال لان التابع لكونه اعم من المتبوع يشمله وغيره **قوله** تعالى لمن كان يرجو الله واليوم
الآخر أي يخافه ويخاف عقابه في الآخرة أو يرجو ثواب الله تعالى بالانتماء بهم فان الرجاء كما يكون بمعنى
التوقع والامل يكون بمعنى الخوف ايضا قال تعالى ما لكم لا ترجون لله وقارا أي لا تخافون عظمة الله تعالى وقال
الشاعر اذا سعت النحل لم يرج لسعها أي لم يخف ولم يبال **قوله** فانه يدل على انه لا ينبغي لمؤمن أن يترك
التأسي بهم تعليل انهم لمزيد الحث على التأسي بأبراهيم من البدل **قوله** تعالى ومن يتول **قوله** أي
ومن يعرض عن الانتماء بالانتماء وسنة المؤمنين وبوال الكفار فان الله هو الغني عن خلقه وعن موالاةهم
ونصرهم لاهل دينه اذ لم تخلقهم لحاجة اليهم بل هو ولي دينه وناصر حزبه والحميد المستحق للحمد في ذاته
وفي جميع أفعاله وهو عيد ببلغ لمن يتولى عن التأسي بهم اشار اليه المصنف بقوله فانه جدير بأن يوعده الكفرة
قوله فوعدهم الله تعالى بذلك فان عسى من الله تعالى وعد ولا يخلف الله وعده وهو معنى قولهم عسى
من الله واجبة **قوله** تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوك في الدين اختلغوا في المراد من الذين لم
يقاتلوك فالأكثر على انهم اهل العهد الذين عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ترك القتال والمظاهرة
في العداوة وهم خزاعة كانوا عاهدوا الرسول على ان لا يقاتلوه ولا يخرجوه فامر الرسول عليه الصلاة والسلام
بالبر والوفاء الى مدة اجلهم وقال مجاهد هم الذين آمنوا بمكة ولم يهاجروا وقبلهم النساء والصبيان وعن عبد الله
بن الزبير انها نزلت في اسماء بنت أبي بكر رضي الله عنه وكان أبو بكر تزوج امها قتيبة ثم طلقها في الجاهلية ثم قدمت
مشركة على بنتها أسماء في المدة التي كانت فيها المصالحة بينه عليه الصلاة والسلام وبين كفار قريش الخ **قوله**
بدل من الذين أي بدل اشتغال لان بينهم وبين البر ملازمة بغير الكفاية والجزية فاللهي عنه قصدها ويرهم
بالقول وحسن المعاشرة والصلة بالمال لانفسهم اذ انفسهم انما ذكرت توطئة للمقصود والقسط العدل أي المعاملة بما يعادل
معاملتهم معكم فانهم اذا لم يخرجوكم من دياركم ولم يؤذوكم فهذا بر منهم فالعدل معهم ان تبروهم ايضا وبهذا
استدل ابو حنيفة ومحمد رحمهما الله في دفع ماسوى الزكاة من الصدقات الى اهل الذمة واستثنى الزكاة من جملتها
لحديث معاذ رضي الله عنه خذها من اغنيائهم وردّها الى فقرائهم **قوله** فامتنحوهن بما يغلب على ظنكم
قيل انه كان من ارادت منهم اضرار زوجها قالت سأهاجر الى محمد صلى الله عليه وسلم فلذلك امر عليه السلام
بامتنحان من هاجرت اليه مظهرة للإيمان واختلغوا في انه عليه الصلاة والسلام بأي شيء يمتحنهن فقال ابن عباس
رضي الله عنهما كان يمتحنهن بأن يستخلفهن بالله ما خرجت بمضار زوجها ولا رغبة من ارض الى ارض ولا انتماسا
لدنيا ولا عشقا لرجل من المسلمين ولا حدث احدهم وما خرجت الارغبة في الاسلام وحب الله ورسوله فاذا خلعت
بالله الذي لا اله الا هو على ذلك اعطى النبي صلى الله عليه وسلم زوجها ما مهرها وما انفق عليها ولا يرتد نفسها لقوله
تعالى فان علمتوهن مؤمنات فلا ترجعوهن الى الكفار وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال كان امتحانهم ان
يشهدن ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فاذا شهدن به مع طيب النفس لا يرجعن الى الكفار وعن عائشة رضي

الله عنها انها قالت ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتحصى الا بقوله تعالى يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبائعنك على
 ان لا يشركن بالله شيئا الآية اى بقبول هذه الشروط مما هن مؤمنات قبل الامتحان لمشارفهن الايمان بالامتحان
 بقبول الشروط المذكورة وكانت المهاجرات اذا قدمن فعند عنده عليه السلام فيقول عليه الصلاة والسلام
 هن ابائعنك على ان لا تشركن بالله شيئا وتلو عليهن الآية الخ فاذا اقررن بذلك قال قد بايعتكن فارتفعن قالت
 عائشة رضى الله عنها والله ما مس يد عليه الصلاة والسلام يد امرأة في المباينة الا بقوله والآية التي في هذه
 لسورة نزلت عام الحديبية فانه عليه الصلاة والسلام صالح اهل مكة بالحديبية على ان من لحق بالكفار من المسلمين
 يردوه ومن لحق بالمسلمين مسلماتهم رد عليهم وكانت المصلحة فيه في ذلك الوقت فلما ختم كتاب الصلح جاءت سبيعة
 سلمة فاقبل زوجها مسافرا فقال اردد على امرأتى كما هو الشرط وهذه طينة الكتاب لم تحف بعد فنزلت ففسخ
 ذلك الحكم في حق النساء حيث الله تعالى فيهن ان لا يردن اليهن وفي الرجال ان يردوا اليهن وذلك لضعف النساء
 عن الدفع عن انفسهن وانجز عن الصبر على الفتنه ثم انه تعالى نفى حل كل واحد من الزوجين للآخر اذا اسلمت
 المرأة والزوج كافر ثم الايمان قد ذكر في هذه الآية على ثلاثة اوجه الاول الايمان المدلول عليه بمجرد الاقرار
 بالاسان والهجرة اليها وهو قوله اذا جاءكم المؤمنات وصفهن بالايمان بناء على انهن اظهرن ذلك والثاني الايمان
 المدلول عليه بالامارات التي تفيد غلبة الظن بموافقة قلوبهن استنهن وهو قوله تعالى فان علمتموهن مؤمنات
 اى فان غلب على ظنكم اخلاصهن في الايمان فان غلبة الظن حجة في الشرع قائمة مقام العلم والثالث الايمان
 الحقيقي الذي هو طمأنينة القلب على الاعتقاد الحق وهو قوله الله اعلم بايمانهن وقائدة ايراد هذه الجملة مع ان
 تضمنوها معلوم لاشبهه فيه بيان انه لا سبيل لنا الى الاطاحة بحقيقة الحال وليس في وسعنا الا الاكتفاء بالظن
 لغالب الذي يحصل بالامتحان **قوله والنكاح المطابقة** اى بين الزوجين في ان كل واحد منهما لا يحل
 للآخر نفى الحل من جانب وان كان مستلزما لنفيه من الجانبين لكن لم يكتف بالدلالة التزاما بل صرح بنفى الحل
 من الجانبين للمبالغة في ثبوت الحرمة اذا اسلمت المرأة والزوج كافر **قوله** لزمه رد مهورهن **قوله** لثلاث لحق
 الحسرة ان يزواجهن من وجهين الزوجة ومادفع اليها من المال والحكم برده الصداق انما هو في نساء اهل العهد
 وامان لا عهد بينهما وبين المسلمين فلا يرد عليهم شيء من المهر قال الامام ابو الليث في تفسير قوله تعالى وآتوهم ما انفقوا
 معنى وأعطوا أزواجهن الكفار ما انفقوا عليهن من المهر ثم نقل عن مقاتل انه قال يعنى ان تزوجها احد من المسلمين
 يدفع المهر الى الزوج فان لم يتزوجها احد من المسلمين فليس تزوجها الكافر شيء واعلم انه تعالى علق رفع الجناح
 في تزوج هؤلاء المهاجرات باثناء اجورهن فيجب ان يتقدم اثناء الاجور على عقد النكاح حتى يحل النكاح ويرتفع
 الجناح ثم ان فسرمت الاجور بالمهور التي تكون من جانب المسلمين يجب على المسلمين ان يسوقوا اليهن مهورهن قبل
 لعقد ليدفعنه الى أزواجهن من الكفار وان فسرمت بالمهور التي انفقها أزواجهن الكفار فلا بد ان يدفعها
 لمسلمون اليهن على سبيل القرض ليدفعنه الى أزواجهن الاول ثم يتزوجهن المسلمون على ما أدوا اليهن من الدين
 يكون ما وجب عليهم بالعقد والدخول قصاصا عما وجب عليهن بالقرض وان دفع المسلمون اليهن مهور أزواجهن
 الاول بطريق الهبة وجب عليهن بعد العقد مهورهن هذا هو المفهوم من الكشف والظاهر ان قوله تعالى
 لا ترجعوهن الى الكفار نهى للامة عن ردهن الى الكفار بعد ان علموهن مؤمنات ورجع يعتدى ولا يعتدى
 قال رجع بنفسه رجوعا ورجعه غيره وكذا قوله وآتوهم ما انفقوا امرهم بان يعطوا أزواجهن الكفرة ما دفعوا
 اليهن من المهور من بيت المال الذي لا يتعين له مصرف اذا طالب الزوج الكافر ردها فانه لما امتنع من ردها الى
 زوجها الكافر لحرمة الاسلام امر الامام بردها للمال وقاه للعهد بقدر الامكان واذا لم يطالبها زوجها الكافر او ماتت
 لزوجته المهاجرة قبل حضور الزوج لا يفرم الامام شيئا لعدم تحقق المنع من قبله وقوله تعالى ولا جناح عليكم
 ان تنكحوهن اى في ان تنكحوهن اذا آتيتوهن اجورهن المراد بالاجور فيه مهورهن الواجبة لهن على
 من يتزوجهن من المسلمين والمراد باثناءها الذي هو شرط انتفاء الجناح هو التزام الاثناء كافي قوله تعالى حتى
 عطوا الجزية فان استحلل البضع بعقد النكاح لا يفسك عن لزوم اثناء المال وان ما أعطى أزواجهن لا يقوم
 مقام المهر في نكاحهن واحتج ابو حنيفة رحمه الله تعالى بقوله ولا جناح عليكم ان تنكحوهن على ان احد
 الزوجين اذا خرج من دار الحرب مسلما او بدمة وبقي الآخر حربيا وقعت الفرقة بمجرد تبين الدارين ولا يرى

(فان علمتموهن مؤمنات) العلم الذي يمكنكم
 تحصيله وهو الظن الغالب بالخلف وظهور
 الامارات وانما سماه علما ايذانا بانه كالعلم في
 وجوب العمل به (فلا ترجعوهن الى الكفار)
 اى الى أزواجهن الكفرة لقوله (لاهن حل
 لهم ولا هم يحلون لهن) والتكرير للمطابقة
 والمبالغة او الاول لحصول الفرقة والثاني
 لمنع عن الاستئناف (وآتوهم ما انفقوا)
 مادفعوا اليهن من المهور وذلك لان صلح
 الحديبية جرى على ان من جاء فانكم ردناه
 فلما تعذر عليه ردهن لورود النهى عنه لم يردنه
 رد مهورهن اذ روى انه عليه الصلاة
 والسلام كان بعد بالحديبية اذ جاءته سبيعة
 بنت الحارث الاسمية مسلمة فاقبل زوجها
 مسافرا فخرجهن طالبا لها فنزلت فاستخلفها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فخلعت فاعطى
 زوجها ما انفق وتزوجها عمر رضى الله عنه
 (ولا جناح عليكم ان تنكحوهن) فان
 الاسلام حال بينهما وبين أزواجهن الكفار
 (اذا آتيتوهن اجورهن) شرط اثناء المهر
 في نكاحهن ايذانا بان ما أعطى أزواجهن
 لا يقوم مقام المهر

العدة على المهاجرة ويبيع نكاحها بدون العدة الا ان تكون حاملا وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تجب عليها العدة ووجه احتجاج ابي حنيفة انه تعالى نفي الجناح من كل وجه في نكاحهن بعد اثناء المهور ولم يقيد بمضي العدة فلو لا ان الفرقة تقع بمجرد الوصول الى دار الاسلام لكان الجناح ثابتا في نكاحهن وعند الامام الشافعي رحمه الله لا تقع الفرقة بمجرد تبين الدارين وانما تقع باسلامها او بالسبي وان سبيا معا اما الاول فلانه تعالى حرم المسئلة على الكافر واما الثاني فلان السبي يقتضي صفاء الملك للسبي ولا يتحقق صفاؤه مع بقاء النكاح بينهما وبين زوجها فقول المصنف فان الاسلام حال بينهما وبين ازواجهن الكفار يشعر بان الحائل هو الاسلام دون الهجرة وتبين الدارين وذلك مبنى على مذهبه **قوله** بما تعتصم به الكافرات من عقد وسبب **قوله** يعني ان العصمة في الاصل وان كانت مصدرا بمعنى الحفظ والمنع الا ان المراد به في هذه الآية ما يكون سببا لا اعتصامه كما ان الفتنة في قوله تعالى ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا بمعنى سبب الاقتتان والامساك والتمسك والتمسك كلها بمعنى واحد وهو التعلق والمعنى ولا تعلقوا بعقد الكوافر ونكاحهن ولا يكن بينكم وبينهن عصمة ولا علة زوجية بعد ما اسلمتم وهاجرتم من دار الكفر وبقيت ازواجهن فيها ككافرات وهذا معنى قول المصنف والمراد نهى المؤمنين عن المقام على نكاح المشركات وقرأ البصريان ولا تمسكوا بالتشديد (واسألوا ما انفقتم) من مهور نسائكم الاحقات بالكفار (وليسألوا ما انفقوا) من مهور ازواجهن المهاجرات (ذلكم حكم الله) يعني جميع ما ذكر في الآية (بحكم بينكم) استئناف او حال من الحكم على حذف الضمير او جعل الحكم حاكما على المبالغة (والله عليم حكيم) بشرع ما تقتضيه حكمته (وان فاتكم) وان سبقكم وانفلت منكم (شي من ازواجكم الى الكفار) احد من ازواجكم وقد قرئ به وايقاع شيء موقعه للتحقير والمبالغة في التعميم او شيء من مهورهن (فعاقبتم) فحامت عقبتهم اي نوبتكم من اداء المهر شبه الحكم باداءهؤلاء مهور نسائكم اولئك تارة واداء اولئك مهور نساء هؤلاء اخرى بامر يتعاقبون فيه كما يتعاقب في الركوب وغيره (فأتوا الذين ذهب ازواجهم مثل ما انفقوا) من مهر المهاجرة ولا تؤتوهن زوجها الكافر روى انه لما نزلت الآية المتقدمة ابى المشركون ان يؤتوا مهر الكوافر فنزلت

العدة على المهاجرة ويبيع نكاحها بدون العدة الا ان تكون حاملا وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تجب عليها العدة ووجه احتجاج ابي حنيفة انه تعالى نفي الجناح من كل وجه في نكاحهن بعد اثناء المهور ولم يقيد بمضي العدة فلو لا ان الفرقة تقع بمجرد الوصول الى دار الاسلام لكان الجناح ثابتا في نكاحهن وعند الامام الشافعي رحمه الله لا تقع الفرقة بمجرد تبين الدارين وانما تقع باسلامها او بالسبي وان سبيا معا اما الاول فلانه تعالى حرم المسئلة على الكافر واما الثاني فلان السبي يقتضي صفاء الملك للسبي ولا يتحقق صفاؤه مع بقاء النكاح بينهما وبين زوجها فقول المصنف فان الاسلام حال بينهما وبين ازواجهن الكفار يشعر بان الحائل هو الاسلام دون الهجرة وتبين الدارين وذلك مبنى على مذهبه **قوله** بما تعتصم به الكافرات من عقد وسبب **قوله** يعني ان العصمة في الاصل وان كانت مصدرا بمعنى الحفظ والمنع الا ان المراد به في هذه الآية ما يكون سببا لا اعتصامه كما ان الفتنة في قوله تعالى ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا بمعنى سبب الاقتتان والامساك والتمسك والتمسك كلها بمعنى واحد وهو التعلق والمعنى ولا تعلقوا بعقد الكوافر ونكاحهن ولا يكن بينكم وبينهن عصمة ولا علة زوجية بعد ما اسلمتم وهاجرتم من دار الكفر وبقيت ازواجهن فيها ككافرات وهذا معنى قول المصنف والمراد نهى المؤمنين عن المقام على نكاح المشركات وقرأ البصريان ولا تمسكوا بالتشديد (واسألوا ما انفقتم) من مهور نسائكم الاحقات بالكفار (وليسألوا ما انفقوا) من مهور ازواجهن المهاجرات (ذلكم حكم الله) يعني جميع ما ذكر في الآية (بحكم بينكم) استئناف او حال من الحكم على حذف الضمير او جعل الحكم حاكما على المبالغة (والله عليم حكيم) بشرع ما تقتضيه حكمته (وان فاتكم) وان سبقكم وانفلت منكم (شي من ازواجكم الى الكفار) احد من ازواجكم وقد قرئ به وايقاع شيء موقعه للتحقير والمبالغة في التعميم او شيء من مهورهن (فعاقبتم) فحامت عقبتهم اي نوبتكم من اداء المهر شبه الحكم باداءهؤلاء مهور نسائكم اولئك تارة واداء اولئك مهور نساء هؤلاء اخرى بامر يتعاقبون فيه كما يتعاقب في الركوب وغيره (فأتوا الذين ذهب ازواجهم مثل ما انفقوا) من مهر المهاجرة ولا تؤتوهن زوجها الكافر روى انه لما نزلت الآية المتقدمة ابى المشركون ان يؤتوا مهر الكوافر فنزلت

انه ان انفلت واحدة من ازواجكم الى الكفار وامتنعوا ان يغرموا مهرها فابذوا اليهم عهدهم وقاتلوهم حتى
 ذا ظفر تم وغلبتم عليهم وغنمتم شيئا فاعطوا من انفلتت زوجته اليهم من تلك الغنمة مثل ما اتفق عليها ولعل وجه
 تفسير قوله تعالى فعاقتهم بان قال واصبتم من الكفار عقي وهي الغنمة اى فغنمتم معاينة الكفار اى عقاب المسلمين
 ياهم بانواع العقوبات من الطعن بالرمح والضرب بالسيف والرمي بالسهم ونحو ذلك اذ المعاينة سبب للاغتنام
 لما طلق اسم المعاينة وارىد المسبب مجازا مرسل **قوله** نزلت يوم الفتح **اي** لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مكة وجاءته النساء يابعنه نزلت وشرط الله تعالى في مبايعتهن ان يأخذ عليهن هذه الشرط حتى تقبل بيعتهن
 لما نزلت صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفا وعمر بن الخطاب رضى الله عنه اسفل منه وهند بنت عتبة
 بنتية متكررة مع النساء خوفا من ان يعرفها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم ابايعهن على
 ان لا يشركن بالله شيئا فقالت هندا لك لتأخذ علينا عهدا ما رأيناك اخذته على الرجال وكان عليه الصلاة والسلام
 يدبابع الرجال على الجهاد وعلى الاسلام فقط ثم قالت عبدنا الا صنم فما اغنت عنا ثم قال عليه الصلاة والسلام
 لا يسرقن فقالت هند ان اباسغيان رجل بمسك واتى اصبت من ماله هنات فلا ادري اتحل لي ام لا فقال ابوسفيان
 ما اصبت من شيء فيما مضى وفيما غبر فهو لك حلال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال لها انك لهند
 بنت عتبة فقالت نعم فاعف عما سلف يا نبي الله عفا الله عنك فقال عليه الصلاة والسلام خذى ما يكفيك وولدتك
 المعروف ثم قال ولا يزنين فقالت هند أو زنى الحرة فقال عمر لو كان قلب نساء العرب مثل هند ما زنت امرأة منهن
 فقال عليه الصلاة والسلام ولا يقتلن اولادهن **اي** بالوآد فقالت ربيناهم صغارا فقتلتموهم كبارا يوم بدر وكان ابنها
 حنظلة بن ابي سفيان قتل يوم بدر فضحك عمر رضى الله عنه حتى استلقى وتبسم النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال
 عليه الصلاة والسلام ولا يأتين بهتان يفترينه بين ايديهن وارجلهن تلتقط المولود فتقول لزوجها هذا ولدى منك
 المراد بالبهتان الولد المبهوت به وليس المعنى على نهيهن عن ان يأتين بولد من الزنى فينسبته الى ازواجهن لان ذلك
 دنفى عنه بقوله ولا يزنين وصف الولد الملتقط الذى تلحقه المرأة بزوجهما يكونه مفترى بين يديها ورجلها لانها تقول
 هذا ولدى منك جلته في بطنى الذى هو بين يدي ووضعته من فرجى الذى هو بين رجلى والبهتان فى الاصل مصدر يقال
 بهت زيد عمرا بهتا وبهتانا **اي** قال عليه مالم يفعل وزيد باهت وعمرو مبهوت والذى بهت به مبهوت به واذا قالت
 زوجها هذا ولدى منك فقد بهتته به حيث قالت عليه مالم يفعل وجعله نفس البهتان ثم وصفه بكونه مفترى مباغلة
 وصفهن بالكذب فلما سمعت هند هذا قالت والله ان البهتان لقبيح وماتأمرنا الابالرشد ومكارم الاخلاق ثم قال
 عليه الصلاة والسلام ولا يعصينك في معروف فقالت والله ما جلسنا مجلسنا هذا وفي انفسنا ان نعصيك في شيء
 يابعنهن عليه الصلاة والسلام بهذه الخصال الست قبلتها وامست يده عليه الصلاة والسلام يدا امرأة قط
 لامرأة تملكها غير انه يابعنهن بالكلام عن امية بنت ربيعة انها يابعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى نسوة فقالت
 رسول الله صا لحنا فقال انى لا اصافح النساء انما قولى لامرأة كقولى لثلاثة امراء وما يابعنهن الا بالكلام بهذه الآية
 قبل يابعنهن وعلى يده ثوب قطرى **اي** كنان غليظ وقبل امر عمر رضى الله عنه ان يابعنهن عنه ففعل وعلى يده
 ثوب ذكر الله تعالى فى صفة بيعتهن خصالا ستاهن اركان مانهى عنه فى الدين وكان يكثر تركها فى النساء وكانت
 امرتها دائمة فى كل زمان وفى كل حال بخلاف اركان ما امر به من الصلاة والزكاة فانها منوطه باوقات مخصوصة
 شرأط معينة فكان التنبيه على اشتراط مادام واستمر فى كل وقت اهم واكد ثم انه قدم من هذه المنهيات ما هو الاقبح
 على ما هو أدنى منه فى الفجح ثم وعم الى آخرها وكذا قدم ما هو اكثر وقوعا فيما بينهم وقوله تعالى يابعنك
 فى موضع الحال من المؤمنات اى مبايعات وقوله يفترينه اما فى موضع الجر على انه صفة بهتان او فى موضع النصب
 على انه حال من فاعل يأتين وقوله بين ايديهن ظرف لمحذوف هو حال من الضمير المنصوب فى يفترينه اى يختلقنه
 قدرا وجوده بين ايديهن على ان يكون المراد بالبهتان الولد المبهوت به كما ذهب اليه جمهور المفسرين
قوله فى حسنة تأمرهن بها **وهى** نعم كل امر فيه رشدن كالنهي عن النباحة والدعاء بالويل والثبور ونمزيق
 الثوب وحلق الشعر وتغف وخش الوجه وان تحدث المرأة الرجال الا ذارحم محررم وان تخلو برجل غير محررم وان تسافر
 لامع ذى محررم **قوله** تنبيه على انه لا يجوز طاعة مخلوق فى معصية الخالق **وجه** التنبيه انه لم ينه على معصيته
 عليه الصلاة والسلام مطلقا بل قيد النهى عنها بكونها فى المعروف فقيد كونها فى المعروف اشعر بان معصيته عليه الصلاة

وقيل معناه ان فاتكم فاصبتم من الكفار عقي
 اى غنمة فاتوا بديل الغنائم من الغنمة (وانقوا
 الله الذى انتم به مؤمنون) فان الايمان به
 يقتضى التقوى منه (يا ايها النبي اذا جاءك
 المؤمنات يابعنك على ان لا يشركن بالله
 شيئا) نزلت يوم الفتح فانه عليه الصلاة
 والسلام لما فرغ من بيعه الرجال اخذ فى بيعه
 النساء (ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن
 اولادهن) يريد وأد البنات (ولا يأتين
 بهتان يفترينه بين ايديهن وارجلهن
 ولا يعصينك في معروف) فى حسنة تأمرهن
 بها والتقيد بالمعروف مع ان الرسول لا يأمر
 الا به تنبيه على انه لا يجوز طاعة مخلوق فى
 معصية الخالق (فيايعهن) اذا يابعنك بضمان
 الثواب على الوفاء بهذه الاشياء (واستغفر
 لهن الله ان الله غفور رحيم

والسلام في المنكر غير منهي عنها مع العلم بأنه عليه الصلاة والسلام لا يأمر بالمنكر ولم تجز طاعته في المنكر مع أنه سيد الكائنات علم أنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق سميت المعاهدة مباينة تشبهها لها بها فان الأمة اذا التزموا قبول ما شرط عليهم من تكاليف الشارع طمعا في ثواب الرحمن وهربا من أليم عذابه وضمن عليه السلام ذلك بمقابلة وفائهم بالعهد المذكور صار كل واحد منهم كأنه باع ما عنده بما عند الآخر **قوله** يعني عامة الكفار أو اليهود نهى الله المؤمنين في أول السورة عن موالاة المشركين الذين أخرجوا الرسول وأباهم بسبب إيمانهم بالله ثم نهاهم في آخرها عن موالاة الكفرة مطلقا وعن موالاة اليهود خاصة وقوله تعالى غضب الله عليهم صفة لقوما وكذا قوله قد يئسوا وقوله من الآخرة متعلق يئسوا أي يئسوا من البعث والحساب والجزاء لان المشركين لا يؤمنون بالآخرة واليهود وان كانوا يؤمنون بها الا أنهم لما كذبوا خاتم النبيين حسدا وعنادا مع علمهم بأنه رسول صادق يئسوا من ان يكون لهم في الآخرة ثواب الجنة ونعيمها وقوله من اصحاب القبور يحتمل ان يكون متعلقا بئس الثاني فيكون الكفار من وضع الظاهر موضع الضمير للدلالة على عليه بأسهم فيكون المعنى لا تتولوا عامة الكفار الذين يئسوا من الآخرة بأسا مثل بأسهم من اصحاب القبور أي من ان يبعثوا ويحتمل ان يكون من لبيان الجنس لا ابتداء الغاية فيكون المعنى لا تتولوا اليهود الذين يئسوا من ثواب الآخرة كما يئس الكفار الذين هم اصحاب القبور من خير الآخرة وثوابها وذلك ان الكافر اذا وضع في قبره اتاه ملك مهيب يسأله من ربك وما دينك ومن رسولك فيقول لا ادري فيقول الملك ابعده الله انظر الى منزلت من النار فينظر اليه فيدعو بالويل والثبور فيقول هذا لك يا عدو الله فيفتح له باب من الجنة فينظر اليه فيقول هذا لمن آمن بالله فلو كنت آمنت بربك لنزلت الجنة فيكون حسرة عليه وينقطع رجاءه من خير الآخرة فذلك قوله تعالى للاحياء من الكفار يئسوا من الآخرة أي من خيرها كما يئس الاموات من الكفار من خيرها حين ما ينوا منازلهم من النار * تمت سورة الممتحنة والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين

سورة الصف مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

قوله والاكثر حذف ألفها مع حرف الجر أي حرف كان نحو لم وبم وفيهم وعم فلما اعتقوا وصارا كلفظ واحد وضع للدلالة على المستفهم عنه وكثر استعمالهما معا اقتضى ذلك تخفيف اللفظ فحذفت لذلك الف ما الاستفهامية وليس المراد منها حقيقة الاستفهام لان الاستفهام من الله تعالى محال لانه تعالى عالم بجميع الاشياء بل المراد الانكار والتوبيخ على ان يقول الانسان من نفسه ما لا يفعله لانه ان اخبر انه فعل في الماضي او في الحال ولم يفعله كان كذبا وان وعد ان يفعل في المستقبل ولا يفعله كان خلفا وكلاهما مذموم منه وفيه دلالة على ان كل من أزم نفسه عملا فيه قرينة وطاعة لله تعالى يجب عليه الوفاء به نحو ان ينذر نذرا مطلقا كقوله لله على صوم او صلاة او صدقة او مقيدا بشرط كقوله ان قدم غائبى او ان كفانى الله تعالى شر كذا فعلى صدقة **قوله** المقت أشد البغض إشارة الى ان هذا النظم فيه مبالغة من وجوه اثار طريق التمييز وعدم الاقتصار على ان يجعل قولهم هذا بغضا كبيرا بل جعل أشد البغض والخشمة ولم يقتصر ايضا على جعله أشد البغض مطلقا بل جعله أشد البغض عند الله تعالى فان ما كبر عنده مع انه يصغر عنده كل كبير يكون اكبر الكبار **قوله** ونصبه على التمييز للدلالة على ان قولهم هذا مقت خالص كبير عنده تعالى يعني ان الكلام من قبل طاب زيد نفسا من حيث ان كبر مسند الى قوله ان تقولوا ما لا تفعلون ومقتا تمييز رفع الابهام المستقر في نسبة المقت الى قولهم هذا محمول من القاعلية والاصل كبر مقت قولكم هذا حول الكلام عن هذا الاصل واسند الكبر الى ان تقولوا وجعل مقتا تمييزا رافعا للابهام عن الذات المقدرة في نسبة الكبر الى قولهم هذا فانه لا ابهام في مفهوم الكبر ولا في قولهم هذا بل الابهام في الذات التي اسند اليها الكبر حقيقة فان التقدير كبر شئ شيئا من نسبة الكبر الى قولهم هذا وقوله مقتا فسر ذلك الشئ ورفع الابهام عنه والحكمة في اختيار هذا الاسلوب للدلالة على ان قولهم هذا مقت خالص كبير ووجه الدلالة انه لو قبل كبر مقت ان تقولوا لم يفهم منه كون قولهم مقتا محضا وانما يفهم كونه ذامقا بمقت الله تعالى لان الاضافة انما تدل على نوع من الملازمة بين المضاف والمضاف اليه لا على اتحادهما بالذات بخلاف ما اذا جعل المقت تمييزا عن ذات نشأت عن النسبة الى الفاعل فانه يدل على ان المنسوب اليه في الاصل

يا ايها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم (يعني عامة الكفار أو اليهود اذ روى انها نزلت في بعض فقرات المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليصيبوا من ثمارهم (قد يئسوا من الآخرة) لكفرهم بها او لعلمهم بأنه لاحظ لهم فيها اعنادهم الرسول المنعوت في التوراة المؤيد بالآيات (كما يئس الكفار من اصحاب القبور) ان يبعثوا ويثابوا او ينالهم خير منهم وعلى الاول وضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على ان الكفر أيا سهم عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الممتحنة كان له المؤمنون والمؤمنات شفعا يوم القيامة

سورة الصف مدنية وقيل مكبة

وآياتها اربع عشرة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم) سبق تفسيره (يا ايها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون) روى ان المسلمين قالوا لو علمنا احب الاعمال الى الله لبذلنا فيه اموالنا وانفسنا فانزل الله سبحانه الذين يقاتلون في سبيله فلو اوى يوم احد فزلت ولم مركبة من لام الجر وما الاستفهامية والاكثر حذف ألفها مع حرف الجر لكثرة استعمالهما معا واعتناقهما في الدلالة على المستفهم عنه (كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون) المقت أشد البغض ونصبه على التمييز للدلالة على ان قولهم هذا مقت خالص كبير عند من يحقر دونه كل عظيم مبالغة في المنع عنه

والمقت الذي عبر عنه بقوله ان تقولوا ثم فسر ذلك القول بالمقت بناء على ادعاء ان ذلك القول هو نفس المقت
بالغة في تعلق المقت به وفي المنع عنه كما في قولك رجل عدل وقوله مبالغة في المنع عنه مفعول له لقوله ونصبه
على التمييز لكن بعد تقييده بقوله للدلالة ثم انه تعالى لما انكر على عدم ثبات المجاهدين في موضع القتال يوم احد
د ما بين لهم انه احب الاعمال عند الله تعالى بين لهم ان ما يحبه الله تعالى ويرضاه هو ثبات المجاهدين كشوت
بناء المرصوص فقال ان الله يحب الذين يقاتلون الآية والمحبة لكونها كيفية انفعالية لا تسند اليه تعالى
شأويل وهو ان يراد بها الرضى عن الخلق او الثناء عليهم والمعنى انه تعالى برضى عن ثبت في مكانه عند
ها هذه الكفار كشوت البناء والتراض التضام والتلاصق عن سعيد بن جبير قال هذا تعليم من الله تعالى للمؤمنين
يف يكونون عند قتال عدوهم فلا يجوز الخروج من الصف الحاجة تعرض للانسان او لرسالة رسله الامام
منفعة تظهر في الانتقال عن المقام كفرصة تنهز ولا خلاف فيها وفي الخروج من الصف للمبارزة خلاف ف قيل انه
باس فيه اربابا للعدو وطلبوا للشهادة وتحريضا على القتال وقيل لا يبرز احد طلبا لذلك لان فيه رياء الا ان يطلب
كافر من يبارزه كما كان يوم بدر وفي غزوة خيبر **قوله** حال من المستكن في الحال الاولى لان صفا بمعنى
مصطفين فقيه ضمير وقوله كما فهم ببيان حال منه على التداخل وهو ان تعمل الحال الاولى في الثانية ويكون الحالان
ثنتين مختلفين وترادف الحالين ان يكونا لشي واحد والبيان واحد كالبناء ولذلك وصف بقوله مرصوص ولم
ل مرصوصة ثم انه تعالى لما عبر من لم يثبت في موضع القتال بعدم الوفاء وحث المؤمنين على الثبات فيه وعلمهم
سان الرسول كيف ينبغي ان يكونوا حال القتال ذكر بعده قصة موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام وانما
مرا قومهما باتباع دين الله تعالى وطاعة رسوله فيما داهم اليه وانهم زاغوا عن الحق واتبعوا أهواءهم فخذلهم
ة تعالى ولم يوفقهم للاهتداء وقبول الحق جزاء على اختيارهم الباطل وعدم سعيهم في اصابة الحق
نظر في الدلائل المنصوبة فقال واذ قال موسى لقومه الآية اي واذكر اذ قال او حين قال لهم ما قال كان كذا وكذا
يكون منصوبا بما دل عليه ما بعده كأنه قيل حين قال لهم زاغوا **قوله** وقد تحقق العلم كأنه قيل تؤذونني
لين اني رسول الله اليكم علما يقينا لاشبهة فيه وطريق ايدأتهم انهم نسبوا اليه الادرة وان قارون حل امرأة
لى ان تدعى على موسى انه زنى بها وقولهم اجعل لنا الها كما لهم آلهة وقولهم اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا
عدون وقولهم انت قتلت هرون عليه الصلاة والسلام وغير ذلك والزيغ الميل يقال ازاعه عن الطريق اي اماله
والمعنى فلما عدلوا عن الحق امال الله قلوبهم عن قبوله جزاء على ما ارتكبوا من ايدأتهم نبيهم ودل ذلك على انه
الى خالق لافعال عباده كلها احسنها وقيحها وانه تعالى يضل من علم منه اختيار الضلال ويهدي من علم منه اختيار
لاهتداء **قوله** لانه لا نسب له فيهم لان النسب المتعبر ما يكون من قبل الاب **قوله** لانه لغو
نى ان قوله اليكم متعلق برسول لانه بمعنى مرسل او ارسلت والظرف اللغو لا يعمل لان حروف الجر لا تنصب
قسها بل بما فيها من معنى الفعل فاذا كانت متعلقة بالمذكور قبلها لا تتضمن معنى الفعل فلا تعمل واحد من جملة
عاه نبينا صلى الله عليه وسلم والظاهر انه منقول من الوصفية بناء على انه في الاصل اسم تفضيل بمعنى اجد
لجاهدين لربه فان الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم كلهم جادون لربهم ونبينا اجد اي اكثرهم جدا وكذا
قد فانه منقول من الوصفية لكونه في معنى محمود ولكن فيه معنى المبالغة والكثرة فانه محمود في الدنيا بكونه
يد المرسلين وجامع فضائل الانبياء اجمعين كما قال

- وانسب الى ذاته ما شئت من شرف
- وانسب الى قدره ما شئت من عظم
- فان فضل رسول الله ليس له
- حد فيعرب عنه ناطق بضم
- هو الحبيب الذي تربي شفاعة
- لكل هول من الاهوال مقتحم

وي عند عليه الصلاة والسلام انه قال ان لي اسما انا اجد وانا محمد وانا الماحي الذي يحو الله بي الكفر وانا الحاشر
ذي يحشر الناس على قدمي وانا العاقب الذي ليس بعدي نبي رواه البخاري **قوله** تعالى فلما جاءهم اي
جاءهم عيسى بالمعجزات من احياء الموتى وبراء الاكدم والابرص ونحو ذلك من المعجزات الدالة على صدقه في دعوى
رسالة عن كعب ان الحوارين قالوا لعيسى يا روح الله هل بعدنا من امة قال نعم امة محمد حكما علماء ابرار اتقياء

(ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا)
مصطفين مصدر وصف به (كانهم ببيان
مرصوص) في تراصهم من غير فرجة حال
من المستكن في الحال الاولى والرص اتصال
بعض البناء ببعض واستحكامه (واذ قال
موسى لقومه) مقدر باذكر او كان كذا
(يا قوم لم تؤذونني) بالعصيان والرحى بالادرة
(وقد تعلمون اني رسول الله اليكم) بما جئتمكم
من المعجزات والجملة حال مقررة للانكار
فان العلم بنبوته يوجب تعظيمه ويمنع ايدأه
وقد تحقق العلم (فلما زاغوا) عن الحق
(ازاع الله قلوبهم) صرفها عن قبول
الحق والميل الى الصواب (والله لا يهدي
القوم الفاسقين) هداية موصلة الى معرفة
الحق او الى الجنة (واذ قال عيسى بن مريم
يا بني امرا ئيل) ولعله لم يقل يا قوم كما قال
موسى عليه السلام لانه لا نسب له فيهم
(ان رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدي
من التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدي)
في حال تصديق لما تقدم من النوراة وتبشيري
برسول يأتي من بعدي والعامل في الحالين
ما في الرسول من معنى الارسال لا الجار لانه
لغوا واصله للرسول فلا يعمل (اسمه اجد)
يعنى محمدا عليه السلام والمعنى ديني
التصديق يكتب الله وانيائه فذكر اول
الكتب المشهورة الذي حكم به النبيون
والنبي الذي هو خاتم المرسلين (فلما جاءهم
بالبينات قالوا هذا سحر مبين) الاشارة
الى ما جاء به اوابيه وتسميته سحرا للمبالغة
ويؤيده قراءة حزة والكسائي هذا ساحر
على ان الاشارة الى عيسى عليه السلام

كانهم من الفئة انبياء يرضون من الله باليسير والقليل من الرزق ويرضى الله عنهم باليسير من العمل **قوله** من يدعى الى الاسلام اي بمن يدعو ربه الى الاسلام على لسان نبيه عليه الصلاة والسلام فيجعل مكان اجابته اليه افتراء الكذب على الله بتسمية نبيه ساحرا فان السحر كذب وتوهم فمن قال في حق الله ساحر فقد كذب ووصفه بأنه كذاب وتكذيب من صدقه الله تعالى في دعوى الرسالة باظهار المعجزات الباهرة على يده وتكذيب حقيقة رسالته نفي للثابت فيكون افتراء للكذب على الله وكذا تسمية المعجزات سحرا اثبات لما نفي عنه فقوله فانه بم الخ تعليل لتناول الافتراء للتكذيب والتسمية فان تكذيبه عليه الصلاة والسلام نفي للثابت وتسمية ما ظهر على يده من الآيات والمعجزات سحرا اثبات للنفي وكلاهما افتراء عليه تعالى **قوله** وقرئ يدعى اي يفتخ الباء والدال المشددة وكسر العين على بناء الفاعل بمعنى يدعو فان فعل وافتعل فتدعيون بمعنى واحد نحو لسه والتمسه فالضميران وهما قوله وهو والمستتر في قوله يدعى يرجعان الى الجلالة فهذه القراءة من حيث المعنى كالقراءة المشهورة وهي قراءة يدعى بضم الباء وسكون الدال الخفيفة وقح العين على بناء المفعول والضميران في هذه القراءة يرجعان الى من **قوله** واللام مزيدة اي في مفعول الارادة فان اصله ان يطفئوا زيدت اللام مع فعل الارادة تأكيذا له فان اللام لما فيها من معنى الارادة تصلح مؤكدة لمضمون فعل الارادة فانك اذا قلت جئتكم لا كرامك يفهم منه معنى الارادة كما ان اللام لما فيها من الدلالة على الاختصاص زيدت لتأكيد معنى الاضافة المتضمنة للاختصاص في نحو لا ابالك فان اصله لا ابالك **قوله** او يريدون الافتراء ليطفئوا اي ان اللام للعلو والمفعول محذوف وهو افتراء الكذب على الله تعالى والاطفاء الاخاد شبت حالهم في اطفاء نور الاسلام بمجرد القول بالقلم بحال من ينفع في نور الشمس بفيه ليطفئه **قوله** مبلغ غايته بنشره اي جواب ما عسى ان يقال الاتمام لا يكون الا عند نقصان فامعنى نقصان نور الله الذي هو دينه او كتابه او حجة وتقريره حاشي نور الله تعالى عن النقصان في ذاته بل المراد نقصان اثره الذي هو ظهوره في الآفاق وعلوه على ظلمة الجهل الشائعة في البلاد وكذا المراد بالاكمال في قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم يريد به اظهاره ونشره بتكثير اهله بحيث يتمكنون من قهر اعداء الدين وعن ابي هريرة ان ذلك يكون عند نزول عيسى عليه الصلاة والسلام من السماء قيل سبب نزول هذه الآية انه عليه الصلاة والسلام ابطأ عليه الوحي اربعين يوما فقال كعب بن الاشرف بامعشر اليهود ابشروا فقد اطفأ الله تعالى نور محمد فا كان لينزل عليه وما كان لينم امره فخرن عليه الصلاة والسلام اذ انزل الله سبحانه وتعالى هذه الآية واتصل الوحي بعده **قوله** وقرأ ابن كثير الخ علم منه ان الباقيين قرأوا بتنوين متم ونصب نوره فالاضافة تخفيف والتنوين هو الاصل والجملة في محل النصب على الحالية من فاعل يريدون ولو في قوله تعالى ولو كره الكافرون شرعية بمعنى ان وجوبها محذوف مدلول عليه بما قبلها اي وان كرهوا ذلك فان الله تعالى يفعلها لا محالة وهذه الجملة حال من الحال المتقدمة وهي قوله تعالى والله متم نوره على طريق التداخل ولعل الحكمة في ذكر لفظ الكافرين ههنا وذكروا لفظ المشركين فيما بعده ان هذا المقام مقام ارغام الكافرين بنعمة الله تعالى فان اتمام النور ونشره في الآفاق من النعم فلا جرم تكون كراهة ذلك غاية في كفران النعمة مقتضية لتجهيلهم وارغامهم فاوثر لفظ الكافرين لكونه أليق بهذا المقام واما قوله ولو كره المشركون فانه قد ورد في مقابلة اظهار الدين الحق الذي اول اركانه التوحيد والتبري من الشرك وكان كفار مكة انما يكرهون هذا الدين الحق من اجل توغله في الشرك واصرارهم عليه فكان المناسب لهذا المقام اذلالهم وارغامهم باظهار ما يكرهونه من الحق وليس المراد من اظهاره ان لا يبقى في العالم من يكفر به بل المراد ان يكون اهله عاقلين خالبيين على اهل سائر الاديان بالحجة والبرهان والسيوف واللسان الى ان لا يبقى دين آخر في آخر الزمان لما روي انه اذا انزل عيسى عليه الصلاة والسلام لم يبق في الارض دين سوى دين الاسلام ثم انه تعالى لما عبر الصحابة الذين حضروا حرب احد بعدم الوفاء بعهدهم ثم علمهم ان العمل المرضي عند الله تعالى ان يقاتلوا في سبيل الله تعالى مصطفين مشبهين بالبنين المرصوص بين ان العمل المذكور هو التجارة الرابحة بين العبد ومولاه فقال يا ايها الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة الآية جعل الايمان والجهاد المذكورين تجارة تشبها لهما بها فانهما عبارة عن مبادلة المال طمعا للربح ومن آمن وجاهد بماله ونفسه فقد بذل ما عنده وفي وسعه لنيل ما عند ربه من جزيل ثوابه والنجاة من أليم عقابه مع طمع الزيادة عليه بحكم

(قوله)

(ومن اعظم من افتراء على الله الكذب وهو يدعى الى الاسلام) اي لاحد اعظم من يدعى الى الاسلام الظاهر حقيقته مقتضى له خير الدارين فيضع موضع اجابته الافتراء على الله بتكذيب رسوله وتسمية آياته سحرا فانه بم اثبات المنفي ونفي الثابت وقرئ يدعى يقال دعاه وادعاه كلسه والتمسه (والله لا يهدي القوم الظالمين) لا يرشدهم الى ما فيه فلاحهم (يريدون ليطفئوا) اي يريدون ان يطفئوا واللام مزيدة لما فيها من معنى الارادة تأكيذا كما زيدت لما فيها من معنى الاضافة تأكيذا لها كما في لا ابالك او يريدون الافتراء ليطفئوا (نور الله بافواههم) يعني دينه او كتابه او حجة بطعنهم فيه (والله متم نوره) مبلغ غايته بنشره واعلانه وقرأ ابن كثير وحجزة والكسائي وحفص بالاضافة (ولو كره الكافرون) ارغامهم (هو الذي ارسل رسوله بالهدى) بالقرآن او المجزة (ودين الحق) والملة الخفيفة (ليظهره على الدين كله) ليعليه على جميع الاديان (ولو كره المشركون) لما فيه من محض التوحيد وابطال الشرك

قوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة **قوله** استئناف مبين للتجارة **قوله** فان الاستفهام في قوله تعالى هل ادلكم عرض للدلالة على التجارة حتالهم وتشويقا الى طلبها واستعلام انها ماهى فكانهم قالوا يا ربنا دلنا عليها حتى نفعلها وننجو بسببها من العذاب الاليم فاجيبوا بان قيل تؤمنون بالله وفي التيسير لما نزل قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم لم ينزل معه ما بعده وكانوا في شوق الى معرفته ليعلموا به فبقوا على ذلك سنة عشر شهرا ثم نزل قوله تؤمنون بالله ورسوله فهو تفسير للتجارة فلا يحل له ويجوز ان يكون في محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي تلك التجارة تؤمنون والخبر لما كان نفس المبتدأ لم يخرج الى الرابط كخبر ضمير الشأن وان يكون في محل النصب بتقدير اعني اي تؤمنون وعن الاخفش ان قوله تؤمنون عطف بيان للتجارة على اصل الكلام ان تؤمنوا فلما حذف ان ارتفع الفعل كما في قوله *

الا بهذا الزاجرى احضر الوعى * اصله ان احضر فلما حذف ان بطل عملها فارتفع الفعل لتجريد من العوامل اللفظية وكذا في الآية فكانه قيل هل ادلكم على تجارة منجية ايمان وجهاد وهو معنى حسن لولا احتياجه الى التأويل **قوله** والمراد به الامر **قوله** يعنى ان قوله تعالى تؤمنون في معنى آمنوا ولذلك جاء يغفر لكم مجزوما على انه جواب الامر وقيل انه مجزوم على انه جواب الاستفهام وهو هل ادلكم على تجارة على طريق قولك هل تأتيني اكرمك ويرد عليه انه لو كان جواب الاستفهام لكان المعنى ان دلتكم على التجارة يغفر لكم ومن المعلوم ان مجرد دلائلهم لا يوجب مغفرتهم فانهما انما ترتب على الاجابة والامثال والوجه في انقضاء معنى الامر من لفظ الخبر ان الاستفهام عن الدلالة المتعلقة بالتجارة انما هو التشويق والاغراء على طلبها والاغراء على الشيء يستلزم ان يكون ذلك الشيء مطلوباً للمغري فيفهم من الاستفهام كون التجارة مطلوبة للمستفهم ولما فسرت التجارة بالايمان والجهاد لزم ان يكونا مطلوبين للمستفهم مأمورا بهما من قبله فهذا وجه قوله والمراد به الامر الا انه عبر عن الامر بلفظ الخبر اذ انما بان المأمورية بما لا يترك بل حققه ان يسارع اليه المكلف مع قطع النظر عن الايجاب والتكليف كما في نحو غفر الله **قوله** ان كنتم من اهل العلم **قوله** نزلهم منزلة اللازم وجعل كونهم من اهل العلم شرطاً لكون الايمان والجهاد خيراً لهم لان عمل الجاهل لا يعتد به ولا يثاب هو عليه لان الاعمال بالنيات **قوله** اول شرط او استفهام دل عليه الكلام **قوله** اي على كل واحد منهما فان ما قبله يدل على ان تقدير الكلام ان تؤمنوا وتجاهدوا يغفر لكم ويدل ايضا على ان تقدير الكلام هل تقبلون ان ادلكم يغفر لكم على معنى ان تقبلوا وتفعلوا ما دلتكم عليه يغفر لكم **قوله** ولكم الى هذه النعمة المذكورة نعمة اخرى **قوله** اشارة الى ان اخرى صفة لمحذوف وهو مبتدأ محذوف خبر هو لكم والموصوف المحذوف نحو قولك المثوبة او العدة او الخصلة او النعمة اي ولكم الى هذه المثوبة او الى هذه العدة مثوبة اخرى او عدة اخرى وقوله تحبونها صفة ثانية لذلك المحذوف ايضا **قوله** او تحبون **قوله** اي او منصوبة باضمار تحبون الذي يفسره قوله تحبونها على انه من قبيل ما اضمر عامله على شريطة التفسير فلا يكون تحبونها حينئذ نعتا لاخرى لانه مفسر للعامل المضمر قبله **قوله** وهو على الاول **قوله** اي قوله نصر على ان يكون قوله واخرى في موضع الرفع على الابتداء مرفوع على انه بدل من اخرى او عطف بيان له ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي هو نصر وتكون الجملة تفسيراً للنعمة الاخرى ولم يلتفت اليه المصنف لان التقدير لا يصار اليه من غير ضرورة بخلاف ما اذا كانت اخرى منصوبة فانه لا يحتاج الى تقدير المبتدأ **قوله** وقد قرى بما عطف عليه بالنصب **قوله** اي وقد قرى نصر امن الله وقهاقرى بالنصب على البدل من اخرى المنصوبة بفعل مضمر كما مر اي يغفر لكم ويدخلكم جنات ويؤتكم نعمة اخرى ثم ابدل منها نصرا وقها قريبا او على الاختصاص اي بتقدير اعني او على انه مصدر فعل محذوف اي تنصرون نصرا وفتح لكم قها قريبا **قوله** عطف على محذوف **قوله** هو قل مقدر قبل يا ايها الذين آمنوا كما ذهب اليه صاحب المفتاح **قوله** او على تؤمنون **قوله** فيه بحث وهو ان المصنف صرح بان تؤمنون استئناف مبين للتجارة التي امر بها المؤمنون معنى وهو صحيح لان ايمان المؤمنين وجهادهم يصلح بيانا وتفسيراً لتجارتهم فلو جعل قوله وبشر المؤمنين معطوفاً على تؤمنون لكونه في معنى الامر لزم ان يكون بيانا لتجارة الذين آمنوا وهو بعيد لان مخاطب بقوله وبشر هو النبي صلى الله عليه وسلم وتبشيره عليه الصلاة والسلام كيف يصلح بيانا لتجارة المؤمنين الا ان يقال قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا يتناول النبي صلى الله عليه وسلم وامته لانه عليه الصلاة والسلام اول المؤمنين ايمانا واكلامهم

(يا ايها الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم) وقرأ ابن عامر تنجيكم بالتشديد (تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله باموالكم وانفسكم) استئناف مبين للتجارة وهو الجمع بين الايمان والجهاد المؤدى الى كمال غيرهم والمراد به الامر وانما جيئ بلفظ الخبر اذ انما بان ذلك بما لا يترك (ذلكم خير لكم) يعنى ما ذكر من الايمان والجهاد (ان كنتم تعلمون) ان كنتم من اهل العلم اذ الجاهل لا يعتد بفعله (يغفر لكم ذنوبكم) جواب للامر المدلول عليه بلفظ الخبر او اشترط او استفهام دل عليه الكلام تقديره ان تؤمنوا وتجاهدوا او هل تقبلون ان ادلكم يغفر لكم وبعد جملة جوابا لهل ادلكم لان مجرد دلالة لا يوجب المغفرة (ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم) الاشارة الى ما ذكر من المغفرة وادخال الجنة (واخرى تحبونها) ولكم الى هذه النعمة المذكورة نعمة اخرى عاجلة محبوبة وفي تحبونها تعريض بانهم يؤثرون العاجل على الاجل وقيل اخرى منصوبة باضمار يعطكم او تحبون او مبتدأ خبره (نصر من الله) وهو على الاول بدل او بيان وعلى قول النصب خبر محذوف وقد قرى بما عطف عليه بالنصب على البدل او الاختصاص او المصدر (وقح قريبا) عاجل (وبشر المؤمنين) عطف على محذوف مثل قل يا ايها الذين آمنوا وبشروا على تؤمنون فانه في معنى الامر كما قال آمنوا وجاهدوا ايها المؤمنون وبشرهم يا رسول الله بما وعدتهم عليهما عاجلا وājلا

فلما خوطب الجميع بقوله يا ايها الذين آمنوا وقبل لهم هل ادلكم على تجارة الاية بين تجارة الامة بقوله تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله وبين تجارتهم عليه الصلاة والسلام بتبشير المؤمنين بما وعدهم الله بمقابلة تجارتهم المينة بما ذكر ولا شك ان تبلغ الرسالة اريج التجارات وانفعها لان ما يترتب عليه من الثواب اجل واعظم مما يترتب على تجارة الامة فلما كان قوله وبشر صالحا لان يفسر به التجارة صرح عطفه على قوله تؤمنون * فان قيل كيف يكون قوله تؤمنون بالله في معنى الامر بالايمان وهو في معنى الامر بتخصيل الحاصل لان مخاطبين بهذا الامر هم المخاطبون بقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اجيب عنه بانه يمكن ان يكون المراد بالذين آمنوا المنافقين من حيث انهم آمنوا في الظاهر ويمكن ايضا ان يكون المراد بهم اليهود والنصارى لانهم آمنوا بكتبهم ورسولهم كما انه قيل يا ايها الذين آمنوا بالانبياء السابقة والكتب المتقدمة آمنوا بالله وبمحمد عليه الصلاة والسلام والظاهر ان يكون المراد من آمن من هذه الامة ويكون المأمور به في حقهم الثبات على الايمان كما ان المأمور به في قوله كونوا انصار الله الثبات على نصرة دين الله تعالى والمداومة عليها **قوله** لان المعنى كونوا بعض انصار الله وهذا المعنى يستفاد من تكثير انصار اذا قصد الافراد والبعضية ولذلك قرأنا نافع وابن كثير انصار الله يتقون انصارا وباللام الجارة داخلية على لفظة الله وقرء الباقيون باضافته الى لفظ الجلالة والرسم يحتمل القراءة بتين معا واللام يحتمل ان يكون مزيدة في المفعول لتقوية العامل ليكون العامل فرعا في العمل اذا الاصل كونوا انصارا لله وان تكون غير مزيدة في المفعول ويكون الجار والمجرور نمنا لانصارا والاول اظهر والقرآنة بالاضافة فرح للقرآنة بالتقوية مخففة منها او يؤيد القرآنة بالاضافة الاجماع على الاضافة في نحن انصار الله فانه لا يتصور جريان الخلاف هنا لكونه مرسوما بالالف وقيل في الكلام انصار اي قل لهم يا محمد كونوا انصار الله وقيل هو ابتداء خطاب من الله تعالى اي كونوا انصارا مثل كون الحواريين لدين الله انصارا **قوله** لطابق الخ علة لتفسير الانصار بالجند وتضمن الكلام معنى بالتوجه فانه لو ابقى الانصار على اصل معناه وكان المعنى من ينصر ديني لما طابق جواب الحواريين سؤال عيسى عليه الصلاة والسلام لانه عليه الصلاة والسلام سأل عن ينصرهم وهم اجابوا بانهم ينصرون الله ولولم يعتبر معنى التوجه في الكلام لزم ان يعتد فعل النصرة بالي وليس كذلك فلما جعل الانصار بمعنى الجند واعتبر معنى التوجه في الكلام حصلت المطابقة بين السؤال والجواب لان الجند يتبع امير العسكر في تحصيل مقصود السلطان وظهور وجه تعدية النصرة بالي وهو كونها متضمنة لمعنى التوجه فكان المنصور في كل واحد من السؤال والجواب هو الله تعالى فكأنه قيل من جندى متوجها الى الله تعالى واظهار دينه فاجاب الحواريون بقولهم نحن انصار الله متبعين اياك فتكون اضافة انصارى على خلاف اضافة انصار الله لان الاضافة في انصارى معنوية حيث لم يضاف اسم الفاعل الى معموله لان فاعل انصارى ضمير يرجع الى من ومفعوله دين الله والمعنى من الانصار الذين يختصون بي ويكونون معي في نصرة الله تعالى واظهار دينه فالاضافة لجرّد الدلالة على اختصاص المضاف اليه بخلاف الاضافة في انصار الله فانها لفظية من قيل اضافة الناصر الى المنصور فتحصل المطابقة بين القولين لان محمول قول عيسى عليه الصلاة والسلام من ينصر دين الله مختصا بي وكأنا معي فاجابوه باننا نلتزم ذلك وننصر دينه ونعين رسوله **قوله** والتشبيه باعتبار المعنى فان ظاهر اللفظ يدل على تشبيه كونهم انصارا لقول عيسى عليه الصلاة والسلام من انصارى الى الله لان اداة التشبيه دخلت على ما هو بمعنى المصدر وهو القول لان كلمة ما في قوله كما قال مصدرية فلما لم يصح التشبيه باعتبار ظاهر اللفظ وجب المصير الى جانب المعنى وذلك اما بان يجعل الكلام خطابا من الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم بان يقدر قل قبل قوله يا ايها الذين آمنوا وتقدير الكلام قل لهم كما قال عيسى فالكاف منصوبة المحل على انها صفة مصدر محذوف اي قل لهم قولاً مثل قول عيسى للحواريين واما بان يجعل الكلام ابتداء خطابا من الله تعالى للمؤمنين فان المعنى حينئذ انصروا دين الله تعالى نصرا مثل نصر الحواريين عيسى بن مريم او كونوا انصارا لله كونا مثل كون الحواريين انصارا عيسى عليه الصلاة والسلام حين قال لهم من انصارى الى الله اي وقت قوله لهم من انصارى الى الله لان كما قال في تأويل القول اقيم المصدر مقام الوقت كما في آتيك خفوق النجم وصباح الديك **قوله** والحواريون اصفياؤه وخواصه وحوارى الرجل صفيه من الحور وهو البياض الخالص سمو احواريين لخلوصهم عن كل ما ينافي صفاء المحبة والاخلاص من العيوب روى انه تعالى قال لعيسى عليه الصلاة والسلام اذا دخلت القرية فانت النهر الذي عليه القصارون

(يا ايها الذين آمنوا كونوا انصار الله) وقرأ الجازيان وابو عمرو بالتقوية واللام لان المعنى كونوا بعض انصار الله (كما قال عيسى بن مريم للحواريين من انصارى الى الله) اي من جندى متوجها الى نصرة الله لطابق قوله (قال الحواريون نحن انصار الله) والاضافة الاولى اضافة احد المتشاركين الى الآخر لما بينهما من الاختصاص والثانية اضافة الفاعل الى المفعول والتشبيه باعتبار المعنى اذا المراد قل لهم كما قال عيسى او كونوا انصارا كما كان الحواريون حين قال لهم عيسى من انصارى الى الله والحواريون اصفياؤه وهم اول من آمن به من الحور وهو البياض وكانوا اثني عشر رجلا

سألهم النصر فأتاهم عيسى عليه الصلاة والسلام وقال من انصاري الى الله فقتلوا نحن نصرك فصدقوه
 نصره **قوله** وذلك اي تأييد المؤمنين على كفارهم كان بعد ما رفع عيسى عليه الصلاة والسلام فانه
 عليه الصلاة والسلام لما رفع الى السماء تفرق قومه اربع فرق فرقة قالوا كان الله فارفع وفرقة قالوا كان ابن الله
 رفعه اليه وفرقة قالوا كان ثالث ثلاثة وفرقة قالوا كان عبدالله ورسوله فرفعه اليه وهم المؤمنون واتبع كل
 فرقة منهم طائفة من الناس فاقتتلوا وظهرت الكافرون على المؤمنين حتى بعث سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم
 على جميع الانبياء فحينئذ ظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرة وذلك قوله تعالى فايدنا الذين آمنوا على عدوهم
 فاصبحوا ظاهرين اي عابدين غالبين من قولك ظهرت على الحائط اذا علوت عليه وظاهر بن خبر اصبح بمعنى صار
 وقال زيد بن علي فاصبحوا ظاهرين بالجملة والبرهان لانهم قالوا فيما روى الستم تعلمون ان عيسى عليه السلام كان
 بنام والله تعالى لا ينم وانه كان يأكل ويشرب والله تعالى منزله عن ذلك تمت سورة الصف والحمد لله رب العالمين
 سورة الجمعة مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم رب يسر وأعن

قوله تعالى الملك صفة مشبهة دالة على الثبات اي الذي يملك كل شيء ولا يزول عنه ملكه **قوله** لان
 اكثرهم لا يكتبون تعليل لتسمية العرب كلهم من كتب منهم ومن لم يكتب بالاميين يعني لما كان اكثرهم اميا
 لا يكتب ولا يقرأ سمي الجميع اميا على التغليب لان الاتي عبارة عن لا يقرأ وهم ليسوا باهل كتاب وقيل الاميون هم
 الذين لا يكتبون وقريش كانت كذلك قيل بدت الكتابة بالطائفة اخذوها من اهل الحيرة واهل الحيرة من اهل الانبار
 والحيرة مدينة من بغداد والامى منسوب الى امة العرب وقيل الى الام لان من بقى على ما خلق عليه لم يكتب ولم
 يقرأ كان منسوباً الى امه لبقائه كما ولدته امه واحتج اهل الكتاب بقوله تعالى بعث في الاميين رسولا منهم على انه صلى الله
 عليه وسلم كان رسولا الى العرب خاصة لان الاميين هم العرب من بين الامم وهو ضعيف لان تخصيص الشيء
 بالذكر لا يستلزم نفي ما عداه الا ترى الى قوله تعالى ولا تخظه يمينك لانه لا يلزم منه ان يخظه بشماله ولان تصديقه
 في دعوى الرسالة يستلزم تصديقه في جميع ما جابهه ومن جلته قوله وما ارسلناك الا كافة للناس **قوله** تعالى يتلو
 عليهم هو وما بعده صفات لقوله رسولاً ووجه الاستدلال والامتنان بان بعث فيهم رسولاً امياً وصوفاً اذ ذكر
 من الصفات كونه دليلاً على كمال قدرته وحكمته وكونه لطفاً عظيماً للمكلفين من حيث كون ذلك برهاناً قاطعاً على
 صحة نبوته بحيث لو لم يكن له سواء عليه السلام معجزة لكفاه وقصر الحكمة بالشريعة وهي ما شرعه الله تعالى لعباده
 من الاحكام سواء ذكرت في القرآن او لم تذكر والعالم جمع معلم وهو ما يستدل به على الطريق والمراد بها هنا
 الدلائل التي يستدل بها على القواعد الدينية الاعتقادية والعملية ويحكم بها اي بتلك القواعد **قوله** وازاحة
 لما يتوهم ان الرسول تعلم ذلك من معلم فان المبعوث فيهم اذا كانوا في ضلال مبين قبل البعثة اضمحل توهم ان يعلم
 الرسول ما جابهه من الحكمة النظرية والعملية من احدهم **قوله** وان هي الخففة اي من الثقله واسمها ضمير
 الشأن المضمر واللام في قوله لفي ضلال هي الفارقة بين النافية والخففة **قوله** عطف على الاميين والمعنى
 بعث في الاميين الذين كانوا في زمان بعثه عليه الصلاة والسلام وفي آخرين منهم اي من الاميين وهم العرب
 وما في قوله لما يلحقوا زائدة للتأكيد اي لم يلحقوا بهم بعد ان لم يكونوا في زمانهم وهو صفة لا آخرين من بعد وصفه
 بقوله منهم وقوله وسيلحقون مبني على ان في لما توقعوا وانتظروا لانه في لقولك قد خلق قال الامام وسميت العرب بانه
 عليه الصلاة والسلام مبعوث فيهم وفي آخرين منهم مع انه عليه الصلاة والسلام مبعوث الى الناس كافة عربهم
 وعجمهم للاشارة الى شرف العرب كلهم الى قيام الساعة ومن في منهم للتبيين اذ لا وجه لجمعها للتبعيض وهو ظاهر
 انتهى **قوله** او المنصوب في يعلم اي ويعلم آخرين منهم وعلى التقديرين المراد بالآخرين العرب لانهم
 وصفوا بقوله منهم اي من الاميين وعن ابن عباس وجاعة ان المراد بالآخرين غير العرب من الطوائف اي طائفة
 كانت ووصفهم بكونهم من الاميين مبني على انهم ان اسلموا صاروا منهم لان المسلمين كلهم امة واحدة وان اختلفت
 اجناسهم واما من لم يؤمن به عليه الصلاة والسلام ولم يدخل في دينه فانه معزل عن الدخول في قوله آخرين
 وان كان عليه الصلاة والسلام مبعوثاً اليهم بالدعوة لقوله تعالى في الاية الاولى يزكهم ويعلمهم الكتاب والحكمة
 وغير المؤمنين ليسوا من جملة من يزكهم ويعلمهم روي انه عليه الصلاة والسلام قرأ قوله تعالى وآخرين منهم وعنده

(فأمنت طائفة من بني امير آبل وكفرت طائفة) اي بعيسى (فايدنا الذين آمنوا على عدوهم) بالجملة او بالحرب وذلك بعد رفع عيسى (فاصبحوا ظاهرين) فصاروا غالبين عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الصف كان عيسى مصلياً عليه مستغفراً له مادام في الدنيا وهو يوم القيامة رفيقه سورة الجمعة مدنية وهي احدى عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يسبح الله ما في السموات وما في الارض الملك القدوس العزيز الحكيم) وقد قرئ الصفات الاربع بالرفع على المدح (هو الذي بعث في الاميين) اي في العرب لان اكثرهم لا يكتبون ولا يقرأون (رسولاً منهم) اي من جلته اميا مثلهم (يتلو عليهم آياته) مع كونه اميا مثلهم لم يعهد منه قراءة ولا تعلم (وزكهم) من خبائث العقائد والاعمال (ويعلمهم الكتاب والحكمة) القرآن والشريعة او معالم الدين من المنقول والمقول ولو لم يكن له سواء معجزة لكفاه (وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين) من الشرك وخبث الجاهلية وهو بيان لشدة احتياجهم الى نبي يرشدهم وازاحة لما يتوهم ان الرسول تعلم ذلك من معلم وان هي الخففة واللام تدل عليها (وآخرين منهم) عطف على الاميين او المنصوب في يعلمهم وهم الذين جاؤا بعد الصحابة الى يوم الدين فان دعوته وتعليمه تم للجميع (لما يلحقوا بهم) لم يلحقوا بهم بعد وسيلحقون

سلمان الفارسي قبل يارسول الله من هؤلاء فوضع يده عليه الصلاة والسلام على سلمان ثم قال لو كان الايمان عند الثريا لتناوله رجال من هؤلاء **قوله** ذلك الفضل الذي امتاز به **قوله** اي امتاز به سيد البشر وهو كونه مبعوثا لاهل عصره ومن جاء بعدهم الى يوم القيامة حال كونه تاليا عليهم كتاب الله ومزكيا ومعلما لهم الكتاب والحكمة وهو اي ثم انه تعالى بعدما بين انه الذي بعث سيد المرسلين في عصره من الاميين وفيه سيلحق بهم الى يوم القيامة شرع في ذم اليهود بانهم قرآء التوراة عالمون بما فيها وما فيها آيات دالة على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ووجوب الايمان به ولم يعملوا بها ولم ينتفعوا بما فيها بما فيها من شقاوة الدارين وشبههم بالحجار الذي يحمل اسفار العلم والحكمة ولا ينتفع بها ووجه التشبيه حرمان الانتفاع بما هو ابلغ شيء في الانتفاع به مع الكد والتعب في استحبابه ومزاوته فقال مثل الذين حملوا التوراة الآية والاسفار جمع سفر بكسر السين وهو الكتاب كسبر واشبار قال القرآء الاسفار الكتب العظام سميت اسفارا لانها تكشف ما فيها من المعاني اذا قرئت من قولهم سمرت المرأة اذا كشفت عن وجهها والحجار لا يدري أسفر على ظهره ام زبل فكذلك اليهود وفي هذا التشبيه تنبيه على انه ينبغي لمن حمل الكتاب ان يعلم معانيه ويعمل بها لئلا يلحقه من الذم ما لحق اليهود **قوله** ويحمل حال **قوله** اي من الحجار اي كمثل حاملا اسفارا والعامل فيها ما في المثل من معنى الفعل وجاز ان يكون في محل الجر على انه صفة للحجار لان المعرف تعريف العهد الذهني يعامل معاملة المنكر فيوصف بالجملة كما في قوله ولقد امرت على التيمم بسبني **قوله** اي مثل الذين كذبوا **قوله** يعني ان قوله تعالى مثل القوم فاعل بئس لكونه مضافا الى المعرف بلام الجنس وقوله الذين كذبوا هو المخصوص بالذم بتقدير المضاف اي بئس مثل القوم مثل الذين كذبوا واحتج الى تقدير المضاف لما تقرر من انه يجب في باب فم وبئس اتحاد الفاعل والمخصوص بالمدح او الذم صدقا وذاتا والاتحاد ههنا بين مثل القوم وبين من عبر عنهم بالذين كذبوا لا بتقدير المضاف **قوله** ويجوز ان يكون الذين صفة للقوم **قوله** عطف على قوله الذين كذبوا من حيث المعنى فيثبت كونه المخصوص بالذم محذوفا والتقدير بئس مثل القوم المكذبين مثل هؤلاء والمراد بزم مثلهم ذم انفسهم لانك اذا ذممت الصفة فقد ذممت الموصوف بها **قوله** اذ كانوا يقولون نحن ابناء الله واحباؤه **قوله** ذكر ان اليهود كانوا يفتخرون على العرب بقولهم نحن اهل الكتاب وانتم اعميون لا كتاب لكم ونحن ابناء الله واحباؤه وانتم رعاة البهم ولنا السبب ولا سبب لكم فرد الله عليهم طعنهم واقتحارهم على العرب بهذه الاشياء الثلاثة بعدما نزه نفسه عما لا يليق بشانه الاعلى مثل ان يكون له الشركاء والابناء كما قالوا عزير ابن الله ونحن ابناءؤه فقال يسبح الله ما في السموات وما في الارض وذب عن العرب ما قالوا لهم بقوله هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم وامر نبيه صلى الله عليه وسلم ان يجيب عن افتراءهم واقتحارهم بادعاء انهم اولياء الله واحباؤه من دون الاميين وغيرهم ممن ليس من بني اسرائيل بان يقول لهم ان كنتم تزعمون ذلك فادعوا الله ان يميكنكم بان تقولوا اللهم امتنا وخلصنا من دار البلاء والافات واوصلنا الى ما عندك من الكرامات فان المراد بتجني الموت طلبه وسؤاله من الله تعالى بناء على ان اولياء الله تعالى لهم عنده كرامة ومنزلة رفيعة لا يصلون اليها الا بالموت فينبغي لهم ان يبتغوا ذلك ليصلوا اليها انما الله تعالى بكنهم بقوله ولا يتنونه ايدا بما قدمت ايديهم من تكذيب محمد صلى الله عليه وسلم مع انهم وجدوا نفعه وصحة نبوته في التوراة فلو تننوه لما توامن ساعته خالدين في النار ايدا روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال والذي نفسي بيده لو تمنوا الموت ما بقي على ظهرها يهودى الامات **قوله** والقاء تضمن الاسم معنى الشرط باعتبار الوصف **قوله** اي باعتبار تضمن صفته التي هي الاسم الموصول معنى الشرط فان الموصوف بالموصول في حكم الموصول فكما ان المبتدأ اذا كان اسما موصولا صلته فعل او ظرف جاز دخول القاء في خبره فكذا اذا كان موصوفا بالموصول المذكور جاز ذلك ايضا لتضمنه معنى الشرط بواسطة تضمن صفته اياه كانه قيل ان فررتم من الموت فانه ملاقيكم ولما ورد ان يقال ان صح ما ذكرتم من ان الموصوف بالموصول متضمن لمعنى الشرط لزم ان يكون الفرار من الموت شرطا لملاقاته اياهم وان يتوقف عليه الملاقاة وليس كذلك فان الموت ملاقيهم فرروا منه ولم يفرروا اشار الى جوابه بقوله وكان فرارهم منه يسرع لحوقه بهم وتقريره انه علق لحوق الموت بهم على فرارهم منه للمبالغة في الدلالة على انه لا ينتفعهم الفرار البتة ووجه المبالغة فيها ان الفرار عن الشيء سبب لغوات عنه عادة فلما جعل الفرار من الموت سببا لملاقاته كان ذلك ابلغ دليل على انه لا ينتفع الفرار منه ولا يتصور القوات عنه **قوله** وقد قرئ

(بغيرها)

(وهو العزيز) في تمكينه من هذا الامر الخارق للعادة (الحكيم) في اختياره وتعليمه (ذلك فضل الله) ذلك الفضل الذي امتاز به عن اقرانه فضله (بؤتيه من يشاء) تفضلا وعطية (والله ذو الفضل العظيم) الذي يستحق دونه نعيم الدنيا ونعيم الآخرة او نعيمهما (مثل الذين حملوا التوراة) علموها وكلفوا العمل بها (ثم لم يعملوها) لم يعملوها ولم ينتفعوا بما فيها (كمثل الحجار يحمل اسفارا) كتبهم العلم يتعب في حملها ولا ينتفع بها ويحمل حال والعامل فيه معنى المثل او صفة اذ ليس المراد من الحجار معينا (بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله) اي مثل الذين كذبوا وهم المكذبون بآيات الله الدالة على نبوة محمد عليه السلام ويجوز ان يكون الذين صفة للقوم والمخصوص بالذم محذوفا (والله لا يهدي القوم الظالمين قل يا ايها الذي هادوا) تمودوا (ان زعمتم انكم اولياء الله من دون الناس) اذ كانوا يقولون نحن ابناء الله واحباؤه فتمنوا الموت فتمنوا من الله ان يميكنكم ويقلكم من دار البلية الى محل الكرامة (ان كنتم صادقين) في زعمكم (ولا يتنونه ايدا بما قدمت ايديهم) بسبب ما قدموا من الكفر والمعاصي (والله عليم بالظالمين) فيجازيهم على اعمالهم (قل ان الموت الذي تفرون منه) وتخافون ان تموتوا بلسانكم مخافة ان يصيبكم فتؤخذوا باعمالكم (فانه ملاقيكم) لاحق بكم لا تفوتونه والقاء تضمن الاسم معنى الشرط باعتبار الوصف وكان فرارهم منه يسرع لحوقه بهم وقد قرئ بغيرها

برها - اي قرى انه ملايكم بغير ماء اما على انه كلام مستأنف وخبر ان هو الموصول كانه قبل ان الموت هو
 شيء الذي تقرون منه ثم استأنف وقيل انه ملايكم واما على انه هو الخبر وحينئذ يكون الموصول نعتا للموت
 انه تعالى ردت عنهم الثالث وهو قولهم لنا السبب ولا سبب لكم بقوله يا ايها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم
 الجمعة الآية فانه تعالى هدى المسلمين بهذه الآية الى ما هو سيد الايام وعيد المؤمنين والجمهور على ضم ميم
 الجمعة وقرى باسكانها والضم هو الاصل والاسكان تخفيف وكلاهما مصدر بمعنى الاجتماع **قوله** اي اذن
 قالوا المراد به الاذان عند قعود الامام على المنبر للخطبة لانه لم يكن الاذاك في زمن النبي صلى الله عليه وسلم
 ابي بكر وعمر رضي الله عنهما ولما كثر المسلمون على خلافة عثمان رضي الله عنه اخرج الى زيادة الاعلام فامر
 بيزاد نداء على سطح الزوراء وهي داره واستحسنه الصحابة رضي الله عنهم اجمعين **قوله** بيان لاذن يعني
 ن كلمة من في قوله تعالى من يوم الجمعة بيانية جي بها تفسيراً لاذن وبياناً لها قيل عليه انه يقتضى ان يكون اذا عبارة
 من مجموع يوم الجمعة وليس كذلك بل هو عبارة عن وقت الاذان منه وجوابه ان ما لز من تفسير وقت الاذان
 يوم الجمعة ان يكون يوم الجمعة ظرفاً للاذان وهو لا يستلزم الا وقوع الاذان في جزء منه لا محذور فيه روى عنه
 عليه الصلاة والسلام انه قال سميت الجمعة جمعة لان الله تعالى جمع فيها خلق آدم وقال خير يوم طلعت فيه الشمس
 يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اهبط الى الارض وفيه تقوم الساعة وهو عند الله يوم المزيد وقيل
 سميت جمعة لان الله تعالى فرغ فيه من خلق الاشياء فاجتمع فيه جميع المخلوقات وقيل لاجتماع الناس للصلاة
 فيه وقيل اول من سمى الجمعة جمعة كعب بن لوى سماها بها لاجتماع قريش فيها اليه وكان يقال له قبل ذلك يوم
 العروبة وقيل اول من سماها جمعة الانصار وذلك انهم قالوا لليهود يوم يجتمعون فيه في كل اسبوع وللنصارى
 كذلك فعملوا نجعل لنا يوماً ما يجتمع فيه نذكر الله تعالى ونصلي فيه فاخترنا يوم العروبة لذلك واجتمعوا فيه الى اسعد
 بن زرارة فصلى بهم يومئذ ركعتين وذكرهم فسموه يوم الجمعة لاجتماعهم فيه قبل ان يقدم النبي صلى الله عليه وسلم
 قبل ان تنزل آية الجمعة ثم انزل الله تعالى آية الجمعة فهي اول جمعة كانت في الاسلام واما اول جمعة جمعها النبي
 صلى الله عليه وسلم باصحابه فقال اهل السير قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مهاجراً حتى نزل بقاء يوم الاثنين
 لاثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الاول حين امتد الضياء ومن تلك السنة بعد التاريخ الاسلامي فاقام بها
 الى يوم الخميس واسس مسجدهم ثم خرج يوم الجمعة الى المدينة فادركته صلاة الجمعة في دار بنى سالم بن عوف
 في بطن واد لهم قد اتخذ القوم في ذلك الموضع مسجداً فجمع بهم وخطب وهي اول خطبة جعلها بالمدينة وقال
 فيها الحمد لله واستعينه واستغفره واستهديه واومنه ولا اكفره واشهد ان محمداً عبده ورسوله ارسله بالهدى ودين
 الحق ليظهره على الدين كله والنور والموعظة والحكمة على فترة من الرسل وقلة من العلم وضلالة من الناس
 وانقطاع من الزمان ودنو من الساعة وقرب من الاجل من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعص الله ورسوله
 فقد غوى وفرط وضل ضلالاً بعيداً اوضحكم بتقوى الله فان خير ما اوصى به المسلم المسلم ان يحضه على الآخرة
 وان يأمره بتقوى الله فمن يعمل به على وجل ومخافة من ربه كان عنوان صدق على ما يبغيه من الآخرة ومن
 يصلح الذي بينه وبين الله من امره كان ذخراً فيما بعد الموت حين يفتر المرء الى ما قدم وما كان مما سوى ذلك يود
 لو ان بينه وبينه امد بعيداً ويحذركم الله نفسه والله رؤف بالعباد وهو الذي صدق قوله وانجز وعده لا خلف لذلك
 فانه يقول ما يبذل القول لدى وما انا بظلام للعبيد فاتقوا الله في عاجل امركم وآجله في السر والعلانية فانه من
 يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له اجرا ومن يتق الله فقد فاز فوزاً عظيماً وان تقوى الله توفى مقته وتوفى عقوبته
 وتوفى سخطه وان تقوى الله نبض الوجه وترضى الرب وترفع الدرجة فتحدوا بحظكم ولا تفرطوا في جنب الله فقد
 علمكم في كتابه ونهج لكم سبيله ايعلم الذين صدقوا ويعلم الكاذبين فاحسنوا كما احسن الله اليكم وعادوا اعداءه
 وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وسماكم المسلمين ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ولا حول
 ولا قوة الا بالله فاكثروا ذكر الله تعالى واعملوا لما بعد الموت فانه من يصلح ما بينه وبين الله يكفه الله ما بينه وبين
 الناس ذلك بان الله تعالى يقضى على الناس ولا يقضون عليه ويملك من الناس ولا يملكون منه الله اكبر الله اكبر
 ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم تمت الخطبة الكريمة والموعظة البليغة هنا اللهم ارزقنا بركتها والاتعاظ بها
 بقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله اي الخطبة وفيه تعريض

ويجوز ان يكون الموصول خبراً والقائه
 طائفة (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة
 فينثبكم بما كنتم تعملون) بان يجازيكم عليه
 (يا ايها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة)
 اي اذن لها (من يوم الجمعة) بيان لاذن
 وانما سمى جمعة لاجتماع الناس فيه للصلاة
 وكانت العرب تسمي العروبة وقيل سماه
 كعب بن لوى لاجتماع الناس فيه اليه واول
 جمعة جمعها رسول الله عليه الصلاة
 والسلام انه لما قدم المدينة نزل بقاء واقام
 بها الى الجمعة ثم دخل المدينة وصلى الجمعة
 في دار بنى سالم بن عوف (فاسعوا الى
 ذكر الله) فامضوا اليه مسرعين فصدوا
 فان السعي دون العدو والذكر الخطبة
 وقيل الصلاة والامر بالسعي اليها يدل
 على وجوبها

اليهود بانهم ما وفقوا لما سجد به المؤمنون من اصابة ما هو سيد الايام وخير ما طلعت عليه الشمس من الايام ويوم المزيد الذي يزيد خيره وبركته للعالمين فيه وقد روى في الحديث هذا يومهم الذي فرض عليهم فاختلجوا فيه فهذا ما الله لما اختلفوا فيه من الحق باذنه فاليوم لنا وغد لليهود وبعد غد للنصارى ولما اطلق الذكر على الخطبة ذهب ابو حنيفة رضى الله عنه الى ان الخطيب لو اقتصر على مقدار يسمى ذكر الله كقوله الحمد لله سبحان الله جاز وعن عثمان رضى الله عنه انه صعد المنبر فقال الحمد لله وارفع عليه فقال ان ابابكر وعمر كانا بعد ان لهذا المقام مقالا وانكم الى امام فعال اخرج منكم الى امام قوال وستأينكم الخطب ثم نزل وكان ذلك بمحضر من الصحابة فلم ينكر عليه احد وما عندي الامام الشافعي وسائر الائمة رجعهم الله فلا بد من خطبتين مشتملتين على خمسة اركان لقطة الحمد لله ثم الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم للواظبة عليهما ثم الوصية بتقوى الله ثم القراءة بشئ من القرآن آية او بعضها في احدهما ثم الدعاء للمؤمنين في الثانية واما الزوائد التي احدثوها فبدعة وقوله قصدا نصب على المصدر اى مسرعين اسراعا وسطادون العدو والاسراع المفرط منهى عنه لقوله عليه الصلاة والسلام «اذا خرجت الى الجمعة فامش على هيئتك» وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقرأ فامضوا الى ذكر الله كيلا يظن ان المراد من السعي الاسراع في المشي وقرأ ابن مسعود كذلك ثم قال لو قرأت فامضوا لسعيت حتى يسقط ردائي وليست هذه القراءة منهم قراءة القرآن المنزل بل هي تفسير منهم لعنايه وجزاء قراءة القرآن بالتفسير في موضع التفسير كما قال القرآء وغيره معنى السعي في الآية المضى ثم قال السعي والمضى والذهاب واحد وعن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «اذا قيمت الصلاة فلان تأتوها تسعون ولكن تأتوها وعليكم السكينة والوقار فا ادر كنتم فصلوا وما فاتكم فأتوا» فلذلك قال الحسن اما والله ما هي بالسعي على الاقدام ولكن بالقلوب والنيات والخشوع والابتكار فانه سعى ومسارة الى المغفرة وكانت الطرقات في ايام السلف وقت السحر وبعد الفجر مفتحة ابى مملوءة بالمبكرين الى الجمعة يمشون بالسرج وقيل اول بدعة احدثت في الاسلام ترك المبكر الى الجمعة

قوله واركوا المعاملة - يعنى ان المراد الامر بترك كل ما يشغل عن ذكر الله من شواغل الدنيا وانما خص البيع من بينها لان يوم الجمعة يوم يحضر الناس فيه من قراهم وبوادبهم فاذا حان وقت الصلاة اغتصت الاسواق بهم وتميل طباعهم الى التجارات فامروا بالاقبال على الجمعة وترك ما سواها وعامة العلماء على ان ذلك لا يوجب فساد البيع بل كراهته لان البيع لم يحرم لعينه ولكن لما فيه من الذهول عن الواجب فاشبه الصلاة في الارض المغصوبة والثوب المغصوب والوضوء بماء مغصوب وقال الامام مالك هو فاسد **قوله اطلاق لما حذر عليهم** - اى اباحة لما حرم عليهم من المعاملة والاشتغال بامور الدنيا فان كل واحد من الانتشار في الارض وطلب الرزق بالتجارة بعد الفراغ من صلاة الجمعة ليس بواجب بل هو امر مباح قال ابن عباس رضى الله عنه ان شئت فخرج وان شئت فصل الى العصر وان شئت فاقعد ونظير هذه الآية قوله تعالى واذا حلتم فاصطادوا فانه اباحة لما حرم بقوله لا تقتلوا الصيد وانتم حرم **قوله واذكروه في مجامع احوالكم** - قال سعيد بن جبيرة الذكرك طاعة الله تعالى فمن اطاع الله فقد ذكره ومن لم يطعه فليس بذكروا ان كان كثير التسبيح والذكر بهذا المعنى يتحقق في جميع الاحوال قال الله تعالى لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله والذكر الذى امر بالسعي اليه او لاهو ذكر خاص لا يجمع التجارة اذا المراد منه الخطبة والصلاة امر الله تعالى به او لاهو اذا فرغتم منه فلا تتركوا طاعة الله تعالى في جميع ما تاتونه وتذرونه والذكر بهذا المعنى من قبيل ذكر السبب وارادة المسبب لان ذكر الله تعالى سبب لطاعته **قوله فخرج الناس اليهم** - ذكر ابو داود ان السبب الذى ترخصوا لانفسهم في ترك سماع الخطبة وقد كان خليفة لفضلهم ان لا يفعلوا ما روى عن مقاتل بن حبان انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى صلاة الجمعة قبل الخطبة مثل ما في العيدين الى ان اتفق له عليه الصلاة والسلام انه صلى الجمعة بالناس على عادته ثم صعد المنبر فشرع في الخطبة وهو قائم اذ دخل المدينة رجل يقال له دحية بن خليفة الكلبي قدم بتجارته من الشام وكان بالمدينة جماعة وغلاء سعر وكان معه جميع ما يحتاج اليه من برودقيق وغيرهما وكان دحية اذا قدم من السفر تلقاه اهله بالطبل والدقوف فلما علم الناس قدومه خرجوا اليه ولم يظنوا ان في ترك سماع الخطبة شيا فانزل الله تعالى واذا رأوا تجارة اولهوا انفضوا اليها اى تفرقوا عنك خارجين اليها فقدم النبي صلى الله عليه وسلم الخطبة على صلاة الجمعة بعد ذلك قبل كانت هذه الواقعة قبل ان يسلم دحية **قوله وافراد التجارة برد الكناية** - يعنى انه اعيد الضمير على التجارة دون الله ومع

(وذروا البيع) واركوا المعاملة (ذلكم خير لكم) اى السعى الى ذكر الله خير لكم من المعاملة فان نفع الآخرة خير وابقى (ان كنتم تعلمون) الخير والشر الحقيقين او ان كنتم من اهل العلم (فاذا قضيت الصلاة) اذيت وفرغ منها (فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله) اطلاق لما حذر عليهم واحتج به من جعل الامر بعد الحظر للاباحة وفي الحديث وابتغوا من فضل الله ليس بطلب الدنيا وانما هو عبادة وحضور جنازة وزيارة اخ في الله (واذكروا الله كثيرا) واذكروه في مجامع احوالكم ولا تخصوا ذكره بالصلاة (لعلمكم تغلبون) بخير الدارين (واذا رأوا تجارة اولهوا انفضوا اليها) روى انه عليه الصلاة والسلام كان يخطب للجمعة فترت غير تحمل الطعام فخرج الناس اليهم الاثنى عشر فترلت وافراد التجارة برد الكناية لانها المقصودة فان المراد من اللهو الطبل الذى كانوا يستقبلون به الغير

تقدم ذكرهما معالكونها اصلا مقصودا في نفسها واللهو كان متغرضا عليها وليس اللهو مقصودا كالتجارة فنذاهر قوله وافراد التجارة بشعر كونه جوابا لما يقال كيف قال اليها ولم يقل اليهما وقد ذكر شيئين ولا اتجاه لهذا السؤال لان العطف بأول لا يثنى معه الضمير ولا الخبر ولا الحال ولا الوصف لانها لاحد الشيئين فلذلك اول قوله تعالى ان يكن غنيا او فقيرا فالله اولي بهما من اورده مع عدم اتجاهه فحقه ان يحجب بان العطف بأول لا يثنى معه الضمير وان عاد السائل وقال لم عينت التجارة بارجاع الضمير اليها وقد ذكر احد شيئين من غير تعيين فالمناسب ان يذكر ما يرجع الى احدهما من غير تعيين كذلك يحجب بان تعيين التجارة بذلك الكناية لانها المقصودة **قوله** اول دلالة عطف على قوله لانها المقصودة وقيل الكلام مبنى على الحذف والتقدير والمراد اذ ارأوا تجارة انفضوا اليها اولها وانفضوا اليه فحذف الثاني اختصارا لدلالة الاول عليه **قوله** فتوكلوا عليه واطلبوا الرزق منه **قوله** روى عن بعض السلف انه كان اذا صلى الجمعة انصرف فوقف على باب المسجد وقال اللهم اني اجبت دعوتك فصليت فريضتك وانتشرت كما امرتني فارزقني من فضلك وانت خير الرازقين عن ابي هريرة رضي الله عنه قال خرجت الى الطور فرأيت كعب الاحبار فحدثته عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وكان فيما حدثته ان قلت له انه عليه الصلاة والسلام قال في يوم الجمعة ساعة لا يصاد فيها عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله شيئا الا اعطاه قال كعب ذلك في كل سنة يوم فقلت بل في كل جمعة قال فقرأ كعب التوراة فقال صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو هريرة ثم لقيت عبد الله بن سلام فحدثته بمجلسي مع كعب الاحبار وما حدثته في يوم الجمعة فقال عبد الله بن سلام قد علمت اى ساعة هي اى ساعة في يوم الجمعة فقلت كيف تكون هي آخر ساعة في يوم الجمعة وقد قال عليه الصلاة والسلام لا يصاد فيها عبد مسلم وهو يصلي وتلك الساعة لا يصلي فيها فقال عبد الله بن سلام الم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلسا ينتظر الصلاة فهو في صلاة حتى يصليها قال ابو هريرة بلى قال فهو ذلك تمت سورة الجمعة والحمد لله رب العالمين وحسبنا الله ونعم الوكيل وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة المنافقين مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم رب يسر وأعن

قوله الشهادة اخبار عن علم **قوله** اي عن علم يقيني لكون سندها علمها شهوديا ضروريا من جملة المشاهدات قول من قال اشهد ان زيدا قائم في قوة قوله اعلم علما يقينيا انه قائم واخبر بذلك عن علم يقيني فلما كان صدق الخبر عند الجمهور عبارة من مطابقة حكمه للواقع وكذبه عن عدم مطابقته كان المشهود به وهو مضمون قولهم انك رسول الله صادقا لمطابقة حكمه للواقع فلذلك صدقه الله تعالى حيث قال والله يعلم انك لرسوله وكذبهم في تسميتهم ذلك الاخبار شهادة لان قولهم نشهد انك لرسول الله معناه نخبر به عن العلم بمضمونه وهو موافاة القلب اللسان في الاخبار وليس لهم بما شهدوا به اعتقاد بل يعتقدون خلاف ما خبروا عنه فكانوا كاذبين في قولهم نشهد وفي تسميتهم هذا الاخبار شهادة مجاز لان الشهادة كما تطلق على الحق تطلق على الزور مجازا كاطلاق البيع على الفاسد ولما كان ظاهر الآية دليلا على ما ذهب اليه النظام من ان صدق الخبر مطابقة حكمه لا اعتقاد الخبر وكذبه عن عدم مطابقته لا اعتقاد الخبر من حيث انه تعالى حكم بان المنافقين كاذبون في قولهم انك لرسول الله مع ان حكمهم مطابق للواقع لانه تعالى انما كذبهم لاخبارهم بما يخالف اعتقادهم فقد ثبت ان الكذب باعتبار عدم مطابقة الحكم للاعتقاد كما ان الصدق باعتبار مطابقة الحكم للاعتقاد اشار المصنف الى الجواب عن استدلاله ببيان ان التكذيب راجع الى قولهم نشهد باعتبار تضمنه خبرا كاذبا وهو ان اخبارهم بانك رسول الله شهادة بمعنى كونه اخبارا عن علم يقيني ومن المعلوم ان هذا الخبر الضمني كاذب لعدم مطابقة حكمه للواقع لكونه اخبارا بما ليس في قلوبهم لان في قلوبهم الخبيثة اعتقاد انك رسول الله غير مطابق للواقع والله يعلم انك لرسوله فان قلت اى فائدة في انه جيئ بقوله والله يعلم انك لرسوله جملة معترضة بين قوله نشهد انك لرسول الله وبين قوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون قلنا جيئ بها لفائدة وهي انه لو قيل قالوا نشهد انك لرسول الله والله يشهد انهم لكاذبون لكان يوهم ان قولهم هذا كذب فوسط بينهما قوله تعالى والله يعلم انك لرسوله ليرزول هذا الوهم **قوله** اتخذوا ايمانهم حلفهم الكاذب **قوله** مثل حلفهم بالله انهم لنكم والحال انهم ما هم من المسلمين فانهم كلما اطلع منهم على شيء من النفاق كانوا يحلفون انهم برآء منه كما قال تعالى خبرا عنهم يحلفون لكم لترضوا عنهم يحلفون بالله

والتزديد للدلالة على ان منهم من انفض بمجرد سماع الطبل ورؤيته اول لدلالة على ان الانفضاض الى التجارة مع الحاجة اليها والانتفاع بها اذا كان مذموما كان الانفضاض الى اللهو اولي بذلك وقيل تقديره واذارأوا تجارة انفضوا اليها واذارأوا اللهو انفضوا اليه (وتركوك قائما) اي على المنبر (قل ما عند الله) من الثواب (خير من الله) ومن التجارة (فان ذلك محقق بخلاف ماتوهون من نفعهما) والله خير الرازقين فتوكلوا عليه واطلبوا الرزق منه عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الجمعة اعطى من الاجر عشر حسنات بهد من يأتي الجمعة ومن لم يأتها في امصار المسلمين سورة المنافقين مدنية وهي

احد عشر آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذ جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله) الشهادة اخبار عن علم من الشهود وهو الحضور والاطلاع ولذلك صدق المشهود به وكذبهم في الشهادة بقوله (والله يعلم انك لرسوله والله يشهدان المنافقين لكاذبون) لانهم لم يعتقدوا ذلك (اتخذوا ايمانهم حلفهم الكاذب او شهادتهم هذه فانها تجري مجرى الحلف في التوكيد وقرئ ايمانهم جنة) وقاية من القتل والسبي

ما قالوا يحلفون بالله انهم لنكم * روى البخاري عن زيد بن ارقم انه قال كنت مع عبيد الله بن ابي بن سلول يقول لا تنفخوا على من عند رسول الله حتى يفضوا ويقول لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل فذكرت ذلك لعبي فذكره عبي رسول الله صلى الله عليه وسلم فارسل عليه الصلاة والسلام الى عبد الله بن ابي واصحابه فحلفوا ما قالوا فصمتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبني فاصابني هم لم يصبني مثله فجلست في بيتي فانزل الله عز وجل اذا جاءك المنافقون الى قوله هم الذين يقولون لا تنفخوا على من عند رسول الله حتى يفضوا وقوله ليخرجن الاعز منها الاذل فارسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ان الله صدقتك يا زيد فالمراد بالايان التي اتخذوها جنة هي حلفهم بانهم ما قالوا ذلك فانهم اتخذوها جنة يستترون بها من اراقة الدماء وسبي الذراري والنساء واستغنام الاموال كما يتوقى بالجنة في الحرب من مضرة الاعداء ويحتمل ان يكون المراد بايمانهم قولهم نشهد انك رسول الله قال القرطبي من قال اقسم بالله او اشهد بالله او اعزم بالله او احلف بالله او اقسمت او شهدت او عزمت او حلفت وقال في ذلك كله بالله فلا خلاف في انها عيّن وكذلك عند الامام مالك واصحابه وان قال اقسم او اشهد او اعزم او احلف ولم يقل بالله يكون يمينا اذا اراد ان يقول بالله وان لم يرد بالله فليس يمينا وقال ابو حنيفة واصحابه لو قال اشهد بالله لقد كان كذا يمينا ولو قال اشهد لقد كان كذا بدون النية كان يمينا ايضا احتججا بهذه الآية فانه تعالى ذكر عنهم الشهادة ثم قال اتخذوا ايمانهم جنة وعند الامام الشافعي لا يكون ذلك يمينا وان نوى اليمين لان قوله تعالى اتخذوا ايمانهم ليس يرجع الى قوله قالوا نشهد وانما يرجع الى ما اخبر الله تعالى عنهم في سورة براءة بقوله يحلفون بالله ما قالوا انتهى كلامه فقوله المصنف حلفهم الكاذب مبني على قول الامام الشافعي وما بعده مبني على قول ابي حنيفة رضى الله عنه **قوله** صدا او صدودا **قوله** الاول مصدر صد المتعدى والثاني مصدر اللزوم يقال صد عنه عن الامر وصد عنه اي عرض فانهم كما صدوا بانفسهم عن سبيل الله صرفوا الناس عنه ايضا **قوله** اشارة الى الكلام المتقدم **قوله** كانه قيل قلت في حقهم انهم ساء ما كانوا يعملون بسبب انهم آمنوا الخ **قوله** تعالى فطبع على قلوبهم **قوله** قرآنة العامة على بناء المفعول والقائم مقام الفاعل هو الجار بعده وقرى على بناء الفاعل واسناده الى ضمير الباري تعالى فان قيل اذا كان الطبع مسندا اليه تعالى كان ذلك لهم على الله تعالى بان يقولوا اعرضنا عن الحق لغفلتنا عنه وغفلتنا بسبب انه تعالى طبع على قلوبنا * اجاب عنه الامام بان هذا الطبع من الله بسوء افعالهم وانما هم في اتباع الشهوات فعاقبهم الله تعالى بان خذلهم وتركهم وانفسهم الامارة بالسوء **قوله** في كونهم اشباحا خالية عن العلم والنظر **قوله** هذا هو الوصف الجامع بينهم وبين ذوات الخشب من حيث انها خشب مع قطع النظر عن انصافها بكونها مسندة الى الحائط ونحوه والجامع بينهم وبين الخشب المسندة هو انهم مع كونهم اشباحا خالية عن العلم والعقل لا ينفع بهم بشي من منافع الاجسام كالخشب المسندة فان الخشب المنتفع بها ما كانت في سقف او جدار ونحوهما من مواضع الانتفاع بها وما كان متروكا فارغا غير منتفع به مسندا الى الحائط هو البطلان الخالي عن المنفعة فشبهوا بها من حيث عدم الانتفاع بهم وقيل شبهوا بالمسندة منها لان الخشب المسندة الى الحائط يكون احد طرفيها الى جهة والآخر الى جهة اخرى فكذا النفاق فان باطنه الى جهة الكفرة وظاهره الى جهة المسلمين وبناء التفعيل في قوله مسندة للتكثير فان التسفيد تكثير الاسناد بكثرة الحال اي كأنها استندت الى مواضع **قوله** وقيل الخشب **قوله** اي بضمين جمع خشب لم يرض به لان فعلا الصفة لا يجمع على فعل بضمين بل على فعل بضممة وسكون كحراء وجر قرأ قبل وابو عمرو والكسائي خشب باسكان الشين والباقون بضمها وقرى بفتحين على انه جمع خشبة مثل مدرة ومدرو من قرأ بضمين جعله جمع خشبة ايضا نحو ثمرة وثمر ومن قرأ بضممة وسكون جعله جمع خشب كاسد واسد او جمع خشبة كبذنة وبذن او خشب كحراء وجر وجعله تخفيف خشب بضمين **قوله** دعر جوفها **قوله** اي فسد وفي بعض النسخ نخر اي بلى والخبر خلاف النظر والمرى وقوله تعالى يحسبون كل صيحة في موضع الحال من الضمير المنصوب في كأنهم والعامل فيها معنى التشبيه ويجوز ان يكون مستأنفا وكل صيحة مفعول اول يحسبون وعليهم المفعول الثاني اي يحسبون كل ما سمعوه من الصيحة واقعة عليهم ضارة لهم بناء على قولهم انها صيحة عدو يريد بهم بسوء لفرط جنهم وغلبة الرعب والوهم على قلوبهم او لما في قلوبهم من الرعب يكشف الله اسرارهم بان ينزل فيهم ما بهتك استارهم ويبح دماهم واموالهم فعلى هذا يكون قوله تعالى هم العدو اي كاملوا العداوة جملة مستأنفة اخبر

(فصدوا عن سبيل الله) صدا او صدودا (انهم ساء ما كانوا يعملون) من نفاقهم وصددهم (ذلك) اشارة الى الكلام المتقدم اي ذلك القول الشاهد على سوء اعمالهم او الى الحال المذكورة من النفاق والكذب والاستحيان بالايان (بانهم آمنوا) بسبب انهم آمنوا ظاهرا (ثم كفروا) سرا او آمنوا اذاروا وآبوا ثم كفروا حيثما سمعوا من شياطينهم شبهة (فطبع على قلوبهم) حتى تمرنوا على الكفر واستحكموا فيه (فهم لا يفقهون) حقيقة الايمان ولا يعرفون صحته (واذا رأينهم تهجك اجسامهم) لضعفها وصباحتها (وان يقولوا نسمع لقولهم) لذلقتهم وحلاوة كلامهم وكان ابن ابي جسيما فصحيا يحضر مجلس رسول الله عليه الصلاة والسلام في جمع مثله فتعجب بهياكلهم ويصغي الى كلامهم (كانهم خشب مسندة) حال من الضمير المجرور في لقولهم اي نسمع لما يقولونه مشبهين باخشاب منصوبة مسندة الى الحائط في كونهم اشباحا خالية عن العلم والنظر وقيل الخشب جمع خشب وهي الخشبة التي دعر جوفها شبهوا بها في حسن النظر وفتح الخبر وقرأ ابو عمرو والكسائي وروى عن ابن كثير بسكون الشين على التخفيف او على انه كبذن في جمع بذنة (يحسبون كل صيحة عليهم) اي واقعة عليهم لجنهم وعلهم فعليهم ثاني مفعولي يحسبون ويجوز ان يكون صلته والمفعول (هم العدو) وعلى هذا يكون الضمير للكل وجعه بالنظر الى الخبر لكن ترتب قوله (فاحذرهم) عليه يدل على ان الضمير للمنافقين (قاتلهم الله) دعاء عليهم وهو طلب من ذاته ان يلغهم او تعليم المؤمنين ان يدعوا عليهم بذلك (أفنى يؤفكون) كيف يصرفون عن الحق

الله تعالى عنهم بذلك فان اهدى العدو هو من يدارك ويتبسم في وجهك وصدره ملو حقدًا وعداوة **قوله**
ويجوز ان يكون صلته **قوله** اي ويجوز ان يكون عليهم متعلقا بحسبون اي باعتبار كونه متعلقا بمفعوله الاول صفة
لصحة وتكون جلة هم العدو مفعولا ثانيا كما اذا طرح لفظة هم وقبل يحسبون كل صحة واقعة عليهم العدو
والظاهر ان يقال هي العدو لان الضمير للصحة او هو العدو على ان يكون الضمير لكل الا انه قيل هم العدو نظرا الى
الخبر كما في قوله تعالى هذا ربي فان هذا اشارة الى الشمس فينبغي ان يقال هذه الا انه ذكر المبتدأ نظرا الى الخبر او على
تقدير مضاف اي اهل كل صحة **قوله** تعالوا يستغفر لكم رسول الله **قوله** من باب تنازع الفعلين واعمال الثاني
لان تعالوا يطلب رسول الله ان يتعدى اليه بالي اي تعالوا الى رسول الله ويستغفر بطلبه فاعلا فاعل الثاني فرفع
وحذف من الاول اذ التقدير تعالوا اليه ويجوز ان لا يكون من باب التنازع لان قوله تعالوا امر بالاقبال من حيث
هو مع قطع النظر عن تعلقه بالمقبل اليه فانه روى عن الكلبي لما نزل من القرآن ما بين تفاههم مشي اليهم عشائرهم
من المؤمنين وقالوا لهم ويلكم افترضتم بالنفاق واهلكتم انفسكم فاثروا رسول الله وتوبوا اليه من النفاق واسألوه
ان يستغفر لكم فابوا ذلك وزهدوا في الاستغفار فزالت لوتوارؤسهم اي امالوها واعرضوا يقال لوى الرجل رأسه
اي امال واعرض قرأ نافع لووا بالتخفيف والباقون بالقشيد للتكثير لكثرة الرؤس قرأ الجمهور استغفرت
بفتح الهمزة من غير مد وهي همزة الاستفهام وهمزة الوصل محذوفة وقرئ استغفرت لهم بالمد على انه اشبع
همزة الاستفهام للاظهار والبيان لا على ان همزة الوصل قلبت ألفا كما يفعل بالتى مع لام التعريف في نحو السحر
وآله اذن لكم لان اثبات همزة الوصل غير التي تصحب لام التعريف مع همزة الاستفهام غير مستعمل عند اهل
العربية وذلك لان حق همزة الوصل ان تسقط في الدرج ولم تسقط ما تصحب منها لام التعريف بل قلبت ألفا **قوله**
روى ان اعرابيا نازع انصاريا **قوله** وكان الاعرابي اجير عمر بن الخطاب يقول فرسه وكانت منازعتهم على ماء يقال له
المريسيع من مياه بني المصطلق وهو سحى من خزاعة بين مكة والمدينة ويقال لتلك الغزوة غزوة بني المصطلق وغزوة
المريسيع ايضا وكانت قبل غزوة الخندق **قوله** حتى يفضوا اي يغرقوا قرأ العامة ليخرجن بضم الياء
وكسر الراء مسندا الى الاعز والاذل مفعول به وقرئ ليخرجن بفتح الياء وضم الراء ورفع الاعز فاعلا للفعل
اللازم ونصب الاذل على المصدرية بناء على ان الاصل خروج الاذل فلما حذف المصدر اقيم المضاف اليه مقامه
واعرب باعرابه او على انه حال من الاعز بتقدير المضاف اي مثل الاذل وقرئ ايضا ليخرجن الاعز بضم الياء وفتح
الراء على بناء المفعول ورفع الاعز قائما مقام الفاعل ونصب الاذل مصدرا اي اخراج الاذل او حالا اي مثل الاذل
وليخرجن بضم نون العظمة وكسر الراء ونصب الاعز على انه مفعول به ونصب الاذل على المصدرية اي اخراج
الاذل او الحال اي مثل الاذل واللام في لئن رجعنا موطنه للقسم المحذوف قبلها وليخرجن جواب القسم المحذوف
واغنى جواب القسم عن جواب الشرط * روى ان عبد الله بن ابي لما انصرف عن غزوة بني المصطلق مع الغزاة
واراد ان يدخل المدينة اعترضه ابنه عبد الله وكان مخلصا وقال وراك والله لا تدخلها حتى تقول رسول الله
صلى الله عليه وسلم الاعز وانا الاذل فلم يزل حبيسا في يده حتى امره رسول الله صلى الله عليه وسلم بخليته وروى
انه قال له لئن لم تقر لله ولرسوله بالعزة لا ضربن عنقك فقال ويحك أفاعل انت قال نعم فلما رأى منه الجدة قال اشهد
ان العزة لله ولرسوله وللمؤمنين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابنه جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين خيرا
فلما بان كذب عبد الله قيل له قد نزلت فيك آي شداد فاذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر لكم فلو
رأسه ثم قال امرتموني ان او من فأمنت فامرتموني ان اركى مالى فزكيت فابقى الا ان اسجد لمحمد فنزل قوله تعالى
واذا قبل لهم تعالوا الآية ولم يلبث بعده الا اياما قلائل حتى اشتكى ومات بعد العود من غزوة تبوك كما ذكره
صاحب الكشف في سورة براءة وروى انه لما مات استغفره رسول الله صلى الله عليه وسلم والبسه قبضه فخر
قوله تعالى لن يغفر الله لهم ثم انه تعالى لما ذكر شيخ المناققين باموالهم ومنعهم عن صرفها الى انصار دين الله من
فقراء المهاجرين بان حكي عنهم قولهم لا تنفقوا على من عند رسول الله وذكر ايضا تعززه باولادهم وعشائرهم
حيث حكي عنهم قولهم ليخرجن الاعز منها الاذل نهى المؤمنين وحذرهم عن اخلاق المناققين فقال يا ايها الذين
آمنوا لا تهلكم لا يشغلنكم التصرف في الاموال والسعي في تدبير امرها والتلذذ بها والاستمتاع بمنافعها والسرور
بالاولاد والشفقة عليهم والقيام بمؤنتهم عن طاعة الله تعالى واداء فرائضه ومن يشتغل بما يلهيه عما يعنيه من امر

(واذا قبل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله
لوتوارؤسهم) عطفوها اعراسا واستكبارا
عن ذلك (ورأيتهم يصدون) يعرضون عن
الاستغفار (وهم مستكبرون) عن الاعتذار
(سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم
لن يغفر الله لهم) لرسوخهم في الكفر (ان الله
لا يهدي القوم الفاسقين) الخارجين عن مظنة
الاستصلاح لانهم اكلهم في الكفر والنفاق
(هم الذين يقولون) اي للانصار (لا تنفقوا
على من عند رسول الله حتى يفضوا) يعنون
فقراء المهاجرين (ولله خزائن السموات
والارض) بيده الارزاق والقسم (ولكن
المناققين لا يفقهون) ذلك لجهلهم بالله
(يقولون لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن
الاعز منها الاذل) روى ان اعرابيا نازع
انصاريا في بعض الغزوات على ماء فضرب
الاعرابي رأسه بخشبة فشكا الى ابن ابي قتال
لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى يفضوا
واذ رجعنا الى المدينة فليخرج الاعز الاذل
عنى بالاعز نفسه وبالاذل رسول الله عليه
السلام وقرئ ليخرجن بفتح الياء وليخرجن
على البناء للمفعول وليخرجن بالنون ونصب
الاعز والاذل على هذه القراءة مصدر او
حال على تقدير مضاف كخروج او اخراج
او مثل (ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين) والله
العلية والقوة ولان اعز من رسوله والمؤمنين
(ولكن المناققين لا يعلمون) من فرط جهلهم
وغرورهم

(يا ايها الذين آمنوا لا تلهكم اموالكم ولا اولادكم عن ذكر الله) لا يشغلكم تدبيرها والاهتمام بها عن ذكره كالصلاة وسائر العبادات المذكورة للعبود والمراد
 فيهم عن الهوى بها وتوجيه النهي اليها لمبالغة ذلك قال (ومن يفعل ذلك) اي اللهو بها وهو الشغل (فاولئك هم الخاسرون) لانهم باعوا

العظيم الباقي بالحقير الفاني (وانفقوا مما رزقناكم) بعض اموالكم ادخار الآخرة (من قبل ان ياتي احدكم الموت) اي يرى دلائله (فيقول رب لو لا اخرتني) امهلني (الى اجل قريب) امد غير بعيد (فاصدق) فأنصدق (واكن من الصالحين) بالتدارك وجزم اكن للعطف على موضع الفاء وما بعده وقرأ ابو عمرو وأكون منصوبا عطفا على اصدق وقرئ بالرفع على انا اكون فيكون عدة بالصلاح (ولن يؤخر الله نفسا) ولم يهلها (اذا جاء اجلها) آخر عمرها (والله خير بما تعملون) فجاز عليه وقرأ ابو بكر بالياء ليوافق ما قبله في الغيبة عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة المنافقين يرى من النفاق

سورة التغابن مدنية او مكية
 الا قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا
 ان من ازوا جكم وهي ثمانى
 عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يسبح لله ما في السموات وما في الارض) بدلائلها على كماله واستغنائه (له الملك وله الحمد) قدم الظرفين للدلالة على اختصاص الامرين به من حيث الحقيقة (وهو على كل شيء قدير) لان نسبة ذاته المقتضية للقدرة الى الكل على سواء ثم شرع فيما ادعاه فقال (هو الذي خلقكم فمنكم كافر) مقدر كفره وموجه اليه ما يحمله عليه (ومنكم مؤمن) مقدر ايمانه موفق لما يدعو اليه (والله بما تعملون بصير) فيعاملكم بما يناسب اعمالكم (خلق السموات والارض بالحق) بالحكمة لمبالغة (وصوركم فاحسن صوركم) فصوركم من جملة ما خلق فيهما باحسن صورة حيث زينكم بصفوة اوصاف الكائنات وخصكم بخصلة خصائص المبدعات وجعلكم انموذج جميع المخلوقات (والله المصير) فأحسنوا سرآركم حتى لا يمحى بالعذاب ظواهركم (يعلم ما في السموات والارض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور) فلا يخفى عليه ما يصح ان يعلم كليا كان او جزئيا لان نسبة مقتضى

الآخرة فاولئك هم الخاسرون في تجارتهم باشار ما ينفي على ما سبق قوله والمراد فيهم عن اللهو بها اي عن الاشتغال بها على سبيل اللعب يقال لهوت بالشيء اللهو لهوا اذا لعبت به من باب غزوت اغزو غزوا الا انه وجه النهي عن الاهاء الى الاموال والاولاد لمبالغة في نهيمهم عن الاشتغال بها عن ذكر الله تعالى وطاعته فان كونهما ملهين شاغلين اياهم عن طاعة الله لازم لكونهم لاهين مشتغلين بهما عن الطاعة والنهي عن اللزم ابلغ في الدلالة على النهي عن المزوم من النهي عن اللزم فيكون كناية كافي قولك لا اريتك ههنا ابلغ في الدلالة على نهى الخاطب عن الحضور عندك من ان تقول لا تحضر عندي فكذا قوله تعالى لا تلهكم اموالكم ولا اولادكم ابلغ في الدلالة على نهى المؤمنين عن الاشتغال بهما من ان يقال لا تكونوا لاهين مشتغلين بهما وهذا وجه قوله وتوجيه النهي اليها لمبالغة ذلك اي وكون المراد فيهم عن اللهو لانهى الاموال والاولاد عن الاهاء توجهت مضرة ارتكاب النهي عنه اليهم لا اليهما قوله يري دلائله يعني ان المراد بالموت دلائله ومقدماته لان طلب الاهمال وتأخير الموت من مات غير معقول بخلاف المختصر المقصر فيما وجب عليه من الحقوق المالية والبدنية فانه يتأسف على تقصيره ويستزيد مدة يتدارك فيها تقصيره فآخبر الله تعالى انه لا يؤخر من انقضت مدته وحضر اجله فقال وان يؤخر الله نفسا اذا جاء اجلها ولا ينفعه التحصر بعد فوات الوقت قوله تعالى فاصدق مضارع منصوب بان مضمره بعد الفاء في جواب التثني في قوله لو لا اخرتني قوله وجزم اكن للعطف على موضع الفاء وما بعده فانه لو لا الفاء في فاصدق لكان مجزوما بان مقدرة كافي قولك ليت لي ما لانفقه لان المعنى ان يكن لي مال انفقه ومثله قوله تعالى من يضلل الله فلا هادي له ويذرهم فين جزم يذرهم ونقل سيبويه عن الخليل انه مجزوم على توهم الشرط الذي يدل عليه التثني ولا موضع هاهنا لان الشرط ليس بظاهر وانما يعطف على الموضع حيث يظهر الشرط كافي قوله تعالى من يضلل الله فلا هادي له فن جزم عطفه على موضع فلا هادي له لانه لو وقع موقعه فعل لجزم لوجود اداة الشرط قوله وقرئ بالرفع على انا اكون لم يرد ان في الكلام مبتدأ محذوف لعدم الباعث على ارتكاب الحذف بل اراد بيان ان الواو في واكون للاستئناف وانه كلام مبتدأ فنصور الكلام بصورة الاسمية لكونها اظهر في الاستئناف قوله ليوافق ما قبله وهو الاخبار عن اتمام الموت فيثنى الاهمال ويقول لو لا اخرتني ومن قرأ بناء الخطاب نظر الى قوله لا تلهكم وانفقوا مما رزقناكم

تمت سورة المنافقين والحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين

سورة التغابن مدنية وقيل مكية

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

قوله للدلالة على اختصاص الامرين اي على تأكيد الاختصاص المدلول عليه باللام في قوله له الملك فان اللام تشير باصل الاختصاص سواء قدمت او اخرت واختصاص الملك به تعالى حقيقة ظاهرة لانه مبدى كل شيء ومبدعه ونافذ فيه مشيئته وارادته يتصرف فيه كيف يشاء وكذا اختصاص الحمد به تعالى لان اصول النعم وفروعها انما هي بخلقه وايحاده ورشحه من بحر جوده واحسانه واولا انه تعالى انعم بها على عباده لما قدر احد على ان يبذل مقدار جناح بعوضة ولا ما عوا احقر منه افتتح السورة الكريمة ببيان عظمة الله تعالى في ملكه وملكوته حيث حكم بان كل شيء ينزهه ويفتده عما يليق بعلو شأنه ثم خص له صفة الملكية على الاطلاق ثم خص له كل كمال وجلال وكل نعمة وافضل ثم وصف ذاته الكريمة بالقدرة على كل شيء ثم قرر ما ادعاه بما يدل عليه من دلائل الانفس فقال هو الذي خلقكم والفاء في قوله فمنكم كافر تفصيلية فان ما بعده تفصيل لما اجل في قوله خلقكم فكانه قبل هو الذي تفضل عليكم باصل النعم كلها وهو نعمة الخلق والايحاد على حسب اختلاف استعداداتكم فبسبب ذلك حصل اختلافكم بالكفر والايان فمنكم كافر ومنكم مؤمن في علم الله تعالى في الازل فن تعلق العلم الازلي بكفره وايمانه فخرج الى عالم الاعيان فانما يخرج اليه على حسب ما علمه الله تعالى وقدره وعلم في الازل به ثم ذيل الاستدلال المذكور ببيان انه بصير بالعباد ومجاز بهم على حسب ما عملوا كأنه جعل اثبات القدرة دليلا على صحة البعث والجزاء ثم ذكر ما يدل على الافاق فقال خلق السموات والارض والمسخ بالخاء المعجمة تحويل الصورة الى ما هو اقبح منها ولما كان الجزاء متوقفا على شمول عمله وكونه بحيث لا يعزب عن علمه شيء من احوال الخلائق وصف نفسه بالعالم المحيط ثم شرع في تهديد كفار قريش بقوله

لعله الى الكل واحدة وتقديم تقرير القدرة على العلم لان دلالة المخلوقات على قدرته واولا بالذات وعلى علمه بما فيها من الاتقان والاختصاص ببعض الانحاء (الم)

الم بأنكم نبأ الذين كفروا حيث خوفهم بما نزل من قبلهم من الكفار وجعل ما أصابهم من العقوبة في الدنيا بالاضافة الى ما أعد لهم في الآخرة ذوقاً من معظم طعام أو شراب **قوله** اذ البشر يطلق للواحد والجمع **لانه** اسم جنس والجنس يتحقق في ضمن كل فرد من جميع الافراد وهو في الآية بمعنى الجمع ولذلك جمع ضمير يهدونا وقوله أبشر مرفوع على انه فاعل فعل مضمر يفسره ما بعده كما في قوله وان احد من المشركين استجارك وهو اولى من جعله مبتدأ وما بعده خبره لان اداة الاستفهام تطلب الفعل ظاهراً او مضمراً والفاء في قوله فكفروا سببية لا للتعقيب اى فكفروا بسبب هذا القول لانهم قالوا استصغاراً للرسول ولم يعلموا الحكمة في اختيار كون الرسول بشراً وقوله واستغنى الله تقرير لما سبق من التهديد والوعيد اى وكان الله غنياً عن ايمانهم وطاعتهم فلم يتقصوا بكفرهم ومعاصيهم شيئاً من ملك الله وانما ضرر ذلك على انفسهم ثم انه تعالى لما بين ان سبب الوبال والعذاب المذكورين هو تكذيبهم الرسول وكفرهم بهم بين ان لهم معصية اخرى وهو انكارهم البعث فقال زعم الذين كفروا ان لن يعثوا الزعم ادعاء العلم بالشئ ولا علم وأن مع ما في حيزها قائم مقام المفعولين كأنه قيل زعموا كونهم غير مبعوذين وهى مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن المضمر اى زعموا ان الشأن لم يعثوا وليست بتأنيدي لئلا يدخل ناصب على مثله وبلى ايجاب للنفي المذكور قبله اى بلى يعثون ثم ابتداء فقال وربى لتبعثن وليس الامر مقتصر على البعث بل يعقبه الحساب والجزاء * فان قيل كيف يفيد القسم في اخباره عن البعث وهم قد انكروا الرسالة * اجيب بانهم انكروا الرسالة لكنهم مع ذلك يعتقدون انه عليه الصلاة والسلام يعتقد عظمة ربه اعتقاداً جازماً لا مزيد عليه فيعلمون بذلك انه لا يقدم على ان يقسم بربه الا ان يكون صدق هذا الاخبار عنده اظهر من الشمس في اعتقاده ولما ذكر ان ما نزل بالآلآم الماضية من العقوبة كان بسبب كفرهم بالله ورسوله بالايان بالله ورسوله والنور الذى انزل عليه كيلاً يذوقوا وبال امرهم في الدنيا والعذاب الاليم في العقبى **قوله** وقرأ يعقوب بن جهم **قوله** بنون العظمة ليوافق قوله والنور الذى انزلنا والمراد بيوم الجمع يوم القيامة وهو يوم يجمع الله فيه الاولين والآخرين والجن والانس واهل السماء واهل الارض وقيل يجمع الله فيه بين كل عبد وعمله وقيل يجمع فيه بين الظالم والمظلوم وقيل يجمع فيه بين كل نبي وامته **قوله** يغيب فيه بعضهم بعضاً **قوله** اى يخدع والتغابن تغافل من الغيب وهو اخذ الشئ من صاحبه بأقل من قيمته وهو لا يكون الا في عقد المعاوضة ولا معاوضة في الآخرة فاطلاق التغابن على ما يكون فيها انما يكون بطريق الاستعارة المبنية على التشبيه وهو مستعار من تغابن التجار فان حقيقة التغابن متفرعة على تحقيق حقيقة التجارة ومعاملة المبادلة يغيب احد التاجر عن الآخر بان يوقعه في الخسران ولم يتحقق بين اهل الجنة واهل النار في الدنيا معاملة يتفرع عليها تغابنهما في الآخرة حقيقة فحمل الكلام على الاستعارة فشبّه ما عليه كل واحد من الفريقين بالتجارة والمبادلة وما يترتب عليه من حسن العاقبة وسوءها بالتغابن وذلك لان كلا الفريقين خلق الله تعالى فيهما الاستطاعة وسلامة الآلات وجعلهما قادرين على اختيار ما يؤدى الى سعادة الآخرة فاختر كل فريق ما يشتهي مما كان قادراً عليه بدل ما اختاره الآخر وارضاء فهذا الاختيار منهما شبه بالمبادلة والتجارة وشبه ما يتفرع عليه من نزول كل واحد منهما منزل الآخر بالتغابن قيل اشد الناس غيباً يوم القيامة ثلاثة نفر عالم علم الناس فعملوا بعلمه وخالف هو علمه فدخل غير الجنة بعلمه ودخل هو النار بعمله المخالف لعلمه وعبد اطاع الله تعالى بعدم خيانتهم في مال سيده وعصى سيده الله فدخل العبد الجنة بعدم خيانة مال مالكه ودخل مالكه النار بمعصية الله تعالى وولد ورت مالاً من ابيه وابوه كان بخيلاً وعصى الله فيه بعدم انفاقه في سبيله فدخل ابوه بهنله النار ودخل هو بانفاقه في الخير الجنة قال عليه الصلاة والسلام * لا يلقى الله احد الا نادماً ان كان مسيئاً ان لم يحسن وان كان محسناً ان لم يزد * اما مشابهة نزول السعداء منازل الاشقياء من الجنة لو كانوا سعداء بالغيب فظاهرة لان السعداء اخذوا منازل الاشقياء من الجنة من غير رضى الاشقياء ولا شعور لهم به واما مشابهة نزول الاشقياء منازل السعداء من النار لو كانوا اشقياء بالغيب فانها ليست بظاهرة لان منازل السعداء من النار لا رغبة لهم فيها حتى يكون نزول الاشقياء فيها شبيهاً بغيب السعداء اياهم الا انه شبه ذلك بالغيب ايضا فهكماً بالاشقياء واستهزاء بهم **قوله** واللام فيه **قوله** معنى ان اللام في التغابن لتعريف الجنس فخل هذا التركيب بفيد حصر جنس التغابن في ذلك اليوم كما في قوله تعالى ذلك الكتاب وزيد الشجاع ووجه اشارة ما يفيد الحصر مع ان التغابن يكون في دار الدنيا أشار

(ألم يأتكم) ايها الكفار (نبأ الذين كفروا من قبل) كقوم نوح وهود وصالح عليهم الصلاة والسلام (فذاقوا وبال امرهم) ضرر كفرهم في الدنيا واصله الثقل ومنه الويل لطعام ينقل على المعدة والوابل للمطر الثقيل القطار (ولهم عذاب اليم) في الآخرة (ذلك) اى المذكور من الوبال والعذاب (بانه) بسبب ان الشأن (كانت تأنيهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات (فقالوا أبشر يهدونا) انكروا وتعبوا ان يكون الرسول بشراً اذ البشر يطلق للواحد والجمع (فكفروا) بالرسول (وتولوا) عن التدبر في البينات (واستغنى الله) عن كل شئ فضلاً عن طاعتهم (والله غنى) عن عبادتهم وغيرها (جيد) يدل على حده كل مخلوق (زعم الذين كفروا ان لن يعثوا) الزعم ادعاء العلم ولذلك يتعدى الى مفعولين وقد قام مقامهما أن بما في حيزه (قل بلى) اى بلى تبعثون (وربى) قسم اكذب الجواب (لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم) بالحاسبة والمجازاة (وذلك على الله يسير) لقبول المادة وحصول القدرة التامة (فآمنوا بالله ورسوله) فحمد عليه الصلاة والسلام (والنور الذى انزلنا) يعنى القرءان فانه باعجازه ظاهر بنفسه مظهر لغيره بما فيه شرحه وبيانه (والله بما تعملون خبير) فجاز عليه (يوم يجمعكم) ظرف لتنبؤن او مقدر باذكر وقرأ يعقوب بن جهم (ليوم الجمع) لاجل ما فيه من الحساب والجزاء والجمع جمع الملائكة والتفلين (ذلك يوم التغابن) يغيب فيه بعضهم بعضاً لنزول السعداء منازل الاشقياء لو كانوا سعداء وبالعكس مستعار من تغابن التجار واللام فيه للدلالة على ان التغابن الحقيقى هو التغابن في امور الآخرة لعظمها ودوامها

الى جوابه بان سعادة الآخرة لكونها أجل كل سعادة وافضلها كان فقد هانها بآية الغنى بحيث لا يعد مادونه فقدا بالنسبة اليه وقد هانها انما يتحقق في ذلك اليوم فصيح بهذا الوجه حصر الغنى في ذلك اليوم فلا تنبيه على هذا المعنى او ثم ادل على الحصر **قوله تعالى خالدين فيها ابدا** خالدين حال من الهاء في بدخله ووحده او لاجلا على معناه وابدانصب على الظرف وكذا خالدين الثاني نصب على الحال من اصحاب النار والعامل فيها ما في اولئك من معنى الفعل ثم انه تعالى لما حكم بان يوم القيامة هو يوم التغابن الواقع بين المؤمنين والكافرين بان يأخذ كل واحد منهما منزله صاحب فضل ذلك بالآيتين اللتين بعد وهما قوله تعالى ومن يؤمن الى قوله وبئس المصير حيث بين فيها ان السعداء اختاروا بما هو داخل تحت وسعهم ومقدرتهم ما اذا هم في الآخرة الى الفوز بدفع المضار وجلب المنافع والاشقياء اختاروا منه ما اذا هم الى اشد العذاب والحرمان من وجوه المنافع باسرها فغنى المؤمن الكافر باختيار ما تمكن عليه الكافر من الايمان والطاعة وغنى الكافر المؤمن بان اخذ منه ما يقدر عليه من الكفر والمعصية فصار كل واحد منهما مغبونا والكافر وان لم يأخذ ما تمكن عليه المؤمن مما يرغب فيه المؤمن حتى يكون مغبونا بفواته منه الا انه جعل مغبونا تهكما بالكافر كما مر فظهر بهذا ان الدنيا لكونها زمان التجارة ومزرعة الآخرة هي موضع التغابن وانه تعالى انما جعل يوم القيامة يوم التغابن لكونه وقت ظهور الرمح والخسران ووقت ظهور تغابن الفريقين في الدنيا وبهذا الاعتبار جعلت الآيات تفصيلا للتغابن ثم انه تعالى لما بين ان الايمان والطاعة مناط كل خير وسعادة وان الكفر والمعصية مناط كل شر وبلاء وكان هذا مظنة ان توهم انه لو كان الامر كذلك لسلم المؤمنون من المصائب في اموالهم وابدانهم فقال تعالى ما اصاب من مصيبة متبسة بشئ من الاشياء الا باذن الله اى الابتديرة وارادته وقضائه ومشيتته على ان الاذن مستعار للتقدير والارادة تشيها لهما بالاذن من حيث ان كل واحد منهما مقض الى الفعل سبب له فانه تعالى اذا قدر المصيبة واراد اصابها لاحد فكأنه اذن للمصيبة ان تصيبه بين الله تعالى بهذه الآية ان المصيبة انما تصيبهم بتقديره ومشيتته وفي اصابتها حكم لا يعرفها الا هو منها حصول اليقين بان ليس شئ من الامر في يدهم فيتراون بذلك من حولهم وقوتهم الى حول الله وقوته ومنها تكفير ذنوبهم وتكثير ثواباتهم بالصبر عليها والرضى بقضاء الله تعالى الى غير ذلك **قوله تعالى ومن يؤمن بالله** اى ومن يصدق بالله ويعلم انه لا تصيبه مصيبة الا باذن الله يهد قلبه لثبات اى لعدم الاضطراب بما اصابه بان يقول قولاً او يظهر وصفا يدل على التصبر من قضاء الله تعالى وعدم الرضى به بل يسترجع ويقول ان الله وانا اليه راجعون ومن يقن بانه مملوك لله تعالى مسخر في قبضة قدرته وبان مرجعه الى موقف حسابه كيف لا يرضى بقضائه ولا يصبر على بلاءه وقد اعتقد انه رب العالمين والتربية كما تكون بما يلائم الطبع تكون ايضا بما يفر عنه الطبع **قوله وبالنصب** عطف على قوله بالرفع يعنى من قرأ يهدم فيها للفعول كما قرأ قلبه مرفوعا قرأ ايضا منصوبا بنزع الخافض اى يهدى في قلبه كما في قوله تعالى الامن سفة نفسه اى في نفسه وقوله ولا تزعجوا عقدة النكاح اى على عقدة النكاح فلما سقط حرف الجر نصب ما بعده اى عدى الفعل بنفسه فنصب ما بعده **قوله حتى القلوب واحوالها** يعنى ان قوله تعالى والله بكل شئ عليم تذييل لتقرير قوله ومن يؤمن بالله يهد قلبه وانما يقرره اذا دخلت احوال القلوب من الايمان والكفر في كل شئ دخولا اوليا وقوله تعالى واطيعوا الله واطيعوا الرسول اى في جميع الاوقات ولا تشغلنكم المصائب عن الاشتغال بطاعة الله تعالى والعمل بكتابه وعن الاشتغال بطاعة الرسول واتباع سنته وليكن جل هممكم في السراء والضراء العمل بما شرع لكم ولما ورد ان يقال كيف يستمر المرء على الطاعة حالة الضراء وهى تغلب على المرء دفعه بان الايمان بالوحدانية وبان الكل من عند الله يقتضى التوكل عليه في دفع المضار وجلب المنافع والتبرى من الحول والقوة والاعتماد على حول الله تعالى وقوته والاستمرار على طاعته وطاعة رسوله فقال الله لا اله الا هو الآية * روى عن عطاء انه قال نزلت سورة التغابن كلها بحكمة الالهة الآيات يا ايها الذين آمنوا ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم فاحذروهم فانها نزلت في عوف بن مالك الاشجعي كان ذا اهل وولد وكان اذا اراد الغزو بكوا وقالوا الى من تدعنا فيرق فيقيم فنزلت هذه الآية الى آخر السورة بالمدينة * وقيل كان رجال يسلطون من اهل مكة ويريدون ان يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فينعلق بهم ابناؤهم وزوجاتهم فيقولون انت تذهب ونذرنا ضائعين ففهم من بطيع ويقيم فحذرهم الله تعالى طاعة نسائهم واولادهم ومنهم من لا بطيع وبهاجر اليه عليه الصلاة والسلام فيرى الذين

(ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا) اى عملا صالحا (يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا) وقرأ نافع وابن عامر بالنون فيهما (ذلك الفوز العظيم) الاشارة الى مجموع الامرين ولذلك جعله الفوز العظيم لانه جامع للمصالح من دفع المضار وجلب المنافع (والذين كفروا وكذبوا باياتنا اولئك اصحاب النار خالدين فيها وبئس المصير) كأنها والآية المتقدمة بيان للتغابن وتفصيل له (ما اصاب من مصيبة الا باذن الله) الابتديرة وارادته (ومن يؤمن بالله يهد قلبه) لثبات والاسترجاع عند حلولها وقرئ يهد قلبه بالرفع على اقامته مقام الفاعل وبالنصب على طريقة سفة نفسه ويهدى بالهمز اى يسكن (والله بكل شئ عليم) حتى القلوب واحوالها (واطيعوا الله واطيعوا الرسول فان توليتم) اى فان توليتم فلا بأس عليه (فانما على رسولنا البلاغ المبين) اذ وظيفته التبليغ وقد بلغ (الله لا اله الا هو وعلى الله فليتوكل المؤمنون) لان ايمانهم بان الكل منه يقتضى ذلك (يا ايها الذين آمنوا ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم) يشغلكم عن طاعة الله او يخاصمكم في امر الدين او الدنيا (فاحذروهم) ولا تأمنوا غوائلهم

اراد ان يطلقها فليطلقها حين تطهر من قبل ان يجامعها فذلك العدة التي امر الله تعالى ان يطلق لها النساء رواه البخاري ومسلم رحمهما الله تعالى والطلاق البدعي ان يطلقها في حالة الحيض او في طهر قد جومت فيه او بوقع ثلاثا بكلمة واحدة في اى حال كان وهو واقع وصاحبه آثم فلما كانت العدة عند الشافعية هي الاطهار الثلاثة كان المناسب ان تكون اللام في قوله تعالى لعدتهن لتأقبت بمعنى في عدتهن اى في الوقت الذي يصلح لعدتهن وهو الطهر فعلى هذا يتعلق اللام بقوله فطلقوهن وامان حمل القروء على الحيض وعدة العدة بها فانه لا يمكنه جعل اللام لتأقبت للاجتماع على ان الطلاق في حالة الحيض منهي عنه بل يجعلها متعلقة بمحذوف دل عليه معنى الكلام فيجعل تقدير الكلام فطلقوهن مستقبلات لعدتهن اى متوجهات اليها واذا طلقت المرأة في الطهر المتقدم على القرء الاول من اقرآنها فقد طلقت مستقبل لعدتها كقولك اتيتك ليلة بقيت من المحرم اى مستقبلاتها وفي قرآءة رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل عدتهن والمراد ان يطلقن في طهر لم يجامعن فيه ثم يتركن حتى تنقضى عدتهن وهذا احسن الطلاق واجله في السنة وهو ابعد عن الندم من تفرقة الثلاث في ثلاثة اطهار والامام مالك رحمه الله لا يرى السنن الا واحدة في طهر خلا عن الجماع ويكره الثلاث بمجموعة كانت او متفرقة وعند الامام الشافعي لا بأس بارسال الثلاث وقال لا عرف في الطلاق سنة ولا بدعة وهو مباح كله في وقت السنة وعندنا يراعى التفريق والوقت ليكون سنيا والآية تدل على ايقاع الطلاق في الطهر ودلت السنة على ان ذلك الطهر يجب ان يكون خاليا عن الجماع حتى يكون الطلاق سنيا وهو ما روى انه عليه الصلاة والسلام قال في حق ابن عمر فان اراد ان يطلقها فليطلقها حين تطهر من قبل ان يجامعها **قوله** وظاهره يدل على ان العدة بالاطهار **قوله** كاذب البه الامام الشافعي لانه تعالى لما قال فطلقوهن لعدتهن اى في زمان عدتهن وهو الزمان الذي يصح ان تعتد فيه وهو زمان الطهر لان زمان العدة لو كان زمان الحيض لكان معنى الآية فطلقوهن في زمان الحيض والتطبيق فيه بدعي حرام بالاجماع فلم منه ان طلاق من تحيض ينبغي ان يكون في الطهر وان عدتها تكون بالاطهار لا بالحيض **قوله** واضبطوها واككلوها **قوله** امر الله تعالى الذين طلقوا النساء بان يضبطوا فصول عدتها واككلوها سواء كانت عدتها بالاقراء او بالشهر ليمكنوا من تفريق الطلاق على الاقراء اذا ارادوا تطليقها ثلاثا وليعلموا بقاء زمان الرجعة وتمكنوا من الرجعة ان حدثت لهم داعية الرجعة وليعلموا بقاء زمان وجوب الاتفاق عليهم وانقضائه ثم امرهم بان يتقوا الله ولا يعصوه فيما امرهم به ونهاهم عنه بقوله ولا تضاروهن لتضيقة عليهن ومن الضرار بها ان يراجعها في عدتها لا قصد الامساك بالمعروف والاحسان بل ليطلقها ثانيا تطويلا للعدة عليها **قوله** من مساكنهن **قوله** اى التي يسكنها قبل الطلاق اشارة الى ان اضافة البيوت اليهن مع انها بيوت الأزواج للاستتباب من حيث السكنى **قوله** وفي الجمع بين النهيين **قوله** اى بين النهى عن الاخراج والخروج دلالة على انها تستحق على الزوج ان يسكنها فيما تسكن فيه قبل الطلاق كما تستحق عليه النفقة وعلى انه يلزمها ان تلتزم مسكن الفراق فان النص بعبارة لما ثبت حرمة الاخراج عليها ثبت بدلالته انها تستحق على الزوج السكنى وكذا لما ثبت حرمة الخروج عليها ثبت بدلالته ان يجب عليها ملازمة مسكن الفراق وقوله ملازمة مسكن الفراق مرفوع على انه فاعل زومها **قوله** اما لو اتفقا على الانتقال جاز **قوله** هذا عند الامام الشافعي رحمه الله تعالى واما عندنا في حنفية رحمه الله تعالى فلا اثر لاذن الأزواج في اباحة خروجهم لان وجوب ملازمة مسكن الفراق عليها حق الشرع بناء على ان خروجها منه حرام بصريح نهي الشارع عنه وحق الشرع لا يسقط باسقاط العبد وقال الامام الشافعي هو حق العبد فان المعتدة تستحق على الزوج النفقة والسكنى لكونها محتبسة في منزل الزوج لمنفعة تعود اليه فان العدة انما وجبت عليها صيانة للبناء عن الاشتباه وللانساب عنه لولم تجب العدة عليها لربما تزوجت بأخروا وت بولد سنة اشهر فلا يعلم ان الولد لا يها فلما كانت محبوسة لمنفعة ترجع على الزوج وجبت مؤنتها عليها فاستحققت السكنى والنفقة عليه وكذا الزوج يستحق عليها ان تلتزم مسكنه مادامت في العدة لان العدة من توابع النكاح ومقتضياته في حال بقاء العدة صار النكاح كأنه قائم فيستحق عليها ان تكون في مسكنه حال العدة كما تكون فيه حال قيام النكاح فلما كان الحق لا يعدوهما جاز لها الانتقال اذا اتفقا عليه **قوله** مستثنى من الاول **قوله** وهو النهى عن الاخراج وحيث لا يحتمل ان يراد بالقاحشة بذآؤها على زوجها وأحائها والبذاء بالمدة الفحش بالقول والطالة اللسان واحياء المراقم زوجها وكل شئ من قبل الزوج مثل الاب والاخ فهم احياء واحدهم حم ويحتمل ان يراد بها الزنى فتخرج لقيام عليها

ومن عدة العدة بالحيض علق اللام بمحذوف مثل مستقبلات وظاهره يدل على ان العدة بالاطهار وان طلاق المعتدة بالاقراء ينبغي ان يكون في الطهر وانه يحرم في الحيض من حيث ان الامر بالشئ يستلزم النهى عن ضده ولا يدل على عدم وقوعه اذ النهى لا يستلزم الفساد كيف وقد صح ان ابن عمر رضى الله عنه لما طلق امرأته حائضا امره عليه الصلاة والسلام بالرجعة وهو سبب نزوله (وأحصوا العدة) واضبطوها وأككلوها ثلاثة اقرآء (واتقوا الله ربكم) في تطويل العدة والاضرار بهن (لا تخرجوهن من بيوتهن) من مساكنهن وقت الفراق حتى تنقضى عدتهن (ولا يخرجن) باستبدادهن اما لو اتفقا على الانتقال جاز اذا لحق لا يعدوهما وفي الجمع بين النهيين دلالة على استحقاقها السكنى وزومها ملازمة مسكن الفراق وقوله (الا ان يأتين بفاحشة مبينة) مستثنى من الاول والمعنى الا ان تبدوا على الزوج فانه كالنشوز في اسقاط حقها او الا ان تزنى فتخرج لاقامة الحد عليها

الحدة فيحل للزواج اخراجهن من بيوتهن لبذائهن وسوء خلقهن روى ان فاطمة بنت قيس كانت في نساء فاستطالت على احوالها في عدتها فامرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تعذ في بيت ابن ام مكتوم واذا زنت تخرج لاقامة الحدة عليها ثم ردت الى منزلها **قوله** او من الثاني وهو النهي عن الخروج حينئذ يكون المراد بالفاحشة خروجهن قبل انقضاء العدة ويكون المعنى ولا يخرجن الا اذا ارتكبن الفاحشة بالخروج وهذا ابلغ في المنع عن الخروج من حيث دلالة على علة المنع عنه وهي كونه فاحشة وقوله تعالى الا ان يأتين حال من فاعل لا يخرجن او من مفعول لا يخرجوهن اي لا يخرجن او لا يخرجوهن في حال من الحالات الا في حال كونهن آيات بفاحشة وان مع الفعل في تأويل المصدر اي الاتيانا بمعنى آيات بفاحشة او الا ذوات اتيان بفاحشة **قوله** الاشارة الى الاحكام المذكورة وهي ان يطلق الرجل امرأته اذا شاء تطليقها وقت عدتهن اي في الزمان الذي يصلح لعدتهن وهو زمان طهر لم يجامعها فيه وما سواه من الاحكام والحدود وهي الامور المانعة من المجاوزة شبهت احكام الله تعالى بها فاطلق عليها اسم الحدود **قوله** وهو الرغبة في المطلقة اي بعد الرغبة عنها وتطليقها على الوجه المذكور فان المفسرين اجمعوا على ان المراد بالامر ههنا الرغبة في الرجعة والتدائمة على عزيمة الطلاق والميل الى امساكها بالمعروف والآية تعليل للمحافظة على الاحكام المذكورة من تطليقهن لعدتهن واحصاء العدة والتجانب عن الاخراج والخروج فان التطبيق على الوجه المذكور للمالم يقطع على الزوج سبيل الرجعة صح تعليله بقوله لعل الله يحدث بعد ذلك امرا فان العدة اذا لم تكن مضبوطة او انتقلت المرأة من منزل زوجها اشكل امر الرجعة وهذا يدل على ان الاحسن ان يطلقها الرجل واحدة ثم يتركها حتى تنقضي العدة او يفرق تطليقها ويطلقها ثلاثا في ثلاثة ايام لانه حينئذ يمكن للزوج رجعتها ان ندم على ما فعل بخلاف ما اذا وقع الثلاث دفعة واحدة لانه حينئذ لا يمكن له ان يراجعها ولان يستأنف نكاحها الا بعد التحلل بزواج آخر فانه اذا جمع الثلاث في وقت واحد لم يبق معنى لقوله لعل الله يحدث بعد ذلك امرا **قوله** شارف آخر عدتهن فسر بلوغ الاجل الذي هو آخر العدة بمقاربة انقضاءه كما فسر قوله طلقتم النساء بقوله اردتم طلاقهن لانه لا يمكن الرجعة بعد بلوغهن آخر العدة حتى يقال اذا بلغن آخر عدتهن فأنتم بالخيار ان شتم الرجعة والامساك بالمعروف وان شتم ترك الرجعة وابقاء الفراق **قوله** على الرجعة او الفرقه لما كان الامر بالشهاد للندب عند ابى حنيفة وعند الامام الشافعي في احد قوليه كان معنى الآية واشهدوا عند الرجعة والفرقة جميعا اذ لا نزاع في كونه مندوبا عند كل واحد منهما فايراد كلمة او في قوله او الفرقه بناء على ان الواقع احدهما والمعنى ان اختار الرجعة اشهد عليها وان اختار الفرقه وتركها حتى انقضت عدتها اشهد عليها **قوله** تبرا من الرية علة الاشهاد على الرجعة فانه اذا راجعها ولم يشهد عليها نهم في امساكها بانه امساك المطلقة وقوله وقطعا لا تنازع يصح كونه علة لكل واحد من الاشهاد على الرجعة وعلى الفرقه فانه ان لم يشهد على الرجعة لربما انكرت المرأة بعد انقضاء العدة رجعتها فيها وان لم يشهد على الفرقه لربما يموت احدهما فبدعى الباقي منهما ثبوت الزوجية **قوله** وعن الشافعي وجوبه في الرجعة **قوله** اشارة الى ان الامام الشافعي له قولان في قول يجب الاشهاد على الرجعة وفي قول آخر لا يجب بل هو مندوب في كل واحد من الرجعة والفرقة وهو قول ابى حنيفة رحمه الله **قوله** يريد الحث على الاشهاد والاقامة يعني ان قوله ذلك يجوز ان يكون اشارة الى ما ذكر عن قريب وهو الاشهاد والاقامة وان يكون اشارة الى جميع ما في الآية من ابقاء الطلاق على وجه السنة واحصاء العدة والامتناع عن الاخراج والخروج والاشهاد واقامة الشهادة بادائها على وجهها من غير تبديل وتغيير خالصا لوجه من غير توقع جعل ويرجح الاول افراد المشار اليه والثاني كونه اشد ملازمة لقوله ومن يتق الله يجعل له مخرجا لا سيما على تقدير كونه معترضا اي جملة اعتراضية بين قوله تعالى يا ايها النبي اذا طلقتم النساء الى قوله واليوم الآخر وبين قوله واللائي ينس من الحيض من نسائكم الآية فان القولين مرتبطان فانه على تقدير كونه معترضا يكون المقصود منه تأكيد ما ذكر من اول السورة الى هنا مما يتعلق بطلاق النساء وامساكهن واذا كانت الاشارة الى ذلك المجموع ايضا يتلامم الكلامان **قوله** من الطلاق في الحيض فانه منهي عنه في ضمن قوله تعالى واتقوا الله ربكم ويكون المعنى ومن يتق الله وطلق للسنة ولم يضار المعتدة ولم يخرجها من

او من الثاني للبالغة في النهي والدلالة على ان خروجها فاحشة (وتلك حدود الله) الاشارة الى الاحكام المذكورة (ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه) بان عر ضها للعقاب (لا تدرى) اي لا تدرى النفس او انت ايها النبي او المطلق (لعل الله يحدث بعد ذلك امرا) وهو الرغبة في المطلقة برجعة او استئناف (فاذا بلغن اجلهن) شارفن آخر عدتهن (فأمسكوهن) فراجعوهن (بمعروف) بحسن عشرة وانفاق مناسب (او فارقوهن بمعروف) بابقاء الحق واتقاء الضرر مثل ان يراجعها ثم يطلقها تطويلا لعدتها (واشهدوا ذوى عدل منكم) على الرجعة او الفرقه تبرا من الرية وقطعا لا تنازع وهو ندب كقوله واشهدوا اذا اتبايعتم وعن الشافعي وجوبه في الرجعة (واقبوا الشهادة) ايها الشهود عند الحاجة (لله) خالصا لوجهه (ذلكم) يريد الحث على الاشهاد والاقامة او على جميع ما في الآية (يوعظبه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) فانه المنتفع به والمقصود تذكيره (ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب) جملة اعتراضية مؤكدة لما سبق بالوعد على الاتقاء عما نهى عنه صريحا او ضمنا من الطلاق في الحيض والاضرار بالمعتدة واخراجها من المسكن وتعدى حدود الله وكتمان الشهادة وتوقع جعل على اقامتها بان يجعل الله له مخرجا بما في شأن الأزواج من المضايق والغموم ويرزقه فرجا وخلقا من وجه لم يخطر بباله او بالوعد لعامة المتقين بالخلاص من مضار الدارين والفوز بخيرهما من حيث لا يحتسبون

ممكنها واحتياط فأشهد بعمل الله له مخرجا في شأن الأزواج من الغيوم والوقوع في المضايق ويفرج عنه ويرزقه من وجه لا يخطر بباله ان اعطاها مهرها وافيا وأدى الحقوق قل ماله او كثر وقوله بان يجعل الله له مخرجا متعلق بقوله بالوعد على الاتقاء وقوله او بالوعد امامة المتقين معطوف على قوله بالوعد فان وعد عامة المتقين يؤكد ما سبق من قوله واتقوا الله ربكم كان الوعد على الاتقاء عما نهى عنه صريحا او ضمنا مما ذكر من أول السورة الى هنا يؤكد ذلك **قوله** او كلام جبي به عطف على قوله جملة اعتراضية ووجه الاستطراد فيه عدم تعلقه بما سبق عليه لكونه تأكيدا له او بيانا او نحو ذلك وانما ذكر في هذا الموضع من حيث انه تعالى امر المؤمنين بما سألهم او تطلبه من المعروف وذكر امورا شتى ثم اشار الى جميع ذلك بطريق الفذلكة وحكم عليه بانه موعظة وتذكير للمتقين الذين يذكرون الله تعالى واليوم الآخر في جميع شؤونهم فلما انجز الكلام الى ذكرهم اردف الكلام بذكر الوعد على ايمانهم واتقائهم بالخلاص من مضار الدارين والفوز بخيرهما من حيث لا يحتسبون استطرادا الى من غير ان يقصده تعلقه بما كلف به المؤمنون في حق امساك النساء وتطبيقهن وان دخل فيهم الذين يتغون عما نهى عنه بالآية المتقدمة صريحا او ضمنا مما سبق من الآيات **قوله** وعنه عليه الصلاة والسلام الخ تأييد لكونه استطرادا **قوله** تغفل عنها العدو اي اغتتم غفلتهم عنها واخذها منهم على غفلة وفي الصحاح تغفلت غفلته اذا اهتبلت غفلته والاهتبال الاغتمام ووجد ان الفرصة **قوله** وقرأ حفص بالاضافة اي رفع بالغ من غير تنوين وجر امره على اضافة اسم الفاعل الى مفعوله للتخفيف وقرأ الباقون بالتنوين والنصب على الاصل لان بالغ اسم فاعل بمعنى الاستمرار المتناول للحال والاستقبال فيعمل عمل الفعل فينصب مفعوله كما ينصبه بالغ في قوله فاذا بلغن اجلهن وقرئ بالغ امره بتنوين بالغ ورفع امره اي على انه فاعل بالغ بمعنى نافذ والمعنى ان الله امره نافذ ويحتمل ان يكون ارتفاع امره على الابتداء وبالغ خبره والجملة خبر ان وبانها حال من فاعل قد جعل فيكون لفظ الجلالة في قوله قد جعل الله من وضع الظاهر موضع الضمير **قوله** وهو بيان لوجوب التوكل فلذلك لم يعطف على قوله ومن يتوكل على الله ووجه كونه بيانا له ان من كان بالغ امره ولا يهزمه شيء من المطالب وجعل لكل شيء من الشدة والرخاء وغيرهما من الحوادث المتجددة تقديرا او مقدارا حادا معينا او اجلا ونهاية ينتهي اليه البتة ولا يتأني تغييره لاجرم يجب على كل عاقل ان يتوكل عليه ولا يبق له سوى التسليم والاعتماد على تقديره والرضى بقضائه ووجه كونه تقريراً لما تقدم وتمهيدا لما سيأتي ظاهر **قوله** تعالى واللائي مبتدأ ويثن من المحيض صلته ومن الاولى لا ابتداء الغاية متعلقة بئسن والثانية للبيان متعلقة بمحذوف وقوله ان ارتبتم شرط وقوله فعدتن مبتدأ وثلاثة اشهر خبره والجملة الاسمية جواب الشرط والفاء فيها فاء الجواب والجملة الشرطية في محل الرفع على انها خبر اللائي ومتعلق بالارتباب محذوف والتقدير ان ارتبتم في عدتهن فعدتن كذا واحد اللائي التي وقوله واللائي لم يحضن مبتدأ محذوف خبره لدلالة خبر المبتدأ الاول فقد رده الزمخشري جملة حيث قال والمعنى فعدتن ثلاثة اشهر ايضا والاولى ان يقدّر مفردا كما فعله المصنف حيث قال واللائي لم يحضن بعد ذلك او مثلهن وقوله واولات الاحال مبتدأ واجلهن مبتدأ ثان وان يضعن جلهن خبر الثاني والجملة خبر الاول ويجوز ان يكون اجلهن بدل اشتمال من اولات وان يضعن خبره واولات واحداثها ذات ولا واحد لها من لفظها روى انه لما زلت عدة ذوات الاقرآء والمتوفى عنها زوجها في سورة البقرة قال بعضهم يا رسول الله ان ناسا يقولون قد بقي من النساء ما لم يذكر فيه شيء قال ما هو قال الصغار والكبار وذوات الاحال فنزلت الآيات الثلاث لبيان عدتهن **قوله** وهو حكم بمطلقات والمتوفى عنهن ازواجهن يعني ان الحكم بانقضاء العدة بوضع الحمل حكم كل من كانت ذات حمل سواء كانت مطلقة او متوفى عنها زوجها لما روى عن عمر رضي الله عنه انه قال لو وضعت ما في بطنها وزوجها المتوفى على سريره لم يدفن بعد لانقضت عدتها وحلت للأزواج وعن علي وابن عباس رضي الله عنهما عدة الحامل المتوفى عنها زوجها اربع الاجلين اما بوضع الحمل او بانقضاء اربعة اشهر وعشر فابهما ابعد من الآخر تعتد به لانه لما وقع التعارض بين قوله تعالى واولات الاحال اجلهن ان يضعن جلهن وبين قوله تعالى في سورة البقرة والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشر واقتضت الآية الاولى ان تنقضي عدتها بوضع الحمل وان وضعت عقيب موت زوجها يوم او ساعة واقتضت الآية الثانية ان لا تنقضي عدتها الا بمضي اربعة اشهر وعشر فجعل بينهما احتياطا

او كلام جبي به للاستطراد عند ذكر المؤمنين وعنه عليه الصلاة والسلام ان لا علم آية لو اخذ الناس بها لكفنتهم ومن يتق الله فازال يقرأها ويعيدها روى ان سالم بن عوف بن مالك الاشجعي اسره العدو فشكا ابوه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اتق الله وأكثر قول لاحول ولا قوة الا بالله ففعل فبينما هو في بيته اذ قرع ابنه الباب ومعه مائة من الابل تغفل عنها العدو فاستاقها فزلت (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) كافيته (ان الله بالغ امره) يبلغ ما يريد ولا يفوته مراد وقرأ حفص بالاضافة وقرئ بالغ امره اي نافذ وبالغا على انه حال والخبر (قد جعل الله لكل شيء قدرا) تقديرا او مقدارا او اجلا لا يتأني تغييره وهو بيان لوجوب التوكل وتقرير لما تقدم من تأقيت الطلاق بزمان العدة والامر باحصائها وتمهيد لما سيأتي من مقاديرها (واللائي يئسن من المحيض من نسائكم) لكبرهن (ان ارتبتم) شككنكم في عدتهن اي جهلتم (فعدتن ثلاثة اشهر) روى انه لما نزل والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلاثة قروء قيل فاعدة اللائي لم يحضن فنزلت (واللائي لم يحضن) اي واللائي لم يحضن بعد كذلك (واولات الاحال اجلهن) منتهى عدتهن (ان يضعن جلهن) وهو حكم بمطلقات والمتوفى عنهن ازواجهن

وعامة الصحابة على ان عدتها انما تنقضي بوضع الحمل واختاره المصنف حيث قال والمحافظة على عمومه اولى من
محافظة عموم قوله والذين يتوفون منكم وتفصيل المقام ان كل واحدة من اولات الاحمال والمتوفى عنها زوجها
عام من الآخر من وجه وخاص منه من وجه آخر لتصادقهما في الحامل المتوفى عنها زوجها وصدق الاولى بدون
الثانية في الحامل المطلقة وصدق الثانية بدون الاولى في المتوفى عنها زوجها وقد حكم على كل واحدة منهما بحكم
يخالف حكم الاخرى فتعارضت الآيتان بحسب الظاهر اذ المراد بالتعارض ان يكون اقتضاء احد الدليلين
من الحكم في مادة معينة خلاف ما يقتضيه الدليل الآخر والآيتان كذلك في مادة تناولهما وهي الحامل المتوفى
عنها زوجها وانما قلنا انهما متعارضتان بحسب الظاهر بناء على ماقرر من امتناع التعارض الحقيقي بين الأدلة
الشرعية لان التعارض الحقيقي بينهما ان يكون بان ينزل الشارح دليلين متناقضين في زمان واحد وهو تكليف بما
لا يطاق وهو وان كان جائزا عند الاشاعة الا انه غير واقع بالاتفاق فلا بد ان يكون نزول احد المتعارضين سابقا
على نزول الآخر فيكون المتأخر نزوله ناسخا للمتقدم ان علم تاريخ نزولهما وان جهل توهم تعارضهما بالنسبة
اليان وان لم تعارض في الواقع وما نحن فيه من الآيتين من هذا القبيل فانهما متعارضتان بحسب الظاهر في مادة
تناولهما **قوله والحكم معلل هنا** وذلك ان الحكم بان اجلهن وضع جلهن رتب على الموصوفات بكونهن
اولات احمال وتعليق الحكم بالوصف الصالح للعلة مشعر بالعلة لذلك الحكم كما اذا قلت المسكر حرام بخلاف
حكم يرتب من اذ لا تعرض فيه لعلة الحكم فاختر المصنف ان يحافظ على عموم آية سورة الطلاق ويعمل
بحكمها في جميع من يصدق عليها انها ذات حل حرة كانت او امة مطلقة او متوفى عنها زوجها ويلزم من ذلك ان
يخصص عموم قوله ازواج في قوله ويذرون ازواجا بحملها على غير الحامل المتوفى عنها زوجها واستدل عليه
بوجوه الاول ان اولات الاحمال عام بذاته اي بالنظر الى نفس لفظ اولات الاحمال مع قطع النظر عن امر خارج عن
نفس مفهوم اللفظ بخلاف عموم ازواج فانه نكرة في سياق الاثبات ولا عموم لها بذاتها عند الجمهور بل هو عام
بالعرض فان عموم ازواج انما يستفاد من وقوعه في حيز صلة الموصول اي بالنظر الى نفس لفظ ازواج وقولهم
ان ازواج في آية المتوفى عنها اتم لا اولات الاحمال وغيره لم يريدوا به نفس لفظها بل المراد عمومها بواسطة كونها
في حيز صلة الموصول العام بذاته ولما كان عموم ازواج بالعرض لم يصلح معارضا لعموم العام بذاته فلذلك
جاءت ازواج في آية المتوفى عنها زوجها على غير الحوامل والثاني ان الحكم في آية سورة الطلاق معلل بكون
المعتدة ذات حل لما اشتهر من ان تعلق الحكم على الوصف الصالح للعلة تعليل لذلك الحكم به ولا شك ان كون
الرحم مشغولا بحق الغير يصلح لان يكون علة لكون المرأة ممنوعة عن التزوج الى فراغ رجها منه وهذه العلة
متحققة في كل واحدة من الحامل المطلقة والحامل المتوفى عنها زوجها فوضع حلها يكون علة لفراغ رجها منه
وعدم وضعها يكون علة ممنوعيتها عن التزوج الى فراغ رجها منه كالحامل المطلقة وان يكون الاعتداد
بالترتب المذكور في سورة البقرة مختصا بمن لم تكن ذات حل لان الحكم بان عدة المتوفى عنها زوجها الترتيب
المذكور غير معقول المعنى بل هو امر تعبدى لا تعرض فيه للعلة والحكم المعلل اقوى فهو بالاعتبار اولى وعدم
تخلفه عما تخلف العلة فيه اجدر واخرى والثالث انه عليه افضل الصلاة والسلام حكم بانقضاء عدة الحامل
المتوفى عنها زوجها بمجرد وضع حملها من غير ان يمضي عليها بعد وفاة زوجها اربعة اشهر وعشر فهذا الحديث
صريح في اعتبار عموم اولات الاحمال المطلقات والمتوفى عنهن ازواجهن وتخصيص ازواجا بغير الحامل
كما فعله عمر رضي الله عنه فيما روي عنه آتفا والرابع توقف بيانه على مقدمة وهي ان الائمة الخفية والشافعية
رحمهم الله اختلفوا فيما اذا تعارض الخاص والعام فذهب الشافعية الى ان الخاص يخصص العام مطلقا اي
سواء علم تاريخ نزولهما او لم يعلم والخفية ذهبوا الى ان المتأخر في النزول عاما كان او خاصا ناسخا للمتقدم اذا علم
تاريخ نزولهما ولا يحملون العام على الخاص مطلقا كما ذهب اليه الشافعية اذا عهدت هذه المقدمة فنقول آية
سورة الطلاق نزلت بعد آية سورة البقرة لقول عبد الله بن مسعود رضي الله عنه من شاء ياهلته عند الحجر
الاسود ان سورة النساء القصوى يعني سورة الطلاق نزلت بعد الآية التي في سورة البقرة ولما تعارض الدليلان
وكانت آية الطلاق متأخرة في النزول فلا يخلو اما ان تقدم آية الطلاق ويعمل بها في حق المتوفى عنها زوجها ايضا
او بالعكس فاللزام من الاول تخصيص عموم ازواج المذكورة في سورة البقرة بمن لم تكن ذات حل وهو صحيح

والمحافظة على عمومه اولى من محافظة عموم
قوله والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا
لان عموم اولات الاحمال بالذات وعموم ازواجا
بالعرض والحكم معلل هنا بخلاف ثم ولانه
صح ان سبعة بنت الحارث وضعت بعد وفاة
زوجها بليال قد كرت ذلك لرسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال قد حلت فتزوجي
ولانه متأخر النزول فتقديمه تخصيص
وتقديم الآخر بناء للعام على الخاص والاول
راجح للوفاق عليه (ومن ينق الله) في احكامه
فيراعى حقوقها (يجعل له من امره يسرا)
تمهل عليه امره ويوقه للخير

من قرية اى وكثير من اهل قرية عنت والعنوة بمعنى العناد وهو لا يتعدى عن وعدى بها فى الآية لتضمنه معنى
 الاعراض كأنه قيل اعرضت عنه بسبب عنوها وكأين بمعنى كم الخيرية فى كونها للتكثير **قوله** لا ربح فيها
 اصلا **قوله** مبنى على ان تنوين خسرا للتعظيم **قوله** تعالى الذين آمنوا **قوله** منصوب باضمار اعنى بيان المنادى فى
 قوله يا اولى الابواب او عطف بيان للمنادى او نعت له **قوله** يعنى بالذكر جبريل عليه الصلاة والسلام **قوله** على
 ان يكون اطلاق الذكر عليه من قبيل التوضيف بالمصدر للبالغة فى كونه ذكر او على انه مجاز مرسل من قبيل تسمية
 الملك المنزل باسم القرءان المنزل والقرءان يطلق عليه الذكر لاشتماله على ذكر الله تعالى او لكونه امر به فيكون اطلاقه
 على الملك مجازا فى المرتبة الثانية او على ان يكون الذكر بمعنى المذكور كضرب الامير فانه عليه الصلاة والسلام مذكور
 فى السموات او على ان الذكر بمعنى ذى الذكر الذى هو الشرف **قوله** او اظبطه على تلاوة القرءان **قوله** يعنى انه
 عليه الصلاة والسلام شبه بالذكر وهو القرءان لشدة ملاسته به تلاوة او تبليغا فاستعير له اسم الذكر وقرن به ما يلازم
 المستعار منه وهو الانزال ترشيعا للاستعارة ويجوز ان يكون الانزال مجازا مرسلا عن الارسال بطريق اطلاق
 اسم السبب على المسبب فان انزال الوحي اليه صلى الله عليه وسلم سبب لارساله **قوله** او اراد به **قوله** اى بالذكر
 القرءان فيكون رسولا منصوبا بفعل محذوف دل عليه انزل اى انزل الله اليكم القرءان وارسل اليكم رسولا فان انزال
 الذكر يدل على ارسال الرسول **قوله** او ذكر مصدر ورسولا مفعوله **قوله** فان المصدر المتون لكونه فى تأويل
 ان مع الفعل يعمل عمل فعله كفى قوله تعالى او اطعمهم فى يوم ذى مسغبة يتيمافكا نه قيل قد انزل الله اليكم ان ذكر رسولا
 ويكون ذكره الرسول قوله محمد رسول الله ولكن رسول الله ونحوهما **قوله** او بدله على انه بمعنى الرسالة **قوله**
 والمعنى حينئذ قد انزل اليكم رسالة اى ما يدل على حقيقة الرسالة فعلى هذا يكون قوله يتلو عليكم حالا من اسم الله **قوله**
 تعالى مبينات **قوله** قرأه الجمهور على لفظ اسم المفعول اى بينها الله كما قال قد بينا لكم الآيات وقرأ ابن عامر وحفص
 وحزرة والكسائى بكسر الياء على لفظ اسم الفاعل اى تبين لكم ما تحتاجون اليه من الاحكام وعلى التقديرين هو حال
 من الآيات واللام فى ليخرج متعلق بانزل لا بقوله يتلو لانه مذكور على سبيل التبعية بخلاف انزل وفاعل انزل
 اما ضمير البارى تعالى او ضمير الرسول او الذكر ولفظ الماضى فى قوله تعالى يا اولى الباب الذين آمنوا مبنى على انهم
 كانوا مؤمنين قبل نزول هذه الآية وقبل خطابهم بما فيها من النداء **قوله** والمراد بالذين فى قوله ليخرج الذين
 آمنوا **قوله** يعنى ان المراد بالموصول الذى هو تابع المنادى السابق هو الموصول المذكور فى قوله ليخرج الذين آمنوا
 فيكون الموصول الثانى من وضع الظاهر موضع الضمير اشعارا بان المراد بالنور الذى اخرجوا اليه هو الايمان
 والعمل الصالح * ولما ورد ان يقال الامتنان على الذين آمنوا قبل نزول الآية بان يقال يا ايها الذين آمنوا الان قد
 انزلنا اليكم ذكرا رسولا ليخرجكم من ظلمة الكفر والمعاصى الى نور الايمان والطاعة بلام الغاية ولفظ المضارع
 المشعرين بانهم غير خارجين عنها حال نزول الآية فاسد لانه يستلزم ان يكونوا حال نزول الآية خارجين
 عن الكفر وغير خارجين عنه * اشار الى جوابه بقوله اى ليحصل لهم ما هم عليه الان وتقريره ان اللازم من جعل
 الاخراج غاية الانزال ان لا يكون الاخراج حاصل ازا زمان الانزال وهو لا ينافى كونه حاصل ازا زمان الخطاب فمعنى
 ايها المؤمنون الان قد انزلنا اليكم ذكرا قبل هذا الان ليحصل لكم ما انتم عليه الان من الايمان والعمل الصالح
قوله او ليخرج من علم الخ **قوله** عطف على قوله ليخرج الذين آمنوا اى ويحتمل ان يكون المراد بالموصول الثانى
 ما هو اعم من الاول لان المراد بالموصول الاول هم الذين اتصفوا بالايمان وقت النداء وهو وقت نزول الآية ولا محذور
 فى ان يخاطبهم الله على سبيل الامتنان ويقول قد انزل الله اليكم ذكرا ليخرج من علم انه يؤمن او قدر انه يؤمن
 ولا شك ان من علم الله انه يؤمن او من قدر ايمانه اعم من الموجودين المؤمنين وقت النداء **قوله** تعالى
 خالدين فيها **قوله** حال من الضمير المنصوب فى يدخله واقرض ضمير يدخله جلا على لفظ من وجع خالدين جلا على
 معناه ووجد ضمير له جلا على اللفظ والحمل على اللفظ بعد الحمل على المعنى قليل وقوله تعالى قد احسن الله له رزقا حال
 من ضمير يدخله على الترادف لان ذا الحال واحد وقد انتصب عنه حالان او من النوى فى خالدين على التداخل
قوله فيه تعجب وتعظيم **قوله** فان الجملة الخبرية الغير الموضوع لانشاء التعجب قد يفصدها التعجب كفى
 قول الشاعر

وجارة جساس ابات بناها * كليب غلت ناب كليب بوأوها *

(وكأين من قرية) اهل قرية (عنت عن امر
 ربه او رسوله) اعرضت عنه اعراض العاتى
 المعاند (فحاسبناها حسبا شديدا) بالاستقصاء
 والمناقشة (وعذبناها عذابا نكرا) منكرا
 والمراد حساب الآخرة وعذابها والتعبير
 بلفظ الماضى لتحقيق (فذاقت وبال امرها)
 عقوبة كفرها ومعاصيها (وكان عاقبة
 امرها خسرا) لا ربح فيها اصلا (اعد الله لهم
 عذابا شديدا) تكرر له وعيد وبيان لما يوجب
 التقوى المأمور بها فى قوله (فاتقوا الله يا اولى
 الابواب) ويجوز ان يكون المراد بالحساب
 استقصاء ذنوبهم واثباتها فى صحائف الحفظ
 وبالعذاب ما يصيبوا به عاجلا (الذين آمنوا
 قد انزل الله اليكم ذكرا رسولا) يعنى بالذكر
 جبريل عليه السلام لكثرة ذكره ولزوله
 بالذكر وهو القرءان اولانه مذكور
 فى السموات او ذاكراى شرف او محمد اعليه
 الصلاة والسلام لمواظبته على تلاوة القرءان
 او تبليغه وعبر عن ارساله بالانزال ترشيعا
 اولانه مسبب عن انزال الوحي اليه وابدل
 منه رسولا لبيان او اراد به القرءان ورسولا
 منصوب بمقتضى مثل ارسل او ذكر مصدر
 ورسولا مفعوله او بدله على انه بمعنى الرسالة
 (يتلو عليكم آيات الله مبينات) حال من اسم
 الله او صفة رسولا والمراد بالذين فى قوله
 (ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات) الذين
 آمنوا بعد انزاله اى ليحصل لهم ما هم عليه
 الان من الايمان والعمل الصالح او ليخرج من
 علم او قدر انه يؤمن (من الظلمات الى النور)
 من الضلالة الى الهدى (ومن يؤمن بالله
 ويعمل صالحا يدخله جنات تجري من تحتها
 الانهار خالدين فيها ابدا) وقرأ نافع وابن
 عامر تدخله بالنون (قد احسن الله له رزقا)
 فيه تعجب وتعظيم لما رزقوا من الثواب

جيلة خبرية قصد بها التعجب وكان كل واحد من جناس و كليب رئيسا لقبيلة على حدة وجارة جناس امرأة اسمها بسوس يقال انها خالة جناس وكان لها ناقة مسنة فراها كليب في حياها فرماها بسهم قتلها فشكت بسوس صاحبة الناقة الى ابن اخنها جناس فغضب فقتل كليب قصاصا لناقته بسوس فهاجت حرب بين بكر وهي قبيلة جناس و وائل وهي قبيلة كليب اربعين سنة حتى ضرب بها المثل في الشؤم وقبل اشأم من بسوس وبها سميت حرب بسوس وضرب لكل ما يعتنى بشأه ويبالغ في حفظه اعز من حى كليب والاباءة الاقتصاص وأبأت القليل بالقتل اذا قتلته من البواء وهو السواء والذباب الناقة المسنة وجعل قوله تعالى قد احسن الله له رزقا من قبيل ما قصده التعجب لانه لو جعل خيرا محضا لما كان في ذكره كثير فائدة لان المراد بالرزق ما رزقوه في الجنة ومعلوم انه حسن وان حسنه خارج عما تدركه العقول والاهوام **قوله** اي وخلق مثلهن في العدد من الارض **قوله** اشارة الى ان مثلهن منصوب بفعل مقدر بعد الواو دل عليه الفعل الناصب للسموات ولم يجعله معطوفا على سبع سموات كاذب اليه صاحب الكشف لانه يستلزم الفصل بين حرف العطف والمعطوف بالجار والمجرور وهو مكروه في غير موضع الضرورة وقرئ مثلهن بالرفع على الابتداء وخبره من الارض قدم عليه ذهب الجمهور الى ان الارض سبع ارضين طباقا بعضها فوق بعض بين كل ارض وارض مسافة كما بين السماء والسماء وفي كل ارض سكان من خلق الله وقال الضحاك ان الارضين ايضا سبع لكنهما مطبقة بعضهما فوق بعض لا فوق بينهما بخلاف السموات قال القرطبي والاول اصح لان الاخبار دالة على ذلك **قوله** اي يجرى امر الله وقضاؤه بينهن **قوله** وهو ما يدبر فيهن من عجائب تدبره على ايدى الملائكة والتقلين تمت سورة الطلاق بعون الله الملك الخلاق ومنه وكرمه

سورة التحريم مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم وبه الاعانة

قوله فواطأت اي فوافقت روى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلوى ويحب العسل وكان اذا صلى العصر دار على نساءه فيدنون منهن فدخل على حفصة بنت عمر رضي الله عنهما فاحتبس عندها اكثر مما كان يحتبس فسألت عن ذلك فقيل لي اهدت اليها امرأة من قومها عكة عسل فسقت رسول الله صلى الله عليه وسلم منه شربة فقلت والله لتحالتن له فاتفقت انا وسودة وصفية على ان نقول اذا دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ودنا منا يارسول الله اكلت مغافير فانه سيقول لا فلنقل عند ذلك فاهذه الراثحة الكريمة وكان عليه الصلاة والسلام يشته عليه ان توجد منه الراثحة الكريمة ويحب ان يوجد منه الراثحة الطيبة لناجاة الملك فانه سيقول سقتني حفصة شربة عسل فلنقل جرت نحلته العرفط وهو نبت له راثحة كراثحة انخرم انه عليه الصلاة والسلام لما خرج من عند حفصة ودخل علينا قالت كل واحدة منا ما اتفقنا عليه فقال عليه الصلاة والسلام ان اعود الى شرب العسل **قوله** تفسير التحريم اي عطف بيان له فان حقيقة الاستفهام لما تصور منه تعالى حل على المعاتبة في ارتكابه التحريم وعد ذلك منكرا منه عليه الصلاة والسلام ولما خفي وجه كون التحريم منكرا فمما اظهر كونه منكرا فان ابتغاء مرضاة الأزواج من مثله عليه الصلاة والسلام بعيد لانهن احق بابتغاء مرضاته عليه الصلاة والسلام من بابتغاء مرضاتهن فانه عليه الصلاة والسلام متفضل بذاته وفضيلتهن انما هي بالانساب اليه وعلى تقدير كونه حالا من فاعل تحريم يكون الانكار راجعا الى القيد وتقدير كونه استثناء بيان الداعي الى الانكار انه تعالى لما انكر عليه التحريم انجده ان يسأل ويقول لم تنكر على يارب فيما حرمته على نفسي وقد وجد ذلك من الانبياء قبلي كما قلت في كلامك الجيد الاما حرمت امرآيل على نفسه فقيل له لانك تمنى مرضاة ازواجك ومثلك لا ينبغي له ذلك فهو استثناء لبيان الداعي الى الانكار بيان ما دعاه الى التحريم وانه لا يصلح داعيا اليه **قوله** فانه لا يجوز تحريم ما احله الله فان ما احله الله تعالى لا يحرم الا بتحريم الله تعالى اياه بوحى منزل منلو او غير منلو فان من اعتقد من عند نفسه حرمة شيء قد احله الله تعالى فقد كفر فان قيل اذالم يحز ذلك فاجبه تحريمه عليه الصلاة والسلام ذلك قلنا المراد بهذا التحريم هو الامتناع عن الانتفاع به مع اعتقاد كونه حلالا لا اعتقاد كونه حراما بعدما احله الله تعالى فان ذلك لا يتصور من عوام المسلمين فكيف من الانبياء ولكنه يجوز ان يعتد ذلك زلة يعاتب عليها

(الله الذي خلق سبع سموات) مبتدأ وخبر (ومن الارض مثلهن) اي وخلق مثلهن في العدد من الارض وقرئ بالرفع على الابتداء والخبر (ينزل الامر بينهن) اي يجرى امر الله وقضاؤه بينهن وينفذ حكمه فيهن (تعلموا ان الله على كل شيء قدير) ان الله قد احاط بكل شيء علما (عله لخلق او ينزل او مضمير يعمهما فان كلا منهما يدل على كمال قدرته وعلمه عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الطلاق مات على سنة رسول الله

صلى الله عليه وسلم

سورة التحريم مدنية وهي ثنتا عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك) روى انه عليه السلام خلا بمارية في يوم عائشة او حفصة فاطلمت على ذلك حفصة فعاتبته فيه فحرم مارية فزلت وقيل شرب عسل عند حفصة فواطأت عائشة سودة وصفية فقلن له اننا نشم منك راثحة المغافير فحرم العسل فزلت (تبتغي مرضاة ازواجك) تفسير التحريم او حال من فاعله او استثناء بيان الداعي اليه (والله غفور) لك هذه الزلة فانه لا يجوز تحريم ما احله الله (رحيم) رحك حيث لم يؤاخذك به وعاتبك بحاماة على عصمتك

لان الامتناع عن الانتفاع باحسان المولى الكريم يشبه عدم قبول احسانه فقيه شائبة سوء الادب فلذلك طاب الله على ذلك بالاستفهام الانكارى **قوله** قد شرع لكم تحليلها **قوله** فسر قوله تعالى فرض بذلك لان الفرض بمعنى الايجاب لا يعنى باللام و اشار بقوله تحليلها الى ان تحلة مصدر حلل بتضعيف العين اصله تحللة نحو تكرمه من كرم والتحليل حل ماعقده فان الخالف كانه عقد على نفسه البر ومحافظة اليمين وتحليل اليمين يكون على وجهين الاول ان يستثنى بان يقول ان شاء الله متصلا بيمينه فان الاستثناء لما كان مانعا عن انعقاد اليمين صار بمنزلة تحليلها فان كلمة ان شاء الله اذا اتصلت بالكلام السابق ترفع حكمه من اى جنس كان فان موسى عليه الصلاة والسلام لما وصل ان شاء الله بوعده في قوله سجدنى ان شاء الله صابرا ثم لم يصبر لم يكن بعدم صبره مخلف وعده فان خلف الوعد من امارة النفاق لقوله عليه الصلاة والسلام * آية النفاق ثلاث وان صام وصلى وزعم انه مسلم اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا ائتمن خان * فحاشا من الانبياء ان يكون فيهم آية النفاق فعلم بذلك ان اقتران الاستثناء بالوعد يخرج الوعد عن كونه منعقدا فكذا اقترانه باليمين يخرجها عن الانعقاد فلذلك جعل بمنزلة التحليل فان كان المراد بتحلة الايمان في الآية الاستثناء يكون المعنى قد شرع الله لكم تعقيب ايمانكم بالاستثناء كيلا تعتقد فيصنث الخالف باتيان المحلوف عليه والوجه الثانى من وجهى تحليل اليمين الخنث فن حنث في يمينه باتيان المحلوف عليه فقد انحلت يمينه ويجب عليه الكفارة لازالة عقوبة الخنث فان الحسنات يذهبن السيئات فالكفارة تشعر ان يكون انحلال اليمين بها وليس كذلك بل هى موجب انحلالها بالحنث الا ان التزام الكفارة لما كان طريقا الى تحليلها بالحنث صار بمنزلة السبب التحليل فقال ذلك **قوله** واحتج به من رأى التحريم مطلقا **قوله** اى سواء حرّم نحو الثوب والدابة او حرّم امرأته فن حرّم على نفسه شيئا منها لا يصير محرما عليه لانه قلب المشروع والعبد لا يقدر عليه الا ان الخفية اعتبروه يميناً في كل شيء واعتبروا الامتناع عن المنفعة المقصودة بمحرّمه على نفسه فن حرّم على نفسه الطعام او الشراب ثم اكل او شرب لزمه كفارة يمين ومن حرّم امته او امرأته ثم وطئها او اقدم على شيء من دواعى الوطئ لزمته الكفارة وعند الامام الشافعى تحريم الحلال ليس يمين مطلقا ولا يجب عليه الكفارة بذلك اصلا الا فى النساء والجوارى فان حرّم عليه زوجته او امته لا يكون ذلك يميناً عنده الا انه يجعله سبيبا لوجوب الكفارة عليه بمجرد تحريره اياها سواء قر بها او لم يقر بها لما ذكره المصنف من انه تعالى انكر نفس التحريم ووجب نقضه وتحليله بالكفارة وهو لا يستلزم كونه يميناً وان توقف وجوب الكفارة على الخنث بالقر بان كما ذهب اليه الحنفية فانه عليه الصلاة والسلام كفر عن تحريره بان اعتق رقبة الا انه لم يثبت انه عليه الصلاة والسلام اعتق بعد استباحة ما حرّمه عليه او قبل الاستباحة **قوله** مع احتمال انه عليه الصلاة والسلام اتى بلفظ اليمين كما قيل **قوله** ذكر الامام محبى السنة نقلا عن المفسرين انه عليه الصلاة والسلام كان يقسم بين نسائه فلما كان يوم حفصة بنت عمر بن الخطاب رضى الله عنها استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في زيارة ابها فلما خرجت ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ام ولده مارية القبطية فادخلها بيت حفصة فوقع عليها فلما رجعت حفصة وجدت الباب مغلقا فرجعت فجلست عند الباب فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجهه يقطر عرقا وحفصة تبكى فقال عليه الصلاة والسلام ما يبكيك فقالت انما اذنت لي من اجل هذا ادخلت امتك بيتي ثم وقعت عليها في يومى على فراشي مارأيت لي حرمة وحقا وما كنت تصنع هذا بامرأة منهم فقال عليه الصلاة والسلام اليس هى جاريتى احلها الله لي امكنتى فهمى حرام على التمس بذلك رضاك فلا تخبرى بهذا امرأة منهم فلما خرج عليه الصلاة والسلام قرعت حفصة الجدار الذى بينهما وبين عائشة رضى الله عنها فقالت الا ابشر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حرّم عليه امته مارية وقد اراحنا الله منها واخبرت عائشة بما رأت وكانتا متصافيتين متظاهرتين على سائر ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فقضيت عائشة فلم تزل بنى الله حتى حلف ان لا يقر بها فزلت فهذه الرواية صريحة في انه عليه الصلاة والسلام اتى بلفظ اليمين بعد التحريم فوجوب الكفارة مبنى عليه ولفظ التحريم لا اثر له فيها وذكر الامام محبى السنة ايضا انه عليه الصلاة والسلام لما رأى الكراهية في وجه حفصة اراد ان يرضيها فامر البهاشيئين بتحريم الامة على نفسه وتبشيرها بان الخلافة بعده في ابى بكر وبعده في ايها عمر رضى الله عنهما فاخبرت به حفصة عائشة فاطلع الله تعالى نبيه على افشاء حفصة اياه وعرف النبي حفصة بعض ما اخبرت به عائشة وهو تحريم الامة واعرض عن بعض

(قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم) قد شرع لكم تحليلها وهو حل ماعقده بالكفارة او الاستثناء فيها بالمشيئة حتى لا تخنث من قولهم حلل في يمينه اذا استثنى فيها واحتج به من رأى التحريم مطلقا او تحريم المرأة يميناً وهو ضعيف اذ لا يلزم من وجوب كفارة اليمين فيه كونه يميناً مع احتمال انه عليه الصلاة والسلام اتى بلفظ اليمين كما قيل (والله مولاكم) متولى امورك (وهو العليم) بما يصلحكم (الحكيم) المتفنن في افعاله واحكامه (واذا اسر النبي الى بعض ازواجه) يعنى حفصة (حديثاً) تحريم مارية او العسل او ان الخلافة بعده لابي بكر وعمر رضى الله عنهما (فلما نبأت به) اى قلما اخبرت حفصة عائشة بالحديث (واظهره الله عليه) واطلع النبي عليه السلام على الحديث اى على افشاءه (عرفت بعضه) عرف الرسول عليه السلام حفصة بعض ما فعلت

يعني ذكر الخلافة كره عليه الصلاة والسلام ان ينشر ذلك في الناس تكثر ما منه عليه الصلاة والسلام وحلما فانه قيل
 ما استقصى كريم قط وكلمة اذ في قوله تعالى واذا امر النبي الى بعض ازواجه مفعول به لا ذكر المقدّر فهو مفعول به
 لا طرف والمعنى اذ ذكر اذا امر النبي وفاعل نيات مستتر فيه يرجع الى بعض ازواجه والاصل في نحو نيا وانبأ
 ان تعدى الى مفعولين الى الاول بنفسه والى الثاني بحرف الجر وقد يحذف الجار تخفيفا وقد يحذف الاول
 اعتمادا على ما يدل عليه وقد جاءت الاستعمالات الثلاثة في هذه الآيات فان قوله تعالى فلما نيات به تعدى الى اثنين
 وحذف اولهما والثاني مجرور بالياء وهو ضمير الحديث اي نيات حفصة صاحبها التي هي عائشة بالحديث
 الذي أسره اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم والضمير المنصوب في اظهره للنبي صلى الله عليه وسلم وضمير
 عليه راجع الى الحديث بتقدير المضاف اي على افشائه فعلى هذا يكون اظهر متضمنا معنى اطلع من ظهر فلان
 السطح اذا علا واظهره السطح اي رفعه عليه فاستعير للاطلاع على الشيء اي اطلع الله النبي على افشاء
 حفصة ذلك الحديث على لسان جبريل عليه الصلاة والسلام والمرفوع المستتر في عرف للنبي ومفعوله الاول
 محذوف اي عرف النبي صلى الله عليه وسلم حفصة بعض ما افشته الى صاحبها بان قال لها على طريق العتاب
 الم انك امرتك ان تكتمى مرمى ولا تبديه لاحد وذكر لها بعض الذي افشته وقال لها انك قد ذكرت كذا وسكت
 عن بعض ولم يذكرها لها تكرر ما عن الاستقصاء وقد قيل ان الكريم لا يبالغ في العتاب وهذا المعنى على قراءة التشديد
 في عرف وهي قراءة الجمهور وقرأ الكسائي بتخفيف الراء قال الراء معناه غضب فيه وجازى عليه وهو من قول
 العرب انا عرف الاحسان اي اجازى عليه وفي التنزيل وما تفرغوا من خير يعلمه الله اي يجازى عليه وانما احتجج
 الى هذا التأويل على قراءة التخفيف لان تلك القراءة لا تحتمل غيره لانه تعالى اعلمه بجميع ما انبأت به حفصة
 صاحبها لقوله تعالى واظهره الله عليه قال المفسرون انه عليه الصلاة والسلام جازى حفصة بان طلقها طلقا
 واحدة فلما بلغ ذلك عمر رضي الله عنه قال لو كان في آل الخطاب خيرا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم طلقك
 فامر جبريل بمراجعتها وشفع فيها وقبل هم بطلاقها حتى قال له جبريل لانطلقها فانها صوامة قوامة وانها
 من نسائك في الجنة فلم يطلقها **قوله** لكن المشدد من باب اطلاق اسم السبب على السبب يعني ان كل
 واحدة من قرأتى التشديد والتخفيف تدل على معنى المجازاة الا انه في قراءة التشديد ذكر السبب وهو التعريف
 واريد السبب الذي هو المجازاة فان عتاب المسيء ومجازاته سبب لتعريف اسائه كما ان معرفة اساءة المسيء سبب
 لمجازاته فان مجازاة المسيء بها تعرف اسائه كما ان معرفة اسائه سبب لمجازاته * روى انه عليه الصلاة والسلام
 اعتزل نساءه وحلف ان لا يدخل عليهن شهرا من شدة غضبه عليهن حين عاتبه الله تعالى بسببهن وقعد في مشربة
 مارية ام ابراهيم عليه الصلاة والسلام وعن عمر رضي الله عنه قال سمعت الناس يقولون انه عليه الصلاة
 والسلام طلق نساءه فدخلت على حفصة وهي تبكي فقلت لها اطلقك رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت
 لا ادري هو معزل في هذه المشربة فأتيته فدخلت فسلمت عليه فقلت اطلقتك نساءك يا رسول الله فقال لا فقلت
 الله اكبر وفيه تفصيل كثير ذكره في المعالم فبعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت مارية حتى نزلت آية التخيير
 قالت عائشة فلما مضت تسع وعشرون ليلة دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله انك كنت
 اقميت ان لا تدخل علينا شهرا وانك قد دخلت مع تسع وعشرين اعدته فقال عليه الصلاة والسلام ان الشهر
 تسع وعشرون وكان ذلك الشهر كذلك ثم قال لي يا عائشة اني ذا كرك لك امرا فعليك ان لا تجعلي فيه حتى تستأمرى
 ابويك ثم قال ان الله عز وجل قال يا ايها النبي قل لازواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين امتعن
 واسرحكن سراحا جيلا وان كنتم تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله اعد للحسنات منكن اجرا عظيما
 فخبرني بمقتضى هذه الآية الكريمة فاخترت الله ورسوله ثم خير سائر نساءه فقلن كلهن مثل ما قلت رضي الله عنهن
 اجعين وكانت تحته يومئذ تسع نسوة خمس من قريش عائشة وحفصة وام حبيبة بنت ابي سفيان وام سلمة بنت
 امية وسودة بنت زمعة وغير القرشيات زينب بنت جحش الاسدية وميمونة بنت الحارث الهلالية وصفية بنت حيي
 ابن اخطب المخزومية وجويرية بنت الحارث المصطلقية رضي الله عنهن وعن سائر الصحابة اجعين والمستتر
 في قوله تعالى فلما نياها به ضمير النبي صلى الله عليه وسلم والبارز في نياها به ضمير حفصة والمجرور في به ضمير الحديث
 الذي افشته حفصة اي فلما اخبر النبي حفصة بما اظهره الله عليه من انها افشت سره عليه الصلاة والسلام

(واعرض عن بعض) عن اعلام بعض
 تكرر ما اوجازها على بعضه تطليقه اياها
 وتجاوز عن بعض ويؤيده قراءة الكسائي
 بالتخفيف فانه لا يحتمل ههنا غيره لكن المشدد
 من باب اطلاق اسم السبب على السبب
 والمخفف بالعكس ويؤيد الاول قوله (فلما
 نياها به قالت من أنبأك هذا قال نياها به العليم
 الخبير) فانه اوفق للاعلام

قالت حفصة له عليه الصلاة والسلام من أخبرك هذا بناء على أنها ظنت أن عائشة أخبرته بذلك ثم أنه تعالى لما ذكر
 أن بعض أزواج رسول الله افشت سره صلى الله عليه وسلم ونأت به صاحبتهما خاطبتهما على سبيل الالتفات وعاتبهما
 بأن أخبرهما أن قلوبكما زانغت عن الحق وأوجب عليهما التوبة فقال أن توبا إلى الله أي من التعاون وإذآته
 عليه الصلاة والسلام روى عن ابن عباس أنه قال لم ازل حريصا على أن أسأل عمر عن الخطاب بقوله تعالى أن توبا
 من هما حتى حج أو حججت معه فلما كان بعض الطريق عدل وعدلت معه بالأداة فسكنت المساء على يديه فتوضأ
 قتلته من هما فقال عجبا يا ابن عباس كأنه كره ما سأله عنه قال هما حفصة وعائشة **قوله** قد وجد منكما
 ما يوجب التوبة إشارة إلى أن قوله تعالى قد صفت قلوبكما ليس جزاء للشرط من حيث أن صغو قلوبكما
 كان سابقا على الشرط فلا يصح كونه جزاء له لأن الجزاء يجب أن يكون مرتباً على الشرط مسبباً عنه بل جزاء
 الشرط محذوف والمذكور يدل عليه من حيث أنه علته أي أن توبا قد أنشأ بما وجب عليكما إذ وجد منكما
 ما يوجب التوبة وهو ميل قلوبكما عن الواجب حيث أحبتما ما كرهه رسول الله صلى الله عليه وسلم من اجتناب
 جاريته واجتناب العسل وكان عليه أفضل الصلاة وأشرف التسليم يحب العسل والنساء أي أن صغو القلب إلى
 اجتناب جاريته عليه الصلاة والسلام ذنب موجب للتوبة وجمع القلوب مع أن الشخصين لا يكون لهما أكثر من قلبيْن لعبد
 الالتباس والاحتراز عن الجمع بين تثنيتين في لفظ واحد **قوله** وقرأ الكوفيون بالتخفيف أصله تظاهرا
 فحذفوا إحدى التائين وقرأ الباقيون بتشديد الظاء بادغام التاء فيها والمعنى وأن تعاونا على ما يسوء من الإفراط
 في التعبير وإفشاء سره عليه الصلاة والسلام وجوابه أيضا محذوف وقد أشار إليه بقوله فلن بعدم من يظاھر
 وكيف بعدم المظاهرة والله مولاه أي وليه وناصره ولفظ هو في قوله تعالى هو مولاه يجوز أن يكون فصلا لا
 محل له ومولاه خبران ويجوز أن يكون مبتدأ ومولاه خبره والجملة خبران وهذا الوجه هو الأول لأن المقام مقام
 الدلالة على تقوى الحكم والإيدان بأن نصرته عزيمة من عزائم الله تعالى وأنه يتولى ذلك بذاته وفي جعله فصلا بحث
 لأنه قد تقرر أن توسط ضمير الفصل بين المبتدأ والخبر المعرفتين يفيد الحصر وإذا انحصرت الولاية له عليه الصلاة
 والسلام في الله تعالى كيف يصح عطف جبريل ومابعده عليه فإنه لا يقال زيد هو المنطلق وعمره بل يقال لا غير
قوله رئيس الكرويين إشارة إلى وجه تعظيم جبريل بتخصيصه بالذكر وعدم الاكتفاء عن ذكره بذكر
 الملائكة والكرويين بتخفيف الراء بمعنى المقرين من كرب الشيء إذا دنا وقرب قيل في هذا اللفظ ثلاث مبالغات
 أحداها أن كرب أبلغ من قرب والثانية أنه على وزن فعول وهو من أوزان المبالغة والثالثة زيادة الياء فيه وهي
 تزداد للمبالغة كاجرى **قوله** متظاهرون يعني أن الظهير بمعنى الجمع لطابق الملائكة وأفراد لفظه بناء على
 أن فعلا يطلق على الواحد والكثير كفعول وفي التنزيل خلصوا نجيا وحسن أولئك رفيقا **قوله** ولذلك
 عم بالإضافة أي ولكون المراد بالصالح جنس من آمن وعمل صالحا عم بإضافته لكل فرد من أفراد الجنس
 المذكور فإن إضافة اسم الجنس تفيد العموم **قوله** وبقوله بعد ذلك أي والمراد بقوله بعد ذلك تعظيم
 لمظاهرة الملائكة **قوله** من جملة من نصره الله به يعني أن المراد بالبعديّة البعديّة بحسب الرتبة والإشارة
 إلى نصرته الله تعالى بتوسط صلحاء المؤمنين ولا شك أن مظاهرة الملائكة أعظم من نصرته سائر ما يكون واسطة
 في نصرته الله تعالى إياه عليه الصلاة والسلام لأنه تعالى مكن الملائكة على ما لم يمكن الإنسان عليه وليس المراد بالبعديّة
 الزمانية لأن تظاهر الملائكة على مولاته عليه الصلاة والسلام ليس بعد موالاته صلحاء المؤمنين زمانا ثم أنه تعالى لما
 عاتبهما بأنه قد صفت قلوبكما وأنه يجب عليكما أن توبا شرع في تخويفهما بأن ذكر لهما أنه عليه الصلاة والسلام
 يحتمل أن يطلقهما ثم أنه عليه الصلاة والسلام أن طلقكما لا يعود ضرر ذلك إلا عليكما فإنه تعالى يبدله حينئذ أزواجا
 خيرا منكما إلا أنه تعالى خاطب جميعهن مع أن الخطاب السابق ليس إلا مع اثنتين منهن على تغليب الخطاب على غيره
 حيث عبر عن الجميع بما يعبر به عن الحاضرين فإن الخطاب السابق إنما كان مع حفصة وعائشة فكذا هذا الخطاب
 إلا أنه أدخل الغائبات في الخطاب وخوطين جميعا بطريق تغليب الحاضر على الغائب ويحتمل أن يكون التعبير عن
 الجميع بقوله طلقكن بناء على قصد تعميم الخطاب للجميع قيل كل عسى في القرآن واجب إلا هذا وقيل هو
 أيضا واجب ولكن الله تعالى علقة بشرط وهو التطلق ولم يطلقن فإن المذهب أنه ليس على وجه الأرض نساء
 خيرا من أمهات المؤمنين إلا أنه عليه الصلاة والسلام إذا طلقهن لعصيانهن له وإذآتهن إياه كان غيرهن من

(أن توبا إلى الله) خطاب لحفصة وعائشة
 على الالتفات للمبالغة في المعاتبه (قد صفت
 قلوبكما) فقد وجد منكما ما يوجب التوبة
 وهو ميل قلوبكما عن الواجب من مخالصة
 الرسول عليه السلام بحب ما يحبه وكرهية
 ما يكرهه (وأن تظاهرا عليه) وأن تظاهرا
 عليه بما يسوءه وقرأ الكوفيون بالتخفيف
 (فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين
 والملائكة بعد ذلك ظهير) فلن بعدم من
 يظاھر من الله والملائكة وصلحاء المؤمنين
 فإن الله ناصره وجبريل رئيس الكرويين
 قريبه ومن صلح من المؤمنين أتباعه وأعوأه
 والملائكة متظاهرون وتخصيص جبريل
 لتعظيمه والمراد بالصالح الجنس ولذلك عم
 بالإضافة وبقوله بعد ذلك تعظيم لمظاهرة
 الملائكة من جملة من نصره الله به (عسى
 ربه أن يبدله أزواجا خيرا منكن)
 على التغليب أو تعميم الخطاب وليس فيه
 ما يدل أنه لم يطلق حفصة وأن في النساء خيرا
 منهن لأن تعليق طلاق الكل لا ينافي تطبيق
 واحدة والمعلق بما لم يقع لا يوجب وقوعه

الموصوفين بهذه الصفات مع الطاعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا منهم وهذه الخيرية لما علقتم به لم تكن واقعة في نفسها وكان الله تعالى عالما بأنه عليه الصلاة والسلام لا يطلقهن ولكن أخبر عن قدرته على أنه انطلقهن ابدله خيرا منهم تخويفا لهم كقوله تعالى وان تولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا امثالكم وقوله وقرأ نافع وابو عمرو بالتخفيف هذا مخالف لما ذكر في التيسير في فرش سورة الكهف من أنه قرأ نافع وابو عمرو ان يبدلهما وفي التحريم ان يبدله وفي نون والقلم ان يبدلنا في الثلاثة بالتشديد وقرأ الباقون بالتخفيف فينبغي ان يكون ما في الكتاب سهوا من الناسخين وقوله تعالى ان طلقكن شرط معترض بين اسم عسى وخبرها وجوابه محذوف او متقدم اي ان طلقكن فمسمى ربه ان يبدله وازواجا مفعول ثان لقوله ان يبدله وخيرا صفة لازواج وكذا ما بعده من قوله مسلمات الى قوله ثيبات واخليت هذه الصفات كلها عن العاطف وجي به بين الثيبات والابكار وهما صفتان ايضا لانها صفتان متنافيتان لا يجتمعان في واحد بخلاف سائر الصفات **قوله** مقررات مخلصات فرق بين الاسلام والايمن والابان الاسلام هو الاقرار باللسان والايمن هو الاخلاص وثانيا بان الاسلام هو الانقياد الظاهر بالجوارح والايمن هو التصديق القلبي والاسلام بهذا المعنى لا يستلزم الايمان بالمعنى المذكور فلذلك ذكر كل واحد منهما على حدة **قوله** مصليات هكذا فسر الحسن وفي الصحاح القنوت في الاصل هو الطاعة ومنه قوله تعالى والقائنين والقائبات ثم مسمى القيام في الصلاة فنوتنا وفي الحديث افضل الصلاة طول القنوت ومنه قنوت الوتر وفيه ايضا اصل العبودية الخضوع والذل والتعبد والتذليل يقال طريق معبد اي مذل والعبادة الطاعة والتعبد التمسك ثم انه تعالى لما عاتب نساء النبي صلى الله عليه وسلم ودلهن على رشدن امر الناس جميعا بطاعة الله تعالى والانتفاء عما نهاهم عنه وبأن يأمرؤا ازواجهم واولادهم بذلك ويعلموهم الخير فقال يا ايها الذين آمنوا قوا انفسكم قوله قوا امر الجماعة الحاضرين من وقاه بقيه اي حفظه قال عمر رضي الله عنه يا رسول الله نقي انفسنا فكيف لنا باهلينا قال عليه الصلاة والسلام تهوونهم عما نهاكم الله عنه وتأمرؤنهم بما امركم الله به وقوله تعالى نارا مفعول ثان لقوله قوا لان وفي تعدي الى مفعولين كما في قوله تعالى فوقاه الله سيئات ما مكروا وقوله تعالى وقودها الناس صفة لنارا والوقود يفتح الواو الحطب وبالضم مصدر بمعنى التوقد وقرئ به فلا بد من تقدير مضاف اي ذووقودها **قوله** تلى امرها اي ليس المراد بالاستعلاء المدلول عليه بقوله عليها الاستعلاء الحسي الحقيقي بل المراد الاستعلاء المعنوي وهو الاستيلاء والغلبة على ما فيها من الامور **قوله** او غلاظ الخلق شداد الخلق لا يرجون اذا استرحوا خلقوا من الغضب مقتضى جبلتهم تعذيب الخلق كما ان مقتضى الحيوان الاكل والشرب ما بين منكي احدهم مسيرة سنة لو ضرب احدهم بتمتعته ضربة واحدة سبعين الفا لهوا في النار وقال عليه الصلاة والسلام في حق خزنة جهنم ما بين منكي احدهم كما بين المشرق والمغرب **قوله** فيما مضى وفيما يستقبل لما توهم اتحاد الجملتين من حيث المعنى لان العصيان عبارة عن مخالفة الامر وترك المأمور به فيكون انتفاء العصيان ببيان المأمور به فيكون عطف قوله ويفعلون ما يؤمرون على ما قبله كعطف الشيء على نفسه اشارة بما ذكره الى الفرق بين الجملتين بان اتيان المأمور به علق او لا بقوله ما امرهم وثانيا بقوله ما يؤمرون فاختلفت الجملتان باختلاف المتعلق وتقرر الوجه الثاني ان المراد بعدم العصيان تقبل ما امروا به والالتزام بآيانه من غير استئصال وتردد وبفعل ما امروا به آيانه حسبا التزموا ثم انه تعالى لما امر المؤمنين بترك المعاصي وفعل الطاعات بين لهم ان العذر لا يقبل يوم القيامة فقال يا ايها الذين كفروا الآية ثم نه المؤمنين على ان طريق وقاية الانفس من النار هو التوبة النصوح فقال يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا **قوله** اي بالغة في النصح اشارة الى ان نصوحا من اية المبالغة مثل صبور وشكور والنصح والنصاحة خلوص الود وصفاء المحبة قال الاصمعي الناصح الخالص من العسل وغيره وكل شيء خلص فقد نصح وقبل النصح الصدق من قولهم نصحت الابل الشرب تنصح نصوحا اي صدقته وانصحتها انا اي ارويبتها ومنه التوبة النصوح وهي الصادقة التي يقطع بها صاحبها عن المعصية قلبا وقالباً ويندم على ما صدر منه كمال الدائمة ونصح التوبة بمعنى صدقها يستلزم كون صاحبها ناصحا نفسه خالصا في ارادة الخير لها فان التائب اذا صدق الله تعالى في توبته بان توجه اليه بكليته راجعا عن المعصية باتم وجوهه قد نصح وخلص نفسه بتوبته على الوجه المذكور فلذلك لم يشرع المصنف لتفسير النصح بالصدق وقال وهو صفة التائب وجعل اسناد النصح

وقرأ نافع وابو عمرو وان يبدله بالتخفيف (مسلمات مؤمنات) مقررات مخلصات او مفادات مصدقات (قائبات) مصليات او مواظبات على الطاعة (ثابتات) من الذنوب (عابدات) متعبدات او متذلات لامر الرسول عليه السلام (سائمات) صائمات سمي الصائم سائحا لانه يسبح في النهار بلا زاد او مهاجرات (ثيبات وابتكارا) وسط العاطف بينهما لتنافيها ولائها في حكم صفة واحدة اذ المعنى مشتقات على الثيبات والابكار (يا ايها الذين آمنوا قوا انفسكم) بترك المعاصي وفعل الطاعات (واهلكم) بالنصح والتأديب وقرئ اهلوكم عطفاً على واو قوا فيكون انفسكم انفس القبيلين على تغليب الخطابين (نارا وقودها الناس والحجارة) ناراً يتقد بها اتقاد غيرها بالحطب (عليها ملائكة) تلى امرها وهم الزبانية (غلاظ شداد) غلاظ الاقوال شداد الافعال او غلاظ الخلق شداد الخلق اقوياء على الافعال الشديدة (لا يعصون الله ما امرهم) فيما مضى (ويفعلون ما يؤمنون) فيما يستقبل او لا يمتنعون عن قبول الاوامر والزامها ويؤدون ما يؤمرون به (يا ايها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم انما تجزون ما كنتم تعملون) اي يقال لهم ذلك عند دخولهم النار والتهى عن الاعتذار لانه لا عذر لهم او العذر لا ينفعهم (يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا) اي بالغة في النصح وهو صفة التائب فانه ينصح نفسه بالتوبة وصفت به على الاسناد المجازي مبالغة

روحها الى الجنة فالتقت الصخرة على جسد لاروح فيه وقبل استأنفت وملت صحبة فرعون فسألت ذلك فكشف الله تعالى عن بينها في الجنة حتى رآته قبل موتها **قوله في فرجها** قال المفسرون المراد بالفرج ههنا الجيب فان جبريل عليه الصلاة والسلام قد جيب درعها باصبعه ثم نفخ في جيبها فلبث بعيسى فعلى هذا يكون قوله تعالى فيه من باب الاستخدام لان الظاهر ان المراد بلفظ الفرج في قوله تعالى احصنت فرجها هو العضو وارىد بضميره معنى آخر للفرج وهو جيب القميص فان كل خرق في الثوب يطلق عليه لفظ الفرج ومنه قوله تعالى وماله من فروج قال صاحب الكشاف ومن بدع النفاسير ان الفرج هو جيب الدرع واختار ان يحمل على اصل معناه العرفي وصفها الله تعالى بقوله احصنت فرجها ابطالا لقول من قدفها بالزنى والعباد بالله تعالى وقوله فنحننا من باب اسناد الفعل الى السبب الامر والاصل نفخ جبريل بامرنا من روحنا الى روحا من ارواحنا وروح عيسى عليه الصلاة والسلام **قوله اي في مريم** قيل فعلى هذا يدل الكلام على احياء مريم لان نفخ الروح في الجسد عبارة عن احياؤه وليس المراد احياء مريم بل المراد احياء عليه الصلاة والسلام في بطن مريم فينبغي ان يكون تقدير الكلام حينئذ نفخنا الروح في عيسى فيها بمعنى احييناه فيها **قوله** كففضل التريد على سائر الطعام فان العرب لا يؤثرون على التريد شيئا من الطعام وذلك لان التريد مع اللحم جامع بين الغذاء واللذة وسهولة تناول ونحو ذلك تمت سورة التحريم والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين وحسبنا الله ونعم الوكيل آمين آمين آمين

سورة الملك مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى تبارك قال ابن عباس رضي الله عنهما اي تعالى وتعظيم عن صفة المخلوقين الذي بيده الملك اي على كل موجود لا يتصرف في العالم غيره لان تقديم الظرف يفيد الاختصاص وقيل انه تفاعل من البركة وهي النماء والزيادة اي كثرت بركات اسمائه وصفاته ووصلت صنوف احسانه الى جميع خلقه وقيل من البروك وهو الثبات والقرار يقال برك البعير يبرك بروكا اي استناخ وكل شيء ثبت واقام فقد برك اي دام بركه وخبره **قوله** بقضه قدرته التصرف يعني ان اليد مجاز بمعنى القدرة وهي الصفة المؤثرة على وفق الارادة شبهت هذه الصفة في الغالب بالجراحة التي هي معظم مبادئ التأثير في الشاهد فعبّر عنها باسم هذه الجراحة والملك الاستيلاء على التصرف في الموجودات كلها ويدل عليه اطلاق الملك وتعريفه باللام للاستغراق ولان الكلام مسوق لمدح ذاته وتعظيم شأنه ومقام المدح والتعظيم يستدعي الحمل على العموم **قوله** على كل ما يشاء إشارة الى ان الشيء مصدر شاء بمعنى المفعول كضرب الامير ومعنى مشي الوجود ما يشاء الله وجوده وان كان موجودا في الجملة الا ان مشي الوجود تستدعي سبق العدم فيكون معدوما ممكنا ولا يتناول الواجب والمنتهى بين الله تعالى بقوله بيده الملك انه مسئول على التصرف في الموجودات كلها وبقوله وهو على كل شيء قدير قدرته على المعدومات الممكنة بامرها وانه لا يخرج شيء من المعدومات والموجودات عن ملكه وقدرته فيكون قوله وهو على كل شيء قدير تكميلا لقوله بيده فان قلت ما ذكرته يدل على ان الشيء اعم من الموجود والمعدوم الممكن ونحن لا نقول به بل هو مذهب المعتزلة وايضا قولك الشيء لا يتناول الواجب والمنتهى بقوله قل اي شيء اكبر شهادة قل الله فاننا نسمى الله شيئا لا كالايشاء قلنا كون المعدوم الممكن شيئا بمعنى مشي الوجود لا ينافي كون الشيء مختصا بالموجود لان ما شاء الله وجوده موجود في الجملة لان مراد الله تعالى لا يتخلف عن ارادته وقولنا الشيء لا يتناول الواجب هو الذي بمعنى مشي الوجود لا الشيء بمعنى الشائي فان الشيء اذا اطلق على الباري تعالى يكون بمعنى الشائي واما في قوله تعالى خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل فان الشيء فيهما بمعنى مشي الوجود فلا حاجة الى ان يقال انه من قبيل المخصص بدليل العقل واحتج بعضهم بهذه الآية على انه تعالى ليس بشيء فقال لو كان شيئا لكان قادرا على نفسه وخالقا لنفسه وهو محال ونحن نقول انه تعالى ليس بشيء بمعنى مشي الوجود ولا يلزم منه ان لا يكون شيئا اصلا لانه تعالى شيء بمعنى انه شائي **قوله** او اوجد الحياة وازالها جواب عما يقال الحياة صفة وجودية زائدة على نفس الذات مغايرة للعلم والقدرة مصححة لاتصاف الذات بهما وبالحساس والحركة الارادية فكونها متعلقا للمخلق ظاهر واما الموت فهو صفة عدمية لكونه عبارة عن عدم هذه الصفة عن محل يقبلها فكيف

(ومريم ابنة عمران) عطف على امرأة فرعون تسلية للارامل (التي احصنت فرجها) من الرجال (فتنجفد) في فرجها وقرى فيها اي في مريم او الحمل (من روحنا) من روح خلقناه بلا توسط اصل (وصدقت بكلمات ربها) بصحفة المنزلة او بما اوحى الى انبيائه (وكتابه) وما كتب في اللوح او جنس الكتب المنزلة ويدل عليه قراءة البصريين وحفص بالجمع وقرى بكلمة الله وكتابه اي بعيسى والانجيل (وكانت من القاتنين) من عداد المواظين على الطاعة والتذكير للتغليب والاشعار بان طاعتها لم تقصر عن طاعة الرجال الكاملين حتى عدت من جللتهم او من نسلهم فتكون من ابتداء آية من النبي عليه الصلاة والسلام كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الاربع آسية بنت مزاحم امرأة فرعون ومريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وفضل عائشة على النساء كفضل التريد على سائر الطعام وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة التحريم آناه الله توبة نصوحا

سورة الملك مكية ثلاثون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تبارك الذي بيده الملك) بقضه قدرته التصرف في الامور كلها (وهو على كل شيء قدير) على كل ما يشاء قدير (الذي خلق الموت والحياة) قدرهما او اوجد الحياة وازالها حسبما قدره

تكون متعلقا للخلق وهو عبارة عن الابداع والتكوين فلا يتعلق الا بما يقبل الابداع فاجاب عنه اولاً بان الخلق
 ان كان يستعمل في الابداع الا انه في الاصل بمعنى التقدير يقال خلقت الادم اذا قدرته قبل القطع قال الججاج
 خلقت الافريت ولا وعدت الاوفيت والخلق ههنا بمعنى التقدير وثانياً بان لا نسلم ان الموت صفة عديمة بل
 وصفة وجودية مضادة للحياة كالحرارة والبرودة يقبل كل منهما الابداع والتكوين الا ان ابداع احد الضدين
 كان مستلزماً لازالة الآخر من محله عبر عن ابداع الموت بازالة الحياة واحتج اهل السنة بهذه الآية على
 الموت صفة وجودية وقالوا انه لو كان امراً عديماً لما تعلق به الخلق والتكوين **قوله وقدم الموت**
 ان الحياة متقدمة على الموت اما لان المراد بالموت الحالة القائمة بالنطفة والعلقة والمضغة والحياة الحالة المرتبة
 على نفع الروح في الجنين واما لان المقصود من سوق الآية تحريض المكلفين على حسن العمل والموت ادعى الى هذا
 مقصود بالنسبة الى الحياة فان نصب الموت بين الفتن اقوى الزواجر عن المعاصي واغوى الدواعي الى حسن
 العمل ولا شك ان ما هو ابلغ في التأدية الى الغرض المسوق اليه الكلام اهم فقدم على الثاني **قوله ليعاملكم**
 بمعاملة المختبر **قوله** يعني ان البلوى وهو الاختبار والامتحان ليس على حقيقته لانه انما يتصور ممن يخفى عليه
 قبة الامر بل هو وارد على سبيل الاستعارة التمثيلية وهي ان يشبه صورة منقوعة من عدة امور بصورة اخرى
 لهما ويدعى دخول الاولى في جنس الثانية للبالغة فيطلق على الاولى اللفظ المركب الدال على الثانية فيعتبر
 مجوز في مجموع ذلك اللفظ المركب لاني مفرداته بل هي باقية على حالها من كونها حقيقة او مجازاً كما في قولك
 انك تقدم رجلاً وتؤخر اخرى فكذا في هذه الآية الكريمة شبهت حاله تعالى مع مخاطبين الذين كفهم بالاوامر
 انواهي بعدما مكنتهم من فعل الطاعة والمعصية وبين لهم عاقبة كل واحدة منهما حتى يظهر منهم ما ثبت في علمه
 زلي من طاعة المطيع ومعصية العاصي ليحاز بهم على حسب علمه بما يصدر عنهم فانهم لا يستحقون الثواب
 لعقاب بما في علمه تعالى بل بما كسبوه باختيارهم بحال المختبر مع المختبر فاستعيرت العبارة الموضوعية للدلالة
 على حال المختبر مع المختبر لحاله تعالى مع مخاطبين وما يظهر من خلق المكلفين وتكليفهم من طاعتهم ومعصيتهم
 اختيارهم غير متعلق به العلم الازلي منهما فان العلم الازلي يتعلق بهما قبل وقوعهما باعتبار انهما سيقعان
 لا يقعان لان ذلك لا يكون علماً وما يظهر من خلقهم وتكليفهم هو بحقيقتهما ووقوعهما بالفعل فمعنى قوله تعالى
 بلوكم ايكم احسن عملاً يعلم هذا المعنى واقعا بعدما علم انه سيحصل ولا يلزم منه تجدد علمه تعالى وحدوثه بل
 تجدد انما هو في جانب المعلوم وزعمت الفلاسفة انه تعالى يعلم الجزئيات على وجه كلي هرباً من تجدد علمه تعالى
 ذهبت المسلمون الى انه تعالى يعلم الجزئيات على وجه جزئي فيعلم عند وجودها انها وجدت وعند عدمها انها
 دامت كما انه تعالى يعلم في الازل انها ستوجد في وقت وتعدم في آخر فلا يعتبر علمه الازلي بل المعتبر تعلقه على حسب
 المعلوم واللام في قوله تعالى ليلوكم تدل على ان افعاله تعالى معللة بمصالح العباد كما زعمت المعتزلة
 عند اهل السنة ليس الكلام محمولا على ظاهره لقيام الدليل على انه تعالى لا يفعل لغرض بل المقصود بيان
 الحكمة المترتبة على فعله تشبيها لها بالعلة الغائية في ان كل واحدة منهما مترتبة على وجود الفعل فان قيل الابتلاء
 ما يكون بالاحياء والتكليف فامعنى خلق الموت للابتلاء والجواب عنه يعلم من قوله آتفاً ولانه ادعى الى حسن
 العمل فان معنى الآية انه تعالى اعطاكم الحياة التي تقدرون بها على العمل وتمكنون بهامنه وسلط عليكم الموت الذي
 وداعيتكم الى اختيار العمل الحسن على القبيح من حيث ان وراء البعث والجزاء الذي لا بد منه لبقاء حكمه
 ملكه ليعاملكم بمعاملة المختبر ويظهر ما في علمه الازلي ويغير المطيع من العاصي فيحازي كل احد بما يستحقه **قوله**
 صوبه واخلصه **قوله** فان احسن الاعمال ما كان اصوب بان يكون موافقاً للسنة واخلص بان لا يشوبه شيء سوى
 نغفاه وجه الله والعمل اذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل واذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لوجه الله تعالى لم يقبل
 ضاً وفسر حسن العمل بحسن العقل لان حسن العمل يترتب على العقل فمن كان اتم عقلاً كان احسن عملاً فان من
 عقله يكون اشد خوفاً من الله تعالى واكثر الموت ذكراً واحسن له استعداداً **قوله** جلة واقعة **قوله** يعني
 قوله تعالى ايكم مبتدأ واحسن خبره وعلامة تمييز والجملة الاسمية سادة مسند المفعول الثاني لفعل البلوى وقوله
 تتضمن الخ دفع لما يقال من ان فعل البلوى يتعدى الى مفعول واحد بنفسه وانما يتعدى الى الثاني بواسطة
 بقاء وقد اخذ ههنا مفعوله وهو الضمير المنصوب المتصل فكيف يصح ان يقال انه يستدعي مفعولاً ثانياً يتعدى

وقدم الموت لقوله وكنتم امواتاً فاحياكم ولانه
 ادعى الى حسن العمل (ليلوكم) ليعاملكم
 بمعاملة المختبر بالتكليف ايها المكلفون (ايكم
 احسن عملاً) اصوبه واخلصه وجامر فوطا
 احسن عقلاً واورع عن محارم الله واسرع
 في طاعته جلة واقعة موقع المفعول ثانياً بالفعل
 البلوى المتضمن معنى العلم وليس هذا من باب
 التعليق لانه يخل به وقوع الجملة خبراً فلا يتعلق
 الفعل منها بخلاف ما اذا وقعت موقع المفعولين
 (وهو العزيز) الغالب الذي لا يهزمه من اساء
 العمل (الففور) لمن تاب منهم

اليه نفسه وان الجملة الاسمية واقعة موقعة * وتقرر الدفع فم ان الامر كذلك الا انه متضمن لمعنى العلم فكأنه
 قيل ليعلم ايكم احسن عملا وبذلك الاعتبار استدعى مفعولا ثانيا سدت الجملة الاسمية التي بعده مسدده ثم
 ان فعل البلوى لما كان في قوة افعال القلوب التي من خصائصها ان تعلق بحرف الاستفهام نحو علمت أزيد
 افضل ام عمرو وبالاسم المتضمن للاستفهام كقوله تعالى لتعلم اي الحزبين احصى احتمال ان يكون معلقا عن
 مفعوله الثاني باي لكونه متضمنا لمعنى الاستفهام فانك اذا قلت اني اعلم ايكم افضل كان المعنى اعلم أزيد افضل
 ام عمرو واعلم لا يعمل فيما بعد الف الاستفهام فكذا لا يعمل في اي لاتحاد المعنى فالمصنف دفع هذا الاحتمال
 بقوله وليس هذا من باب التعليق وتقرر دليله انه اذا سبق احد المفعولين والمفعول الثاني جملة مصدرية بكلمة
 الاستفهام لا يكون الفعل معلقا عن الجملة الاستفهامية اذ يلزم منه وقوعها خبرا والانشاء لا يقع خبرا
 كما هو المشهور عند النحويين وبيان الملازمة انه على تقدير التعليق يكون اعراب الجملة المعلق عنها كاعرابها
 اذا لم يتقدم عليها فعل القلب فيلزم ما ذكر من كون الانشاء خبرا بخلاف ما اذا وقعت الجملة الاستفهامية
 موقع المفعولين فان التعليق حينئذ لا يستلزم وقوع الانشاء خبرا وهو ظاهر واستدل الزمخشري على ان الفعل
 لا يعلق عن الجملة الاستفهامية الواقعة موقع المفعول الثاني بان الفعل لا اثر له في لفظ الجملة بل في محلها فاذا
 سبق احد المفعولين والمفعول الثاني جملة وجب ان لا يفرق بين كونها مصدرية باداة التعليق وغير مصدرية
 بها صورة او لفظا كما في قولك علمت زيدا ابوه قائم وعلمت زيدا ابوه قائم فان علمت ايس الا في محل ابوه قائم سواء
 صدرت الجملة باداة التعليق ام لا فلا وجه لجعل الاول من باب الاعمال والثاني من باب التعليق بل يجب ان يكون
 كلاهما من باب الاعمال نقل عن الزمخشري انه قال اذا قلت علمت زيدا منطلق فهذا تعليق للفعل عن العمل في اللفظ
 والصورة فكذا يمنع الفعل عن العمل في الصورة اذا وقع بعده ما يستوجب صدر الكلام فلا يعمل الفعل المعلق فيما
 بعده لفظا محافظة على صدارته ويعمل تقديره لان معنى قولك علمت زيدا منطلق علمت انطلق زيدا كما كان كذلك
 عند انتصاب الجزين ومن شرط التعليق عند النحويين ان لا يذكر شيء من المفعولين كما في قولك علمت ايهم اخوك
 وعلمت زيدا منطلق اما اذا قلت علمت القوم ايهم افضل فهذا الكلام صحيح في نفسه لكنه ليس من باب التعليق
 عندهم واذا كان كذلك فليس مما نحن فيه وقوله تعالى ليعلمكم ايكم احسن عملا ليس من باب التعليق في شيء لسبق
 المفعول وهو الضمير المنصوب وذكر في شرح الرضوي انه اذا صدر المفعول الثاني بكلمة الاستفهام فالاولى
 ان لا يعلق فعل القلب عن المفعول الاول نحو علمت زيدا من هو وعلمت بكر ابا من هو وجوز بعضهم تعليقه عن
 المفعولين جميعا لان معنى الاستفهام بم جميع ما وقع بعد علمت كانه قبل علمت من زيد وعلمت ابا من بكر وليس
 بقوى لاتفاقهم على النصب في علمت زيدا ما هو قائما مع ان المعنى علمت ما زيد قائما **قوله** اذا خصفتها طبقا
 على طبق اي اذا خرزتها واضعاطبقاتها بعضا على بعض قال تعالى وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة اي
 يلصقان بعضه على بعض ليسترا به عورتهم وقوله تعالى طبقا اما مصدر بمعنى المطابقة وخصف به سبع سموات
 للبالغة في مطابقة بعضها بعضا او مصدر مؤكد لفعله المحذوف والجملة صفة سبع **قوله** او ذات طبقا
 صطف على قوله مطابقة اي يجوز ان يكون طبقا جمع طبق بكمل وجبال او جمع طبقة كرحبة ورحاب فلا بد من تقدير
 المضاف اي ذات طبق فهو ايضا صفة لسبع ورحبة المجد بالتحريك ساحته والجمع رحب ورحاب ورحبات
قوله صفة ثانية - اشارة الى ان طبقا صفة على التقادير كلها كما قررناه ولما جعله صفة ثانية وقد تقرر ان الجملة
 الواقعة صفة لابد من كونها مشتملة على ما يعود الى الموصوف بها جعل خلق الرحمن من وضع الظاهر موضع الضمير
 للعظيم لان موضوع العظيم عظيم والاصل ما ترى فيهن وقوله من تفاوت مفعول ترى ومن مزيدة فيه **قوله**
 والاشعار بان تعالى يخلق مثل ذلك وجه الاشعار ان اضافة المصدر تفيد العموم فخلق الرحمن هم كل مخلوق فيشعر
 ذلك بعمومه **قوله** وان في ابداعها نعماء - وجه الاشعار به ان اضافة خلقها للرحمن يدل على ان خلقها رحمة
 بالغة ونعمة جليلة **قوله** متعلق به - اي بقوله ما ترى على وجه التسبب اخبر انه لا تفاوت في خلقهن ثم قال
 فارجع البصر اي ارفع نظرك الى السماء مرة بعد اخرى حتى يصح عندك ما اخبرت به بطريق المعاينة اذ ليس الخبر
 كالمعاينة فالقاء للسيببية تدل على ان الاخبار بعدم التفاوت سبب لان يؤمر المخاطب بارجع البصر ليتحقق عنده
 حقيقة الحال وارجع يحیی لازم ما متعديا يقال رجع بنفسه رجوعا ورجعه غيره **قوله** في ارباد الخلل

(الذي خلق سبع سموات طباقا) مطابقة
 بعضها فوق بعض مصدر طبقت النعل اذا
 خصفتها طبقة على طبق وصف به او طويقت
 طباقا او ذات طباق جمع طبق بكمل وجبال
 او طبقة كرحبة ورحاب (ما ترى في خلق
 الرحمن من تفاوت) وقرأ حجة والكسائي من
 تفاوت ومعناها واحد كالتعاهد والتعهد
 وهو الاختلاف وعدم التناسب من التفاوت
 فان كلا من المتفاوتين ذات عند بعض
 ما في الآخر والجملة صفة ثانية للسبع وضع
 فيها خلق الرحمن موضع الضمير للعظيم
 والاشعار بان تعالى يخلق مثل ذلك بقدرته
 الباهرة رحمة وتفصلا وان في ابداعها نعماء
 جليلة لا تحصى والخطاب فيها الرسول او لكل
 مخاطب وقوله (فارجع البصر هل ترى من
 فطور) متعلق به على معنى التسبب اي
 قد نظرت اليها مرارا فانظر اليها مرة اخرى
 متأملا فيها لتعاین ما اخبرت به من تناسبها
 واستقامتها واستجماعها ما ينبغي لها والفطور
 الشقوق والمراد الخلل من فطره اذا شقه
 (ثم ارجع البصر كرتين) اورجعتين اخريين
 في ارباد الخلل

تأتي في طلبه يقال راده يروده رودا ويرادا وارتاده ارتادا بمعنى طلبه **قوله** كما في لبيك وسعديك **قوله** فان
 اصلهما أل ب لك ألباين اي اقيم بخدمة اقامة بعد اقامة ولا ابرح عن مكان الخدمة ابدا واسعدك اي اصينك
 اسعادتين فان اسعد يتعدى بنفسه بخلاف أل ب فانه يتعدى باللام وتثنية المصدر فيهما للتكثير كما في نحو كرتين
 ومرتين وقوله كرتين منصوب على المصدرية للفعل السابق من غير لفظه فان المعنى ثم ارجع البصر رجعتين آخرتين
 وليس المراد رجعتين اثنتين فقط بل المراد ان تكرر النظر اليها مرارا كثيرة بشهادة قوله وهو حسير فان حسيلا
 بمعنى الفاعل من الحسور وهو الاعياء فقوله وهو حسير معناه انه بالغ غاية الاعياء والكلال ومن المعلوم ان
 البصر لا يبلغ غاية الكلال برجعه كرتين اثنتين فقط **قوله** طردا بالصغار **قوله** تنبيه على ان قوله خاسئا اسم
 فاعل من خسا لازم بمعنى تباعد وهرب مع الصغار والذلة فاذا قيل خسا الكلب بنفسه فعناه تباعد من هو انه
 وخوفه كأنه زجر وطرد عن مكانه بالذلة وخسا يستعمل لازما ومتعديا يقال خسات الكلب اي طرده وخسا
 الكلب بنفسه ولا يجوز ان يكون خاسئا في الآية مشتقا من المتعدى الا ان يكون بمعنى المفعول اي مبعدا مطرودا
 روى عن ابن عباس انه قال الخاسي الذي لم ير ما يهواه وقوله تعالى يتقلب جواب الامر وخاسئا حال من البصر
 وقوله وهو حسير جلة حالية من البصر او من الضمير المستتر في خاسئا فتكون حالا متداخلة واعلم انه تعالى
 لما قال وهو العزيز الغفور ومن المعلوم ان كونه عزيزا غفورا لا يتم الا بعد كونه قادرا على كل المقدورات فالما
 بكل المعلومات استدلالا على كمال قدرته بقوله الذي خلق سبع سموات طباقا ثم استدلل على شمول علمه بقوله
 ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت ثم ذكر ما يدل على كونه قادرا عالما فقال ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح فان
 الكواكب من حيث كونها مشتملة على حكم ومصالح لا تحصى تدل على كون صاحبها عالما حكما **قوله** اقرب
 السموات الى الارض **قوله** اشارة الى ان الدنيا تأييد الاذنى بمعنى الاقرب وان كون السماء قريبا انما هو بالنسبة
 الى ما تحتها من الارض لان القربى بالنسبة الى العرش هي السماء السابعة والمصابيح السرج استعير منها للكواكب
 تشبيها لها بها في الاضاءة والتنوير **قوله** ولا يمنع ذلك **قوله** جواب عما يقال قد اتفق اهل الهيئة على ان الكواكب
 الثابتة مركوزة في الفلك الثامن فعلى تقدير صحة ما ذهبوا اليه كيف يوجد قوله تعالى ولقد زينا السماء الدنيا وتقدير
 الجواب ان كون الثوابت زينة السماء الدنيا لا يقتضى كونها مركوزة فيها لجواز كونها مركوزة فيما فوقها من
 السموات وتكون ظاهرة فيها وزينة لكون السموات شفافة لا يحجب بعضها ما كان مركوزا فيها فوقها **قوله**
 رجم اعدائكم بانقضاء الشهب المسيية عنها **قوله** اي يسقطها يقال انقض الحائط اذا سقط وكذا انقض الطائر
 والشهب جمع شهاب وهي شعلة نار ساقطة تنفصل من نار الكواكب وليس ما رجم به الشياطين نفس الكواكب بل
 هي قارة ثابتة في مواضعها لم ينقص شيء منها بالرجم مع ان هذه الشهب يرمى بها من قديم الزمان وهذا معنى قوله
 بانقضاء الشهب المسيية عنها فان الشهب التي تنقض لرمى المسترقة من الشياطين منفصلة من نار الكواكب
 التي هي قارة في الفلك على حالها كقبحس يؤخذ من النار والنار ثابتة بكمالها في موضعها **قوله** روى ان السبب
 في جعلها رجوما ان الجن كانت تستمع خبر السماء فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم حرست السماء ومنعت
 من تقرب الشياطين اليها فمن جاء منهم مسترقا للسمع رعى بشهاب فاحرقه لئلا ينزل به الى الارض فيلقيه الى
 الناس فيلتبس على الناس امر النبوة بامر الكهانة وهذا لا يستلزم ان لا تكون هذه الشهب موجودة قبل
 بعثه صلى الله عليه وسلم البتة بل يجوز ان توجد قبلها لاسباب آخر حتى ان قدماء الفلاسفة ذكروا وقوعها
 واسبابه في كتبهم وانما يدل على ان الذي جعل بعد البعثة ما رجم به الشياطين من ابن عباس قال بينما النبي صلى الله
 عليه وسلم جالس في نفر من الصحابة اذ رموا بنجم فانار الجؤم منه فقال ما كنتم تقولون اذا حدث في الجاهلية مثل
 هذا قالوا كنا نقول يولد عظيم او يموت عظيم قال صلى الله عليه وسلم فانها لا ترمى لموت احد ولا لحياته ولكن ربنا
 تعالى اذا قضى الامر في السماء سحبت حلة العرش ثم سجع اهل كل سماء حتى ينتهي التسبيح الى هذه السماء ويستخبر
 اهل السماء حلة العرش ماذا قال ربكم فيخبرونهم ولا يزال ينتهي ذلك الخبر من سماء الى سماء الى ان ينتهي الى هذه السماء
 وتخطفه الجن فيرمون فاجاؤا به فهو حق ولكنهم يزيدون فيه **قوله** وقيل معناه وجعلناها رجوما وظنونا **قوله** اي
 قيل انه ليس من الرجم بمعنى الرمي بل هو من الرجم الذي هو ان يتكلم الرجل بالظن كما في قوله تعالى رجوا بالغيب عن
 قتادة قال خلق الله تعالى النجوم ثلاث كونها زينة للسماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدى بها في ظلمات البر

والمراد بالتثنية التكرير والتكثير كما في لبيك
 وسعديك ولذلك اجاب الامر بقوله
 (يتقلب اليك البصر خاسئا) بعيدا عن
 اصابة المطلوب كأنه طرد عنه طردا
 بالصغار (وهو حسير) كليل من طول
 المعاناة وكثرة المراجعة (ولقد زينا
 السماء الدنيا) اقرب السموات الى الارض
 (بمصابيح) بكواكب مضيئة بالليل اضاءة
 السرج فيها ولا يمنع ذلك كون بعض
 الكواكب مركوزا في السموات فوقها
 اذ التزيين باظهارها عليها والتكثير للتعظيم
 (وجعلناها رجوما للشياطين) وجعلناها
 فائدة اخرى هي رجم اعدائكم بانقضاء
 الشهب المسيية عنها وقيل معناه وجعلناها
 رجوما وظنونا للشياطين الانس وهم المنجمون
 والرجوم جمع رجم بالقبح وهو مصدر
 سمي به ما رجم به (وأعدنا لهم عذاب
 السعير) في الآخرة بعد الاحراق بالشهب
 في الدنيا (وللذين كفروا ربهم) من الشياطين
 وغيرهم (عذاب جهنم) وقرى بالنصب
 على ان للذين عطف على لهم وعذاب على
 عذاب السعير (وبئس المصير اذا القوا فيها
 سموا لها شهيقا) صوتا كصوت الحمر
 (وهي تقور) تغلي بهم غليان الرجل بما فيه

والبحر ومعرفة الاوقات فمن تأول فيها غير ذلك فقد تكلف ما لا علم له به وتعدي وظلم ولما ذكر ان الكواكب من جملة منافعها ان يرجع بها الشياطين في الدنيا بين ان لهم في العقبي عذابا فوق ذلك وهو ما عده الله لهم من عذاب السعير قال المبرد سمعت النار فهي مسعورة وسعير كقولك مقتولة وقبيل واحتج اصحابنا بهذه الآية على ان النار مخلوقة الآن لان قوله تعالى اعتدنا اخبار عن الماضي ثم ان الله تبارك وتعالى لما اثبت كمال قدرته وعلمه بما ذكره من الدلائل وبين بذلك صحة اثابة من احسن عملا وعقاب من اساء ساق الكلام الى ان ذكر انه اعتدلهم اى المرجومين بالشهب من الشياطين عذاب السعير وذكر بعدها ان عذابها لا يختص بهم بل يعم الكفرة فقال وللهذين كفروا ربهم الخ وعذاب جهنم في قرأة الجمهور مرفوع على الابتداء وقوله وللهذين كفروا خبره قدم عليه وقرئ نصب عذاب على طريق عطف المنصوب على المنصوب والمجرور على المجرور شبه صوت لهب جهنم بشهيق الحمار فاطلق عليه اسم الشهيق وهو آخر صوت الحمار والزفير اوله وقيل الشهيق في الصدر والزفير في الخلق قال مقاتل اذا طر حوا فيها كما يطرح الخطب في النار العظيمة سمعوا لجهنم شهيقا وقال عطاه سمعوا لاهلها من تقدم مارحهم فيها شهيقا فهو على حذف المضاف **قوله** وهو تمثيل لشدة اشتعالها بهم **جواب** عما يقال ليست النار من الاحياء التي من شأنها الغيظ فكيف وصف به **فاجاب** عنه اولا بحمل الكلام على التمثيل حيث شبه اشتعالها بهم في قوة تأثيرها فيهم وابصال الضرر اليهم بامتياز الغناظ على غيره المبالغ في ابصال الضرر اليه فاستعير اسم الغيظ لذلك الاشتعال والتمثيل بمعنى التشبيه ويحتمل ان يكون بمعنى التخييل بان شبهت جهنم في النفس لشدة غليانها باهلها وقوة صوت اهلها بالانسان الغناظ على غيره واثبت لها لازم المشبه به وهو الغيظ دليلا على التشبيه الضمر في النفس والغيظ اشد الغضب والغضب ثوران دم القلب ارادة الانتقام والتغيظ اضمار الغيظ وقد يكون ذلك مع صوت مسمع قال تعالى سمعوا لها تغيظا وزفيرا فقد ورد في بعض الاخبار اتقوا الغضب فانه جرة في قلب ابن آدم ألمت روا الى انتفاخ او داجه **قوله** قالوا بلى قد جاءنا نذير **جاء** جمعوا بين حرف الجواب ونفس الجملة الخطاب بها مع انهم لو اقتصروا على قولهم بلى لقهم مرادهم لزيد التصريح والاعتماد على تقربهم في قبول قول النذير **قوله** وبالغنا في نسبتهم الى الضلال **جاء** اشارة الى ان قوله ان انتم الا في ضلال كبير من مقالة الكفار اى وقلنا لهم ما نزل الله من شئ على ألسنتكم ان انتم يا معشر الرسل الا في ضلال كبير اعترفوا بعدل الله تعالى واقرروا بانه تعالى اراح عنهم بعثة الرسل وانذارهم ما وقعوا فيه بتكذيبهم الرسل ثم اعترفوا بجهنم حيث قالوا وهم في النار لو كنا نسمع او نعقل ما كنا اليوم في اصحاب السعير **جاء** روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال لكل شئ دعاية ودعاية المؤمن عقله فبقدر عقله يعبد ربه وقال عليه الصلاة والسلام ان الرجل ليكون من اهل الصلاة والصيام ومن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وما يجرى يوم القيامة الا على قدر عقله وقال عليه الصلاة والسلام الاحق بصيب بحمقه اعظم من فجور الفاجر وانما يرتفع العباد غدا في الدرجات وينالون الزلفى من ربهم على قدر عقولهم **قوله** والنذير اما بمعنى الجمع **جاء** اى على تقدير ان يكون قوله تعالى ان انتم الا في ضلال كبير من جملة كلام الكفار وخطابهم للنذيرين لانه ان يكون النذير بمعنى الجمع ليصح خطاب النذير بقوله ان انتم او يكون مصدرا بمعنى الانذار كالراجف والابن على حذف المضاف او على انه مصدر وصف به المنذرون للمبالغة كأنهم لكثرة انذارهم وغلوهم في ذلك واتفاقهم فيه كانوا انذارا واحدا **قوله** او الواحد **جاء** عطف على قوله الرسل في قوله اى فكذبنا الرسل اى ويجوز ان يكون نذير بمعنى منذر واحد ويكون قوله ان انتم خطابا له ولا مثاله **قوله** او اقامة تكذيب الواحد **جاء** عطف على التعليل **قوله** ويجوز ان يكون الخطاب **جاء** عطف على ما يفهم من قوله وبالغنا في نسبتهم الى الضلال فانه يدل على ان قوله ان انتم من جملة قول الكفار وخطابهم للرسل وان كان الخطاب من الزبانية يكون مرادهم من ضلال الكفرة ما كانوا عليه في الدنيا من ضلالهم في باب الاعتقاد والعمل او ما كانوا عليه في جهنم من العقاب بطريق تسمية عقاب الضلال ضلالا او على ان يكون الضلال بمعنى الضياع والهلاك يقال ضل الشئ اذا ضاع وهلك **قوله** فاصحهم الله محققا **جاء** يعنى ان محققا منصوب على انه مصدر مؤكد لفعله المحذوف ناب المصدر مناب عامله في موضع الدعاء كما في رعا وسقيا وجدا وهذا من المواضع التي يجب فيها حذف المفعول المطلق سماحا واختلاف النحاة في انه مصدر لفعل ثلاثى او لفعل رباعى جاء على حذف اى واؤد فذهب اكثر النحاة الى انه مصدر اصحهم الله اى ابعد

(تكاد تميز من الغيظ) تفرق غضبا عليهم وهو تمثيل لشدة اشتعالها بهم ويجوز ان يراد غيظ الزبانية (كما التي فيها فوج) جماعة من الكفرة (سألهم خزنها ألم يأتكم نذير) يخوفكم هذا العذاب وهو توبيخ وتبكيت (قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شئ ان انتم الا في ضلال كبير) اى فكذبنا الرسل وافرطنا في التكذيب حتى تفينا الانزال والارسال راسا وبالغنا في نسبتهم الى الضلال والنذير اما بمعنى الجمع لانه فيل او مصدر مقدر بمضاف اى اهل انذار او منعوت به للمبالغة او الواحد والخطاب له ولا مثاله على التغليب او اقامة تكذيب الواحد مقام تكذيب الكل او على ان المعنى قالت الافواج قد جاء الى كل فوج منا رسول فكذبناهم وضللناهم ويجوز ان يكون الخطاب من كلام الزبانية للكفار على ارادة القول فيكون الضلال ما كانوا عليه في الدنيا او عقابه الذي يكونون فيه (وقالوا لو كنا نسمع) كلام الرسل فتقبله جملة من غير بحث وتفتيش اعتمادا على ملاح من صدقهم بالمعجزات (او نعقل) فتفكر في حكمه ومعانيه تفكر المستبصرين (ما كنا في اصحاب السعير) في عدادهم ومن جلتهم (فاعترفوا بذنوبهم) حين لا يفهم والاعتراف اقرار عن معرفة والذنب لم يجمع لانه في الاصل مصدر والمراد به الكفر (فاصحهم الله) فاصحهم الله محققا اى ابعدهم من رجته

الحق البعد وكان القياس ان يقال اسحقا الا انه جاء المصدر على الحذف كما في قوله فان اهلك فذلك كان قدرى
 تقديرى ومن جعله مصدرا لفعل ثلاثى بنى كلامه على انه مع صحفه الله ثلاثيا ولم يلتفت المصنف اليه لان
 استعمال الثلاثى متعديا في غاية الندرة وانما يستعمل لازما فيقال سحق الشئ بضم العين فهو سحق اي بعيد
 اسحقه الله اي ابعد وقرأ العامة سحقا بسكون الحاء وقرئ بضمتين وهما لغتان والاحسن ان يكون المثلث
 صلا للمخفف واللام في قوله لاصحاب السعير للبيان كما في رعيالك وسقيالك **قوله** والتغليب للايجاز
 لمبالغة **قوله** هكذا في أكثر النسخ ووجد في بعضها والتغيير بدل التغليب وليس في نظم الآية تغليب بالمعنى
 المتعارف لان جميع ابواب التغليب من باب المجاز لا شراك الجمع في كون اللفظ مستعملا في غير ما وضع له وليس
 في قوله تعالى فسحقا لاصحاب السعير لفظ مستعمل في غير ما وضع له فاية ما في الباب ان يطلق اصحاب السعير
 على الكفرة الذين كذبوا الرسل واستعمال العام في الخاص وان سلم كونه مجازا فليس من باب التغليب مع
 انه ليس بمستعمل في الخاص بل هو مستعمل في اصل معناه وهو من يلبس السعير ويدخلها سواء كان
 طالدا فيها او لا كما في قوله تعالى حكاية عن يوسف عليه الصلاة والسلام يا صاحبي السجن فاطلاق اصحاب السعير
 اهل السعير على من يدخلها من الكفرة وعصاة المؤمنين حقيقة لكونه استعمالا للفظ فيما وضع له فلا يكون من
 باب التغليب العربى فاذا كانت عبارة التغليب بعيدة كل البعد وبعض السلف من المحققين اعتمد على النسخة التي
 وقع فيها عبارة التغيير بدل التغليب حيث قال قوله في سورة الملك والتغيير للايجاز والمبالغة والتعليل يريد ان
 لا يصل ذكر الفعل والايان بالضمير لكن غير الاسلوب فحذف الفعل للايجاز وهو ظاهر والمبالغة بان ذكر
 السحق او لا مبهما من غير بيان من يستحقه وانه لمن هو ثم جاء بقوله لاصحاب السعير بيانا للمعنى بالدعاء ولو
 ذكر الفعل لغات هذا المعنى وكثيرا ما يترك البيان للعلم كما يقال جدا وشكرا وعدل من ذكر الضمير للتعليل
 بان علة الامن ليس هو اعترافهم بذنوبهم بل كونهم من اصحاب السعير باختيار الكفر والتكذيب ووقع
 في بعض النسخ والتغليب بدل قوله والتغيير وهو سهو من قلم الناسخ اذ لا وجه له اصلا هذا كلامه بعبارة وذكر
 بدو المحققين وعمدة المشايخ السالكين الشيخ عبد الرحيم المعروف بحاجي چلبى سلمه الله انه سمع من لفظ المولى خواجه
 راده رحمه الله انه استصوب عبارة التغيير وقطع بان عبارة التغليب خطأ والله اعلم **قوله** غائبا عنهم **قوله**
 على ان يكون بالغيب حالا من المضاف المقدر وعلى الثانى يكون حالا من فاعل يخشون وعلى قوله او بالخفى عنهم
 يكون الباء للآلة وتكون متعلقة بخشون وتكون الالف واللام في قوله بالغيب بمعنى الذى وقوله تعالى ان الذين
 يخشون ربهم اما جلة استثنائية اوردت جوابا للسؤال الثانى عن بيان حال الكفرة فكأنه قيل فاذا حال من
 حسن عملا فاجيب به ثم انه تعالى لما ذكر وعيد الكفار ووعد المؤمنين على سبيل المغاية رجع بعد ذلك الى خطاب
 لكفار فقال واستروا قولكم او اجهروا به قبل انهم كانوا يتألون من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخبره جبريل
 صلى الله عليه وسلم فيقول بعضهم لبعض استروا قولكم كي لا يسمع آله محمد فنزلت آية واستروا قولكم او اجهروا به
 وظاهره الامر باحد الامرين الاسرار والجهر ومعناه الاخبار بانه لافرق بين اسرار ما تخوضون فيه من الاقوال
 والافعال واعلانه في علم الله بذلك واحذروا من ارتكاب ما يكون معصية سرا كما تحذرون منه جهرا ثم علل
 استواء الامرين في علمه تعالى بذلك فقال انه علم بذات الصدور قبل ان يعبر بها اصلا لا سرا ولا جهرا فعلمه
 تعالى بها بعد التعبير عنها اولى ثم انكر ان يعزب عن علمه شئ من مضمرات الصدور مما عبر عنه سرا وجهرا فقال
 لا يعلم من خلق والحال انه هو اللطيف الخبير وقوله من خلق يجوز ان يكون مرفوع المحل على انه فاعل يعلم
 ومفعوله محذوف وان يكون منصوب المحل على المفعولية وفاعله مستتر فيه اشار الى الاول بقوله لا يعلم
 السر والجهر من اوجد الاشياء والى الثانى بقوله او لا يعلم الله من خلقه وهو بهذه المثابة **قوله** المتوصل
 علمه الى ما ظهر من خلقه وما بطن **قوله** الظاهر ان ليس مراده ان كونه تعالى عالما بما ظهر من خلقه متفهم من عبارة
 اللطيف بل المراد انه متفهم منه بطريق الدلالة لان مدلوله هو العالم بالخصيات كما صرح به في شرح المواقف ومن
 يعلم الخفيات يلزمه العلم بالجلال بطريق الاولوية فلذلك اعتبر في مفهوم اللطيف وصول علمه الى ما ظهر ايضا
 قال الامام حجة الاسلام الغزالي نور الله مرقدته المنير انما يستحق اسم اللطيف من يعلم دقائق المصالح وغوامضها
 وما دق منها ولطف ثم يسلك في ايصالها الى المستصلح سبيل الرفق دون العنف فاذا اجتمع الرفق في الفعل واللفظ

والتغليب للايجاز والمبالغة والتعليل وقرأ
 الكسائى بالتثنية (ان الذين يخشون ربهم
 بالغيب) يخافون عذابه فائبا عنهم لم يعاينوه
 بعد او غائبين عنه او عن اعين الناس او بالخفى
 عنهم وهو قلوبهم (لهم مغفرة) لذنوبهم
 (واجر كبير) يصغر دونه لذا تد الدنيا
 (واستروا قولكم او اجهروا به انه علم
 بذات الصدور) بالضمائر قبل ان يعبر عنها
 سرا او جهرا (الا يعلم من خلق) لا يعلم السر
 والجهر من اوجد الاشياء حسما قدرته حكمته
 (وهو اللطيف الخبير) المتوصل علمه الى
 ما ظهر من خلقه وما بطن او لا يعلم الله من خلقه
 وهو بهذه المثابة

في الادراك ثم معنى اللطيف ولا يتصور كمال ذلك في العلم والفعل الا الله تعالى والخبير هو الذي لا تعزب عنه الاخبار
الباطنة فلا يجري في الملك والملكوت شيء ولا تحرك ذرة ولا تسكن الا ويكون عنده خبرها وهو بمعنى العليم
لكن العلم اذا اضيف الى الخفايا الباطنة يسمى خبرة ويسمى صاحبه خبيراً انتهى فاللطيف اخص من الخبير
الذي هو اخص من العليم وقال الامام الرازي واعلم انهم اختلفوا في اللطيف فقال بعضهم المراد العالم وقال
آخرون بل المراد من يكون فاعلاً للاشياء اللطيفة التي تخفى كفية عليها على اكثر الفاعلين ولهذا يقال ان لطف
الله بعباده عجيب ويراد به خلق تدبيره لهم وفيهم وهذا الوجه اقرب والالكان ذكر الخبير بعده تكراراً انتهى
واذا فسر بما ذكره الغزالي اندفع التكرار **قوله** والتقيد بهذه الحال يستدعي ان يكون ليعلم مفعول ليفيد
جواب عما يقال من انه لم يذكر في نظم الآية لفظان يكون احدهما فاعلاً ليعلم والاخر مفعوله فاعلم الذي دعاك
الى اعتبار تعلقه بالمفعول ولم لا يجعله من باب يعطى ويمنع بان ينزل منزلة اللازم ويعرب النظم بوجه ثالث وهو ان
يجعل من خلق فاعل يعلم ولا يقدر له مفعول ويكون المعنى الا يكون عالماً من هو خالق والخلق انما يكون بالعلم
وتقرر الجواب انه لو لم يعتبر تعلقه بالمفعول لخلا التقيد بالحال عن قاعدة يعتد بها لانه في قوة تقييد الشيء بنفسه
وذلك لان قوله لا يعلم لانكار عدم العلم فيكون في معنى دعوى العلم فعلى تقدير ان لا يقدر ليعلم مفعول مع ان قوله
وهو اللطيف حال من فاعل يعلم يكون حاصل المعنى يعلم وهو عالم اي يعلم في حال علمه ولا قاعدة في هذا التقيد
لانه تقييد لمطلق العلم بنفسه فان قيل لانسلم ذلك بل هو في معنى لا يعلم وهو عالم بما ظهر من خلقه وما بطن وقد
فسره المصنف بذلك فالعلم المدلول عليه بالعامل هو مطلق العلم والمدلول عليه بالحال مستغرق فيفيد التقيد
لانه ليس من قبيل لا يعلم وهو عالم بل من قبيل لا يعلم وهو عالم بكل شيء قلنا اذا نزل قوله لا يعلم منزلة اللازم بان
يجعل من قبيل فلان يعطى ويمنع يكون الحدث الذي هو مدلول الفعل تاماً شاملاً لجميع افراده بحسب تقاض
العرف في المقام الخطابي كما صرح به صاحب المفتاح كما ان العلم المدلول عليه بقوله اللطيف الخبير كذلك على تفسير
المصنف فهما متساويان في العموم فيلزم تقييد نفسه بمنزلة ان يقال لا يعلم كل شيء من هو عالم بكل شيء ثم انه
تعالى لما بين استواء الاسرار والاعلان بالنسبة اليه واستدل عليه ببيان تفرده في خلق الكائنات كلها من
الجواهر والاعراض وان الخلق متفرع على العلم فكيف يتصور ان لا يعلم ما خلقه قال بعده هو الذي جعل لكم
الارض ذلولا فلا تقفروا بذلها وانقيادها لكم ولا تجرأوا على معصيته سرّاً بناء على زعم انه تعالى لا يعلم ما تسرون
ولا تأمنوا ان يصيبكم عذابه من حيث لا تحسبون فان الارض التي هي مأمنكم وموضع استقراركم انا الذي
ذلتها لكم وجعلتها مسكناً لكم وسبباً لمعاشكم اذ لو شئت لحولت ذلها صعوبة وما فيها من الامن خوفاً بان تخسف بكم
الارض كما خسف بقارون وباداره الارض او نزل عليها من السماء انواع الحن والآفات كما نزل على اصحاب القيل
وقوم لوط والطيوعوا الله سرّاً وعلاية لعلكم تغفون * والذلول من كل شيء المنقاد الذي يدل اي يتقاد ومصدره
الذل وهو الانقياد والابن ومنه دابة ذلول اذا زالت صعوبتها وانقادت لصاحبها ووجه كونها ذلولاً لانه يمكن المشي
عليها والحفر للآبار وشق العيون والانهار فيها وبناء الابنية وزرع الحبوب وغرس الاشجار فيها ولو كانت
صخرة صلبة لما يسر شيء منها ولو كانت مثل الذهب او الحديد لكانت تفسد جداً في الصيف وتبرد في الشتاء
وايضاً ثبتها الله تعالى بالجبال الراسيات كيلا تتمايل وتقلب باهلها ولو كانت مضطربة متمائلة لتعذر الاستقرار عليها
ولكانت صعبة غير ذلول ومنقادة لنا **قوله** جوانبها او جبالها شبهت جوانب الارض او جبالها
بمناكب الانسان من حيث ان مناكب الانسان اطرافه وجوانبه ومن حيث انها رفيع المواضع منه فاطلق عليها اسم
المناكب على طريق الاستعارة وعلى التقديرين يكون قوله تعالى فامشوا في مناكبها مثلاً لفرط التذليل اي بياناً
عجيباً وتصويراً غريباً لفرط التذليل على ان المثل مستعار من معناه العرفي الذي هو القول السار للبيان العجيب
تشبيهاً به في الغرابة والوجه في كونه بياناً غريباً لفرط التذليل ما ذكره من انه اذا امكن المشي في جوانب الارض
او جبالها التي بمنزلة المناكب من البعير كان امكانه في واسطها وسهولها اتم واولى **قوله** وهو بدل من من
يعني ان قوله تعالى من في السماء في موضع النصب على انه مفعول مأمنتم وان يخسف بدل اشتمال منه اي مأمنتم
من في السماء خسفه وكذا قوله ان يرسل بدل من من اي مأمنتم من في السماء رساله **قوله** او على زعم العرب
عطف على قوله على تأويل من في السماء امر يعني ان قوله من في السماء لا يجوز ان يكون المراد به الباري عز شأنه

والتقيد بهذه الحال يستدعي ان يكون ليعلم
مفعول ليفيد روي ان المشركين كانوا يتكلمون
فيما بينهم باشياء فيضرب الله بها رسوله فيقولون
اسرنا واولئك لا يسمعون له محمد فنه الله على
جهلهم (هو الذي جعل لكم الارض ذلولاً)
لينة يسهل لكم السلوك فيها (فامشوا في
مناكبها) في جوانبها او جبالها وهو مثل
لفرط التذليل فان منكب البعير ينبو عن ان
يطأه الراكب ولا يتدلل له فاذا جعل الارض
في الذل بحيث يمشي في مناكبها لم يبق شيء لم
يتدلل (وكلوا من رزقه) واتمسوا من نعم الله
(واليه النشور) المرجع فيسألكم عن شكر
ما انعم عليكم (ما منتم من في السماء) يعني
الملائكة المتوكلين على تدبير هذا العالم او الله
تعالى على تأويل من في السماء امره وقضاؤه
او على زعم العرب فانهم زعموا انه تعالى في السماء
وقرأ ابن كثير وامنتم بقلب الهمة الاولى
واو لا تضلهم ما قبلها وراوية البرزى امنتم
بسهيل الثانية بلا فصل وقرأ قاتلون وابوعمر
بسهيل الثانية مع الفصل وورش بابدالها
ألفاً او بضمها بلا فصل والباقيون بتحقيق
الهمزة (ان يخسف بكم الارض) فيغيثكم
فيها كما فعل بقارون وهو بدل من من بدل
الاشتمال

تخالفة كونه تعالى في مكان وجهة فلا يجوز ان يراد به الباري تعالى الا على تأويل من في السماء سلطانه
امر به او على ان يكون الخطاب لقوم يزعمون التشبيه فخطبوا على حسب اعتقادهم كقوله لامثالهم اين شركائي
لأنه تعالى قال لهم انا آمنون من اعتقدتم انه الله متمكن في السماء وانه قادر على ما يشاء ان يخسف بكم الارض
بل هو يري خسف المكان يخسف خسوفا غاب وذهب في الارض وخسف الله به الارض خسفا اي غييه فيها
قوله والمور التردد في الجبي والذهب **قوله** وقد قالوا ان الله يحرك الارض عند الخسف بهم حتى تضطرب
تتحرك فتعزلوا عليهم وهم يخسفون فيها ويذهبون والارض فوقهم تمور فتلقبهم الى اسفل السافلين
قوله ان يعطر عليكم حصباء اي حصى عن ابن عباس رضى الله عنه قال اي حجارة من السماء كما رسلها على
يوم لوط واصحاب القيل وفي الصحاح يقال حصبت الرجل احصيه بالكسر اي رميته بالحصباء وحصب في الارض
ذهب فيها والخاصب الريح الشديدة التي تثير الحصباء وهي الحصى ومعنى الآية هل حصل لكم امان من هذين واذلا
امان لكم منهما فامعني تماديكم في الشرك والتكذيب وهذا عناد شديد والعباد بالله **قوله** وتهديد لقومه اي
أكيد لتهديد السابق باراد مثال ومصدق له كأنه قيل اولم تروا اني كيف انكرت على المكذبين قبلكم بتغير حالهم
لتمديروا الاستعمال فكيف تأمنون مما اصابهم بسبب اصرارهم على الكفر والتكذيب ثم اورد برهانا يدل على
قدرته على ايقاع ما هددهم وخوفهم به فقال اولم يروا الى الطير فوقهم صافات وثانيا قل هو الذي انشاكم
جعل لكم السمع والابصار واثالث قل هو الذي ذراكم في الارض ومنى ثبت كمال قدرته ثبت كونه قادرا على الانتقام
نهم بما يشاء والطير جمع طائر وقوله فوقهم ظرف ليروا او حال من الطير اي كانت فوقهم وصافات حال
ما من الطير او من الذوى في الظرف ان جعلته حالا **قوله** تعالى ويقبضن عطف على صافات عطف الفعل
على الاسم لكونه بمعنى قابضات الا انه عدل به الى صيغة الفعل للدلالة على ان الهوا للطار بمنزلة الماء للساج فكما
ان الاصل في السباحة هو عدل الاطراف ببسطها وقبضها وقتا بعد وقت لا يقصد لذاته وانما يفعل ليتوصل به
الى ما هو الاصل في السباحة وهو البسط فكذا الطيران فان الاصل فيه هو صف الاجنحة والقبض بطرا
على الاصل الاستظهار به على التحرك فجئ بما هو طاري غير اصل بلفظ الفعل لان الفعل يدل على التجدد
وقتا بعد وقت والمعنى انهن صافات ويكون منهن القبض تارة بعد تارة ومفعول كل واحد من قوله صافات
يقبضن محذوف اي صافات وقابضات اجنحتهن كما اشار اليه بقوله اي باسقاط اجنحتهن ثم اشار الى ان الصف الواقع
حال البسط انما هو لقوادم حيث قال فانهن اذا بسطنها صففن قوادمها وقوادم الطير مقاديم ريشه
هي عشر في كل جناح والحصر المدلول عليه بقوله ما يسكنن الا الرحمن لا ينافي توصيفهن بقوله صافات
وقابضات لان امساكن مع ثقلهن وضخامة اجسامهن مسند اليه تعالى بلا واسطة وكذا جريهن في الهوا
مسند اليه تعالى الا انه بواسطة خلقهن على اشكال وخصائص هيأتهن له او الهامهن كيفية البسط والقبض
على الوجه المطابق للنفعة فان رجة الرحمن وسعت كل شيء وبصل بعضها الى المرحوم بلا واسطة وبعضها بالواسطة
قوله يعلم كيف يخلق الغرائب **قوله** اشاره الى ان البصير بمعنى العالم بالاشياء الدقيقة الغريبة عن حذافة
وانسان كأنه يصورها وبشاهدها **قوله** عبدل لقوله اولم يروا **قوله** يعني ان كلمة ام الداخلة على
من الاستفهامية متصلة معادلة لهزة اولم يروا والمعنى اولم ينظروا الى آثار قدرتنا فيعملوا بذلك قدرتنا على
تعذيبهم ام ينظروا وعلموا لكنهم اعتمدوا على مالهم من الجند الذي يمنهم من عذاب الله تعالى الا انه اخرج الكلام
مخرج الاستفهام عن تعيين من ينصرهم اشعارا بانهم كانوا يعتقدون انهم يحفظون من النوائب بركة آلهتهم
فكأنهم الجند لهم قيل كان الكفار المشركون عن الايمان معتمدين على شيئين احدهما اعتمادهم على مالهم
من الانصار والاعوان والثاني اعتقادهم ان الاوثان توصل اليهم الخيرات وتدفع عنهم جميع الآفات فابطل الله تعالى
ما زعموه او لا بقوله ام من هذا الذي هو جندكم ينصركم من دون الرحمن وابطل الثاني بقوله ام من هذا الذي
يرزقكم ان امسك رزقه فاستبان الحق وحصل الاثام فقال اولم ينظروا الى ان الكافرون الا في غرور وقال ثانيا بل لجوا في عتو
ونفور والججاج التماذي في العناد ولما وصفهم بالعتو والنفور به على ما يدل على قبح هذين الوصفين فقال افن يمشي
مكبيا على وجهه الآية فقوله تعالى مكبيا حال من فاعل يمشي وكذا سوا حال منه ايضا وعلى وجهه تأكيد
لان الكب لا يكون الا على الوجه والمشي مكبيا يكون بصعوبة المسلك وعدم استوائه باشماله على ارتفاع

(فاذا هي تمور) تضطرب والمور التردد
في الجبي والذهب (ام امنتم من في السماء
ان يرسل عليكم حصبا) ان يعطر عليكم
حصباء (فستعلمون كيف نذير) كيف انذاري
اذا شاهدتم المنذر به ولكن لا ينفعكم العلم
حينئذ (ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف
كان نكير) انكارى عليهم بانزال العذاب
وهو تسلية للرسول عليه الصلاة والسلام
وتهديد لقومه المشركين (اولم يروا الى الطير
فوقهم صافات) باسقاط اجنحتهن في الجو
عند طيرانها فانهن اذا بسطنها صففن قوادمها
(ويقبضن) ويضممنها اذا ضربن بها
جنوبهن وقتا بعد وقت للاستظهار به على
التحرك ولذلك عدل به الى صيغة الفعل للفرقة
بين الاصل في الطيران والطارى عليه
(ما يسكنن) في الجو على خلاف الطبع (الا
الرحمن) الشامل رحمة كل شيء بان خلقهن
على اشكال وخصائص هيأتهن للجري في
الهوا (انه بكل شيء بصير) يعلم كيف يخلق
الغرائب ويدبر العجائب (ام من هذا الذي هو
جندكم ينصركم من دون الرحمن) عبدل
لقوله اولم يروا على معنى اولم ينظروا وفي امثال
هذه الصنائع فلم يعلموا قدرتنا على تعذيبهم
بنحو خسف وارسال حاصب ام لكم جند
ينصركم من دون الله ان ارسل عليكم عذابه
فهو كقوله ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا الا انه
اخرج مخرج الاستفهام عن تعيين من ينصرهم
اشعارا بانهم اعتمدوا هذا القسم ومن مبتدا
وهذا خبره والذين بصلته صفته وينصركم
وصف لجند محمول على لفظه (ان الكافرون
الا في غرور) لا يمتد لهم (ام من هذا الذي
يرزقكم) ام من يشار اليه ويقال هذا الذي
يرزقكم (ان امسك رزقه) بامساك المطر
وسائر الاسباب المحصلة والموصلة له اليكم
(بل لجوا) تمادوا (في عتو) في عناد
(ونفور) وشرا عن الحق لتعريض باعهم عنه

(افن يمشى مكبا على وجهه اهدى) يقال كيبته فأكب وهو من الغرأئب كقشع الله المحاب فأقشع والتحقيق انهما من باب أنقض بمعنى صار ذا كب وذاقشع وليس بمطاوعى كب وقشع بل المطاوع لهما انكب وانقشع ومعنى مكبا أنه يعثر كل ساعة ويخر على وجهه او عورة طريقه واختلاف اجزائه ولذلك قاله بقوله (ام من يمشى سويا) قائما سالما من العثور (على صراط مستقيم) مستوى الاجزاء او الجهة والمراد تمثيل المشرك والموحد بالسالكين والدينين بالمسلكين ولعل الاكتفاء بما في الكب من الدلالة على حال المسلك للاشعار بان ما عليه المشرك لا يستأهل ان يسمى طريقا كمشى التعسف في مكان متعدد غير مستو وقيل المراد بالمكب الاعى فانه يعسف فينكب وبالسوى البصير وقيل من يمشى مكبا هو الذين يحشر على وجهه الى النار ومن يمشى سويا هو الذي يحشر على قدميه الى الجنة (قل هو الذي أنشأكم وجعل لكم السمع) لتسموا المواعظ (والابصار) لتظنوا صنائعه (والافئدة) لتفكروا وتعتبروا (قليل ما تشكرون) باستعمالها فيما خلقت لاجله (قل هو الذي ذرأكم في الارض واليه تحشرون) للجزاء (ويقولون متى هذا الوعد) اى الحشر او ما وعدوا من الخسف والحاصب (ان كنتم صادقين) يعنون النبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنين (قل انما العلم) اى علم وقد (عند الله) لا يطلع عليه غيره (وانما التذير مبين) والانداز يكفى له العلم بل الظن بوقوع المحذر منه (فلأرأوه) اى الوعد فانه بمعنى الموعد (زلفة) اى ذازلفة اى قرب منهم (سيئت وجوه الذين كفروا) بان علتها الكآبة وساءت روية العذاب (وقيل هذا الذي كنتم به تدعون) تطلبون وتستجلبون تفعلون من الدعاء او بسببه تدعون ان لا بعث فهو من الدعوى

وانخفاض ومزالق فيعثر سالكه في كل ساعة ويخر على وجهه في كل خطوة فخاله عكس حال من يمشى على صراط مستقيم فانه يمشى سويا اى مستويا سالما من العثور والحرور **قوله** يقال كيبته فأكب اى يقال اكب مطاوع كبه على وجهه كما ان اقشع مطاوع قشع يقال قشعت الريح المحاب فأقشع اى كشفته فانكشف ولم يرض المصنف بكون بناء الفعل مطاوعا لفعل حيث قال والتحقيق ان اكب واقشع من باب أنقض في ان الهزمة فيه للصيرورة وليس من هذه الالبية المطاوعة فان مطاوع اكب-انكب ومطاوع قشع-انقشع بل همزة افعل فيهما للصيرورة كما في قولهم اجرب الرجل اى صار ذا جرب وارب اى صار ذا ربة والام اى فعل ما يلام عليه كأنه صار ذا ملامة وكذا اكب معناه وقع في الكب اى صار ذا كب* الجوهري يقال أنقض القوم اى هلكت اموالهم وفنى زادهم **قوله** والمراد تمثيل المشرك والموحد اى تشبيههما بالسالكين اى تمثيل المشرك فيه بمن سلك طريقا يعثر سالكه في كل ساعة ويخر على وجهه في كل خطوة وتشبيه دينه بالطريق الموصوف وتشبيه الموحد بمن سلك طريقا مستوى الاجزاء مستقيما عديم الانحراف سالما من المزالق والمهالك يمشى سالكه سويا قائما سالما عن العثور والحرور وتشبيه دينه بالطريق المذكور فكل واحد من قوله افن يمشى مكبا وام من يمشى سويا استعارة تبعية شبه كل واحد من التدين بدين الشرك والتوحيد بالمشى على الصراط الموحد المحرف والمشى على الصراط السهل المستقيم واطلق اسم المشى على التدين المذكور واشتق منه يمشى فصار استعارة تبعية وقوله على صراط مستقيم استعارة نصريحية ولم يذكر مسلك المشرك واحواله واكتفى بدلالة الكب على احواله لما ذكره من الاشعار بان ما عليه المشرك لا يستأهل ان يسمى طريقا **قوله** في مكان متعدد اى غير مستوى للاجزاء كأن بعضه يعادى بعضا* الجوهري تمت على مكان متعدد اذا كان متفاوتا ليس بمستو وهذه ارض متعددة ذات جحر وهى الكامن ذوات الاخافيق وهى شقوق فى الارض واحدها اخقوق وهو الشق فيها **قوله** وقيل المراد بالمكب الاعى عطف على قوله ومعنى مكبا انه يعثر كل ساعة ويخر على وجهه لوعورة طريقه واختلاف اجزائه اى وقيل انه يكب على وجهه لالوعورة طريقه بل لخلل فى بصره فيكون المكب كناية عن الاعى والماشى سويا كناية عن البصير المهتدى والمراد من جعلهما كناية عن الاعى والبصير تمثيل الكافر بالاعى وتمثيل المؤمن بالبصير تقبعا لحال الاول وتحسينا لحال الثانى وكذا اذا كان المراد بالمكب من يحشر على وجهه الى النار وبالماشى سويا من يحشر على قدميه الى الجنة فان الاول انما يحشر مكبا على وجهه لانكبا به فى الدنيا على المعاصى والثانى يحشر على قدميه لكونه على الصراط السوى فى الدنيا ثم انه تعالى لما مثل المشرك بالماشى مكبا او بالاعى او بمن يحشر على وجهه الى النار امر رسوله صلى الله عليه وسلم بان يجمع حالهم ويعيهم بكفران نعم الله تعالى حيث مكنهم الله تعالى من اصابة الحق وسلوك سبيله بان اعطاهم السمع والبصر والفؤاد ولم يشكروا امانتها ولم يستعملوها فيما خلقت لاجله ولم يقبلوا ما سمعوه ولم يعتبروا بما ابصروه ولم يفكروا فيما نصب من الدلائل والمراد بقلة الشكر عدمه فان القلة قد تستعمل بمعنى العدم فيقال قلما افعل هذا اى لا افعله ولما كان المقصود من ذكر ما يدل على كمال قدرة الله تعالى وعلمه اثبات صحة البعث والجزاء ختم الآية بقوله واليه تحشرون اشار به الى ان جميع ما تقدم ذكره من الدلائل لاثبات هذا المطلوب ولما اثبتته حكي عن الكفار انهم يقولون متى هذا الوعد استهزاء وسخرية وايهاما للضعفة انه لا اصل له كيلا يستجلبوا فى القبول ولعل قوله تعالى ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين من قبيل يستهزئ بهم فى ان لفظ المضارع للاستمرار التجددى فامر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بان يحجيهم بان العلم بالوقوع امر مغاير للعلم بوقت الوقوع فالعلم الاول حاصل عندي وهو كاف فى الانذار به واما العلم الثانى فهو مختص بالله تعالى لم يعلمنى به لاخبركم ثم انه تعالى بين حالهم عند نزول العذاب الموعد لهم ان لم يؤمنوا فقال فلما رأوه زلفة والزلفة مصدر بمعنى القربة منصوب على الخالية من مفعول رأوه فانه من رؤية العين اى ذازلفة اى قريبا منهم او جعل نفس الزلفة للبالغة واصل سيئت وجوه الذين كفروا ساء الموعد برؤيته وجوههم ثم بنى المفعول عن ابن عباس رضى الله عنه انه قال سيئت اى اسودت وعلتها الكآبة والغبرة يقال ساء الشيء اى قبح وسيى ساء اى قبح فهو يستعمل لازما ومتعديا خص الوجوه بالخزن لان اثر السرور والكآبة يظهر فيها **قوله** تطلبون اى تمنون وتسالون مستجلبين وقوعه بكم قال الغرأئد تدعون وتدعون

يعني واحد فكذا تطلبون وتطلبون **قوله** وقرأ الكسائي بالياء اي فسيعلون بياء الغيبة على وفق قوله تعالى فمن يحجر الكافرين من عذاب اليم اي يعطيهم الجواز وهو الامان من العذاب والباقون بناء الخطاب على الالتفات من الغيبة **قوله** غارافي الارض اي ذاهبا فاضافها بحيث لا يرى ولا يستنبط يقال غار الماء يغور غورا اي نضب وغورا خبر اصبح وكان لاهل مكة بثران بثر زمزم وبثر عجول **قوله** جار او ظاهر **قوله** فالعين على الاول فاعيل بمعنى فاعل من معن الماء معونا اذا جرى والميم اصلية وعلى الثاني اسم مفعول من العين كبسيع من البسيع يقال عنت الشيء اعينه اي اصبته بعيني فانعاش وهو معين والميم على هذا مزيدة تمت سورة الملك والحمد لله رب العالمين جدا يوافي نعمه

سورة القلم مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله وقيل اسم الحوت قال يحيى بمعنى السمكة كما في قوله تعالى في حق يونس عليه الصلاة والسلام وذا النون قال مراد بالحوت الذي يسمى بالنون اما جنس الحوت او فرد معين منه وهو اليهموت الذي بسطت الارض على ظهره فحصر كغادت الارض فاقبنت بالجلال او الدواة فانه يطلق عليها اسم النون على سبيل الاستعارة تشبيها لها بالحوت في انها يستخرج منها ما يكتب به كما يستخرج ذلك من جنس الحوت فقوله او الدواة مرفوع بالعطف على الجنس اي او المراد بالحوت ما يشبه الحوت وهو الدواة وقوله فان بعض الحيتان بيان لوجه اطلاق النون على الدواة وهو انه من قبيل اطلاق اسم المشبه على المشبه وكأنه جواب عن قول الزمخشري واما قولهم هو الدواة فالادري اهو وضع لغوي ام شرعي اي لم يثبت ذلك المعنى لغة ولا شرعا فتصدي لتوجيه اطلاق النون على الدواة لان تفسيره بها مروى عن الاكابر وقال الامام روى عن ابن عباس وهو اختيار الضحاك والحسن وقتادة ان النون هو الدواة فيكون هذا اقربا بالدواة والقلم فان المنفعة بهما عظيمة بسبب الكتابة ومن فضل القلم وجلالته انه لم يكتب الله تعالى كتابا الا به ولذلك اقسم الله تعالى به قبل البيان اثنان بيان اللسان وبيان البيان ومن فضل بيان البيان ان ما تكتبه الاقلام باقى على الايام وبيان اللسان تدرسه الاعوام ولولا القلم والدواة ما قام دين ولما صلح عيش **قوله** ويؤيد الاول وهو كون من اسماء الحروف انه جبي به على سبيل التعداد للتحدي فانه لو كان اسما لغير حروف الهجاء لكان حقه ان يلى العامل ويعرب على حسب ما اقتضاه العامل كما اعرب القلم وان يكون مكتوبا بصورة لفظه فانه كل واحد من الامرين يدل على انه من اسماء حروف الهجاء وقف عليه لان الاصل فيما سبق على سبيل التعداد ان يوقف عليه **قوله** هو الذي خط اللوح اي يحتمل ان يكون المراد باللقلم المقسم به المهود وهو ما جاء في الخبر خلق الله تعالى القلم ونظر اليه فانشق نصفين ثم قال له اجر بما هو كائن الى يوم القيامة فخرى على اللوح المحفوظ بما هو كائن الى ان تقوم الساعة من الآجال والاعمال والارزاق ثم جف القلم فلم ينطق الى يوم القيامة وهو قلم من نور طوله كما بين السماء والارض ويحتمل ان يراد به جنس القلم المقول على كل قلم يكتب به في السماء والارض من القلم الاعلى وقلم الملائكة من الحفظة والكرام الكاتبين وقلم الانسان **قوله** واخفى ابن عامر فانه ادغم النون في الواو في يس والقرآن وفي النون والقلم وقرى باظهارها على الاصل فان الاصل في اسماء حروف التهجي ان يوقف على كل واحد منها وينفصل عما بعده فان وقف عليه حقيقة فقد انفصل عما بعده فيقدر الادغام فانه لا يتصور مع الانفصال وانما يتصور مع الاتصال وان لم يوقف عليه فهو في حكم الموقوف عليه نظرا الى الاصل فوجب التبيين والاظهار على التقديرين ومن ادغم نظر الى ان هذه الحروف متصلة بما بعدها صورة وحكما اما صورة فظاهر لانه لم يوقف عليها حقيقة واما حكما فلا نهمزة الوصل لا تقطع مع هذه الحروف نحو الم الله وقولهم في العدد واحد اثنان ولما لم تقطع همزة الوصل معها علمنا انها في تقدير الوصل ولما اتصلت صورة وحكما ادغمت في الواو وقال القرآ واظهارها اعجب الى لانها حروف هجاء وهي كالموقوف عليها وان اتصلت صورة لان الاصل في المسوق على سبيل التعداد ان يوقف على كل واحد منه **قوله** وقرئت بالقح وهي اما قصة بناء كما في ابن وكيف واما حركة اعراب بان تكون منصوبة بفعل محذوف مثل اقرأون ثم يبدأ بالقسم بقوله والقلم او تكون منصوبة بنزع الخافض وهو حرف القسم وابطال فعل القسم اليه ومنع الصرف للعلمية والتأنيث لانها علم للسورة وقرى بالكسر ايضا لالتقاء الساكنين او لانها مقسم بها اضمر قبلها حرف القسم نحو الله

(قل ارايتم ان اهلكني الله) امانتي (ومن معي) من المؤمنين (اورحنا) بناخير آجالنا (فمن يحجر الكافرين من عذاب اليم) اي لا ينجيهم احد من العذاب منا اوبقينا وهو جواب لقولهم نترقب به ريب النون (قل هو الرحمن) الذي ادعوكم اليه مولى النعم كلها (آمنابه) العلم بذلك (وعليه توكلنا) للوثوق عليه وللعلم بان غيره بالذات لا يضر ولا ينفع وتقديم الصلة للتخصيص والاشعار به (فستعلمون من هو في ضلال مبين) منا ومنكم وقرأ الكسائي بالياء (قل ارايتم ان اصبح ماؤكم غورا) غارا في الارض بحيث لا تتاله الدلاء مصدر وصف به (فمن يأتكم بماه معين) جار او ظاهر سهل المأخذ عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الملك فكأنما احبب ليله القدر

سورة القلم وهي ثنتان وخمسون

آية مكية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ن) من اسماء الحروف وقيل اسم الحوت والمراد به الجنس او اليهموت وهو الحوت الذي عليه الارض او الدواة فان بعض الحيتان يستخرج منه شي اشد سوادا من النفس يكتب به ويؤيد الاول سكونه وكتبته بصورة الحرف (والقلم) هو الذي خط اللوح او الذي يخط به اقسامه لكثرة فوائده واخفى ابن عامر والكسائي ويعقوب النون اجراء للواو المنفصل مجرى المتصل فان النون الساكنة تخفى مع حروف القم اذا اتصلت بها وقد روى ذلك عن نافع وعاصم وقرئت بالقح والكسر كصاد

لا فعلن وهذا الوجه ضعيف لان حذف حرف الجر وابقاء عمله مختص بالجلالة الكريمة ونادر فيماعداهما **قوله**
 على التعظيم **قوله** لان القلم الذي خط الوح قلم واحد مشخص لا يصح ارجاع ضمير الجمع اليه الا بذلك التأويل وان اريد
 به جنس القلم يكون في معنى الجمع فيجمع الضمير العائد اليه لذلك الا انه بقي الكلام في وجه اسناد الفعل الى الآلة
 وفي التعبير عنها بلفظ العقلاء واجاب عنه بان ذلك مبني على تشبيهها بالعقلاء الفاعلين من حيث انها تظهر المراد
 وتبين المقصود مثلهم **قوله** اولاصحابه اوللحفظه **قوله** الظاهر ان الاول مبني على ان يراد بالقلم الجنس والثاني
 على ان يراد به قلم الحفظه وعلى التقديرين ذكر القلم يدل على من يستعمله فصيح ارجاع الضمير اليه **قوله**
 وما مصدرية **قوله** فيكون المقسم به نفس الكتابة وان كانت موصولة يكون المقسم به المصنوع والمكتوب **قوله**
 والمعنى ما انت بمنحون منعا عليك بالنبوة وحصافة الرأي **قوله** اشارة الى ان قوله انت اسم ما بمنحون خبره والباء
 مزيدة لتأكيد النفي والباء في قوله بنعمة متعلقة بمحذوف هو في موضع النصب على انه حال من المنوى في بمنحون
 اي ما انت بمنحون ملتبسا بنعمة ربك والحصافة بالمهملتين صحة الرأي واستقامته والخصيف الرجل المحكم العقل
 واحصاف الامر احكامه **قوله** والباء لا تمنع عمله فيما قبله **قوله** جواب عما يقال كيف يعمل بمنحون منفيا
 فيما قبل الجار مع ان المعمول لا يقع الاحيث يصح وقوع العامل فيه والجرور لا يصح وقوعه قبل الجار وان جازان
 يعمل فيما قبله بناء على كون الباء مزيدة الا ان فيه خلا معنويا وهو ان النفي حينئذ هو الجنون المقيد بتلك الحال
 ونفي المقيد من حيث انه مقيد لا يلزم ان يكون بانتفاء نفس المقيد بل اللازم هو مجرد انتفاء المقيد سواء كان
 انتفاءه بانتفاء مجموع القيد والمقيد وانتفاء نفس القيد فقط كما قيل من ان نفي المقيد يرجع الى نفي قيده فكون الحال
 قيد الجنون يستلزم ثبوت اصل الجنون مع انتفاء الحال وهو باطل ولا يلزم هذا المحذور على تقدير ان يكون العامل
 معنى النفي لافرق بين قولنا الجنة المقيدة بكونها في حال كذا منفية وبين قولنا الجنة منفية في حال كذا فان القيد
 فيه للنفي **قوله** روى عن ابن عباس رضي الله عنه انه قال غاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن خديجة رضي الله
 عنها الى حرا فلم تجده فاذا به ووجهه متغير فقالت له مالك فذكر نزول جبريل عليه صلى الله عليه وسلم
 وانه قال له اقرأ باسم ربك فهو اول ما نزل من القرآن قال ثم نزل بي الى قرار الارض فتوضأ وتوضأت ثم صلى
 وصليت معه ركعتين وقال هكذا الصلاة يا محمد فذكر صلى الله عليه وسلم ذلك لخديجة فذهبت خديجة الى ورقة بن
 نوفل وهو ابن عمها وكان قد خالف دين قومه ودخل في النصرانية فسأله فقال لها ارسلني الى محمد فارسلته فاتاه
 فقال هل امرك جبريل ان يدعو احدا فقال لا فقال والله لئن بقيت الى دعوتك لانصرنك نصرا عزيزا فأتته قبل
 دها رسول الله صلى الله عليه وسلم فوقعت تلك الواقعة في السنة كفار قريش فقالوا انه بمنحون فاقسم الله تعالى
 على انه ليس بمنحون في خمس آيات منها اول هذه السورة ثم قال ابن عباس ان اول ما نزل قوله تعالى سبح اسم ربك
 وهذه الآية هي الثانية رواه الامام في الكبير **قوله** على الاحتمال او البلاغ **قوله** اي على احتمال طعنهم فيك
 بالجنون وسائر اقوالهم القبيحة او على تبليغ احكام رسالتك اليهم ودعائهم الى التوحيد والطاعة والممنون اما
 من من الشيء اذا قطعه فتكون الآية نظير قوله تعالى عطاء غير مجذوذ ومن من عليه منة اي امتن عليه اي وانك
 لا اجرا غير مكثر عليك بسبب المنة عليك من الناس وهو رد على صاحب الكشاف حيث فسره بقوله غير ممنون به
 عليك لانه ثواب تستوجب على عملك وليس بتفضل ابتداء وانما تمن القواضل لا الاجور على الاعمال ووجه
 الرد انه غير مستقيم على كل واحد من المذهبين اما على مذهب اهل السنة فلا ان الثواب عندهم محض تفضل
 وانما سمي اجرا تشبيها له بالاجر من حيث كونه موعودا بمقابلة العمل واما عند المعتزلة فلا ان الثواب وان كان اجرا
 عندهم الا ان الاقدار والتمكين على العمل تفضل منه تعالى ابتداء فيصح ان يمن به على العبد فاذا صح ان يمن على
 العبد بنفس العمل يصح ان يمن عليه بالاجر المترتب عليه وكلمة على في قوله تعالى وانك لعلي خلق عظيم للاستعلاء
 المجازي فدللت على انه عليه الصلاة والسلام مشتمل على الاخلاق الجميلة المرضية ومحبول عليها حتى صارت
 بمنزلة الامور الطبيعية والخلق ملكة نفسانية يسهل على المتصف بها الاتيان بالافعال الجميلة فنفس الاتيان شي
 وسهولة اتيانها شي آخر فالحالة التي باعتبارها تحصل تلك السهولة هي الخلق وسمى خلقا لرسوخه وثباته
 وصيرورته بمنزلة الحلقة التي جبل عليها الانسان وان توقف حصولها على اعتمال وطول رياضة ومجاهدة **قوله**
 قتالت كان خلقه القرآن **قوله** يعني انه عليه الصلاة والسلام كان متحليا بما في القرآن من مكارم الاخلاق ومخلوبا

(وما يسطرون) وما يكتبون والضمير للقلم
 بالمعنى الاول على التعظيم وبالمعنى الثاني
 على ارادة الجنس واسناد الفعل الى الآلة
 واجراؤه مجرى اولي العلم لاقامته مقامه
 اولاصحابه اوللحفظه وما مصدرية او موصولة
 (ما انت بنعمة ربك بمنحون) جواب القسم
 والمعنى ما انت بمنحون منعا عليك بالنبوة
 وحصافة الرأي والعامل في الحال معنى
 النفي وقبل بمنحون والباء لا تمنع عمله فيما قبله
 لانها مزيدة وفيه نظر من حيث المعنى
 (وانك لا اجرا) على الاحتمال او البلاغ
 (غير ممنون) مقطوع او ممنون به عليك
 من الناس فانه تعالى يعطيك بلا توسط
 (وانك لعلي خلق عظيم) اذ تتحمل من
 قومك ما لا يحتمله امثالك وستلت عاتقه
 رضي الله عنها عن خلقه فقالت كان خلقه
 القرآن ان الست تقرأ القرآن قد افلح المؤمنون

بما زجر عنه القرءان من سيئاتها **قوله** ايكم الذي فتن بالجنون **قوله** اشارة الى ان ايكم مبتدأ والفتن بمعنى
الجنون خبره وسمى الجنون مفتونا لانه فتن اي محن بالجنون وان الباء مزيدة في المبتدأ كما في قولك بحسبك
زيد قبل هذا الوجه ضعيف لان الباء لا تزاد في المبتدأ الا في لفظ حسب فقط **قوله** او بايكم الجنون **قوله**
ان تكون الباء للصاق كما في قولك به داء ويكون المفتون مصدرا بمعنى الفتون وهو الجنون وقد يجيء المصدر
على وزن المفعول نحو معقول وميسور ومجلود يقال مغلانا مغلول ولا مجلود اي ماله عقل ولا جلادة وعلى
قوله او بای الفريقين منكم الجنون تكون الباء بمعنى في وفسر ضمير الخطاب في قوله بايكم بالفريقين مع ان
الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولجماعة قريش والا لعبر عن الفرد بالفريق ويدل على كون الخطاب
له صلى الله عليه وسلم وقريش ما سبق من قوله تعالى فستبصر ويبصرون فان خطاب نبصر له عليه الصلاة
والسلام خاصة ولا تدخل فيه الامة فينبغي ان لا تدخل الامة في خطاب ايكم ايضا الا انه ادخلت الامة فيه
وجعل عليه الصلاة والسلام مع امته فريقا وجاعة قريش فريقا اخر لئلا يرد ان يقال كيف يصح ان يقال
لجماعة وفرد آخر يقابلهم في ايكم زيد وهذا الوجه اوجه من الوجهين الاولين لقادته التعريض وسلامته من حل
اللفظ على الاستعمال النادر وهو زيادة الباء في المبتدأ وجعل صيغة المفعول بمعنى المصدر **قوله** وهم المجانين
على الحقيقة **قوله** يعني ان الظاهر ان يقال هو اعلم بالمجانين والعقل لانه هو المناسب لقوله فستبصر ويبصرون الا انه
وضع الضال والمهتدي موضع المجانين والعقل اشعارا بان المجنون في الحقيقة هو من عصى ربه وضل عن سبيله
والعاقل من اطاع ربه واتبع سبيله **قوله** تبيح للتصميم على معاصاتهم **قوله** اي على عصيان رؤسائهم فان
معاصاة بمعنى عصاه فانهم كانوا يدعونهم عليه الصلاة والسلام الى ان يكف عنهم ويكفوا عنه فهناك الله تعالى عن ذلك
وامره بالتشديد مع قومهم وقوى قلبه عليهم مع قلة العدد وكثرة الكفار فان هذه السورة من اوائل ما نزل
قوله تلاينهم **قوله** لان الادهان عبارة عن اللين والمصانة وهي المداراة **قوله** والفاء للعطف **جواب**
عما يقال لم رفع فيدهنون ولم ينصب باضمار ان لانه جواب التثني كما في قوله تعالى فلوان لي كرامة فاكون وتقرير الجواب
انه معطوف على تدهن فيكون داخلا في التثني وليس جوابا للتثني حتى ينصب وتسقط نونه اي تمنوا لو فعلت
فيفعلون عقبيه فعلى هذا الظاهر ان يكون كلمة لو مصدرية فان بعض التحاة نصوا على جواز كونها مصدرية
قوله اولاسيبية **قوله** اي لسبية ادھانه عليه الصلاة والسلام لادھانهم وهذا المعنى كما يحصل بنصب
المضارع الواقع موقع جواب التثني باضمار أن يحصل ايضا بان يجعل المضارع خبر مبتدأ مخذوف اي فهم يدهنون
بسبب ادھانه عليه الصلاة والسلام فعلى هذا يتعين الرفع واذا كان معنى واحد طريقان فللبليغ ان يختار ايهما شاء
ونظيره قوله تعالى فمن يؤمن بربه فلا يخاف اي فهو لا يخاف لاسيما ان الاسمية تدل على العدة بثباتهم على الملاينة
والموافقة وقوله اي ودوا لو تدهن فهم يدهنون يحتمل ان يكون للاستقبال بمعنى فيدهنون حينئذ وان يكون
بمعنى الحال بمعنى فهم يدهنون الآن طمعا في ادھانك معهم **قوله** حقير الراي **قوله** وكفى دبلا على حقارة رأيه
كونه حلافاً انه يدل على انه لا يعرف عظمة الله تعالى حتى يحلف به تعالى في ادنى شيء وكفى بهذه الآية زاجرا
عن الاعتبار بالخلف **قوله** عياب **قوله** اي على سبيل الاغتيا ب فان الهماز صيغة مباعدة من الهمز وهو في اللغة
الضرب طعنا باليد او العصا ونحوهما واستعير للمبالغ الذي يذكر الناس بالمرء ويظهر عيوبهم تشبيها للطعن
باللسان بالطعن بنحو اليد او العصا وقيل الهماز هو الذي يضرب الناس ويطعنهم بيده والماز الذي يطعنهم بلسانه
وقيل الهماز من يسب الناس في وجوههم والماز الذي يسبهم في غيبتهم وقيل بالعكس **قوله** يمنع الناس
عن الخير من الايمان والانفاق والعمل الصالح **قوله** بعض المفسرين فسروا الخير بالمال وقالوا اي منع للمال اي
ان يغرق لاجل دفع حاجة الفقراء وفسر بالايمان ايضا وقيل كان للولد بن المغيرة عشرة ابناء واهل وعشرة
وابناء عم وكان يمنعمهم عن الاسلام ويقول لهم من اتبع منكم دين محمد صلى الله عليه وسلم لا انفق عليه شيئا ابدا
والمصنف عم الخير دلالات كثيرة بعضها وجوه الخير **قوله** جاف غليظ **قوله** وقيل القتل الشديد والخصرمة
وقيل الفاحش الشتم وقيل هو الاكل والشروب القوي الذي يوضع في الميزان فلا يزن شعرة يدفع الملك من اولئك
في جهنم بالدفعة الواحدة سبعين الفا **قوله** من مثالبه **قوله** اي معايبه جمع مثلبة وهي العيب وقوله بعدما عدت
من مثالبه يدل على ان كونه عتلازا بما اقبح معايبه لانه اذا كان عتلازا جافيا غليظ الطبع قسا قلبه واجترأ على كل

(فستبصرو يبصرون بايكم المفتون) ايكم
الذي فتن بالجنون والباء مزيدة او بايكم الجنون
على ان المفتون مصدر كالمقول والمجلود
او باي الفريقين منكم الجنون أي فريق المؤمنين
م يفريق الكافرين أي في الإلهما يوجد من
يستحق هذا الاسم (ان ربك هو اعلم بمن ضل
عن سبيله) وهم المجانين على الحقيقة (وهو
اعلم بالمتدين) الفائزين بكمال العقل
(فلا تطع المكذبين) تهيج للتصميم على
معاصاتهم (وتوا الوتدهن) تلاينهم بان تدع
نهيهم عن الشرك او تواقعهم فيه احيانا
(فیدهون) فيلانيونك بترك الطعن والمواقفة
والقاء للعطف أي ودوا التداهن وتمنوه لكنهم
اخرؤا ادهانهم حتى تدهن اول السببية أي
ودوا الوتدهن فهم يدهنون حيث ذاءودوا
ادهانك فهم الآن يدهنون طمعا فيه وفي بعض
المصاحف فیدهونوا على انه جواب التمني
(ولا تطع كل حلاف) كثير الحلف في الحق
والباطل (مهين) حقير الرأي من المهانة وهي
الحقارة (هماز) عياب (مشاء بنيم) يقال
للحديث على وجه السعاية (مناع للخير)
يمنع الناس عن الخير من الايمان والاتفاق
والعمل الصالح (معتد) متجاوز في الظلم
(اثيم) كثير الاتم (عتل) جاف غليظ من
عتله اذا قاده بعنف وغلظته (بمد ذلك) بعد
ماعد من مثاله

معصية والزيم تولد من النطفة الخبيثة والغالب ان النطفة اذا خبثت خبت الولد ولذلك قال عليه الصلاة والسلام * لا يدخل الجنة ولد الزنى ولا ولده ولا ولده * وفي الحديث * حرام على النطفة الخبيثة ان تخرج من الدنيا حتى تسي الى من احسن اليها * وقال عليه الصلاة والسلام * ان اولاد الزنى يحشرون يوم القيامة في صورة القردة والخنازير * وقال عليه الصلاة والسلام * لا تزال امتي بخير ما لم يفش فيهم ولد الزنى فاذا فشا فيهم ولد الزنى فبوشك ان يعمهم الله تعالى بعقاب * وقال عكرمة اذا كثرت اولاد الزنى قل المطر وقوله تعالى بعد ذلك ههنا نظير ثم في قوله تعالى ثم كان من الذين آمنوا من حيث انها للتراخي الرتبى والدعى من كان ملصقا بالقوم وليس منهم قال حسان بن ثابت رضى الله عنه

❖ وانتم زيم نيط في آل هاشم ❖ كابط خلف الراكب القدر الفرد ❖
وقيل الزيم من لا يعرف من ابوه كما قيل

❖ زيم ليس يعرف من ابوه ❖ بغى الام ذو حسب لثيم ❖

وكان الوليد دعيا في قريش ليس من سبطهم اى اصلهم ادعاه ابوه بعد ثمانى عشرة سنة من مولده وقيل بغت امه ولم يعرف ذلك حتى نزلت هذه الآية * روى انه دخل على امه شاهرا السيف وقال ان محمدا ذمى بعشر صفات وجدت منها تسعة في نفسى فاما الزيم فلا علم لي به فان اخبرتنى بحقيقة الحال والاضربت عنقك فقالت اسكت وانا اصدقك وتأمل ان نفعتك بما فعلت والافعاقتنى اعلم ان اباك كان غنيا وخفت ان يموت فينقطع ذكره وينتفى في غير ولده ماله فدعوت راعيا الى نفسى فانت من ذلك الراعى والزيمة من كل شئ الزيادة وزيمة الشاة شئ يقطع من اذنها فيسترخى ويصير لذلك كالشئ المعلق من خارج وهى فى الاصل الهنة النابتة فى عنق الماعز ❖ قوله قال ذلك حينئذ لانه كان متولا ❖ اشارة الى ان قوله ان كان مفعول له وان المصدرية مع ما فى خبرها مجرورة بلام مقدرة لكنها غير متعلقة بقوله قال اساطير الاولين لما ذكره بل هى متعلقة بمحذوف دل عليه الجملة الشرطية بعدها والتقدير يكفر ويكذب لان كان ذامال ووجه دلالتها على هذا المحذوف ان قوله فى حق الايات انها اساطير الاولين كفر وتجبى وتكذيب ❖ قوله ويجوز ان يكون علة للانطع ❖ اى للطاعة المنهى عنها اى لانطع مع هذه المثالب ليساره وكثرة ابائه ❖ قوله ان كان ❖ اى بهزتين مفتوحتين وعدم ادخال الف بينهما ❖ قوله على ان شرط الغنى فى النهى عن الطاعة كالتعليل ❖ لما ورد على قراءة ان الشرطية انه كيف يصح منه تعالى ان يعلق النهى عن الطاعة على كونه ذامال واعوان مع انه يدل على جواز الطاعة عند انتفاء الامرين ❖ اشار الى دفعه او لا بانه ليس المراد تعليق النهى عن الطاعة على يسار المطاع حقيقة الا انه اورد صورة التعليق بكون شرط اليسار قريبا من التعليق به فكما جاز التعليق فى النهى عن الشئ جاز فيه التعليق ايضا بقوله لانطع ان كان ذامال وبين فى قوة ان يقال لانطع لان كان ذامال وبين من حيث ان الشرط مسبب للحكم فكأنه قبل لا تجمل يساره سببا لاطاعته وثانيا بان الشرط ليس من قبل الناهى بل من قبل المخاطب كأنه قبل لا تجمل الغنى شرطا لاطاعة مع ما فيه من المثالب التى تقتضى هجره بالكلية ونظير حرف الشرط الى المخاطب هنا حرف الترجى اليه فى نحو قوله تعالى لعلمكم تقون لعلمكم تذكرون لعله يتذكر او يخشى ❖ قوله سبحانه وتعالى سببه ❖ اى سببه له سببه اى علامة يعرف بها وعبر عن انه بالخرطوم استهانته وتحقيرا لان الخرطوم لا يستعمل الا فى القيل والخزير ❖ قوله وقد اصاب انف الوليد جراحة يوم بدر ❖ قال صاحب الكشف هذا ضعيف لان اباجه قتل يوم بدر والثلاثة الاخرون هم الوليد والاسود والاخنس ماتوا قبله فلم يسم احد بذلك الوسم الذى بقى اثره مدة حياته ❖ قوله وقيل هو عبارة عن ان يذله غاية الاذلال ❖ وذلك لان الوجه اكرم موضع فى الجسد والانف ابرزه ووضعه على الوجه هو غاية الاذلال والاهانة لان السمعة على الوجه شين فكيف اذا كانت على اظهر موضع منه ❖ قوله او نسود وجهه يوم القيامة ❖ فعلى هذا يكون الخرطوم مجازا عن الوجه على طريق ذكر الجزء وارادة الكل اى سببه له فى الآخرة علامة يعرف بها اهل القيامة انه كان بالغافى عداوة سيد المرسلين عليه الصلاة والسلام اقبج العداوة ❖ قوله بلونا اهل مكة ❖ لما وصفهم الله تعالى بالجنون والضلال حيث قال فستبصر وبصرون بايكم المفتون وهو اعلم بمن ضل عن سبيله بين انه اذا فهم بعض وبال امرهم فى الدنيا حيث ابتلاهم بالجوع والقحط سبع سنين حتى اكوا الجيف والعظام المحترقة لتردهم وكفرهم نعم الله تعالى فقال انا بلونا اهل مكة ❖ بلونا اصحاب الجنة الى قوله

(زيم) دعى مأخوذ من زمنى الشاة وهما المتدليتان من اذنها وحلقها قيل هو الوليد بن المغيرة ادعاه ابوه بعد ثمانى عشرة من مولده وقيل الاخنس بن شريق اصله من ثقيف وعداده فى ذهرة (ان كان ذامال وبين اذا تلى عليه آياتنا قال اساطير الاولين) اى قال ذلك حينئذ لانه كان متولا مستظهرا بالبين من فرط غروره لكن العامل مدلول قال لانفسه لان ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله ويجوز ان يكون علة للانطع اى لانطع من هذه المثالب لان كان ذامال وقرأ ابن عامر وحزة ويعقوب وابوبكر ان كان على الاستهزام غير ان ابن عامر جعل الهمة الثانية بين بين اى لأن كان ذامال كذب او انطبع لان كان ذامال وقرئ ان كان بالكسر على ان شرط الغنى فى النهى عن الطاعة كالتعليل بالفقر فى النهى عن قتل الاولاد او ان شرطه للمخاطب اى لانطع شارطا يساره لانه اذا اطاع لغنى فكأنه شرطه فى الطاعة (منفسه) بالكى (على الخرطوم) على الانف وقد اصاب انف الوليد جراحة يوم بدر فبقي اثرها وقيل هو عبارة عن ان يذله غاية الاذلال كتولهم جدد انفه ورغم انفه لان السمعة على الوجه سيما على الانف شين ظاهرا ونسود وجهه يوم القيامة (انا بلونا اهل مكة بالقحط) كما بلونا اصحاب الجنة يريد بسببنا ان كان دون صنعاء بفر سجين وكان لرجل صالح وكان ينادى الفقراء وقت الصرام ويترك لهم ما اخطأه المنجل او ألقته الريح او بعد عن البساط الذى يبسط تحت النخلة فيجتمع لهم شئ كثير فلما مات قال بنوه ان فعلنا ما كان يفعل ابو ناضاق علينا فحافوا ليصر منها وقت الصباح خفية عن الساكنين كما قال (اذ أقسموا ليصر منها مصبحين) ليقطعها داخلين الصباح

ولعذاب الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون والكاف في كافي موضع النصب على انها نعت لمصدر محذوف ومصدرية
 اى بلوناهم ابتلاء مثل ابتلاء اصحاب الجنة واذ ظرف لبلونا ولبصر منها جواب القسم وجاء على خلاف قولهم
 ومنطوقهم ولو جاء عليه لقليل لنصر منها بنون المتكلم ومصحين حال من فاعل لبصر منها والصرم والصرام
 قطع ثمار الخيل من صرمة اذا قطعها ولا يستنون جملة مستأنفة او حال ثانية من ضمير لبصر منها او من المنوى
 في مصحين قبل كونه حالا من احدهما ضعيف لان المضارع المنى بلا كالمثبت في عدم دخول الواو عليه
 اضمار مبتدأ قبله كافي قولهم قت واصك وجهه ولا حاجة اليه وسمى قوله ان شاء الله استثناء وهو شرط ليس
 فيه اداة الاستثناء لما فيه من الاخراج غير ان المخرج بان شاء الله خلاف المذكور بان شاء الله بخلاف المخرج
 بالاستثناء فانه عين المذكور بالاستثناء مثلا اذا قيل جاءني القوم الازيدي فالمخرج من القوم بالاستثناء عين زيد
 واما اذا قيل يحيى زيد ان شاء الله تعالى فالمراد به اخراج ما يتعلق به المشيئة من المحيى وهو خلاف المذكور
 بان شاء الله لان المذكور ما يتعلق به مشيئة الله تعالى لان التقدير ان شاء الله مجبته اولان قول ان شاء الله
 يؤدى معنى الاستثناء فسمى ما يؤدى معناه باسمه والفرق بين الوجهين ما اشار اليه بقوله غير ان المخرج به
 خلاف المذكور ومحصل الوجه الاول سمي استثناء تشبيها له بالاستثناء من حيث كونه مؤديا لمعنى الاخراج
 وان كان هذا الاخراج مغايرا للاخراج المعبر في الاستثناء ومحصل الثاني سمي استثناء على طريق تسمية
 ما يؤدى معنى الشئ باسم ذلك الشئ فان قولك لا اخرج ان شاء الله يؤدى معنى قولك لا اخرج في حال ما الا
 حال ان شاء الله خروجه فانه استثناء متعارف اخرج فيه عين المذكور على اعم الاحوال **قوله** ولا يستنون
 حصاة المساكين عطف على قوله ولا يقولون ان شاء الله فالاستثناء على هذا المعنى الاخراج مطلقا
قوله كالبلستان الذى صرم ثماره شبهت به من حيث هلاك ثماره وعدم بقاء شئ منها فيه كما روى
 عن مقاتل انه قال بعث الله نارا بالليل على جنتهم فاحرقتها حتى صارت سوداء الا ان تشبيهها بالجنة المصرومة
 تشبيه الكامل بالناقص وحق التشبيه ان يشبه الناقص ويكون وجه الشبه في المشبه به بالنسبة الى المشبه
 كما قيل

ظلمناك في تشبيه صدغيك بالمسك * وقاعدة التشبيه نقصان ما يحكى *

وبطلق الصريم على الليل المظلم وعلى النهار ايضا لانصرام كل واحد منهما عن الآخر فهما من الازداد
 ويقال لهما الصريمان فيحتمل ان يكون المراد بالصريم في الآية الليل المظلم لان الجنة لما احترقت واسودت
 صارت كالليل ويحتمل ان يراد به النهار لانها لما يبتت وذهبت خضرتها لم يبق فيها شئ من قولهم ابيض الاناء
 اذا فرغ او كالرمال فان الصريم يطلق ايضا على قطعة ضيقة من الرمل منصرومة عن سائر الرمل وقيل
 الصريم رملة معروفة باليمن لا تبت شيئا وعلى التقديرين شبهت الجنة وهى محرقة بالرملة التى لا تبت شيئا
 ولا يتوقع منها نفع ولا صلاح نقل عن القرطبي انه قال في الآية دليل على ان العزم على المعصية مما يؤاخذ به
 الانسان لانهم عزموا على ان يفعلوا فعوقبوا قبل فعلهم ونظيرها قوله تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقم من
 عذاب اليم وقد صحح انه عليه الصلاة والسلام قال * اذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار * قيل
 يارسول الله هذا القاتل فبال مقتول قال * انه كان حربيا على قتل اخيه * وعن الراغب قال اول ما يعرض
 من حديث النفس السائح ثم الخاطر ثم الارادة ثم الهم ثم العزم والسائح والخطر متجاوز عنهما بكل وجه
 وانه متى صاراهما او ارادة او عزم فذلك عمل مأخوذه وعلى هذا قال تعالى وذروا ظاهر الاثم وباطنه وقال
 ان الله يعلم ما فى انفسكم فاحذروه فهذا وجه التوفيق بينها وبين قوله عليه الصلاة والسلام * ان الله تجاوز
 لامى ما حدثت به نفسها * وقوله عليه الصلاة والسلام * من هم بحسنة فلم يعلمها كتبت له حسنة ومن هم بسيئة
 فلم يعلمها كتبت عليه * هكذا وجدت والاشكال بعد باق لانهم لم يظهر التوفيق بين الآيات وبين قوله عليه الصلاة
 والسلام * ومن هم بسيئة فلم يعلمها كتبت عليه * والله اعلم **قوله** اى اخرجوا على ان تكون ان مفسرة
 حيث تقدمها ما هو بمعنى القول وقوله او بان اخرجوا اليه غدوة على ان تكون ان مصدرية اى نادوا
 بهذا الكلام **قوله** وتعدية الفعل بعلى مع ان اصل غدا ان يعتدى بالى اما تتضمن معنى الاقبال
 او معنى الاستيلاء حيث انهم غدوا للصرم وتوهموا اقتدارهم واستيلائهم عليه وغفلوا عما اراد الله تعالى بهم

(ولا يستنون) ولا يقولون ان شاء الله
 وانما سماه استثناء لما فيه من الاخراج غير
 ان المخرج به خلاف المذكور والمخرج بالاستثناء
 عينه اولان معنى لا اخرج ان شاء الله ولا اخرج
 الا ان يشاء الله واحدا ولا يستنون حصاة
 المساكين كما كان يخرج ابوهم (فطاف
 عليها) على الجنة (طائف) بلاء طائف
 (من ربك) مبتدأ منه (وهم نائمون
 فاصبحت كالصريم) كالبلستان الذى صرم
 ثماره بحيث لم يبق فيه شئ فصيل بمعنى
 مفعول او كالليل باحتراقها واسودادها
 او كالنهار بابيضاضها من فرط اليبس مميا
 بالصريم لان كلا منهما ينصرم عن صاحبه
 او كالرمال (فتنادوا مصحين ان اغدوا على
 حرثكم) اى اخرجوا او بان اخرجوا اليه
 غدوة وتعدية الفعل بعلى اما تتضمن معنى
 الاقبال او لتشبيه الغدوة للصرام بغدوة العدو
 المتضمن معنى الاستيلاء (ان كنتم صارمين)
 قاطعين له

وجواب قوله ان كنتم صارتم من محذوف لدلالة ما قبله عليه **قوله** وخفي وخفت وخفد بمعنى الكتم يقال اخفيت الشيء اخفده كتمته وخفيته ايضا اظهرته وهو من الاضداد ويقال خفت الصوت خفوتا اي سكن وانخفت والخافقة والخافت اسرار النطق واخفدت الناقة فهي مخفدة اذا اظهرت انها حلت ولم يكن بها حل **قوله** ان مفسرة لان الخافت في معنى القول ويحتمل ان تكون مصدرية اي يخافون بهذا الكلام وهو قول بعضهم لبعض على وجه الاخفاء والمسارة لا يدخلها اليوم عليكم مسكين وهو في صورة نهى المسكين عن الدخول والمراد نهى انفسهم عن تمكين المسكين من الدخول كقوله لا اربك ههنا فان دخول المساكين عليهم لازم لتمكينهم اياهم من الدخول كما ان رؤية المتكلم المخاطب لازم لحضوره عنده فذكر الالزام لينقل منه الى الملزوم على سبيل الكناية التي هي ابلغ من التصريح لان انتفاء الالزام يدل على انتفاء الملزوم ولا يخفى ان ذكر الشيء بدليله ابلغ من مجرد ذكره وقرر ابن مسعود وجها آخر في كلمة ان على اضرار القول اي وهم يخافون يقولون لا يدخلها اليوم **قوله** وغدوا قادرين على نكد لا غير **قوله** على ان يكون قادرين حالا من فاعل غدوا او يكون خبر غدوا على تضمنه معنى اصبحوا وعلى حرد متعلق بقادرين قدم عليه المحصر والتخصيص والحرد مصدر حرد يحرد من باب علم ومعناه نكد وانقي خبره **قوله** او وغدوا حاصلين على النكد والحرمان فعلى هذا لا يكون قوله على حرد متعلقا بقادرين بل بمحذوف هو حال من فاعل غدوا والخبره لكونه بمعنى اصبحوا وقوله قادرين حال ثانية او حال من المنوي في قوله على حرد اي وغدوا واقعين في النكد وقد كانوا عند انفسهم في ظنهم انهم قادرين على غلة جنتهم والانتفاع بها فالدور عليه في الوجه الاول هو الحرد والنكد **قوله** وقبل الحرد بمعنى الحرد **قوله** بفحتمين وهو الفيض والحق عطف على ما يفهم مما قبله وهو كون الحرد بمعنى النكد والحرمان فيكون على حرد متعلقا بقادرين مقدما عليه للمحصر او بمحذوف كافي الوجه الاول **قوله** وقبل الحرد القصد والسرعة يقال حرد يحرد من باب ضرب اذا قصد واقبل فيكون على حرد في محل النصب على انه حال من فاعل غدوا اي غدوا كاثنين على قصد وقادرين حال ثانية او حال من المنوي في قوله على حرد **قوله** وقبل الحرد علم الجنة اي لجنتهم اي اقبلوا على جنتهم وقت الغدوة قادرين عند انفسهم على صرامها **قوله** بخنايتنا على انفسنا بسوء نيتنا وظلنا على انفسنا بمنع حق المساكين **قوله** ويدل على هذا المعنى اي على ان المراد بتسبيح الله ان يذكروه ويتوبوا اليه ما حكي عنهم من قولهم سبحان ربنا انا كنا ظالمين قائم نزهوا الله تعالى وقدسوه عن كل سوء ونقصان لاسيما عن ان يكون ظلما فيما فعل بهم واعترفوا على انفسهم بكونهم ظالمين في قصدهم حرمان المساكين اتباعا لشح انفسهم فكأنهم قالوا نستغفر الله من سوء صنعنا ونتوب اليه من خبث نيتنا حيث قصدنا عدم اخراج حق المساكين من غلة بستاننا واعترفوا بذنبهم حيث قالوا انا كنا ظالمين وان كان المراد بالتسبيح الاستثناء يكون معنى قول الاوسط هلا نزهون الله عن ان يجري في ملكه ما لا يريد بان يقولوا لنصر منها مصحين ان شاء الله ومعنى قولهم سبحان ربنا نزه ربنا عن ان يجري في ملكه شيء الا بارادته ومشيتته وهو في معنى الاستثناء واختلاف اهل التفسير في ان ما قاله اهل تلك الجنة الى قوله انا الى ربنا راغبون هل هو توبة منهم فنهى من توقف في ذلك وقال يحتمل ان يكون هذا الكلام منهم من قبل ما يكون من المشركين اذا اصابهم الشدة وذهب الاكثرون الى انهم قالوا ذلك بطريق التوبة والاخلاص روى عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال بلغني ان القوم اخلصوا وعرف الله منهم الصدق فابدهم بها الجنة يقال لها الحيوان فيها عنب يحمل البعير منه عنقودا كذا في معالم التنزيل وفي التيسير والكشاف وقال ابو خالد البجلي دخلت تلك الجنة فرأيت كل عنقود منها كالرجل القائم **قوله** اولولا تستشون عطف على قوله اولولا تذكرونه اي بالتسبيح والتهلل تائبين عما فرط منكم من قصد العصيان يعني ان القوم حين اقصوا البصر منها مصحين وتركوا الاستثناء فقال بعضهم المراد به الاستثناء فان لفظ القرءان يدل على ان القوم حين اقصوا البصر منها مصحين وتركوا الاستثناء بان يقولوا ان شاء الله انكر عليهم اوسطهم في تركهم الاستثناء وعدم خوفهم من عذاب الله تعالى على تركهم اياه ثم لما عاينوا وقوع ما حذرهم الاوسط به قال لهم الاوسط الم اقل لكم لولا تستشون اي هلا تستشون فتقولون ان شاء الله وقال آخرون ان القوم حين عزموا على منع زكاة ما خرج من جنتهم قال لهم اوسطهم توبوا عن هذه المعصية قبل نزول العذاب واعزموا على استثناء حصص المساكين كما كان يخرجها ابوكم فلم يغيروا عزمهم فلما رأوا العذاب وقرئ يبدلنا بالتخفيف

(فانطلقوا وهم يخافون) يتسارون فيما بينهم وخفي وخفت وخفد بمعنى الكتم ومنه الخفدود للخفاش (ان لا يدخلها اليوم عليكم مسكين) ان مفسرة وقرئ بطرحها على اضرار القول والمراد بنهي المسكين عن الدخول المباعدة في النهي عن تمكينه من الدخول كقوله لا اربك ههنا (وغدوا على حرد قادرين) وغدوا قادرين على نكد لا غير من حاربت السنة اذا لم يكن فيها مطر وحاربت الابل اذا منعت درها والمعنى انهم عزموا على ان يتكبدوا على المساكين فتكبد عليهم بحيث لا يقدر فاعلها الاعلى النكد او وغدوا حاصلين على النكد والحرمان مكان كونهم قادرين على الانتفاع وقيل الحرد بمعنى الحرد وقد قرئ به اي لم يقدروا الاعلى حتى بعضهم لبعض كقوله يتلاومون وقبل الحرد القصد والسرعة قال الشاعر

اقبل سيل جاء من امر الله

يحرد حرد الجنة المغلة
اي غدوا الى جنتهم بسرعة قادرين عند انفسهم على صرامها وقيل الحرد علم الجنة (فلما رأوها) اول ما رأوها (قالوا انا لظالمون) طريق جنتنا وما هي بها (بل) اي بعدما تأملوا وعرفوا انها هي قالوا بل (نحن محرومون) حرمانا خبرها بخنايتنا على انفسنا (قال اوسطهم) رأيا اوسنا (الم اقل لكم لولا تستشون) اولولا تذكرونه وتتوبون اليه من خبث نيتكم وقد قاله حتما عزموا على ذلك ويدل على هذا المعنى (قالوا سبحان ربنا انا كنا ظالمين) او لولا تستشون فسمى الاستثناء تسبيحا لشاركتها في التعظيم اولانه تزيده عن ان يجري في ملكه ما لا يريد (فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون) يلوم بعضهم بعضا فان منهم من اشار بذلك ومنهم من استصوبه ومنهم من سكت راضيا ومنهم من انكره (قالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين) متجاوزين حدود الله (عسى ربنا ان يبدلنا خيرا منها) ببركة التوبة والاعتراف بالخطيئة وقد روى انهم بدّلوا خيرا منها وقرئ يبدلنا بالتخفيف

ذكرهم ما قال لهم سابقا فقال لهم الم اقل لكم لولا تسبحون الله وتوبون اليه فلا جرم اشتغل القوم بالتوبة
والفسح فقالوا سبحان ربنا انا كنا ظالمين قبل انهم لو تكلموا به قبل نزول العذاب لنجوا من نزوله لكنهم تكلموا به
بعد خراب البصرة **قوله** والى لانتها الرغبة **قوله** لما كان المشهور ان تعدى الرغبة بكلمة في او بكلمة من
ولم يشتهر تعدى بها الى ذكر المصنف لها وجهين احدهما ان تضمن الرغبة معنى الرجوع والاخر ان معنى الرغبة الرجاء
والطلب وان كلمة الى لبيان انه تعالى هو منتهى رجائهم وطلبهم **قوله** مثل ذلك العذاب **قوله** يعني ان قوله
تعالى كذلك العذاب جملة اسمية قدم فيها الخبر على المبتدأ ثم انه تعالى لما خوف الكفار بعذاب الدنيا
وعما هو اكبر منه وهو عذاب الآخرة ذكر بعده احوال اهل السعادة فقال ان للنفقين عند ربهم جنات النعيم
وعند يجوز ان يكون ظرفا معمولا للاستقرار الذي تعلق به للنفقين وان يكون متعلقا بمحذوف منصوب على
الحالية من المنوى في قوله للنفقين ولا يجوز ان يكون حالا من جنات لعدم العامل **قوله** اي في الآخرة
لما استجاز كون عندية الجنة بالنسبة الى الله تعالى مكانية جعل المصنف عنديتها عبارة عن عندية الدار الآخرة
بمعنى انها لا ملك ولا حاكم فيها الا الله عز وجل او عندية قدسه تعالى وطهارته فان الجنة يقال لها دار القدس
وحضرة القدس لكونها مظهر قدس الله تعالى ودليلا عليه فالمجاورة بمعنى الملازمة المنيئة له قال النحويون الفرق
بين عند ولدى انه اذا قيل المال عند زيد يصدق ذلك سواء كان المال حاضرا عنده او غائبا كائنا في شيء يلاسه
كبيته وصندوقه وامينه ونحو ذلك بخلاف ما اذا قيل المال لدى زيد فانه لا يصدق الا اذا كان المال حاضرا عنده
قوله ليس فيها الا النعم الخالص **قوله** اي لا يشوبها شيء مما يكثر ما فيها من وجوه النعم كاي شوب ذلك جنات
الدنيا والخصر المذكور مستفاد من اضافة جنات الى النعم فانها تفيد اختصاص المضاف بالمضاف اليه وذلك
لا يكون الا بان لا يكون فيها الا النعم الخالص ففيه تعريض بان جنات الدنيا مشوبة بما يكثر العيش وينقص النعم
والاستراحة عن مقائل قال المازنات هذه الآية قال كفار مكة للمسلمين ان الله فضلنا عليكم في الدنيا فلابد وان
يفضلنا عليكم في الآخرة فان لم يكن التفضيل فلا اقل من المساواة فاجاب الله تعالى فيه على وجه الانكار بقوله
افجعل المسلمين كالمجرمين ثم ونههم بقوله مالكم كيف تحكمون وكيف في موضع الحال من المنوى في لكم الراجع
الى ما **قوله** واصله ان لكم بالقبح **قوله** جواب عما يقال ان الجمهور قرأوا بكسر همزة ان والحال ان كلمة ان مع
ما في حيز واقعة موقع مفعول تدرسون والمعنى تدرسون في الكتاب ان لكم ما تختارونه لانفسكم وان يكون
العاصي كالطبع بل يكون ارفع حاله فاشوا بكتابكم ان كنتم صادقين وتقرر الجواب نعم ان الاصل القبح
الا انها كسرت لدخول لام الابتداء في اسمها فان لام الابتداء لا تدخل على ما في حيز ان المفتوحة تقول علمت
انك عاقل بالقبح وتقول علمت انك لعاقل بالكسر وكسر ان بعد تدرسون لانه علق عنه لماسفيه من معنى العلم
قوله ويجوز ان يكون حكاية للمدرس او استئنافا **قوله** وجهان آخران لكسر ان تقرير الاول ان جملة ان لكم فيه
لما تخيرون يجوز ان يكون كسر ان فيها عدم وقوعها موقع الفرد فخاها الله تعالى في القرآن بصورتها وان كانت
في تأويل المفرد في هذا النظم لكونها مفعول تدرسون وهذا الوجود لا يخلو عن بعد لان كلمة فيه في قوله تعالى ان لكم
فيه لما تخيرون تأتي ان يكون هذا النظم بصورة هذا المدرس الواقع في الكتاب المفروض الا ان يقال انها
مقحمة فيه تأكيذا لما ذكره اولاً وليست واقعة في النظم المحكي وتقرير الثاني انه يجوز ان يتم الكلام عند قوله فيه
تدرسون بان ينزل تدرسون منزلة اللازم ويكون المعنى توقعون القراءة فيه كما في قوله * يجرح في عراقيها نصلي
ثم يتبدأ ويقال ان لكم فيه لما تخيرون اي ليس لكم ذلك **قوله** عهود مؤكدة بالايان **قوله** يقال لقلان علي يمين
بكذا اذا ضمنت وكفلت له به وحلفت له على الوفاء به اي بل ضمنا لكم واقسمنا بالايان مغلفة فثبت لكم علينا
عهود مؤكدة بالايان **قوله** متناهية في التوكيد **قوله** يعني كون الايمان بالغة عبارة عن كونها في غاية
القوة والصحة وكل شيء يكون في نهاية الجودة وغاية الصحة بوصف بانه بالغ **قوله** حتى تحكمكم في ذلك اليوم
اي حتى نجعلكم حكما في ذلك اليوم ونطيعكم فيما تحكمون او هو متعلق بالغة اي تبلغ الى يوم القيامة بمعنى انها
في لزومها ونأكدها بحيث تنتهي الى ذلك اليوم تامة ولا يبطل منها شيء الى ان يحصل القسم عليه الذي هو التحكيم
واتباعنا لحكمكم **قوله** بذلك الحكم قائم **قوله** اشارة الى ان قوله بذلك متعلق بزعم وان الزعم ههنا معنى
القائم بالدعوى واقامة الحجة عليها اي سل الذين يدعون ان لهم علينا عهودا مؤكدة بالايان على ان تحكمهم

(انا الى ربنا راغبون) راجعون العقوب
طالبون الخير والى لانتها الرغبة او لتضمنها
معنى الرجوع (كذلك العذاب) مثل ذلك
العذاب الذي يلونا به اهل مكة واصحاب
الجنة العذاب في الدنيا (ولعذاب الآخرة
اكبر) اعظم منه (لو كانوا يعلمون) لا حترزوا
عما يؤذيهم الى العذاب (ان للنفقين عند ربهم)
اي في الآخرة او في جوار القدس (جنات
النعيم) جنات ليس فيها الا النعم الخالص
(افجعل المسلمين كالمجرمين) انكار لقول
الكفرة فانهم كانوا يقولون ان صح انابعث
كما يزعم محمد ومن معه لم يفضلونا بل نكون
احسن حالا منهم كما نحن عليه في الدنيا (مالكم
كيف تحكمون) التفات فيه تعجب من حكمهم
واستبعاد له واشعار بانه صادر من اختلال
فكر واعوجاج رأي (ام لكم كتاب) من
السماء (فيه تدرسون) تقرأون (ان لكم فيه
لما تخيرون) ان لكم ما تختارونه وتشترونه
واصله ان لكم بالقبح لانه المدرس فلما جئ
باللام كسرت ويجوز ان يكون حكاية
للمدرس او استئنافا وتخبر الشيء واختاره
اخذ خبره (ام لكم ايمان علينا) عهود
مؤكدة بالايان (بالغة) متناهية في التوكيد
وقرئت بالنصب على الحال والعامل فيها احد
الطرفين (الى يوم القيامة) متعلق بالمقدر
في لكم اي ثابتة لكم علينا الى يوم القيامة
لانخرج عن عهدتها حتى تحكمكم في ذلك
اليوم او بالغة اي ايمان تبلغ ذلك اليوم
(ان لكم لما تحكمون) جواب القسم لان معنى
ام لكم ايمان علينا ام اقمنا لكم (سلمهم ايهم
بذلك زعيم) بذلك الحكم قائم يدعيه ويصححه

يوم القيامة ونطيعهم فيما يحكمون به من ان يجعلهم كالمسلمين او نفضلهم عليهم اياهم قائم بهذه الدعوى وبالاختجاج على صحتها كما يقوم زعيم القوم باصلاح امورهم واياهم معلق بسلمهم لان السؤال في معنى العلم لكونه سبيلا ثم انه تعالى لما انكر عليهم ان يكون حكمهم بالتسوية بين المسلمين والمجرمين مستندا الى دليل عقلي حيث قال ما لكم كيف تحكمون او الى دليل نقلي حيث قال ام لكم كتاب انكر عليهم ايضا ان يكون لهم شركاء ووافقونهم فيما ذهبوا اليه من التسوية بين الحسن والمسيح حتى يقلدوهم لكونهم من العقلاء الذين يصح التقليد بهم فقال ام لهم شركاء فثبت ان ما زعموه باطل من كل الوجوه **قوله** وقيل المعنى قال الامام قوله تعالى ام لهم شركاء في تفسيره وجهان الاول ان المعنى ام لهم اشياء يعتقدون انها شركاء الله تعالى ويعتقدون ان اولئك الشركاء يجعلونهم في الآخرة مثل المؤمنين في الثواب والخلاص من العقاب وانما اضاف الشركاء اليهم لانهم جعلوها شركاء لله تعالى وهذا كقوله تعالى هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء الوجه الثاني ان المعنى ام لهم ناس يشاركونهم في هذا المذهب وهو التسوية بين المسلم والمجرم فليأتوا بهم ان كانوا صادقين في دعواهم والمراد بيان انه كما ليس لهم دليل عقلي في اثبات هذا المذهب ولا دليل نقلي وهو كتاب يدرسه فليس لهم من يوافقهم من العقلاء على هذا القول وذلك يدل على انه باطل من كل الوجوه ثم انه تعالى لما بطل قولهم وبين انه لا وجه لصحته اصلا شرع بعد ذلك في بيان عظمة يوم القيامة فقال يوم يكشف عن ساق ويوم ظرف منصوب بقوله فليأتوا فكأنه تعالى قال ان كانوا صادقين في انها شركاء فليأتوا بها يوم يشتد الامر ويصعب الخطب لتفهمهم او تشفع لهم او منصوب باذكر المقدر ويجوز ان يكون العامل المحذوف غير اذكر ويكون تقدير الكلام يوم يكشف عن ساق كان كيت وكيت فحذف للتحويل والبليغ واشعارا بان ثم من الكواثر ما لا يوصف لعظمته **قوله** وكشف الساق مثل في ذلك يعني انه استعارة تمثيلية في اشتداد الامر وصعوبته فمعنى الآية يوم يشتد الامر ويتفاقم ولا يكشف ثم ولا ساق كما تقول لا قطع الشجيرة يد مغلولة ولا يد ثمة ولا غل وانما هو مثل في البخل بان شبهت حال الشدة عليهم من الامر في الموقف بحال الخدراوات اللاتي اشتد عليهن الامر فاحتجن الى تشجير ساقهن في الهرب فاستعمل في حق اهل الموقف من الاشياء ما يستعمل في حقهن من غير تصرف في مفردات التركيب بل التصرف انما هو في الهيئة التركيبية * روى انه سئل من ابن عباس عن هذه الآية فقال اذا خفي عليكم شيء من القرآن فابتغوه في الشعر فانه ديوان العرب اما سمعتم قول الشاعر

سن لنا قومك ضرب الاعناق * وقامت الحرب بسا على ساق *

ثم قال هو يوم كرب وشدة **قوله** او يوم يكشف عن اصل الامر معطوف على قوله يشتد الامر اي ويجوز ان يكون من باب التمثيل بان يشبه اصل الامر وحقيقته بساق الشجر ويطلق عليه اسم المشبه به على سبيل استعارة التصريحية وتنكير ساق للتحويل والدلالة على انها شدة خارجة عما يتخيله الانسان كأنه قيل يوم يكشف عن شدة واي شدة لا يمكن وصفها **قوله** او للتعظيم على ان يكون الساق مستعارا لاصل الامر وحقيقته وقرأ الجمهور بكشف بياء تحية على بناء المفعول وعن ساق قائم مقام الفاعل وقرئ بالياء الفوقية على بناء الفاعل واستناد الفعل الى ضمير الساعة وعلى بناء المفعول ايضا واستناده الى ضمير الحال **قوله** ان كان اليوم يوم القيامة شرط لقوله توبخا يعني انهم اختلفوا في هذا اليوم الذي يكشف فيه عن ساق اهو يوم القيامة او آخر ايام الرجل في دنياه او يوم مرضه او هرمه وعجزه عن اداء الصلاة فذهب الجمهور الى انه يوم القيامة فان الكفار والمنافقين يدعون الى السجود فيه لكن على سبيل التكليف لان يوم القيامة لا يكون فيه تعبد ولا تكليف بل على سبيل التوبيخ والتخجيل على تركهم السجود في الدنيا ثم انه تعالى حال ما يدعوههم الى السجود يسلب عنهم القدرة على السجود ويحول بينهم وبين الاستطاعة ويجعل ظهورهم مثل صياصي البقر يريدون السجود فلا يستطيعون كأن ظهورهم ادخلت فيها السفايف فلا تخفى فيقون قياما كما كانوا على حالهم حتى تزداد حسرتهم وندامتهم على ما فرطوا فيه حين دعوا الى السجود وهم سالموا الاعضاء والمفاصل وذهب آخرون الى انه ليس المراد منه يوم القيامة لانه تعالى وصف ذلك اليوم بانهم يدعون فيه الى السجود ويوم القيامة ليس فيه تعبد وتكليف بل المراد به يومه الذي عجز فيه عن اداء الصلاة من ايام الدنيا اما من القسوة النازلة بهم من هول ما عابوه عند النزاع واما بسبب العجز الحاصل لهم بسبب المرض او الهرم وقد كانوا يدعون الى السجود

(ام لهم شركاء) يشاركونهم في هذا القول (فليأتوا بشركائهم ان كانوا صادقين) في دعواهم اذ لا اقل من التقليد وقد نبه سبحانه في هذه الآيات على نفي جبر ما يمكن ان يشبهوا به من عقل او نقل يدل عليه لاستحقاق او وعد او محض تقليد على الترتيب تبعا على مراتب النظر وتريفا لما اسندله وقيل المعنى ام لهم شركاء يجعلونهم مثل المؤمنين في الآخرة كأنه لما نفي ان يكون التسوية من الله نفي بهذا ان يكون مما يشركون الله به (يوم يكشف عن ساق) يوم يشتد الامر ويصعب الخطب وكشف الساق مثل في ذلك واصله تشجير الخدراوات عن سوقهن في الهرب قال حاتم اخو الحرب ان عضت به الحرب عضها * وان شمرت عن ساقها الحرب شمرا * او يوم يكشف عن اصل الامر وحقيقته بحيث يصير عيانا مستعار من ساق الشجر وساق الانسان وتنكيره للتحويل او للتعظيم وقرئ تكشف بالياء على بناء المفعول والفاعل والفعل للساعة او الحال (ويدعون الى السجود) توبخا على تركهم السجود ان كان اليوم يوم القيامة او يدعون الى الصلوات لا وقتها ان كان وقت التزم (فلا يستطيعون) لذهاب وقته او زوال القدرة عليه (خاشعة ابصارهم تركهم ذلة) يلحقهم ذل (وقد كانوا يدعون الى السجود) في الدنيا او زمان الصحة (وهم سالمون) متمكنون فيه من احوال العلل فيه

زمان الصحة بقول المؤذن حتى على الصلاة فلا يجيئون وهم اصحاء معافون قال كعب الاحبار والله ما نزلت هذه الآية الا في الذين يخلفون عن الجماعات وقوله تعالى خاشعة ابصارهم حال من مرفوع يدعون وابصارهم مرفوع على انه فاعل خاشعة ونسب الخشوع للابصار وان كانت الاعضاء خاشعة ذليلة متواضعة لظهور امر خشوع الجميع فيها وقوله وهم سالمون حال من مرفوع يدعون الثانية ثم انه تعالى لما خوف الكفار بعظمة يوم القيامة زاد في تخويفهم بذكر وعيده وما في قدرته من القهر فقال فذرني ومن يكذب بهذا الحديث وهو القرءان وقيل القيامة والمعنى كل امرء الى قاتل كفيكده اي اذا علمت يوم القيامة واشتداد الالهوال الآتية فيه فكل امرء المكذبين الى وهذه تسليية له عليه الصلاة والسلام وتهديد لمن كذبه **قوله ومن** منصوب بالعطف على ضمير التكلم او انه مفعول معد وهو مرجوح لا مكان العطف من غير ضعف **قوله** سندنهم من العذاب درجة درجة **قوله** اي حتى نوقمهم فيه **قوله** وهو الانعام عليهم **قوله** اي ادناؤهم من العذاب من حيث لا يعلمون انه استدراج هو الانعام عليهم لانهم يحسبونهم تفضيلا لهم على المؤمنين وهو في الحقيقة سبب لاهلاكهم فان العباد اذا كان بحيث كلما ازداد ذنبا جدد الله له نعمة وانساء التوبة والاستغفار كان ذلك منه استدراجا بحيث لا يشعر العبد انه استدراج **قوله** روي أن رجلا من بني اسرائيل قال يارب كم اعصيتك وانت لاتعاقبني فلو حتى الله تعالى الى نبي زمانه ان قل له كم من عقوبة لي عليك وانت لاتشعر كونها عقوبة ان جود عينك وقساوة قلبك استدراج مني وعقوبة لو عقلت وعند عليه الصلاة والسلام انه قال اذا رايت الله تعالى ينعم على عبد وهو مقيم على معصيته فاعلم انه مستدرج وتلا هذه الآية **قوله** لانه في صورته **قوله** اي في صورة الكيد وهو المكرو الاحتيال لان ظاهره احسان وانعام وحقيقته اهلاك وعذاب ولاخفاء ان الهلاك بما في صورة الاحسان في صورة الكيد والاحتيال **قوله** تعالى ام تسألهم اجرا **قوله** معطوف على قوله ام لهم شركاء اي لاتلتبس منهم اجرا على ما تدعوهم اليه من الايمان والطاعة حتى يتغل عليهم تحمل الغرامات في بذل المال فيثبطهم ذلك عن الايمان والطاعة والمعنى ليس عليهم كلفة في متابعتك بل هي سبب سعادتهم في الدنيا والآخرة والمغرم الغرامة ثم انه تعالى لما بالغ في تزييف طريق الكفار وفي زجرهم عما هم عليه قال له عليه الصلاة والسلام فاصبر لحكم ربك اي لقضائه او لما حكم به من امهالهم وتأخير نصرته عليهم **قوله** تعالى اذ نادى **قوله** منصوب بمضاف محذوف اي لا يكن حاله كماله او قصتك كقصته في وقت ندائه ربه وتوبته وهو في بطن الحوت وهو في ذلك الوقت كان مكظوما اي مملوا غما وغيظا وحرزا من كظم السقاء اذ املاه والمعنى لا يوجد منك ما يوجد منه من الضجيرة والمغاضبة فتبتلى ببلائه فان يونس عليه الصلاة والسلام لم يصبر على اذى قومه وخرج مغاضبا فضيق الله تعالى عليه فاتقمه الحوت ونداء ما اخبر الله تعالى به عنه وهو قوله لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين ذكر توبته ههنا ولم يذكر زلته نصري محال ذكر هاتر ايضا حيث ذكر ندائه وتوبته فلا يرد ان يقال كيف يصح ان ينهى احد عن ان يكون حاله كحال يونس اذ نادى في بطن الحوت مع ان حاله وقت ندائه هو التوحيد والتسبيح والاعتراف بالذنوب والتوبة عنه وكل ذلك طاعة والطاعة لا ينهى عنها وذلك لان المراد بحاله وقت ندائه الحالة التي اقتضت الطاعة المذكورة المدلول عليها تعريضا بذكر هذه الطاعة نصريحا وقد ذكرت تلك الحال صريحا في قوله تعالى وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن ان لن نقدر عليه فتنادى في الظلمات ان لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجيناه من الغم نقل صاحب التيسير عن الحسين بن الفضل انه قال اذ نادى لا يتعلق بلاتكن اذ نادى طاعة فلا ينهى عنها فالوجه ان يكون مفعولا به لا ذكر مقدر **قوله** وحسن تذكير الفعل **قوله** مع كونه مسندا الى النعمة للفصل بينه وبين فاعله بالضيم المنصوب مع ان تأنيث النعمة غير حقيقي وفيما اسند الى ظاهر غير حقيقي يجوز الامران ولان النعمة والانعام بمعنى واحد وتدارك فعل ماض بمعنى ادركه ويدل عليه قراءة من قرأ تداركته بزيادة تاء التأنيث في آخره وقرئ ايضا لولا ان تداركته بتشديد الدال وهو مضارع اصله تدارك ادغمت التاء الثانية في الدال بعد قلبها دالا وجعل هذه القراءة مبنية على حكاية الحال الماضية ومعنى حكاية الحال الماضية ان تقدر ان تلك الحال واقعة في حال التكلم فيعبر عنها بلفظ يدل على وقوعها في حال التكلم ولا يفعل هذا فيما وقع سابقا الا اذا كان امرا غريبا فتقصد بسلوك هذه الطريق ان تحضره للمخاطب وتصوره له حتى يطلع عليه فيتعجب من غرابته مثل ان يقول رأيت الاسد فاخذ السيف فاقتله فظهر بهذا التقرير ان ما يكون على حكاية الحال الماضية لا يدخله علم الاستقبال لان دخوله عليه ينافي الغرض

(فذرني ومن يكذب بهذا الحديث) كذا الى قاتل كفيكده (سنستدرجهم) سندنهم من العذاب درجة درجة بالامهال وادامة الصحة وازدياد النعمة (من حيث لا يعلمون) انه استدراج وهو الانعام عليهم لانهم يحسبونهم تفضيلا لهم على المؤمنين (واملى لهم) وامهالهم (ان كيدى متين) لا يدفع بشئ وانما سمي انعامه استدراجا بالكيد لانه في صورته (ام تسألهم اجرا) على الارشاد (فهم من مغرم) من غرامة (مثقلون) بحملها فيعرضون عنك (ام عندهم الغيب) الملوح او المغيبات (فهم يكسبون) منه ما يحكمون ويستغنون به عن علك (فاصبر لحكم ربك) وهو امهالهم وتأخير نصرته عليهم (ولاتكن كصاحب الحوت) يونس عليه السلام (اذ نادى) في بطن الحوت (وهو مكظوم) مملوء غيظا من الضجيرة فتبتلى ببلائه (لولا ان تداركته نعمة من ربه) يعنى التوفيق للتوبة وقبولها وحسن تذكير الفعل للفصل وقرئ تداركته وتداركته اي تداركته على حكاية الحال الماضية بمعنى لولا ان كان يقال فيه تداركته

(لنبت بالعراء) بالارض الخالية عن الاشجار
(وهو مذموم) مليح مطرود عن الرحمة
والكرامة وهو حال يعتمد عليها الجواب
لانها المنفية دون النبت (فاجنباه ربه)
بان ردة الوحي اليه او استنباه ان صح انه
لم يكن نبيا قبل هذه الواقعة (لجعله
من الصالحين) من الكاملين في الصلاح
بان عصمه من ان يفعل ما تركه اولى وفيه
دليل على خلق الافعال والآية نزلت
حين هم رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان يدعو على ثقيف وقبل بأحد حين حل
به ماحل فآراد ان يدعو على المنهزمين
(وان يكاد الذين كفروا ليرلقونك بابصارهم)
ان هي الخففة واللام دليلها والمعنى انهم
لشدة عداوتهم ينظرون اليك شرا بحيث
يكادون يزلون قدمك ويرمونك من قواهم
نظار الى نظرا يكاد يصرعني اي لو امكنه
بنظره الصرع لفعله او انهم يكادون
يصيدونك بالعين اذ زوى انه كان في بني اسد
حياتون فآراد بعضهم ان يعين رسول الله
صلى الله عليه وسلم فزلت وفي الحديث
ان العين لتدخل الرجل القبر والجلل القدر
ولعله يكون من خصائص بعض النفوس
وقرأ نافع ليرلقونك من زلته فزلق كزنته
فخرن وقرى ليرلقونك اي ليهلكونك
(لما سمعوا الذكر) اي القرءان اي يبعث
عند سماعه بعضهم وحسدهم (ويقولون
انه مجنون) حيرة في امره وتغيرا عنه
(وما هو الا ذكر للعالمين) لما جنوه لاجل
القرءان بين انه ذكر عام لا يدركه ولا يعطاه
الا من كان اكل الناس عقلا وامتنهم رأيا
من النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة
القلم اعطاه الله ثواب الذين حسن الله تعالى
اخلاقهم

سورة الحاقة مكية وآيها
احدى وخسون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحاقة) اي الساعة او الحالة التي يحق
وقوعها او التي تحقق فيها الامور اي يعرف
حقيقتها

المذكور فكان دخول ان الاستبالية على قوله تداركه مانع من حمله على حكاية الحال الماضية فلذلك قال المصنف
في تصوير المعنى حيث ان كان يقال فيه تداركه فادخل علامة الاستقبال على القول المقدر فصيح بذلك ان يحمل
قوله تداركه على حكاية الحال وليس مراده بتقدير القول بيان ان حكاية الحال تقتضي تقديره للمعرفة من ان
حكايتها لا تقتضي تقدير القول بل يكفي فيها ان يقدر وقوعها في حال التكلم ويعبر عنها بما يدل على وقوعها فيه
قوله عليه السلام اسم فاعل من الام الرجل بمعنى اتى بما يلام عليه قوله هو هو حال اي من مرفوع
قوله لنبت يعتمد عليها الجواب يعني ان جواب لولا في الحقيقة مفهوم قوله وهو مذموم وان كان في الظاهر هو قوله
لنبت وذلك لان لولا الامتناعية تقتضي ان يكون جوابها منتقيا والمنتقى ههنا ليس نفس النبت بالعراء لان ذلك
قد وقع بقوله تعالى في الآية الاخرى فنبذناه بالعراء بان سحرنا الحوت لان يلقبه فيها بل المنتقى هو نبذه فيها
مذموما فانه تعالى نبذه بالعراء محمودا وارسله الى مائة الف او يزيدون من حيث انه ادركته نعمة التوفيق للتوبة
عن زلته وقبول تلك التوبة ولولا ان ادركته تلك النعمة لنبت مذموما مليها وقيل معنى الآية لولا هذه النعمة لبقى
في بطن الحوت الى يوم القيامة ثم نبذ بهمراء عرصة القيامة مذموما حين يحشر الناس ولكن من الله عليه بالنعمة
المذكورة فنبذه بهمراء الدنيا ويدل على هذا القول قوله تعالى فلو لا انه كان من المسيحين لبث في بطنه الى يوم
يعثون قوله بان ردة الوحي اليه او استنباه يؤيد الاول ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال
رد الله تعالى اليه الوحي وشفعه في نفسه وقومه اي قبل شفاعته في نفسه وقومه وقبل توبته ومن انكر الكرامات
والارهاص لا بد له ان يختار هذا القول لان احتباسه في بطن الحوت وعدم موته هناك لما لم يكن ارهاصا ولا كرامة
لا بد ان يكون معجزة وذلك يقتضي ان يكون رسولا قبل هذه الواقعة وقال قوم لعل صاحب الحوت ما كان
رسولا قبل هذه الواقعة ثم جعله الله رسولا بعد هذه الواقعة وهو المراد من قوله تعالى فاجنباه ربه قوله
وفيه دليل على خلق الافعال فان افعال العباد لو لم تكن بخلق الله تعالى لما قبل لجعله من الصالحين فانه صريح
في ان ذلك الصلاح انما حصل بعمل الله تعالى وخلق قوله ينظرون اليك شرا الشرا نظر الغضب
بمؤخر عينه او على وجه يؤذن بالغضب والعداوة قوله اذ روى انه كان في بني اسد عيانون وكان الرجل
منهم يجوع ثلاثة ايام فلا يمر به شيء من الابل او الغنم او غيرهما فيقول لم اركا اليوم ابل او غنما احسن من هذه او مثلها
الا انه فلا تذهب الا قليلا حتى تسقط طائفة منها هالكة فسأل الكفار بعض من كان له هذه الصفة ان يقول
في رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فعصمه الله تعالى من شرهم ومن الناس من انكر اصابة العين وقال انها
لاحقيقة لها لان تأثير الجسم في الجسم لا يعقل الا بواسطة المماسه والاماسه ههنا فامتنع حصول التأثير والمنصف
اشار الى جوابه بقوله يكون من خصائص بعض النفوس فان النفوس مختلفة في جواهرها وهياتها واذا كان
كذلك لا يمتنع ايضا اختلافها في لوازمها وآثارها فلا يستبعد ان يكون لبعض النفوس خاصية التأثير المذكور
قوله وقرأ نافع ليرلقونك بفتح الباء على ان زلق بفتح اللام متعد وبالكسر لازم يقال زلقته فزلق اي
اسقطته فسقط مثل حزنه فخرن والباقون بضم الباء من ازلته اي ازل رجله قوله وقرى ليرلقونك
من زهقت نفسه اي هلكت وازهقتها غيره اي اهلكها قوله يبعث عند سماعه بعضهم يعني ان لماظرفية
منصوبة بيرلقونك قوله بين انه ذكر عام اي للجن والانس يمتثلون به ويستنبطون منه صلاح احوالهم
المتعلقة بالدين والدنيا وفيه من الآداب والحكم ومن سائر العلوم ما لا حد له ولا حصر فن يظهر مثل هذا الكلام
ويتلوه ويدعو الناس الى العمل بما فيه كيف يقال في حقه انه مجنون والحال انه من ادل الامور على كمال عقله
وعاوة شانه فن نسب اليه القصور فاما هو من جهله وخيبته فان ذا الفضل لا يعرفه الا ذووه

اذا لم يكن للمرء عين صحيحة فلا غرو ان يرتاب والصبح مسفر
تمت سورة نون والمجد لله رب العالمين

سورة الحاقة

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله اي الساعة او الحالة التي يحق وقوعها اي يجب والحاقة اسم فاعل من حق الشيء يحق بكسر الحاء
اي وجب حذف موصوفها وهو الساعة او الحالة وكذا على قوله او التي تحقق فيها الامور الا انه من حقيقته احقه بالضم

اذا عرفت حقيقة وصرت منه على يقين فعلى هذا الحاققة بمعنى الفارقة الامور بحقيقتها سميت الساعة بها مع ان
 الفعل لاهلها على الاسناد المجازي على طريق ليله قائم ونهاره صائم فان الاخلاق هم الذين يعرفون الامور على
 حقيقتها يوم القيامة فاسند العرفان الى الوقت مجازا **قوله** اوقع فيها حواقي الامور اي ثوابتها على ان
 الحاققة بمعنى الثابتة من حق الشئ يحق بالكسر اي ثبت والثبوت وصف لما يقع في الساعة من الحساب والجزاء
 وصف به نفس الساعة على الاسناد المجازي ايضا لقوله على الاسناد المجازي متعلق بكل واحد من الوجهين
 الاخيرين **قوله** خبرها ما الحاققة يعني ان ما مبتدأ ثان والحاققة خبره والجملة خبر الاول ولما ورد ان يقال
 الجملة الواقعة خبرا لمبتدأ لا بد فيها من العائد ولا مائد في هذه الجملة واجب بانه صح ذلك لاشتمالها على الظاهر الذي
 اقيم مقام الضمير العائد فان اصلها الحاققة ما هي اي شئ هي وضع الظاهر موضع الضمير تنجيما لسانها وتعظيما
 لهولها فان معنى التنجيم وان كان مستفادا من الجملة الاستفهامية الا انه اذا وضع الظاهر موضع الضمير يكون
 ذلك ادل عليه واكد فان البلغاء يضعون الظاهر موضع الضمير في نظمهم ونثرهم لتعتمد التعظيم والتعظيم فيقولون
 زيد ما زيد بدل ان يقال ما هو تعظيم شأنه وتعظيم امره فان دلالة الظاهر على ما هو منشأ التعظيم والتهويل اكثر من
 دلالة الضمير عليه قول المصنف على التعظيم لسانها بيان المعنى الاستفهام وقوله لانه اهول لها اشارة الى نكتة وضع
 الظاهر موضع الضمير **قوله** واي شئ اعلمك ما هي اشارة الى ان ما الاولى استفهامية ومعناها التنجيم
 والتعظيم وكذا ما الثانية وكل واحدة منهما مبتدأ وما بعدها خبر والجملة الثانية في محل النصب على انها مفعول ثان
 لا دري بل هي سادة مسد المفعول الثاني والثالث له لانه بمعنى اعلم وهو يتعدى الى ثلاثة وادراك غير عامل فيها
 لما فيها من معنى الاستفهام **قوله** تفرع الناس بالا فزع اي تصيبهم بها كأنها تفرعهم بها شبت الاصابة بالقرع
 فسميت باسمه ثم اشتق منه فهي استعارة تبعية وكان مقتضى الظاهر ان يقال كذبت عمود وما د بها اي بالحاققة من حيث
 انه تعالى لما ذكر الحاققة وفهم شأنها شرع في ذكر من كذب بها وما خلق لهم بسبب التكذيب تذكرة لاهل مكة
 وتخويفهم من عاقبة تكذيبهم الا انه وضع اقصد القارعة موضع ضمير الحاققة لما في القارعة من الدلالة على الشدة والهول
 ما ليس في ضمير الحاققة وعمود قوم صالح عليه الصلاة والسلام وكانت منازلهم بالحجر فيما بين الشام والحجاز وما د قوم
 هود عليه الصلاة والسلام وكانت منازلهم بالاحقاف والاحقاف رمل بين عمان الى حضرموت واليمن كله **قوله**
 بالواقعة المجاوزة للحد يعني ان الطاغية صفة للحدوف هي الواقعة وان الطغيان مجاوزة للحد في اي شئ كان
 وان الباء فيها الاستعانة كافي كتبت بالقلم وتلك الواقعة هي الصيحة المجاوزة في قوتها وشدة ناه عن حد الصيحات بحيث
 لم يحملها قلب احد منهم كما قال الله تعالى انا ارسلنا عليهم صيحة واحدة فكانوا كهشيم المحتظر او الرجفة اي الزلزلة
 العظيمة لقوله تعالى فاخذتهم الرجفة انتهى **قوله** او بسبب طغيانهم على ان تكون الطاغية مصدرا بمعنى
 الطغيان كالكاذبة والعاوية وتكون الباء سببية فان طغيانهم جعلهم على التكذيب وعقر الناقة ونحوهما فاهلكوا بسببه
 كما قال تعالى كذبت عمود بطغواها الى قوله فدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسواها **قوله** وهو لا يطابق قوله واما عاد
 فاهلكوا اي جعل الطاغية بمعنى الطغيان وجعل الباء سببية لا يلائم قوله فاهلكوا بريح لان الباء فيه الاستعانة
 لا السببية فجعلها في الجملة الاولى للسببية لا يلائم ما بعدها **قوله** من الصر او الصر الاول بفتح الصاد وهو
 الصوت يقال صر الجندب صريرا وصر القلم والصر بكسر الصاد يرد بضر بالنبات والحرث **قوله** كأنها
 عنت اي عصت وتمردت وغلبت على خزائنها فجعل قوله تعالى عاتية استعارة تبعية بان شبت شدة عصف الريح
 بعنوها على خزائنها فسميت باسمه ثم اشتق منه لفظ عاتية جعلها على المجاز لتعذر الحقيقة لان حقيقة العصيان من صفات
 العقلاء وقال الكلبي عنت الريح على خزائنها فلم تطعمهم ولم يستطيعوا ضبطها من شدة هبوبها غضبا لله تعالى ولم
 يخرج قبل ذلك ولا بعد شئ منها الا بقدر معلوم وقال عليه الصلاة والسلام طغى الماء على خزانه يوم نوح وعنت
 الريح على خزائنها يوم عاد فلم يكن لهم عليها سبيل وعن ابن عباس رضى الله عنه انه قال المراد بعنوها غلبتها عليهم
 فانهم لم يقدروا على ردها بحيلة من الاستنار ببناء او الاستناد الى جبل لانها كانت تنزعهم عن اماكنهم وتهلكهم
قوله اذ لو كانت علة لوجوده كون قوله تعالى سخرها عليهم نافيا لوهم المذكور وتقريرها ان تلك الريح
 الصر صر العاتية لو كانت مقتضى الاتصال النجومي الفلكي لكان اقتضاؤه اياها بتقدير الفاعل المختار وجعله سببا لها
 الا ان الاتصال المذكور يقتضى اياها لذاته اذ لو كان كذلك لما حصل منه تخويف قريش وتحذيرهم عن التكذيب بسبب

اوقع فيها حواقي الامور من الحساب والجزاء
 على الاسناد المجازي وهي مبتدأ خبرها
 (ما الحاققة) واصله ما هي اي شئ هي
 على التعظيم لسانها والتهويل لها فوضع
 الظاهر موضع الضمير لانه اهول لها
 (وما ادراك ما الحاققة) واي شئ اعلمك ما هي
 اي انك لا تعلم كنهها فانها اعظم من ان تبلغها
 دراية احد وما مبتدأ وادراك خبره كذبت
 عمود وعاد بالقارعة (بالحالة التي تفرع الناس
 بالا فزع والاجرام بالانقطاع والانتثار واما
 وضعت موضع ضمير الحاققة زيادة في وصف
 شدتها (فاما عمود فاهلكوا بالطاغية)
 بالواقعة المجاوزة للحد في الشدة وهي الصيحة
 او الرجفة لتكذيبهم بالقارعة او بسبب
 طغيانهم بالتكذيب وغيره على انها مصدر
 كالعافية وهو لا يطابق قوله (واما عاد
 فاهلكوا بريح صرصر) اي شديدة الصوت
 او البرد من الصر او الصر (عاتية) شديدة
 العصف كأنها عنت على خزائنها فلم يستطيعوا
 ضبطها او على عاد فلم يقدروا على ردها
 (سخرها عليهم) سلطها عليهم بقدرته
 وهو استئناف او صفة جي به لني ما يتوهم
 من انها كانت من اتصالات فلكية اذ لو كانت
 لكان هو المقدر لها والمنسب

كونه مؤدياً الى عداوته تعالى **قوله** متابعات بين الله تعالى اولاً زمان تعذيبهم بتضيق الرياح عليهم فقال سبع ليال وثمانية ايام ثم بين ان ذلك التعذيب لم يكن متفرقاً في تلك المدة بل كان على التتابع والتوالي بحيث لم يخل يوماً من تلك الايام ولا ليلة من لياليها عن ذلك فقال حسوما اي متابعة من غير فتور ولا انقطاع في تلك المدة وقوله تعالى سبع ليال منصوب على الظرفية وحسوما حال من مفعول سخرها اي ارسلها عليهم بقدرته في حال كونها متتابعة الهبوب في تلك المدة من غير فتور ولا انقطاع الى ان تستأصل القوم وتقطع دابرهم وهو جمع حاسم كشهود وعهود جمع شاهد وعاهد فقوله حسوما بمعنى حاسمات عبر عن الرياح الصرصر بلفظ الجمع لكثرتها باعتبار وقوعها في تلك الليالي والايام ومعنى الحسم في اللغة القطع بالاستئصال وسمى السيف حساماً لانه يحسم العدو عما يرده من بلوغ عداوته وسمى كى الدابة ذات الداء الى ان يزول عنها الداء باصله وتقطع مادة الداء بالكلية حسماً لان الفاعل يعيد الكى على الدابة كرهة بعد اخرى الى ان يستأصل المادة ويقطعها بالكلية ولما كانت الرياح متتابعة ما سكنت ساعة حتى اهلكتهم جميعاً شبه متابعتها عليهم بتتابع فعل الحاسم في اعادته الكى على الدابة مرة بعد اخرى حتى ينحسم ما بها فسمى ذلك التتابع حسماً وسميت الرياح من حيث تتابع هبوبها الى ان تهلك القوم بالكلية حاسمات على سبيل الاستعارة والحاصل ان تلك الرياح فيها ثلاث حيثيات الاولى تتابع هبوبها والثانية كونها قاطعة لكل خير ومستأصلة لكل بركة انت عليها والثالثة كونها قاطعة دابرهم فسميت حسوما بمعنى حاسمات اما تشبيها لها بمن يحسم داء الدابة في تتابع الفعل واما لان الحسم في اللغة القطع والاستئصال **قوله** ويجوز ان يكون مصدراً عطف على قوله جمع حاسم اي ويجوز ان يكون مصدراً بمعنى الحسم على وزن الشكور والكفور منصوباً على انه مفعول له اي سخرها عليهم لاجل حسمهم واستئصالهم او على انه مصدر مؤكد لفعله المقدر اي تحسمهم حسماً وتستأصلهم استئصالاً وتكون الجملة في محل نصب على انها حال من الضمير المنصوب في سخرها ويؤيده القراءة بفتح الحاء فان حسوما في هذه القراءة حال بمعنى سخرها عليهم قاطعاً مستأصلاً **قوله** وهي كانت ايام الجوز وهي ايام في آخر الشتاء ذات برد ورياح شديدة تسميها العرب ايام الجوز اما لانها في عجز الشتاء اولان عجوزاً من قوم عاد دخلت سرىا وهو بفتحين بيت في الارض فانتزعتها الريح فاهلكتها **قوله** تعالى صرعى حال من القوم لان الرؤية بصرية اي لو كنت عندهم في ذلك الوقت لرأيتهم في مهايبها مصروعين والكاف في كأنهم في موضع الحال ايضا اما من القوم على قول من جوز حالين من ذى حال واحد او من المنوى في صرعى عند من لم يجوز ذلك اي مصروعين مشبهين بعجاز نخل حاوية الاجواف لاشي فيها شبهوا بها من حيث ان ابدانهم خوت اي خلت من ارواحهم كالنخل الحاوية وفيه اشارة الى عظم خلقهم وضخامة اجسامهم والى ان الريح ابلتهم فصاروا كالنخل البالية قبل كانت الريح تدخل في افواههم فتخرج ما في اجوافهم من اديارهم فصاروا كالنخل الحاوية البالية **قوله** من بقية الخ يعني يجوز ان تكون الباقية اسماً بمعنى البقية وان تكون صفة فيقدر لها موصوف وان تكون مصدراً بمعنى البقاء كالعافية وعلى التقدير كلها قوله من باقية مفعول ترى ومن زائدة ثم انه تعالى لما ذكر قصة ثمود وعاد من جملة المكذبين تخويفاً لاهل مكة شرع في ذكر قصص سائر المكذبين فقال وجاء فرعون ومن قبله بقبح القاف وسكون الباء بمعنى ومن تقدمه وكان قبله من الكفرة وقرى بكسر القاف وفتح الباء بمعنى عنده من اتبعه **قوله** قرى قوم لوط سميت مؤنثاً لانه تعالى قلبها على قوم لوط عليه الصلاة والسلام من أفكده على الشي اذا قلبه وانفكت البلدة باهلها اي انقلبت **قوله** بالخطأ على ان تكون الخطأ مصدراً كالعافية وما بعده على ان تكون صفة لمخدوف هو الفعلة او الافعال والبناء للنسب كنامر ولا بن اي بالفعلة ذات الخطأ او الافعال ذات الخطأ **قوله** زائدة في الشدة اي على عقوبات سائر الكفار كما ان افعالهم القبيحة كانت زائدة في القبح على افعال سائر الكفرة يقال ربنا لشيء ربوا اذا زاد ومنه الربا الشرعي وهو الفضل الذي يأكاه آكل الربا زائدة على ما اعطاه **قوله** جاوز حده المعتاد يعني ان الطغيان مجاوزة الحد فالماء قد جاوز حده المعتاد حقيقة حتى قبل انه ارتفع على كل شيء خمسمائة ذراع ويجوز ان يكون المراد مجاوزة حده في المعاملة مع خزانه من الملائكة حيث قبل ان الماء طغى على خزانه فلم يقدر واهلى ضبطه **قوله** وهو يؤيد من قبله بفتح القاف وسكون الباء لان الآية امتنان على المؤمنين بانجائهم مما اخذ به الجاثين بالخطئة من اغراقهم بالطوفان **قوله** تشبيهاً بكثف يعني ان نعي تشبه كثف وفخذ والعرب تخفف مثلها باسكان الوسط فلذلك اسكن في نعيها

(سبع ليال وثمانية ايام حسوما) متابعات جمع حاسم من حسمت الدابة اذا تابعت بين كبيها ونحسات حسمت كل خير واستأصلته او قاطعات قطعت دابرهم ويجوز ان يكون مصدراً منصوباً على العلة بمعنى قطعاً او المصدر لفعله المقدر حالاً اي تحسمهم حسوما ويؤيده القراءة بفتح وهي كانت ايام الجوز من صبيحة اربعاء الى غروب الاربعاء الآخر وانما سميت عجوزاً لانها عجز للشتاء اولان عجوزاً من عاد توارت في سرب فانتزعتها الريح في الثامن فاهلكتها (قرى القوم) ان كنت حاضرهم (فيها) في مهايبها او في الليالي والايام (صرعى) موتى جمع صريع (كأنهم اعجاز نخل) اصول نخل (حاوية) متأكدة الاجواف (فهل ترى لهم من باقية) من بقية او نفس باقية او بقاء (وجاء فرعون ومن قبله) ومن تقدمه وقرأ البصريان والكسائي ومن قبله اي ومن عنده من اتبعه وبدل عليه انه قرى ومن معه (والمؤتفكات) قرى قوم لوط عليه السلام والمراد اهلها (بالخطئة) بالخطأ او بالفعل او الافعال ذات الخطأ (فصصوا رسول ربهم) اي فمضى كل امه رسولها (فاخذهم اخذة رابية) زائدة في الشدة زيادة اعمالهم في القبح (انا لما طغى الماء) جاوز حده المعتاد او طغى على خزانه وذلك في الطوفان وهو يؤيد من قبله (جناكم) اي آباءكم وانتم في اصلا بكم (في الجارية) في سفينة نوح عليه السلام (لجعلها لكم) لتجعل الفعلة وهي انجاء المؤمنين واغراق الكافرين (تذكرة) عبرة ودلالة على قدرة الصانع وحكمته وكال فخره ورجته (وتعبيها) وتحفظها وعن ابن كثير وتعبيها بسكون العين تشبيها بكثف

قوله والوعى ان تحفظ الشيء **قوله** فيقال وعيت العلم ووعيت ماقلته ويقال او عيت المتاع في الوعاء
قوله وان من هذا شأنه **قوله** اي ان معنى التذكير فيه لتقليل مع التعظيم وان من وعى هذه الفعلة انما يعيها ويحفظها
 لاجل ان يذكرها للناس ويرغبهم عن الاعمال الباطلة بما ينجي ويحذرهم عن الكفر المردى فيكون سببا لنجاة
 جم غفير ودوام نسلهم فتكون الاذن التي هذا شأنها اذنا معظمة **قوله** وقرأ نافع اذن بالتخفيف **قوله** اي
 بسكون الذال والباقون بضمين وهي مؤنثة وتصغيرها اذينة **قوله** وتبنيها على امكانها **قوله** فان ما ذكره في شرح
 حال المكذبين بعد ما بالغ في تهويل الحاققة يدل على القدرة الكاملة والحكمة البالغة فكان ذلك تبنيها على امكان القيامة
 لان القدرة على هذه الامور العظام تدل على القدرة على البعث والنشور كما ان حكمة القادر تدل على
 وقوعها وشرع بعد ذلك في تفاصيل احوال القيامة فذكر اولاً مقدماتها فقال فاذا نفخ في الصور الآية
قوله وانما حسن اسناد الفعل الى المصدر الخ **قوله** يعني ان المصدر المبهم وهو الذي يكون مجرد التأكيد نحو
 ضربت ضرباً لا تجوز اقامته مقام الفاعل فلا يقال ضرب ضرب وانما يقال ضرب ضربة او الضرب الفلاني لان
 ما يقوم مقام الفاعل يجب ان يكون مثله في افادة ما يفيد المصدر المبهم لا يفيد امراً اذاً على مدلول الفعل
 فلا يقام مقام الفاعل ونفخة في هذه الآية ليست من قبيل المصادر البهية لانها لا تطلق على مجرد النفخ بل تطلق
 على النفخ المقيد بقيد المرة وحسن تذكير الفعل المسند الى نفخة المفصل بينهما وجواز التذكير مبني على كون تأنيث النفخة
 غير حقيقي **قوله** وقرئ نفخة بالنصب **قوله** اي على المصدرية واسناد الفعل الى الجار والمجرور لانه
 اذا لم يوجد المفعول به فجميع المقاصيل سواء في جواز اقامتها مقام الفاعل وحل المصنف النفخة على النفخة
 الاولى وهي التي لا يبقى عندها حيوان الامات ويكون عندها خراب العالم بقرينة قوله عقيبه وحلت الارض
 والجبال فدكتا دكة واحدة وهذه الحالة تكون عند النفخة الاولى وقوله بعد ذلك فيومئذ وقعت الواقعة
 هي صيحة القيامة قال الامام الرازي هذه النفخة الواحدة هي النفخة الاولى لان عندها خراب العالم ثم قال
 فان قيل اما قال بعد ذلك فيومئذ تعرضون والعرش انما يكون عند النفخة الثانية فاجاب عنه بقوله جعل اليوم
 اسماً للمعنى الواسع الذي تقع فيه النفختان والصعقة والنشور والوقوف والحساب فلذلك قال فيومئذ تعرضون
 كما تقول جئتكم يوم كذا وانما كان مجيئك في وقت واحد من اوقاته **قوله** فضربت الجملتان **قوله** اشارة الى وجه
 ثنية ضمير دكتا والظاهر ان يقال دكتا لان اسناد الفعل الى الارض والجبال وهي امور متعددة الا انه جعل
 الجبال كلها جلة واحدة والارض جلة اخرى فغير عنهما بضمير التثنية ونظيره قوله تعالى في حق السموات والارض
 كانتا رتقا حيث لم يقل كن **قوله** فيومئذ وقعت الواقعة **قوله** جواب لقوله تعالى فاذا نفخ في الصور ويومئذ تبدل
 من اذا وتكرير لعنايه كثره لما طال الكلام والبذل مع متبوعه منصوبان بوقعت فيومئذ في قوله فيومئذ واهية
 ظرف لواهية اي فالسما يوم اذ نفخ في الصور وقامت القيامة حقيفة مسترخية ساقطة القوة كالعن المنفوش
 بعد ان كانت محكمة شديدة يقال وهي البناء يهي وهيا فهو واذا ضعف جداً **قوله** تعالى والملائكة على ارجائها **قوله**
 قال الضحاك اذا كان يوم القيامة امر الله تعالى السماء الدنيا فتشقت وتكون الملائكة على ارجائها حتى يأمرهم
 الرب فينزلون الى الارض فيحيطون بالارض ومن عليها وقيل ان الناس اذا راوا جهنم يفرعون فيندون كما تند الابل
 فلا يأتون قطراً من اقطار الارض الا راوا ملائكة فيرجعون الى حيث جاؤا **قوله** ولعله تمثيل لخراب الدنيا **قوله**
 الظاهر انه اشارة الى ما اورده الامام الرازي بقوله فان قيل الملائكة يموتون في الصعقة الاولى لقوله تعالى
 ونفخ في الصور فسحق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون
 فكيف يقال انهم يقفون للمحفظ على ارجاء السماء يومئذ واجاب عنه بقوله قلنا الجواب من وجهين الاول انهم
 يقفون على ارجاء السماء يموتون والثاني ان المراد بالملائكة هم الذين استأهم الله تعالى بقوله تعالى الا من شاء الله
 و اشار المصنف الى جوابه الاول بقوله وان كان على ظاهره فلعل هلاك الملائكة اثر ذلك بعد ما اجاب عنه
 من قبل نفسه بان الكلام ليس على ظاهره حتى يرد ما ذكر بل هو من قبيل الاستعارة التمثيلية بان شبه خراب السماء
 بتشققها واسترخائها والتجاء اهلها الى اطرافها الباقية على حالها بخراب البنيان فغير عن الهيئة المشبهة بما
 يعبر به عن الهيئة المشبهة بها من غير ان يكون في جانب الهيئة المشبهة اهل واطراف والتجاء الامل اليها حتى يرد
 ان يقال ان اهل السماء يموتون عند النفخة الاولى فكيف يقفون على ارجائها **قوله** او فوق الثمانية **قوله** يعني

والوعى ان تحفظ الشيء في نفسك والايعاء ان
 يحفظه في غيرك (اذن واعية) من شأنها
 ان تحفظ ما يجب حفظه لتذكره واشاعته
 والتفكير فيه والعمل بموجبه والتذكير للدلالة
 على قلتها وان من هذا شأنه مع قلته سبب
 لانجاء الجم الغفير وادامة نسلهم وقرأ نافع
 اذن بالتخفيف (فاذا نفخ في الصور نفخة
 واحدة) لما بالغ في تهويل القيامة وذكر ما ل
 المكذبين بها تفخيماً لشأنها وتبنيها على امكانها
 عاد الى شرحها وانما حسن اسناد الفعل
 الى المصدر لتقيد وحسن تذكيره للفصل
 وقرئ نفخة بالنصب على اسناد الفعل
 الى الجار والمجرور والمراد بها النفخة الاولى
 التي عندها خراب العالم (وحلت الارض
 والجبال) رفعت من اما كنيتها مجرد القدرة
 الكاملة او توسط زلزلة او ريح عاصفة
 (فدكتا دكة واحدة) فضربت الجملتان
 بعضها ببعض ضربة واحدة فيصير الكل
 هباء او فسطا بسطة واحدة فصارتا
 ارضا لا عوج فيها ولا امنا لان ذلك سبب
 للقسوة ولذلك قيل ناقة دكا للتي لا تنام لها
 وارض دكا للسمعة المستوية (فيومئذ)
 فيئذ (وقعت الواقعة) قامت القيامة
 (وانشقت السماء) لنزول الملائكة (فهي
 يومئذ واهية) ضعيفة مسترخية (والملائكة)
 والجنس المتعارف بالملك (على ارجائها)
 جوانبها جمع رجي بالقصر ولعله تمثيل
 لخراب الدنيا بخراب البنيان وانفصلاً
 اهلها الى اطرافها وحواليها وان كان على
 ظاهره فلعل هلاك الملائكة اثر ذلك
 (ويحمل عرش ربك فوقهم) فوق الملائكة
 الذين هم على الارزاء اوفوق الثمانية لانها
 في نية التقديم (يومئذ ثمانية) ثمانية املاك
 لما روى مرفوعاً انهم اليوم اربعة فاذا كان
 يوم القيامة ايدهم الله باربعة اخرى

ان ضمير فوقهم راجع الى الجملة الثانية والمعنى انهم يحملون العرش فوق انفسهم يومئذ فكل واحد من قوله
فوقهم ويومئذ ظرف لقوله يحملون حيثئذ واما على تقدير ان يكون ضمير فوقهم للملائكة الذين هم على الارباب
فالظاهر حيثئذ ان يكون فوقهم حالا من ثمانية قدمت عليها لكونها نكرة **قوله** ولعله ايضا تمثيل **جواب**
عن استدلال المشبهة بهذه الآية على انه تعالى حاضر في العرش متمكن فيه وجه الاستدلال انه تعالى لو لم يكن متمكنا
مستغترا في العرش لكان حله عشا عديم الفائدة لاسيما وقد اكد ذلك بقوله يومئذ تعرضون والعرش انما يكون
ان لو كان الاله حاضرا في العرش **قال الامام اجاب** اهل التوحيد عن هذا الاستدلال بانه لا يمكن ان يكون المراد
منه انه تعالى جالس في العرش وذلك لان كل من كان حاملا للعرش كان حاملا لكل ما كان في العرش فلو كان الاله
في العرش لزم ان تكون الملائكة حاملين له تعالى وذلك محال لانه يقتضي احتياج الله تعالى اليهم وان يكونوا
اعظم قدرة من الله تعالى وكل ذلك كفر صريح فعلمنا انه لا بد فيه من التأويل فذكر في تأويله ما ذكره المصنف من انه
تمثيل لعظمة الله بما يشاهد من احوال السلاطين يوم يروهم للقضاء العام فكما ان الملك اذا اراد محاسبة رعيته
وعمله جلس لهم على سرير ووقف الاعوان حوله كذلك اخبر الله تعالى انه يحضر يوم القيامة عرشا محفوقا
بالملائكة تصويرا لهم عظمة نفسه بما يتعارفونه في التعبير عن عظيم العظمة لان له عرشا يقعد عليه ويحتاج الى
حله في وقت محاسبة الخلق والله اعلم **قوله** تشبيها للمحاسبة بمرض السلطان العسكري اي بامراره اياهم
عليه ليعرف حالهم يعني قوله تعرضون استعارة تبعية بمعنى تحاسبون تشبيها للمحاسبة بالعرض المذكور
قال الجوهرى عرضت الخيل على ميني اذا امرتهم عليك ونظرت حالهم **قوله** هذا وان كان بعد النفخة الثانية **جواب**
عما يقال كيف قلت ان المراد بهذه النفخة هي النفخة الاولى التي عندها خراب العالم مع ان قوله
تعالى يومئذ تعرضون يفهم منه ان المراد بالنفخة الثانية لان العرض والحساب انما يكون عندها
ومحصل جوابه ان تعقيب النفخة بما يتعلق بخراب العالم لادل على ان المراد بها النفخة الاولى قلنا بذلك وقوله
تعالى بعد ذلك يومئذ تعرضون لا ينافي ذلك لان اليوم قد يطلق على الزمان الممتد **قوله** سريرة والمعنى
لا يخفى عليه تعالى فعلة خفية حال كونها واقعة منكم وتسررونها من اعمالكم فان السر والسرية الذي يكتم ويخفى
والجملة مستأنفة لبيان ان العرض المذكور ليس خلفا شئ من افعالكم عليه كما قال لا يخفى على الله منهم شئ
بل المراد به افشاء الحال وتحقيق انه تعالى ليس بظلام للعبيد **قوله** او على الناس عطف على قوله على الله فعلى
هذا يتعلق قوله منكم بقوله لا يخفى اى لا يخفى منكم يوم القيامة ما كان يخفيه الانسان من الطاعة والمعصية
في الدنيا فانه يظهر فيه احوال المؤمنين فيتكامل بذلك سرورهم وتظهر احوال اهل العذاب فيظهر بذلك خزيهم
وفضيحتهم وهو المراد من قوله تعالى يوم تبلى السرائر فانه من قوة ولا ناصر فقوله تعالى لا يخفى منكم خافية زجر
عظيم عن المعصية لتأديتها الى الافتضاح على رؤس الاشهاد **قوله** نجما بالجيم ثم الحاء ومعناه الفرح يقال
نجحت فنجح اى فرحته ففرح فانه لما اوى كتابه بيمينه علم انه من الناجين والفائزين بالعيم المؤبد فاحب ان يظهر
ذلك لغيره حتى يفرحوا بما ناله وقيل ذلك لاهل بيته وقرابته **قوله** وفيه لغات اجودهاها يارجل **فتح** الهزة
وها يامرأة بكسر الهزة وتصر فيها هاء هاؤما هاؤم وهاهاؤما هاؤن **قوله** ومفعوله محذوف **يعنى**
ان قوله تعالى هاؤم لكونه بمعنى خذوا وتناولوا يقتضى مفعولا يتعدى اليه بنفسه وكذا قوله اقرأوا يقتضى ذلك
فتنازعا في قوله كتابه واعمل الثانى لكونه اقرب العاملين واعمال الاقرب في مثله جائز بالاتفاق بين البصريين
والكوفيين الا ان الكوفيين يجوزون اعمال الابد ايضا لكونه متقدما في الوجود على العامل الثانى
والبصريون لا يجوزون اعمال الابد لان بعده عن الاسم الظاهر الذى بعده يجعله مرجوحا ضعيفا ولا اثر للضعيف
عند وجود ما هو اقوى منه وايضا لو كان العامل هو الابد لكان التقدير هاؤم كتابى فكان يجب ان يقول اقرأوه
لما تقرر في النحو انه ان عمل الفعل الاول والحال ان الثانى يطلب مفعولا فالتحيز ان لا يحذف مفعول الثانى
بل يجعل ضميرا بارزا وذلك لان الثانى مع كونه اقرب الطالبين اذالم يحفظ بمطلوبه مع الامكان فحقه ان يشغل بما
يقوم مقام مطلوبه لئلا يلزم حرمانه عنه بالكلية فلما لم يبرز مفعول اقرأوا علمنا انه هو العامل في كتابه ومفعول هاؤم
محذوف والتقدير هاؤم كتابى اقرأوا كتابى فحذف الاول لدلالة الثانى عليه **قوله** ثبت في الوقف وتسقط
في الوصل **بيان** لما هو الاصل في هاء السكت لان هاء السكت انما جي بها تحصيلا لحركة الحرف الموقوف عليها

وقيل ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهم
الا الله تعالى ولعله ايضا تمثيل لعظمته بما يشاهد
من احوال السلاطين يوم خروجهم على
الناس للقضاء العام وعلى هذا قال (يومئذ
تعرضون) تشبيها للمحاسبة بمرض السلطان
العسكري ليتعرف احوالهم هذا وان كان
بعد النفخة الثانية لكن لما كان ذلك اليوم
اسما زمان متسع يقع فيه النفختان والصفحة
والشور والحساب وادخال اهل الجنة
الجنة واهل النار النار صح جملة ظرفا
للكل (لا تخفى منكم خافية) سريرة على
الله تعالى حتى يكون العرض للاطلاع عليها
وانما المراد افشاء الحال والمبالغة في العدل
او على الناس كما قال يوم تبلى السرائر وقرأ
حزق والكسائى بالياء للفصل (فاما من اوى
كتابه بيمينه) تفصيل للعرض (فيقول)
نجما (هاؤم اقرأوا كتابه) هاء اسم لخذ
وفيه لغات اجودهاها يارجل وها
يامرأة وهاؤما يارجلان او امرأتان وهاؤم
يارجل وهاؤن يانسوة ومفعوله محذوف
وكتابه مفعول اقرأوا لانه اقرب العاملين
ولانه لو كان مفعول هاؤم لقبل اقرأوه
اذلاولى اضماره حيث امكن والهاء فيه
وفي حسابيه وماليه وسلطانيه للسكت
ثبتت في الوقف وتسقط في الوصل واستحب
الوقف لثباتها في الامام ولذلك قرئ بآياتها
في الوصل

وبيناها فانه اول ما يحأ بها ووقف على الباء لسكنت فجئى بالهاء حفظا لحركتها فثبت انه لا حاجة اليها حال الوصل
فلذلك كان حقها ان تثبت في الوقف وتسقط في الوصل الا ان القرآء السبعة اتفقوا في كتابه وحسابه على اثبات
هاء السكت فيهما في الوصل ايضا اجراء للوصل مجرى الوقف واتباعا لرسم الامام فانه ثابتة في المصحف في هذه
المواضع وما كان ثابتا فيه لا بد ان يكون ثابتا في اللفظ الا ان اثباته في اللفظ انما يحسن عند الوقف فعلم منه ان
المستحب ان يوقف عليها وان وصلها يثبتها حال الوصل ايضا اتباعا للرسم لان ما ثبت في الرسم لا بد ان يثبت في اللفظ
ولذلك اتفقوا في ماله وسلطانه وماهيه في القارعة على اثباتها في الحالتين الاحزة فانه اسقط الهاء من هذه
الكلم الثلاث وصلا واثبتها وقعا على الاصل ولم يعمل بالاصل في كتابه وحسابه واثبتها في الحالتين جمعيتين اللغتين
والهاء التي في قاضية وفي هاو بقو في خاوية ونمانية وعالية ودانية وخالية فانها فيهن لتأنيث فيوقف عليهن بالهاء
ويوصلن بالناء وقيل لا بأس باسقاط هاء السكت حال الوصل في جميع هذه المواضع مع اجاع السبعة على خلافه
بناء على ان الوقف والابتداء وما هو من قبيل الآراء ليس مما يعتمد على النقل المتواتر **قوله** اى علمت
فسر الظن بالعلم لانه لو ابقى على اصله لكان بمعنى انه ظننت اى احاسب في الآخرة والاعتقاد بالبعث والحساب
من جملة العقائد الدينية التي يجب الايمان بها والايمان لا يحصل بالشك والظن بل لا بد للمؤمن ان يتيقن بحقيقة البعث
والحساب وما يترفع عليهما فلذلك فسره به فالعني اى علمت وتيقنت في الدنيا ان الله تعالى يعثني ويحاسبني
فاجتهدت في الطاعات وجانب السئات ما استطعت فبحاني الله تعالى برحمته وفضله من احوال هذا اليوم وجعلني
من الآمنين فيه كما وقفت في الدنيا للايمان به والخوف من احواله والعمل له عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال
اول من يعطى كتابه يمينه من هذه الأمة عمر بن الخطاب رضى الله عنه وله شعاع كشعاع الشمس قيل له فابن ابوبكر
رضى الله عنه فقال هيهات زفته الملائكة الى الجنة **قوله** ذات رضى اى رضى بها صاحبها والنسبة
قد تكون بالحرف نحو رومي وبصري وقد تكون بصيغة نحو تاجر ولابن وراضية من هذا القبيل ويجوز ان تكون
من قبيل الاسناد المجازي حيث اسند الرضى الى ضمير العيشة وهو لصاحبها **قوله** وذلك اى كون العيشة
راضية باحد الوجهين لاشتمالها على ثلاثة امور فان ما ك الوجهين كون العيشة مرضية والشئ انما يكون مرضيا
من جميع الوجوه اذا اجتمع فيه ثلاثة امور الاول كونه منفعة صافية من الشوائب والثاني كونه دائما لا يرقب زواله
وانقطاعه والثالث كونه بحيث يقصده تعظيم من رضى به واكرامه والا كان استهزاء واستدراجا وعيشة من اعطى
كتابها يمينه جامعة لهذه الامور فتكون مرضيا بها كمال الرضى قال ابن عباس رضى الله عنهما انهم يعيشون فلا
يموتون ابداء ويحسون فلا يمرضون ابداء وينعمون فلا يرون بأسا ابداء ويشبون فلا يهرمون ابداء **قوله** في جنة
عالية بدل من عيشة باعادة الجار ويجوز كونه متعلقا بميشة راضية اى يعيش عيشا مرضيا في جنة عالية
والعلو ان اريد به العلو في المكان فهو حاصل لان الجنة فوق السموات وان اريد به العلو في الدرجة والشرف
فالامر كذلك وان اريد علو أبنيتها وما فيها من الاشجار فالامر كذلك فهي عالية من جميع الجهات **قوله** جمع
قطف بكسر القاف وسكون الطاء وهو العنقود والقطف بالفتح مصدر يقال قطفت العنب قطعا والقطاف وقت
القطف والمصنف غلب القطف في جميع ما يجتنى من الثمر عنبيا كان او غيره ومعنى السرعة انه اذا اراد ان يأخذها
بيده قاما او جالسا او مضطجعا انتقادت له وكذا ان اراد ان تدنو الى فيه دنت **قوله** باضممار القول اى يقال لهم
كلوا وهذا امر امثال واباحة لا امر تكليف ضرورة ان الآخرة ليست بدار تكليف **قوله** وجمع الضمير
اى بعد قوله فهو في عيشة راضية للعني فانه راجع الى من في قوله فاما من اوتى كتابه وهو في معنى الجمع **قوله** اكلا
وشربا هنيئا على ان يكون قوله هنيئا صفة مصدر محذوف وقوله او هنتم هنيئا على ان يكون مصدرا مؤكدا للفعل
المحذوف وكل شئ يأتى من غير تعب فهو هنيئ اى لا تكدر فيه ولا تنقبص ومعنى الاسلاف في اللغة تقديم ما تر جوان يعود
عليك بخير فهو كالأقراض ومنه يقال اسلف في كذا اذا قدم فيه ماله والمعنى بما علمتم في الدنيا والباء اما سببية او للمقابلة
اى بدل ما اسلفتم **قوله** باليت الموتة التي منها الموت وان لم تكن مذكورة الا انها في حكم المذكور
بدلالة المقام والقاضية القاطعة للحياة اى باليت الموتة التي منها لم احي بعدها يمتنى عند مطالعة كتابه ان تدوم عليه
الموتة الاولى وان يبعث للحساب ولا يلقى ما اصابه من الجحالة وسوء العاقبة **قوله** او باليت هذه الحالة
اى او يكون ضمير ليتها للحالة التي شاهدها عند مطالعة الكتاب اى ليت هذه الحالة كانت الموتة التي قضت على يمتنى

(اى ظننت اى ملاق حسابه) اى علمت
ولعله عبر عنه بالظن اشعارا بانه لا يقدح
في الاعتقاد ما يهيجس في النفس من الخطرات
التي لا تنفك عنها العلوم النظرية غالبا (فهو
في عيشة راضية) ذات رضى على النسبة
بالصيغة او جعل الفعل لها مجازا وذلك لكونها
صافية عن الشوائب دائمة مقرونة بالتعظيم
(في جنة عالية) مرتفعة المكان لانها في السماء
او الدرجات او الابنية والاشجار (قطوفها)
جمع قطف وهو ما يجتنى بسرعة والقطف
بالفتح المصدر (دانية) يتناولها القاعد
(كلوا واشربوا) باضممار القول وجمع الضمير
للعني (هنيئا) اكلا وشربا هنيئا او هنتم هنيئا
(بما اسلفتم) بما قدمتم من الاعمال الصالحة
(في الايام الخالية) الماضية من ايام الدنيا
(واما من اوتى كتابه بشماله فيقول) يقول لما
يرى من فجع العمل وسوء العاقبة (ياليتني لم
اوت كتابه ولم ادر ما حسابه باليتها) باليت
الموتة التي منها (كانت القاضية) القاطعة
لامرى فلم ابعث بعدها او باليت هذه الحالة
كانت الموتة التي قضت على كانه صادفها
امر من الموت فتناه عندها او باليت حياة
الدنيا كانت الموت ولم اخلق حيا

ان يكون بدل تلك الحالة الموتة القاضية لانه رأى تلك الحالة اشنع وامر بماذاقه من مرارة الموت وشدة فتنه
عندها والوجه الثالث ان يكون ضمير ليتها حياة الدنيا وهو ظاهر **قوله** ومانني **قوله** اي يجوز ان تكون
مافي ماغنى تافيه ومافي مالى موصولة الى صلتها فحينئذ يكون مفعول اغنى محذوف والتقدير لم يدفع عني الذي
كان لي في الدنيا من الاموال والاتباع شيئاً من عذاب الآخرة ويحتمل ان يكون ماضياً الى به المتكلم والمعنى
لم يغنى عني المال الذي كان لي في الدنيا شيئاً من العذاب بل ألهاني عن امر الآخرة وضررتني فضلاً عن ان يغنى
ويجوز ان تكون استفهامية منصوبة المحل على انها مفعول اغنى والاستفهام للانكار والمعنى اي شيء اغنى عني
ماجمعه من الاموال والاتباع اي لم يغنى ولم يدفع عني شيئاً من العذاب والسلطان من السلاطة وهي القهر
والغلبة يطلق على الوالى لاتصافه بها وعلى الحجة والبرهان ايضاً لكونه سبباً لها وفسر في الآية بكل واحد من
المعنيين كأنه يتحسر ويقول كان لي في الدنيا ملك وتسلط على الناس اوجع بهم اعليهم فالآن بطل ذلك وبقيت
ذليلاً مبهوتاً فحينئذ يقول الله تعالى لخزنة النار خذوه فغلوله اي اجعلوا يده الى عنقه وشدوه بالغل وهو جمع اليدين
الى العنق بالقيد **قوله** ثم لاتصلوه **قوله** اي لاتدخلوه الاالجحيم اي لاتحرقوه الا فيها يقال صليت الرجل نارا اذا
ادخلته النار وجعلته يصلها فان القيد فيها القاء كأنك تريد الاحراق قلت اصلية النار اصلاء وصلية تصلية
والسلسلة خلق منتظمة كل حلقة فيها حلقة **قوله** تعالى سبعون ذراعاً **قوله** في محل الجر على انه صفة سلسلة
وذراعاً تميز وقوله في سلسلة متعلق بقوله فاسلكوه اي ثم اسلكوه في سلسلة من صفتها كبت وكبت اي أدخلوه فيها
والسلك هو الادخال في الطريق والخيوط والقيد وغيره او تقديم في سلسلة على مامله كتقديم الجحيم على قوله صلوه
في الدلالة على قصر الفعل عليه **قوله** بان تلفوها على جسده **قوله** يعني ان المراد بادخال العاصي في السلسلة
جعلها محاطاً بها على طريق ادخال الخيط في الولوة كما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان اهل النار يكونون
في السلسلة كما يكون الثعلب في الجبة والثعلب طرف الرح الداخل في جبة السنان وهي الزج وذلك انما يكون بلفها
على جسده بحيث يكون فيما بينهما رهاقاً مضيقاً عليه الجوهري رهاقه بالكسر رهاقه رهاق اي غشيه قال تعالى
لا يرهق وجوههم فتر ولا ذلة والمرهق الذي ادرك ليقول **قوله** وثمانون مائة في الشدة **قوله** يعني ان قوله
فغلوله عطف على ما قبله بقاء التعقيب وعطفت الجملتان اللتان بعدا بكلمة ثم للدلالة على التراخي وظاهر ان التراخي
الزمانى غير مراد لان المقام مقام التهديد والتهويل ولا شك ان التهديد يتوالى العذاب اشد وافظع من التهديد
ينفرقه في الازمنة فمعين ان المراد التراخي الربى ثم ان كلمة ثم والفاء الواقعتين في الجملة الاخيرة ان كانتا لعطف جملة
فاسلكوه لزم اجتماع حرفي العطف وتوارد هما على معطوف واحد ولا وجدله فينبغي ان تكون كلمة ثم لعطف قول
مضمر على قول اضمر قبل قوله خذوه اي قبل لخزنة النار خذوه فغلوله ثم الجحيم صلوه ثم قبل لهم في سلسلة ذراعاً
سبعون ذراعاً فاسلكوه وتكون الفاء لعطف المقول على المقول مع افادة معنى التعقيب وكلمة ثم لعطف القول على
القول مع الدلالة على ان الامر الاخير اشد واهول مما قبله من الاوامر مع تفاوت المأمور بها من الاخذ وجعل يده
مغلولة الى عنقه وتصلية الجحيم وسلكتهم اياه في السلسلة الموصوفة واشير بكلمة ثم الى ان امرهم بالاخير اشد من
امرهم بما امروا به قبله **قوله** تعليل على طريقة الاستئناف **قوله** اي بيان لسبب استحقاقه لهذا العذاب الشديد
للبالغة في عظم جرمه كأنه قيل ما باله يعذب بهذا العذاب الشديد فاجيب بذلك لازالة استعظام الجزاء فان السائل
لما استغظ الجزاء واستهوله فسأل عن السبب الذي يوجب هذه العقوبة الهائلة كان الواجب ان يبلغ في عظم
الجرمة وقبحها ويقال كيف لا يشتد عذابه وانه قد ارتكب هذه الجريمة التي هي اقبح الجرائم واشنعها كيف
لا وقد تقدم مراراً ان مدار التكليف امر ان احدهما تعظيم امر الله والثاني الشفقة على خلق الله فمن لا يصدق
بوحداية الله تعالى ولم يؤمن بوحدايته قد ترك تعظيم امره ومن لم يحض غيره على طعام المسكين فقد ترك الشفقة
على خلق الله فمن اخل بهما فقد خلع ربقة العبودية من عنقه وفي قوله ولا يحض على طعام المسكين دليلان قويان
على عظم هذه الجريمة احدهما عطفه على الكفر وجعله قريناً له والثاني ذكر الحض دون الفعل ليعلم ان تارك الحض
اذا كان بهذه المنزلة فكيف تارك الفعل والحض الحث على الفعل و اظهار الرغبة في اتباعه و ايقاعه وهو لا يتعلق
بما هو من قبيل الاعيان وانما يتعلق بما هو من قبيل الافعال والطعام عين لانه اسم لما يطعم ويؤكل وليس بفعل حتى
يحث عليه فاشار المصنف الى توجيه نظم الآية بقوله ولا يحث على بذل طعامه او على اطعامه بمعنى ان نظم الآية

(ماغنى عني ماله) مالى من المال والتبع
ومانني والمفعول محذوف او استفهام انكار
مفعول لاغنى (هلك عني سلطانيه) ملكي
وتسلطى على الناس اوجعنى التي كنت احتج
بها في الدنيا (خذوه) يقول الله تعالى لخزنة
النار (فغلوله ثم الجحيم صلوه) ثم لاتصلوه
الاالجحيم وهي النار العظمى لانه كان يتعظم
على الناس (ثم في سلسلة ذراعاً سبعون
ذراعاً) اي طويلة (فاسلكوه) فادخلوه فيها
بان تلفوها على جسده وهو فيما بينهما رهاق
لا يقدر على حركة وتقديم السلسلة كتقديم
الجحيم للدلالة على التخصيص والاهتمام بذكر
انواع ما يعذب به وثمانون مائة في الشدة
(انه كان لا يؤمن بالله العظيم) تعليل على
طريقة الاستئناف للبالغة وذكر العظيم
للاشعار بانه هو المستحق للعظمة فمن تعظم
استوجب ذلك (ولا يحض على طعام
المسكين) ولا يحث على بذل طعامه او على
اطعامه فضلاً ان يبذل من ماله

مبنى على تقدير المضاف اى لا بحث على بذل طعامه او على ان الطعام فيه اسم اقيم مقام الطعام واستعمل بمعناه
 كما يقيم العطاء مقام الاعطاء في كلامهم **قوله** ويجوز ان يكون ذكر الحض كأنه جواب عما يقال
 الظاهر ان يقال ولا يبذل طعام المسكين اى ولا يطعم المسكين فلم عدل عنه الى قوله ولا يحض على بذل طعامه
 او اطعامه وانما قلنا الظاهر ان يقال ذلك لان الكلام مسوق لبيان عظم جريمته ولا شك ان ترك الفعل اعظم جريمة
 من ترك الحث عليه **قوله** وفيه دليل على تكليف الكفار بالفروع **قوله** على معنى انهم يعاقبون على ترك
 الامتثال بها كعدم اقام الصلاة وابتاء الزكاة والانهاء عن الفواحش والمنكرات لاعلى معنى انهم يطالبون بها
 حال كفرهم فانهم غير مكلفين بالفروع بهذا المعنى لانعدام اهلية الاداء ولا ثواب لاعمال الكفار واهلية الوجوب
 لا تستلزم اهلية الاداء كما تقرر في الاصول **قوله** تعالى فليس له اليوم ههنا حيم ولا طعام **قوله** حيم اسم ليس
 وقوله ولا طعام عطف عليه وله خبره وقوله اليوم وههنا ظرفان لما تعلق به له والمعنى فليس له يوم يقال في حقه
 خذوه فغلوه ههنا اى في الآخرة قريب وصديق برق لما ناله ويدفعه عنه او يخفف عليه لقوله تعالى الاخلاء يومئذ
 بعضهم لبعض عدو الا المتقين وليس له طعام يأكله لخله عن الاطعام الامن غسليين وهو ما ينصل من ابدانهم
 من القيح والدم * روى انه لو وقعت فطرة منه على الارض لافسدت معايشهم فالياء والنون زائدتان في غسليين
قوله من خطي الرجل الخ **قوله** يقال خطي الرجل يخطأ خطأ فهو خاطئ على وزن علم يعلم علمافهو عالم اذا
 نعمد الخطي بمعنى الذنب فان الخطأ المضاد للصواب لا يقال في الفعل منه خطي فهو خاطئ بل يقال اخطأ فهو مخطئ
 وتخطأ فهو مخطئ اى اراد الصواب فصار الى غيره من غير ان يعمده ويقصده ثم انه تعالى لما ذكر ما يدل على
 مكان القيامة ثم على وقوعها ثم ذكر احوال السعداء ختم الكلام بتعظيم القرءان فقال فلا اقسم بما تبصرون
 وكلمة لافيه يجوز ان تكون نافية للقسم على ان هذا القول قول رسول كريم اى لا اقسم عليه لانه اوضحه يستغنى
 عن تأكيده بالقسم ويجوز ان تكون صلة ويكون المعنى فاقسم بالاشياء كلها مما في الدنيا والآخرة فان منها
 ما يبصر ومنها ما لا يبصر وان يكون رداً انكارهم البعث واستئناف قسم على حقيقة القرءان **قوله** وهو محمد
 وجبريل عليهما الصلاة والسلام **قوله** فان قيل لاشك ان القرءان كلام الله تعالى فكيف يصح ان يكون الكلام
 الواحد كلام الله تعالى وكلام جبريل ومحمد عليهما الصلاة والسلام * اجيب بان الاضافة يكتفي فيها ادنى ملازمة
 فالقرءان كلام الله تعالى حقيقة اظهره في اللوح المحفوظ ورتبه ونظمه وهو ايضا كلام جبريل عليه الصلاة
 والسلام من حيث انه انزله من السموات الى الارض وتلاه على خاتم النبيين وهو ايضا كلام سيد المرسلين صلى
 الله عليه وسلم من حيث انه اظهره للخلق ودعا الناس الى الايمان به وجعله حجة النبوة **قوله** لما ظهر لكم
 صدقه **قوله** مستفاد من كون المقام مقام اللزوم والتوبيخ بعدم الايمان وقوله تصديقاً قليلاً اشارة الى انتصاب قليلاً
 هنا وفيما بعده على انه صفة مصدر محذوف للفعل الذي بعده وان ما مزيدة للتأكيد **قوله** المنافية لطريقة
 الكهنة ومعاني اقوالهم **قوله** من قبيل الالف والنشر المرتب فان الكاهن من تأييد الشياطين ويلقون اليه ماسمعوهم من
 اخبار السماء فيخبر الناس بما سمعوا منهم وطريقه عليه الصلاة والسلام منافية لطريق الكاهن من حيث ان ما يلقيه
 من الكلام مشتق على ذم الشياطين وسبهم فكيف يمكن ان يكون ذلك بالقاء الشياطين اليه فانهم لا يلقون
 فيه ذمهم وسبهم لاسيما على من يلعنهم ويطعن فيهم وكذا معاني ما بلغه عليه الصلاة والسلام منافية لمعاني اقوال
 الكهنة فانهم لا يدعون الى تهذيب الاخلاق وتصحيح العقائد والاعمال المتعلقة بالمبدأ والمعاد بخلاف معاني اقواله
 عليه الصلاة والسلام فلو تذكر اهل مكة معاني القرءان ومعاني اقوال الكهنة لما قالوا بانه قول كاهن **قوله** وقرأ
 ابن كثير وابن عامر ويعقوب بالياء **قوله** اى ياء الغيبة فيهما اى في قوله يؤمنون ويذكرون على الالتفات وقرأ الجمهور
 بقاء الخطاب على وفق قوله بما تبصرون وما لا تبصرون **قوله** كأنها جمع افعولة **قوله** اشارة الى وجه كون
 هذه التسمية تحقيراً للاقوال المفتراة فان صيغة افعولة انما تطلق على محقرات الامور غير انها كالا عجيوبة لما ينبغي
 منه والاضحوية لما يضحك منه واقولة ليس بمستعمل فلذلك لم يقطع بكون الاقوال جمعاً بل قال كأنها جمع
 فاعولة للاشعار بان كونه على صورة جمع افعولة كاف في التحقير والظاهر ان الاقوال جمع اقوال واقوال جمع قول
 كانا عيم جمع انعام وانعام جمع نعم **قوله** نياط قلبه **قوله** الجوهري النياط عرق ابيض غليظ كالقصبه علق به
 القلب من الوتين فاذا قطع مات صاحبه وقال ايضا الوتين عرق في القلب متصل بالرأس اذا انقطع مات صاحبه

ويجوز ان يكون ذكر الحض للاشعار بان
 تارك الحض بهذه الميزة فكيف تارك الفعل
 وفيه دليل على تكليف الكفار بالفروع
 ولعل تخصيص الامر بالذكر لان افع
 العقائد الكفر بالله واشنع الرذائل البخل
 وقسوة القلب (فليس له اليوم ههنا حيم)
 قريب يحيمه (ولا طعام الامن غسليين)
 غسالة اهل النار وصديدهم فعليين من الغسل
 (لا يأكله الا الخاطئون) اصحاب الخطايا
 من خطي الرجل اذا قعمد الذنب لامن الخطأ
 المضاد للصواب وقرئ الخاطييون بقلب
 الهزة ياء والخاطييون بطرحها (فلا اقسم)
 لظهور الامر واستغنائه عن التحقيق بالقسم
 او فاقسم ولا مزيدة او فلارد لانكارهم
 البعث واقسم مستأنف (بما تبصرون
 وما لا تبصرون) بالمشاهدات والمقبيات
 وذلك يتناول الخالق والمخلوقات باسرها
 (انه) ان القرءان (لقول رسول) يبلغه
 عن الله فان الرسول لا يقول عن نفسه
 (كريم) على الله وهو محمد او جبرائيل
 عليهما السلام (وما هو بقول شاعر)
 كما زعمون تارة (قليلاً ما مؤمنون) تصدقون
 لما ظهر لكم صدقه تصديقاً قليلاً لقرط عنادكم
 (ولا يقول كاهن) كما زعمون تارة اخرى
 (قليلاً ما ذكرون) تذكر اقليلاً فلذلك
 يلنبس الامر عليكم وذكر الايمان مع نفي
 الشاعرية والتذكر مع الكاهنية لان عدم
 مشابهة القرءان للشعر امر بين لا ينكره الامعاء
 بخلاف مباينته للكهانة فانها تتوقف على
 تذكر احوال الرسول صلى الله عليه وسلم
 ومعاني القرءان المتألفة لطريقة الكهنة ومعاني
 اقوالهم وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب
 بالياء فيهما (تنزيل) هو تنزيل (من رب
 العالمين) نزله على لسان جبريل (ولو تقول
 علينا بعض الاقاويل) سمي الافتراء تقولا
 لانه قول متكلف والاقوال المفتراة اقاويل
 تحقيراً بها كأنها جمع افعولة من القول
 كالا ضاحيك (لاخذنا منه باليمين) يمينه
 (ثم لقطعنا منه الوتين) اى نياط قلبه بضرب
 عنقه

﴿ قوله وهو تصوير لاهلاكه بافطع ما الخ ﴾ يعني انه تعالى لم يكتف بان يقول لو نسب اليها قولاً لم نقله لاهلكناه او لضربنا عنقه بل عدل الى ما يدل على سحق الله تعالى عن من افترى عليه للدلالة على ان الافتراء عليه موجب لذلك والوجه في كون الاهلاك بان يأخذ الجلاد بين الجاني فيضرب عنقه افطع وجوه الاهلاك ان الجلاد حينئذ يضرب بالسيف في جبهه مواجها من جهة امامه وهو اشد على المقتول من ان يضرب عنقه من جهة قفاه لانه ينظر الى السيف حينئذ فان الجلاد اذا اراد ان يضرب قفا المقتول اخذ يساره فيضرب عنقه من خلفه واذا اراد ان يوقع الضرب في جبهه مواجها يأخذ بين المقتول ويضرب بالسيف في جبهه امامه ولا شك انه اشد على المقتول وافطع ﴿ قوله وقيل اليقين بمعنى القوة ﴾ فالعنى لا تنقمنا منه بقوتنا وقدرتنا كافي قوله

✽ اذا ماراة رفعت لمجد ✽ تلقاها عرابة باليمن ✽

اي بالقوة وقيل المعنى حينئذ لاخذنا منه اليقين وسلبنا عنه القوة والقدرة على التكلم بذلك القول على ان الباء صلة وعبر عن القوة باليمن لان قوة كل شيء في ميامنه فيكون من قبيل ذكر المحل وارادة الحال او ذكر المزموم وارادة اللازم ﴿ قوله وصف لأحد ﴾ مبنى على اصل بنى تميم فان كلمة ما في قوله تعالى فامنكم المشبهة بليس وبنوا تميم لا يعملونها لدخولها على القبيلين فاصراب الآية على اصلهم ان من احد في موضع الرفع بالابتداء ومن زائدة لتأكيد النفي ومنكم خبره وحاجزين صفة لاحد مجرور جلا على لفظ احد ولكنه جمع جلا على معناه فانه يعم كل احد لكونه نكرة واقعة في سياق النفي كأنه قيل فامنكم قوم يحجزون اي يمنعون عن المقتول او عن قتله او اهلاكه المدلول عليه بقوله ثم قطعنا منه الوتين وقوله من احد على اصل الحجازيين اسم ما وخبرها حاجزين وجمع الخبر لما تقدم ومنكم حال لانه في الاصل كان صفة لاحد ولما تقدم عليه امتنع كونه صفة لا متنازع تقدم الصفة على الموصوف فتعين كونه حالاً مثل موحشا في قوله لمية موحشا طلل وقوله عنه يتعلق بقوله حاجزين على القولين وضميره للمقتول او لقتله او اهلاكه المدلول عليه بقوله لاخذنا ثم قطعنا ثم انه تعالى لما بين حفيظة القرءان وانه لتنزيل رب العالمين بين الحكمة في تنزيهه فقال وانه لتذكرة لليقين اي عظة لمن اتقى الشرك وحب الدنيا فانه تذكر بهذا القرءان وينتفع به بخلاف من مال اليها وغلبه حبها فانه يكذب به ليكون الايمان به يستدعي اثار الآخرة على الدنيا وهو عكس ما يحبه ويهواه فيكون نفس القرءان او تكذيبه حسرة وندامة عليه يوم القيامة اذا رأى ثواب من آمن به وعمل بمقتضاه وفي الدنيا ايضا اذا رأى دولة المؤمنين والضمير في قوله تعالى وانه لحسرة اهل القرءان او لتكذيب المدلول عليه بقوله مكذبين ﴿ قوله اليقين الذي لا ريب فيه ﴾ اشارة الى ان الحق واليقين لفظان بمعنى واحد اضيف احدهما الى الآخر للتأكيد فان الحق هو الثابت الذي لا يتطرق اليه الريب وكذا اليقين قال الامام وانه لحق اليقين معناه انه حق يقين اي حق لا بطلان فيه ويقين لا ريب فيه ثم اضيف احد الوصفين الى الآخر لتأكيد وكذا قال صاحب الكشاف في الفصل يقال هذا العالم حدة العالم وحق العلم وبرا به البليغ الكامل في شأنه وفي تفسير القاشاني لحق اليقين اي محض اليقين وصرف اليقين كقوله هو العالم حق العالم وحده العالم اي خلاصة العالم وحقيقته من غير شوب بشي آخر انتهى واليقين اسم للعلم الذي زال عنه اللبس ولهذا لا يوصف علم رب العزة باليقين وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال انما هو كقولك علم اليقين ومحض اليقين وقيل انه من قبيل اضافة الشيء الى نفسه اذا اختلف اللفظان

✽ قتل انجوا عنها نجا الجلاد انه ✽ سير خيكما منها سنام وغارب ✽

والنجا هو الجلاد من قولك نجوت جلد البعير عنه وانجيت اذا سلخته والشاعر يخاطب صيفين طرقاته اي آتياه ليلاً ﴿ قوله فسمع الله بذكر اسمك العظيم ﴾ على ان مفعول سمع محذوف والباء في باسم ربك للاستعانة كافي ضربته بالسوط فهو مفعول ثان بواسطة حرف الجر على حذف المضاف والمعنى تزم ذات الله تعالى عن الرضى بالتقول عنه بان تقول سبحان الله * تمت سورة الحاقة والحمد لله رب العالمين

﴿ سورة المعارج مكية ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ قوله ولذلك ﴾ اي ولكون سأل بمعنى دعا عدى بالباء مثل دعا يقال دعوت الله تعالى بكذا اي استدعيت

(وطيته)

وهو تصوير لاهلاكه بافطع ما بفعله الملوك بمن يفضون عليه وهو ان يأخذ القتال بيمينه ويكفحه بالسيف ويضرب جبهه وقيل اليقين بمعنى القوة (فامنكم من احد عنه) عن القتل او المقتول (حاجزين) دافعين وصف لاحد فانه امام والخطاب للناس (وانه) وان القرءان (لتذكرة لليقين) لانهم المنتقمون به (وانا نعلم ان منكم مكذبين) فحجازيهم على تكذيبهم (وانه لحسرة على الكافرين) اذا رآوا ثواب المؤمنين به (وانه لحق اليقين) اليقين الذي لا ريب فيه فسمع باسم ربك العظيم فسمع الله بذكر اسمك العظيم تنزيهاً له عن الرضى بالتقول عليه وشكراً على ما اوحى اليك * عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الحاقة حسبه الله حساباً يسيراً

﴿ سورة المعارج مكية وآبها ﴾

﴿ اربع واربعون ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سأل سائل بعذاب واقع) اي دعا داع به بمعنى استدعاء ولذلك عدى الفعل بالباء والسائل نضر بن الحارث فانه قال ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم او ابوجهل فانه قال فأسقط علينا كسفا من السماء سألته استهزاء او الرسول صلى الله عليه وسلم استجبل بعذابهم

وطلبته قال تعالى يدعون فيها بكل فاكهة أى يطلبون فى الجنة كل فاكهة وسأل يتعدى بنفسه اذا كان بمعنى الدعاء والطلب يقال سألته الشئ ونقل الطيبى عن الامام الواحدى ان الباء فى بعذاب زائدة للتأكيد كما فى قوله تعالى وهزى اليك بجذع النخلة والمعنى سال سائل عذابا واقعا وفى الصحاح سألته الشئ وسألته عن الشئ سؤالا ومثله وقوله تعالى سال سائل بعذاب وقع أى عن عذاب قال الاخفش يقال خرجنا نسأل عن فلان وفلان وقد تخفف همزته فيقال سال سائل والامر منه سل ومن الاول اسأل **قوله** وقرأ نافع وابن عامر سال أى بغير همز والباقيون بالهمز وذكر المصنف لقرأة الالف الساكنة وجهين الاول ان يكون من السؤال الا انه ثقلت همزته فقلت ألفا للتخفيف على غير القياس كما قالوا فى هناء هناء ولا هنالك المرتع والقياس فى مثله ان تسهل الهمزة بعملها بين بين أى بين الهمزة والالف وهى لغة قريش قال حسان بن ثابت رضى الله عنه

سالت هذيل رسول الله فاحشة * ضلت هذيل بما سالت ولم تصب *

فعلى هذا يكون سال الينة من سأل ميموز العين وتكون همزة سائل اصلية وقيل قوله وهو اما من السؤال معناه انه منه من جهة المعنى لا من جهة اللفظ والبناء فان السؤال ميموز العين وسال اجوف وان ترادفا من حيث المعنى لما روى ان افة قريش ان يقولوا سال يسال كخاف يخاف وان الف سال منقلبة عن الواو وانهم يقولون هما يسالوا لان همزة سائل على هذا منقلبة عن الواو كهمزة خائف والوجه الثانى ما ذكره بقوله او من السيلان فعلى هذا تكون الف سال وهمزة سائل منقلبة عن الباء كما فى باع فهو بائع والمعنى جرى واد فى جهنم بعذاب يقع بالكافرين يوم القيامة او يوم بدر قد روى ان نضر بن الحارث وعقبة بن ابى معيط قتل يوم بدر صبورا ولم يقتل صبورا غيرهما **قوله** للكافرين صفة اخرى لعذاب * وصف العذاب او لآبائه واقع أى نازل للاحالة سواء طلبه او لم يطلبه وثانيا بانه معد للكافرين لا يخطاهم وان كان متعلقا بقوله واقع تكون اللام فيه بمعنى على او على بابها أى بعذاب نازل عليهم او لاجلهم **قوله** وان صح ان السؤال كان عن يقع به العذاب كان جوابا **قوله** روى انه تعالى لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا الناس الى التوحيد وخوف المشركين بالعذاب قال المشركون بعضهم لبعض سلوا محمدا لمن هذا العذاب ومن يقع فاخبر الله تعالى عنهم بتوابعه سائل بعذاب واقع فالسؤال على هذا لا يكون من سألته الشئ وطلبته منه حتى يتعدى بالباء لتضمنه معنى الدعاء بل يكون من سألته عن الشئ ما هو ومن يقع فحقه ان يتعدى بمن الا انه عدى بالباء لتضمنه معنى اهتم واعتنى فتعدى تعديته فعلى هذه الرواية يكون قوله تعالى للكافرين جوابا عنه يقال لمن سأل ان ذلك العذاب لمن هو وعلى من يقع أى هو للكافرين على انه خبر مبدأ محذوف **قوله** ذى المصاعد * اشارة الى ان العروج بمعنى الصعود والمعارج جمع معرج يقع الميم وهو موضع الصعود لا بكسر هاء لانه آلة الصعود وهو غير مناسب لهذا المقام ثم ان المراد بالمعارج امام معارج الاعمال الصالحة فانها متفاوت على حسب تفاوت انفس الاعمال فى استجماع الآداب والسنن وخلص النية وحضور القلب ونحوها واما معارج المؤمنين فى سلوكهم فى مراتب المعارف الالهية المكاشفات والتجليات ولا شك فى تفاوت طبقات اولياء الله تعالى فى ذلك او معارجهم فى دار ثوابهم وهى الجنة ولا شك ايضا فى تفاوتها واما معارج الملائكة ومنازل ارتقايتهم بحسب الامكنة وهى السموات فانهم يرجون فيها ولكل واحد منهم مقام معلوم فيها او بحسب الفضائل الروحانية والمعارف الالهية وبحسب تفاوت قوتهم فى تدبير هذا العالم فان الظاهر ان درجاتهم واحوالهم متفاوتة فى جميع ذلك فذلك المعارج سواء كانت للاعمال او للمؤمنين او للملائكة بيد الله تعالى يختص برحمتهم من يشاء فلذلك وصف نفسه بقوله ذى المعارج **قوله** استئناف لبيان ارتفاع تلك المعارج وبعدها **قوله** فيه اشارة الى ان ضمير اليه للمعارج بتأويل المكان او المصدر بناء على ان الجمع المحلى باللام يضمحل عنه معنى الجمعية ويراد به الجنس وقوله اليه وفى يوم متعلقان بمرج وخسين خبر كان والالف سنة تمير لخسين وكان مع مافى خبرها فى موضع الجز على انه صفة ليوم **قوله** على التمثيل والتخييل متعلق بقوله لبيان معنى ان القول بان عروج الملائكة والروح الى تلك المعارج فى مبدأ الصعود يكون فى المدة المذكورة ليس على التحقيق بل هو جملة مستأنفة جنى بها تمثيلا وتصويرا لارتفاع تلك المعارج والمعنى انها فى ارتفاعها وبعد مداها بحيث لو كان حركة الملائكة والروح مثل حركة الانسان لما عرجوا اليها فى خمسين الف سنة وان كانوا يرجون اليها فى اثناء يوم واحد من ايام الدنيا لغاية سرعتهم وقوتهم على الطيران فى ملك الله تعالى **قوله** وقيل

وقرأ نافع وابن عامر سال وهو اما من السؤال على لغة قريش قال سالت هذيل رسول الله فاحشة *

ضلت هذيل بما سالت ولم تصب * او من السيلان وبؤيده انه قرئ سال سيل على ان السيل مصدر بمعنى السائل كالغفور والمعنى سال واد بعذاب ومضى الفعل لتحقيق وقوعه اما فى الدنيا وهو قتل بدر او فى الآخرة وهو عذاب النار (للكافرين) صفة اخرى لعذاب او صلة لواقع وان صح ان السؤال كان عن يقع به العذاب كان جوابا والباء على هذا تتضمن سأل معنى اهتم (ليس له دافع) رده (من الله) من جهته لتعلق ارادته به (ذى المعارج) ذى المصادر وهى الدرجات التى يصعد فيها الكلم الطيب والعمل الصالح او يرتقى فيها المؤمنون فى سلوكهم او فى دار ثوابهم او مراتب الملائكة او السموات فان الملائكة يرجون فيها (تمرر الملائكة والروح اليه فى يوم كان مقداره خمسين الف سنة) استئناف لبيان ارتفاع تلك المعارج وبعدها على التمثيل والتخييل والمعنى انها بحيث لو قد وقطعها فى زمان لكان فى زمان يقدر بخمسين الف سنة من سنى الدنيا

تخرج الملائكة والروح الى عرشه في يوم كان مقداره كقدر خمسين الف سنة - اي على ان يكون ضمير اليه راجعا
اليه تعالى فمعنى الآية تخرج الملائكة والروح الى موضع لا يجري لاحد سواه تعالى فيه حكم وتدير فبجعل عروجهم
الى ذلك الموضع عروجا اليه تعالى كقول ابراهيم عليه الصلاة والسلام اني ذاهب الى ربي اي الى حيث امرني
بالذهاب اليه وقوله في يوم كان مقداره كذا من باب التشبيه البليغ اي كان مقداره بالنسبة الى الملائكة كقدر تلك
المدة بالنسبة الى الانسان ووجه الشبه ما ذكر بقوله من حيث انهم يقطعون فيه ما يقطع الانسان فيها لو فرض
وقوله لان عطف على قوله والمعنى اي ان المعنى على تشبيه مقدار اليوم بمقدار خمسين الف سنة والظاهر ان المراد
بهذا اليوم يوم وقوف الخلائق في موقف الحساب حتى يفصل بين الناس فان مقداره كقدر خمسين الف سنة ثم انه
تعالى يتم ذلك القضاء والحكومة في مقدار نصف يوم من ايام الدنيا فالمعنى في يوم كان مقداره خمسين الف سنة
لولى الحساب غير الله تعالى ويدل عليه قوله تعالى اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا واحسن مقيلا واتفقوا على
ان ذلك هو الجنة والقبول هو النوم في الظهيرة وروى عن ابي سعيد الخدري رضى الله عنه انه قال قيل يا رسول
الله في يوم كان مقداره خمسين الف سنة ما طول هذا اليوم فقال عليه الصلاة والسلام * والذي نفس محمد بيده
انه ليخفف على المؤمن حتى يكون اخف عليه من صلاة مكتوبة يصليها في الدنيا ولا يلزم من وجود هذا اليوم ومن
عروج الملائكة في اثنا عشر الى العرش ان يكون ما بين اسفل العالم واعلى شرفات العرش مسيرة خمسين الف
سنة **قوله** وحيث قال في يوم كان مقداره الف سنة - بيان لوجه التوفيق بين الآيتين وقدرى عن ابن عباس
رضي الله عنه انه قال في آية هذه السورة وفي قوله تعالى في سورة السجدة ثم يرجع اليه في يوم كان مقداره الف
سنة وقوله وان يوما عند ربك كالف سنة يوما ذكرهما الله تعالى في كتابه اكره ان اقول في كتاب الله تعالى
بما لا اعلم اي لا اعلم وجه التوفيق بينهما وتوضيح ما ذكره المصنف في وجه التوفيق ان المراد بالف سنة هو زمان
عروجهم من الارض الى محذب السماء خمسمائة سنة منها زمان عروجهم من الارض الى مقعر السماء وخمسمائة
اخرى زمان عروجهم من مقعرها الى محذبها والظاهر ان يقال المراد بالف سنة زمان نزولهم من السماء الى
الارض وعروجهم منها الى السماء خمسمائة للنزول وخمسمائة اخرى للصعود لانه تعالى قال يدبر الامر من السماء
الى الارض ثم يرجع اليه في يوم كان مقداره الف سنة قدر بها مدة الصعود والنزول جميعا **قوله** وقيل في يوم
متعلق بواقع - عطف على ما يفهم مما تقدم من كونه متعلقا بقوله تخرج وهو الاظهر وعلى تقدير كونه متعلقا
بواقع يكون جملة قوله تخرج الملائكة معترضة بين الظرف وعامله اي سأل سائل بعذاب واقع في يوم كان مقداره
خمسين الف سنة **قوله** لان السؤال كان عن استهزاء او تعنت - الاول مبنى على ان يكون السؤال بمعنى
الطلب والدعاء فان النضر وابعه لاما سألوا عن استهزاء برسول الله صلى الله عليه وسلم وتكذيب بالوحي
والثاني على ان يكون السؤال بمعنى السؤال عن الشيء ما هو ومن يقع ومتى يقع فان كفار مكة انما سألوه عن
العذاب على طريق التعنت وطلب الزلة وكل ذلك مما يضجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر بالصبر عليه **قوله**
من تضجر - مبنى على ان يكون السائل هو النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** او بسأل - عطف على قوله بسأل
يعني ان قرى سأل سائل او سأل سائل بالالف الساكنة يكون قوله فاصبر متغفرا عليه والصبر في قوله تعالى انهم لاهل
مكة فانهم كانوا يستبعدون العذاب او البعث والقيامة عن الامكان فرد الله تعالى عليهم بانا نراه قريبا من الامكان
او من الوقوع لان كل ما هو آت قريب **قوله** اي يمكن يوم تكون - فيه ان تقيد الامكان بالزمان المعين
لا وجه له لان الممكن ممكن في جميع الازمنة الا ان يقال الظرف ليس لتقيد الامكان بل لجرد بيان الامور الواقعة
قبل وقوع هذا الممكن كانه قيل وراه قريبا من الامكان يوم يكون كذا وكذا انتهى **قوله** او لمضمر دل عليه
واقع - اي يقع في ذلك اليوم ويحتمل ان يكون ظرفا لمخزوف اي يوم تكون السماء كالمهل كان مالا يدخل
تحت الوصف وان علق في يوم بقوله واقع يكون هذا اليوم بدلا منه بخلاف ما اذا كان متعلقا بقوله تخرج
فانه حينئذ لا يكون بدلا منه لان يوم تكون السماء كالمهل هو يوم القيامة بخلاف يوم عروج الملائكة لامر ان
قوله تخرج الملائكة والروح الآية استئناف لبيان ارتفاع تلك المعارج بانها بحيث لو كانت حركة الملائكة والروح
مثل حركة الانسان لما عرجوا اليها الا في مدة خمسين الف سنة وذلك لا يتوقف على كون المراد به يوم القيامة
واذا لم يكن المراد به يوم القيامة لا يصح ابدال هذا اليوم منه الا بان يكون بدل غلط وهو لا يقع في القرآن

وقيل معناه تخرج الملائكة والروح الى عرشه
في يوم كان مقداره كقدر خمسين الف سنة من
حيث انهم يقطعون فيه ما يقطع الانسان فيها
لو فرض لان ما بين اسفل العالم واعلى
شرفات العرش مسيرة خمسين الف سنة لان
ما بين مركز الارض ومقر السماء الدنيا على
ما قيل مسيرة خمسمائة عام ونحن كل واحد
من السموات السبع والكرسى والعرش كذلك
وحيث قال في يوم كان مقداره الف سنة يريد
به زمان عروجهم من الارض الى محذب السماء
الدنيا وقيل في يوم متعلق بواقع او بسأل اذا
جعل من السيلان والمراد به يوم القيامة
واستطالته امال شدته على الكفار او لكثرة
ما فيه من الحالات والحسابات اولانه على
الحقيقة كذلك والروح جبرائيل وافراجه
افضل او خلق اعظم من الملائكة (فاصبر
صبراجيلا) لا يشوبه استهجال واضطراب
قلب وهو متعلق بسأل لان السؤال كان عن
استهزاء او تعنت وذلك مما يضجره او عن
تضجر واستبطاء للنصر او بسأل لان المعنى
قرب وقوع العذاب فاصبر فقد شارفت
الانتقام (انهم يرونه) الضمير للعذاب اول يوم
القيامة (بعيدا) من الامكان (وزرا قريبا)
منه او من الوقوع (يوم تكون السماء كالمهل)
ظرف لقربا اي يمكن يوم تكون السماء او لمضمر
دل عليه واقع او بدل من في يوم ان علق به

قوله كالفراغات جمع فز بالكسر وتشديد الزاي وهو ما يتبعه الكبير بما يذاب من جواهر الارض قبل هذا يدل على صحة ما يروى من ان السماء الدنيا من حديد **قوله ولا يسأل قريب قريبا عن حاله** اي لا يكلمه لان لكل احد ما يشغله عن السؤال فالسؤال من سألته عن الشيء ومفعوله بالواسطة محذوف اي لا يسأله عن حاله **قوله او لا يسأل منه حاله** اشارة الى جواز ان يكون حيا منصوبا باسقاط عن اي لا يسأل حيا عن حيا لم يعرف حاله من جهته كما يعرف خبر الصديق من جهة صديقه بل كل احد يسأل عن عمل نفسه **قوله استئناف** في جواب من قال لعله لا يبصره فكيف يسأل عن حاله فقال يبصرونهم اي يعرفونهم اي يعرف الحميم الحميم حتى يعرفه ولا يمنع من المسألة خفاء مكانه ومع ذلك لا يسأل عن حاله لشغله بنفسه ولا استغناؤه عن السؤال بسبب انه تعالى ميراهل الجنة من اهل النار وبالعكس بالعلامات الدالة عن حاله من السعادة والشقاوة فاستغنوا بذلك عن السؤال وفي الصحاح البصر العلم وبصرت بالشيء اي علمته وعرفته قال تعالى يبصرونهم عدى بالتضعيف الى ثان وقام الاول مقام الفاعل والشائع المتعارف تعديته الى الثاني بحرف الجر فيقال بصرت به وقد يحذف الجار فيقال بصرت به اياه وما في الآية من هذا القبيل ويجوز ان يكون يبصرونهم حالا من حيم الاول اي لا يسأل حيم عن حاله حيمه في حال كونه معروفا اياه وان يكون صفة حيا اي حيا مبصرين لان معناه العموم لا التثنية لان كل واحد من الحميمين نكرة في سياق النفي **قوله او استئناف** كأن السائل عاقل قال كيف لا يسأل مع تمكنه من السؤال فقول يودا المجرم **قوله** لانه بمعنى تعذيب **قوله** والمصدر المتون ينصب المفعول وكلمة لو قد تكون مصدرية ومنه ما في الآية **قوله** وعشيرته وهي القبيلة وهم بنو اب واحد والفصيصة في الاصل القطعة المفصولة وبطلق على الآباء الاقربين وعلى الام لان الولد يكون مفصولا من الابوين فلما كان لولد مفصولا منهما كانا مفصولين منه ايضا فسميا فصيلة لهذا السبب والمراد بالفصيصة في الآية هو الآباء الاقربون لتقدم قوله وبنيه **قوله الضمير للنار** ولم يجر لها ذكر الا ان ذكر العذاب يدل عليها ولظي يجوز ان يكون خبر ان اي ان النار لظي وزاعة خبر ثان او خبر مبتدأ مضمرا اي هي زاعة ويجوز ان يكون لظي بدلا من للضمير المنصوب وزاعة خبر ان وان كان ضميراتها للقصة يكون قوله لظي زاعة جملة اسمية خبر ان **قوله او الحال مؤكدة** اي من لظي لان لظي بمعنى جهنم لا تكون الا زاعة فلا معنى للحال الا على وجه التأكيده كقوله تعالى وهذا صراط ربك مستقيما **قوله او المنتقلة على ان لظي بمعنى متلظية** اي متلبهة وهو معناه في اصل اللغة والنار المتلبهة لا يلزمها ان تكون زاعة فيجوز ان تكون حالا منتقلة **قوله والشوى الاطراف** اي لا اعضاء التي ليست بمقتل كالايدي والارجل ومنه يقال للرامي اذا رمى الصيد ولم يصب مقتله رماه فأشواه اي اصاب الشوى فقوله زاعة للشوى اي قلاعة للاعضاء الواقعة في اطراف الجسد ثم تعود كما كانت وهكذا ابدا **قوله كقول ذي الرمة** استشهدا لكون الدعوة مجازا عن الجذب والاحضار وصف التور لو حشى بقوله

امسى بوهين مجتازا لمزقة * من ذى الفوارس تدعو انقذه الرب *

وهين اسم موضع وكذا ذو الفوارس ومجتازا عدى باللام لتضمنه معنى الطلب اي طالبا لمزقة ويروى مجتازا بالحام الممثلة ورواية الصحاح بالجيم والرب جمع ربة بكسر الراء وهي اول ما ينبت من الارض وفي مجمل اللغة ربة نبات ينبت في آخر الصيف وتدعو انقذه اي تجذبه لياكل وكذا دعوة لظي من فر عنها مجاز عن جذبها واحضارها اياه وقيل انها تدعوهم بلسان الحال وقيل انه تعالى يخلق النطق في جرم النار فتدعو كل كافر ومنافق اسمائهم بلسان فصيح فتقول الى يا كافر الى يا منافق فان مستقر في ثم تلغظهم كما يلتقط الطير الحب وليس ذلك بعيد من قدرة الله تعالى وقيل تدعو زبانية النار على حذف المضاف او على الاستناد المجازي حيث اسند الى الداعي الى المدعو اليه وقوله تدعو يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون صفة لقوله زاعة وان يكون حالا من لتدعو فيها وان يكون خبرا بعد خبر لان او خبرا لمبتدأ محذوف **قوله حرصا وتأميلا** الاول علة لجمع المال الثاني لا بقاءه على طريق الف والنشر المرتب فان جمع المال مبنى على الحرص وحب الدنيا وابقائه مبنى على طول الامل فقوله ادبر وتولى اشارة الى الاعراض عن معرفة الله وطاعته وقوله وجمع فاعى اشارة الى حب الدنيا ترك الشفقة على عباد الله تعالى ولا شك ان مجامع آفات الدين ليست الا هذه وقد مر ان الوعي ان تحفظ الشيء

والمهل المذاب في مهل كالفراغات او دردى الزيت (وتكون الجبال كالعن) كالصوف المصبوغ ألوانا لان الجبال مختلفة الالوان فاذا بست وطيرت في الجو أشبهت العن النفوس اذا طيرته الريح (ولا يسأل حيم حيا) ولا يسأل قريب قريبا عن حاله وقرأ ابن كثير ولا يسأل على بناء المفعول اي لا يطلب من حيم حيم او لا يسأل منه حاله (يبصرونهم) استئناف او حال يدل على ان المانع عن السؤال هو التشاغل دون الخفاء او ما يغنى عنه من مشاهدة الحال كيباض الوجه وسواده وجع الضميرين لعموم الحميم (يودا المجرم لو يفتدى من عذاب يومئذ بنيه وصاحبه واخيه) حال من احد الضميرين او استئناف يدل على ان اشتغال كل مجرم بنفسه بحيث يتنى ان يفتدى بأقرب الناس واعلقهم بقلبه فضلا ان يهتم بحاله ويسأل عنها وقرئ بنوين عذاب ونصب يومئذ لانه بمعنى تعذيب (وفصيلته) وعشيرته الذين فصل عنهم (التي تؤويه) تضمه في النسب وعند الشدائد (ومن في الارض جميعا) من الثقلين او الخلائق (ثم ينجي) عطف على يفتدى اي ثم لو ينجي الاقضاء وثم للاستبعاد (كلا) ردع للمجرم عن الودادة ودلالة على ان الاقضاء لا ينجي (انها) الضمير للنار او مبهم يفسره (لظي) وهو خبر او بدل او للشأن او القصة ولظي مبتدأ خبره (زاعة للشوى) وهو اللهب الخالص وقيل علم للنار منقول عن لظي بمعنى اللهب وقرأ حفص عن عاصم زاعة بالنصب على الاختصاص او الحال المؤكدة او المنتقلة على ان لظي بمعنى متلظية والشوى الاطراف او جمع شواة وهي جلدة الرأس (تدعو) تجذب وتجذب وتخصر كقول ذي الرمة تدعو انقذه الرب * مجاز عن جذبها واحضارها لمن فر عنها وقيل تدعو بانيتها وقيل تدعو تهلك من قولهم دعاه الله اذا اهلكه (من ادبر) عن الحق (وتولى) عن الطاعة (وجمع فاعى) وجمع المال فجعله في وعاء وكثره حرصا وتأميلا

في نفسك والايحاء ان تحفظه في غيرك ثم انه تعالى لما ذكر ان من الناس من ادر عن طاعة الحق والاشفاق على الخلق بين ان الغالب على احوال نوع الانسان الهلع وانه مجبول عليه بحيث صارت هذه الرذيلة كأنها غرزت فيه كسائر الفرائز الطبيعية التي خلق الانسان عليها فقال ان الانسان خلق هلوفا والهلع صفة مركبة من صفتين ذميتين وهما الجزع البالغ عند اصابة المكروه والبخل والامساك البالغ عند اصابة الخير قبل اصل الهلع في اللغة اشتد الحرص واسوأ الجزع وفعله هلع يهلع مثل علم يعلم هلعاً فهو هالع وهلوع والجزع ضد الصبر وانتصاب هلوفا على انه حال من النوى في خلق وهي حال مقدرة فان الهلع ليس خصلة ضرورية حاصلة بخلق الله تعالى الانسان عليها والا لما قدر الانسان على ازالته بالرياضة والمجاهدة غاية ما في الباب ان الانسان اذا خلى وطبعه لا يظهر عليه الامتناع نفسه الامارة بالسوء من اثار العاجل على الآجل لكونها في عالم الظلمات فلا يميل الانسان الا الى ما يلائمها من لذات عالم الطبيعة والاجسام الظلمانية ولا يلزم من ذلك ان تكون تلك الرذائل مما خلق الانسان عليها وان لا تكون من العوارض المكتسبة بالقصد والاختيار فظهر بهذا انه يجوز ان يكون قوله تعالى هلوفا وجزوعاً ومنوعاً من الاحوال المقدرة الا ان المصنف جوز كونها من الاحوال المحققة فقال او محققة لانها طبائع جبل الانسان عليها ورد به على صاحب الكشف فانه زعم ان خلق الانسان هلوفاً قبيح لا يصح استناده اليه تعالى فليس بكلام على حقيقته بل المعنى ان الانسان لا يمان الجزع والمنع ورسوخهما فيه كما انه مجبول عليهما وكأنه امر خلق ضروري غير اختياري كقوله تعالى خلق الانسان من عجل اي عجولاً في اكثر امور واغلب احواله ولو كان المعنى انه تعالى خلقه كذلك لكانت الاوصاف المذكورة لازمة له غير منفكة عنه لكنها تغلغ عنه فانه حين كان جنيناً في البطن وصبيّاً في المهمل يكن به هلع ولأن قوله تعالى ان الانسان خلق هلوفاً ذم والله تعالى لا يذم فعله ويدل على كونه ذمّاً استثناء المؤمنين الموصوفين بثمانية اوصاف وهو ما ذكره الى قوله والذين هم على صلاتهم يحافظون واثار المصنف الى جواز ان تكون الاوصاف المذكورة صفات غريبة جبل عليها الانسان وانه اذا خلى وطبعه لا يظهر منه الا آثار تلك الصفات ومقتضياتها من الافعال والاقوال الا انه لما اعطى العقل وميران الشرع وبين له غوائل الاخلاق الذميمة ومحاسن الاخلاق الحميدة تخلى بمخالفة طبعه وموافقته لشرعه ومجاهدة نفسه الامارة حتى تحلى بالصفات المضادة لتلك الاحوال والامور الجبلية يجوز تبديلها بالرياضة والمجاهدة فان لكل داء دواء متى اصاب الداء ازاله وارثك القبيح انما يتصور بمن يكلف باتباع المأمور به واجتناب المنهى عنه لا بمن يفعل ما يشاء بقدرته ويحكم ما يريد بعزته ولا بسأل عما يفعل فلا يكون شئ من افعاله تعالى قبيحاً فلا يصح ان يقال خلق الانسان هلوفاً قبيحاً فان قيل حاصل معنى الهلع ان يكون الشخص نفورا عن المضار طالبا للراحة وهذا وصف ملائم لمقتضى العقل فلم ذم الله تعالى فاجاب ان المذموم هو كون الشخص بحيث يقصر نظره على الاحوال الجسمانية منهمكا في حب الحظوظ العاجلة راغباً فيها نافراً عما يكون شرفاً بالنسبة اليها وكان الواجب عليه ما ذكره المصنف من الاستغراق في طاعة الحق والاشفاق على الخلق والرضى بجميع ما اصابه من الفقر والمرض ونحوهما وصرف ما رزقه الله تعالى من النعم كاللؤلؤ والصحة ونحوهما الى ما يؤدي الى سعادة الآخرة ولا يطلب شيئاً منها لكونها منفعة عاجلة **قوله** لمضادة تلك الصفات لها **علة** لاستثناء هؤلاء الموصوفين من المطبوعين على الاحوال المذكورة سابقاً فان الصفات المذكورة بعد لما كانت مضادة لاحوال المطبوعين بحيث يمنع اجتماعها في موضع واحد وجب ان يكون الموصوفون بتلك الصفات مستثنيات من المطبوعين على الاحوال المذكورة سابقاً والازم اجتماع الامور المضادة **قوله** لا يشغلهم عنها شاغل **ع** اي عن ادائها في اوقاتها قال الامام فان قيل كيف قال على صلاتهم دائماً ثم قال على صلاتهم يحافظون واجاب عنه بقوله معنى داومهم عليها ان لا ينسوها في وقت من الاوقات ومحافظتهم عليها ترجع الى الاهتمام بحالها حتى يؤتي بها على اكل الوجوه وهذا الاهتمام انما يحصل تارة بامور سابقة على الصلاة وتارة بامور لاحقة لها وتارة بامور مترامية عنها اما الامور السابقة فهي ان يكون المؤمن قبل دخول وقتها متعلق القلب بدخول اوقاتها وبالوضوء وستر العورة وطلب القبلة ووجدان الثوب والمكان الطاهرين والاتيان بالصلاة في الجماعة وفي المساجد المباركة وان يحتشد قبل الدخول في الصلاة في تفرغ القلب عن الوسواس والانغفات الى ما سوى الله تعالى وان يبلغ في الاحتراز عن الرياء والسمعة واما الامور المقارنة فهي ان لا يلتفت يمينا ولا شمالا

(ان الانسان خلق هلوفاً) شديد الحرص قليل الصبر (اذا مسه الشر) الضر (جزوعاً) يكثر الجزع (واذا مسه الخير) السعة (منوعاً) يبلغ في الامساك والاوصاف الثلاثة احوال مقدرة او محققة لانها طبائع جبل الانسان عليها واذا الاولى ظرف لجزوعاً والآخرى لمنوعاً (الا المصلين) استثناء للموصوفين بالصفات المذكورة بعد ذكر المطبوعين على الاحوال المذكورة قبل لمضادة تلك الصفات لها من حيث انها دالة على الاستغراق في طاعة الحق والاشفاق على الخلق والايمان بالجزاء والخوف من العقوبة وكسر الشهوة واثار الآجل على العاجل وتلك ناشئة من الانهماك في حب العاجل وقصور النظر عليه (الذين هم على صلاتهم دائماً) لا يشغلهم عنها شاغل

ان يكون حاضر القلب عند القراءة فاهما الاذكار مطلقا على حكم الصلاة واما الامور المترخية فهي ان لا يشتغل
بمداومة الصلاة باللهو واللعب وان يحترز كل الاختراز عن الاتيان بشئ من المعاصي والمنكرات **قوله** تصديقا
اعمالهم **قوله** فان مجرد التصديق بالجنان واللسان وان كان ينحى من الخلود في النار لكن لا يؤدى الى ان يكون
صاحبه مستثنى من المطبوعين على الاحوال المذكورة **قوله** خائفون على انفسهم **قوله** فلا يتركون واجبا
لا يرتكبون محظورا وتكون جميع شؤونهم طاعة ربهم ومع ذلك لا يأمنون عذابه **قوله** تعالى فمن ابغى
رأه ذلك **قوله** وهو الاستمتاع بالنكاح وملك اليين فاولئك هم العادون اى المتعدون عما حدث لهم ودخل في هذا
حرمة وطئ الذكران والبهايم والزنى وقبل يدخل فيه الاستمتاع ايضا روى ان العرب كانوا يستمتعون في الاسفار
فزلت الآية **قوله** وقرأ ابن كثير لا مانعهم **قوله** اى بالافراد لان الامانة اسم الجنس ما يؤمن عليه الانسان
مواؤه كان من جهة البارئ تعالى او من جهة الخلق فيتناول ما تمن الله تعالى عليه عباده من الشرائع وامانات
للمؤمنين كما يتناول ما حله من امانات الناس فلا حاجة الى لفظ الجمع ومن قرأه بلفظ الجمع نظر الى اختلاف الانواع
كذا الكلام في افراد الشهادة وجمعها واكثر المفسرين على ان القيام بالشهادة اداء لها عند الحكماء على من كانت هي
عليه من قريب او بعيد شريف او وضع وعدم كتبها والقيام بها عند الحكماء وان كان من جهة الامانات الا انه
على عطفها على ما قبلها عطف الخاص على العام اظهارا لفضلها وان في اقامتها احياء الحقوق وفي تركها
بطالها وتضييعها وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال المراد بالشهادة شهادة ان الله واحد لا شريك له وان
محمد عبده ورسوله **قوله** لا يخشون **قوله** اى لا يضعون الامانة فان عدم رعايتها يكون بالهلاك وبالانكار
قال اخى عليه الدهر اى اتى عليه واهلكه **قوله** وانافها **قوله** اى اعلاء قدرها يقال اناف على كذا اذا
شرف عليه **قوله** وفي نظم هذه الصلاة مبالغات لا تخفى **قوله** مثلا في قوله تعالى والذين هم على صلاتهم
محافظون مبالغات من حيث تعريف المسند اليه بالموصول فانه يقتضى ان يكون ذات المسند اليه معلوما للمخاطب
حاضرا في ذهنه بكونه متصفا بما نسب اليه من مضمون الصلاة ولا يخفى ان اشتها المصلين بالمحافظة على صلاتهم
بالبالغة في المحافظة عليها ومن تكرير المسند اليه لتقوية الحكم وتقريره في ذهن السامع كما في قولك زيد هو يعطى
الجزيل قصدا الى تحقيق انه يفعل اعطاء الجزيل ومن تقديم قوله على صلاتهم المقيد للاختصاص الدال على
ان محافظتهم مقصورة على صلاتهم لا تجاوز الى امور دنياهم ومن صيغة المفاعلة فانه ان كانت بمعنى الثلاثي
لكون للبالغة في ملازمة اصل الفعل وان كانت على بابها تدل على التعاون على البر وهو ابلغ من مجرد حفظ الصلاة
ورعاية ما يناسبها واذا تقرر ان الموصول مع صلته افاد هذه المبالغات تقرر ان توصيف المصلين به يفيد مدحا
عظيمهم كل ذلك يعرف بالتأمل وقس عليه البواقي والظاهر ان قوله تعالى مكرمون خبر اولئك وفي جنات متعلق به
ثم عليه المحصور ويجوز ان يتعلق بمحذوف ويكون خبرا آخر لاولئك ولما ذكر ان المستغفرين في طاعة الحق والمشفقين
على الخلق مكرمون في جنات ثواب الله تعالى ذكر بعده قبائح الكفار فقال فالذين كفروا قبلت مهطعين* روى
ان المشركين كانوا يحثفون حول النبي صلى الله عليه وسلم حلقة حلقة وفرقا فرقا يستمعون كلامه ويستنهضون به عليه
الصلاة والسلام والقراءان ويقولون ان دخل هؤلاء الجنة كما يقول محمد فلندخلها قبلهم فنزلت هذه الآية الى قوله
يطمع كل امرئ منهم ان يدخل جنة نعيم وكلمة ما في قوله تعالى فالذين كفروا استغماية بمعنى الانكار في موضع
الرفع على الابتداء والذين كفروا خبرها وقبلت ظرف مكان للاستقرار الذى يتعلق به الذين او ظرف للمهطعين
هو حال من المنوى في الذين اى شئ ثبت لهم حال كونهم مهطعين او اى شئ ثبت لهم حال كونهم
مهطعين حولت وقوله عن اليين يجوز ان يتعلق بعزير لانه بمعنى متفرقين وان يتعلق بمهطعين اى مسرعين عن
هاتين الجهتين وعزير حال بعد حال من المنوى في الذين او حال من المنوى في مهطعين فتكون حالا متداخلة
العزة الفرقة من الناس والهاء عوض عن الواو والياء الساقطة قال الاصمعي يقال في الدار عزون من الناس اى
صناف منهم سميت كل فرقة عزة لاعتزازها الى غير من تعزى اليه الاخرى من قولهم عزوته الى ابيه وعزيت لفته
اليه اذا نسبته اليه فاعتزى هو وتعزى اى اتى وانتسب **قوله** او انكم مخلوقون من اجل ما تعملون **قوله**
ي ويحتمل ان يكون المعنى على تقدير كونه تعليلا لردع هكذا ان تكون كلمة من بمعنى الاجل كما في قوله تعالى بما
خطاياهم اغرقوا **قوله** او استدلال **قوله** عطف على قوله تعليل وقوله بعد ردعهم ظرف لقوله استدلال

فيحرم (والذين يصدقون يوم الدين) تصديقا باعمالهم وهو ان يتعب نفسه
ويصرف ماله طمعا في الثوبة الاخرية
ولذلك ذكر الدين (والذين هم من عذاب
ربهم مشفقون) خائفون على انفسهم
(ان عذاب ربهم غير مأون) اعتراض
يدل على انه لا ينبغي لأحد ان يأمن عذاب
الله وان بالغ في طاعته (والذين هم لغروجهم
حافظون الا على ازواجهم او ما ملكت
ايمنهم فانهم غير ملومين فمن ابغى ورأه ذلك
فاولئك هم العادون) سبق تفسيره في سورة
المؤمنين (والذين هم لا مانعهم وعدمهم
راعون) حافظون وقرأ ابن كثير لا مانعهم
(والذين هم بشهادتهم قائمون) لا ينكرون
ولا يخشون ما علموه من حقوق الله وحقوق
العباد وقرأ يعقوب وحفص بشهاداتهم
لاختلاف الانواع (والذين هم على صلاتهم
محافظون) فراعون شرا نطها ويكملون
فرا نضها وسننها وتكرير ذكر الصلاة
ووصفهم بها أولا وآخرا باعتبارين للدلالة
على فضلها وانافها على غيرها وفي نظم
هذه الصلاة مبالغات لا تخفى (اولئك
في جنات مكرمون) ثواب الله (فالذين
كفروا قبلت) حولت (مهطعين) مسرعين
(عن اليين وعن الشمال عزير) فرقا شتى
جمع عزة واصلها عزوة من العزو كان
كل فرقة تعزى الى غير من تعزى اليه الاخرى
وكان المشركون يحلقون حول رسول الله
صلى الله عليه وسلم حلقة حلقة ويستنهضون
بكلامه (يطمع كل امرئ منهم ان يدخل
جنة نعيم) بلا ايمان وهو انكار لقوله
لو صح ما يقوله لتكون فيها افضل حظائهم
كما في الدنيا (كلا) ردع لهم عن هذا الطمع
(انا خلقناهم مما يعلمون) تعليل له والمعنى
انكم مخلوقون من نقطة قدرة لا تناسب
حالم القدس فمن لم يستكمل بالايمان والطاعة
ولم يتخلق بالاخلاق الملكية لم يستعد
دخولها او انكم مخلوقون من اجل ما تعملون
وهو تكميل النفس بالعلم والعمل فمن لم
يستكملها لم يبوأ في منازل الكاملين
او استدلال بالنشأة الاولى على امكان
النشأة الثانية التي بنوا الطمع على فرضها
فرضا مستحيلا عندهم بعد ردعهم عنه

لما كان قولهم لو صح ما يقول لنكون فيها افضل حظا مشتملا على امرين دعوى استحالة النشأة الثانية والطمع
 القاسد المبني على فرض وقوعها منهم الله تعالى عن ذلك الطمع او لا بقوله كلا ثم استدل على امكانها بقوله
 خلقناهم مما يعلمون كأنه قال من قدر على خلق البشر السوى من النطفة المستفزة ألا يكون قادرا على بعثهم ثم
 انه تعالى هتدهم بقوله فلا اقسم وكلمة لاصلة اورد لقولهم المذكور وما بعدها قسم مستأنف ويحتمل ان يكون
 اصله فلا قسم فاشبهت الفتحه لفصل الف وقوله على ان تبدل خيرا منهم اصله على ان تبدلهم بدلا خيرا منهم فحذف
 المقول الاول وموصوف خيرا وجع المشرق والمغرب اعلان المراد بهما مشرق كل يوم من السنة ومغربه
 او مشرق كل كوكب ومغربه او المراد بالشرق ظهور حياة كل شيء وبالمغرب موته **قوله تعالى فذرهم**
 متفرع على قوله وما نحن بمسوقين اي اذا تبين انه لا يقوتنا ما نريد منهم وبهم من خير وشروا انه ليس تأخير عقابهم
 ليجز بل حكمه داعية اليه فدعهم فيما هم فيه من الاباطيل واشتغل انت بما امرت به فانهم ملاقون عن قريب اليوم
 الذي وعدوا به وهو يوم يكون الناس كالمهل وكذا وكذا وقوله تعالى يوم يخرجون من اجوف الجبال وهم
 وان يكون منصوبا باضمار اعنى والاجداث جمع جدث وهو القبر وسراعا حال من الضمير في يخرجون وكأنهم
 حال تأية منه او من المنوى في سراعا فتكون حالا متداخلة **قوله منصوب للعبادة او علم** يعنى ان نصب
 بفتح النون وسكون الصاد كما هو قراءة غير ابن عامر وحفص من السبعة بمعنى المنسوب سواء نصب لان يعبد
 من دون الله او نصب علامة لموضع الملك في نزوله ومسيره وهو المراد بالعلم والمعنى انهم يسرعون الى الموقف
 كما سرعهم الى صفهم الذي يعبدونه ويسرعون اليه ايهم يستلمه او لا قيل كانوا يتدرون اذا طلعت الشمس الى
 نصبهم التي كانوا يعبدونها من دون الله لا يلبى اولهم على آخرهم او كأنهم قد نصب لهم علم فهم يسعون اليه
 ليلغوه فهم يتبادرون في السبق اليه والنصب بضمين واحدا لانصاب وقيل هو جمع نصاب نحو كتاب وكتب
 وقيل جمع نصب بمعنى المنسوب كرهن ورهن وسقف وسقف والنصب بالضم والسكون اما تخفيف نصب
 بضمين مثل عمر وعمر او جمع نصب بالفتح والسكون **قوله تعالى خاشعة** حال من فاعل يوفضون
 والمعنى ذليلة خاشعة لا يرفعونها لما توقعونه من العذاب وكذا قوله ترهقهم ذلة في موضع الحال منه ايضا اي
 يغشاهم هو ان المذنبين ويجوز ان يكون استثناء يقال رهقه اي غشيه وهو من باب علم **قوله تعالى كانوا**
 يوعدون **اي يوعدون في الدنيا وان لهم في العذاب فحذف العائد من الصلة الى الموصول** تمت سورة
 المعارج والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين

سورة نوح عليه الصلاة والسلام مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله بان انذر اي بالانذار يجعل ان مصدرية ناصبة للفعل المضارع ولما كان فعل الارسال لا يتعدى
 الى مفعول ثان بدون توسط حرف الجر قدر الباء الجارة فحذف الجار واوصل الفعل فعمل ان انذر النصب على
 نزع الخافض او الجر على ارادته وقوله او بان قلنا انذر اشارة الى ان التحاة اختلفوا في ان صلة ان المصدرية
 هل يجوز ان يكون شيئا مما فيه معنى الطلب كالامر والنهي ونحوهما او لا يجوز سيويه وابو علي ومنعه غيرهما
 قال ابو علي في قوله تعالى ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله كلمة ان فيه يجوز ان تكون مصدرية فتكون بدلا
 من ما او من الهاء في به او خبر مبتدأ محذوف اي هو ان اعبدوا الله وان تكون مفسرة كذا في شرح الرضوي وفيه ايضا
 ان صلة ان المحذوفة لا تكون امرا ولا نهيا ولا غيرهما مما فيه معنى الطلب اجاعا فكذا صلة ان المصدرية على الاصح
 فقول المصنف بان انذر اي بالانذار مبني على مذهب سيويه وابي علي وقوله او بان قلنا انذر مبني على مذهب
 غيرهما فان غيرهما يقولون ان ان المصدرية مع صلتها تكون في تأويل المصدر فيكون قوله تعالى ان انذر في تأويل
 ارسلنا بالانذار والمصدر ليس فيه دلالة على الطلب فيكون تصدير صيغة الامر بان المصدرية مستنزها لا بطل
 معنى الصيغة واختلاها عن مدلولها الوضعي فصح ما صدرت صيغة الطلب بان المصدرية للايدان بقدر بعدها
 القول لبقى معنى الصيغة على حاله فيكون تقدير الآية ارسلنا بان قلنا انذر اي ارسلنا رسالا ملقيا بهذا القول
 الموضوع لطلب الانذار **قوله وقرى بغيرها** اي بغير ان فلا بد من اضممار القول اي قائلا انذر وان في
 قوله ان اعبدوا الله كالتى في قوله ان انذر قومك في جواز كونها مصدرية ومفسرة ثم انه عليه الصلاة والسلام امر

(فلا اقسم رب المشرق والمغرب انا
 لقادرون على ان تبدل خيرا منهم) اي
 نهلكهم ونأتى بخلق امثل منهم او نعطي
 محمدا صلى الله عليه وسلم بدلکم من هو خير
 منكم وهم الانصار (وما نحن بمسوقين)
 بملوبين ان اردنا (فذرهم يخوضوا
 ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون)
 مر في آخر الطور (يوم يخرجون من
 الاجداث سراعا) مسرعين جمع سريع
 (كانهم الى نصب) منصوب للعبادة او علم
 (يوفضون) يسرعون وقرأ ابن عامر
 وحفص نصب بالضم على انه تخفيف نصب
 او جمع (خاشعة ابصارهم ترهقهم ذلة)
 مر تفسيره (ذلك اليوم الذي كانوا يوعدون)
 في الدنيا * عن النبي صلى الله عليه وسلم
 من قرأ سورة سأل سائل اعطاه الله ثواب
 الذين هم لاماتهم وعهدهم راعون

سورة نوح مكية وآبها تسع

او ثمان وعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(انا ارسلنا نوحا الى قومه ان انذر) بان انذر
 اي بالانذار او بان قلنا انذر ويجوز
 ان تكون مفسرة لتضمن الارسال معنى
 القول وقرى بغيرها على ارادة القول
 (قومك من قبل ان يأتهم عذاب اليم)
 عذاب الآخرة او الطوفان

قوله ثلاثة أشياء بعبادة الله تعالى وتقواه وطاعة نفسه فالامر بالعبادة يتناول بجميع الواجبات والندوبات من افعال القلوب والجوارح والامر بتقواه يتناول الزجر عن جميع المحظورات والمكروهات وقوله واطيعون يتناول الامر بطاعته في جميع الامور والنهيات وهذا وان كان داخلا في الامر بعبادة الله تعالى وتقواه الا انه خصه بالذكر بعد ذكر الامر بهما تأكيذا لذلك الامر ومبالغة في تقريره واجابا عليهم ان يؤمنوا به ويصدقوه في دعواه الرسالة **قوله** بعض ذنوبكم وهو ماسبق **قوله** اي على الايمان اشارة الى ان فائدة ذكر من التبعيض فانه لو قال يغفر لكم ذنوبكم لكان قد وعد قومه بمقابلة امثالهم لما امرهم به من الاشياء الثلاثة مغفرة جميع ذنوبهم تقدمت على الايمان او تأخرت عنه لان اضافة الجمع تقيد الاستغراق وليس كذلك فان الذنوب المتأخرة عن الايمان لا تكون مغفورة بمجرد الايمان فلذلك اورد حرف التبعيض وقيل المراد ببعض الذنوب بعض ماسبق على الايمان وهو ما لا يتعلق بحق العباد **قوله** وهو اقصى ما قدر لكم بشرط الايمان والطاعة **قوله** جواب عما يقال انه عليه الصلاة والسلام وعد لهم بمقابلة امثالهم لما امروا به ان يؤخروهم الله تعالى الى اجل مسمى مع اخباره بامتناع تأخير الاجل وهما متناقضان بحسب الظاهر * وتقرير الجواب ان الله تعالى جعل في الاجل حكيمين محتوما ومعلقا كقوله تعالى ثم قضى اجلا واسمى عنده فالحنوم هو المسمى وهو الذي لا يمكن تأخيرها والمعلق هو الحكم بان قوم نوح مثلا ان لم يؤمنوا اهلكهم الله تعالى قبل ذلك بما شاء من اسباب الاهلاك كقوله عليه الصلاة والسلام * ان استغاثت امتي فليهم يوم وان لم يستقيموا فليهم نصف يوم * فاليوم هو الذي لا يمكن التجاوز عنه بوجه والنصف وهو الموقف على عدم الاستقامة وأى الاجلين قضى به وحكم فلا يمكن تأخيرها وذلك هو الذي عبر عنه بالجبى في قوله ان اجل الله اذا جاء لا يؤخر اى لا يؤخر اذا حكم به وتعلقت به الارادة فبادروا بحبسه بالايمان واثار المصنف اليه بقوله اذا جاء على الوجه المقدر به اجلا واضيف هذا الاجل اليه تعالى لكونه تعالى هو الذي قدره وتعلقت به ارادته وان صح اضافته الى العبد لكونه نهاية عمره فالاجل المعلق اذا تحقق شرط كونه اجلا وتعلقت به ارادته تعالى لا يؤخر الا انه يؤخر اذا فقد شرط كونه اجلا بخلاف الاجل المقطوع به فانه لا يؤخر بوجه **قوله** وقيل اذا جاء الاجل الاطول **قوله** عطف على قوله ان الاجل الذي قدره اى وقيل المراد باجل الله هو المسمى الذي لا يمكن تأخيرها بوجه من الوجوه اى الوقت الذي سماه الله تعالى اجلا اذا جاء لا يؤخر كما يؤخر هذا المعلق فبادروا في اوقات الامهال والتأخير فان المسمى ضرورى الوقوع لا يمكن تأخيرها **قوله** علمتم ذلك الخ **قوله** اشارة الى ان جواب لو محذوف وكلمة لودلت على انهم لا يعلمون ذلك مع انه تعالى خلقهم مشتملين على اسباب العلم وآلات تحصيله الا انهم ضيعوها بتوغلهم في حب الدنيا وانهم اكلهم في الالتذاذ بها **قوله** واستناد الزيادة الى الدماء **قوله** من قبيل استناد الفعل الى السبب والمعنى دعوتهم دائما من غير فتور فازدادوا فرارا عند دعوتى ويحوز استناد الزيادة الى السورة في قوله تعالى واذا ما نزلت سورة فمنهم من يقول ائكم زادته هذه ايمانا فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون واما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم وماتوا وهم كافرون فان ضمير زادتهم يعود الى السورة والمعنى ان الله تعالى يزيدهم ذلك عند نزول السورة **قوله** والتعبير بصيغة الطلب **قوله** مع ان معنى الطلب ليس بمقصود ههنا بل الاستغشاء ههنا بمعنى التغطى والستر كإفسر به للمبالغة في الاهتمام بالتغطى كأنهم طلبوا من الشيا ان تغشاهم لئلا يروا الداعي بفضاله ولما جابه **قوله** مستعار من أصر الحمار على العانة **قوله** وهى القطيع من حمار الوحش يقال صر القرس اذ فيه اذا سواهما وضمهما واذا نقل الى باب الافعال وقيل أصر القرس يكون لازما وهو من النوادر شبه الاقبال على الكفر والمعاصى باصرار الحمار على العانة يكدمها ويطردها فسمى الاقبال عليه اصرارا واشتق منه اصر **قوله** ولو لم يكن في ارتكاب المعاصى الا التشبيه بالحمار لكفى به مزجرة فكيف والتشبيه في اسوأ الاحوال وهو حال الكدم والطرده لاسفاد **قوله** اى دعوتهم مرة بعد اخرى **قوله** بمعنى انه عليه الصلاة والسلام عطف بكلمة ثم اولاد دعوته اياهم بمجاهرة وهى الدعوة على رؤس الاشهاد في المحافل ثم عطف بهاد دعوته اياهم على وجه الاعلان والاسرار بان يخلو بالواحد فالواحد منهم فيعلن ويسر اليه في الدعوة وما عطف عليه هذان المعطوفان ليس الا قوله كلما دعوتهم من غير تقييد تلك الدعوة بشئ فهذا الاسلوب يدل على ان مراتب دعوته كانت ثلاثة فبدأ اولها بالمناجحة في السر فعاملوه بالامور الاربعة ثم ثنى بالمجاهرة فلما لم يؤثر جمع بين الاعلان

(قال يا قوم انى لكم نذير مبين ان اعبدوا الله واتقوه واطيعون) مر نظيره في الشعراء وفى أن يحتمل الوجهان (يغفر لكم من ذنوبكم) بعض ذنوبكم وهو ماسبق فان الاسلام يحبه فلا يؤخذكم به في الآخرة (ويؤخركم الى اجل مسمى) وهو اقصى ما قدر لكم بشرط الايمان والطاعة (ان اجل الله) ان الاجل الذى قدره (اذا جاء) على الوجه المقدر به اجلا وقيل اذا جاء الاجل الاطول (لا يؤخر) فبادروا في اوقات الامهال والتأخير (لو كنتم تعلمون) لو كنتم من اهل العلم والنظر لعلمتم ذلك وفيه انهم لانهم اكلهم في حب العاجل كأنهم شاكون في الموت (قال رب انى دعوت) الى الايمان (قوى ليل ونهارا) اى دائما (فلم يزدكم دقاى الافرا) عن الايمان والطاعة واستناد الزيادة الى الدماء على السببية كقوله تعالى فزادتهم ايمانا (وانى كلما دعوتهم) الى الايمان والطاعة (انغفر لهم) بسببه (جعلوا اصابعهم فى آذانهم) سدوا مسامعهم عن استماع الدعوة (واستغشوا ثيابهم) تغطوا بها لئلا يرونى كراهة النظر الى من فرط كراهية دعوتى او لئلا اعرفهم فأدعوهم والتعبير بصيغة الطلب للمبالغة (وأصروا) واكبوا على الكفر والمعاصى مستعار من اصر الحمار على العانة اذا صر اذنيه واقبل عليها (واستكبروا) عن اتباعى (استكبارا) عظيما (ثم انى دعوتهم جهارا ثم انى اعلنت لهم واسررت لهم اسراراً) اى دعوتهم مرة بعد اخرى وكرة بعد اولى على اى وجه امكنتى ونم لتفاوت الوجوه فان الجهار اعظم من الاسرار والجمع بينهما اغلظ من الافراد اولتراخى بعضها عن بعض وجهارا نصب على المصدر لانه احد نوعى الدماء او صفة مصدر محذوف بمعنى دعاه جهارا اى مجاهرا به او الحال فيكون بمعنى مجاهرا

والاستمرار فكان حاصل الكلام ما ذكره المصنف بقوله أي دعوتهم مرة بعد أخرى وكرة بعد أخرى على أي وجه
 أمكنني وتم امالة على تراخي بعض هذه المراتب عن بعض بحسب الرتبة وبحسب الزمان **قوله** وكأنهم
 لما أمرهم بالعبادة قالوا **قوله** إشارة إلى وجه قوله عليه الصلاة والسلام استغفروا ربكم وبين فائدته بعدما أمرهم
 بعبادة الله تعالى وتقواه وطاعة رسوله فيما بلغ من قبله اليهم **قوله** ولذلك أي وأكون الاستغفار
 من الذنوب والمعاصي كما يحجو الذنوب والمعاصي يحلب للمستغفر منافع الدنيا من الخصب والغنى وعد عليه
 الصلاة والسلام لهم على ما هو واقع في قلوبهم من الخيرات العاجلة فقال يرسل السماء عليكم مدرارا فانه مجزوم
 على انه جواب الامر فانهم لما قالوا ان كنا على باطل فكيف يقبلنا من عصيانه قال نوح عليه السلام انكم وان كنتم
 قد عصيتموه ولكن استغفروا من تلك الذنوب والمعاصي فان شأنه تعالى الغفارية وبين لهم ان الاستغفار والتوبة
 عن الكفر والمعاصي يجمع لهم مع الحظ الوافر في الآخرة منافع الدنيا وخيراتها **قوله** وقيل لما طالت
 الخ **قوله** عطف على قوله كأنهم لما أمرهم الخ فيكون وجها آخر لارتباط هذه الآية بما قبلها **قوله** فوعدهم
 بذلك أي بما هو واقع في قلوبهم * والمدرار من اوزان المبالغة بمعنى كثير الدرور وهو الانصباب ومدارار
 حال من السماء **قوله** والسماء يحتمل المظلة **قوله** على ما قيل من ان المطر ينزل منها الى السحاب ويطلق السماء
 ايضا على كل ما علا كالسحاب وسقف البيت فعلى التقديرين يكون المعنى يرسل ماء السماء فحذف المضاف ويطلق
 على نفس المطر ايضا كما في قوله

إذا نزل السماء بأرض قوم رعيدها وان كانوا غضابا *

فحينئذ لا حاجة الى تقدير المضاف **قوله** لا تأملون له توقيرا **قوله** على ان الرجاء على اصله وهو الامل والطمع
 والوقار اسم بمعنى التوقير كالسلام بمعنى التسليم **قوله** والله بيان للوقر **قوله** أي الذي يفعل التوقير والتعظيم
 فكأنهم لما سمعوا قوله مالكم لا ترجون ان توقروا وتعظموا على بناء المفعول قالوا لمن التوقير والتعظيم أي من الذي
 يعظمنا ويوقرنا فقل الله أي التوقير لله واصل الله ان يكون مؤخرا عن وقارنا على انه صفة له فلما قدم امتنع ان يكون
 صفة له ولا متعلقا به لان معمول المصدر لا يتقدم عليه فتعين كونه للبيان **قوله** مبالغة **قوله** أي في عدم اعتقادهم له
 عظمة فان من لا يكون له الرجاء التابع لادنى ظن ذاتي يكون له الاعتقاد الجازم والمعنى على هذا مالكم لا تعملون
 حق عظمتهم فتوحدوه وتطيعوه وقد جعل لكم في انفسكم آية تدل على كمال عظمتهم من القدرة المبالغة والعلم
 والحكمة وهوانه خنقكم اطوارا وخلق السموات طباقا وغير ذلك فعلى هذا قوله تعالى الله بيان للوقر كما انه على
 الاول بيان للوقر **قوله** تعالى طباقا **قوله** اما جمع طبق بجمع وجمال او جمع طبقة كرحبة ورحاب او مصدر
 طابق يقال طابق مطابقة وطباقا وعلى التقادير فهو صفة سبع سموات اما على كونه جمعا فظاهر واما على تقدير
 كونه مصدرا فعلى طريق التوصيف بالمصدر للمبالغة او على حذف المضاف أي ذات طباق ويجوز ان ينصب
 على انه مصدر لفعل مقدرا أي طوبقت طباقا بمعنى انها جعلت طبقة فوق أخرى * قال الامام قوله تعالى خلق سبع
 سموات طباقا يقتضي كون بعضها مطبقة على الآخر وهذا يقتضي ان لا يكون بينهما فرج فاللائكة كيف
 يسكنون فيها فاجاب بان الملائكة ارواح ثم قال وايضا فلعل المراد من كونها طباقا كونها متوازية لا ماسة وهو
 المروي عن المبرد ثم قال كيف قال وجعل القمر فيهن نورا والقمر ليس فيها بامرهابل في السماء الدنيا فاجاب بان
 هذا كما يقال السلطان في العراق ولا يراد أن ذاته حاصلة في جميع احياء العراق بل يراد ان ذاته حاصلة في حيز من
 جلة احياء العراق فكذا هنا وهذا هو المراد بقول المصنف لما بينهن من الملابس كالبلدان المتباينة حيث جاز
 ان يقال في حق ما في واحدة منها انه فيهن وأشار صاحب الكشف الى الجواب بوجه آخر حيث قال وعن ابن عباس
 وابن عمر رضي الله عنهم ان الشمس وجهها بمابلي السماء وظهرها بمابلي الارض فاذا كان وجه كل واحد منهما
 متوجها الى جهة السموات وقها الى جهة الارض ظهر وجه قوله فيهن من حيث ان كل واحدة منهما منيرة بنور
 القمر ونوره ثابت فيها باسرها فعلى هذا ينبغي ان يكون تقدير ما بعده وجعل الشمس فيهن سراجا لاهل السموات
 والارض وقيل انه نور لاهل الارض **قوله** مثلها به **قوله** يعني ان قوله تعالى وجعل الشمس سراجا من باب
 التشبيه البليغ شبهت به من حيث ان كل واحد منهما يزيل ظلمة الليل عن وجه الارض فان الليل عبارة عن ظل
 الارض الحاصل في الجوب بسبب حيلولة الارض بينه وبين الشمس ويطلع الشمس تزول الحيلولة وما يستند اليها

(قلت استغفروا ربكم) بالتوبة عن الكفر
 (انه كان غفارا) للتائبين وكأنهم لما أمرهم
 بالعبادة قالوا ان كنا على حق فلا ننزكه
 وان كنا على باطل فكيف يقبلنا ويلطف
 بنا من عصيانه فأمرهم بما يجب معاصيهم
 ويحلب اليهم المنع ولذلك وعد لهم عليه
 ما هو واقع في قلوبهم وقيل لما طالت
 دعوتهم وتمادى اصرارهم حبس الله
 عنهم القطر اربعين سنة واقسم ارحام
 نساءهم فوعدهم بذلك على الاستغفار
 عما كانوا عليه بقوله (يرسل السماء عليكم
 مدرارا ويمدكم باموال وبنين ويجعل لكم
 جنات ويجعل لكم انهارا) ولذلك شرع
 الاستغفار في الاستسقاء والسماء يحتمل المظلة
 والسحاب والمطر والمدرار كثير الدرور
 يستوى في هذا البناء المذكر والمؤنث والمراد
 بالجنات البساتين (مالكم لا ترجون لله
 وقارا) لا تأملون له توقيرا أي تعظيما لمن
 عبده واطاعه فتكونون على حال تأملون
 فيها تعظيمه اياكم والله بيان للوقر ولونأخر
 لكان صلة للوقر او لا تعتقدون له عظمة
 فتخافون عصيانه وانما عبر عن الاعتقاد
 بالرجاء التابع لادنى الظن مبالغة (وقد خلقكم
 اطوارا) حال مقررة للانكار من حيث انها
 موجبة للرجاء بان خلقهم اطوارا أي تارات
 اذ خلقهم أو لا عناصر ثم مركبات تغذى
 الانسان ثم اخلاط ثم نطفات ثم علقاق ثم مضغ
 ثم عظاما ولحوما ثم انشأهم خلقا آخر فانه
 يدل على انه يمكن ان يعيدهم تارة أخرى
 فيعظمهم بالثواب وعلى انه تعالى عظيم
 القدرة تام الحكمة ثم اتبع ذلك ما يؤيده
 من آيات الآفاق فقال (الم تروا كيف
 خلق الله سبع سموات طباقا وجعل القمر
 فيهن نورا) أي في السموات وهو في السماء
 الدنيا وانما نسب اليهن لما بينهن من الملابس
 (وجعل الشمس سراجا) مثلها به لانها
 تزيل ظلمة الليل عن وجه الارض كما يزيلها
 السراج عما حوله

من الظل كما يزول ذلك بضوء السراج والتشبيه لا يقتضي المماثلة بين المشبه والمشبّه به من جميع الوجوه حتى يقال ضوء السراج مرضى كضوء القمر بخلاف ضوء الشمس فإنه ذاتي فتشبيه القمر بالسراج أولى من تشبيه الشمس به **قوله** فاستعير الانبات للانشاء استعارة اصلية ثم اشتق من الانبات المستعار لفظ انبتكم فصار استعارة تبعية جل الكلام على الاستعارة لتعذر حمله على الحقيقة لان الانبات اخراج فروع مارمخ صروقه في الارض ولا شك ان ايجاد الانسان ليس على هذا الوجه وانشاء بنى آدم من الارض اما بواسطة انشاء ايهم آدم عليه السلام منها او من حيث انه تعالى خلق كل واحد منهم من النطفة المتولدة من الغذاء المتولد من النبات المتولد من الارض والنكتة في العدول الى المجاز كون الانبات ادل على الحدوث لانهم اذا كانوا انباتا كانوا محدثين لا محالة حدوث النبات **قوله** واصله انبتكم انباتا فبتم نباتا يعني ان نباتا منصوب بفعل مقدر وهو بتم وحذف لدلالة انبتكم عليه التزاما فان النبات لازم للانبات ومطامع له والمزوم يدل على لازمه وقد شكنا نوح عليه السلام الى ربه بسبب عصيان قومه اياه فقوله بعد ذلك رب انهم عصوني تمهيدا لما ذكره بعد بيان سبب عصيانهم اياه وهو تقليد رؤسائهم البطرين بالاموال والاولاد **قوله** بحيث صار ذلك سببا اشارة الى ان اسناد الزيادة الى المال والولد من قبيل اسناد الفعل الى سببه فان الاموال والاولاد وان كانت من الاسباب التي يكتسب بها سعادة الآخرة بصرفها فيما خلقت لاجله الا انها اذا جعلت ذريعة لقضاء الشهوات النفسانية واستيفاء اللذات العاجلة صارت اسبابا لزيادة خسارة الآخرة **قوله** وفيه انهم انما اتبعوهم لوجهة حصلت لهم الخ وذلك يستفاد من توصيف مفعول اتبعوا بقوله لم يزد ماله وولده الاخسارا فان توصيف متعلق اتبعوهم بكونهم اصحاب اموال واولاد أدت بهم الى الخسار يشعر بعلية الوصف المذكور للاتباع **قوله** ابلغ من كبارا يعني ان كبارا بالضم والتشديد من اوزان المبالغة ابلغ من كبارا بالضم والتخفيف كما ان المخفف ابلغ من كبير ونظيره الطويل ثم الطوال والمكر الكبار هو احتيالهم بصد السفلة عن قبول دعوة نوح والايان به وتحريش الناس على اذاه وعلى الثبات على دين اسلافهم الاقدمين ويجوز ان يكون المراد بمكر الرؤساء قولهم لا تابعهم لاتذرن آلهتكم ولا تذرن ودا ولا سوا ما اى عبادتها لاسيما هذه الالهة الخمسة التي هي ودا وسواع وبغوث ويعوق ونسر فان اضافة الالهة اليهم من جملة الحيلة الموجبة لاستمرارهم على عبادتها كما أنهم قالوا هذه الاجسام آلهة لكم وكانت آلهة لا بائكم فلو قبلتم قول نوح لا عترقم على انفسكم وعلى آبائكم بانكم كنتم جاهلين ضالين واعترف الانسان على نفسه وعلى جميع اسلافه بالجهل والضلال سفاهة شديدة لا يجترأ عليها عاقل فلما كان في لفظ آلهتكم اشارة الى هذه المعاني كان صارفا لهم عن الدين وطاعة نوح بالحيلة الخفية فلماذا سمي الله تعالى قولهم هذا مكر او حيلة خفية **قوله** خصوصا اشارة الى ان قوله تعالى ولا تذرن ودا ولا سوا ما من قبيل عطف الخاص على العام تعظيما لهذه الاصنام الخاصة بناء على انها اكبر اصنامهم **قوله** فلما ماتوا صوروا قيل لما مات هؤلاء الصالحاء اختار خالص اصحابهم ان يسلكوا سبيلهم في باب العبادة فقال لهم ابليس لو صورتموهم ونظرتم اليهم احبانا كان انشط لكم واشوق الى العبادة ففعلوا ثم نشأ بعدهم قوم فقال لهم ابليس ان الذين كانوا قبلكم قد كانوا يعبدونها فعبدوها فابنداء عبادة الاوثان من ذلك الوقت فلما كانت ايام الطوفان والغرق دفنت تلك الاوثان فلم تزل مدفونة حتى اخرجها الشيطان لمشركي العرب فكان وذلك وبسواع لهمدان وبغوث لمذحج بفتح الميم وسكون الذال المعجمة وكسر الحاء المهملة بعدها جيم معجمة على وزن مسجد وهو ابو قبيلة من اليمن ويعوق لمراد وهو ايضا ابو قبيلة من اليمن ونسر لمجبر وهو ايضا ابو قبيلة من اليمن قال الامام قولهم انتقلت هذه الاصنام الخمسة الى العرب فيه اشكال لان الدنيا قد تخربت في زمان الطوفان فكيف بقيت تلك الاصنام وكيف انتقلت الى العرب ولا يمكن ان يقال ان نوحا عليه السلام وضعها في السفينة وامسكها لانه عليه السلام انما جاء لنقبتها وكسرها فكيف يمكن ان يقال انه وضعها في السفينة سعيًا وغيره في حفظها هذا كلامه ويزول اشكاله بما ذكر في التيسير ومعالم التنزيل وغيرهما من ان تكون تلك الاصنام الخمسة قد دفنها الطين والتراب والماء ايام الطوفان فلم تزل مدفونة حتى اخرجها الشيطان لمشركي العرب وكان للعرب اصنام اخر الثلاث لتعيق وهو ابو قبيلة من هوازن مضر ويقال له مضر الحرام ولاخيه ربيعة الفرس لانها اقتسما الميراث اعطى مضر الذهب واعطى ربيعة الخيل والعزى لسليم وغطفان وجشم ونضر وسعد بن بكر ومنات لهذيل واساف ونائلة وهبل

(والله انبتكم من الارض نباتا) انشاكم منها فاستعير الانبات للانشاء لانه ادل على الحدوث والتكون من الارض واصله انبتكم انباتا فبتم نباتا فاخصرا كغناء بالدلالة الالتزامية (ثم يعيدكم فيها) مقبورين (ويخرجكم اخراجا) بالخسروا كده بالمصدر كما كده الاول دلالة على ان الاعادة محقة كالبده وانما تكون لا محالة (والله جعل لكم الارض بساطا) تغلبون عليها (لتسلكوا منها سبلا فحاجبا) واسعة جمع فح ومن تضمن الفعل معنى الاتخاذ (قال نوح رب انهم عصوني) فيما امرتهم به (واتبعوا من لم يزد ماله وولده الاخسارا) واتبعوا رؤسائهم البطرين باموالهم المغترين باولادهم بحيث صار ذلك سببا لزيادة خسارهم في الآخرة وفيه انهم انما اتبعوهم لوجهة حصلت لهم باموال واولاد أدت بهم الى الخسار وقرأ ابن كثير وحزة والكسائي والبصريان وولد بالضم والسكون على انه لغة كالخزن اوجع كالاسد (ومكروا) عطف على لم يزد والضمير لمن وجعه للمعنى (مكرا كبارا) كبير في الغاية فانه ابلغ من كبار وهو من كبير وذلك احتيالهم في الدين وتحريش الناس على اذى نوح (وقالوا لاتذرن آلهتكم) اى عبادتها (ولاتذرن ودا ولا سوا ما ولا يغوث ويعوق ونسرا) ولا تذرن هؤلاء خصوصا قيل هي اسماء رجال صالحين كانوا بين آدم ونوح عليها السلام فلما ماتوا صوروا تبركا بهم فلما طال الزمان عبدوا وقد انتقلت الى العرب وكان وذلك وبسواع لهمدان وبغوث لمذحج ويعوق لمراد ونسر لمجبر وقرأ نافع ودا بالضم

لاهل مكة وكان اساف حبال الحجر الاسود وثلاثة حبال الركن اليماني وهبل في جوف الكعبة **قوله** للتناسب لان ما قبلها اسمان منصرفان منونان وهما وذا وسواها وكذا ما بعدهما وهو نمرافنونا ايضا للتناسب كما تون سلاسل كذلك **قوله** عطف على رب انهم عصوني يعني ان قوله لا تزد الظالمين الا ضلالا مقول ثان لنوح عطف الله تعالى احد مقوله على الآخر وان الواو فيه من كلامه تعالى لان كلام نوح لاستلزامه عطف الانشاء على الاخبار فهو عليه السلام قال كل واحد من القولين من غير عطف احدهما على الآخر فأحدهما قوله رب انهم عصوني وثانيهما قوله لا تزد الظالمين الا ضلالا فحكي الله تعالى احد قوله بتصديره بلفظ قال وحكى قوله الآخر بعطفه على قوله الاول بكلمة الواو النابتة عن لفظ قال **قوله** ولعل المطلوب **جواب** عما يقال لا يليق بالنبي المبعوث للهداية ان يدعو على امته بالضلال في امر دينهم وزيادتهم فيه مع انه عليه السلام قد بعث اليهم ليصرفهم عنه **قوله** وما مزيدة يعني انها زيدت بين الجار والجرور لتأكيد الحصر المستفاد من تقديم قوله بما خطيئاتهم فانه يدل على ان اغراقهم بالطوفان لم يكن الا من اجل خطيئاتهم تكذبا لقول النجسين من ان ذلك كان لاقتضاء الاوضاع الفلكية اياه فانه كفر لكونه مخالفا لصريح هذه الآية وزيادتها فائدة اخرى وهي تفخيم قبح خطاياهم لانها ابهامية وابهام الشيء يدل على انه مما لا يمكن وصفه ولا يقدر قدره **قوله** وقرأ ابو عمرو بما خطاياهم **جواب** عن كل واحد من لفظي الخطايا والخطيئات جمع خطيئة الا ان الاول جمع تكسير والثاني جمع سلامة وقد تقرر ان الجمع المكسر غير الاوزان الاربعة التي هي افعال وافعال وافعله وفعلة جمع كثرة لا يطلق على مادون العشرة الا بالقرينة والمقام مقام تكثير خطاياهم فلعل اباعروا انما قرأ خطاياهم بلفظ جمع الكثرة لذلك ومن اختار لفظ جمع السلامة نظر الى ان جمع السلامة سواء كان بالواو والنون او بالالف والتاء لمطلق الجمع كما ذكر في شرح الرضوي وهو قوله والظاهر ان كل واحد من جمعي السلامة لمطلق الجمع من غير نظر الى القلة والكثرة فيصالحان لهما فذلك قيل انهما مشتركان بينهما واستدلوا عليه بقوله تعالى ما نفدت كلمات الله **قوله** المراد عذاب القبر **جواب** عما يقال في اثبات عذاب القبر بقوله تعالى اغرقوا فادخلوا نارا وذلك من وجهين الاول ان القاء في قوله تعالى اغرقوا فادخلوا نارا يدل على ان الادخال حصل عقيب الاغراق فلا يمكن حل الادخال على عذاب الآخرة لثلاث بلزم اخلاء اللفظ عن مدلوله الرضوي من غير دليل والوجه الثاني ان قوله تعالى فادخلوا اخبار عن الماضي وهو انما يصدق بوقوع الخبر به قبل نزول الآية وقال مقاتل والكلي معنى الآية انهم سيدخلون في الآخرة نارا وعبر عن المستقبل بلفظ الماضي لانه كائن لا محالة فكأنه قد كان كقوله تعالى ونادى اصحاب النار ونادى اصحاب الجنة ولانه لما تحقق سبب الادخال ومن حق السبب ان يتحقق عقيب السبب جعل كالتحقق وعبر عنه بلفظ الماضي ولا يخفى ان ما ذكر انما يصح التعبير عن المستقبل بلفظ الماضي ولا يكون دليلا على ترك الظاهر ومن المعلوم ان العدول عن الظاهر من غير دليل لا وجه له فالوجه ان يراد به عذاب القبر ومن مات في ماء او نار واكثته السباع والطير اصابه ما يصيب المقبور من العذاب كقوله تعالى في آل فرعون النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشدا لعذاب وعن الضحاك انهم كانوا يعرقون من جانب ويحرقون من جانب وهو يؤيد كون المراد به عذاب القبر **قوله** فيعال من الدار او الدور يعني ان ديارا على الاول احدى منزل الدار ويسكنها على الثاني احدى دور في الارض بان يذهب ويحجي وانكر بعضهم كونه من الدوران وقال لو كان من الدوران لم يبق على الارض حتى ولا شيطان وايس كذلك فيبغى ان يكون من الدار ويكون المعنى اهلك كل نازل دارا وساكنها من الكفار اى كل انسى منهم **قوله** لافعال والالكان دوارا اى لكان ينبغي ان تقع واوه ولا تقلب ياه لان اضل دار دور قلبت واوه ألفا فلما ضعفت عينه كان دوارا بواو صحيحة مشددة اذ لا وجه لقلبها ياه وكذا الحال اذا كان فعلا من الدور **قوله** قال ذلك لما جر بهم **جواب** عما يقال كيف عرف انهم لا يلدون الا فاجرا كفارا حتى دما في حقهم بان يهلكهم الله تعالى جميعا واخبر عنهم بانهم لا يلدون الا فاجرا كفارا اى الاماسيكون فاجرا كفارا اذا بلغ مبلغ التكليف فهو من قبل تسمية الشيء بما سيؤول اليه وتقرير الجواب انه عليه السلام عرف ذلك بالتجربة والاستقراء فانه لبث فيهم الف سنة الاخسين عاما فعرف طباعهم واستقرى احوالهم واخلاقهم حتى قيل كان الرجل منهم ينطلق بانه ويقول احذر هذا فانه كذاب وان ابى اوصاني بمثل هذه الوصية فيموت الكبير وينشأ الصغير على مذهب الكبير في العتق والعتاد وكما انه عليه السلام عرف ذلك بالاستقراء عرفه بالنص ايضا قال

وقرأ يغوثا ويعوقا للتناسب ومنع صرفهما للعلية والجمعة (وقد اضلوا كثيرا) الضمير للرؤساء اول الصنام كقوله انهن اضلن كثيرا (ولا تزد الظالمين الا ضلالا) عطف على رب انهم عصوني ولعل المطلوب هو الضلال في ترويج مكرهم ومصالح دنياهم لافي امر دينهم او الضبايع والهلاك كقوله ان المجرمين في صلال وسعر (بما خطيئاتهم) من اجل خطيئاتهم وما مزيدة للتأكيد والتفخيم وقرأ ابو عمرو بما خطاياهم (اغرقوا) بالطوفان (فادخلوا نارا) المراد عذاب القبر او عذاب الآخرة والتعقيب لعدم الاعتداد بما بين الاغراق والادخال اولان المسبب كالمعقب فاسبب وان تراخي عنه لفقد شرط او وجود مانع وتكثير النار للتعظيم اولان المراد نوع من النيران اعد لهم (فلم يجدوا لهم من دون الله انصارا) تعريض لهم باتخاذهم آلهة من دون الله لا تقدر على نصرهم (وقال نوح رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا) اى احدا وهو مما يستعمل في النفي العام فيعال من الدار او الدور واصله ديار ففعل به ما فعل باصل سيد لافعال والالكان دوارا (انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا كفارا) قال ذلك لما جر بهم واستقرى احوالهم الف سنة الاخسين عاما فعرف طباعهم

فخداة انه عليه السلام دعا عليهم بعد ان اوحى الله تعالى اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فحينئذ دعا عليهم بذلك لما ايس من ايمانهم وتيقن باطراد النجاسة في جميعهم وانه يجب تطهير وجه الارض منهم فاجاب الله تعالى دعاءه واهلكهم جميعا فان قيل ما بال صبيانهم اغرقوا قلنا اغرقوا لاعلى وجه التعذيب كما يموتون بسائر الاسباب فكم من صبي يموت بالغرق والحرق والهدم وغيرها وكان ذلك زيادة في تعذيب الآباء والامهات اذا ابصروا اطفالهم يغرقون ومنه قوله عليه السلام في مثله يهلكون مهلكا واحدا ويصدرون مصادر شتى قيل لم يكن فيهم صبي وقت العذاب لانه تعالى اخرج كل من يؤمن من اصلابهم وارحام نسائهم ثم اعقم ارحام نسائهم وايدس اصلاب رجالهم قبل الطوفان باربعين سنة وقيل بسبعين سنة فلم يكن معهم صبي حين اغرقوا يؤيده قوله تعالى وقوم نوح لما كذبوا الرسل اغرقناهم ولم يجدوا لكذبتهم من الاطفال **قوله** ملك بن متوشلخ **قوله** عليه السلام هو نوح بن ملك بن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادريس عليه السلام ابن يزد بن فهلايل بن يونس بن ينان بن انوش بن شيث بن آدم عليه السلام قال وهب وكلهم مؤمنون ارسل عليه السلام الى قومه وهو ابن خمسين سنة وقال ابن عباس ابن اربعين سنة وقيل بعث وهو ابن ثلاثمائة وخمسين سنة روى عنه عليه السلام انه قال اول نبي ارسل نوح وارسل الى جميع اهل الارض ولذلك لما كفر واغرق الله تعالى اهل الارض جميعا ثم دعا عليه السلام لما دعا باهلاك من علم انه لا يرجي منه الايمان على وجه العموم والاستغراق دعا بالمغفرة لجميع المؤمنين المؤمنين الا انه خص نفسه او لا بالدعاء ثم ذكر من هو اشد اتصالا به ثم ذكر من هو دونه في الاتصال به لكونهم أولى واحق بدعائه لهم ثم ذكر عامة المؤمنين والمؤمنات الى يوم القيامة ثم ختم الكلام بالدعاء على الكافرين مرة اخرى فقال ولا تزد الظالمين الا تبارا اى هلاكا فاستجاب الله تعالى دعاءه فاهلكهم بالكلية ونجاه ومن معه من المؤمنين بسبب السفينة قال مقاتل جل نوح في السفينة ثمانين نفسا اربعين رجلا واربعين امرأة وفيهم اولاده الثلاثة وروى انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الداعي للمؤمنين والمؤمنات يغفر له بعدد كل مؤمن في الارض حتى او ميت ويرد عليه مثل الذي دعا لهم من كل مؤمن في الارض وعن انس انه عليه الصلاة والسلام قال ان الداعي للمؤمنين والمؤمنات يقام يوم القيامة فيثنى الله تعالى عليه في الاولين والآخرين خيرا دعائه لهم فيؤجره مثل اجورهم اجمعين ولا ينقص من اجورهم شئ كذا في التيسير تمت سورة نوح عليه فضل الصلاة والسلام والحمد لله رب العالمين

سورة الجن مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله وقرى احيى يعنى ان القراءة المشهورة اوحى على لفظ الماضى المبني للفعول من باب الافعال وقرى احيى بضم الواو وكسر الحاء وهما لغتان بمعنى يقال وحي اليه واوحى اليه اذا كلمه كلاما بخفية والايحاء القاء لعنى الى النفس في خفاء كالالهام وانزال الملك وقرى احيى بضم الهمزة من غير واو واصله وحي قلبت الواو همزة كما في اقت واخرت وهذا القلب جائز في كل واو مضمومة وجوزة المازنى في المنكسورة ايضا كاشاح اعاء اخيه **قوله** تعالى انه استمع لاختلاف في فتح همزة انه فيه لوقوعها موقع المفرد من حيث انه ثم مقام الفاعل لا وحي وضمير انه للشأن اى اوحى الى ان الشأن استمع القرء ان تقر من الجن حذف مفعول تقع لدلالة ما بعده عليه وهو قوله اناسمنا قرءانا **قوله** والجن اجسام عاقلة خفية كثير من الفلاسفة يكررون وجود الجن في الخارج روى ان ابا على بن سينا حدث الجن بانه حيوان هو آتى بشكل بشكل مختلفة قال وهذا شرح للاسم اى بيان لدلول هذا اللفظ مع قطع النظر عن انطباقه على حقيقة خارجية سواء كان عدوما في الخارج او موجودا ولم يعلم وجوده فيه فان التعريف الاسمى لا يكون الا كذلك بخلاف التعريف الحقيقي فانه عبارة عن تصوير ماله حقيقة خارجية في الذهن وجهور ارباب الملل المصدقين بالانبياء قد اعترفوا بوجوده واعترف به جمع عظيم من قدماء الفلاسفة ايضا واختلف المثبتون على قولين الاول ان الجن اجسام عاقلة خفية والقول الثانى انهم ليسوا اجساما واللاجسمانية لا يقتضى مشاركتها لذاته تعالى في ذاتى مشترك لمز امتيازها عنه بفضل مميز ويلزم ترك الواجب ثم ان تلك الجواهر المجردة مختلفة بالمساهية وان كانت تشارك في بعض الاوصاف العرضية فبعضها خيرة كريمة مائلة الى الخيرات وبعضها دنيسة خسيصة مائلة الى

(رب اغفرلى ولوالدى) ملك بن متوشلخ
وشمخاء بنت انوش وكانا مؤمنين (ولمن دخل
بيتى) منزلى او مسجدى او سفينتى (مؤمنا
والمؤمنين والمؤمنات) الى يوم القيامة
(ولا تزد الظالمين الا تبارا) هلاكا عن النبي
عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة نوح كان
من المؤمنين الذين تدركهم دعوة نوح
عليه السلام

سورة الجن مكية وآياتها ثمان

وعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل اوحى الى) وقرى احيى واصله وحي من
وحى اليه فقلبت الواو همزة لضمها ووحى
على الاصل وقاعله (انه استمع نقر من الجن)
والنقر ما بين الثلاثة الى العشرة والجن اجسام
عاقلة خفية تغلب عليهم النارية والهوائية
وقيل نوع من الارواح المجردة

الشرور والآفات والخيرة فتكون منزهة عالية عن تدبر الاجسام بالكلية وهي الملائكة المقربون وقد تكون متعلقة بتدبير الاجسام واشرفها حلة العرش ثم الحافون حول العرش ثم ملائكة الكرسي ثم ملائكة السموات طبقة طبقة ثم الملائكة المتعلقة بتدبير عالم البسائط العنصرية ثم ملائكة عالم المركبات المعدنية والنباتية والحيوانية ثم صلحاء الجن فانها حسنة مشرفة خيرة والكفرة الشريرة السيئة هي السمسة بالشياطين والماردين من الجن وكل نوع من هذه الانواع المختلفة بالماهية يقدر على افعال شاقة عظيمة تعجز عنها قوة البشر وقيل الجن نفوس بشرية مفارقة عن ابدانها فانها حال تعلقها بابدانها ان استكملت بالفضائل العلية والعملية ثم فارقت عنها ازدادت قوة وكالا بسبب ما في ذلك العالم الروحاني من انكشاف الاسرار الروحانية وان تخلت وتعلقت عن الفضائل والكمالات وانهمكت في قضاء الشهوات النفسانية وسلكت سبيل الغواية في كل باب من بابي الاعمال والعقائد تكون بعد مفارقتها عن بدنها باقية على غوايتها فاذا اتفق ان حدث بدن آخر مشابه للبدن الذي فارقت تلك النفس عنه فبسبب تلك المشابهة يحصل لتلك النفس المفارقة تعلق ما بهذا البدن وتصير تلك النفس المفارقة كالعاونة لنفس ذلك البدن في افعالها وتدبيرها في ذلك البدن فان الجنسية علة الضم فان التفت هذه الحالة في النفوس الخيرة سمي ذلك المعين ملكا وتلك الاعانة الهاما وان التفت في النفوس الشريرة سمي ذلك المعين شيطانا وتلك الاعانة وسوسة **قوله** وفيه دلالة على انه عليه الصلاة والسلام ما رآهم

وقيل نفوس بشرية مفارقة عن ابدانها وفيه دلالة على انه عليه الصلاة والسلام ما رآهم ولم يقرأ عليهم واتما اتفق حضورهم في بعض اوقات قرآته فسمعوها فاخبر الله به رسوله **(فقالوا) لما رجعوا الى قومهم (انا سمعنا قرآنا) كتابا (عجبا) يدعي مينايا لكلام الناس في حسن نظمه ودقة معناه وهو مصدر وصف به للبالغ (يهدى الى الرش) الى الحق والصواب (فآمنابه) بالقرآن (ولن نشرك ربنا احدا) على ما نطق به الدلائل القاطعة على التوحيد (وانه تعالى جده ربنا) وقرأ ابن كثير والبصريان بالكسر على انه من جملة المحكي بعد القول وكذا ما بعده الا قوله وان لو استقاموا وان المساجد وانه لما قام عبد الله فانه من جملة الموحى به**

كاذب اليه ابن عباس حيث قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من اصحابه عامدين الى سوق عكاظ واذركهم وقت صلاة الفجر وهم بخلة فاخذوه عليه السلام يصلي باصحابه صلاة الفجر فقرأ عليهم نفر من الجن وهم في الصلاة فلما سمعوا القرآن استمعوا له ثم رجعوا الى قومهم فقالوا يا قومنا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرش فآمنابه ولن نشرك ربنا احدا فانزل الله تعالى على نبيه قل اوحى الى انه استمع نفر من الجن اى استمع القرآن نفر منهم ووجه دلالة الآية على انه عليه الصلاة والسلام لم يره انه عليه السلام لورآهم لما استندت معرفة هذه الواقعة الى الوحي فان ما عرف وجوده بالمشاهدة لا يستند اثباته الى الوحي وذهب ابن مسعود رضى الله عنه الى انه عليه الصلاة والسلام امر بالمسير الى الجن لقرأ القرآن عليهم ويدعوهم الى الاسلام حيث قال عليه السلام امرت ان اتلو القرآن على الجن فن يذهب معي فسكتوا ثم قال الثانية فسكتوا ثم قال الثالثة فقلت اني اذهب معك يا رسول الله قال فانطلق حتى اذا جاء الحجون عند شعب ابن ابي دح خطا على خطا فقال لا تجاوزه فانك ان فعلت لم ترني ولم ارك ابدانهم مضى الى الحجون فاندردوا عليه امثال الجبل كما أنهم رجال الزم حتى غشوه فغاب عن بصرى فتمت فلو مى الى يده ان اجلس ثم تلا القرآن فلم يزل صوته يرتفع واصفوا بالارض حتى صرت لاراهم قال الامام واعلم انه لا سبيل الى تكذيب الروايات وطريق الجمع بين مذهب ابن عباس ومذهب ابن مسعود رضى الله عنهم من وجوه احدها لعل ما ذكره ابن عباس وقع او لا فلو حى الله تعالى اليه بهذه السورة ثم امره بالخروج اليهم بعد ذلك كما روى ابن مسعود وثانيها بتقدير ان تكون واقعة الجن مرة واحدة ويجوز ان يؤمر عليه السلام بالذهاب اليهم ويقرأ القرآن عليهم ويدعوهم الى الاسلام الا انه صلى الله عليه وسلم ما رآهم وما عرف انهم ماذا قالوا واي شئ فعلوا قاله سبحانه وتعالى اوحى اليه انه كان كذا وكذا وقالوا كذا وكذا وثالثها ان تكون الواقعة مرة واحدة وهو عليه الصلاة والسلام رآهم وسمع كلامهم وهم آمنوا به ثم لما رجعوا الى قومهم قالوا القومهم على سبيل الحكاية انا سمعنا قرآنا عجبا وكان كذا وكذا فلو حى الله تعالى الى رسوله ما قالوه لا قوامهم وقيل ان الجن اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم دفعين احدهما بمكة وهي التي ذكرها ابن مسعود والثانية بخلة وهي التي ذكرها ابن عباس ثم قيل ان الجن الذين اتوه بمكة جن نصيبين وهي قرية باليمن غير التي بالعراق والذين اتوه بخلة جن غيرهم **قوله** يدعي مينايا إشارة الى ان العجب وان كان مصدرا في الاصل الا انه هنا بمعنى العجيب للبالغ وهو الذى يتعجب منه لحسن نظمه وصحة معانيه من حيث انه يدعو الى الرش وهو التوحيد والطاعة وانه وضع موضع العجيب للبالغ وهو ما خرج عن حد اشكاله ونظائره **قوله** وقرأ ابن كثير والبصريان بالكسر لكونه معطوفا على قوله انا سمعنا وهي مكسورة اتفاقا لكونها محكية بعد القول وقد اتفق القراء على كسر الهزة اذا وقعت بعد القول او بعداء الجزاء وقد اتفقوا على قبح الهزة في قوله تعالى قل اوحى الى انا سمعوا على كسرهما في قوله تعالى انا سمعنا والبواقي محمول عليهما فا كان من الموحى مفتوح

وما كان من قول الجن مكسور فابن كثير والبصريان جعلوا الجميع من قول الجن فكسروا الهزمة فيها الاربعة مواضع وهي قوله تعالى قل اوحى الي انه استمع وان لو استقاموا وان المساجد لله وانه لما قام عبد الله فانهم فتحوا الهزمة فيها بناء على انها من جملة الموحى به وان في قوله وان لو استقاموا مخففة من الثقلة معطوفة على معمول اوحى كأنه قيل اوحى اليه انه استمع وان لو استقاموا والضمير للشأن فيها وكذا قوله وان المساجد لله معطوفة عليه فتحت الهزمة لذلك وقيل لان التقدير ولان المساجد لله فلا تدعوا وحذف الجار في مثله شائع كثير **قوله** ووافقهم نافع **قوله** اي في القرآنة بالكسر في غير المواضع المستثناة من تلك المواضع وكذا في قوله وانه لما قام اما على الاستئناف او على كونها من قول الجن **قوله** وقبح الباقون الكل **قوله** لفظ الكل على ظاهره لانه لا خلاف في كسر ما كان محكيا بعد القول فينبغي ان يكون مراده بالكل كل ما كان مقترنا بالواو العاطفة وقرينة التخصيص قوله على ان ما كان من قولهم معطوف على محل الجار والمجرور ولم يجعله معطوفا على لفظ الجار والمجرور لعدم ذكر الجار في المعطوف ولا على لفظ المجرور لان البصريين لا يجوزون لعطف على الضمير المجرور من غير اعادة الجار في المعطوف وان اجازة الكوفيون ولما كان محل الجار والمجرور لنصب على انه مفعول به غير صريح لا تما كان ما عطف عليه ايضا كذلك فكان في موضع المفرد قطع فكأنه قيل صدقناه وصدقناه تعالى جذربنا **قوله** مستعار من الجد الذي هو البخت الخ **قوله** يعني ان الجنة في اللغة يكون بمعنى العظمة ومنه حديث عمر رضى الله عنه كان الرجل منا اذا قرأ البقرة وآل عمران جده فينا وفي رواية جده في اي بقنا اي جل قدره وعظم يكون بمعنى الدولة والفنى والبخت ايضا ومنه حديث لا ينع ذا الجنة منك الجنة اي لا ينع ذا الفنى غناه وانما تنفعه الطاعة منك وكذلك الحديث الاخر فت على باب الجنة فاذا طاعة من يدخلها لقرآه واذا اصحاب الجنة محبوسين بمعنى اصحاب الفنى في الدنيا فالجنة في الآية يجوز ان يراد به العظمة وهو ظاهر وان يراد به ملك الله تعالى وسلطانه او استغناؤه المطلق الذاتي تشبيها لكل واحد منهما بخص الملك والافنياء غناهم لان الملك والافنياء هم المحدودون فسمى المشبه باسم الجد والبخت على سبيل الاستعارة **قوله** والمعنى **قوله** المراد الاخبار بتعالى جده سواء كان الجنة بمعنى العظمة او السلطان او استغناؤه تعالى عن صاحبة الولد اكتفى بذكر المزموم عن ذكر اللازم ثم بين كون المراد بذلك بقوله ما اتخذ صاحبة ولا ولدا فهو استئناف بيان ان المعنى ذلك كأنه قيل وما مارة فردا لله تعالى الجنة فقيل ما اتخذ صاحبة ولا ولدا وقرئ تعالى جذربنا بنصب جذرا على التمييز من النسبة ورفع ربنا على الفاعلية والمعنى تعالى ربنا جذرا ثم قدم الميمير كافي قولك حسن وجهها زيد وقرئ جذربنا ايضا بكسر الجيم وهو ضد الهزل وضد التواني في الامور ايضا فالمعنى تعالى صدق ربوبيته بحق الاهيته عن اتخاذ صاحبة والولد والالهية لا يشوبها شيء من ممات الاحتياج والحدوث فان صاحبة الولد انما يتخذ ان الحاجة اليهما في الاستئناس والذكر وبقاء النسل بعد فوت الوالد وكل ذلك من توابع الامكان والحدوث تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا تبرأوا من الشرك وثابوا من دين النصارى واليهود **قوله** تعالى وانه كان يقول سفيها **قوله** ضميراته للشأن واسم كان مضمير فيها وهو ضمير الشأن ايضا والجملة التي بعد كان مفسرة لاسم كان لانه مضمير لم يتقدمه ظاهر يعود هو اليه فلا بد من جملة تفسره فهي في موضع خبر كان **قوله** ولا شطط **قوله** يعني ان الشطط في نظم الآية صفة مصدر محذوف ولما كان الشطط عبارة عن مجاوزة الحد والقدر في اي شيء كان حقيق الى تقدير المضاف لان القول لا يوصف بانه في نفسه بعد عن الحق ومجاوزة الحد الاعلى طريق المبالغة كافي رجل عدل وانما يقال قول شاط او ذو شطط فتدبر المضاف لذلك ثم اشار الى جواز كونه من قبيل التوصيف بالمصدر بالغة لقرط ما شط اي ابعد ذلك السفيه في ذلك القول الدال على نسبة صاحبة والولد اليه تعالى **قوله** عتذار **قوله** كأنهم قالوا ظننا ان الشأن لن تقول الانس والجن على الله كذبا فلذلك صدقنا سفيها فانا في ان الله شريكا صاحبة وولدا فلما سمعنا القرآن وتبين لنا انه الحق علمنا انهم قد كذبوا عليه تعالى وهذا منهم اقرار بانهم انما قعوا في تلك الجهالة بسبب التقليد وانهم انما تخلصوا من تلك الظلمات ببركة الاستدلال والتفكر في آيات الله تعالى **قوله** جعله مصدرا **قوله** اي مصدرا وكذا لعله لان كذبا بمعنى تقولا كأنه قيل لن تقول تقولا ولا يجوز ان يكون صفة لتقولا المحذوف المؤكد لعله لان التقول لا يكون الا كذبا فلا فائدة في توصيفه بالكذب وان فيه مخففة من الثقلة اي ظننا انه والضمير للشأن وكذا ضميراته في قوله وانه كان رجالا اي وان الشأن كان رجالا من الانس ورجال

ووافقهم نافع وابوبكر الا في قوله وانه لما قام على انه استئناف او مقول وقبح الباقون الكل الاما صدر بالقاء على ان ما كان من قولهم معطوف على محل الجار والمجرور في به كأنه قيل صدقناه وصدقناه تعالى جده ربنا اي عظمت من جده فلان في عيني اي عظم ملكه وسلطانه او غناه مستعار من الجنة الذي هو البخت والمعنى وصفه بالتعالى عن صاحبة والولد لعظمته او سلطانه او لغناه وقوله (ما اتخذ صاحبة ولا ولدا) بيان لذلك وقرئ جذرا بالتمييز وجده بالكسر اي صدق ربوبيته كأنهم سمعوا من القرآن ما نبههم على خطأ ما اعتقدوه من الشرك واتخاذ صاحبة والولد (وانه كان يقول سفيها) ابليس او مردة الجن (على الله شططا) قول لا شطط وهو البعد ومجاوزة الحد او هو شطط لقرط ما شط فيه وهو نسبة صاحبة والولد الى الله تعالى (وانا ظننا ان لن تقول الانس والجن على الله كذبا) عتذار عن اتباعهم لسفيه في ذلك بظنهم ان احدا لا يكذب على الله وكذبا نصب على المصدر لانه نوع من القول او الوصف المحذوف اي قول لا مكذوب بافيدو من قرأ لن تقول كيعقوب جعله مصدرا لان التقول لا يكون الا كذبا (وانه كان رجالا من الانس يعودون برجال من الجن) فان الرجل كان اذا سمى بقدر قال اعوذ بسيد هذا الوادي من شر سفيها قومه

اسم كان ومن الانس صفة لرجال وكذا من الجن ويعودون خبر كان ورهقا مفعول ثان زادوا واختلفوا في فاعله
 فقبل الانس اي فزاد الانس الجن باستعاذتهم بهم كفرا وعتوا حتى قالوا سدنا الجن والانس وقطعوا بذلك
 من كفرهم وقيل بل فاعله هو الجن اي فزاد الجن الانس بذلك طغيانا في الكفر فان الانس اذا عاذوا بهم وأمنوا
 في منزلهم ظنوا ان ذلك من الجن فازدادوا رغبة في طاعة الشياطين وقبول وساوسهم والمصنف اشار الى جواز
 الوجهين وتقديم الوجه الاول قال مقاتل اول من تعوذ بالجن قوم من اهل اليمن ثم قوم من بني حنيفة ثم فساد ذلك
 في العرب فلما جاء الاسلام عاذوا بالله وتركوهم روى عن رجل انه قال خرجت مع ابي الى المدينة اول ما ذكر مبعث
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذاني المبيت الى راعي غنم فلما انصرف الليل جاء ذئب فحمل جلا من الغنم فقال
 الراعي يا عامر الوادي جارك الله فنادى مناديا سرحان ارسله فأتى الحمل يشتد حتى دخل في الغنم ولم يصبه كدمه
 فانزل الله تعالى على رسوله بمكة وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا اي زاد الانس
 الجن خطيئة والرهق الاتم في كلام العرب واصيبت الزيادة الى الجن اذ كانوا سبيلها او زاد الانس الجن كفرا وغيا
 فان الانس باستعاذتهم بالجن كانوا سبيل زيادة غيهم **قوله** والرهق في الاصل غشيان الشيء اي اتيانه على وجه
 الاستيلاء والاحاطة بالمأثني قال تعالى ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة استعمال فيما يأتي من نحو الاتم والشر والكبر
 والغنى نقل عن الامام الواحدى انه قال الرهق غشيان الشيء ومنه قوله تعالى ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة ورجل
 مرهق اي يغشاه السائلون والمعنى ان رجال الانس انما استعاذوا بالجن خوفا من ان يغشاهم الجن ثم انهم
 زادوا في ذلك الغشيان فانهم لما تعوذوا بهم ولم يتعوذوا بالله تعالى استدلوهم واجترأوا عليهم فزادوهم ظلما وعلى
 هذا القول زادوا من فعل الانس والقول الاول هو اللائق بمساق الآية والموافق لنظمها **قوله** والآيات من
 كلام الجن بعضهم لبعض او استئناف كلام من الله **قوله** الآية الاولى هي قوله تعالى وانهم ظنوا كما ظننتم فغناها على
 ان تكون من كلام الجن ما قال مقاتل ان مؤمنى الجن لما رجعوا الى قومهم منذرين كذبوهم فقال مؤمنوا الجن
 لكفارهم وانهم يعنون كفار الانس ظنوا ظنا مثل ظنكم يا معشر الجن ان الشأن لن يبعث الله احدا بالرسالة بعد
 عيسى او بعد موسى او لن يبعث الله احدا بعد الموت للحساب والجزاء ثم انهم لما بعث الله اليهم سيد المرسلين محمدا
 صلى الله عليه وسلم بالقرآن المجز آمنوا به وصدقوه في جميع ما اخبر به فافعلوا انتم يا معشر الجن مثل ما فعله الانس
 ومعناها على ان تكون من جملة الوحي اي وان الجن ظنوا كما ظننتم يا كفار قريش ان لن يبعث الله رسولا الى خلقه
 يقم به الحجية عليهم اولن يبعث الله الخلق بعد موتهم فالفصود تأكيذا للحجة على قريش بانه اذا آمن هؤلاء الجن بمحمد
 النبي الامي وبما اخبر به فانتم احق بذلك وكونهما من كلام الجن اظهر واولى لان ما قبلهما وما بعدهما من كلام
 الجن وادخال كلام اجنبي بين كلامهم غير مناسب و اشار بقوله ومن فتح ان فيهما جعلهما من الوحي به الى ان جريان
 الاحتمالين انما هو على تقدير القراءة بكسر ان فيهما واما على تقدير القراءة بالفتح فالاحتمال الثاني هو المتعين
قوله سادسة مفعولى ظنوا **قوله** اعمل الفعل الاول وهو ظنوا مع ان ظننتم ايضا يقتضى مفعولين والاختار في مثله
 عند البصريين افعال الثاني ولعل الوجه في اختياره اعمال الاول ان ما في قوله كما ظننتم مصدرية فكان الفعل بعدها
 في تأويل المصدر والفعل اقوى من المصدر في العمل فلا ينافى فيه فتعين افعال الفعل الاول **قوله** طلبنا بلوغ السماء
 طلبنا بلوغ السماء بان يكون اللبس مستعارا للطلب بتقدير المضاف اي بلوغ السماء وخبرها شبه الطلب باللس من
 حيث ان كل واحد منهما يؤدي الى غاية مطلوبة فان اللبس يؤدي الى ادراك ما يدرك باللس كما ان الطلب يؤدي
 الى ادراك المطلوب فسمى الطلب باسم اللبس ثم اشتق منه لسننا بمعنى طلبنا فهو استعارة تبعية **قوله** اسم
 جمع **قوله** يعني ان الحرس يقتضين اسم مفرد في معنى الجمع وهو الحراس فانه جمع حارس وهو الحافظ كما ان الخدم
 اسم مفرد بمعنى الخدام جمع خادم ولكونه مفرد اللفظ وصف بشديد وقوله فوجدناها بمعنى اصبتها وصادفناها
 فيتعدى الى مفعول واحد وهوها وجملة ملئت حال ولا بد في مثلها من كلمة قد ظاهرة او مقدرة وان لم تكن ظاهرة
 ههنا فهي مقدرة ويحتمل ان تكون من افعال القلوب التعبدية الى اثنين فيكون جملة ملئت في موضع المفعول الثاني
 اي فعلناها مملوءة وحراسنا عمير نحو امثلا الاناماء وشهاب عطف على حرسا وهو في الاعراب حكمه وهي جمع شهاب
 وهو الشيء المضى الذي يتولد من نار الكواكب التي هي زينة السماء يرى كأن كوكبا انقض وترجم به الشياطين
 لا بانفس الكواكب ومردة الجن كانوا يقعدون في مواضع القعود من السماء لاستماع الاخبار من اهل السماء

(فزادوهم) فزادوا الجن باستعاذتهم بهم
 (رهقا) كبرا وعتوا او فزادوا الجن الانس
 غيا بان اضلوهم حتى استعاذوا بهم والرهق
 في الاصل غشيان الشيء (وانهم) وان
 الانس (ظنوا كما ظننتم) ابها الجن او بالعكس
 والآيات من كلام الجن بعضهم لبعض
 او استئناف كلام من الله ومن فتح ان فيهما
 جعلهما من الوحي به (ان لن يبعث الله احدا)
 سادسة مفعولى ظنوا (وانا لسننا السماء)
 طلبنا بلوغ السماء او خبرها واللس مستعار
 من اللبس للطلب كالجس يقال لسه والتمسه
 وتلسه كطلبه واطلبه تطلبه (فوجدناها)
 ملئت حرسا حراسا اسم جمع كالخدم
 (شديدا) قويا وهم الملائكة الذين ينعونهم
 عنها (وشهاب) جمع شهاب وهو المضى
 المتولد من النار

القائما الى الكهنة فخرسها الله تعالى حين بعث رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم بان رعى المسترقعة منهم بالشهب المحرقة
لذلك قالوا فن يستمع الآن يجدها شهابا رصدا اى كنا قبل هذا الوقت نستمع فالا نمتى حاولنا الاستماع رصدا بالشهب
قوله مقاعد خالية عن الحرس **قوله** على ان يكون للسمع صلاة لتقعد وقوله او صالحة للترصد على ان يكون
صفة لمقاعد **قوله** اى شهابا راصدا **قوله** على ان يكون الشهاب بمعنى المضى المتولد من نار الكواكب ويكون
صددا مصدر ابعنى فاعل ومنصوبا على انه صفة شهابا راصدا له ولا جله فان الشهاب لما كان معدا له صار
انه راصدا مرافبا له **قوله** او ذوى شهاب راصدين **قوله** على ان يكون رصدا اسم جمع راصد
الحرس ويكون شهابا بمعنى ملائكة ذوى شهاب بتقدير المضاف ويكون رصدا صفة له والمعنى يجلده ملائكة ذوى
شهاب راصدين اياه ليرجوه بجمعهم من الشهب فان قيل قوله تعالى فن يستمع الآن يدل على ان الرجم لم يكن
بل بعثه صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى وجعلناها رجوما للشياطين يدل على انه كان قبل ذلك لانه لما ذكر الخلق
لكواكب فاذنيتين التزيين ورجم الشياطين وكانت فائدة التزيين حاصلة قبل البعثة وجب ان تكون الفائدة الاخرى
حاصلة قبلها ايضا اجيب عنه بان ذكر تلك الفائدة لا يقتضى اقترانها بحسب الزمان ويجوز ان يكون المعنى
جعلناها بحيث تصلح لان يرجم بها فان الرجم مصدر سمي به ما رجم به ويؤيد هذا المعنى ما روى عن جماعة
من المفسرين ان السماء لم تكن تحرس في الفترة بين عيسى وبين خاتم النبيين عليهما الصلاة والسلام خمسمائة عام
لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم منعوا من السماء وحرسوا بالملائكة والشهب قال ابى بن كعب كان ذلك
وجودا قبل عيسى عليه الصلاة والسلام وبعده الى ان رفع الى السماء ولم يرم بنجم بعدما رفع حتى بعث رسول
الله صلى الله عليه وسلم فلما بعث رعى بها فرأت قريش امرا ماراوه قبل ذلك فجعلوا يسيرون انعامهم ويعتقون
قابهم يظنون انه فناء العالم فبلغ ذلك بعض اولى رأيهم فقال لم فعلتم ما ترى قالوا رعى بالنجوم فرأيناها تنهافت
من السماء فقال اصبروا فان تكن نجوما معروفة فهو وقت فناء العالم وان كانت نجوما لا تعرف فهو امر
حدث فنظروا فاذا هي نجوم لا تعرف فاخبروه فقال في الامر مهلة وهذا يكون عند ظهور نبي فامكثوا الا يسيرا
حتى ظهر وانتشر بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم والا قرب الى الصواب ان هذه الشهب كانت موجودة قبل
البعثة الا انها زيدت بعد البعثة زيادة ظاهرة ومنعت الجن عن استراق خبر السماء رأسا لئلا تلتبس على الناس
حوال الرسول المستندة الى الوحى باقوال الكهنة المأخوذة من الشياطين مما استرقوا من اقوال اهل السماء
هذا القول يؤيده نظم القرآن وهو قوله فوجدناها ملئت حرسا فانه يدل على ان الحادث الا ن هو الملى والكثرة
قوله تعالى تقعد منها مقاعد اى كنا نجد فيها بعض المقاعد خالية عن الحرس والشهب والا ن ملئت المقاعد كلها
من سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن وما رآهم
لكنه عليه الصلاة والسلام انطلق في طائفة من اصحابه فامدوا الى سوق عكاظ وقد حبل بين الشياطين وبين
خبر السماء فرجت الشياطين الى قومهم فقالوا ما لكم قالوا حبل بيننا وبين خبر السماء وارسل علينا الشهب
قالوا ما ذاك الا من شئ حدث فاضربوا في مشارق الارض ومغاربها فتر النفر الذين اخذوا نحو تهامة بالنبي
صلى الله عليه وسلم وهو يخل بصلى باصحابه صلاة الصبح فلما سمعوا القرآن استمعوا له وقالوا هذا الذى
قال بيننا وبين خبر السماء فرجعوا الى قومهم وقالوا اناسمنا قرآنا عجبا الآية فأوحى الله تعالى الى نبيه عليه
الصلاة والسلام قل اوحى الى انه استمع نفر من الجن رواه الشيخان في صحيحهما **قوله** تعالى اشر **قوله** يجوز
ان يكون مبتدا واريد بمن في الارض خبره وان يكون فاعل فعل محذوف يدل عليه ما بعده اى اريد شر وهذا
حسن لتقدم طلب الفعل وهو اداة الاستفهام **قوله** المؤمنون الابرار **قوله** فسر الصالحين بهم اى
الابرار الكاملين في الصلاح لانه جعل دون ذلك مرفوع المحل على انه صفة مبتدا محذوف اى ومنا قوم دون
ذلك في الصلاح وهم مقتصدون وما يكون ارفع من المقتصدين الابرار ويجوز ان لا يكون ظرفا بل يكون
معنى غير ويكون مرفوع المحل على الابتداء وبني على الفتح لاضافته الى غير ممكن اى ومنا غير الصالحين
هذا قول الجن اى قال بعضهم لبعض لماذا دعوا اصحابهم الى الايمان بسيد المرسلين انا كنا قبل استماع القرآن
ون الصالحين اى مؤمنين دون الطبقة الاولى في اعمال الخير اذا المؤمنون بالانبياء المتقدمين متقدمون في اعمال
الخير وما حدثنا بايماننا بمحمد عليه الصلاة والسلام ما لم يكن في جنسنا ويدل عليه انه كان في زمن موسى وعيسى

(وانا كنا تقعد منها مقاعد للسمع) مقاعد
خالية عن الحرس والشهب او صالحة للترصد
والاستماع والسمع صلاة لتقعد او صفة لمقاعد
(فن يستمع الآن يجدها شهابا رصدا) اى شهابا
راصد له ولا جله يمنع عن الاستماع بالرجم
او ذوى شهاب راصدين على انه اسم جمع
لراصد وقد مر بيان ذلك في الصافات
(وانا لا ندرى اشر اريد بمن في الارض)
بحراسة السماء (ام اراد بهم ربهم رشدا) خيرا
(وانا منا الصالحون) المؤمنون الابرار
(ومنادون ذلك) اى دون ذلك لحذف
الموصوف وهم المقتصدون

عليهما الصلاة والسلام منهم المؤمنون حتى قالوا اناسمنا كتابا انزل من بعد موسى فهذا ترغيب منهم في الايمان
 لمن رجعوا اليهم منذرين **قوله** ذوى طرائق **قوله** لما لم يمكن حل الكلام على حقيقته لا متناع كون
 انفس الذوات طرائق ومذاهب اوله بثلاثة اوجه الاول تقدير ما ضيف الى طرائق والثاني حل الكلام على
 التشبيه البليغ والثالث تقدير ما ضيف الى اسم كان وتقدير موصوف قددا اى كانت طرائق قددا وقيل
 تقدير الكلام كنافى طرائق مختلفة كقوله * كما عدل الطريق الثعلب * فحذف الجار واوصل الفعل قال سعيد بن
 المسيب معنى الآية كنفاسميين ويهودا ونصارى ومجوسا وقال الحسن الجن امثالكم ففهم قدرية ومرجئة ورافضة
 وشيعية **قوله** علمنا **قوله** يعنى ان الظن هنا بمعنى اليقين لان الاعتقاد بان العبد لا يفوت الله تعالى ولن يسفه
 سواء كان مستقرا في الارض او هاربا منها الى السماء من العقائد الدينية التي يجب الايمان بها والايمان لا يحصل
 بالظن فلذلك فسرهم باليقين وقوله بالارض وهربا حالان من فاعل نجهز اى لن نجهز كاشين في الارض ايما كنا
 فيها وهارين منها الى السماء ولن نجهزهم عن امضاء ما اراد بناسوا كنفاسميين مستقرين في الارض او هارين
 فيها من موضع الى آخر ومحصول المعنى على الوجه الثاني ان الفرار وعدمه بيان في ان شيئا منهما لا يفيد قوائنا
 عن نفاذ ارادته فينا وقائدة ذكر الارض حينئذ الاشارة الى ان الارض مع سعتها وانبساطها ليست منجى منه تعالى
 ولا مهربا ويحتمل ان تكون اللام على الوجه الثاني للعهد اى لن نجهزهم سواء ثبتنا في ارضنا التي نساكن فيها ام هربنا
 منها الى موضع آخر واللام على الاول لاستغراق اجزاء الارض والمهربوب اليه العالم العلوى المبين للارض
قوله فهو لا يخاف **قوله** قدر المبدأ وجعل قوله لا يخاف خبرا عنه وجعل الجملة الاسمية المصدرية بالفاء جزءا
 الشرط والجزء اذا كان جملة اسمية يجب دخول الفاء عليها لان حرف الشرط للملم يؤثر في الجزء من حيث الاعراب
 لكون الجملة لا يظهر فيها الاعراب وجب دخول الفاء لتدل على انها جزء الشرط **قوله** وقرى فلا يخف **قوله**
 على ان لاناهية وصحبت الفاء الدالة على الجزائية لما تقرر ان الجزء اذا كان جملة طلبية كالامر والنهي يجب
 مقارنتها لعلامة الجزاء ولا يجوز كونها نافية والا لاستغنى عن الفاء بحزم الجزاء ودلالته على الجزائية **قوله**
 والاول ادل على تحقيق نجاة المؤمن واختصاصها به **قوله** جواب عن قول صاحب الكشاف * فان قلت اى قائدة
 في رفع الفعل وتقدير مبتدأ قبله حتى يقع خبرا له ووجوب ادخال الفاء وكان ذلك كله مستغنى عنه بان يقال
 لا يخف كافي قوله تعالى ان تدعوهم لا يسعوا دعاءكم * وتقرير الجواب نعم انه كذلك الا انه التزم ذلك لانه يفيد تقوى
 الحكم وتقريره في ذهن السامع بسبب تكرار الاسناد الحاصل بسبب تقديم المسند اليه وتخصيص الخبر الفعلي
 بالمسند اليه المتقدم بحيث لا يشاركه فيه غيره وليس المراد بقوله واختصاصها به ان تقدير المبدأ يفيد مجموع التقوى
 والتخصيص لان اجتماعهما في مثل هو هو عرف وانت أنت عرفت خلاف ما ذهب اليه الشيخ عبد القاهر
 والسكاكي وانما يفيد التخصيص اذا اعتبر ان المقدم كان مؤخرا على انه فاعل معنى ثم تقدم ليفيد التخصيص وانما لم
 يعتبر ذلك بل اعتبر كونه مبتدأ محضا فلا يفيد الا التقوى **قوله** او جزاء بنحس **قوله** بتقدير المضاف اى
 لا يخاف جزاء بنحس ولا جزاء رهق على ان البنحس والرهق من افعال المكلف لامن افعال الباري تعالى كافي الاول
قوله وانما المسلمون الآية **قوله** من كلام الجن لاصحابهم تحريضا لهم على الاسلام ببيان احوال الفريقين
 اى منا بعد استماع القرمان من اسلم ومنا من كفر والقاسط الجائر لانه عادل عن الحق والمقسط العادل لانه عادل
 عن الجور يقال قسط اذا جار واقسط اذا عدل * روى ان الحجاج قال لسعيد بن جبيرة ما تقول في قال انك قاسط
 عادل فقال الحاضرون ما احسن ما قال حسبوا انه يصفه بالقسط والعدل فقال الحجاج يا جهلة جعلنى جارا
 كافرا وتلا قوله تعالى واما القاسطون فكانوا لجهنم حطبائهم الذين كفروا بربههم يعدلون وههنا قول الجن
 وقوله تعالى وان لو استقاموا على الطريقة من جملة الموحى به اى اوحى الى ان الشأن استمع نفر من الجن وان
 الشأن لو استقاموا على طريقة الاسلام لوسعنا عليهم في الدنيا وبسطنا لهم في الرزق وكلفناهم بالشكر فيه لنعلم
 كيف يشكرون والفدى بفتح الدال مصدر فدى الماء بفتح العين بكسر العين في الماضي وقصها في المضارع اذا غزر
 وصف به الماء للبالغة في غزارته كرجل عدل **قوله** تعالى يسلكه عذابا **قوله** اصله يسلكه في عذاب لقوله
 تعالى ماسلككم في سقر وقولهم سلكت الخيط في الابرة فحذف الجار واوصل الفعل كافي قوله تعالى واختار موسى
 قومه الصعدا مصدر صعد يصعد صعدا وصعدوا وصف به العذاب لانه يصعد العذاب اى يعملوه ويغلبه فلا يطيقه

(كنا طرائق) ذوى طرائق اى مذاهب
 او مثل طرائق في اختلاف الاحوال او كانت
 طرائق قنات طرائق (قددا) متفرقة مختلفة جمع
 قدة من قدة اذا قطع (واناظننا) علمنا (ان لن
 نجهز الله في الارض) كاشين في الارض ايما
 كنا فيها (ولن نجهزهم هربا) هارين منها الى
 السماء اولن نجهزهم في الارض ان اراد بنا امر
 اولن نجهزهم هربا ان طلبنا (وانا لما سمعنا
 الهدى) اى القرآن (آمنابه) فمن يؤمن بربه
 فلا يخاف (فهو لا يخاف وقرى) فلا يخف
 والاول ادل على تحقيق نجاة المؤمن
 واختصاصها به (بنحس ولا رهقا) نقصا
 في الجزاء ولان ترهقه ذلة او جزاء بنحس
 ولا رهق لانهم بنحس حقوا ولم يرهق ظلما لان
 من حق الايمان بالقرآن ان تجتنب ذلك
 (وانما المسلمون ومنا القاسطون) الجائرون
 عن طريق الحق وهو الايمان والطاعة (فن
 اسلم فاولئك تحروا رشدا) توخوا رشدا عظيما
 يبلغهم الى دار الثواب (واما القاسطون
 فكانوا لجهنم حطبائهم) توفد بهم كما توفد بكفار
 الانس (وان لو استقاموا) اى ان الشأن
 لو استقام الجن والانس او كلاهما (على
 الطريقة) المثلى (لا سقيناهم ماء غدقا)
 لوسعنا عليهم الرزق وتخصيص الماء الغدق
 وهو الكثير بالذكر لانه اصل المعاش والسعة
 ولعزة وجوده بين العرب (لنقتنهم فيه)
 لنختبرهم كيف يشكرونه وقيل معناه ان
 لو استقام الجن على طريقته القديمة ولم يسلموا
 باستماع القرآن لوسعنا عليهم الرزق مستدرجين
 لهم لنوقعهم في الفتنة ونعذبهم في كفراته
 (ومن يعرض عن ذكر ربه) عن عبادته
 او مو عظمته او وحيه (يسلكه) يدخله
 (عذابا صعدا) شاقا يعملو المعذب ويغلبه
 مصدر وصف به

قوله عذابا صعدا بمعنى ذاصعد ومشقة عذابا صعدا شاقا قدم ان القرآء السبعة اتفقوا على فتح ان في قوله تعالى ان المساجد لله على انه من جملة الموحى به والفاء في قوله فلا تدعوا سببية اي اذا كان الامر كذلك فلا تعبدوا فيها بغيره وذهب الخليل الى ان تقدير الآية ولان المساجد لله فلا تدعوا على ان اللام متعلقة بلاتدعوا اي فلا تدعوا مع الله احدا في المساجد لانها لله خاصة ولعبادته فالمصنف اشار الى ضعفه بانه حيثئذ يلزم الفاء فائدة الفاء لسببية لان معنى السببية يستفاد حيثئذ من لام التعليل عن قتادة قال كانت اليهود والنصارى اذا دخلوا ثنائسهم وبيعهم اشركوا فامر الله تعالى ان يخلص المسلمون له الدعوة اذا دخلوا مساجدهم **قوله** لانه قبله مساجد **قوله** لتعليل لا لطلاق لفظ المساجد وهو جمع على المسجد الحرام او المساجد في قوله قبله المساجد جمع مسجد فتح الجيم وهو مصدر ميمي بمعنى السجود واسم مكان بمعنى موضع السجود يعني ان المسجد الحرام وان كان مكانا عينا الا ان له تعددا اعتباريا من حيث ان كل جزء منه قبله لسجدة الساجدين يتوجه كل ساجد في سجدة الى جزء من جزآه فكان المسجد الحرام مساجد باعتبار كون اجزآه جهات للسجود **قوله** ومواضع السجود **قوله** على ان المراد النهى عن السجود لغير الله تعالى مرفوع بالعطف على قوله المسجد الحرام وكذا قوله وآرا به السبعة وقوله السجدة ووجد في بعض النسخ بدل هذا النظم بعد قوله لانه قبله المساجد هكذا وفشرت بمواضع السجود على ان المراد النهى عن السجود لغير الله تعالى وبآرا به السبعة والسجدة وقوله على انه جمع مسجد اي بفتح الجيم تتعلق بالتفسير الاربعة المذكورة بقوله وقبل المسجد الحرام الى آخره فان المسجد بالفتح يصح ان يكون مصدرا بمعنى السجود واسما لمكان السجود اي ما يسجد عليه من الآراب السبعة فانها مواضع السجود من الجسد قال عطاء مساجد اعضائك التي امرت بالسجود عليها لاتذللها لغير خالقها قال عليه الصلاة والسلام امرت ان يسجد على سبعة آراب وهي الوجه واليدان والركبتان والقدمان والارباب الاعضاء جمع ارب وهو العضو واصله ارباب بهمزتين بكمل واجال والمساجد على تقدير كونه جمع مسجد بمعنى السجود جمع مع ان الاصل في المصدر ن لا يثنى ولا يجمع لقصد الانواع فان انواع السجود مختلفة باختلاف اوقات الصلوات الخمس وتلاوة آيات السجود **قوله** وانما ذكر لفظ العبد **قوله** يعني ان الظاهر ان يقال وان الشأن لماقت ادعوه اي اعبدوه كادوا يكونون على لبدا لان هذا الكلام من جملة الموحى به الا انه عدل عن الضمير الى الاسم الظاهر لقاعدتين التواضع والاشعار بما هو سبب قيامه وعبادته لله تعالى وهو كونه عبدا له **قوله** او كاد الجن والانس **قوله** عطف على قوله كاد الجن الاول على ان يقرأ وانه بفتح الهزة ويكون الكلام من جملة الموحى به والثاني على ان يقرأ بكسر الهزة وهي قرآءة نافع وابى بكر على انه ابتداء كلام من الله تعالى او على انه من قول الجن لقومهم بان قالوا حين رجعوا اليهم لما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي كاد كفار الانس والجن يتلبدون ويتظاهرون عليه ليطلوا الحق الذي جاء به ويطفئوا نور الله فابى الله الا ان نصره ويظهره على من عاداه يريدون بهذا القول تبجج حال الكفرة والطعن عليهم في اجتماعهم على الناصح الامين وطلب منعه عن اظهار ما جاء به من الحق المبين مع كونه موافقا لقانون العقل ومقتضى الحكمة ومؤيدا بالشواهد والمعجزات الباهرة واصل المقصود ترغيب قومهم في قوله والانتقاد له **قوله** وهو جمع لبدة **قوله** يعني ان الجمهور قرأوا لبدا بكسر اللام وفتح الباء المخففة وهو جمع لبدة كقربة وقرب واللبدة الشئ المتلبد اي المتراكب المتلاصق ببعضه فوق بعض والمعنى كادوا يكونون عليه جماعة متراكبة من درجة وقرى لبدا بضم اللام وفتح الباء مشددة وهو جمع لا بد كسجدا في جمع ساجد وقرى لبدا بضم اللام والباء مخففة وهو جمع لبود كصبر في جمع صبور **قوله** بوجع تعجبكم او اطباقكم على مقتى **قوله** انفسا ونشر مرتب فاذا كان معنى الآية المتقدمة وادعى الى لماقت اعبد الله كاد الجن تلبد على وتعجب مآرأوا من عبادتي لله تعالى وحده متبرئا من الشرك والاولان كما هو دأبهم لانهم رأوا ما لم يروا مثله وسمعوا ما لم يسمعوا نظيره فلا جرم ازدحوا عليه متعجبين يكون معنى قوله قال انما ادعوني اني عليه السلام قال للجن عند ازدهامهم عليه متعجبين مآرأوا وسمعوا ليس مآرون من عبادتي لله تعالى ورفض الاشراك به يتعجب منه وانما يتعجب ممن يدعو غير الله ويجعل له شريكا وان كانت الآية المتقدمة ابتداء كلام من الله تعالى او من قول الجن وكان معناها كاد الانس والجن يزدحون عليه ويتظاهرون لا بطل امره يكون معنى الثانية انه عليه السلام قال للتظاهرين عليه انما ادعوني اي ما اتيتكم بامر منكم انما اعبد ربي وحده ولا اشرك به احدا وليس ذلك مما يوجب اطباقكم على مقتى وعداوتي

(وان المساجد لله) مختصة به (فلا تدعوا مع الله احدا) فلا تعبدوا فيها غيره ومن جعل ان مقدرة باللام علة للنهي ألغى فائدة الفاء وقيل المراد بالمساجد الارض كلها لانها جعلت للنبي صلى الله عليه وسلم مسجدا وقيل المسجد الحرام لانه قبله المساجد ومواضع السجود على ان المراد النهى عن السجود لغير الله وآرا به السبعة والسجدة على انه جمع مسجد (وانه لما قام عبد الله) اي النبي وانما ذكر لفظ العبد للتواضع فانه واقع موقع كلامه عن نفسه والاشعار بما هو المقتضى لقيامه (يدعوه) يعبد (كادوا) كاد الجن (يكونون عليه لبدا) متراكبين من ازدهامهم عليه تعجبا بما رأوا من عبادته وسمعوا من قرآته او كاد الجن والانس يكونون عليه مجتمعين لا بطل امره وهو جمع لبدة وهي ما تلبد بعضه على بعض كلبدة الاسد وعن ابن حامر لبدا بضم اللام جمع لبدة وهي لغة وقرى لبدا كسجدا جمع لا بد ولبدا بضمين كصبر جمع لبود (قال انما ادعوني ولا اشرك به احدا) فليس ذلك بدع ولا منكر يوجب تعجبكم او اطباقكم على مقتى

وقبل سبب نزول هذه الآية ان كفار قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم انك جئت بأمر عظيم وقد ناديت الناس كلهم فارجع عن هذا ونحن نجيرك فانزل الله تعالى قل انما ادعوربي على قراءة حزة وعاصم ومن قرأ قال جل ذلك على ان القوم لما قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ذلك اجابهم بقوله ادعوربي فحكي الله تعالى عنه بقوله قال **قوله** ولا نفعاً اي يجوز ان يفسر الرشد بالنفع على طريق اطلاق اسم السبب وارادة السبب ويجوز ان يكون الرشد بمعناه ويكون الضرر بمعنى الكفر والغنى على طريق اطلاق اسم السبب وارادة السبب فان الرشد سبب النفع والضرر سبب عن الغنى وعبره حتى يكون في تقدير الكلام اشعار بالمعنيين الاول لاملك لكم ضرراً ولا نفعاً والثاني لاملك لكم غياً ولا رشداً وكلا المعنيين مناسب لل مقام فان النافع والضرار والمرشد والمغوى هو الله تعالى وان احداً من الخلق لا قدرة له عليه فاني وان اردت منكم الاهتداء والرشد بالايان والطاعة ونهيكم عن الغنى بالكفر والعصيان فانكم قابليتموني بالخالفه والتظاهر على عداوتي وبغضى فليس في يدي ادخالكم في الرشد ولا ابقاؤكم في الكفر والغنى وليس في يدي ايضاً اضراركم بالعقوبة على الكفر والغنى ولا تنفعكم بالاثابة على الرشد والايان **قوله** منحرفاً وملتجئاً يقال ألحد في دين الله والتحد فيه اي مال عنه وعدل ويقال للملتجئ ملتحد لان اللامجي يميل اليه اي لن يتخذني مما قد رآه تعالى علي من السوء احداً استخفظته ولن اجد من دونه ملتحداً لاعدل اليه الا هو **قوله** فان التبليغ ارشاد وانقاذ يعني انه استثناء متصل من قوله لاملك لكم ضرراً ولا رشداً بناء على ان تبليغ الرسالة من جنس الرشد وقائدة الاعتراض تأكيد في الاستطاعة المدلول عليه بقوله لاملك **قوله** او من ملتحداً اي لن اجد موضعاً اميل اليه في الالتجاء الا بلاغاً اي لا ينجيني ولا ينجيني الا ان ابليغ عن الله ما ارسلت به **قوله** او معناه ان لا ابليغ بلاغاً على ان لا يكون الكلام استثناء بل شرط والاصل ان لا فادغم فان شرطية فعلها محذوف وهو ابلغ حذف لدلالة مصدره عليه ولانافية والمعنى ان لا ابليغ بلاغاً من الله فان ينجيني منه احد وهذا الوجه ضعيف لان حذف فعل الشرط وبقاء اداته قليل جداً وقد انضم اليه في الآية حذف الجزئية لان نفس الجزاء لا يتقدم على الاداة عند البصريين **قوله** عطف على بلاغاً كأنه قيل لاملك الا التبليغ والرسالة ومن الله صفة بلاغاً اي بلاغاً كاشاً من الله تعالى وليست كلمة من متعلقة بقوله بلاغاً لان صلة التبليغ في المشهور انما هي كلمة عن دون من **قوله** في الامر بالتوحيد اشارة الى الجواب عن استدلال المعتزلة بهذه الآية على ان عصاة المؤمنين مخلدون في النار ووجه الاستدلال ان العصيان المذكور فيها عام يتناول كل ما يصدق عليه انه عصيان ومخالفة للامر سواء كان عصيان الكفر او عصيان الفسق وقد حكم على العاصي بهذا المعنى العام بانه مخلد في النار ابداً ثبت مدعى جمهور المعتزلة * وتقرير الجواب عن استدلالهم ان العصيان وان كان يتناول كل ما يصدق عليه انه عصيان الا انه قد تقرر ان العام يجوز تخصيصه بامور منها تخصيصه بالقرآن المتعاقبة والعصيان المذكور في الآية من هذا القبيل فان المقصود من امره عليه الصلاة والسلام بان يقول لمشركي قريش ايها المصرون على الشرك قد اوحى الي ان الشأن استمع هذا القرمان نفر من الجن فآمنوا به وبوحدانيته تعالى وتزهد عن الشرك والصاحبة والولد ثم دعوا قومهم الى ان يؤمنوا به هو توبيخ مشركي مكة باصرارهم على الشرك كأنه قيل مالكم تصرون على الشرك والعناد مع طول مادعوكم الى التوحيد وتلوث عليكم من القرمان ما يدل على بطلان الشرك والجن قد آمنوا بالقرآن وتبرأوا من الشرك اول استماعهم اياه ثم ولو الى قومهم منذرين عن الشرك وسوء عاقبته فظهر ان المقصود المهم في هذه السورة الدعوة الى التوحيد والامر به والنهي عن الشرك والاصرار عليه فهذا قرينة واضحة على ان المراد بالعصيان المذكور فيها العصيان في الامر بالتوحيد فكأنه قيل ومن يعص الله ورسوله فيما امر به من التوحيد واصر على الشرك والضلال فانه مخلد في النار ابداً فليس في الآية دليل على ما ادعاه جمهور المعتزلة من خلود عصاة المؤمنين **قوله** والغاية لقوله يكونون عليه لبد بالمعنى الثاني اي المشار اليه بقوله او كاد الجن والانس يكونون عليه مجتمعين لا بطل امره والمعنى كاد المشركون من الجن والانس يتظاهرون عليه بالعداوة ويستضعفون انصاره ويستقلون عددهم حتى اذا رأوا ما يوعدون في الدنيا من وقعة بدر واطهار دين الله تعالى عليهم او من يوم القيامة فسيعلمون حينئذ من اضعف ناصراً واقل عدداً وان فسر قوله يكونون عليه لبد بالمعنى الاول وقيل اي يزدجون عليه تعجبا مما رأوا وسمعوا تعين كون ما بعد حتى غاية المحذوف دلت عليه الحال من استضعاف الكفار له واستقلالهم

وقرأ عاصم وحزة قل على الامر للنبي عليه السلام ليوافق ما بعده (قل اني لاملك لكم ضرراً ولا رشداً) ولا نفعاً او غياً ولا رشداً عبر عن احدهما باسمه وعن الآخر باسم سببه او سببه اشعاراً بالمعنيين (قل اني لن ينجيني من الله احد) ان ارادني بسوء (ولن اجد من دونه ملتحداً) منحرفاً وملتجئاً (الا بلاغاً من الله) استثناء من قوله لاملك فان التبليغ ارشاد وانقاذ وما بينهما اعتراض مؤكد لنفي الاستطاعة او من ملتحداً او معناه ان لا ابليغ بلاغاً وما قبله دليل الجواب (ورسالته) عطف على بلاغاً ومن الله صفة فان صلته عن كقوله بلغوا عني ولو آية (ومن يعص الله ورسوله) في الامر بالتوحيد اذ الكلام فيه (فان له نار جهنم) وقرئ فان على جزاء ما ان (خالدين فيها ابداً) جمعه للمعنى (حتى اذا رأوا ما يوعدون) في الدنيا كوقعة بدر او في الآخرة والغاية لقوله يكونون عليه لبد بالمعنى الثاني او المحذوف دل عليه الحال من استضعاف الكفار له وعصيانهم له (فسيعلمون من اضعف ناصراً واقل عدداً) هو امهم

بعددهم والمعنى لا يزالون على هذه الحال حتى اذا رأوا ما وعدون يتبين حينئذ ان المستضعف من هو ومن في قوله تعالى من اضعف يجوز ان تكون موصولة في موضع النصب بقوله فستعلمون ويكون اضعف خبر مبتدأ محذوف اي فستعلمون الذي هو اضعف وان تكون استفهامية مرفوعة المحل على الابتداء و اضعف خبرها والجملة في موضع النصب سادة مسندة مفعولى العلم لانها معلقة للعلم قبلها وناصرها وعددا منصوبان على التمييز قال مقاتل لما سمعوا قوله تعالى حتى اذا رأوا ما وعدون فستعلمون من اضعف ناصرهما و اقل عددا قال النضر بن الحارث متى يكون هذا الذى توعدهنا به فانزل الله تعالى قل ان ادرى اقريب ما وعدون الآية والمعنى ان وقوعه متعين متيقن به واما وقت وقوعه فغير معلوم لنا **قوله تعالى اقريب** خبر مقدم وما وعدون مبتدأ ويجوز ان يكون اقريب مبتدأ وان لم يكن مسندا اليه لوقوعه بعد الف الاستفهام وما وعدون فاعل له سد مسد الخبر وما موصولة والعائد محذوف اي اقريب الذى توعدهونه نحو أقام الزيدان فان قيل أليس قال عليه السلام بعثت انا والساعة كهاتين فكان عالما بقرب وقوع القيامة فكيف قال ههنا لا ادرى اقريب هو ام بعيد والجواب ان المراد بقرب وقوعه هو ان ما بقى من الدنيا اقل مما انقضى فهذا القدر من القرب معلوم واما قربه بمعنى كونه بحيث يتوقع وقوعه في اى ساعة فغير معلوم **قوله على الغيب الخصوص به علمه** اخذه من اضافة الغيب الى ذاته المقدس فان الاضافة تفيد اختصاص المضاف اليه بين اولائه تعالى عالم بجميع ما غاب عن حس الخلق بناء على ان اللام في الغيب للاستغراق ثم بين انه لا يطلع على الغيب الذى يختص به علمه الا المرتضى الذى يكون رسولا للاشارة الى ان ما لا يختص به علمه تعالى يطلع عليه غير الرسول اما بواسطة الانبياء عليهم الصلاة والسلام او بنصب الدلائل وترتيب المقدمات او بان يلهم الله تعالى بعض الاولياء وقوع بعض المغيبات في المستقبل بواسطة الملك والجل على هذا المعنى متعين للقطع بان ليس مراد الله تعالى بهذه الآية انه تعالى لا يطلع احدا على شئ من المغيبات الا بالرسول لظهور انه تعالى قد يطلع على شئ من الغيب غير الرسل كما اشتهر ان كهنة فرعون اخبروا بظهور موسى عليه الصلاة والسلام وبزوال ملك فرعون على يده وان بعض الكهنة اخبر بظهور نبينا صلى الله عليه وسلم قبل ظهور زمانه وبخروج ذلك من المغيبات وكانوا صادقين وارباب الملل والاديان مطبقون على علم التعبير والمعر قد يخبر عن وقوع الوقائع الآتية في المستقبل ويكون صادقاً **قوله ويستدل** به على ابطال الكرامات **قوله** وجده الاستدلال انه تعالى خص الرسل من بين الخلائق بالاطلاع على الغيب واصحاب الكرامات من الاولياء ليسوا برسل فلا يطلعون على الغيب فلا كرامة لهم بالاطلاع على ما سيقع في المستقبل من المغيبات وتقرير الجواب ان المراد بالرسول الملك وبالظهار ما يكون بغير واسطة فاللزام من الاستثناء ان يختص الاظهار بغير واسطة بالملك وذلك لا ينافي اطلاع الاولياء على بعض من الغيوب تلقيا من الملائكة الهاماتهم الصادقة وفيه بحث لان تخصيص الرسول بالملك يستلزم ان يكون اطلاع كل واحد من الاولياء والرسول على الغيب بواسطة الملك فلا يكون اخبار الانبياء عن المغيبات معجزة لهم وقد اشتهر بين العلماء انه تعالى يطلع رسله على ما يشاء من الغيب ليستدل على نبوتهم بالآية المعجزة وهى الاخبار عن الغيب على ما هو به والظاهر في الجواب ان يقال الرسول من البشر يتلقى من الملك بالذات والولى لا يتلقى بالذات بل بواسطة تصديقه بالنبي فلا حاجة الى تخصيص الرسول بالملك لان معنى الآية لا يطلع على الغيب الخصوص به علمه الا الرسول من البشر فانه تعالى يطلعه عليه بواسطة ان يتلقاه من الملك بالذات ولا يطلع الولى عليه بان يتلقاه من الملك بالذات وذلك لا ينافي ان يتلقاه من الملك بواسطة تصديقه بالنبي صلى الله عليه وسلم مع انه يجوز ان يتلقى النبي الغيب من غير واسطة الملك كما صرح به المصنف في قوله تعالى آخر جمسقى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا حيث قال ان المراد بالوحى ما يم من المشافه به كما روى في حديث المعراج والاسراء فانه يدل على انه تعالى قد اظهر النبي على بعض المغيبات بلا واسطة فكيف يجوز تخصيص الرسول بالملك وقوله على الغيب الخصوص به علمه قسيم مانصب عليه دليل كالصانع وصفاته واليوم الآخر واحواله وهو المراد بقوله يؤمنون بالغيب ثم انه تعالى ذكر انه يحفظ ذلك الذى يطلع عليه الرسول وهو جبريل عليه الصلاة والسلام فقال فانه يسلك اى يدخل من بين يديه اى يدى الرسول ومن خلفه رسدا اى حرسا من الملائكة يحفظون الوحى من ان يسترقه الشيطان فيلقبه الى الكهنة فيخبرون به قبل اخبار الرسول **قوله اي ليعلم النبي الوحى اليه** قوله ليعلم متعلق بمحذوف دل عليه الكلام كانه قيل

(قل ان ادرى) ما ادرى (اقريب ما وعدون) ام يجعل له ربي أمدا (غاية تطول مدتها) كانه لما سمع المشركون حتى اذا رأوا ما وعدون قالوا متى يكون انكارا فقل قل انه كائن لا محالة ولكن لا ادرى وقته (عالم الغيب) هو عالم الغيب (فلا يظهر) فلا يطلع (على غيبه احدا) اي على الغيب الخصوص به علمه (الامن ارتضى) يعلم بعضه حتى يكون له معجزة (من رسول) بيان لمن ويستدل به على ابطال الكرامات وجوابه تخصيص الرسول بالملك والاطهار بما يكون بغير واسطة وكرامات الاولياء على المغيبات انما تكون تلقيا من الملائكة كاطلاعنا على احوال الآخرة بتوسط الانبياء (فانه يسلك من بين يديه) من بين يدي المرتضى (ومن خلفه رسدا) حرسا من الملائكة يحرسونه من اختطاف الشياطين وتحاليلهم (ليعلم أن قد أبلغوا) اي ليعلم النبي الوحى اليه ان قد ابلغ جبرائيل والملائكة النازلون بالوحى

اخبرناه بحفظ الوحي عن اختطاف الشياطين ليعلم رسول البشر ان رسل الملائكة ابلفوا رسالات ربهم كما هي
قوله اول يعلم الله اي يعلم ان الانبياء قد ابلفوا رسالات ربهم كما هي اي يعلم تبليغهم الرسالات كما هي موجودة
 واصل المعنى ليلبغ الانبياء رسالات ربهم كما هي محروسة عن الزيادة والنقصان وعبر عن هذا المعنى بعلمه تعالى تبليغهم
 اياها كما هي لكونه ابلف في الدلالة على تحقق التبليغ على الوجه المذكور كناية عن وجوده لكونه لازماله ومتفرقا
 عليه وقد تقرر ان ذكر الشيء كناية ابلف من التصريح به وقوله ليتعلق علمه به موجودا مبني على ان نفس علم الله
 تعالى ليس بما يتفرع على وجود شيء من الحوادث بل المتفرع عليه هو تعلقه بالاحوال الحادثة على حسب ما هي
 عليه والتبدل والتغير انما هو في المعلوم لافي العلم فانه تعالى يعلم جميع الجزئيات على وجه جزئي فعند وجودها يعلم
 انها وجدت وعند عدمها يعلم انها عدمت وقبل ذلك يعلم انها ستوجد وتعدم ولما كان المراد من العلم بالتبليغ العلم
 الذي يتعلق به الجزاء وذلك هو العلم بكونه موجودا قيد التبليغ بقوله موجودا فقال ليتعلق علمه به موجودا والعلم
 انما يتعلق بالتبليغ موجودا حال وجود التبليغ واما قبل وجوده فانما يعلم بانه سيوجد لابانه موجود فان ذلك
 لا يكون علما بل هو جهل والعلم بانه سيقع لا يتعلق به الجزاء نعمت سورة الجن والمحمد لله رب العالمين وصلى الله
 على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين

سورة الزمل مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله وبالزمل اي بتخفيف الزاي وقح الميم على لفظ اسم المفعول وهو الذي زمله غيره وبكسر الميم وتخفيف
 الزاي ايضا اي الزمل نفسه خذف المفعول من زمله في ثوبه اي لقمه فيه وتزل في ثيابه اي تدثر وتلفف فيها وازدمله
 اي احتمله والزمل الحمل **قوله** لانه كان ناعما او مرتعدا قيل كان عليه الصلاة والسلام ناعما بالليل مترعلا
 في قطيفة فيه ونودي بما يجئ اليه تلك الحالة التي كان عليها من التزل للنوم كما يفعل من لا يهمل امر ولا يعنيه شأن
 وقيل يا ايها النائم المترمل ثوبه قم واشتغل بالعبودية امره عليه الصلاة والسلام ان يختار التهجيد على التزل ويؤيد
 هذا المعنى امره عليه الصلاة والسلام بالقيام الى الصلاة بعده وهو قوله تعالى قم الليل اي قم للصلاة وقيل كان
 في اول ما اوحى اليه كلما سمع صوت الملك ونظر اليه اخذته الرعدة والحمى فأتى اهله وقال زملوني ذروني فيمنا هو
 كذلك اذ جاء جبريل عليه السلام وناداه وقال يا ايها المترمل تهجينا لما كان عليه وقيل ليس تهجينا لحاله بل كان
 تهوينا عليه وتحسينا لحاله اذ روى انه عليه الصلاة والسلام كان مترعلا في مرط لعائشة رضي الله عنها وهو يصلي
 قيل عليه ان هذه السورة مكية وهذه الرواية تدل على انها مدنية لانه عليه الصلاة والسلام لم يبين بها الا بالمدينة
 واجيب بانه يجوز ان يكون عليه الصلاة والسلام قد بات في بيت ابي بكر الصديق رضي الله عنه ذات ليلة وكان
 بعض المرط على عائشة وهي طفلة والباقي على النبي صلى الله عليه وسلم وليس في هذه الرواية ما يدل على ان هذه
 الواقعة كانت بعد البناء بهاروى انه تزوجها في شوال سنة عشرين من النبوة قبل الهجرة بثلاث ولهاست سنين
 واعرس بها بالمدينة وهي بنت سبع سنين فتدأوه صلى الله عليه وسلم بالمزمل تحسين لحاله التي كان عليها وجعل هذا
 النداء ذريعة الى الامر بالداومة على تلك الحال الحسنة **قوله** اي قم الى الصلاة او داوم عليها الاول على
 ان يكون اشارة على ان تسميته بالمزمل للتهجين والثاني على ان يكون التحسين **قوله** وقرئ بضم الميم
 يعني قرأ العامة قم الليل بكسر الميم لاتقاء الساكنين وقرئ بضمها اتباعا لحركة القاف وبفتحها خلفه القحمة والليل
 ظرف للقيام ان استغرقه الحدث الواقع فيه وحد الليل من غروب الشمس الى طلوع الفجر وضمير نصفي على تقدير
 كونه بدلا من قليلا راجع الى الليل وضمير منه عليه راجعان الى النصف والمعنى قم الى الصلاة في الزمان
 المحدود المسمى بالليل لافي الجزء القليل منه وهو نصفه او انقص القيام من نصفه او زد عليه كأنه قيل قم نصف الليل
 او انقص من النصف او زد عليه وهو تخيير بين قيام النصف بتمامه والزيادة عليه والناقص منه **قوله** وقلته
 بالنسبة الى الكل اي لا بالنسبة الى النصف الاخر لان كل واحد من النصفين يجب ان يكون مساويا للنصف
 الاخر ولا يتصور ان يكون اقل منه **قوله** او نصفه بدل من الليل بدل البعض من الكل وقوله الا قليلا
 مستثنى من قوله نصفه مقدم عليه كأنه قيل قم اقل من نصف الليل كالثلث ثم ان كان ضمير منه عليه لما هو اقل من
 النصف يكون المعنى حيثنقص من ذلك الاقل والزيادة عليه ويكون التخيير بين ان يقوم فيما هو اقل من

اول يعلم الله تعالى ان قد ابلف الانبياء بمعنى
 ليتعلق علمه به موجودا (رسالات ربهم)
 كما هي محروسة من التغير (واحاط بما لديهم)
 بما عند الرسل (واحصى كل شيء عددا)
 حتى القطر والرمل * عن النبي عليه
 الصلاة والسلام من قرأ سورة الجن كان له
 بعد ذلك جني صدق محمدا او كذب به
 عتق رقبة

سورة الزمل مكية وآياتها تسع

عشرة آية او عشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا ايها المترمل) اصله المترمل من تزل
 بتيابه اذا تلفف بها فادغم التاء في الزاي
 وقد قرئ به وبالزمل مفتوحة الميم
 ومكسورها اي الذي زمله غيره او زمل
 نفسه سمى به النبي صلى الله عليه وسلم
 تهجينا لما كان عليه لانه كان ناعما او مرتعدا
 دهشه بدأ الوحي مترعلا في قطيفة او تحسينا له
 اذ روى انه عليه الصلاة والسلام كان يصلي
 متلففا ببقية مرط مفروش على عائشة
 فزل او تشبههاله في ثاقله بالمزمل لانه
 لم يترن بعد في قيام الليل او من تزل
 الزمل اذا تحمل الحمل اي الذي تحمل اعباء
 النبوة (قم الليل) اي قم الى الصلاة او داوم
 عليها فيه وقرئ بضم الميم وفتحها للاتباع
 او التخفيف (الا قليلا نصفه او انقص منه
 قليلا او زد عليه) الاستثناء من الليل ونصفه
 بدل من قليلا وقلته بالنسبة الى الكل
 والتخيير بين قيام النصف والزيادة عليه
 كالثلثين والناقص عنه كالثلث او نصفه
 بدل من الليل والاستثناء منه والضمير في منه
 وعليه للاقل من النصف كالثلث فيكون
 التخيير بينه وبين الاقل منه كاربعة والاكثر
 منه كالنصف

النصف كالثالث وبين ان يقوم فيما هو ناقص من ذلك الاقل كالربع وبين ان يقوم فيما هو ازيد منه كالنصف **قوله**
اول النصف عطف على قوله للاقل من النصف اي على تقدير ان يكون نصفه بدلا من الليل ويكون الاقل مستثنى
من نصفه يجوز ان يكون ضمير منه وعليه للنصف ويكون المعنى حينئذ قم اقل من نصف الليل كالثالث او ناقص
من النصف قليلا بان تقوم الثلث مثلا او زد على النصف ويفهم من ظاهر النظم ان يكون التخيير بين ثلاثة امور
لان فيه حرفي عطف وليس كذلك اذ ليس ههنا الا امران فقط وهما اما القيام في اقل من النصف او في ازيد منه لان
مدلول قولنا قم نصف الليل الا قليلا وقولنا او ناقص من نصفه واحد فلم يبق الا الامر ان فقط فلذلك جعل احد
شقي التخيير ان يقوم فيما هو اقل من نصف الليل على البت وجعل شقه الآخر ان يختار احد الامرين وهما القيام
فيما هو اقل من النصف والقيام فيما هو اكثر منه **قوله** او الاستثناء من اعداد الليل عطف على قوله
والاستثناء من الليل جواز او لا ان يكون الاستثناء من ساعات الليل واجزائه بان يكون تعريف الليل لاستغراق
اجزائه ثم جواز ان يكون من افراده واعداده كأنه قيل قم في جميع الليالي الا قليلا من افرادها يقع لك فيها عذر
عنك من القيام فيها ثم بين ما يقوم به من اجزاء الليل بان خيره بين قيام النصف والناقص منه والزائد عليه قيل هذا
التخيير على حسب طول الليالي وقصرها فالنصف اذا استوى الليل والنهار والناقص منه اذا قصر الليل والزيادة
عليه اذا طال الليل قال ابن عباس رضي الله عنهما ان قيام الليل كان فريضة على رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله
تعالى قم الليل فظاهر الامر انه للوجوب ثم نسخ واختلفوا في سبب النسخ قيل انه كان فرضا قبل ان تفرض الصلوات
الخمس ثم نسخ بها وقيل ان قيام الليل كان فريضة عليه وعلى المؤمنين مع كونهم مخيرين بين المقادير المذكورة فكان
الرجل لا يدري في اي مقدار من الليل صلى وكم بقي منه فكان يقوم الليل كله مخافة ان لا يحفظ القدر الواجب وشق
عليهم ذلك حتى انتفخت اقدامهم فرحم الله تعالى وخفف عنهم فنسخ فريضته بقوله في آخر هذه السورة فاقرأوا
ما ييسر من القرآن وكان بين ايجاب قيام الليل وبين نسخ سنة كاملة وقيل سنتان **قوله** تفررتل ورتل
هو بفتح التاء وكسرهما وتنايا مغلفة متباعدة ما بينهما يقال تفررتل اذا كان بين الشايات افتراق قليل وترتلا مصدر
مؤكد لفعله الدال على ايجاب الترتيل اكد ايجابه بالمصدر ليعلم انه لا بد للقارى منه ليمتكن هو ومن حضره من
التأمل في حقائق الآيات ويستشعر عظمة الله تعالى وجلاله عند الوصول الى ذكر الله ويقع في الخوف والرجاء
عند الوصول الى آية الوعد والوعيد فينبذ يستنير القلب بنور معرفة الله تعالى وينفتح عليه اسرار الكلام الالهي
قوله والجملة اعتراض اي بين قوله يا ايها المزلتم الليل الا قليلا وبين قوله ان ناشئة الليل فانه متعلق
بالاول مناسب له فوسطت هذه الجملة بينهما ليسهل عليه تكليفه بالتهجد فكانه تعالى قال انما امرتك بقيام الليل
لانا نسئلك عليك قولا ثقيلا فلا بد لك ان تسعى في صبرورة نفسك مستعدة لتلقى ذلك القول العظيم وذلك الاستعداد
لا تحصيل الابصلاة الليل فان النفس تستعد بها لقبول الفيض الالهي من حيث ان الشواغل الحسية والعوائق
الجسمانية تكون ساكنة في البلية الظلمة فاذا اشتغل الانسان فيها بعبادة ربه وترتيل كلامه ينشأ قلبه ويتقوى روحه
فيرداد مناسبة واتصالا بعالم الغيب فيستعد لتلقى المعارف الالهية والالهامات الربانية **قوله** ويدل
على انه اي التهجد عطف على قوله ليسهل يعني ان الفائدة الثانية للاعتراض الدالة على ان التكليف بقيام الليل
من جملة التكاليف الثقيلة التي يشتمل عليها القرآن فعليك بملزمة هذا التكليف والاستئناس به لتلايق عليك
امثاله **قوله** مشق بالميم الظاهر انه تحريف من النامحين والاصل شق بكسر الشين وهي الشقة قال
تعالى لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس يقال شق على الشيء شقا ومشقة والاسم الشق بالكسر ولم يسمع اشق
على فهو مشق **قوله** اورصين اي محكم ثابت وهو عطف على قوله ثقل على المكلفين والرزانة الوقار
والثقل يعني او ان ثقله عبارة عن بلاغته وعجازه بحسب النظم ودقة المعاني فالثقل على الاول راجع الى ثقل
العمل به وعلى هذا الى ان جهات حسنة وكاله ثابتة مستقرة لا تزول ابدا كشيء الثقل في محله **قوله**
فيفصم اي يقطع يقال افصم المطر اي اقلع وانجلي **قوله** ليرفض اي يرفع عرقا **قوله**
وعلى هذا اي على ان يكون قولا ثقيلا صفة للمصدر لا للمفعول به اي سئلك القاء ثقيلا وقول الشاعر

اول النصف والتخيير بين ان يقوم اقل منه على
البت وان يختار احد الامرين من الاقل
والاكثر او الاستثناء من اعداد الليل فانه عام
والتخيير بين قيام النصف والناقص منه والزائد
عليه (ورتل القرآن ترتيلا) اقرأه على تودة
وتبيين حروف بحيث يتمكن السامع من عديها
من قولهم تفررتل ورتل اذا كان مغلجا
(انا نسئلك عليك قولا ثقيلا) يعني القرآن
فانه لما فيه من التكاليف الشاقة ثقل على
المكلفين سيما على الرسول صلى الله عليه وسلم
اذا كان عليه ان يحمله ويحملها معه والجملة
اعتراض بسهل عليه التكليف بالتهجد ويدل
على انه مشق مضاد للطبع مخالف للنفس
اورصين لرزانة لفظه ومثانة معناه او ثقل
على التأمل فيه لافتقاره الى مزيد تصفية السر
وتجريد النظر او ثقل في الميزان او على الكفار
والعجبار او ثقل تلقيه لقول عائشة رضي الله
عنها رأيت بنزل عليه الوحي في اليوم الشديد
البرد فيفصم عنه وان جبينه ليرفض عرقا وعلى
هذا يجوز ان يكون صفة للمصدر والجملة على
هذه الاوجه لتعليل مستأنف فان التهجد
يعد للنفس مابة يعالج ثقله (ان ناشئة الليل)
ان النفس التي تنشأ من مضجعتها الى العبادة
من نشأ من مكانه اذا نهض قال

نشأنا الى خوص يرى فيها السرى *
والصق منها مشرفات القماحد *

نشأنا الى خوص يرى فيها السرى *
والصق منها مشرفات القماحد *
نشأنا اي قنا والخوصاء الناقة الفائرة العينين والذكر اخوص وجمعها خوص والني بفتح النون الثم واللم

يقال ناقة نارية أي سمينة ونوى أي سمين وبري أي اذهب واذاب من برى القلم برىا و برى البعير اذا حصرته و اذهبت لحمه و السرى سيرا الليل و الصق أي طأطأ و نكس و فاعله ضمير السرى و الفم احد جمع فمحدوة و هي القفا الذى هو مؤخر الرأس و معقد الازار و المعنى قنا الى نوق غارات الاعين اذاب لحمها و شحمها سيرا الليل و جعلها مهزولة ضعيفة و جعل السرى فاحدها المشرفة المرتفعة من السمن لاصفة منخضة من الهزال أي قنا اليها و رحلناها و الناشئة على هذا صفة المحذوف أي النفس القائمة من مضجعتها بالليل للعبادة **قوله** اوقيام الليل **قوله** على ان الناشئة مصدر كالعاقبة من نشأ اذا قام **قوله** او ساعات الليل **قوله** على ان تكون الناشئة صفة ساعات الليل الناشئة أي الحادثة شيئا بعد شيئا * الجوهرى ناشئة الليل أول ساعاته يقال نشأ يفعل كذا اذا ابتداء و اقبل شيئا بعد شيئا فهو ناشئ * و انشاء الله فنشأ قال زين العابدين ناشئة الليل ما بين المغرب الى العشاء لان ناشئة الليل هي الساعة التي منها يبتدأ انشاء الليل و قيدها ابن عباس و الحسن بما كان بعد العشاء و ما كان قبلها فليس بناشئة و خصصتها عائشة بما كان بعد النوم فلم يبق بعدها نوم لم تكن ناشئة و قيل الليل كله ناشئة **قوله** أي كلفة او ثبات قدم **قوله** تفسير ان لو طأ طأ بفتح الواو و سكون الطاء و قصر الالف و هو مصدر قولك و طى الشئ اذا داسه برجله او جعل عليه ثقله فان النفس القائمة بالليل الى العبادة اشد و طئا من التي تقوم بالنهار على ان يكون الوطى عبارة عن الكلفة و الثقل كما يقال اشتدت على القوم و طأة سلطانهم اذا ثقل عليهم معاملته معهم و في الحديث اللهم اشد طأئتكم على مضرة و المقصود من الحكم بان النفس التي تنشأ بالليل من مضجعتها اشد كلفة بيان انها اكثر ثوابا لان ثواب العبادة على قدر شدة الوطأة و ثقلها كما قال عليه الصلاة و السلام * افضل العبادات اجزها أي اشفها او على ان تكون عبارة عن ثبات القدم فان النهار زمان التقلب للعاش و تكثر فيه الشواغل الموجبة لاضطراب القلب للعاش فلا يكون القائم بالعبادة فيه ثابت القدم عليها فيكون المقصود حينئذ بيان وجه اختيار الليل و تخصيصه بالامر بالقيام به فانه تعالى جعل الليل لباسا يستريح الناس و يتمتعون من الاضطراب و الانقلاب الى اكتساب المعاش و جعل النهار معاشا يباشرون فيه امور معاشهم فلا تثبت فيه اقدامهم للعبادة **قوله** أي مواطأة القلب **قوله** تفسير لقرآنة ابي عمرو و ابن عامر و طاء بكسر الواو و فتح الطاء و مد الالف لان المواطأة هي الموافقة يقال واطأت فلانا على كذا مواطأة و و طاء اذا وافقته فان فسرت ناشئة الليل بالنفس الناشئة بالليل من مضجعتها يكون المعنى انها اشد من جهة مواطأة القلب اللسان لها و ان فسرت بقيام الليل او بالعبادة الناشئة بالليل او بالساعات الناشئة بالليل بمعنى الحادثة او المبتدأة يكون المعنى ان الناشئة باحد المعاني اشد من جهة موافقة قلب القائم لسانه في تلك الناشئة **قوله** و اشد مقالا او اثبت قرآنة **قوله** يعني انه يجوز ان يكون اقوم اسم تفضيل من القيام بمعنى السداد و الاستقامة و ان يكون من القيام بمعنى الثبات و الاستقرار و هدوء الاصوات سكونها يقال هداهدأ و هدوء اسكن و اهدأ غيره اسكنه و السجج التصرف في المعاش و التقلب في الامور و منه السباحة في الماء و سجج الصوف و القطن جعله منفوشا لتفتت اجزائه و ييسر غزله **قوله** و اجر نفسك عما سواه **قوله** اشارة الى ان تبتيلا مصدر مؤكد لفعله المحذوف المدلول عليه بالالتزام لان التبتل لا يكون الا بالتبتيل و تقدير الكلام تبتل اليه و بتل نفسك عما سواه تبتيلا **قوله** ولهذه الرزمة **قوله** يعني ان الظاهر ان يقال و تبتل اليه تبتيلا او يقال بتل نفسك عما سواه تبتيلا لكن لم يرد النظم هكذا رزمة خفية و هي ان المقصود بالذات انما هو التبتل و الانقطاع اليه لعمل و ذلك لا يحصل الا بتبتل النفس و قطعها عن التعلق بما سواه فذكر اول التبتل اشعارا بانه المقصود بالذات و ذكر التبتيل ثانيا اشعارا بانه لا بد منه و ان كان مقصودا بالعرض لا بالذات لانه لا يتصور تعلق بغير الله فلا يكون مقصودا لذاته و في وضع التبتيل مقام التبتل رعاية الواصل ايضا **قوله** فان توحده بالالوهية يقتضى ان يوكل اليه الامور لان جميع ما سواه يكون ممكنا محدثا محتاجا الى غيره فكيف يصلح ان يكون موكولا اليه الامور و من عرف انه لا اله الا هو لا جرم يفوض جميع الامور اليه و من لا يفوض ذلك اليه فهو لا يعلم بحقيقة لا اله الا هو و من اتخذه و كيلا يسترح من معارضة زيد و عمرو و الاعتماد على ما فاته من المقاصد لانه يتحقق عنده ان قيام الله تعالى باصلاح امره احسن من قيامه باصلاح امور نفسه فيقع في دائرة التسليم و الرضى فيستريح ثم انه تعالى لما ارشد رسوله صلى الله عليه و سلم الى كيفية معاملته مع ربه من اول السورة الى هنا اتبعه ببيان كيفية معاملته مع الخلق فقال و اصبر على ما يقولون و اهجرهم هجرا جبلا لان من يخالط الناس كثيرا ما يجد منهم الايذاء و المنافرة فيعثر به بسبب ذلك الغموم و تداربهم و لا تكافئهم و تكمل امرهم الى الله

اوقيام الليل على ان الناشئة له و العبادة التي تنشأ بالليل أي تحدث به او ساعات الليل لانها تحدث واحدة بعد اخرى او ساعاتها الاول من نشأت اذا ابتدأت (هي اشد و طئا) أي كلفة او ثبات قدم و قرأ ابو عمرو و ابن عامر و طاء أي مواطأة القلب اللسان لها او فيها او موافقة لما يراد من الخضوع و الاخلاص (واقوم قبلا) و اشد مقالا او اثبت قرآنة لحضور القلب و هدوء الاصوات (ان لك في النهار سجحا طويلا) تقبلا في مهامك و اشتغالا بها فعليك بالتبذل فان مناجاة الحق تستدعي فراغا و قرى سجحا أي تفرق قلب بالشواغل مستعار من سجج الصوف و هو نقشه و نشر اجزائه (واذكر اسم ربك) و دم على ذكره ليلا و نهارا و ذكر الله يتناول كل ما يذكر به من تسبيح و تهليل و تمجيد و تحميد و صلاة و قرآنة قرآن و دراسة علم (و تبتل اليه تبتيلا) و انقطع اليه بالعبادة و جرد نفسك عما سواه ولهذه الرزمة و مراعاة الفواصل وضع موضع تبتيلا (رب المشرق و المغرب) خبر مبتدأ محذوف او مبتدأ خبره (لا اله الا هو) و قرأ ابن عامر و الكوفيون غير حفص و يعقوب بالجر على البدل من ربك و قيل باضمار حرف القسم و جوابه لا اله الا هو (فاتخذ و كيلا) مسبب عن التهليل فان توحده بالالوهية يقتضى ان يوكل اليه الامور (واصبر على ما يقولون) من الخرافات (واهجرهم هجرا جبلا) بان نجانبهم و تداربهم و لا تكافئهم و تكمل امرهم الى الله

فلا بد لاهل الاختلاط من الصبر الجميل وترك المحالطة بان يخالفهم في افعالهم السيئة ولا يخصمهم ولا يسمعهم
 القبيح وينصح لمن رجا منهم القبول وذلك هو الهجر الجميل فقد استراح منهم ثم لما خطر بالبال ان من بعث لدعوة
 الخلق وارشادهم كيف يهجر المكذبين مع ان تهديدهم بالمجازاة على الكذب ادخل في ظهور آثار الرسالة دفع ذلك
 الخاطر بقوله وذرنى والمكذبين يعنى نعم ان الامر كذلك الا انه ينبغي ان تكل امر مجازاتهم الى وان لا تهتم بهم وانا
 اكفيكم وقوله تعالى والمكذبين يحوز ان يكون انتصابه على انه مفعول معه او على انه معطوف على ياء التكلم
 في ذرنى والاول هو الانسب بالمقام والثاني اوفق بصناعة العربية لان التبادر من نحو قولك ضربت زيدا وعمرا
 انما هو مجرد مشاركة الواو لما قبلها في ملاسة معنى العامل بكل واحد منهما وهو معنى العطف ولا يفهم منه كون
 تلك الملاسة بطريق المعية وانما يفهم ذلك اذا كان الفعل المذكور قبلها لازما فانه اذا كان لازما يكون
 ما بعد الواو على تقدير العطف مرفوعا ويكون العدول الى النصب نصاعا على قصد المعية والمصاحبة في ملاسة
 الفعل فان العطف لا يدل الاعلى ان ما بعد الواو مشترك لما قبلها في ملاسة الفعل لكل واحد منهما والنصب
 كما يدل على تلك المشاركة يدل ايضا على كون تلك الملاسة في زمان واحد مثلا اذا قلت سرت وزيدا بالنصب
 يكون زيد مشاركا للتكلم في ملاسة السير لكل واحد منهما وفي وقوعهما معا بخلاف ما اذا قلت سرت
 انا وزيد بالعطف فانه انما يدل على مشاركتها في السير فقط ولا يدل على المعية فيه فظهر ان النصب انما يكون
 نصاعا على المعية والمصاحبة اذا كان الفعل لازما وذرنى في الآية متعد والنعمة بفتح النون التزم وهو مطاوع نعم
 يقال نعمه الله وناعمة نعم والنعمة بالكسر ما نفع به عليك **قوله** تعليل الامر اي بالامهال فان تعداد ما عنده
 من اسباب التعذيب بيان لاقتداره على الانتقام منهم والجميع كل نار عظيمة في مهواة وهي ما بين الجبلين والغصة
 الشجوى وما يقف في الخلق ولا ينساع فيه والطعام ذو الغصة هو الطعام الذي يقف في الخلق لا ينزل ولا يخرج وتكبر
 عذابا وابهام كيفيته يدل على كونه في نهاية الهول والشدة بالنسبة الى ما تقدم عليه من الامور الثلاثة وكونه
 لا تهويل لا ينافي كونه لا نوعية **قوله** فان النفوس العاصية النهمكة في الشهوات بيان لكون تلك العقوبات
 مما يصح ان يعاقب بها الارواح ولم تعرض لبيان كونها عقوبات للاشباح لظهوره واستغنائه عن البيان
 وكون الارواح العاصية بعد مفارقتها عن الابدان باقية على التقيد بحب الشهوات والتعلق بها المانع من
 التخلص الى عالم المجردات بمنزلة الانكال والقيود المانعة عن الوصول الى مامر من المشتبهات ثم يتولد عن تلك
 القيود الروحانية روحانية شبيهة بالجميع فان شدة ميلها الى ما فارقت عنه من الشهوات الدنيوية وعدم تمكنها
 من الوصول اليها يوجب حرقة شديدة وروحانية شبيهة بالاحراق بنار الجحيم وهي حرقة فراق المشتبهات وبصير
 تألم الروح بالروح هذا الفراق على الاستمرار والدوام بمنزلة طعام ذي غصة لا يسوغ ولا يخرج من الخلق ثم حرمانه
 من ان يتجلى له نور جمال الله تعالى ويتلذذ بالمعارف الالهية والاسرار الربانية وينخرط في سلك المقرين عذاب
 اليم اشده عليه من جميع العقوبات الثلاث **قوله** فسر العذاب جواب لما اشار به الى ان اللائق بهذا المفسر
 ان يفسر العقوبات الثلاث الاول بما يميم العقوبات الروحانية وان يكون ما ذكره من تفسير العذاب بالحرمان من لقاء
 الله تعالى للاشارة الى كون العذاب متناولا له كما يتناول العذاب الجسماني **قوله** منشورا اشارة الى ان
 مهلا اسم من هلت الشئ اذا صيبت من غير كيل وحساب اى تكون الجبال بعدما كانت اوتاد الارض قطعة
 مجتمع كالمهبل لا تتماص اجزاؤها بل تصير شيا منشورا اى متفرقا اجزاء بان ينسف الله تعالى اجزاءها
 اى يقلع بعضها من بعض ويجعلها كالعنقوش فعند ذلك نصير كالكتيب ثم انه تعالى يحركها كما قال ويوم
 نسير الجبال فعند ذلك نصير مهلا اى رملا سائلا متناثرا ثم انه تعالى لما خوف المكذبين اولى النعمة باحوال
 القيامة خوفهم بعد ذلك باحوال الدنيا فقال انا ارسلنا اليكم رسولا الآية فان المقصود تهديد اهل مكة بالاخذ
 الويل وان في اعادة فرعون والرسول مظهرين تفضيحا لشأن عصيانه وان ذلك لكونه عصيان الرسول
 لا لكونه عصيان موسى وفيه ان عصيان المخاطبين افزع وادخل في الذم اذ زاد لهذا الرسول وصفا آخر اعنى
 شاهدا عليكم وادمج فيه انهم لو آمنوا لكانت الشهادة لهم لاعليهم **قوله** تعالى فكيف تنقون مرتب
 على الارسال الذى ترتب عليه عصيانهم اى فكيف تنقون احوال القيامة وما عدلكم من الانكال ونحوها
 ان دتم على ما انتم عليه وتم على الكفر وقوله ان كفرتم الخ اتى بحرف الشرط اشارة الى ان ارسلنا هذا الرسول

كما قال (وذرنى والمكذبين) دعنى واياهم
 وكل الى امرهم فان فى غنية عنك فى مجازاتهم
 (اولى النعمة) ارباب التزم يريد صناديد
 قريش (ومهلهم قليلا) زمانا او امهالا
 (ان لدينا انكالا) تعليل للامر والتكلى القيد
 الثقيل (وجحيمها وطعاما ذا غصة) طعاما
 ينشب فى الخلق كالضريع والزقوم (وعذابا
 اليما) ونوعا آخر من العذاب مؤلما لا يعرف
 كنهه الا الله ولما كانت العقوبات الاربع مما
 يشترك فيها الاشباح والارواح فان النفوس
 العاصية النهمكة فى الشهوات تبقى مقيدة بحبها
 والتعلق بها عن التخلص الى عالم المجردات
 منخرقة بخرقة الفرقة متجربة غصة الهجران
 معذبة بالحرمان من تجلى انوار القدس فسر
 العذاب بالحرمان من لقاء الله تعالى (يوم
 ترجف الارض والجبال) تضطرب وتترزل
 ظرف لما فى لدينا انكالا من معنى الفعل (وكانت
 الجبال كشيئا) رملا مجتمعها كأنه فصيل بمعنى
 مفعول من كثبت الشئ اذا جمعه (مهلا)
 منشورا من هبل هبلا اذا نثر (انا ارسلنا اليكم
 يا اهل مكة) (رسولا شاهدا عليكم) يشهد
 عليكم يوم القيامة بالاجابة والامتناع
 (كما ارسلنا الى فرعون رسولا) يعنى موسى
 عليه الصلاة والسلام ولم يعينه لان المقصود
 لم يتعلق به (فعصى فرعون الرسول) عرفه
 لسبق ذكره (فأخذناه اخذا وبلا) ثقيلا من
 قولهم طعام وبيل لا يستمرى ثقله ومنه
 الوابل للطر العظيم (فكيف تنقون)

لا يبقى لاحد شبهة تفيه من الكفر كيف وهو النور المبين فكيف بقاؤهم على الكفر بعد ارسال الرسول الذي
حقه ان يقرر الامور المشكوك في وجودها **قوله** تقون انفسكم **قوله** تقون انفسكم فسر تقون تقون انفسكم فعداه بذات
الى مفعولين اولهما انفسكم المقدّر وثانيهما يوما فانه مفعول به لتقون كما اشار اليه المصنف بقوله عذاب يوم اى
بتقدير المضاف فان وفي يعتدى الى مفعولين قال تعالى ووقاهم عذاب الجحيم وفيه بحث لان تقون مضارع
اتقى وهو ليس بمعنى وفى فكيف يصح تفسيره به وتعديته مثله بل هو متعد الى واحد فتقدير قوله انفسكم
لا يظهر له وجه صحة الا ان يقال ذكره بيانا لحاصل المعنى فان اتقاء العذاب بمعنى وقاية النفس منه **قوله** تعالى
يجعل الولدان شيئا **قوله** صفة ليوما والعائد الى الموصول ضمير يجعل واسناد الجعل الى اليوم من قبل اسناد الفعل
الى زمانه للبالغة والشيب جمع أشيب بمعنى ذى الشيب وهو يبيض الشعر **قوله** وهذا على الفرض **قوله** اى
لاعلى الحقيقة لان يوم القيامة ليس فيه ولدان حتى يصيروا شيئا حقيقة بل الكلام مبنى على الفرض والمعنى ان هول
ذلك اليوم بحال لو كان هناك صبي لكان أشيب ويرى انه شيخ والحال انه طفل صغير والاصل فيه ان الهموم
اذا تعاقبت على الانسان اسرع فيه الشيب وروى ان رجلا نام وهو حاله الشعر ثم اصبح ورأسه كاللغامة فقبل له
في ذلك فقال رأيت القيامة في المنام والجنة والنار ورأيت الناس يتقادون في السلاسل الى النار فمن هول ذلك
اصبحت كما ترون **قوله** او على التمثيل بان شبه يوم القيامة من شدة هوله بزمان يجعل الولدان شيئا فوصف
بوصف ذلك الزمان وان لم يكن فيه ولدان **قوله** ويجوز ان يكون وصف اليوم بالطول **قوله** لا لكثرة احواله فيكون
المعنى انه في طوله بحيث يبلغ الاطفال فيه وان الشيخوخة والشيب وهو لا يتقضى بعد وهذا الوجه وان كان يشارك
الوجه الاول في ان الكلام مبنى على الفرض الا ان المراد من الوجه الاول وصف اليوم بكثرة الهموم مع قطع النظر
عن التعرض لطوله والمراد من الوجه الاخير وصفه بالطول مع قطع النظر عن التعرض لما فيه من الهموم واعترض
على الوجه الاخير بان ذلك اليوم اطول من مدة بلوغ الطفل او ان الشيخوخة فلا يوصف طوله بهذه العبارة ويمكن
ان يحجب عنه بانه مبنى على عادة العرب فانهم يعبرون بمثل هذه العبارة عن غاية الطول مع قطع النظر عن ملاحظة
خصوص المدة المدلول عليها بالعبارة كما يعبرون عن التأييد وعدم الانقطاع بقولهم ما ناحت حمامة وملاح
كوكب وما تعاقبت الايام والشهور وقال تعالى خالدين فيها مادامت السموات والارض ذكر الله تعالى من هول
ذلك اليوم امرين الاول قوله يجعل الولدان شيئا والثاني قوله السماء منفطربة فان السماء على عظمها وشدةها
اذا انشقت بسبب ذلك اليوم فاعطى بغيرها من الخلاق **قوله** الضمير لله تعالى وان لم يحمله ذكر الله تعالى
فيكون المصدر مضافا الى فاعله اى وان وعده تعالى يكون يوم القيامة على ما وصف به من الشدة كما ن
لا محالة لانه تعالى لا يخلف الميعاد وان كان من اضافة المصدر الى مفعوله فالمعنى كان وعده تعالى اياه مفعولا
قوله هذه الآيات الموعدة بكسر العين اى الناطقة بالوعيد وهى قوله تعالى ان لدينا انكالا وجميعا الى
هنا وفسر اتخاذ السبيل اليه بالتقرب اليه والتوسل بالطاعة والافتاء عما يؤثم لكونه طريقا الى رضاه ورجته
قوله استعار الادنى للاقل لان الاقرب الى الشئ اقل بعدا منه **قوله** الظاهر انه اراد من الاستعارة المجاز المرسل
لانه جعل العلاقة بين الاقرب والاقل كون القرب الى الشئ مستلزما لقلة ما بينهما من البعد فيكون اطلاق
الادنى على الاقل من قبل اطلاق الملزوم على اللازم ووجه اتصال هذه الآية بما قبلها ما يفهم من قول عائشة
رضي الله عنها ان الله تعالى فرض القيام في اول هذه السورة فقام نبي الله واصحابه حولاً حتى انتفخت اقدامهم
وامسك الله تعالى آخر هذه السورة اثني عشر شهرا في السماء ثم انزل الله التحفيف في آخر السورة فصار قيام الليل
تطوعا بعد كونه فرضا **قوله** عطف على ادنى والمعنى يعلم انك تقوم ادنى من ثلثي الليل وتقوم نصفه وثلثه وهو
مطابق لما فرض اول السورة من التخيير بين قيام النصف بتمامه وبين قيام الناقص منه وهو الثلث وبين قيام
الزائد عليه زيادة مطلقة كالثلاثين على ان يكون الاقل استثناء من الليل ويكون نصفه بدلا من قليلا وقرأ نافع
وابو عمرو وابن عامر يجرهما عطفا على المجرور قبلهما وهو قوله ثلثي الليل والمعنى يعلم انك تقوم اى تصلى اقل من
ثلثي الليل واقل من نصف الليل واقل من ثلث الليل والاقل من الثلثين هو النصف والاقل من النصف هو الثلث
والاقل من الثلث هو الربع وهو مطابق لان يكون التخيير بين قيام الثلث والربع والنصف بان يكون قوله نصفه بدلا
من الليل ويكون الاقل استثناء من النصف ويكون ضمير منه وعليه للاقل على معنى ثم اقل من نصف الليل

تقون انفسكم (ان كفرتم) بقيتم على الكفر
(يوما) عذاب يوم (يجعل الولدان شيئا)
من شدة هوله وهذا على الفرض او على التمثيل
واصله ان الهموم تضعف القوى وتسرع
بالشيب ويجوز ان يكون وصف اليوم بالطول
(السماء منفطر) منشق والتذكير على تأويل
السقف او اضمار شئ (به) بشدة ذلك اليوم
على عظمها واحكامها فضلا عن غيرها والباء
للاالة (كان وعده مفعولا) الضمير لله عز وجل
اول يوم على اضافة المصدر الى المفعول
(ان هذه) الآيات الموعدة (تذكيرة) عظة
(فمن شاء) ان يعظ (اتخذ الى ربه سبيلا) اى
يتقرب اليه بسلوك التقوى (ان ربك يعلم انك
تقوم ادنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه) استعار
الادنى للاقل لان الاقرب الى الشئ اقل بعدا
منه وقرأ ابن كثير والكوفيون ونصفه
وثلثه بالنصب عطفا على ادنى

وهو الثلث وانقص مما هو اقل من النصف بقيام الربع او زد على ذلك الاقل من النصف بقيام النصف **قوله** ويقوم ذلك جاعة **قوله** بمعنى ان قوله وطائفة مرفوع بالعطف على المرفوع المتصل في يقوم وجاز ذلك للفصل بالظرف وما عطف عليه **قوله** فان تقديم اسمه تعالى مبتدأ مبني عليه بقدر يشعر بالاختصاص **قوله** علة لقوله لا يعلم مقادير ساعاتهما كما هي الا الله فان بناء الفعل على المبتدأ يفيد الحصر عند صاحب الكشاف مطلقا اي سواء كان المبتدأ معرفا او منكرا مظهرا او مضمرا مقدما او على نية التأخير على انه فاعل معنى فانه تعالى لما كان هو الذي يزيد في ساعاتهما وينقص من غير ان يكون لنا مدخل في شيء من ذلك فبالضرورة صار هو العالم بمقاديرهما على الحقيقة وامانحن فاننا نعلم ذلك بالتحري والاجتهاد الذي يؤدي الى الخطأ احيانا **قوله** ولن تستطيعوا ضبط الساعات **قوله** فان الاحصاء قد يكون بمعنى العد وقد يكون بمعنى الاستطاعة قال عليه الصلاة والسلام استقيموا ولن تحصوا اي ولن تطبقوا ذلك على الوجه الذي امرتم به قال الحسن قاموا حتى انتفعت اقدامهم فنزل قوله تعالى علم ان لن تحصوه اي لن تطبقوا معرفة القدر الذي يجب قيامه وقال مقاتل كان الرجل يصلي الليل كله مخافة ان لا يصيب ما امر به من القيام فخنق الله عنهم وقال علم ان لن تحصوه واحتج بعضهم بهذه الآية على وقوع التكليف بما لا يطاق فانه تعالى قال لن تحصوه اي لن تقدروا ولن تطبقوا تعيين القدر الذي فرض عليكم القيام به ثم انه تعالى قد كافهم بتقدير ساعات الليل والقيام في المقدار الذي فرض عليهم القيام فيه حيث قال لم الليل الا قليلا نصفه الخ ويمكن ان يحاب عنه بأن المراد بعدم استطاعتهم على تقدير ساعاتهما وضبطهما كون ذلك شق عليهم بعض المشقة لانهم لا يقدرون عليه اصلا كما يقال لا قدر ان انظر الى فلان اذا استثقل النظر اليه وصعب عليه ذلك **قوله** ورفع التبعة فيه **قوله** رفعها عن التائب اشارة الى ان قوله تعالى فتاب عليكم استعارة تبعية شبه الترخيص في ترك ما قدر من قيام الليل بقبول التوبة من المذنب التائب في رفع التبعة في تركه كما رفعت عن التائب ثم استعمل لفظ المشبه به وهو قبول التوبة في المشبه الذي هو الترخيص ثم اشتق من لفظ المشبه به قوله فتاب بمعنى فرخص **قوله** قيل كان التهجدا واجبا على التخيير المذكور **قوله** وهو التخيير بين القيام في احد المقادير المعينة فلما عسر عليهم اصابة تلك المقادير المعينة نسخت فرضيته رعاية للمقدار المنصوص عليه وبقي اصل الوجوب فان الامر في قوله تعالى فاقرأوا ما تيسر من القرآن يدل على ان ما تيسر من وجوب صلاة الليل غير مقدر بكونه في ثلث الليل او ربه او نحوهما ثم نسخ اصل وجوبها ايضا بالصلوات الخمس والنطوع **قوله** او فاقرأوا القرآن بعينه كيفما تيسر **قوله** عطف على قوله فصلوا ما تيسر بمعنى ان قوله فاقرأوا اما مجاز بمعنى فصلوا على اطلاق اسم الجزء على الكل واما حقيقة على ان المعنى ايجاب تلاوة القرآن في غير الصلاة كيفما تيسر ليحصل الامن من النسيان والفوز برضى الرحمن والوقوف على اعجازه بتلاوته وما فيه من دلائل التوحيد والبعث والجزاء ونحوها من العقائد الدينية ثم قيل الامر بتلاوته خارج الصلاة للوجوب وقيل للندب والاستحباب روى عن انس بن مالك انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ خسين آية في كل يوم اوفى كل ليلة لم يكتب من الغافلين ومن قرأ مائة آية كتب من القانتين ومن قرأ مائتي آية لم يحاجه القرآن يوم القيامة ومن قرأ خمسمائة آية كتب له قنطار من الاجر وعن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ القرآن في كل شهر مرة قال قلت اني اجد قوة على ان اقرأ في اقل من ذلك قال فاقرأ في عشرين ليلة قال قلت اني اجد قوة على اني اقرأ في اقل من عشرين قال فاقرأ في سبع ولا تزد على ذلك وقيل قوله تعالى فاقرأوا ما تيسر ايجاب للقرآنة في صلاة الليل لا ايجاب نفس الصلاة في الليل وقيل انه لا ايجاب للقرآنة في كل صلاة واختلف العلماء في قدر ما يلزمه في الصلاة فقال الامام مالك والامام الشافعي هو فاتحة الكتاب بخصوصها لا يجوز العدول عنها ولا الاقتصار على بعضها وقدره ابو حنيفة بآية واحدة من اي آيات القرآن كانت وعنه ثلاث آيات لانها اقل سورة **قوله** المسافرة للتجارة **قوله** سوى الله تعالى في هذه الآية بين درجة المجاهدين في سبيل الله والمكتسبين للمال الحلال للنفقة على نفسه وعياله والاحسان الى ذوي الحاجات حيث جمعها في قرن واحد فدل على ان التجارة بمنزلة الجهاد قال عليه السلام ما من جالب يجلب طعاما من بلد الى بلد فيبيعه بسعر يومه الا كانت منزلته عند الله بمنزلة الشهداء ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وآخرون بضربون في الارض يتغنون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله **قوله** وآتوا الزكاة الواجبة **قوله** قال الامام وقيل زكاة الفطر لانه لم يكن بمكة زكاة

(وطائفة من الذين معك) ويقوم ذلك جاعة من اصحابك (والله يقدر الليل والنهار) لا يعلم مقادير ساعاتهما كما هي الا الله فان تقديم اسمه مبتدأ مبني عليه يقدر يشعر بالاختصاص ويؤيده قوله (علم ان لن تحصوه) اي لن تحصوا تقدير الاوقات ولن تستطيعوا ضبط الساعات (فتاب عليكم) بالترخيص في ترك القيام المقدّر ورفع التبعة فيه (فاقرأوا ما تيسر من القرآن) فصلوا ما تيسر عليكم من صلاة الليل عبر عن الصلاة بالقرآنة كما عبر عنها بسائر اركانها قيل كان التهجدا واجبا على التخيير المذكور فصر عليهم القيام به فنسخ به ثم نسخ هذا بالصلوات الخمس او فاقرأوا القرآن بعينه كيفما تيسر عليكم (علم ان سيكون منكم مرضى وآخرون بضربون في الارض يتغنون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله) استئناف بين حكمة اخرى مقتضية للتخييص والتخفيف ولذلك كرر الحكم مرتبا عليه وقال (فاقرأوا ما تيسر منه) والضرب في الارض ابتغاء للفضل المسافرة للتجارة وتحصيل العلم (واقبوا الصلاة) المفروضة (وآتوا الزكاة) الواجبة

غيرها وانما وجبت بعد ذلك ومن فسرهما بالزكاة الواجبة جعل آخر السورة مدنيا على ما روى انه تعالى افترض قيام الليل في اول هذه السورة فقام نبي الله صلى الله عليه وسلم واصحابه حولا مع مشقة عظيمة من حيث انه يعسر عليهم تمييز القدر الواجب حتى قام اكثر الصحابة الليل كله خوفا من الخطأ في اصابة القدر المقروض وامسك الله تعالى خاتمة السورة اثني عشر شهرا في السماء حتى انزل الله تعالى في آخر السورة التخفيف بفتح تقدير القيام بالمقادير المذكورة مع بقاء فرضية اصل التهجيد حسبا تيسر ودام الامر على ذلك مادام عليه الصلاة والسلام بمكة حتى نسخت فرضية أصله في المدينة بالصلوات الخمس **قوله** او باداء الزكاة على احسن وجه وهو اخراجها من اطيب الاموال واكثرها نفعا للفقراء ومراعاة النية وهي ان يقصد باخراجها مجرد التعبد وابتغاء وجه الله تعالى والصرف الى احوج الفقراء الصالحين ووجه هذا التفسير ان قوله تعالى وآتوا الزكاة امر بمجرد ادائها على اى وجه كان وقوله واقضوا الله قرضا حسنا ليس كذلك بل هو امر بالاعطاء المقيد بكونه حسنا وتسمية الاتفاق على الوجه المذكور قرضا حسنا من قبيل الاستعارة حيث شبه بالاقرض من جهة ان ما انفق يعود اليه على احسن الوجوه **قوله** والترغيب منصوب بالعطف على الامر والمعنى يريد به الامر بسائر الاتفاقات او الامر باداء الزكاة على احسن وجه او الترغيب فيه اى في سائر الاتفاقات او في اداء الزكاة على احسن وجه والتعريف من كل واحد منها بالاقرض يتضمن وعد العوض وقد صرح به عقبيه وقوله تعالى تجددوه مجزوم على انه جواب الشرط ولفظ هو تأكيدي للمفعول الاول لتجددوه او فصل بينه وبين المفعول الثاني فان ضمير الفصل كما يتوسط بين المبتدأ والخبر قبل دخول العوامل يتوسط بينهما ايضا بعد دخولها وشرطه ان يكون الخبر معرفة او افضل من كذا لان افضل من كذا يشبه المعرفة في امتناعه من حرف التعريف وليس معنى كون تعريف الخبر شرطا لتوسط ضمير الفصل ان الفصل انما يحتاج اليه عند كون الخبر معرفة فانه انما يتوسط بينهما لثلاثين بالوصف والالتباس انما يقع اذا كان كل واحد من المبتدأ والخبر معرفة ويتوسطه يندفع الالتباس لان الخبر اذا كان صفة كان الموصوف هو الضمير والضمير لا يوصف ولا يوصف به وجاز توسطه فيما لا لبس فيه وذلك عند اختلاف الاعراب وعند كون المبتدأ ضميرا وكون الخبر افعلا من كذا اتساعا وحلا لصورة عدم اللبس على صورة الالتباس مع ان الفصل له قائدة اخرى وهي انه يفيد ضربا من التأكيد لانه عبارة عن المبتدأ وتكريره والتكرير يفيد التأكيد ومعنى الآية وما تقدموا لانفسكم من المال تجددوه اى تجددوا ثوابه عند الله اى في الآخرة خيرا من ثواب ما اخرتموه الى حضور الموت واسبابه وما تقدموا لانفسكم من طاعة من الطاعات كلها تجددوا ثوابه خيرا مما اخرتم من الطاعة **قوله** وقرئ هو خير على ان هو مبتدأ وخبر خبره والجملة مفعول ثان لتجددوه وهذا على مذهب من يجعل لضمير الفصل موصفا من الاعراب كما اشار اليه صاحب الكافية بقوله وبعض العرب يجعله مبتدأ وما بعده خبرا ولا موضع له عند الخليل

سورة المذثر

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله وهو لا يس الدثار الدثار الثوب الذى يلبس فوق الشعار والشعار ما يلبس مما سأل الجلد سمى به لانه يلبى الجسد وشعر البدن والمذثر المتغشى بالذثار لينام فيستدفئ **قوله** ولذلك اى ولاجل ما ذكر من الرواية قال صاحب الكشف وهذه الرواية لا تدل على انها اول سورة نزلت والظاهر انها اقرأ الى قوله ما لم يعلم للاحاديث الصحاح في ذلك ولانها كانت في حراء وهذه بعد الهبوط ولقوله عليه الصلاة والسلام لست بقارى فانه لا يتصور الا اذا نزل ذلك اولا والالكان الامتناع عنه معصية والوجه ان يراد بالسورة في قول من قال انها اول سورة نزلت السورة الكاملة انتهى اعلم انهم اختلفوا في ان المراد بالذثار المدلول عليه بالمذثر ما هو فقال اكثر المفسرين المراد به الدثار الحقيقي ثم اختلفوا في سبب تدره عليه الصلاة والسلام بذلك فذهب من قال انه عليه الصلاة والسلام تدره به بناء على اقشعرار جلده وارتعاد فرائضه رعبا من الملك الذى رآه على سرير بين السماء والارض كالنور المتلألئ من حيث انه رأى ما لم يره قبل ولم يستأنس به بعد فظن ان به اساس الجن فخاف على نفسه لذلك ومنهم من قال انه عليه الصلاة والسلام تدره اغتماما لما سمع ان قريشا قد اجتمعوا فقالوا قد اختلفت كلمتنا في الاخبار عن حال محمد فن قائل انه مجنون ومن قائل هو كاهن ومن قائل هو ساحر وووفود

(واقضوا الله قرضا حسنا) يريد به الامر بسائر الاتفاقات في سبيل الخير او باداء الزكاة على احسن وجه والترغيب فيه بعد العوض كما صرح به في قوله (وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا واعظم اجرا) من الذى تؤخرونه الى الوصية عند الموت او من متاع الدنيا وخيرا ثانيا مفعولى تجدوه وهو تأكيدي او فصل لان افضل من كالمعرفة ولذلك يمنع من حرف التعريف وقرئ هو خير على الابتداء والخبر (واستغفروا الله) في مجامع احوالكم فان الانسان لا يخلو من تقريط (ان الله غفور رحيم) عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الزمل رفع الله عنه العسر في الدنيا والآخرة

سورة المذثر مكية وآيات

وخسون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها المذثر) أى المذثر وهو لا يس الدثار روى انه عليه الصلاة والسلام قال كنت بحراء فنوديت فنظرت عن يميني وشمالى فلم اربأ فنظرت فوق فاذا هو على العرش بين السماء والارض يعنى الملك الذى ناداه فرعبت ورجعت الى خديجة قتلت ذرونى فنزل جبريل وقال يا أيها المذثر ولذلك قيل هي اول سورة نزلت وقيل تأذى من قريش فنطقت بئوه مفكرا او كان ناما متدثرا فنزلت

العرب يجتمعون في أيام الحج ويسألون من أمره وإذا سمعوا منكم هذه الأجوبة المختلفة لا يصدقونكم لعلمهم بأن هذا كله لا يجتمع في رجل واحد فيحملون تكذيبكم إياه على التعصب والحسد فسموه باسم واحد تجتمعون عليه يكون أشبه بحاله فقال الوليد بن المغيرة أتى فكرت فيه واخترت أن اسمي ساحرا لأن الساحر من شأنه أن يفرق بين الأب وابنه وبين الأخ وأخيه وبين المرأة وزوجها وشأنه ذلك فقلوبوا منه ذلك وافقوا عليه فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك اشتد عليه ورجع إلى بيته محزوناً فندثر بثوبه مفكراً كما يفعل المغموم وقال بعضهم أنه عليه الصلاة والسلام إنما تدثر لأنه غلب عليه النوم فتدثر واضطجع نائماً فجاءه جبريل عليه الصلاة والسلام وأيقظه وقال إن الدنيا اليوم مملوءة من الكفار وانت وحدك بالفرادك قد أرسلت لتدعوهم إلى الإسلام وتذرهم بسوء عاقبة الكفر والطغيان ومن هذا شأنه كيف يليق به التفرغ للاستراحة والتلف بالدثار فأزل عنك الغفلة وكن على جد وصدق عزيزة في القيام على مقتضى منصبك وأنذر قومك وقال آخرون ليس المراد بالدثار ما هو دثار حقيقة بل المراد به خلعة النبوة والكمالات النفسانية تشبيهاً لها بما هو دثار حقيقة من حيث أن كل واحد منهما زينة وشرف لصاحبه كما يقال ألبسه الله تعالى لباس التقوى وزينه برداء العلم فكانه قيل يأبها المبعوث للأنذار المدثر بدثار الرسالة قم لما بعثته وقيل المراد بالدثار جبل حراء ومعنى تدثره عليه الصلاة والسلام اختفاؤه فيه اعتزالاً عن الخلق شبه اختفاؤه فيه بالدثار فكانه قيل يأبها المدثر بدثار الاختفاء قم من زاوية الخمول واشتغل بالأنذار وقيل في هذه العبارة لطيفة من جهة المعنى وهي أن المنذر إذا اندثر عن شدة الأمر وهجوم العدو عن قريب يرتفع لأعلى الموضع ويخترع عن ثيابه وينادي قومه يا أصحاب النجاة النجاة ولما كان عليه الصلاة والسلام منادياً خاطبه الله تعالى يا أيها المدثر فكانه تعالى يقول بعثتك نذيراً فالتدثر لا ينبغي أشأئك وإنما اللائق أن تكون عرباً كما قال عليه الصلاة والسلام «أنا المنذر العريان» **قوله** وقرئ المدثر أي بفتح الدال الخفيفة وقبح الثاء المشددة على لفظ اسم المفعول من تدثره غيره أي غطاه به فهو مدثر أي مغطى والأمر في قوله تدثره الأمر منصوب بنزع الخافض أي تدثر بهذا الأمر وعصب به أي احيط به يقال عصب القوم بفلان أي أحاطوا به **قوله** قم من مضجعتك هذا على تقدير أن يكون المراد تدثره عليه الصلاة والسلام بالدثار الحقيقي واضطجاعه في مضجعه بأحد الأسباب المذكورة وقوله أو قم قيام عزم وجد على أن يراد تدثره عليه الصلاة والسلام بدثار النبوة والاصطفاء أو بدثار الاختفاء بجبل حراء **قوله** فأنذر مطلق يعني أنه منزل منزلة اللازم حيث لم يقصد تعلقه بالمفعول ولم يذكر لفظاً ولا تقديراً للتعظيم والاختصار كما في قوله تعالى والله يدعو إلى دار السلام أي يدعو العباد كلهم وهذا التعظيم وإن أمكن أن يستفاد من ذكر المفعول بصيغة العموم لكنه يفوت الاختصار **قوله** أو مقدر بمفعول أي عام أو خاص حسبما تعين القرينة عموماً أو خصوصاً فإن وجدت قرينة دللت على خصوص المفعول قدر خاصاً فيقال تقديره قم فأنذر عشيرتك الأقربين العذاب إن لم يوحدها ربك وإن وجد ما يدل على عموماً قدر عاماً فيقال تقديره قم فأنذر البشر كافة والمقدر بحسب دلالة القرينة عليه كالمذكور الذي قيد به الفعل صريحاً فإنه لما اعتبر تعلقه بمن وقع عليه سواء كان عاماً أو خاصاً على حسب تعيين القرينة فقد قيد بتعلقه به وإنما يصير مطلقاً إذا لم يعتبر تعلقه به أصلاً وكان المعنى فافعل الانذار من غير تخصيص له بأحد فكون الانذار حينئذ مطلقاً ظاهراً وكذا كونه مفيداً للتعظيم في المفعول **قوله** وخصص ربك مستفاد من تقديم المفعول **قوله** عقداً بأن تعتقد أنه تعالى منزّه عن الشركاء والأضداد وعن مشابهة الممكنات والمحدثات **قوله** وقولاً بأن تقول الله أكبر **قوله** والفاء فيه وفيما بعده لا فائدة معنى الشرط فإن حق الفاء السببية أن يكون ما بعده مسبباً لازماً لما قبلها فلما لم يذكر قبلها شيء يترتب عليه ما بعده علم أن ما بعده جواب شرط محذوف وإن المعنى وما يمكن فكبر ربك أي شيء يمكن فلا تدع تكبيره أي وصفه بالكبرياء وهذا أكد في إفادة الاختصاص بالنسبة إلى مجرد تقديم المفعول في نحو زيد اضرب من جهة التعلق بالشرط العام الذي هو وقوع شيء ما فإن قلت كيف يكون ربك مفعول كبر مع الفاء القاطعة عن العمل فيما قبلها قلنا الفاء في الحقيقة داخلة على الاسم أي ما يمكن فكبر **قوله** أول دلالة على أن المقصود الأول من الأمر بالقيام أن يكبر به عطف على قوله لا فائدة معنى الشرط أي أو هي فاء جواب الأمر بالقيام المنعقب للأنذار فإن الأمر بالقيام لما صح أن يكون سبباً لتكبيره تعالى عن أن يكون له شريك وصاحبة وولد ونحو ذلك مما يزعم المشركون في حق تعالى تحقق معنى الفاء من غير

وقيل المراد بالمدثر المدثر بالنبوة والكمالات النفسانية أو الخنفي فإنه كان بحراء كالحنفي فيه على سبيل الاستعارة وقرئ المدثر أي الذي تدثر هذا الأمر وعصب به (قم) من مضجعتك أو قم قيام عزم وجد (فأنذر) مطلق للتعظيم أو مقدر بمفعول دل عليه قوله وأنذر عشيرتك الأقربين أو قوله وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً (وربك فكبر) وخصص ربك بالتكبير وهو وصفه بالكبرياء عقداً وقولاً روى أنه لما نزل كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأيقن أنه الوحي وذلك لأن الشيطان لا يأمر بذلك والفاء فيه وفيما بعده لا فائدة معنى الشرط وكأنه قال وما يمكن فكبر ربك أو للدلالة على أن المقصود الأول من الأمر بالقيام أن يكبر به عن الشرك والتشبيه فإن أول ما يجب معرفة الصانع وأول ما يجب بعد العلم بوجوده تنزيهه والقوم كانوا مقرين به

تقدير شرط آخر فكانه قيل لم لا تذار والتحذير من عذاب الله فكبر ربك عما يقول الظالمون في حقه **قوله** وذلك بفلسها او يحفظها عن النجاسة بتقصيرها **قوله** فيكون لفظ الثياب على حقيقتها ويحمل لفظ التطهير على المجاز والكناية حيث ذكر الازم واريد المزموم فان التقصير مستلزم للطهارة قال عليه الصلاة والسلام ازار المؤمن الى انصاف ساقيه لاجناح عليه فيما بينه وبين الكعبين وما كان اسفل من ذلك في النار **قوله** او طهر نفسك من الاخلاق الذميمة والافعال الذميمة **قوله** اي القبيحة شبه النفس بالثوب لكونه يلبس نفس الانسان ويشغل عليه فغيره عن النفس بمجازا **قوله** او طهر دنار النبوة **قوله** على ان الثياب مجاز مستعار لحلة النبوة والكمالات النفسانية كالذات امر عليه الصلاة والسلام بتطهير دنار النبوة عما يدنس منه من الحقد والضجر فان الكفار لما لقبوا بالساحر شق ذلك عليه جدا حتى رجع الى بيته وتذرت بياضه فكان ذلك منه عليه الصلاة والسلام اظهار جزع وقلة صبر فقيل له عليه الصلاة والسلام قم فانذر ولا تحملنك سفاهتهم على ترك انذارهم بل حسن خلقك ووسع صدرك **قوله** تعالى والرجز **قوله** قرأته جمهور القراء بكسر الراء وهو العذاب كما في قوله تعالى حكاية عن قوم موسى لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك اي لئن كشفت عنا العذاب **قوله** ولا تعط مستكثرا **قوله** اي لا تعط شيئا من ماله لتأخذ اكثر منه قالن بمعنى الاعطاء **قوله** نهى عن الاستغفار **قوله** اي نهى تنزيهه في حق جميع المكلفين فان الاستغفار ليس بحرام في حق الجميع لقوله عليه الصلاة والسلام المستغفر يثاب من هبته اي يعوض منها والغزارة الكثيرة يقال غزر الشيء يغزر بالضم فيهما غزارة فهو غزير اي كثير يكثر فهو كثير **قوله** او نهيا خاصا به عليه الصلاة والسلام **قوله** اي نهى تحريم فان حرمة ذلك من خواصه عليه السلام لما فيه من الحرص والبخل فان اصل البخل الالتذاذ بامساك المال وجمعه **قوله** او لا تمن على الله بعبادتك **قوله** على انه من باب من عليه منة اذا امن عليه واعتد بما فعله وعلى الاول كان من من عليه اذا اتم واعطى وقوله تستكثر على الوجهين مرفوع لفظا التجرد عن الناصب والجازم ومنسوب محلا على انه حال من فاعل لا تمن كقوله تعالى فذرهم في خوضهم يلعبون اي لاعين والسين فيه على الاول للطلب وعلى الثاني للوجدان وان قرئ تستكثر بالسكون فقيه ثلاثة اوجه الاول انه مرفوع لكنه سكن اعتبارا بحال الوقف واجراءه لوصول مجرى الوقف والثاني انه بدل من تمن بدل اشتمال كانه قيل ولا تمن ولا تستكثر فان شأن اهل الامتنان ان يستكثر ما يعطيه وان يعتد به فصيح ابداله منه بدل اشتمال والثالث ما ذكره بقوله وتستكثر بمعنى تجده كثيرا مع انه يجوز ان يكون تستكثر مجزوما على انه جواب النهى على ان يكون المن بمعنى المنه والمعنى لا تمن بعطيتك تستكثر وتزود من الثواب الجزيل سلامة عطيتك من الابطال بالمن قال تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى وذكر صاحب الكشاف وجها آخر لقراءة السكون وهو قوله وان تشبه ثرو بعضه فيسكن تخفيفا **قوله** وبالنصب على اضماران **قوله** ويؤيده قراءة ابن مسعود رضي الله عنه ولا تمن ان تستكثر اي لان تستكثر فيكون المن بمعنى الاعطاء اي لا تعط للاستكثار ونظير النصب باضماران قول الشاعر الا ابهذا الزاجري احضر الوغى * روايته على النصب **قوله** وعلى هذا **قوله** اي وعلى تقدير ان يكون اصل الآية ولا تمن ان تستكثر جاز ان يكون ارتفاع تستكثر خلوة عن العوامل اللفظية بسبب حذف ان وابطال عملها لان ان لا تعمل مضمة الا في مواضع مخصوصة وهذا الموضع ليس منها وعليه رواية رفع احضر في قوله الا ابهذا الزاجري احضر الوغى **قوله** فاستعمل الصبر او فاصبر على مشاق التكليف **قوله** الاول على ان يجعل فاصبر منزلة لازم بان لا يعتبر تعلقه بما يصبر عليه من الطامات وما يصبر عنه من المعاصي والثاني ان يعتبر تعلقه بهذا المفعول العام المتناول لكل مصبور عليه وكل مصبور عنه لكنه ترك ذكره اعتمادا على القرينة لقصد التعميم مع الاختصار كما قيل اذا سمعت هذه التكليف من الافعال والتروك فاصبر عليها لاجل امر ربك او لوجه الكريم ثم انه تعالى بعدما ارشد رسوله صلى الله عليه وسلم الى ما هو اللائق بشأنه ومنصبه شرع في شرح وعيد الاشياء وبيان ما هو المنذر منه في حقهم فقال فاذا نقر في الناقور والنقر في الاصل بمعنى القرع والنكت الذي هو سبب لحدوث الصوت ومعلوم ان مباشرة ما هو سبب لحدوث الصوت راجع الى معنى التصويت وجعل الشيء بحيث يظهر منه الصوت فلذلك فسر المصنف النقر بالتصويت واتفق المفسرون على ان الناقور الصور وهو القرن الذي ينفتح فيه اسرافيل عليه الصلاة والسلام مرة للاصعاق ومرة للاحياء وسماه الله تعالى باسمين احدهما الصور والاخر الناقور وهو فاعول من النقر بمعنى ما ينقر فيه **قوله** والقاء للسيبة **قوله** يعني

(و ثيابك فطهر) من النجاسات فان التطهير واجب في الصلاة محبوب في غيرها وذلك بفلسها او يحفظها عن النجاسة بتقصيرها مخافة جر الذبول فيها وهو اول ما امر به من رفض العادات المذمومة او طهر نفسك من الاخلاق الذميمة والافعال الذميمة فيكون امرا باستكمال القوة العملية بعد امره باستكمال القوة النظرية والدعاء اليه او طهر دنار النبوة عما يدنس منه من الحقد والضجر وقلة الصبر (والرجز فاهجر) واهجر العذاب بالثبات على هجر ما يؤدى اليه من الشرك وغيره من القبائح وقرأ يعقوب وحفص والرجز بالضم وهو لغة كالذكر (ولا تمن تستكثر) ولا تعط مستكثرا نهى عن الاستغفار وهو ان يهب شيئا طامعا في عوض اكثر نهى تنزيهه او نهيا خاصا به لقوله عليه السلام المستغفر يثاب من هبته والموجب له ما فيه من الحرص والضنة او لا تمن على الله بعبادتك مستكثرا اياها او على الناس بالتبليغ مستكثرا به الاجر منهم او مستكثرا اياه وقرئ تستكثر بالسكون للوقف او الابدال من تمن على انه من من بكذا وتستكثر بمعنى تجده كثيرا وبالنصب على اضماران وقد قرئ بها وعلى هذا يجوز ان يكون الرفع بحذفها وابطال عملها كما روى احضر الوغى بالرفع في قول الشاعر الا ابهذا الزاجري احضر الوغى * وان اشهد الذات هل انت مخلدى * (ولربك) ولوجهه او امره (فاصبر) فاستعمل الصبر او فاصبر على مشاق التكليف واذى المشركين (فاذا نقر) نفخ (في الناقور) في الصور فاعول من النقر بمعنى التصويت واصله القرع الذي هو سبب الصوت والقاء للسيبة كانه قال اصبر على اذاهم فين ايديهم زمان صعب تلقى فيه حلبة صبرك واعدائك فاقية ضرهم

وإذا ظرف لمدل عليه قوله (فذلك يومئذ
 يوم عسير على الكافرين) فإن معناه عسر
 الأمر على الكافرين وذلك إشارة إلى وقت
 النقر وهو مبتدأ خبره يوم عسير ويومئذ
 بدله أو ظرف لخبره إذا التقدير فذلك الوقت
 وقوع يوم عسير (غير يسير) تأكيد يمنع
 أن يكون عسيرا عليهم من وجه دون وجه
 ويشعر بيسره على المؤمنين (ذري ومن
 خلقت وحيدا) نزل في الوليد بن المغيرة
 ووحيدا حال من الباء أي ذري وحدى
 معه فاني أكفيكه أو من التاء أي ومن خلقت
 وحدى لم يشركني في خلقه أحدا ومن
 العائد المحذوف أي ومن خلقت فريد
 إلا مال له ولا ولد أو ذم فإنه كان ملقباً به
 فسماء الله تعالى به تهكما أو إرادة أنه وحيد
 ولكن في الشرارة أو عن أبيه لأنه كان
 زنجياً (وجعلت له مالا ممدوداً) مبسوطة
 كثيراً أو ممدداً بالتاء وكان له الزرع والضرع
 والتجارة (وبين شهوداً) حضوراً معه
 بمكة يتمتع ببقائهم لا يحتاجون إلى سفر لطلب
 المعاش استغناءً بنعمته ولا يحتاج أن يرسلهم
 في مصالحه لكثرة خدمه أو في الحسافل
 والأندية لوجاهتهم واعتبارهم قبل
 كان له عشرة بنين أو أكثر كلهم رجال فأسلم
 منهم ثلاثة خالد وعمارة وهشام (ومهدت
 له تمهيداً) وبسطت له الرياسة والجاه العريض
 حتى لقب ربحانته قريش والوحيد أي
 باستحقاق الرياسة والثقة (ثم يطعمه أن أزيد)
 على ما أوتي وهو استبعاد لطمعه أو لأنه
 لا مزيد على ما أوتي أو لأنه لا يناسب ما هو
 عليه من كفران النعم ومعاندة المنعم ولذلك قال
 (كلا أنه كان لا يأتينا عنيدا)

بعد ذلك ان هذا الاقول البشر من اعتقاد انهم **قوله** بيان لذلك اي لما اجل من فخامة شأنها اي لا تبقى لهم لما الاكلته ولا تذرهم اذا اعيدوا خلقا جديدا الا اكلتهم مرة اخرى وهكذا ابدا **قوله** والعامل فيها معنى التعظيم اي الاستفادة من ما الاستفهامية في قوله ما سقر فانه يستنبط منها معنى التعظيم والمعنى استعظم امرها في كونها لا تبقى ولا تذر **قوله** لا تبقى على شيء يلقى فيها اي لا تترجم عليه وفي الصحاح ابقيت عليه اذا ارضيت عليه ورجته يقال لا يبقى الله عليك ان ابقيت على وفيه ايضا يقال ارضيت عليه اذا ابقيت عليه ورجته **قوله** ولا تدعه حتى تهلكه يعني انها لا تنفع بمجرد التعذيب بنوع من انواع العذاب بل تبلغ في تعذيبه الى ان تهلكه وقيل قوله لا تبقى ولا تذر لفظان مترادفان بمعنى واحد كرر للتأكيدي كقولك صدعني واعرض **قوله** مسودة لآعلى الجلد فسر قوله لآاحة مسودة ومغيرة للبشرة وآعلى الجلد اي ظواهره اشارة الى ان لآاحة اسم فاعل مبني للمبالغة من لآاحه السفر والعطش اي غيره وسوده وهي لآاحة اي مغيرة ومسودة قيل تفتح وجوههم النار لآاحة تدعها اشد سوادا من الليل والبشر جمع بشرة وهي ظاهرا الجلد وتوصيفها بتسويد البشرة لا ينافي في قوله تعالى لا تبقى ولا تذر لان ذلك بعد الالتقاء فيها والتسويد قبله **قوله** اولآاحة للناس على ان لآاحة اسم فاعل من لآاح يفتح بمعنى ظهر وقيل لآاحة للتهويل والبشر بمعنى الناس قيل انها تلوح للناس من مسيرة خمسمائة عام قال الله تعالى وبرزت الجحيم لمن يرى وقال لترون الجحيم ثم لترونها عين اليقين **قوله** وقرئت بالنصب اي بتقدير اعنى وقيل منصوبة على انها حال من سقر والعامل معنى التعظيم او من المنوى في لا تبقى ولا تذر وقرأ الجمهور لآاحة بالرفع بتقدير هي لآاحة **قوله** ملكا وصنفا يعني ان تميز تسعة عشر بمخل ان يكون الاشخاص الذين يلون امر سقر ويسلطون على اهلها من الملائكة وان يكون اصنافا منهم ولا يعلم عدد كل صنف منهم الا الله وقيل هذه التسعة عشر عدد الرؤساء والنفقاء واما جملة اشخاصهم فكما قال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو * روى ان خزنة النار تسعة عشر ملكا مائة ومعه ثمانية عشر اعينهم كالبرق الخاطف وانبايهم كالصياصي واشعارهم تمس اقدامهم يخرج لهيب النار من افواههم ما بين منكبى الواحد منهم مسيرة سنة يسع كف احدهم مثل ربيعة ومضر زعت منهم الرحمة والرافة رفع الواحد منهم سبعين الفا في كفهم فيميه حيث اراد في جهنم **قوله** والخصص لهذا العدد قال ارباب الحكمة في وجه اختصاص خزنة النار بهذا العدد ان سبب فساد النفوس الانسانية في قواها النظرية والعملية هو القوى الحيوانية والطبيعية اما القوى الحيوانية فهي الخمس الظاهرة والخمس الباطنة والشهوة والغضب مجموعها اثنا عشرة واما القوى الطبيعية فهي الجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة والغاذية والنامية والمولدة وهذه سبع قوى والمجموع تسع عشرة فلما كان منشأ الآفات هو هذه التسع عشرة لاجرم كان عدد الزبانية هكذا استولى على الانسان ملك او صنف من الزبانية بمقابلة كفرانه بكل واحدة من هذه القوى التي كل واحدة منها نعمة آلهية يتوسل بها الى الاستكمال بحسب القوى النظرية والعملية وقد توسل بها الى معصية من انتم بها عليه والمراد بالقوى الحيوانية القوى التي تخص الحيوان من بين المولدات الثلاث الحيوان والنبات والمعدن وهي قيمان مدركة وفاعلة فالمدركة مشروهي التي لها مدخل في الادراك بالمشاهدة او الحفظ وهي الحواس الظاهرة والباطنة والفاعلة اثنتان الشهوة والغضب والقوى الطبيعية وهي التي لا تختص بالحيوان بل توجد في النبات ايضا سبع ثلاث منها مخدومة وهي الغاذية والنامية والمولدة واربع منها خادمة وهي الجاذبة والهاضمة والماسكة والدافعة **قوله** ست منها الاصناف الكفار وهم اليهود والنصارى والمجوس وعبدة الاوثان وعبدة الملائكة وعبدة الشمس واهل كل دركة من دركات جهنم يعذبون فيها الامور ثلاثة ترك الاعتقاد وترك الاقرار وترك العمل فيكون في كل دركة ثلاثة انواع من العذاب كل نوع يناسب امر من تلك الامور الثلاثة التي هي اسباب تعذيبهم فيها فيكون في ست دركات جهنم ثمانية عشر نوعا من العذاب يلي امر كل نوع من هذه الانواع شخص من الزبانية او صنف منهم فيكون مجموع اشخاص الزبانية او اصنافها ثمانية عشر واما دركة الفساق فانهم لا يعذبون فيها الا بترك العمل فيكون فيها نوع واحد من العذاب يناسب تلك الجريمة يستولى على ذلك النوع الواحد من العذاب ملك او صنف واحد من الزبانية فيكون المجموع تسعة عشر **قوله** او ان الساعات اربع وعشرون يعني خصت اعداد الزبانية بكونها تسعة عشر بناء على ان الساعات التي خصت لتصرف في المعصية كذلك فكان اعداد من يتولى تعذيب العصاة ايضا تسعة عشر على عدد ساعات المعصية فيتولى كل واحد منهم مجازاة المعصية الواحدة

(سأ صليه سقر) بدل من سأ رقه صعدوا
(وما ادراك ما سقر) تفخيم لشأنها وقوله
(لا تبقى ولا تذر) بيان لذلك او حال من سقر
والعامل فيها معنى التعظيم والمعنى لا تبقى على
شيء يلقى فيها ولا تدعه حتى تهلكه (لآاحة
للشعر) مسودة لآعلى الجلد اولآاحة للناس
وقرئت بالنصب على الاختصاص (عليها
تسعة عشر) ملكا وصنفا من الملائكة يلون
امرها والخصص لهذا العدد ان اختلال
النفوس البشرية في النظر والعمل بسبب القوى
الحيوانية الاثني عشرة والطبيعية السبع وان
لجهنم سبع دركات ست منها لاصناف
الكفار وكل صنف معذب بترك الاعتقاد
والاقرار والعمل انواعا من العذاب يناسبها
وعلى كل نوع ملك او صنف يتولاه وواحدة
لعصاة الامة يعذبون فيها بترك العمل نوعا
يناسبه ويتولاه ملك او صنف او ان الساعات
اربع وعشرون خمس منها مصروفة في الصلاة
فتبقى تسع عشرة قد تصرف فيما يؤاخذ به
بانواع من العذاب يتولاه الزبانية

الواقعة في ساعة واحدة من تلك الساعات **قوله** فيما هو كاسم واحد **قوله** فان تسعة عشر ليس اسما واحدا في الاصل وانما جعل اسما واحدا بالتركيب فان اصله تسعة وعشرة فحذفوا الواو وجعلوا الاعمين اسما واحدا ولذلك بنى الاسم الاول على الفتح ليكون آخره وسط الكلمة بسبب التركيب وبنى الاسم الثاني ايضا لتضمنه معنى حرف العطف وهذا الاسم المركب في الآية في محل الرفع على الابتداء وعليها خبره وكثرة الحركات فيما هو كالكلمة الواحدة يوجب الثقل فلذلك اسكن اول الاسم الثاني للتخفيف وجعل ذلك اشارة لقوة اتصال احدا الاعمين بالآخر انتهى **قوله** وتسعة عشر جمع الخ **قوله** يعني ان تسعة اسم عدد اضيف الى ميم وهو عشر جمع عشر بمعنى معاشر ومصاحب كانه قيل عليها تسعة ملائكة كل واحد منهم معاشر جماعة ومدبر امرهم ومعينهم ومبلغ الجماعة غير معلوم **قوله** ولا يستروحون **قوله** اي لا يميلون ولا يلائنون مع المعذنين وفي الصحاح استروح اليه اي استنام وفيه ايضا استنام اليه اي سكن اليه واطمان روى انه لما نزل قوله تعالى عليها تسعة عشر قال ابو جهل لقريش ثكلتكم امهاتكم قال ابن ابى كبشة ان خزنة النار تسعة عشر يخوفكم بهم وانتم الجمع العظيم وروى وانتم اليهم اي الشجعان الاقوياء ابجز كل مائة منكم ان يبطشوا بواحد منهم ثم يخرجوا من النار فقام ابو الاسود بن اسيد بن كعدة وهو رجل من بني جح وكان من شجعان العرب واقويائهم وكان يقوم على اديم ويجمع جماعة على ان يجرؤه من تحت رجله ويزيلوا رجله عند فلم يستطيعوا وينقطع الاديم قطعاً قطعاً ورجله ثابتة على حالها فقال يا معشر قريش اذا كان يوم القيامة فانا امشي بين ايديكم على الصراط فارفع عشرة بمنكبي الايمن وعشرة بمنكبي الايسر عن النار ونمضي حتى ندخل الجنة وروى انه قال انا كفيتكم سبعة عشر منهم فاكفوني انتم اثنين منهم فلما قال ابو جهل وابو الاسود ذلك قال المسلمون ويحكم لاتقاس الملائكة بالحدادين فجري هذا مثلا في كل شيئين لاتساوى بينهما والمعنى لاتقاس الملائكة بالسجائين والحدادين السجائين الذي يحبس الناس ويمنعهم من الخروج من السجن فانزل الله تعالى وما جعلنا اصحاب النار الا ملائكة اي لم نجعلهم من جنسكم فتساوونهم فان قوة واحد منهم اعظم من قوة الانس والجن جميعا فلا يطبقهم البشر ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا والجنسية لما كانت مظنة الرأفة والرحمة جعل الله تعالى خزنة النار مخالفين للمعذنين فيها بحسب الجنس لئلا يرقوا اهم **قوله** وما جعلنا عددهم الا العدد الذي اقتضى قتلهم **قوله** جواب عما يقال ان جعل من نواحي الابتداء فوجب ان يكون مفعوله الثاني مما يصح ان يحمل على مفعوله الاول ولا يصح ان يحمل قسمة الكفار على عدد الزبانية * وتقرير الجواب ان المراد بقوله تعالى وما جعلنا عدتهم الا قسمة للذين كفروا وما جعلنا عدتهم الا تسعة عشر الا انه وضع قوله قسمة للذين كفروا موضع تسعة عشر ليكون اقتتان الكفار اثرا للعدد المذكور فغير عن المؤثر باللفظ الدال على الاثر تنبيه على ان الاثر من لوازم ذلك المؤثر ثم بين ان الكفار اقتنوا بالعدد المذكور من جهة استقلالهم اياه واستبعادهم ان يكون هذا العدد واقيا بعذيبا كثر خلق العالم ومن جهة استهزائهم به قائلين لم يكونوا عشرين وكانوا قل منه بواحد **قوله** ولعل المراد الجعل بالقول **قوله** جواب عما يقال كيف يصح جعلهم في نفس الامر على هذا القدر معللا وسببا لاستيقان اهل الكتاب وازدياد المؤمنين ايمانا واستبعاد اهل الشك والتفائق وليس ايجادهم واحداثهم تسعة عشر سببا لشيء من ذلك وانما السبب ما ذكر من الامور هو الاخبار عن عددهم بانه تسعة عشر * وتقرير الجواب ان الجعل يطلق على معنيين احدهما جعل الشيء متصفا بصفة في نفس الامر وثانيهما الاخبار بانصافه بها ويقال له الجعل بالقول كافي قوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انا واولا لعل المراد بالجعل المذكور في الآية الجعل بالمعنى الثاني والمعنى وما جعلنا عدتهم بالاخبار عنها الاعداد يلزم اقتتان الكفار به لاستيقان اهل الكتاب وازدياد المؤمنين ايمانا واستبعاد اهل الشك والتفائق اياه حينئذ يظهر وجه السببية وعبر عن الاخبار عن العدد بالجعل للمشكلة لو قوعه في صحبة قوله وما جعلنا اصحاب النار الا ملائكة كقوله قلت اطبخوا لي جبة وقبصا **قوله** لما رأوا ذلك مواقفا لما في كتابهم **قوله** فان العدد المذكور لما كان موجودا في كتابهم وانه عليه الصلاة والسلام اخبر عنه على وفق ذلك من غير سابقة دراسة وتعلم ظهر لهم انه عليه الصلاة والسلام انما علم ذلك بسبب الوحي الالهي فيستيقنون نبوته عليه الصلاة والسلام ويكون القرآن كلاما آلهيا **قوله** بالايمان به او تصديق اهل الكتاب له **قوله** فعلى الاول يكون المراد بالازدياد بحسب الكمية لازدياد متعلقه فان الايمان قد كان يزداد به يوما فيوما في زمان الوحي بحسب ازدياد ما يجب الايمان به فان من آمن بجميع ما جاء من عند الله

وقرى تسعة عشر بسكون العين كراهة توالي الحركات فيما هو كاسم واحد وتسعة عشر جمع عشر كمين وايمى اي تسعة كل عشر جمع يعني تقيهم او جمع عشر فيكون تسعين (وما جعلنا اصحاب النار الا ملائكة) ليخالفوا جنس المعذنين فلا يرقون لهم ولا يستروحون اليهم ولانهم اقوى الخلق بأسا واشدهم غضبا لله تعالى روى ان اباجهل لما سمع عليها تسعة عشر قال لقريش ابجز كل عشرة منكم ان يبطشوا برجل منهم فنزلت (وما جعلنا عدتهم الا قسمة للذين كفروا) وما جعلنا عددهم الا العدد الذي اقتضى قتلهم وهو التسعة عشر فغير بالآثر عن المؤثر تنبيه على انه لاتنك منه واقتنائهم به استقلالهم له واستهزائهم به واستبعادهم ان يتولى هذا العدد القليل تعذيبا كثر الثقلين ولعل المراد الجعل بالقول ليحسن تعليله بقوله (ليستيقن الذين اتوا الكتاب) اي ليكتسبوا اليقين بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم وصدق القرآن لما رأوا ذلك مواقفا لما في كتابهم (وزداد الذين آمنوا ايمانا) بالايمان به او تصديق اهل الكتاب له

قبل نزول ما يدل على عدد الزبانية اذا نزل عليهم قوله تعالى عليها تسعة عشر فامناؤه ايضا فلا شك انه يزاد
 ايمانهم بحسب الكمية لازدياد متعلقه وعلى الثاني يكون المراد بالازدياد ازيد يقينهم قوة تصديق اهل الكتاب به
 وبموافقة كتابهم لكتاب اولئك كما استيقن اولئك لموافقة كتابهم لكتابنا **قوله** وهو تأكيد للاستيقان وزيادة
 الايمان **جواب** عما يقال لما اثبت الاستيقان لاهل الكتاب واثبت زيادة الايمان للمؤمنين بما القادة في قوله
 بعد ذلك ولا يرتاب الذين اتوا الكتاب والمؤمنون وتقرير الجواب الاول كونه تأكيداً وتقرير الجواب الثاني ان
 المتيقن قد يعتريه شك وارتباب بسبب غفلته عن مقدمة من مقدمات دليله او طريقان ما يتوهم كونه واقفاً
 او معارضاً لتلك المقدمة فتبوء اليقين في بعض الاحوال لا ينافي طريقان الارتباب بعد ذلك فالقصد من ذكر هذا
 الكلام بعد ذلك بيان ان المراد من الاستيقان والازدياد المذكورين قبل ان يكونا بحيث لا يطرأ عليهما شك
 وارتباب اصلاً **قوله** فتكون الآية اخباراً بمكة **جواب** عما يقال كيف يصح ان يفسر المرض بالنفاق والحال
 ان السورة مكية من اوائل ما نزل فيها ولم يكن بمكة نفاق لان اهلها امامكذب قاطع بالكذب او شاك غير مصدق
 ولا مكذب وامام مؤمن حقا والنفاق انما حدث بالمدينة بعد الهجرة اليها * وتقرير الجواب ان قوله تعالى وليقول
 المنافقون والكافرون لا يقتضي تحقق النفاق وقت النزول بل يجوز ان يكون مبني على انه قد تقرر في علم الله تعالى
 انه سيحدث قوم منافقون يقولون ذلك فعلى هذا تكون هذه الآية مجزئة له عليه الصلاة والسلام حيث اخبر عن
 غيب سيقع وقد وقع على وفق اخباره * فان قيل كيف يصح ان يكون قول الكافرين والمنافقين ماذا اراد الله
 بهذا مثلاً مقصوداً من الاخبار عن عدد الزبانية والقول المذكور كفر وضلال فكيف يصح ان يريد الله تعالى
 فالجواب انه لا اشكال فيه على اصلنا لانه تعالى يهدي من يشاء ويضل من يشاء **قوله** المستغرب استغراب المثل **جواب**
 اشارة الى ان اطلاق المثل على هذا العدد على سبيل الاستعارة حيث شبهه بالمثل المضروب الذي هو القول
 السائر في القرابة حيث لم يكن عقداً تاماً كعشرين او ثلاثين وكان ناقصاً عنه بواحد والاستفهام فيه للانكار
 والمراد بانكاره انكار انه من عند الله وقوله مثلاً تمييز لهذا احوال منه كقوله هذه ناقة الله لكم **قوله**
 وقيل لما استبعدوه **جواب** اي لما كان هذا العدد عدداً عجيباً ظن القوم ان ليس مراد الله تعالى منه ما اشتهر به ظاهره
 بل جعله مثلاً لشيء آخر وتنبهوا على مقصود آخر كسائر الامثال السائرة فسموه مثلاً بالمعنى العرفي * فان قيل القوم
 كانوا منكبين كون القرآن من عند الله تعالى فكيف قالوا ماذا اراد الله بهذا مثلاً اجيب بان الذين في قلوبهم
 مرض ان كان المراد بهم المنافقين فهم كانوا مقرين في الظاهر بان القرآن من عند الله فلا جرم قالوا ذلك باللسان
 وان كان المراد بهم الكفار فيجوز ان يقولوا ذلك على سبيل التهمك او على سبيل الفرض والاستدلال بان القرآن
 لو كان من عند الله لما كان فيه مثل هذا الكلام **قوله** مثل ذلك المذكور من الاضلال والهدى **جواب** اشارة
 الى ان محل الكاف في ذلك النصيب على انه نعت لمصدر محذوف اي يضل اضلالاً مثل ذلك وان ذكره اشارة الى
 ما تقدم ذكره من الاضلال والهدى في قوله وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون وفي قوله ليستيقن الذين
 اتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا ايماناً اي كاضلال الله ابا جهل واصحابه المنكرين لخزنة جهنم وعددهم يضل
 ويخزي من يشاء ويهدي ويرشد من يشاء كارشاد الصحابة ثم ان ابا جهل لما استقل خزنة جهنم وقال ليس
 لتعذيب العصاة من الجنود التسعة عشر قال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو والمراد من بيان كثرتها التنبيه على
 انه تعالى لا يعسر عليه تقسيم الخزنة عشرين ولكن له تعالى في اختيار هذا العدد حكمة لا يعلمها الا هو ويحتمل ان
 يكون المعنى وما يعلم عدد الملائكة الذين خلقهم الله تعالى لتعذيب اهل النار الا هو وكون خزنة النار تسعة عشر
 لا ينافي ان يكون لهم من الاعوان ما لا يعلم عددهم الا الله **قوله** وما سقر او عدة الخزنة او السورة الا ذكرى **جواب**
 فان سقر بما ذكر من صفاتها من كونها لا تنق ولا تدر الخ تذكرة للبشر اي انذار لهم بسوء ما قبله الكفر والعناد
 وكذا ذكره عدة الخزنة تذكرة لهم ليتذكروا ويعلموا اكمال قدرة الله تعالى وان يحتاج في تعذيب الكفار والعصاة
 الى اعوان وانصار وكذا السورة تذكرة لهم لاشتمالها على الانذار وغيره **قوله** وحفص اذا دبر **جواب** اي يسكون
 الذال وادبر على وزن افضل والباقون اذا دبر ففتح الذال والفاء بعدها ودبر على وزن فعل ودبر وادبر بمعنى ذهب
 ومضى كاقبل وقبل ومن اختار اذا قال لان ما بعده اذا سقر وايضاً هي في مصحف عبد الله مكتوبة بالعين بعد
 الذال احدهما الف اذا والاخرى همزة ادبر وايضاً ليس في القرآن قسم يعقبه ادبر يسكون وانما يعقبه اذا

(ولا يرتاب الذين اتوا الكتاب والمؤمنون)
 اي في ذلك وهو تأكيد كيد للاستيقان وزيادة
 الايمان او نفي لما يعرض للمتيقن حيثما عراه
 شبهة (وليقول الذين في قلوبهم مرض)
 شك او نفاق فتكون الآية اخباراً بمكة عما
 سيكون في المدينة بعد الهجرة (والكافرون)
 الجازمون في التكذيب (ماذا اراد الله بهذا
 مثلاً) اي شئ اراد بهذا العدد المستغرب
 استغراب المثل وقيل لما استبعدوه حسبوا
 انه مثل مضروب (كذلك يضل الله من يشاء
 ويهدي من يشاء) مثل ذلك المذكور من
 الاضلال والهدى يضل الكافرين ويهدي
 المؤمنين (وما يعلم جنود ربك) جوع خلقه
 على ما هم عليه (الاهو) اذ لا سبيل لاحد الى
 حصر الممكنات والاطلاع على حقائقها
 وصفاتها وما يوجب اختصاص كل منها بما
 يخصه من كم وكيف واعتبار ونسبة (وما هي)
 وما سقر او عدة الخزنة او السورة (الا ذكرى
 للبشر) الا تذكرة لهم (كلا) ردع لمن انكرها
 او انكار لان تذكرة لهما (والقمر والليل
 اذا دبر) اي ادبر كقبل بمعنى اقبل وقرأ
 نافع وحزة ويعقوب وحفص اذا دبر على
 المضى

واختار ابن عباس اذا بالسكون ويحكي عنه انه لما سمع دبر قال انما يدبر ظهر البعير واختلف اهل اللغة في ان دبر
 وادبر هل هما بمعنى واحد او لا فقال العرّاء والزجاج انهما بمعنى واحد والادبار نقبض الاقبال وكذا الدبور والقبول
 يقال مضى امس الدابر وامس المدبر وقيل قول العرب دبر فلان معناه جاء من خلف وقولهم ادبر الليل النهار بمعنى
 خلفه وجاء بعده فعلى هذا معنى اذا ادبر اذا اقبل بعدمضى النهار **قوله** اي البلاء بالكبر كثيرة **قوله** تعريف البلاء
 الكبر للمهد والمعهود دركات جهنم ويجوز ان يكون للجنس ويكون المعنى ان جنس البلاء الكبيرة كثيرة وسفر
 واحدة منها ومعنى كونها واحدة منها انها من بينهن واحدة في العظم لانظير لها كما تقول هو احد الرجال وهي
 احدى النساء ويؤيد الاول ما روى عن مقاتل والكلبي انهما قالارا بالکبر دركات جهنم وابوابها وهي سبعة
 جهنم ولظى والحطمة والسعير وسقر والجحيم والهاوية نعوذ بالله من جميعهن **قوله** وانما جمع كبرى على كبر **قوله**
 يعنى ان فعلى يجمع على فعلى كبرى وحبالى ولا يجمع على فعل بل هو جمع فعلة نحو كربة وركب فينبغي ان لا يجمع
 كبرى على كبر لكنه جمع على كبر تنزيلا لكبرى منزلة كبرة بتنزيل الف فعلى منزلة فاء فعلة كما جمع قاصعة على قواصع
 تنزيلا لها منزلة قاصعة مع ان فاعلاء لا يجمع على فواعل اذ هو جمع فاعلة لا جمع فاعلاء وفي الصحاح شبهوا فاعلاء
 بفاعلة وجعلوا ألف التانيث بمنزلة الهاء **قوله** والجملة **قوله** اي جملة قوله انها لاحدى الكبر جواب القسم
 فان القسم في قوله والقمير مقسم به مجرور بواو القسم والليل والصبح معطوفان عليه كأنه قيل بحق هذه الامور ان
 سفر لاحدى الكبر فيكون القسم مع جوابه جوابا لمن انكر سفر وكونها لاحدى الكبر بعد ردعه عن انكاره بقوله كلا
 فان القسم وان واللام انما يصدر بها الكلام مع المنكر **قوله** او تعليل لكلا **قوله** اي للامر بالارتداد كأنه قيل
 ارتدع عن انكار سفر لانها لاحدى الكبر وتأكيد الجملة بان واللام لوقوعها جوابا للمنكر لالوقوعها جوابا للقسم
 وجواب القسم محذوف كأنه قيل والقمير ان الامر كذلك والقسم وجوابه جملة وقعت معترضة بين الامر بالارتداد
 وعلمته وهذا على تقدير كون قوله تعالى كلا ردعا لمن انكر سفر وكونها من احدى الكبر فانه حينئذ يجوز ان يكون
 قوله انها لاحدى الكبر جوابا وتعليلها كما قررنا واما ان كان قوله كلا انكارا من الله تعالى لان يذكروا بها فلا وجه
 حينئذ لان يكون قوله انها لاحدى الكبر تعليلها لكلا بالمعنى المذكور ويتعين كونه جوابا للقسم ويكون تصدير
 الجملة بالمؤكدات مبنيا على تنزيل من لم يتركها بمنزلة المنكر لسفر **قوله** تميم **قوله** اي من نسبة احدى الكبر الى
 اسم ان فيصح ان ينتصب على التمييز كأنه قال انها من معطيات الدواهي من جهة كونها نذير كما تقول هي احدى
 النساء زمانا على قول من يقول النار هي المنذرة وحذفت التاء من نذيرا كما في قوله ان رحمة الله قريب من المحسنين
 اي شئ قريب او ذات قرب منهم على معنى النسب كقولهم امرأت طالق وطاهر او لتأويل النار بالعذاب **قوله**
 او حال مما دلت عليه الجملة **قوله** لم يجعله حالا من ضمير انها لان الحروف المشبهة لاتنصب الحال **قوله** بدل من
 للبشر **قوله** باعادة الجار كقوله تعالى لمن يكفر بالرحن لبيوتهم ولذين استضعفوا لمن آمن وقوله تعالى ان يتقدم
 مفعول شاء والمعنى ان العبد يتمكن من السبق الى الخيرات بالايمان والطاعة ومن التخلف عنها بالكفر والعصيان اي
 نذيرا لمن شاء التقدم الى الخير والجنة بالطاعة او التأخر عنه بالمعصية فمن اراد الخير فهو متمكن منه فليفعل ومن اراد
 الشر فهو متمكن منه ايضا فليفعل وفيه نوع تهديد كما في الوجه الثاني **قوله** فان قلت قد تقرر ان مفعول شاء و اراد
 لا يذكر في الكلام القصص الا ان يكون فيه غرابة فاقى غرابة فيه حتى ذكره في هذا الوجه دون الوجه الثاني والجواب
 ان اختيار التأخر والخير مع التمكن من التقدم والفوز بالخير امر غريب وان المعنى انها لاحدى الكبر
 نذير للكافرين المتمكنين من فعل الخير مع التمكن من فعل الطاعة والمعصية فعبر عنه بقوله لمن شاء منكم ان يتقدم
 او يتأخر **قوله** اول من شاء خبر لان يتقدم **قوله** فلا يكون ان يتقدم مفعول شاء بل يكون في محل الرفع على الابتداء
 ولن شاء خبر قدم عليه ومحصول المعنى انه لا قصر ولا اجلاء بل المكاف مختار في كل ما اتاه او تركه فليفعل ما اراد
 وفيه نوع تهديد كما في قوله تعالى فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر **قوله** ولو كانت صفة لقبيل رهين **قوله** لان
 فعلا اذا كان بمعنى مفعول يستوى فيه المذكر والمؤنث فعلم ان التاء فيه ليست للفرق بين المذكر والمؤنث بل هو
 اسم للمصدر الكائن بمعنى المفعول اي اسم لما يرهن والتاء التي فيه للدلالة على كونه منقولا من الوصفية الى
 الاسمية فان الصفة اذا غلبت الاسمية عليها وكانت بحيث لا تحتاج الى الموصوف ولا يذكر معها الموصوف تلحقها
 التاء دليلا على النقل كالنطيحة والذبيحة اسمان لما نطح وذبح فيصح ان يقال كل امرئ رهينة كما يقال

(و الصبح اذا اسفر) أضاء (انها لاحدى
 الكبر) اي لاحدى البلاء الكبر اي البلاء
 الكبر كثيرة وسفر واحدة منها وانما جمع كبرى
 على كبر الخاقاها بفعلة تنزيلا للالف منزلة
 التاء كما الحقت قاصعة بقاصعة فجمعت على
 قواصع والجملة جواب القسم او تعليل لكلا
 والقسم معترض للتأكيد (نذير للبشر) تمييز
 اي لاحدى الكبر انذار او حال مما دلت عليه
 الجملة اي كبرت منذرة وقرئ بالرفع خبرا
 ثانيا او خبرا لمحذوف (لن شاء منكم ان يتقدم
 او يتأخر) بدل من للبشر اي نذير للممكنين من
 السبق الى الخير والتخلف عنه اول من شاء خبر
 لان يتقدم فيكون في معنى قوله فمن شاء فليؤمن
 ومن شاء فليكفر (كل نفس بما كسبت رهينة)
 مرهونة عند الله مصدر كالشئمة اطلق
 للمفعول كالرهن ولو كانت صفة لقبيل رهين

كل نفس رهينة اي محبوسة من قولهم رهن الشيء اي دام وثبت وارهنه كذا اي تركته ثابتا مقيما عنده والمرتهن هو الذي يأخذ المرهون ونفس المكلف محبوسة والحابس الله تعالى بمقابله ما اوجبه عليه من التكاليف التي هي خالص حقه فان اداها المكلف كما وجبت عليه فك رقبته وخلص نفسه والأتقى نفسه محبوسة عنده تعالى **قوله** وقيل هم الملائكة او الاطفال **قوله** فانهم ليسوا بمكلفين بالاعمال حتى يكونوا محبوسين بما عليهم من حق الله تعالى فعلى هذا يكون الاستثناء منقطعاً لان النفوس المرهونة هي نفوس المكلفين والملائكة والاطفال المسلمين ليسوا بمكلفين فلا يدخلون في المستثنى منه الا ان تم النفس الكل **قوله** او من ضميرهم **قوله** عطف على اصحاب اليمين **قوله** تعالى يتساءلون **قوله** يجوز ان يكون من التساؤل الواقع بين اثنين على معنى ان اصحاب اليمين يسأل بعضهم بعضاً عن احوال المجرمين ويجوز ان يكون بمعنى يسألون اي يسألون غيرهم عن احوال المجرمين فان تقاعل قديحي بمعنى فعل كايقال تدعيها اي دعونا وعلى التقديرين ليس المجرمون مسئولين عنهم بل هم المسئول منهم فلا بد من توجيه مجيبي عن فان قوله ماسلككم في سقر سؤال للمجرمين وقوله يتساءلون عن المجرمين سؤال عنهم فلا يتطابقان وانما يتطابقان لو قيل يسألون المجرمين ماسلككم في سقر وتوجيه الكلام ان قوله ماسلككم في سقر مع جوابه حكايه من قبل المسئولين لما جرى بينهم وبين المجرمين من السؤال والجواب والمعنى ان اصحاب اليمين لما تساءلوا بان سأل بعضهم بعضاً او بان سألوا غيرهم عن المجرمين قال المسئولون في جواب من سألهم قلنا لهم ماسلككم في سقر فاجابوا بان قالوا المثل من المصلين الخ الا ان الكلام جيئ على الحذف والاختصار كما هو نهج التنزيل في غرابية نظمه **قوله** تعالى فاتنهم **قوله** الفاء فيه سييئة دخلت على المسبب اي اذا ثبت انهم اعترفوا بذنوبهم من ترك الاعتقاد والعمل ثبت انه لو فرض اجتماع الشفاعة على شفاعتهم لما نفعهم شفاعتهم ثم انه تعالى لما بين ان من ترك الاعتقاد والعمل يعذب لا محالة بحيث لا ينفعه شفاعته الشافعين باسرههم عجب من اصرار كفار مكة على الكفر والعناد واعراضهم عن التذكير بالقرآن فقال فالهم عن التذكرة معرضين وكلمة ما في محل الرفع بالابتداء ولهم خبره ومعرضين حال من الضمير المجرور في لهم وعن التذكرة متعلق بمعرضين والعامل في الحال معنى الاستقرار المدلول عليه باللام الجارة في لهم وكأنهم جر حال بعد حال والاستفهام في مالهم للانكار اي اى شيء ثبت لهم معرضين عن وعظه مشايهين حجراً ومستنفرة بكسر الفاء بمعنى نافرة فان استنفر ونفر بمعنى كعجب واستعجب وسخر واستنخر واستنفر ابلغ من نفر كأنه يطلب من نفسه النفار وقرئ بفتح الفاء ايضا اي مذعورة منفرة نفرها الصائد كأنه طلب منها النفار **قوله** اي اسد **قوله** عن ابن عباس رضى الله عنه ان القسورة هو الاسد بلسان الحبشة سمى بالقسورة لانه يغلب السباع ويظهرها والحر الوحشية اذا عاينت الاسد تهرب فكذا المشركون اذا سمعوا القرآن ورأوا من يذكرهم به وقوله تعالى بل يريد اضراب عن اعراضهم الى ما هو اقبح من ذلك وهو الاقتراح على سبيل الاستهزاء **قوله** فيه من الله تعالى الى فلان **قوله** اي لن نقبلك حتى يصبح عند رأس كل واحد منا كتاب عنوانه هذا كتاب من عند الله رب العالمين الى فلان ابن فلان ان اتبع محمداً فانه رسول من قبلى اليكم ثم اضرب وابطل ان يكون اتباعهم اياه عليه الصلاة والسلام لعدم اتباع الصنف وبين ان ذلك لعدم خوفهم من الآخرة فقال بل لا يخافون الآخرة ثم قال كلا ردعهم عن الاعراض عن التذكرة ثم أثبت كونه تذكرة بليغة فقال انه تذكرة **قوله** شاء ان يذكره **قوله** اي ان يجعله على ذكر منه ويتعظ به ذكره اي جعله نصب عينه لان نفع ذلك راجع اليه وانه يمكن من ذلك قرأ الجمهور وما يدكرون بياء الغيبة وتخفيف الذال والكاف على وفق ما تقدم في قوله فالهم عن التذكرة معرضين وقرأ نافع بقاء الخطاب على طريق الالتفات من الغيبة الى الخطاب وقرئ بتشديد الذال والكاف بالتاء والياء ايضا بمعنى تذكرون وينذرون **قوله** وهو تصریح بان فعل العبد بمشيئة الله تعالى كما هو مذهب اهل السنة وقالت المعتزلة المعنى الا ان يقصرهم على الذكر ويلجئهم اليه ونحن نقول تخصيص المشيئة بالمشيئة القسرية ترك للظاهر بلا دليل تمت سورة المدثر والحمد لله رب العالمين

سورة القيامة اربعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله ادخال لانا فية على فعل القسم لانا كيد **قوله** اي لنا كيد القسم شائع اراد بالانا فية ما هو في صورة النافية

في سقر) بجوابه حكايه لما جرى بين المسئولين والمجرمين اجابوا بها (قالوا المثل من المصلين) الصلاة الواجبة (ولم نك نطعم المسكين) ما يجب اعطاؤهم وفيه دليل على ان الكفار مخاطبون بالفروع (وكننا نخوض مع الخائضين) نشرع في الباطل مع الشارعين فيه (وكننا نكذب بيوم الدين) اخره لتعظيمه اي وكننا بعد ذلك كله مكذبين بالقيامة (حتى اتانا اليقين) الموت ومقدماته (فاتنهم شفاعه الشافعين) لوشفعوا لهم جميعاً (فالهم عن التذكرة معرضين) اي معرضين عن التذكير بمعنى القرءآن او ما يعمده ومعرضين حال (كانهم جر مستنفرة فرت من قسورة) شبههم في اعراضهم ونفارهم عن استماع الذكر بحجر نافرة فرت من قسورة اي اسد فعوله من القسر وهو القهر وقرأ نافع وابن عامر مستنفرة بفتح الفاء (بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفاً منشرة) قراطيس تنشر وتقرأ وذلك انهم قالوا النبي صلى الله عليه وسلم لن نقبلك حتى تأتى كلامنا بكتاب من السماء فيه من الله الى فلان ان اتبع محمداً (كلا) ردع لهم عن اقتراحهم الايات (بل لا يخافون الآخرة) فلذلك اعرضوا عن التذكرة لالامتناع اتباع الصحف (كلا) ردع لهم عن اعراضهم (انه تذكرة) واي تذكرة (فن شاء) ان يذكره (ذكره وما يدكرون الا ان يشاء الله) ذكرهم او مشيئتهم كقوله وما نشاؤون الا ان يشاء الله وهو تصریح بان فعل العبد بمشيئة الله وقرأ نافع تذكرون بالتاء وقرئ بمشاهدة (هو اهل التقوى) حقيق بان يتقى عقابه (واهل المغفرة) حقيق بان يغفر عباده سيما المتقين منهم عن النبي عليه السلام من قرأ سورة المدثر اعطاه الله عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد وكذب به بمكة

سورة القيامة مكية وآياتها تسع

وثلاثون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لا قسم يوم القيامة) ادخال لانا فية على

فعل القسم لتأكيد شائع في كلامهم

بشهادة قوله لتأكيد فان ماتكون لتأكيد لا تكون نافية كما ان النافية لا تكون مؤكدة وكلمة ما ولا كثيرا ماتكون صلة زائدة كقوله تعالى لتلا يعلم اهل الكتاب وقوله مامنعك ان لا تسجد وقوله فبما رحمة من الله وقول امرى القيس

قال امرؤ القيس

لا وايك ابنة العامرى *

* لا وايك ابنة العامرى * لا يدعى القوم انى اقر *

والمعنى وايك لا يدعى القوم فكذا معنى الآية اقسام يوم القيامة **قوله** ابنة العامرى منادى حذف منه حرف النداء اى يا ابنة العامرى اما لا اقر من الحرب وانا مشهور مقبر بذلك حتى لا يدعى ذلك احد ويجوز ان يكون مراده ان كلمة لافى الآية لنى ما ينافى القسم عليه ورد من قال بذلك فكأنه قبل ليس الامر كما يزعم منكروا البعث ثم استأنف القسم فقال اقسام يوم القيامة انكم تبعن ومعنى قوله لتأكيد اى لنى ما ينافى فى المقسم عليه تأكيدا للقسم وجواب القسم فى الآية محذوف يدل عليه قوله يحسب الانسان ان ان تجمع عظامه اذهو لا يصلح جوابا لكونه جملة انشائية كأنه قيل اقسام يوم القيامة انكم تبعن ثم اكد هذا المعنى بالانكار على حساب ان الله تعالى لا يقدر على احياء من فى القبور بجميع عظامهم النخرة واجسادهم البالية المتلاشية ويحتمل ان يكون مراده ان كلمة لاهنا لنى القسم والمعنى لا اقسام يوم القيامة على حقيقة البعث والقيامة لان هذا المطلوب اعظم واجل من ان يقسم عليه ويكون المقصود تأكيد المقسم عليه وتغعيم شأنه وبيان استغناؤه عن الاقسام عليه **قوله** او بالجنس يعنى ان قوله تعالى اللوامة اما صفة مخصصة لجنس النفس المتقية خصصها بالتي تلوم المقصرين فى التقوى واما مؤكدة بناء على ان تعريف الجنس وان كان للعهد والمعهود النفس المتقية الا انها تلوم نفسها ابدانهم ذكر احتمال ان يكون المعهود النفس المطمئنة اى المستقرة الثابتة على الحق المتقية بحيث لا تلتفت عنه الى مساوئ فان القوة العاقلة اذا اخذت فى سلسلة الاسباب والمسببات وانتهت فى مدارج الارتقاء الى واجب الوجود لذاته الذى هو مستغن عن جميع مساوئ فى ذاته وصفاته وافعاله وان جميع مساوئ يحتاج اليه فى جميع شؤونه فلا جرم تقف عنده وتطمئن اليه ولا تنتقل عنه الى غيره فتثبت فى مقام العبودية فلا يرتفعها عنه شئ من حظوظ عالم الطبيعة ولذاته القانية فهذه النفس المعهودة لوامة للنفس الامارة والمطمئنة الى الحق المستقرة فى بحار معرفته وملاحظة جلاله وجماله اخص من المتقية عما يؤثم ثم ذكر احتمال ان يكون تعريف النفس للاستغراق وتكون اللوامة صفة مؤكدة **قوله** وضمها الى يوم القيامة جواب عما يقال ما المناسبة بين القيامة وبين النفس اللوامة حتى جمع الله تعالى بينهما فى القسم * وتقرر الجواب انه تعالى اقسام يوم القيامة وهو يوم يقوم الناس من القبور لرب العالمين اى لامرء وحكمه بذلك اظهارا لعظمته فانه امر عظيم الشأن تظهر فيه الاشياء بحقائقها فصيح لذلك ان يجعل مقسماته وجعلت النفس اللوامة ايضا مقسما بها لما بينهما من المناسبة من حيث ان المقصود من البعث واقامة القيامة مجازاة النفوس وتمييز الطبيعة والعاصية منها وهو من بدائع القسم من حيث تناسب القسم والمقسم عليه حيث اقسام يوم البعث والنفوس الجزية فيه على حقيقة البعث والجزاء كقول ابى تمام وثنايك انها اغريض كامر فى سورة الزخرف **قوله** او بجميع الله يقع الواو العاطفة بعد همزة الاستفهام اى ايعت ويجمع وان فى قوله تعالى ان ان تجمع عظامه مخففة من الثقل اى يحسب الانسان انه ان تجمع عظامه وبلى ايجاب لما ذكر بعد النفى وهو الجمع كأنه قيل بلى تجمعها وقادرين حال مؤكدة من الضمير المستكن فى تجمع المقدر بعد بلى اى بلى تجمع العظام قادرين على تأليف جمعها واعادتها الى التركيب الاول والسلاميات عظام الاصابع واحدها سلامى والبنانة واحدة البنان وهى اطراف الاصابع ومن قدر على جمعها مع صغرها فهو على جمع الكبارا قدر او من قدر على جمع الحواشي والاطراف فهو على جمع الاصول والاساس اقدر **قوله** فيجوز ان يكون استفهاما وان يكون ايجابا يعنى على تقدير ان يكون قوله بل يريد معطوفا على ايجب يجوز امر ان الاول ان يكون المعطوف استفهاما انكاريا كالمعطوف عليه وتقدير الكلام بل اريد استفهام عن شئ اولام اضرب عن الاستفهام عنه الى الاستفهام من امر آخر كأنه قيل منشأ انكار البعث هل هو حسب ان عاجزا عن البعث وجمع الاجزاء او ارادة ان يدوم على ما اعتاده من المعاصى وانواع العجور امامه اى فيما يستقبله من الزمان وهو قول المصنف لجواز ان يكون الاضراب عن المستفهم اى مع بقاء اصل الاستفهام على حاله

(والامر)

لا يدعى القوم انى اقر * وقد مر الكلام فيه فى قوله فلا اقسام بمواقع النجوم وقرأ قبل لا اقسام بغير الف بعد اللام وكذا روى عن البرى (ولا اقسام بالنفس اللوامة) بالنفس المتقية التى تلوم النفوس المقصرة فى التقوى يوم القيامة على تفسيرها او التى تلوم نفسها ابدا وان اجتهدت فى الطاعة او النفس المطمئنة اللائمة للنفس الامارة او بالجنس لما روى انه عليه الصلاة والسلام قال ليس من نفس برّة ولا فاجرة الا وتلوم نفسها يوم القيامة ان عملت خيرا قالت كيف لم ازد وان عملت شرا قالت ليتنى ما كنت قصرت او نفس آدم فانها لم تزل تلوم على ما خرجت به من الجنة وضمها الى يوم القيامة لان المقصود من اقامتها مجازاتها (يحسب الانسان) يعنى الجنس واسناد الفعل اليهم لان منهم من يحسب او الذى نزل فيه وهو عدى بن ابي ربيعة سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن امر القيامة فاخبره به فقال لو ما نيت ذلك اليوم لم اصدقك او يجمع الله هذه العظام (ان ان تجمع عظامه) بعد تفرقها وقرئ ان لن تجمع على البناء للمفعول (بلى) تجمعها (قادرين على ان نسوى بنانه) تجمع سلامياته ونضم بعضها الى بعض كما كانت مع صغرها ولطافتها فكيف بكبار العظام او على ان نسوى بنانه التى هى اطرافه فكيف بغيرها وهو حال من فاعل الفعل المقدر بعد بلى وقرئ بالرفع اى نحن قادرون (بلى يريد الانسان) عطف على ايجب فيجوز ان يكون استفهاما وان يكون ايجابا لجواز ان يكون الاضراب عن المستفهم او عن الاستفهام

والامر الثاني ان يكون المعطوف ايجابا استغنى اولاً على سبيل الانكار على حسبانته ثم اضرب عن اصل الاستغناء الى الاخبار عن حاله بما هو ادخل في اللوم عليه من الاول كأنه قيل دع الانكار على حسبانته امراً باطلاً في حقنا فان فيه ما هو اقبح من ذلك وهو انه يحب اللذات العاجلة والحياة القانية وانها كفي قضاء شهواته النفسانية بصرفه عن النظر في الدلائل المؤدية الى تعيين الحق من الباطل وتمييز الصواب من الخطأ فان انكار البعث قد ينشأ من الشبهة وقد ينشأ من حب العاجل ومتابعة الهوى قاله تعالى انا انزلنا القرآن على الانسان ان لن نجعل عظامه اى ان لن نقدر على جمع ما تفرق من اجزائه غربا وشرقا بفريق الرياح واكل السباع اياها وما اختلط من اجزائه كل شخص باجزائه غيره حتى يبعث كل واحد بعينه بجميع اجزائه ويحاسب ويحاسبى بما عمل في الدنيا ثم انه تعالى رده هذه الشبهة بقوله بلى قادرين اى نجعل عظامه ونركبها كما كانت بناء على انه تعالى عالم بالجزئيات بامرها فيكون عالماً باجزائه كل شخص متميزة عن اجزائه غيره وقادر على كل الممكنات فيلزم ان يكون قادراً على تركيبها ثانياً وأشار الى المنشأ الثاني لانكار البعث بقوله بل يريد الانسان ليفجر امامه يعنى ان الانسان الذى هو عبد بطنه وفرجه واسير ماله وجاهه فان فكرة البعث تكدر عليه انما كفي في استيفاء هذه اللذات الطبيعية وتقتضى حبس نفسه الامارة بالسوء عن اطلاقها في قضاء شهواتها وتقيدها بالقيود الشرعية فيجد امر البعث ثقبلاً محالاً لمقتضى طبعه فينكره لذلك فلا ينتهى عن المعاصى ولا يخطر بباله ان يتوب عنها وان خطر بقول سوف اتوب حتى يأتية الموت وهو على شراحواله واسوأ افعاله وقوله تعالى امامه ظرف لفجور والفجور التكذيب وما يتفرع عليه ومفعول يريد محذوف والمعنى بل يريد الانسان الثبات على ما هو عليه من عدم التقيد بقبوض الايمان والطاعة ليدوم على فجوره فيما بقى من عمره وفسر قوله تعالى ليفجر بقوله ليدوم على فجوره لانه في هذه الحالة ملتبس بالفجور وهو حسيبان ما لا يحوز في حقه تعالى وارادة الفجور كأنه قيل ليس انكاره للبعث لاشتباه الامر عليه وعدم قيام الدليل على صحة البعث بل يريد ان يستمر على فجوره في حال كونه سائلاً على طريق الاستهزاء والحضرة ايان يوم القيامة فيوم القيامة مبتدأ وبيان خبره ثم انه تعالى ذكر من علامات القيامة ههنا امورا ثلاثة اولها قوله فاذا برق البصر وثانيها قوله وخسف القمر وثالثها قوله وجع الشمس والقمر وقرأ نافع برق يفتح الراء من باب نصر والباقون يكسرها قبل هملان في التحير والدهشة وقيل برق بالكسر بمعنى تحير فزعا فتراه لا يطفئ وبرق بالفتح من البرق اى لمع وتلا من شدة شخصه اى ارتفاعه يقال شخص شخصاً اى ارتفع **قوله** من برق الرجل اذا نظر الى البرق قد هش بصره **قوله** يعنى ان الاصل فيه ان الرجل اذا اكثر من النظر الى لمعان البرق قد هش بصره لذلك وتحير يقال برق الرجل ثم يستعمل ذلك في كل حيرة سواء نشأت من النظر الى البرق ام لا كما يقال قرال رجل يقمر قرأ اذا تحير بصره من كثرة النظر الى القمر ثم استعير في كل حيرة عرضت له من كثرة النظر من كل ما يفرق البصر كالبلج ونحوه ثم اختلفوا في ان هذه الحالة التى هى برق البصر متى تكون وتحصل فقبل عند الموت وقبل عند البعث وقيل عند رؤية جهنم والقولان الاخيران ظاهران لارتباط السؤال عن يوم القيامة بقولهم ايان اى متى يوم القيامة كأنه قيل يوم القيامة اذا تحير البصر واما اذا اريد به الحالة الحادثة عند الموت فحينئذ لابد من بيان وجه ارتباط الآية بالسؤال عن يوم القيامة لانه لما سئل بان يقال ايان يوم القيامة كان المناسب ان يقع الجواب بما يحصل عند قيامها والجواب بما يحصل عند الموت لا يطابقه ظاهراً ولعل وجه الارتباط حينئذ ان من قال ايان يوم القيامة انما يقوله على سبيل الاستهزاء والحضرة قبل في جوابه ان من استهزأ اذا قرب موته وبرق بصره يتقن حينئذ ان ما كان عليه من الانكار والاستهزاء خطأ عظيم مستوجب لعذاب الالم الدائم فيقول حينئذ ايان المفر **قوله** ولا ينافيه الخسوف **قوله** ورد على تفسير جمع الشمس والقمر بجمعهما في الطلوع من المغرب ان يقال الجمع بينهما بهذا الطريق ينافي خسوف القمر لان خسوفه يقتضى المقابلة بينه وبين الشمس لتحقق حيلولة الارض بينهما فلا يأتى للقمر ان يستفيد النور من الشمس فيبقى اسود عديم النور الذى هو معنى خسوف القمر ولما كان اجتماعهما في الطلوع من المغرب منافياً للمقابلة بينهما كان منافياً لخسوفه ايضا لان ما ينافي المزموم ينافي اللازم ايضا اجاب عنه بانه ليس المراد بالخسوف الا الحاق وذهاب النور مطلقاً سواء كان ذهابه بحيلولة الارض بينهما او بغير ذلك قاله تعالى قادر على كل الممكنات فيقدر على ازالة الضوء من القمر بآى طريق شاء وقرأ العامة وخسف القمر على بناء الفاعل وقرئ وخسف على بناء المفعول لان خسف

(ليفجر امامه) ليدوم على فجوره فيما يستقبله من الزمان (يسأل ايان يوم القيامة) متى يكون استبعادا واستهزاء (فاذا برق البصر) تحير فزعا من برق الرجل اذا نظر الى البرق قد هش بصره وقرأ نافع بالفتح وهو لغة او من البرق بمعنى لمع من شدة شخصه وقرئ يلق من يلق الجاب اذا انفتح (وخسف القمر) وذهب ضوءه وقرئ على بناء المفعول (وجع الشمس والقمر) في ذهاب الضوء او الطلوع من المغرب ولا ينافيه الخسوف فانه مستعار للمحاق

يستعمل لازماً ومتعدداً يقال خسف القمر وخسف الله والخسوف يكون بمعنى غيبة الشيء وذهابه بنفسه ومنه قوله تعالى فخسفناه وبداره الأرض **قوله** ولئن جل ذلك على أمارات الموت **قوله** الإشارة بذلك إلى برق البصر فمن حله على ما يلحق البصر عند البعث أو عند رؤية جهنم ليسر له ملاحظة ارتباط الكلام بما قبله ووجه عطف قوله وخسف القمر وجع الشمس والقمر بالواو الجامعة على قوله فاذا برق البصر كون كل واحد منهما مما يتحقق يوم البعث والجزء وأما من جل برق البصر على ما هو من أمارات الموت فيعبر عليه بملاحظة ارتباط الكلام بما قبله وملاحظة وجه العطف بالواو الجامعة لأن ذهاب ضوء القمر واجتماعه مع الشمس في ذلك لا يكون في زمان البروق الذي هو من أمارات الموت فلا يصح عطفها عليه بالواو الجامعة وتقرر الجواب نعم إن الأمر كذلك ولا بدع أن يفسر خسف القمر والجمع بينهما بما يكون من أمارات الموت أيضاً بان يجعل القمر استعارة لحاسة البصر تشبيهها بالقمر في أن نورها مستفاد من الروح بواسطة تصرفه واستخدامه قواه الطبيعية السبع التي هي الجاذبة والماسكة والهاضمة ونحوها فيما هيئت كل واحدة منها له وبأن تجعل الشمس استعارة لروح تشبيهها لروح بالشمس في أن كالات عالم الأرض تحتاج إلى تأثير الشمس وحركاتها ويفسر قوله خسف القمر بأن يقال ذهب ضوء البصر عند الموت وقوله وجع الشمس والقمر بأن يقال اجتماعهما في حكم الذهاب وإن اختلف طريق الذهابين وإن ذهاب ضوء القمر بمعنى بطلانه واضمحلاله وطريق ذهاب الروح بطلان تعلقه بالبدن وانتقاله إلى عالم المجرى ذات **قوله** أو بوضوئه إشارة إلى تفسير آخر للجمع بأن تجعل الشمس استعارة للارواح العالية والعقول (المجردة التي يستفاد منها أنوار العقول الانسانية وأدراكاتها وأن يجعل القمر مستعاراً للروح الانسانية فينبئ بذلك جمعها عبارة عن وصول الروح الانسانية إلى الأرواح العالية **قوله** وتذكير الفعل **قوله** حيث لم يقل وجعت الشمس لتقدمه أي لكونه مستنداً إلى ظاهر المؤنث الغير الحقيقي وهي الشمس وفي مثله يجوز تذكير الفعل وتأنيته مع أن فعل الجمع لم يستند إلى الشمس وحده بل هو مستند إلى القمر أيضاً بواسطة الواو العاطفة والقمر مذكّر فغلب جانب التذكير على التأنيث وهذا الوجه لا يصلح بأنفراده دليلاً على التذكير فأنك إذا قلت قام هندوزيد لم يجز عند الجمهور إلا أنه يصلح مؤيداً للوجه الأول فكانه قبل ذكر الفعل لاستداده إلى ظاهر المؤنث الغير الحقيقي مع أنه قد عطف عليه مذكّر فغلب على المؤنث الغير الحقيقي **قوله** تعالى يقول الإنسان **قوله** جواب إذا في قوله فاذا برق واذا ظرف معمول له وإن المفعول منصوب المحل بالقول أي يقول هذا الإنسان المنكر للقيامه إذا ما بين هذه الأحوال وأيقن سوء عاقبة إنكاره أين القرار من حيث أنه لا يرى شيئاً من أمارات تمكنه من القرار والمفرق يفتح الميم وكسر القاء اسم للكان المفعول إليه **قوله** مستعار من الجبل **قوله** فإن الوزر في الأصل الجبل المنيع ثم أطلق لكل ما يلجأ إليه وينحصر به تشبيهه بالجبل المنيع والمعنى لاشئ يعتصم به من أمر الله وخبر لا يحذوف أي لا يلجأ إليه أو في الوجود **قوله** إليه وحده استقرار العباد **قوله** على أن تقديم قوله إلى ربك يفيد الاختصاص واللام في المستقر عوض عن المضاف إليه وأنه بمعنى الاستقرار والمراد بالاستقرار نفس العباد أي لا يقدر أن يستقر أو إلى غيره تعالى ولا يتوجهون إلا إليه وأما استقرار أمورهم على معنى لا ترجع أمور العباد إلا إلى حكمه لا يحكم فيها غيره ويجوز أن يكون المستقر بمعنى مكان الاستقرار فيكون المعنى موضع قرار العباد من الجنة والنار يومئذ مفوض إلى مشيئة ربك وحده من شاء أدخله الجنة ومن شاء أدخله النار والمستقر مرفوع على الابتداء وإلى ربك خبره ويومئذ ظرف معمول لما تعلق به إلى ربك ولا يجوز أن يكون معمولاً للمستقر لأنه إن كان مصدراً بمعنى الاستقرار فلا يتقدم عليه معموله وإن كان اسم مكان فلا يعمل أصلاً وكذا الكلام في نحو قوله إلى ربك يومئذ المساق **قوله** أي بما قدم من عمل عمله أو بما آخر من سنة حسنة أو سيئة عمل بها بعده **قوله** فاقدمه هو ما عمله بنفسه من الأعمال خيراً كان أو شراً ولم تعد نسبته إلى من بعده وما آخره سواء عمله هو بنفسه من ذلك أو أبقاه سنة حسنة أو سيئة لمن بعده وعلى الأول ما قدمه وآخره ما عمله من عمل طاعة كان أو معصية وما لم يعمل من طاعة وعلى الثالث ما قدم وأتفق من أمواله أيام حياته وما خلفه للورثة وعلى الرابع ما عمله في حياته مقدماً ومؤخراً أي أول عمله وآخره ثم أنه تعالى لما قال ينبأ الإنسان يومئذ بأعماله قال بل لا يحتاج إلى أن يخبر بذلك بناء على أن نفسه شاهدة عليه تخبر بجميع ما فعله من الأفعال وتشهد عليه جوارحه بذلك قال تعالى يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون قبل هذا في حق الكفار فانهم ينكرون ما عملوه فيختم على أفواههم وتنطق جوارحهم **قوله** حجة بينة على أفعالها

وإن جل ذلك على أمارات الموت أن يفسر الخسوف بذهاب ضوء البصر والجمع باستتباع الروح الحاسة في الذهاب أو بوضوئه إلى من كان يقتبس منه نور العقل من سكان القدس وتذكير الفعل لتقدمه وتغليب المعطوف (يقول الإنسان يومئذ أين المفر) أي القرار بقوله قول الآس من وجدانه المتني وقرئ بالكسر وهو المكان (كلاً) ردع عن طلب المفر (لا وزر) لا ملجأ مستعار من الجبل واشتقاقه من الوزر وهو الثقل (إلى ربك يومئذ المستقر) إليه وحده استقرار العباد أو إلى حكمه استقرار أمرهم أو إلى مشيئته موضع قرارهم يدخل من شاء الجنة ومن شاء النار (ينبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر) بما قدم من عمل عمله وبما آخر منه لم يعمل أو بما قدم من عمل عمله وبما آخر من سنة حسنة أو سيئة عمل بها بعده أو بما قدمه من مال تصدق به وبما آخر فخلفه أو بأول عمله وآخره (بل الإنسان على نفسه بصيرة) حجة بينة على أفعالها

شارة الى ان الانسان مبتدأ وبصيرة خبره وعلى نفسه متعلق ببصيرة اى على اعمال نفسه وان تأنيث البصيرة مع
لونها خبرا عن الانسان وهو مذكر مبني على انها صفة موصوف محذوف اى الانسان حجة بصيرة او مثل بصيرة
على التشبيه البليغ شبه الانسان بالحجة من حيث كونه شاهدا بالاعمال على نفسه لان جوارحه تنطق بها
يكون شاهدا على نفسه بشهادة جوارحه كما ان الحجة شاهدة للدعوى فالانسان لما شبه بالحجة من حيث كون
ل واحد منهما شاهدا قبل انه حجة بينة على اعماله على التشبيه البليغ بقوله لانه شاهد بها اى شاهد بالاعمال
على نفسه علة لحمل المشبه به على المشبه وشارة الى وجه الشبه **قوله** وصفها بالبصيرة على المجاز
راد بالمجاز المجاز العقلي كانه قبل سئل ان تقدير الكلام بل الانسان على نفسه حجة على التشبيه البليغ فاعنى
وصف الحجة بكونها بصيرة والبصير انما هو صاحبها * اجاب عنه بان من قبيل الاسناد المجازى وصف الحجة
وصف صاحبها للدلالة على كونها واضحة الدلالة سهلة الاهتداء بها فان الهادى الى الطريق اذا كان بصيرا غير
يحتاج الى دليل عليه امر الدلالة وسهل على غيره الاهتداء به فوصف الحجة بكونها بصيرة للإشارة الى كونها سهلة
للدلالة وسهلة الاهتداء بها فالصنف اشار الى هذا المعنى بقوله حجة بينة بدل حجة بصيرة وان جعل تقدير الكلام
بل الانسان على نفسه عين بصيرة بها يكون الانسان مبتدأ وبصيرة مبتدأ ثانيا وعلى نفسه خبر الثانى والحجة
خبر الاول كقولك زيد على رأسه عمامة والعائد من الجملة الى المبتدأ الاول ضمير نفسه والمراد بالبصيرة على هذا
هو الملك الموكل او الجوارح فان الحافظ والرقيب يطلق عليه العين البصيرة وجواب لوفى قوله تعالى ولو ألقى
معاذيره محذوف اى لم يقبل منه المعذرة ولو جاء بكل ما يعتذر به فان العذر لا رواج له يومئذ لانه يوم تبلى السرائر
تظهر حقائق الاشياء كما هي **قوله** وذلك اولى **قوله** اى كون المعاذير جمع معذار اولى من كونه جمع
معذرة لان بناء الجمع حيثئذ يكون على وفق القياس كفتاح ومفاتيح ومثقال ومثاقيل بخلاف ما اذا كان جمع
معذرة فانه يجمع على معاذير كحمدة ومحامد ولا يجمع على معاذير الاعلى وجه الشذوذ كنكر ومناكير **قوله**
فيه نظر **قوله** اى فى كون هذا الوجه اولى لعل وجه النظر ان كون البناء على وفق القياس انما يكون وجهها
اولوية كون معاذير جمع معذار ان لو كان معذار بمعنى العذر لفظا مستعملا معموما وليس كذلك وكونه جمع
معذرة وان كان على خلاف القياس الا انه على وفق الاصل فان الاصل ان يكون بناء الجمع بناء مغيرا عن مفرد
لفظ مستعمل ولفظ معذرة كذلك فالوجهان متعارضان متساويان لا اولوية لاحدهما على الآخر والى كل
احد من الوجهين ذهب جماعة من النحويين فان منهم من ذهب الى ان مثل هذا الجمع لفظ مستعمل على خلاف
القياس وقالوا المذاكير جمع ذكر وهو العضو المعروف ومناكير جمع منكر ومنهم من ذهب الى ان مثله اسم جمع
غير الملفوظ به بل لمة تر فقال ان نحو هذا كبير جمع مذكروا وان لم يسمع **قوله** قبل ان يتم وحيد **قوله** اخذه من قوله
على فى سورة اخرى ولا تجعل بالقرآن من قبل ان يقضى اليك وحيه وقل رب زدنى علما * روى انه عليه الصلاة
السلام كان يشتد عليه حفظ التنزيل وكان عليه السلام اذا نزل عليه الوحي يحرك لسانه وشفتيه قبل فراغ
جبريل مخافة ان لا يحفظ فانزل الله تعالى لا تحرك به لسانك اى بالقرآن وجاز هذا الاضمار وان لم يحركه ذكر لدلالة
الحال عليه كما اضمر فى قوله تعالى انا انزلناه فى ليلة القدر **قوله** تعالى لتجعل به **قوله** اى باخذه دلت الآية
على انه عليه الصلاة والسلام كان يقرأ مع قراءة جبريل عليه السلام وكان يسأله فى اثناء قرآنه عن مشكلات
عائيه لغاية حرصه على العلم فنهى عن الاول بقوله لا تحرك به لسانك الى قوله فاذا قرأناه فاتبع قرآنه وعن الثانى
قوله ثم ان علينا بيانه فضمن له عليه الصلاة والسلام بيان المشكل منه كما ضمن له الحفظ واثبت قرآنه فى لسانه
عليه الصلاة والسلام بحيث يقرأ متى شاء على ان القرآن مصدر بمعنى القراءة مضاف الى مفعوله وان نمة
مضافا مقدرا **قوله** بلسان جبريل **قوله** اشارة الى ان قوله قرأناه من قبيل اسناد فعل المأمور الى الامر
المعنى اذا قرأ جبريل عليك بامرنا وفرغ من قرآنه فاقرأه حيثئذ وكرر كيلا يتغلت منك وكن تابعه فى القراءة
لا تقرأ معه **قوله** وهو دليل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب **قوله** وجه الدلالة انه تعالى
ذكر البيان بكلمة ثم وهى للتراخي وانما قال عن وقت الخطاب لانه لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة الى
عمل لانه تكليف بما لا يطاق والاعتراض عليه بما روى من ان قوله تعالى فكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط
الابيض من الخيط الاسود نزل ولم ينزل معه قوله من العجبر فكان بعض الصحابة اذا اراد الصوم وضع عقالين ابيض

لانه شاهد بها وصفها بالبصيرة على المجاز
او على عين بصيرة بها فلا يحتاج الى الانباء
(ولو ألقى معاذيره) ولو جاء بكل ما يمكن
ان يعتذر به جمع معذار وهو العذر او جمع
معذرة على غير القياس كاللناكير فى المنكر
فان قياسه معاذير وذلك اولى وفيه نظر
(لا تحرك) يا محمد (به) بالقرآن (لسانك)
قبل ان يتم وحيد (لتجعل به) لتأخذه على
عجل مخافة ان يتغلت منك (ان علينا جمعه)
فى صدرك (وقرأناه) واثبت قرآنه
فى لسانك وهو تعليل لانه (فاذا قرأناه)
بلسان جبريل عليك (فاتبع قرآنه)
قرآنه وكرر فيه حتى يرمى فى ذهنك
(ثم ان علينا بيانه) بيان ما اشكل عليك
من معانيه وهو دليل على جواز تأخير
البيان عن وقت الخطاب

واسود وكان يأكل ويشرب حتى يبين له أحدهما من الآخر فقد تأخر البيان عن وقت حاجتهم إلى الصوم مدفوع بان مافعله الصحابة كان في صوم التطوع ووقت الحاجة انما هو وقت الفرض من الصوم كذا في التلويح ويجوز تأخيره عن وقت الخطاب مطلقا أي سواء كان البيان تفصيليا أو اجاليا بان يقتزن باللفظ ما يشعر بأنه ليس المراد من اللفظ ما يقتضيه ظاهره بل ان يقتزن بما يشعر ان المراد بهذه النكرة فرد متعين وبهذا المطلق مقيد بهذا اللفظ المعنى المجازي ونحو ذلك **قوله** وهو اعتراض بما يؤكد التوبيخ على حب العجلة يعني ان قوله تعالى لا تحرك به لسانك اعتراض وقع بين قوله تعالى يريد الانسان ليفجر امامه وبين قوله تعالى بل تحبون العاجلة قال الامام زعم قوم من قدماء الروافض ان هذا القرآن قد غير وبدل وزيد فيه ونقص منه واحتجوا عليه بأنه لا مناسبة بين هذه الآية وما قبلها والجواب عن ذلك من وجهين أحدهما ان الاستحجال المنهى عنه انما اتفق للرسول صلى الله عليه وسلم عند ازال هذه الآيات عليه فلا جرم نهى عن ذلك الاستحجال في هذا الوقت قليل له لا تحرك به لسانك لتجمل به وهذا كما ان المدرس اذا كان يلقي على تلميذه شيئا فاخذ التلميذ يلتفت يمينا وشمالا فيقول المدرس في اثناء ذلك المدرس لا تلتفت يمينا ولا شمالا ثم يعود الى الدرس فاذا نقل ذلك الدرس مع توسط هذا الكلام في اثنائه فن لم يعرف السبب يقول ان وقوع تلك الكلمة في اثناء ذلك الدرس غير مناسب لكن من عرف الواقعة علم انه حسن الترتيب وثانيهما انه تعالى نقل عن الكفار انهم يحبون العاجلة حيث قال بل يريد الانسان ليفجر امامه ثم بين ان التجمل مذموم مطلقا حتى التجمل في امور الدين فقال لا تحرك به لسانك لتجمل به وقال في آخر الآية كلا بل تحبون العاجلة فان كل واحد من الكلامين يتضمن التوبيخ على حب العاجلة فوسط هذا الكلام بينهما وبينه ان العجلة مذمومة حتى في امر الدين تأكيذا لما تضمنه من التوبيخ على حب العاجلة وتضمن الكلام الاخير اياه ظاهر واما تضمن الاول له فلما مر من ان المعنى ان انكار الكفرة للبعث ليس من جهة اشتباه الحق عليهم لعدم قيام الدليل على صحته ووقوعه بل لان شدة حرصهم على قضاء الشهوات العاجلة صرفتهم عن النظر في ذلك الدليل فانكروا البعث لذلك فظهر به ان مؤداه التوبيخ على الاهتمام بعاجل الامر مع فناءه وتأديته الى خسران الابد كانه قيل لا تقتف آثارهم بان تهتم بعاجل الحال وتستعمل في اخذ القرآن خوفا من فوات حفظه وقرآنه متى شئت **قوله** وقيل الخطاب الخ أي وقيل في وجه ارتباطه بما قبله ان الخطاب في قوله تعالى لا تحرك به لسانك ليس مع الرسول صلى الله عليه وسلم حتى يتوهم عدم مناسبة بموقعه بل هو خطاب مع الانسان المذكور في قوله تعالى ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر كانه اذا عرض عليه كتابه وقيل له اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا فاخذ في القراءة لتجمل لسانه من شدة الخوف ومن سرعة القراءة فيقال له فاذا قرأناه فاتبع قرآنه بالاقرار بانك قد فعلت تلك الافعال ثم ان علينا بيان مراده وشرح مراتب خيراته فانه تعالى يقدر على بيان جميع الاعمال الكافر على سبيل التفصيل وهذا الوجه ذكره القفال ثم قال فهذا وجه حسن ليس في العقل ما يدفعه وان كانت الآثار غير واردة به وقوله تعالى بل تحبون العاجلة اضراب من الردع المدلول عليه بكلا للدلالة على ان الاستحجال لكونه بمنزلة الامر الطبيعي الذي جبل عليه الانسان ليس بما يستحق الانسان بسببه كثرة لوم وتوبيخ الا ان الالاقى للانسان ان يجاهد نفسه ولا يخلي بينها وبين ما جبلت هي عليه ولذلك عم الخطاب لكل من يصلح ان يخاطب بعد تخصيصه المخاطب دون غيره **قوله** وان كان الخطاب للانسان أي بطريق الالتفات عن الاخبار عن الجف من المتقدم والاقبال عليه بالخطاب فعلى هذا لا يكون الكلام محمولا على تعميم الخطاب فانه اذا حل على تعميم الخطاب لا يكون فيه التفات بل يكون من قبيل تغليب المخاطب على غيره **قوله** ويؤيده القراءة بالياء فيهما وجه التأيد ان الفعل في هذه القراءة يتعين كونه مستندا الى ضمير الانسان المذكور قبل فدل ذلك على انه اذا قرئ بياء الخطاب يكون الخطاب للانسان ايضا بطريق الالتفات ثم انه تعالى لما وضح على حب العاجلة ذكر اختلاف حال المؤمن العامل للأجلة وحال الكافر العامل للعاجلة يوم القيامة فقال وجوه يومئذ ذكر الوجوه واراد بها اربابها فان الوجه مما يعبر به عن الكل كذا قيل الا انه لا مانع من ان يراد بالوجه معناه الحقيقي فلا وجه للعدول عنه مع انعدام ما يصرفه عن ارادته ثم قيل قوله وجوه مبتدأ وناضرة نعت له ويومئذ منصوب بناضرة وناظرة خبره والى ربها متعلق بالخبر والمعنى ان الوجوه البهية أي الحسنة المتلازمة من كثرة النعم بنعيم الجنة يومئذ أي يوم القيامة ناظرة الى الله تعالى والنضرة طراوة البشرة

وهو اعتراض بما يؤكد التوبيخ على حب العجلة لان العجلة اذا كانت مذمومة فيما هو أهم الامور واصل الدين فكيف بها في غيره او يذكر ما اتفق في اثناء نزول هذه الآيات وقيل الخطاب مع الانسان المذكور والمعنى انه يؤتى كتابه فيتجمل لسانه من سرعة قرآنه خوفا فيقال له لا تحرك به لسانك لتجمل به فان علينا بمقتضى الوعد جمع ما فيه من اعمال وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه بالاقرار او التأمل فيه ثم ان علينا بيان امره بالجزاء عليه (كلا) ردع للرسول صلى الله عليه وسلم عن عادة العجلة اول الانسان عن الاغترار بالعاجل وقوله (بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة) تعميم للخطاب اشعارا بان بني آدم مطبوعون على الاستحجال وان كان الخطاب للانسان والمراد به الجنس فجمع الضمير للمعنى ويؤيده قراءة ابن كثير وابن عامر والبصريين بالياء فيهما (وجوه يومئذ ناضرة) بهية متهلة

وجالها وذلك من اثر النعم والناضر الناعم والنصرة الحسن من كل شيء والبهاء الحسن يقال بهي الرجل وبهوا ايضا فهو بهي وقيل وجوه مبتدا وناصرة خبره ويومئذ منصوب بالخبر وسوغ الابتداء بالنكرة لكون تنكير النوعية نازلا منزلة الوصف في نحو ولعبد مؤمن وقوله الى ربها ناظرة خبر بعد خبر **قوله** تراه مستغرقة في مطالعة جاله **قوله** مستفاد من تقديم قوله الى ربها **قوله** وليس هذا في كل الاحوال **قوله** جواب عما يقال كيف تكون مستغرقة في مطالعة جاله بحيث تغفل عما سواه مع ان اهل السعادة ينظرون في الموقف وفي الجنة الى امور لا تحصى * وتقرير الجواب ظاهر وفيه بحث لان التقييد ببعض الاحوال تقييد بلا دليل ومناف لمقام المدح المقتضى عموم الاحوال وغير مناسب لقوله تعالى وجوه يومئذ ناظرة لعمومه في الاحوال والاولى ان يقال التقديم لا يتعين كونه للاختصاص لاحتمال كونه للاهتمام ورعاية الفاصلة ولوسم فالمعنى ان النظر الى غيره من حيث النظر اليه لا يمتد نظرا كما في قوله زيد الجواد **قوله** وقيل منتظرة **قوله** اذمن المعتزلة المنكرين للرؤية من فسر النظر بالانتظار كما في قوله تعالى فناظرة بم يرجع المرسلون اي منتظرة وقوله انظرونا نقبس من نوركم وقوله ما ينظرون الا صيحة واحدة وقوله انعامه اشارة الى ان من فسر بالانتظار جعل قوله الى اسماء مفردا بمعنى النعمة مضافا الى المنعم مقدما لقوله ناظرة بمعنى منتظرة **قوله** ورد **قوله** اي ورد هذا القول بوجهين الاول ان الانتظار لا يسند الى الوجه فان قيل نعم انه لا يسند الى الوجه بمعنى العضو الا ان القائل به يجوز ان يفسره بالذات وجلة الشخص ولا يخفى انه يصح اسناد الانتظار الى الكل * اجاب عنه المصنف بقوله وتفسيره بالجملة خلاف الظاهر والوجه الثاني من وجهي الرد ان النظر بمعنى الانتظار لا يعتدى بالي بل يعتدى بنفسه فيقال نظرت له ولا يخفى ان هذا الوجه من الرد انما توجه على تقدير ان تكون كلمة الى حرف جر واما اذا كانت اسما بمعنى النعمة كما اشار اليه بقوله منتظرة انعامه فلا يتوجه **قوله** وقول الشاعر **قوله** جواب عما يقال لانسلم ان النظر بمعنى الانتظار وقد عدى بالي وتقرير الجواب ان النظر فيه ليس بمعنى الانتظار لانه لا يستوجب العطاء بل هو بمعنى العوالم والتوقع ومن في قوله من ملك تجريدية كما في قولك رايت من زيد اسدا بمعنى انه اسد **قوله** والبحر دونك **قوله** اي اقل منك في الجود والمعنى ان رجوت عطاءك وتوقعت معروفك وانت ملك والحال ان البحر دونك في الجود زدني نعماء اي تعطيني فوق ما ارجوه والظاهر ان كون النظر بمعنى السؤال مبنى على كونه من نظر العين والنظر الى الملك وان كان لا يوجب الانعام ظاهرا الا انه مقدمة طلب المعروف وهو الذي يوجب ملوكيته من مقدماته وبعض ذلك انه ينزل منزلته ويعبر به عنه كما تنزل زيارة الاغنياء من الفقراء وتسليمهم عليهم منزلة التوقع منهم كما قيل * وحسبك بالتسليم مني تقاضيا * عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * ان ادنى اهل الجنة منزلة من ينظر الى خباثته وازواجه ولعمه وخدمه وسريته مسيرة الفسنة واكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشية * ثم قرأ عليه الصلاة والسلام وجوه يومئذ ناظرة الى ربها ناظرة فسر النظر بنظر العين والرؤية فن فسر بالانتظار فقد اتبع هواه وروى عنه عليه الصلاة والسلام ايضا انه نظر الى القمر ليلة البدر فقال انكم سترون ربكم كما ترون هذا لانضامون في رؤيته وهو تشبيه الرؤية بالرؤية لانشبيه المرئي بالمرئي والاحاديث في هذا الباب كثيرة **قوله** شديدة العبوس **قوله** كون البسر ابلغ من العبوس لا يتاني ما سبق ان بسر اتباع لعبس والمعنى انها عابسة كالحة قد اظلمت الواو انها وادمت آثار السرور والنعمة منها لما سودها الله تعالى حين ميز بين اهل الجنة والنار فأبست من رحمة الله تعالى وايقنت ان العذاب نازل بها وهي تظن ان يفعل بها فاقرة وهي الداهية العظيمة مميتة فاقرة لانها تكسر عظام الظهر اي فقارها يقال فقرت الرجل اذا ضربت فقار ظهره كما يقال رأسه وبطنه اذا ضربت رأسه وبطنه والفقارة واحدة فقار الظهر ومنه سمي الفقير لانه فعيل بمعنى مفعول فان القل كسر فقار ظهره فجعله مفقورا وتظن مرفوع المحل على انه خبر وجوه او خبر بعد خبر وبامرة على الاول صفة وجوه ويومئذ منصوب بها ذهب جمهور المفسرين الى ان الظن ههنا بمعنى اليقين بناء على ان اليوم الذي تفوز فيه اهل السعادة بمشاهدة جلال ذي الجلال والاكرام تيقن فيه الاشقياء ما يفعل بهم من الدواهي الفارقة اذ يتبدل فيه المظنون بالعيان وتكشف فيه الامور بحقائقها الا ان القياس النحوي يقتضي ان يكون الظن ههنا على معناه لا بمعنى العلم واليقين لانه قد وقع بعده ان الناصبة وهي لا تقع بعد العلم وانما تقع بعده ان المشددة وذلك ان العلم من مواضع التقرير والتحقيق والظن ونحوه من الرجاء والتوقع من مواضع الشك والتردد وان المشددة تقييد التاكيد وان الناصبة لا تقيده فلذلك

(الى ربها ناظرة) تراه مستغرقة في مطالعة جاله بحيث تغفل عما سواه ولذلك قدم المفعول وليس هذا في كل الاحوال حتى ينافيه نظرها الى غيره وقيل منتظرة انعامه ورد بان الانتظار لا يسند الى الوجه وتفسيره بالجملة خلاف الظاهر وان المستعمل بمعناه لا يعتدى بالي وقول الشاعر
واذا نظرت اليك من ملك *
والبحر دونك زدني نعماء *
بمعنى السؤال فان الانتظار لا يستعقب العطاء (ووجوه يومئذ باسرة) شديدة العبوس والبأسل ابلغ من البأسر لكنه غلب في الشجاع اذا اشتد كلوجه

و جب ان تقرن المشددة بما يفيد التحقيق والمخفة الناصبة بما يدل على الشك والتردد فيقال علمت انك قائم وظننت ان تخرج والطمع ان يغفر لي ربي ولو قلت علمت ان يخرج زيد واطن ان زيدا يخرج كان قلبا للعادة المتعارفة من حيث انه اقترن ماهو علم التأكيذ بما لا تقرير فيه وما هو عار من التأكيذ بما فيه تقرير فاذا قيل ارجو انك تعطيني فذلك لاجل الدلالة على قوة الرجاء واذا قلت اخشى انه يفعل فهو لقوة الخشية وتقرر لها فلذلك فسر المصنف الظن بالتوقع حيث قال تتوقع اربابها اشارة الى ان الظن ليس بمعنى العلم واليقين كما ذهب اليه الجمهور والمعنى ان ارباب الوجوه الباسرة مع ما هم فيه وهم يقاسون شدة الدواهي وافظعها يظنون ويتوقعون بعده ماهو اشد منه واهول لانهم حينئذ يتقنوا بعظم جرمهم وبكمال مخط الملك الجبار عليهم ويتقنوا ايضا بانه كما لانهاية لطفه ورجته لانهاية ايضا لقهره وأليم عذابه فكما فعل بهم فاقرة من الدواهي ظنوا ان يفعل بهم ماهو اشد منها وهكذا ابدا فكما ان ارباب الوجوه الناضرة في غاية الرحمة والنعمة وهو الاستغراق في مشاهدة جلال ربهم الكريم فكذلك ارباب الوجوه الباسرة في غاية النعمة والعناء وهو ان يتوقعوا في كل لحظة ان يفعل بهم ماهو اشد مما هم فيه وافظع **قوله** ردع من اثار الدنيا على الآخرة **قوله** كانه قيل لما عرفتمكم صفة سعادة السعداء وشقاوة الاشقياء في الآخرة وعلمتم انه لانسبة لها الى الدنيا فارتدعوا عن اثار الدنيا على الآخرة وتهيشوا لما بين ايديكم من الموت الذي تنقطعون به عن العاجلة وتنقلون به الى الآجلة التي تبكون فيها محملدين والتراقي جمع ترفوة وهي عظم وصل بين ثغرة النحر والعائق والعائق موضع الرداء من المنكب وبلوغ النفس التراقي كناية عن الاشراف على الموت والعامل في اذا بلغت معنى قوله الى ربك يومئذ المساق اي اذا بلغت النفس الحلقوم رفعت وسيقت الى الله تعالى اي الى موضع امر الله تعالى ان ترفع اليه وترفع اليه كافي قوله تعالى اني ذاهب الى ربي معناه اني ذاهب الى حيث امرني ربي **قوله** تعالى وقيل من راق **قوله** معطوف على بلغت اي وقال من حضر المحتضر عند موته من الاحبة والاقارب هل من طيب يرقى وبشي برقيته فلا يلقون له اطباء يغنون عنه من قضاء الله تعالى شيئا والرقية هي التعويذ بما يحصل به الشفاء كما يقال بسم الله ارقبك وفعلها من باب ضرب والاستفهام يحتمل ان يكون بمعنى الطلب كأن الذين كانوا حول المحتضر طلبوا له طيبا يعالجه وراقيا يرقيه ويحتمل ان يكون استفهاما بمعنى الانكار بان يغلب عليهم اليأس من صحته فيقولون من الذي يقدر ان يرقى هذا الانسان المشرف على الموت **قوله** ايكم يرقى بروحه **قوله** اي يصعد على انه من الرقي وفعله من باب علم يقال رقيت السلم ارقاه رقيا ورقيا اذا صعدت واسترقيته فرقاني رقبتي رقية اي داواني بها عن ابن عباس قال ان الملائكة يكرهون القرب من الكافر فيقول ملك الموت من يرقى بروح هذا الكافر وقيل يحضر العبد عند الموت سبعة املاك من ملائكة الرحمة وسبعة من ملائكة العذاب مع ملك الموت فاذا بلغت نفس العبد التراقي نظر بعضهم الى بعض ايهم يرقى بروحه الى السماء أمن ملائكة الرحمة ام من ملائكة العذاب **قوله** وظن المحتضر **قوله** وذلك حين عاين ملائكة الموت قال المفسرون المراد ان المحتضر ايقن انه فارق الدنيا وعبر عن المعرفة التي حصلت له حينئذ بالظن لان الانسان مادامت روحه بدنه متعلقة فانه يطمع في الحياة لشدة حبه لهذه التي ابي الله ان تسوى جناح بعوضة وهي الحياة العاجلة ولا يتقطع رجاءه عنها فلا يحصل له يقين الموت بل ظنه الغالب على رجاء الحياة ويحتمل ان يكون وجه التعبير به التهمك **قوله** او شدة فراق الدنيا بشدة خوف الآخرة **قوله** على ان يكون التفاف الساق بالساق كناية عن تنابح الشدة والصعوبة فان الساق كثير ما يكتنى به عن الشدة ويجعل مثلا فيه كافي قوله تعالى يوم يكشف عن ساق وقولهم كشفت الحرب عن ساقها اي اشتدت ووجه المجاز ان الانسان اذا دهمته شدة شمر لها عن ساقه فقبل الامر الشديد ساق من حيث ان ظهوره لازم لظهور ذلك الامر **قوله** سوقه الى الله وحكمه **قوله** يعني ان المساق مصدر ميمي بمعنى السوق وان الالف واللام فيه عوض عن المضاف اليه وان قوله الى ربك تقديره الى حكم ربك والمعنى ان هؤلاء في ذلك اليوم مفوض امرهم الى حكمه يساقون الى حيث امر الله ان يساقوا فالساق هو الله تعالى يسوق كل احد الى حيث شاء ويجوز ان يكون المراد ان المسوق اليه هو الرب تعالى **قوله** والضمير فيهما للانسان المذكور في يحسب الانسان **قوله** اي في قوله يحسب الانسان ان لن يجمع عظامه ويدل عليه قوله فيما بعد يحسب الانسان ان يترك سدى فكانه قيل لم يؤمن بالبعث ولا صدق بالرسول والقرآن ولا صلى وقيل فلا صدق ماله اي فلاز كاه على ان فعل بمعنى تفعل ويأباه قوله ولكن كذب وتولى وجعله

(نظن) تتوقع اربابها (ان يفعل بها فاقرة) داهية تكسر الفقار (كلا) ردع عن اثار الدنيا على الآخرة (اذا بلغت التراقي) اذا بلغت النفس اعالى الصدر واضمارها من غير ذكر لدلالة الكلام عليها (وقيل من راق) وقال حاضروا صاحبها من يرقيه مما به من الرقية او قال ملائكة الموت ايكم يرقى بروحه ملائكة الرحمة او ملائكة العذاب من الرقي (وظن انه الفراق) وظن المحتضر ان الذي نزل به فراق الدنيا ومحابها (والنفث الساق بالساق) والتوت ساقه بساقه فلا يقدر تحريكها او شدة فراق الدنيا بشدة خوف الآخرة (الى ربك يومئذ المساق) سوقه الى الله تعالى وحكمه (فلا صدق) ما يجب تصديقه او فلا صدق ماله اي فلاز كاه (ولا صلى) ما فرض عليه والضمير فيهما للانسان المذكور في يحسب الانسان (ولكن كذب وتولى) عن الطاعة

صاحب الكشف معطوفا على قوله يسأل ايان يوم القيامة وهو حال من الانسان اى يحسب كذا بل يريد كذا في حال كونه منكرا للبعث فلا صدق ولا صلى شرح الله تعالى كيفية اعماله المنفردة على انكار البعث مما يتعلق باصول الدين وبفروعه اماما يتعلق بفروع الدين فهو ماصلى ولكنه تولى واعرض وامام يتعلق بديناه فهو انه ذهب الى اهله يخطى اى يتختر ويختال في نفسه فدللت الآية على ان الكافر يستحق الذم والعقاب بترك الصلاة كما يستحقها بترك الايمان **قوله من المط** وهو المذيق يقال مطه يطه اى مده وتخطى اى تمتد وابدلت الطاء الاخيرة من يخطط الفا لكراهة اجتماع الامثال كما في تقضى البازى وان كان من المطا مقصورا وهو الظهر كانت فيه مبدلة من الواو يقال للتختر يخطى لانه يلوى مطاء ويحركه في تختره ويخطى بجلة حالبة من فاعل ذهب **قوله ويل لك** يريد ان اولى لك كلمة مستعملة في موضع ويل لك لقرب معناه من معناه وانه مشتق من الولى بمعنى القرب واصله اولاك الله ماتكرهه على ان اولى فعل مثل اكرم من وليه بليه اى قربه نقل الى باب افعل فعدي به الى مفعولين الاول الكاف والثاني محذوف وهو ماتكرهه واللام زائدة في المفعول كما في ردف لكم وهو تهديد من الله تعالى لابي جهل قال له النبي اولى لك قالولى ثم اولى لك قالولى ان لم تؤمن فقال ابوجهل باى شئ تهدينى لاتستطيع انت ولا ربك ان تفعل بى شئ واني لا عز اهل هذا الوادى فانزل الله تعالى كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يرد به الدماء بالشدة اربع مرات بل مرة بعد مرة كما في قوله تعالى ثم ارجع البصر كرتين **قوله او اولى لك الهلاك** اى ويجوز ان يكون اولى اسم تفضيل بمعنى احق واخرى ويكون خبر مبتدأ محذوف اى الهلاك اولى لك من كل شئ وقيل انه افعل من الويل بعد القلب ااصله او يل فقدم اللام على الياء فصار اولى كما في شاكى وهارى اصلهما شاكى وهار والمعنى ويل لك وهو دعاء عليه بان يليه مايكرهه وقيل انه فعلى من آل يؤول لانه بعد القلب صار علما لاويل وهو غير منصرف للعلية والوزن ومعناه المصير والمرجع واللام صلة والتقدير اولاك اى مرجعك وعقابك الهلاك والنار وكرر اولى للتأكيد وحذف لك من الثاني لدلالة الاول عليه ثم انه تعالى بعد ما انكر على عدى بن ربيعة واضرا به من منكرى البعث بقوله يحسب الانسان ان لن يجمع عظامه كثر الانكار عليه فقال يحسب الانسان ان يترك سدى اى مهملا لا يؤمر ولا ينهى ولا يكلف في الدنيا ولا يحاسب بعمله في الآخرة ولا يثاب ولا يعاقب عليه وتكرير الانكار بحسبانه يتضمن تكرير انكاره للحشر ويتضمن ايضا الاستدلال على صحة البعث وتقريره بأن اعطاء القدرة والاكلة والعقل بدون التكليف والامر بالحسن والنهي عن المفاسد يقتضى كونه تعالى راضيا بقبائح الافعال وذلك لا يليق بحكمته فاذا لابد من التكليف في الدنيا ولا يليق بالحكيم الكريم الرحيم ان يكلف ثم يسوى بين المطيع والعاصى ولا يميز بينهما بالثواب والعقاب والمجازاة لاثنائى في الدنيا فلا بد من البعث والقيامة ثم استدلل على صحة البعث بدليل ثان وهو الاستدلال بالابداء على الاعادة فقال الميك نطفة اى الم يكن هذا الانسان نطفة في صلب ابيه يعنى بهى انه يصب في الرحم ويعنى بالياء صفة منى وبالثاء صفة نطفة وهى الماء القليل يقال نطف الماء اى قطر نبه الله تعالى بهذا على خسة قدر الانسان اولا وعلى كمال قدرة نفسه حيث صير مثل هذا الشئ الدنيى بشرا سويا **قوله فمدله** اى جعل كل عضو من اعضاء الزوج معادلا لزوجته وجعل كل واحد من ذوات اعضاءه مواضعها وهياتها معادلا لما تقتضيه الحكمة

سورة الانسان مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله استفهام تقرير وتقريب يعنى ان هل لاتستعمل الا في الاستفهام لابعنى انها بنفسها علم الاستفهام بل لابد من ملاحظة اداة الاستفهام قبلها اما ملفوظة كما في البيت او مقدرة كما في الآية قال صاحب الكشف في الفصل ناقلا عن سيبويه ان هل في قولهم اهل بمعنى قد لانهم تركوا الالف قبلها لانه لا تقع الا في الاستفهام يعنى انها مختصة بالاستفهام ولا تستعمل الا في موضع الاستفهام فكأنها بنفسها علم الاستفهام فلم يذكروا معها اداة الاستفهام **قوله ولذلك** اى ولكون هل موضوع لتقريب ماضى وقوعه من الحال فسرت بقدر كما ذكر في الفصل ولما كانت كلمة هل مختصة بالاستفهام التقريرى وتقريب الماضى من الحال كان اصل هل اتى اهل اى وكان معناه قد اتى على الانسان قبل زمان قريب من خلقه حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا بالانسانية

(ثم ذهب الى اهله يخطى) يتختر اقتضارا بذلك من المط فان المتختر بعد خطاه فيكون اصله يخطط او من المطا وهو الظهر فانه يلويه (اولى لك قالولى) ويل لك من الولى واصله اولاك الله ماتكرهه واللام مزيدة كما في ردف لكم او اولى لك الهلاك وقيل افعل من الويل بعد القلب كادنى من دون او فعلى من آل يؤول بمعنى عقابك النار (ثم اولى لك قالولى) اى يتكرر ذلك عليه مرة بعد اخرى (يحسب الانسان ان يترك سدى) مهملا لا يكلف ولا يجازى وهو يتضمن تكرير انكاره للحشر والدلالة عليه من حيث ان الحكمة تقتضى الامر بالحسن والنهي عن القبائح والتكليف لا يتحقق الابجسازاة وهى قد لا تكون في الدنيا فتكون في الآخرة (الميك نطفة من منى تمنى) وقرا حفص بالياء (ثم كان غلقة فخلق فسوى) فقدرة فعذله (لجعل منه الزوجين) الصنفين (الذكرو الانثى) وهو استدلال آخر بالابداء على الاعادة على مامر تقريره مرارا ولذلك رتب عليه قوله (أليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى) وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا قرأها قال سبحانك بلى وعنه من قرأ سورة القيامة شهدت اناله وجبريل يوم القيامة انه كان مؤمنا به

سورة الانسان مكية وآبها احدى

وثلاثون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(هل اتى على الانسان) استفهام تقرير وتقريب ولذلك فسر بقدر واصله اهل

على معنى انه وان كان شيئاً الا انه كان شيئاً لا يعرف ولا يذكر ولا يدري ما اسمه ولا ما يراد به وذلك من حين خلقه من تراب الى ان نفخ فيه الروح ونظيره قوله تعالى ولقد علمم النشأة الاولى فلولاند كرون اى فلهاتذ كرون فتعلمون ان من انشأ الانسان بعد ان لم يكن قادر على اعادته بعد موته **قوله** كقولهم اى الشاعر واصل البيت

سائل فوارس يربوع بشدتنا * اهل رأونا بسفح القاع ذى الاكم *

وربوع ابوحى من تميم وقوله بشدتنا بفتح الشين وهى الجملة ويروى بكسرها وهى القوة وسفح الجبل اسفله حيث يسفح فيه الماء من الجبل اى الخضيض والقاع المستوى من الارض اى الصحراء والاكم جمع الكمة وهى التل اى الجبل الصغير يقول سائل هذه القبيلة عن حال شدتنا كانت قوية جلبت لنا العز والغلبة ام كانت دونها فجلبت النذل والمفلوبة **قوله** طائفة محدودة من الزمان فسر الحين بالطائفة المحدودة من مطلق الزمان ولم يعين حدها تبسها على انها محدودة فى نفسها ومبهمه الحد فى علمنا وفسر الدهر بمطلق الزمان وهو الزمان الممتد الوهمى كما هو المشهور واختلفوا فى الانسان المذكور ههنا فقال جماعة من المفسرين المراد به آدم عليه السلام فمن ذهب الى هذا قال ان الله تعالى ذكر خلق آدم فى هذه الآية ثم عقب بذكر خلق جنس الانسان من ذريته فقال انا خلقنا الانسان من نطفة امشاج وقال آخرون المراد بالانسان بنوا آدم بدليل قوله تعالى انا خلقنا الانسان من نطفة اذ المناسب ان يكون المراد بالانسان فى الموضعين واحداً وعلى هذا القول يكون المراد بالحين تسعة اشهر مدة الحمل لانه مادام فى بطن امه لم يكن شيئاً مذكوراً لانه نطفة او علقة او مضغة ولا قدر لشيء منها حتى يذكر ويعتنى بشأته واذا كان المراد به نفس آدم عليه السلام فقد اختلف فى تعيين المراد بالحين حيثئذ قيل انه اربعون سنة لما روى انه اتى عليه اربعون سنة وهو جسد ملقى من طين قبل ان ينفخ فيه الروح بين مكة والطائف والطين وان كان شيئاً موجوداً لكن لم يكن شيئاً مذكوراً ثم نفخ فيه الروح بعد اربعين سنة وروى ايضا انه خلق من طين فقام عليه اربعين سنة ثم من حاء مسنون اربعين سنة ثم تم خلقه بعد مائة وعشرين سنة وروى ايضا انه خلق من طين فقام عليه اربعين سنة ثم من حاء مسنون اربعين سنة ثم من صلصال اربعين سنة ثم تم خلقه بتام اربع اربعينات اعنى مائة وستين سنة ثم نفخ فيه الروح فلاجل هذه الاختلافات فسر الحين بالطائفة المحدودة ولم يعين حدها **قوله** بل كان شيئاً منسباً اشارة الى ان المنفى ليس اصل كونه شيئاً بل المنفى هو كونه شيئاً شريفاً مذكوراً بالانسانية فانه فى ذلك الحين كان شيئاً خاملاً لا يعرف ولا يذكر ولا يدري ما اسمه ولا ما يراد به وذلك من حين خلقه من تراب الى ان نفخ فيه الروح وكذا جنس الانسان من ذرية آدم كان فى الرحم شيئاً نافها حقيراً كالنطفة فان قيل ان الطين والصلصال والحماء المسنون قبل نفخ الروح فيه ما كان انساناً والآية تقتضى ان يعطى على الانسان حال كونه انساناً حين من الدهر مع انه فى ذلك الوقت ما كان شيئاً مذكوراً بالانسانية فالجواب ان الطين والصلصال اذا كان مصوراً بصورة الانسان وكان محكوماً عليه بانه سينفخ فيه الروح ويصير انساناً صح تسميته انساناً باعتبار ما يؤول اليه وان كان غير مذكور بالانسانية ومن قال ان الانسان هو النفس الناطقة وانها موجودة قبل وجود الابدان فلا توجه عليه الاشكال **قوله** والجملة حال من الانسان تقديره اتى عليه حين من الدهر حالة كونه لم يكن شيئاً مذكوراً او وصف الحين بمحذف الراجع مع الجار وهو فيه تقديره حين لم يكن الانسان فيه شيئاً مذكوراً **قوله** اخلاط جمع خلط وهو المادّة التى يركب منها الشئ يقال اخلاط الطبيب اى اجزاءه ومواده والامشاج واحدها امشج يقهتين كمثل وامثال او مشج بكسر الميم وسكون الشين كعدل واعدال او مشج كشريف واشراف يقال مشجت الشينين مشجاً اذا خلطت بهما **قوله** ووصف النطفة به اى جعله وصفها مع كونها مفرداً والامشاج جمعاً ولا مطابقة بينهما وتقرير الجواب ان لفظ النطفة وان كان مفرداً الا ان المراد به هو المجموع المؤلف من منى الرجل والمرأة وكل واحد منهما منى مغاير للآخر بالذات وايضاً لما كلنت اجزاء كل واحد منهما مختلفاً كأنها نطف منفردة عن بعضها صار المجموع المؤلف منهما كأنه نطف شتى فجمع وصفه لذلك **قوله** وقيل مفرداً صطف على قوله جمع مشج اى وقيل ان قوله تعالى من نطفة امشاج مثل قولهم برمة اعشار وبردة اكياش فى ان صبغة افعال فيها لفظ مفرد ولذلك وقعت صفة لمفرد ليدل على تحقق معنى الكثرة فيه لاجمع مكسر مثل اشراف وايتام يقال برمة اعشار اذا انكسرت قطعاً وبرد اكياش وهو ما يغزل غزله مرتين وهو برد من برود البين **قوله** وقيل الوان عطف على قوله اخلاط قال مجاهد الامشاج ألوان النطفة نطفة الرجل بيضاء ونطفة المرأة صفراء وقيل الامشاج

كقوله اهل رأونا بسفح القاع ذى الاكم (حين من الدهر) طائفة محدودة من الزمان الممتد الغير المحدود (لم يكن شيئاً مذكوراً) بل كان شيئاً منسباً غير مذكور بالانسانية كالعنصر والنطفة والجملة حال من الانسان او وصف الحين بمحذف الراجع والمراد بالانسان الجنس لقوله (انا خلقنا الانسان من نطفة) او آدم عليه السلام بين او لا خلقه ثم ذكر خلق بنيه (امشاج) اخلاط جمع مشج او مشج من مشجت الشئ اذا خلطت ووصف النطفة به لان المراد بها مجموع منى الرجل والمرأة وكل منهما مختلف الاجزاء فى الرقة والقوام والخواص ولذلك يصير كل جزء منهما مادة عضو وقيل مفرداً كاعشار واكياش وقيل الوان فان ماء الرجل ابيض وماء المرأة اصفر

هي الاطوار المختلفة التي ينتقل الجسم من بعضها الى بعض وقيل ان الله تعالى جعل في النطفة اخلاطاً من الطبائع التي تكون في الانسان من الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والتقدير من نطفة ذات امشاج فحذف المضاف **قوله** بمعنى مردين اختباراً اي بالامر والنهي والمحنة بالرخاء والشدة يعني انه حال مقدرة لمقارنة ادلا اختبار وقت خلفه او مقارنته ان كان الابتلاء مستعاراً للنقل بان شبه النقل من حال الى حال بفعل من يفعل افعلالا مختلفة للامتحان من حيث انه يظهر بعد النقل امر آخر كما يظهر بعد الافعال الكائنة للامتحان العلم المتفرع عليها فهو كالمسبب من الابتلاء فانه لما خلق الانسان للابتلاء والتكليف اعطاه ما يصح معه التكليف والابتلاء وهو السمع والبصر وسائر ما يتوقف عليه الفهم والتمييز فلذلك دخلت الفاء على اعطائه الذي هو سبب له والمراد بالفعل المقيد بالابتلاء هو قوله خلقنا وقوله نتليه قيد له لما تقرر من ان الحال قيد لعاملها والمراد بترتيب الهداية على اعطاء الخواص ما ذكره بعد ذكر جملة سمعاً بصيراً لكون الهداية وبيان سبيل الهدى وتعريفه بنصب الادلة وبعث الرسل متأخرة عن خلق الخواص واسباب الفهم والتعقل فان المراد بالسبيل سبيل الخير والشر والنجاة والهلاك ومعنى هدايته تعريفه وتبيين كيفية كل واحد منها وذلك انما يكون بعد اعطاء العقل واعطاء الخواص متقدماً على اعطاء العقل لان الانسان في مبدأ الفطرة خال عن جميع العلوم والمعارف الا ان الخواص الظاهرة والباطنة آلات تعينه على تحصيل العلوم الاولية من المبادئ التصورية والتصديقية فانه اذا احس بها المحسوسات وتنبه لما بينهما من المشاركات والمباينات حصل له المبادئ التصورية بالضرورة ثم اذا تحرك فيها على طريق الحركة في الكيف الى ان يجد المبادئ المناسبة لمطالبه ويرتبها على الوجه الخصوص يحصل له المطالب التصورية المكسبة واذا تصور بها نسباً حكيمية وحكم عليها بالايقاع والانزاع يحصل له مبادئ تصديقية بالضرورة ثم اذا تحرك فيها الى ان يجد المبادئ المناسبة لمطالبه التصديقية تحصل بالاكتساب الكفري مثل الحكم بان هذا الاعتقاد وهذا العمل سبيل السعادة والنجاة وذلك سبيل الشقاوة والهلاك فثبت ان مرتبة التحلي بالخواص الظاهرة والباطنة متقدمة على مرتبة تعقل حقائق الاشياء والتصديق باحوالها وتعيين سبيل الخير وتمييزه عن سبيل الشر ولهذا السررتب قوله انا هديناه السبيل على اعطاء الخواص **قوله** تعالى اما شاكرًا واما كفورًا حالان من الضمير المنصوب في هديناه اي بيناه سبيل الهدى شاكرًا او كفورًا اي في حاله جيها على ان تكون كلمة اما لتفصيل اي لتفصيل ذي الحال فانه مجمل من حيث الدلالة على الاحوال اذ لا يعلم ان المراد هدايته في حال كفره او في حال ايمانه وطاعته لله تعالى فلما دخلت كلمة اما على كل واحد من الحالين فصل وذكر في شرح الرضوي ان كلتي او واما لهما ثلاثة معان في الخبر الشك والابهام والتفصيل وفي الامر لهما معنيان التخصيص والاباحة قال شك اذا اخبرت عن احد الشئيين ولا تعرفه بعينه والابهام اذا عرفته بعينه وقصدت ان تبهم الامر على المخاطب فاذا قلت جاءني زيد او عمرو او جاءني اما زيد واما عمرو ولم تعرف الجاني منهما بعينه فاو واما للشك واذا عرفته وقصدت الابهام على السامع فهما للابهام واذا لم تشك ولم تقصد الابهام على السامع فهما لتفصيل هذا يحصل ما فيه **قوله** او للتقسيم بان يفرد ذو الحال من حيث انه مطلق وهو اللفظ الدال على الماهية من حيث هي ويجعل كل واحد من مدخول كلمة اما قيداً له فيحصل بتقييده لكل واحد منهما قسم منه والمعنى هديناه مطابق الانسان منقسم الى الانسان الشاكر وهو الموحد المطيع والى الانسان الكفور المشرك فالمعنى على التفصيل هديناه في حاله جيها وعلى التقسيم هديناه السبيل ثم جعلناه تارة شكورا وتارة كفورا كما هو مذهب اهل السنة **قوله** او من السبيل عطف على قوله من الهاء اي انهما حالان من الهاء او انهما حالان من السبيل على معنى عرفناه السبيل اما سبيلاً شاكرًا او سبيلاً كفورًا او وصف السبيل بالشكر والكفر مجاز من حيث ان السبيل وصف بوصف من سلكه **قوله** وقرئ اما بالفتح اي بفتح الهزة على اما التفصيلية وجوابها محذوف والمعنى اما كونه شاكرًا فتوفيقنا واما كونه كفورًا فيحذف لان مناسبه اختياره ثم انه تعالى لما ذكر فريق الشاكر والكفور اتبعه الوعد والوعيد لهما فقال انا اعتدنا للكافرين قدم وعيد الكافرين ثم ذكر ما اعتد للشاكرين لما ذكره المصنف والاعتداد بالاعداد والتهئية وهي جعل الشيء عتيداً حاضراً زمان الاحتياج اليه **قوله** هو جمع بر وهو من اطاع الله تعالى وامثل امره وقيل البر الموحد وقيل البر الذي لا يؤذي الذر ولا يضر الشر وقيل الارار هم الذين يروا الناس واشفقوا عليهم وقيل هم الذين يروا انفسهم بترك المعاصي

فان اختلطوا اخضرًا او اطوار فان النطفة نصير علقه ثم مضغة الى تمام الخلقة (نتليه) في موقع الحال اي مبتلين له بمعنى مردين اختباراً او ناقلين له من حال الى حال فاستعار له الابتلاء (فجعلناه سمعاً بصيراً) ليتمكن من مشاهدة الدلائل واستماع الآيات فهو كالمسبب من الابتلاء ولذلك عطف بالفاء على الفعل المقيد به ورتب عليه قوله (انا هديناه السبيل) اي بنصب الدلائل وايراد الآيات (اما شاكرًا واما كفورًا) حالان من الهاء واما لتفصيل او للتقسيم اي هديناه في حاله جيها او مقسوما اليهما بعضهم شاكر بالاهتداء والاخذ فيه وبعضهم كفور بالاعراض عنه او من السبيل ووصفه بالشكر والكفر مجاز وقرئ اما بالفتح على حذف الجواب وعمله لم يقل كافراً ليطابق قسمه محافظة على القواصل واشعاراً بان الانسان لا يخلو عن كفران غالباً وانما المؤاخذة التوغل فيه (انا اعتدنا للكافرين سلاسل) بها يقادون (واغلالاً) بها يقيدون (وسعيراً) بها يحرقون وتقديم وعيدهم وقد تأخر ذكرهم لان الانذار أهم وانفع وتصدير الكلام وختمه بذكر المؤمنين احسن وقرأنا نافع وهشام والكسائي وابوبكر سلاسل للنسابة (ان الارار) جمع بر كار باب او بار كاشهاد

قوله من خمر الكأس بالخمر على طريق ذكر المحل وإرادة الحال لما روى عن قتادة والضحاك وابن عباس أنهم فسروا بذلك ولعل الباعث عليه قوله تعالى كان مزاجها كافورا والكافور لا يمزج بالكأس بل يمزج بما فيها من الخمر فالظاهر على هذا أن تكون كلمة من صلة والكأس عند أهل اللغة الأثناء الذي فيه الخمر وإن لم يكن فيه خمر فهو قدح ومزاج الشيء اسم لما يمزج به أي يخلط كالقوام اسم لما يقام به الشيء ومنه مزاج البدن وهو ما يمازجه من الصفراء والسوداء والبلغم والكيفيات المناسبة لكل واحد منها والكافور طيب معروف واشتقاقه من الكفر وهو الستر لأنه يغطي الأشياء برائحته ولأنه ماء مكفور في جوف ضيق من الشجرة فيغرزونه بالحديد فيخرج إلى ظاهر الشجر فيضربه الهواء فيجهد وينقد كالصنع النجد على الأشجار قبل في الآية سؤال هو أن مزج الكافور بالمشروب لا يجده لذيذا فما السبب في ذكره ههنا والجواب عنه من وجوه أحدها أن الكافور اسم عين في الجنة مأواها أبيض مثل الكافور في لونه ورائحته وبرده ولكن لا يكون فيه طعمه ولا مضرته فالعنى أن ذلك الشراب يكون ممزوجا بماء هذه العين وثانيها أن رائحة الكافور عرض لا يكون إلا في جسم فإذا خلق الله تعالى تلك الرائحة في جرم ذلك الشراب سمى ذلك الجسم كافورا تشبيها له بالكافور في رائحته وإن كان طعمه طيبا وثالثها لا بأس في أن يخلق الله الكافور في الجنة لكن مع طعم طيب لذيق ويسلب ما فيه من المضرّة ثم أنه تعالى يمزج به ذلك المشروب فالمصنف أشار إلى هذا الجواب بقوله لبرده وعذوبته وطيب عرفه يعني أن كافورا هو أن كافورها وإن شارك كافور الدنيا في البياض والبرودة وطيب الرائحة لكنه يخالفه في طعمه فإنه حلو لذيق وإلى الجواب الأول بقوله وقيل الكافور اسم ماء في الجنة يشبه الكافور في بعض أوصافه فسمى باسمه على سبيل الاستعارة وإلى الثاني بأن المراد بالكافور الممزوج بخمر الجنة ككافور الدنيا وسميت كافورا بطريق تسمية الحال باسم المحل **قوله** أن جعل اسم ماء وأما أن كان المراد بالكافور الطيب المعروف أو كيفيته فلا يصح حينئذ إبدال عينائه الأغطا وبديل الغلط لا يقع في القرآن فعينا حينئذ بدل من محل من كأس على تقدير المضاف والتقدير يشربون خرا خرا عين أو منصوب بتقدير أعني أو باضممار يشربون يفسره ما بعده ولم يجعل عينا مفعول يشربون ومن صلة فلا تنصب مفعولا آخر **قوله** على تقدير مضاف لا بد من تقديره على كل حال من التقديرين أما على تقدير كونه بدلا من كافورا فلأن كونه بدلا منه مبنى على أن يجعل الكافور اسم ماء والعين التي هي منع الماء لا تبدل من نفس الماء لا بتقدير مضاف أي ماء عين وأما على تقدير كونه بدلا من محل من كأس فلأنه فسر الكأس بالخمر والعين لا تبدل من الخمر إلا بأن يكون التقدير خمر عين فقول المصنف أي ماء عين أو خمرها لف ونشر مرتب **قوله** ملئذا أو ممزوجا بها على أن تكون الباء في بها متعلقة بمحذوف هو حال من مفعول يشرب وهو أيضا محذوف وهو ضمير العين ثم أن كان العين بدلا من الكافور الممزوج بالخمر كان تقدير الكلام عينا يشرب بها عباد الله في حال كونها ملئذا بها وإن كان بدلا من محل من كأس كان تقدير الكلام عينا يشرب بها عباد الله في حال كونها ممزوجا بها **قوله** وقيل الباء مزيدة فيكون الضمير المجرور مفعولا به ليشرَب أي عينا يشرب بها والجملة على جميع التقادير صفة لقوله عينا وقوله ينجرونها صفة ثانية لها أو حال من عباد الله بمعنى مفعولين والتنجير الإجراء يقال فجرت الماء أخرجته بالضم فجرا فانجبر أي سقته وأجرته فجري وفجرت شدة الكثرة وقوله حيث شأوا استفاد من عدم ذكر المفعول وقوله إجراء سهلا مستفاد من المصدر المؤكد فإنه يدل على أنه لا يمتنع عليهم كإجراء أنهار الدنيا وعيونها وأعلم أن الله تعالى لما وصف ثواب الأبرار في الآخرة شرح أعمالهم التي استوجبوا بها ذلك الثواب فقال على طريق الاستشاف يوفون بالندى الآية كأنه قيل ما لهم حتى رزقوا مثل ذلك الثواب الجزيل فاجيب بأنهم كانوا يوفون ما أوجبوه على أنفسهم ابتغاء لوجه الله ومن وفى بما أوجب الله على نفسه كان بما أوجب الله تعالى عليه أوفى والإنفاء بالشيء هو الاتيان به تامة وأفيا **قوله** وفيه اشعار بحسن عقيدتهم حيث يؤمنون بالبعث والجزاء فإن الاعتقاد به أصل بدور عليه مراعاة جميع الوظائف الاعتقادية والعملية عن مقاتل قال فشا شره في السموات فانشفت وتناثرت الكواكب وكورت الشمس والقمر وفزعت الملائكة وفي الأرض فنسفت الجبال واندكت الأرض وغارت المياه وتكسر كل شيء على الأرض من جبل وبناء أطلق الشر على أهوال القيامة مع أنها عين حكمة وصواب لكونها مضرّة وشدة بالنسبة إلى من تنزل عليه فلذلك فسر المصنف بقوله شدآئده ومن خاف من مثل ذلك اليوم فلا جرم يختبئ المعاصي **قوله** حب الله **قوله** يحتمل

(يشربون من كأس) من خروهم في الأصل القدح تكون فيه (كان مزاجها) ما يمزج بها (كافورا) لبرده وعذوبته وطيب عرفه وقيل اسم ماء في الجنة يشبه الكافور في رائحته وبياضه وقبل يخلق فيها كيفيات الكافور فتكون كالمرزوجة به (عينيا) بدل من كافورا أن جعل اسم ماء ومن محل من كأس على تقدير مضاف أي ماء عين أو خمرها أو نصب على الاختصاص أو بفعل يفسره ما بعده (يشرب بها عباد الله) ملئذا أو ممزوجا بها وقيل الباء مزيدة أو بمعنى من لأن الشرب يبدأ منها كما هو (ينجرونها) ينجرونها حيث شأوا أجزاء سهلا (يوفون بالندى) استشفاف ببيان ما رزقوه لأجله كأنه سئل عنه فاجيب بذلك وهو أبلغ في وصفهم بالتوفير على أداء الواجبات لأن من وفى بما أوجبه على نفسه كان أوفى بما أوجبه الله عليه (ويخافون يوما كان شره) شدآئده (مستطيرا) فاشيا منتشرا غاية الانتشار من استطار الحريق والعجور وهو أبلغ من طار وفيه اشعار بحسن عقيدتهم واجتنابهم عن المعاصي (ويطعمون الطعام على حبه) حب الله أو الطعام أو الإطعام (مسكينا ویتما واسبيا) بمعنى أسارى الكفار فإنه عليه الصلاة والسلام كان يؤتى بالأسير فيدفعه إلى بعض المسلمين

وجهين الاول ان يكون المصدر مضافا الى المفعول والفاعل متروك اى حبهم الله تعالى والثاني ان يضاف الى الفاعل والمفعول متروك اى على حب الله تعالى الاطعام وعلى تقدير ان يكون ضمير حبه للطعام المذكور او للاطعام المدلول عليه بقوله ويطعمون يكون المصدر مضافا الى مفعوله والفاعل متروك اى على حبهم الطعام او الاطعام اى وهم يحبونه على ان يكون الجار والمجرور في موضع الحال من فاعل يحبون وقوله مسكينا وما عطف عليه مفعول ثان لقوله ويطعمون فان مجامع الطاعات محصورة في امرين التعظيم لامر الله واليه الاشارة بقوله يوفون بالنذر والشفقة على خلق الله تعالى واليه الاشارة بقوله ويطعمون الطعام فان الاطعام الذى هو جعل الغير طعاما كناية عن الاحسان الى المحتاجين والمواساة معهم باى وجه امكن وان لم يكن ذلك بالطعام بعينه الا ان الاحسان بالطعام لما كان اشرف انواع الاحسان عبر عن جنس الاحسان باسم هذا النوع **قوله** فيقول احسن اليه **قوله** ذلك لانه يجب الاطعام الى ان يرى الامام رايه فيهم من قتل او من اوقد به او استرقاقه فان قيل اذا كان الاسير الكافر من يكون عاقبة امره القتل كيف يجب اطعامه قلنا القتل في حال لا ينافي وجوب الاطعام في حال اخرى ولا يجب اذا عوقب بوجه ان يعاقب بوجه آخر ولذلك لا يحسن فيمن يلزمه القصاص ان يفعل به غير القتل ثم هذا الاطعام يجب على الامام فان لم يطعمه الامام وجب على المسلمين ثم انه تعالى لما ذكر اصناف من يجب مواساتهم وهم ثلاثة احدهم المسكين وهو العاجز عن الكسب بنفسه والثاني اليتيم وهو الذى مات كاسبه وهو صغير والثالث الاسير وهو الذى اخذ من قومه فلا يملك لنفسه نصرا ولا حيلة بين ان لهم فيه غرضين احدهما تحصيل رضى الله تعالى وهو المراد بقوله انما نطعمكم لوجه الله والثاني الاحتراز عن خوف يوم القيامة وهو المراد من قوله انا نخاف من ربنا يوما عبوسا قطريرا والعبوس صفة من يحضر اليوم حقيقة وصف اليوم به مجازا كما يقال صام نهاره **قوله** فلذلك نحسن اليكم اولنا نطلب المكافاة منكم **قوله** يعنى ان قوله تعالى انا نخاف من ربنا يوما عبوسا جلة مسوقة لتعليل ماسبق فيحتمل ان يكون علة لقوله لا يزيد منكم جزاء ولا شكورا اى لا يزيد منكم المكافاة لخوف عقاب الله تعالى على طلب المكافاة **قوله** او يشبه الاسد العبوس في ضراوته **قوله** عطف على تعبس يعنى ان اسناد العبوس الى اليوم اما من قبل اسناد فعل اهل ذلك اليوم الى زمان فعلهم مثل صام نهاره او من قبل اثبات لازم التشبه به للشبه ليكون دليلا على التشبيه المضمر في النفس بان شبه اليوم بالاسد العبوس الكريه المنظر في شدة عبوسه لمن يراه تشبيها مضمرا في النفس وجعل اثبات لازم التشبه به وهو العبوسة دليلا على ذلك التشبيه المضمر على سبيل الاستعارة بالكناية والتخييلية والضراوة هى السطوة والاقدام على اتصال الضرر بالعنف والحدة لكل من رآه والتمطير الشديد العبوس بحيث يجمع ما بين عبوسه وهو ايضا من صفة من يحضر اليوم على الحقيقة يقال وجد قطريرا اى منقبض من شدة العبوس **قوله** وجمعت قطريها **قوله** يقال جمع فلان بين قطريه اذا تغير مفضيا كأنه جمع جوانبه لان وصول على من يغضبه والقطر هو الجانب والناحية يقال طعمه قطره تقطيرا اى ألقاه على احد قطريه اى على احد جانبيه فتقطر اى سقط ويقال اقطرت الناقة اذا رفعت ذنبها وجمعت قطريها على ان اقطرت في اللفظة بمعنى جمع فعلى هذا وصف اليوم بالتمطير لكونه سببا لعبوس اهله وجمعهم ما بين اعينهم وعلى ما ذكره المصنف يكون تشبيهه بالعبوس الذى يجمع ما بين عبوسه استعارة بالكناية **قوله** والميم زائدة **قوله** لم يتعرض لزيادة الآراء مع ان قاعدة الصرف تقتضى زيادتها ايضا بناء على ان الآراء ليست من حروف الزيادة وهى حروف هوى بيت السماء بخلاف الميم قال الاخفش التمطير اشد ما يكون من الايام والطوله في البلاء **قوله** واثار الاموال **قوله** اشارة الى ان المراد بقوله تعالى انما نطعمكم لوجه الله ليس هو الاطعام فقط بل جميع طرق المواساة باهل الحاجات من الطعام والكسوة ويدل عليه عطف قوله وحريرا على جنة عند ذكر مجازاتهم على صبرهم على الجوع والمجازاة بالحرير تناسب صبرهم على العرى **قوله** يستانا يأكلون منه **قوله** اشارة الى انه ليس المراد بالجنة ما يقابل النار وهى دار الكرامة المشتملة على جميع آثار رحمة الله تعالى وفضله حتى يقال اى حاجة الى ذكر الحرير بعد ذكر الجنة مع انها مشتملة عليه في جلة ما اعتد فيها للمؤمنين بل المراد بها بستان الماء كولات فذكرها لا ينفى عن ذكر الملابس **قوله** واخبرنا **قوله** فلما وضعوها بين ايديهم وقف عليهم مسكين من المسلمين وقال اطعموني بطعمكم الله من مؤامدة الجنة فأثروه على انفسهم وآثروا اليتيم في البيلة الثانية والاسير في البيلة الثالثة فلما آثروا اصبحوا فاخذ على يد الحسن والحسين رضى الله

فيقول احسن اليه او الاسير المؤمن ويدخل فيه المملوك والسجون وفي الحديث غريمك اسيرك فأحسن الى اسيرك (انما نطعمكم لوجه الله) على ارادة القول بلسان الحال اولمقال ازاحة لتوهم المن وتوقع المكافاة المنقصة للاجر وعن عائشة رضى الله عنها انها كانت تبث بالصدقة الى اهل بيت ثم تسأل المبعوث ما قالوا فان ذكر دعاء دعت لهم بمثله لبقى ثواب الصدقة لها خالصا عند الله (لا يزيد منكم جزاء ولا شكورا) اى شكرا (انا نخاف من ربنا) فلذلك نحسن اليكم اولنا نطلب المكافاة منكم (يوما) عذاب يوم (عبوسا) تعبس فيه الوجوه او يشبه الاسد العبوس في ضراوته (قطريرا) شديد العبوس كالذى يجمع ما بين عبوسه من اقطرت الناقة اذا رفعت ذنبها وجمعت قطريها مشتق من القطر والميم مزيدة (فوقاهم الله شر ذلك اليوم) بسبب خوفهم وتحفظهم عنه (ولقاهم فطرة وسرورا) بدل عبوس الفجار وحزنهم (وجزاهم بما صبروا) بصبرهم على اداء الواجبات واجتناب المحرمات واشار الى الاموال (جنة) بستانا يأكلون منه (وحريرا) يلبسونه وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الحسن والحسين مرضا فعادهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في اناس معه فقالوا يا ابا الحسن لو نذرت على ولدك فنذر على وفاطمة وفضة جارية لهما رضى الله عنهم صوم ثلاثة ايام ان برأنا فشفينا وما معهم شئ فاستقرض على كرم الله وجهه من شمعون الحيرى ثلاثة اصوع من شعير فطعنت فاطمة صاغا واختبرت خمسة اقراص فوضعوا بين ايديهم ليغطروا فوقف عليهم مسكين فأثروه واثروا لم يذوقوا الا الماء واصبحوا صياما فلما امسوا ووضعوا الطعام وقف عليهم يتيم فأثروه ثم وقف عليهم في الثالثة اسير ففعلوا مثل ذلك ففزل جبريل بهذه السورة وقال خذها يا محمد هناك الله في اهل بيتك

عنهم ودخل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما ابصرهم وهم يرتعشون كالفرأخ من شدة الجوع قال عليه الصلاة والسلام ما أشد ما يسوءني ما أرى بكم ققام وانطلق معهم فرأى فاطمة رضى الله عنها في محرابها قد التصق بطنها بظهرها وغارت عيناها فساء ذلك فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام بهذه السورة الى آخرها ولا يترجم من هذا ان يكون المراد من الارار اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله واصحابه اجمعين غاية ما في الباب انها نزلت عند صدور هذه القربة منهم فان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فانه تعالى ذكر في أول السورة انه انما خلق الخلق للابتلاء والامتحان ثم بين انه هدى الكل وازاح عنهم ثم بين انهم انقسموا الى شاكروا الى كفور ثم ذكر وعيد الكفور ثم اتبعه بذكر وعد الشاكرين والارار وهذا الاسلوب يأتي ان يخص الارار باهل بيت معين وان كانوا يدخلون فيهم دخولا اوليا كما يدخلون في جميع الآيات الدالة على شرح احوال المطيعين وكذا غيرهم من اتقياء الصحابة والتابعين فلا وجه لان يقال انها نزلت في حق علي بن ابي طالب خاصة رضى الله عنه وكرم وجهه **قوله** او صفة الجنة **قوله** اي لقاهم واعطاهم الجنة متكئين هم فيها وفيه بحث لان متكئين حينئذ تكون جارية على غير من هو له فيجب ابراز الضمير عند البصريين فان اسم الفاعل اذا جرى صفة او خبرا او حالا او صلة على غير من هو له لا يستتر فيه ضمير الفاعل بل يجب ابرازه ولا كذلك الفعل فانه يجوز استتار الضمير فيه حينئذ قوله تعالى لا يرون فيها شمسا يجوز ان يكون صفة الجنة مع استتار الضمير فيه بخلاف متكئين ودانية فانه لا يكونان صفة له لعدم ابراز ومنهم من لا يفرق بين الفعل واسم الفاعل في جواز ابراز حينئذ ولا يجوز ان يكون متكئين حالا من فاعل صبروا لان صبرهم كان في الدنيا واتكاؤهم انما هو في الآخرة الا ان تجعل حالا مقدرة والارائك جمع اريكة وهي السرير في الجملة بالتحريك واحدة جمال العروس وهي بيت يزين بالثياب والاسرة والستور والسرير لا يسمى اريكة الا اذا كان في الجملة كالسجل وهو الدلو المملوء بالماء واذا كان فارغا لا يسمى سجلا وكذا الكأس لا يسمى كأسا الا اذا كانت مملوءة من الخمر ومثله كثير **قوله** عز عليهم فيها هو آ معتدل **قوله** يعني ان ذكر الشمس في الآية من قبيل ذكر اسم المزموم واردة اللازم لان المقصود توصيف الجنة باعتدال الهواء وخلوها عن الهواء الحار المؤذي بحرمة وعن الهواء البارد المؤذي ببرده فذكر الشمس والزمهرير وايراد ما يلزمهما من خروج الهواء بسببهما عن الاعتدال وعدم رؤية نفسيهما لا يفيد هذا المعنى قوله تعالى لا يرون بمعنى لا يجدون لان الهواء ليس بما يرى وفي الحديث هو آ الجنة مسجج لا حرق فيه ولا قروح ولا سموم يسنين مهملتين وجيمين هو الهواء المعتدل والقر بالفتح بمعنى البارد وبالضم بمعنى البرد **قوله** قد اعتكرك **قوله** يقال اعتكرك الظلام اي اختلط كأنه زركم بعضه على بعض من بطى انجلاؤه وزهرت النار زهورا اضاءت ويروى والزمهرير ما ظهر بدل ما زهر اي وقرها ما طلع **قوله** والمعنى **قوله** يعني ان المعنى على تقدير ان يكون المراد بالزمهرير القمر ان الجنة يكون هو آؤها مضيئا بذاته لا يحتاج الى شمس ولا الى قروان اهلها في ضياء مستديم لا ليل فيها ولا نهار لانها انما يحصلان بطلوع الشمس وغروبها وعبير بعدم رؤية الشمس والقمر عن انعدام الاحتياج اليهما **قوله** اي وجنة اخرى **قوله** على ان دانية صفة موصوف محذوف والمعنى وجزاهم بصبرهم على الطاعة وعن المعصية جنة وحريرا وجنة اخرى دانية فالارار المذكورون لما كانوا خائفين بدليل قولهم انا نخاف من ربنا وعدوا جنتين كما في قوله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان **قوله** والجملة حال او صفة **قوله** اي على تقدير ان يكون ظلالها مبتدأ دانية خبره مقدما عليه تكون الجملة الاسمية اما حالا من فاعل لا يرون فتكون الواو فيها حالية لا عاطفة والمعنى لا يرون فيها حرا ولا قرا والحال ان ظلالها دانية عليهم واما صفة الجنة فتكون الواو لتأكيده لصوق الصفة بالموصوف كما في قوله تعالى سبعة وثامنهم كلبهم فان قيل كيف توصف الجنة بان ظلال ما فيها من الاشجار دانية اي قريبة من الارار والحال ان الظل انما يوجد حيث توجد تلك الشمس ولا شمس في الجنة حتى يظل اهلها ما فيها من الاشجار فالجواب ان المراد بان اشجار الجنة تكون بحيث لو كان هناك شمس لكانت تلك الاشجار مظلة منها والقطوف جمع قطف بالكسر وهو العنقود والمراد به في الآية الثمر مطلقا والقطف بالفتح مصدر قولك قطف العنب اي قطعته وسمى الثمر قطفا لانه يقطف كما يسمى جنى لانه يجنى **قوله** معطوف على ما قبله **قوله** فيكون تابعه في حكم اعرابه فان نصبت دانية على الحالية تكون جملة ذلت ايضا حالا اي ودانية ومذلة قطوفها لهم وان نصبتها على الوصف يكون ذلت ايضا صفة اخرى اي جزاهم جنة ذلت **قوله** او حال من دانية **قوله** بتقدير قد وهذا الوجه مبني على ان يكون دانية منصوبا

(متكئين فيها على الارائك) حال من هم في جزاهم او صفة الجنة (لا يرون فيها شمسا ولا زمهريرا) يحتملها وان يكون حال من المستكن في متكئين والمعنى انه يمر عليهم فيها هو آ معتدل لا حار يحرق ولا بارد مؤذي وقيل الزمهرير القمر في لغة طي قال الشاعر
ولاية ظلامها قد اعتكرك

قطعته والزمهرير ما زهر * والمعنى ان هو آها مضيئ بذاته لا يحتاج الى شمس وقر (ودانية عليهم ظلالها) اما حال او صفة اخرى معطوفة على ما قبلها او عطف على جنة اي وجنة اخرى دانية على انهم وعدوا جنتين كقوله ولمن خاف مقام ربه جنتان وقرئت بالرفع على انه خبر ظلالها والجملة حال او صفة (وذلت قطوفها تذليل) معطوف على ما قبله او حال من دانية وتذليل القطوف ان تجعل سهلة التناول لا تمتنع على قطفها كيف شاؤا

بالعطف على جنة بتقدير الموصوف حتى يكون حالا من المفعول به اى وجزاهم جنة اخرى دائية وقد ذلت
قطوفها لهم الا ان يكون المراد احوال من فاعل دائية كأنه قيل تدنو ظلالها عليهم في حال تدليل قطوفها لهم
ثم انه تعالى لما وصف طعامهم ولباسهم ومسكنهم وصف شرابهم وقدم عليه وصف الاواني التى يشربون بها
فقال وبطاف عليهم اى ويدور على هؤلاء الابرار الخدم اذا ارادوا الشرب باية من فضة وآية جمع اناه واصلاها
آية بهزتين الاولى همزة افعل مريدة للجمع والثانية فاء الكلمة قلبت الثانية ألفا لسكونها وانفتاح ما قبلها
وقوله من فضة نعت لا آية والاكوام جمع كوب وهو كوز لاعروة له ولاخرطوم وافرادها بالذكر بعد ذكر
الآية لشرفها بالنسبة الى غيرها كقوله تعالى من المؤمنين والمهاجرين ويحتمل ان يكون ان المراد بالآية
ما يشرب فيه كالقدح والكوب ما يصب منه فى الاناء كالارباق كما اشار اليه بقوله وباريق **قوله اى**
تكونت **قوله** اشارة الى ان كان تامة بمعنى حدثت فيكون قوارير الاول حالا من فاعل كان ولعل الوجه فى اختيار
كونها تامة مع جواز كونها ناقصة وقوارير الاول خبرها انها اذا جعلت بمعنى تكونت وحدثت ينتقل الذهن
الى المكون المحدث وحيث لا يكون الا الله كان المعنى تكونت حال كونها قوارير يتكويّن الله تعالى فتكون اشارة
الى تفخيم الآية بكونها اثر قدرة الله تعالى ولما ورد ان يقال كيف تكون الاكوام المذكورة من فضة ومن قوارير
زجاجية اشار الى جوابه بانه ليس المعنى انها قوارير زجاجية متخذة من الفضة بل الحكم عليها بانها قوارير وانها
من فضة من باب التمثيل للتفهم فانها فى نفسها ليست فضة ولا زجاجية لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال
ليس فى الدنيا مما فى الجنة الا الاسماء فثبت به ان آية الجنة مبينة بالحقيقة لقرارورة الدنيا وفضتها الا انها لما كانت
جامعة بين صفاء الزجاج ولطفها وبين بياض الفضة ولينها وصفت بانها من فضة تكونت حال كونها قوارير
والاصل فى مثل سلاسل وقوارير ان لا ينصرف لانه على صيغة منتهى الجموع الا ان من صرفه ونونه شبهه
بالمفرد من حيث انه جمع جمع السلامة كما تجتمع الاحاد المنصرفة حيث يقال صواحبات يوسف فى جمع صواحب
فلما جمع كما تجتمع الالفاظ المفردة جعل فى حكمها وصرف مع ان ابا الحسن حكي عن بعض القوم انهم صرفوا
جميع ما لا ينصرف الا افعل من بناء على ان الاصل فى الاسماء ان تكون منصرفة ولهذا يصرفها الشعر فى الشعر
واعلم ان القرآء فى كلتي قوارير على خمس مراتب الاولى تنوينها معا والوقف عليهما بالالف بدل التنوين كنافع
والكسائي وابى بكر والثانية عكس هذا وهو عدم تنوينهما وعدم الوقف عليهما بالالف كحمزة وحده والثالثة
تنوين الاول دون الثانى والوقف على الاول بالالف وعلى الثانى بدونها وهو لابي عمرو وابن ذكوان وحفص
ووجد القول الاخير ان الاول رأس آية فناسب ان يوقف عليه بالالف والثانى ليس برأس آية فلم يوقف عليه بالالف
ومن لم ينوئهما وقف عليهما بالالف نظرا الى ان الاول رأس آية وجل الثانى على الاول للنسبة بينهما ونصب
قوارير الاول على انه خبر كان ان جعلت ناقصة وعلى الحال ان جعلت تامة والجملة صفة لاكوام واما نصب
قوارير الثانى وهو قرآءة الجمهور فعلى انه بدل من الاول للابضاح والبيان حيث بين انه من الفضة **قوله**
اى قدروها فى انفسهم **قوله** على ان يكون فاعل قدروها ضمير اهل الجنة لا ضمير الطائفين وقدروها فى محل النصب
على انه صفة قوارير والمعنى قدر الشاربون فى انفسهم وتموا كون تلك القوارير على مقادير واشكال على حسب
ما يريدون وبشتهون فجاءت كما قدروها فان منتهى ما يريد الرجل فى الآية التى يشرب منها الصفاء والنقاء والشكل
اما الصفاء فقد ذكره الله تعالى بقوله كانت قوارير واما النقاء فقد ذكره بقوله من فضة واما الشكل والمقدار فقد ذكره
بقوله قدروها **قوله** او قدر الطائفون بها **قوله** على ان ضمير قدروها للخطام الطائفين ولا بد من تقدير
المضاف حينئذى قدر الخدام شراب القوارير على قدر رى الشارب من غير زيادة ولا نقصان وهو الذى اشار به لكونه
على مقدار حاجته فان كل واحد من طرفى الاعتدال مذموم وقربى قدروها بضم القاف وكسر الدال المشددة على
بناء المفعول منقولا الى بناء التفعيل من قدرت الشئ وقدرته فلان اذا جعلت قادرا له والمعنى جعلوا قادرين لها
كما شاؤوا **قوله** ما يشبه الزنجبيل **قوله** ما فى قوله ما يشبه الزنجبيل يحتمل ان تكون بالالف ممدودة ويشبهه
صفتهما وبالف مقصورة ويشبه صلتها وعلى التقديرين لا يكون الزنجبيل على حقيقته بل يكون اسم ماء فى الجنة
يشبه الزنجبيل فى بعض اوصافه يمزج به شراب الابرار كما قيل ان الكافور اسم ماء فيها يشبه الكافور فيكون
عينا بدلا من زنجبيل بتقدير المضاف اى ماء عين وان كان الزنجبيل على حقيقته يكون عينا بدلا من كاساى

(وبطاف عليهم باية من فضة واكوام)
وابريق لاعروة لها (كانت قوارير قوارير
من فضة) اى تكونت جامعة بين صفاء
الزجاجية وشفيفها وبياض الفضة ولينها وقد
قون قوارير من نون سلاسل وبن كثير الاولى
لانها رأس الآية والباقيون لم ينوئوا اصلا
وقرى قوارير من فضة على هى قوارير
(قدروها تقدير) اى قدروها فى انفسهم
فجاءت مقاديرها واشكالها كما تنووا وقدروها
بأعمالهم الصالحة فجاءت على حسبها او قدر
الطائفون بها الدلول عليهم بقوله بطاف
شرابها على قدر اشتهاهم وقرى قدروها
اى جعلوا قادرين لها كما شاؤوا من قدر منقولا
من قدرت الشئ (ويسقون فيها كاسا كان
مزاجها زنجبيل) ما يشبه الزنجبيل فى الطعم
وكانت العرب يستلذون الشراب المزوج به

و يسقون فيها خراخر عرين فيها وصف الله تعالى اواني مشروبهم فقال و يسقون فيها الآية وصف مشروبهم
بانه مزوج بالزنجبيل لان العرب كانوا يحبون جعل الزنجبيل في المشروب ولما توهم من تسمية تلك العين بالزنجبيل
ان ليس فيها سلاسة الانحدار في الخلق وسهولة مساغها كما هو مقتضى الذع ازال ذلك الوهم بانها تسمى سلسيلا
لسلاسة انحدارها اى زولها في الخلق وانتفاء لذع الزنجبيل عنها فان السلاسة هي ضد الذع وهو الاحراق يقال
لذعته النار اى احرقته **قوله واذك** اى ولكون السلسيل بمعنى السلسال والسلسل اللذين هما من
صفات الماء بمعنى سهل الدخول في الخلق لذو بته وصفاته قيل زيدت الباء على السلسال للدلالة على غلبة السلاسة
والحلاوة **قوله وقيل اصله سلسيلا** على انه كلام مركب من فعل امر من سأله الشيء وفاعل مستتر
فيه ومفعول بارز والتقدير سل انت سلسيلا اليها ثم جعل هذا الكلام المركب علما لعين في الجنة او لما فيها كما
سمى الرجل تأبط شرابا واعلم انه تعالى مزج شراب الابرار او لا كافورا وثانيا زنجبيلا لان المقصود الا هم خال
الدخول البرودة لهجوم العطش عليهم من حر عرصات القيامة وعبور الصراط وبقدر استيفاء حظوظهم من
انواع نعيمها ومطعموماتها تميل طباعهم الى الاشرية التي تهيج الاشتهاه وتعين على تشبه ثانيا الوان المطعمومات
ويكثد الطبع بشر بها فلعل الوجه في تأخير ذكر ما يمزج به الزنجبيل عما يمزج به الكافور ذلك والله اعلم ثم انه تعالى
شرع في ذكر اوصاف الخدم الذين يطوفون عليهم بذلك المشروب في تلك الاواني فقال ويطوف عليهم ولدان
قائمهم اخف في الخدمة مخلدون دائمون على ما هم عليه من الشباب والغضاضة في الحسن لا بهر مون ولا يتغيرون ويكونون
على سن واحد على بمر الازمنة **قوله وانبثا** اى تفرقهم في محل الخدمة عند اشتغالهم بانواع الخدمة
وطوافهم على الابرار الخدمين مسارعين في الخدمة ولو اصطفوا على وتيرة واحدة لشبهوا بالؤلؤ المنظوم
والؤلؤ اذا كان متفرقا كان احسن من المنظوم لوقوع شعاع بعضه على بعض فيكون مخالفا للجمع منه في اللعان
والبريق وشبهت الحور العين بالؤلؤ المكنون اى المحفوظ الخزون لانهن لا يعمن في الخدمة فلا ينتثرن انتشار الولدان
ثم انه تعالى لما فصل بعض ما في الجنة من وجوه النعم وصور العزة والاکرام اتبعه بما يدل على ان ما فيها من آمار
الله تعالى ورحته ليس بما يحصىه العد والتفصيل فقال واذاريت ثم اى في الجنة فان ثم منصوب على الظرفية
ورأيت من رؤية البصر فتعدى الى مفعول واحد الا انه في الآية لم يقصد تعلقه بالمفعول فليس له مفعول ظاهر
ولامقدر ليشيع في جميع ما وقعت الرؤية عليه كأنه قبل اذا وجدت الرؤية منك ثم اى في الجنة لا يحصل لك بتلك
الرؤية الادراك نعيم كثير لا توصف عظمته وملك كبير لا يعرف كنهه وقيل مفعوله ثم وهو اسم لا ظرف والمعنى اذا
رأيت ذلك الموضع وقيل تقديره واذاريت ما ثم على ان ما موصولة في موضع النصب على انه مفعول رأيت
وتم صلتهم حذف ما اقيم ثم مقامه وهذا خطأ عند البصريين فانه لا يجوز عندهم حذف الموصول واقامة الصلة
مقامه ثم قيل الخطاب في رأيت للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل عام لكل ما يصح ان يخاطبوا النعيم ما ينتم به والملك
الكبير ما ذكر في الحديث الذي اورد المصنف وزاد المصنف ان العارف له أكثر من ذلك وهو ان تكشف له صور
عالم الغيب والشهادة بحقائقها فتستضيء مرآة قلبه بانوار العلوم الدنية والعارف الالهية بسبب ارتفاع
الحجب النفسانية والطبيعية وحصول قوة الاتصال بقدس الجبروت كما قيل تجوع تراني تجرد نصل انتهى
قوله ونصبه على الحال اختار قراءة الجمهور وهم غير نافع وحجة قائمهم قرأوا عالياهم بفتح الباء وضم
الهاء على الاصل فان الاصل في هاء الضمير هو الضم مطلقا اى سواء كان ضمير المفرد او الثنى او المجموع نحو منه
وعنه ومنهما وعنهما ومنهم وعنهم ومنهن وعنهن وقحت في منها وعنهما لاجل الالف وكسرت اذا وقع قبلها كسرة
اوياء ساكنة نحو بهم او فيهم للجائسة الا ان حجة قرأ الالفاظ الثلاث وهي عليهم واليهم ولديهم بضم الهاء في جميع
القرآن حيث وقعت فيه نظرا الى ان الياء فيها بدل من الالف ولونطق بالالف لم يكن في الهاء الا الضم فكذا الحال
اذا نطق بدلها فنقرأ عالياهم بالنصب جعله حالا من الضمير المحرور في قوله يطوف عليهم اى يطوف عليهم ولدان
عاليا المطوف عليهم ثياب سندس وقوله ثياب سندس مرفوع على انه فاعل اسم الفاعل المنصوب على الحالية
فان عالياهم نكرة تكون اضافته لفظية لانه اسم فاعل بمعنى الاستقبال اضيف الى معموله فلاجل كونه نكرة جاز
نصبه على الحال فان حق الحال ان يكون نكرة ويجوز بحسب العربية ان يكون عالياهم حالا من الولدان ويكون
ضمير الجمع فيه لولدان لا لابرار الا ان المصنف لم يلتفت اليه من حيث ان المقام مقام تعداد نعيم الابرار وكرامتهم

(عينا فيما تسمى سلسيلا) سلاسة انحدارها
في الخلق وسهولة مساغها يقال شراب سلسل
وسلسال وسلسبيل ولذلك حكم بزيادة الباء
والمعاد ان ينفي عنها لذع الزنجبيل ويصفها
بقيضه وقيل اصله سلسيلا فسميت به كتأبط
شرابا لانه لا يشرب منها الا من سأل اليها سبيلا
بالعمل الصالح (ويطوف عليهم ولدان
مخلدون) دائمون (اذا رأيتهم حسبهم لؤلؤا
منورا) من صفاء ألوانهم وانبثا ثم في مجالسهم
وانعكاس شعاع بعضهم الى بعض (واذا
رأيت) ليس له مفعول مفعول ولا مفعول لانه
عام معناه ان بصرك ابتاع وقع (ثم رأيت نعيما
وملكا كبيرا) واسعا وفي الحديث ادنى اهل
الجنة منزلة ينظر في ملكه مسيرة لف عام يرى
اقصاء كما يرى ادناه هذا ولا عارف اكبر من ذلك
وهو ان تنقش نفسه بجلايا الملك وخفايا
الملوكوت فيستضيء بانوار قدس الجبروت
(عاليهم ثياب سندس حضر واستبرق)
يعلمهم ثياب الحرير الخضر مارق منها
وما غلظ ونصبه على الحال من هم في عليهم

فالمناسب له ان تكون الثياب المذكورة لهم لالولدان الطائفين **قوله** او حسبتم **قوله** اي ويجوز ان يكون
انصاف عاليهم مبنيا على كونه بدلا من الضمير المنصوب في حسبتم اي حسبت الولدان لؤلؤا منشورا في حال
كونهم بحيث يعلوهم ثياب سندس فعلى هذا تكون الثياب للطائفين لاللطوف عليهم او من الاهل المقدر
بعد رأيت اي رأيت اهل نعيم وملك كبير عاليهم ثياب سندس **قوله** وقرأ نافع وحزرة بالرفع **قوله** اي بسكون
الياء من عاليهم لثقل الضمة عليها وجعل المصنف قراءة الرفع مبنية على ان يكون ثياب سندس مبتدا
وعاليهم خبره على خلاف ما اختاره الزمخشري من ان يكون عاليهم مبتدا وثياب سندس خبره بمعنى ما يعلوهم من
اللباس ثياب سندس لانه يرد على ما اختاره الزمخشري ان اضافة عاليهم لفظية فيكون نكرة ولا يجوز الابتداء
بالنكرة وان امكن ان يحجب عنه بانها مخصصة باضافتها الى المعرفة لجواز الابتداء بها **قوله** جلا على سندس
بالمعنى **قوله** اي قرى خضر بالجر على انه صفة سندس **قوله** والمعنى جواب عما يقال كيف يجوز ان يكون خضر وهو
جمع اخضر صفة لمفرد * وتقرير الجواب ان سندسا وان كان مفردا بحسب اللفظ لكن لما اراد به الجنس كان
في معنى الجمع فيصح ان يوصف بالجمع كما في قوله تعالى وينشئ السحاب الثقال * واعلم ان القراءة السبعة في خضر
واستبرق على اربع مراتب الاولى رفعها بالنافع وحفص صفة لثياب كما في قوله تعالى ويلبسون ثيابا خضرا واستبرق
بالرفع معطوف على ثياب لكن على حذف مضاف اي وثياب استبرق كما في قولك على زيد ثوب خز وكتان اي وثوب
كتان والثانية خفضها للجر والكسائي خضر صفة لسندس واستبرق عطف عليه لان المعنى ثياب من سندس
وثياب من استبرق والثالثة رفع الاول وخفض الثاني لابي عمرو وابن عامر رفع خضر على انه نعت لثياب وجر
استبرق عطف على سندس والرابعة عكس الثالثة اي خفض الاول ورفع الثاني جر خضر على انه نعت لسندس
ورفع استبرق عطف على ثياب بحذف مضاف اي وثياب استبرق والسندس الديباج الرقيق الفاخر الحسن
والاستبرق الديباج الغليظ الذي له بريق وقيل عاليهم ظرف مكان بمعنى يعلوهم فهو منصوب على الظرفية ثم منهم من
قدر مضافا اي فوق حجالهم المضروبة عليهم ثياب سندس والمعنى ان حجالهم من الحرير والديباج لان كل واحد
من الاستبرق والسندس داخل في اسم الحرير في قوله ولباسهم فيها حرير **قوله** عطف على ويطوف عليهم **قوله**
على طريق عطف فعلية على فعلية وحلوا وان كان ماضيا لفظا فانه مستقبل معنى وعبر بلفظ الماضي لتحقيق وقوعه
واساور مفعول ثان لحلوا بمعنى ويحلون **قوله** ولا يخالفه **قوله** جواب عما يقال انه تعالى قال في سورة الكهف
يحلون فيها من اساور من ذهب وفي سورة الحج يحلون فيها من اساور من ذهب ولؤلؤ فكيف قيل ههنا من فضة
واجاب عنه ثلاثة اوجه الاول انه يجوز ان يجمع في ايديهم سواران سوار من فضة وسوار من ذهب ولؤلؤ
او يجوز ان يجمع لا يديهم محاسن الجنة كما روى عن سعيد بن جبير رضى الله عنه انه قال ليس من اهل الجنة احد
الا وفي يده ثلاثة اسورة واحد من فضة وآخر من ذهب والثالث من لؤلؤ واحتج عليه بهذه الايات والثاني يجوز
ان يكون ذلك بحسب التعاقب في الاوقات اي يلبسون تارة الذهب وتارة الفضة والثالث يجوز ان يكون ذلك
بحسب اختلاف اعمالهم **قوله** او حال من الضمير في عاليهم **قوله** عطف على قوله عطف على ويطوف عليهم اي
يعلوهم ذلك وقد حلوا وعلى هذا الوجه يمكن ان تدفع المخالفة بين الآيتين بوجه آخر وهو ان يكون اسورة
الذهب للمخدومين واسورة الفضة للخدم وانما قال وعلى هذا لما مر ان ضمير عاليهم يجوز ان يكون مسندا الى
ضمير الولدان بان يكون حالا من ضمير حسبتم فعلى هذا اذا كان قوله تعالى وحلوا حالا من ضمير عاليهم يكون مسندا
الى ضمير الولدان ايضا بخلاف ما اذا كان حالا من ضمير عليهم او من ملكا كبيرا على تقدير المضاف فان قوله حلوا
على التقديرين يكون مسندا الى ضمير الابرار فيكون اسورة الفضة لهم لالولدان **قوله** فانه يطهر شاربه **قوله**
يعنى ان الطهور بمعنى المطهر كما روى عن مقاتل انه قال هو عين ماء اي على باب الجنة ينبع من ساق شجرة منها
من شرب منه نزع الله تعالى ما كان في بطنه من غش وغل وحسد وما كان في جوفه من قذر واذى واشير الى هذا
المعنى بقوله تعالى طبتم فادخلوها خالدين فانه صريح في ان الطهور بمعنى المطهر حيث قال ان الاشربة تطهر
باطنهم من الاخلاق الذميمة والاخلاط المؤذية وعن علي رضى الله عنه انه قال في هذه الآية اذا توجه اهل الجنة
الى الجنة مروا بشجرة يخرج من تحت ساقها عيان فيشربون من احداها فترى عليهم نضرة النعيم فلا تنغير
ابشارهم ولا تشعث شعورهم ابدانهم يشربون من الاخرى فيخرج ما في بطونهم من الاذى ثم تستقبلهم خزنة

او حسبتم او ملكا على تقدير مضاف اي واهل
ملك كبير عاليهم وقرأ نافع وحزرة بالرفع على
انه خبر ثياب وقرأ ابن كثير وابوبكر خضر
بالجر جلا على سندس بالمعنى فانه اسم جنس
واستبرق بالرفع عطفا على ثياب وقرأ ابو عمرو
وابن عامر بالعكس وقرأهما نافع وحفص بالرفع
وحزرة والكسائي بالجر وقرى واستبرق بوصل
الهزة والفتح على انه استفعل من البريق
جعل علما لهذا النوع من الثياب (وحلوا
اساور من فضة) عطف على ويطوف عليهم
ولا يخالفه قوله اساور من ذهب لامكان الجمع
والمعاقبة والتبويض فان حلوا اهل الجنة
يختلف باختلاف اعمالهم فلعنه تعالى يفيض
عليهم جزاء لما عملوه بايديهم حلوا وانوارا
تفاوتت تفاوت الذهب والفضة او حال
من الضمير في عاليهم باضمار قد وعلى هذا
يجوز ان يكون هذا للخدم وذلك للمخدومين
(وسقاهم ربهم شرابا طهورا) يريد به نوما
آخر يفوق على النوعين المتقدمين ولذلك
استدسقيه الى الله تعالى ووصفه بالطهورية
فانه يطهر شاربه عن الميل الى اللذات الحسية
والركون الى ماسوى الحق فيتجرد لمطالعة
جعله ملئنا ببقائه باقيا ببقائه وهو منتهى
درجات الصديقين ولذلك ختم به ثواب
الابرار

الجنة فيقولون لهم سلام عليكم طيبتم فادخلوها خالدين وقيل الطهور مبالغة الطاهر من حيث انه ليس بنجس كخمر الدنيا لان كونها رجسا ثبت شرعا لاعقلا وليست الدار دار تكليف ثم انه تعالى لما اتم شرح ثواب الابرار قال ان هذا اي يقال لهم بعد دخولهم الجنة ومشاهدتهم لما فيها من انواع البهجة والنعيم ان هذا كان لكم جزاء لاعمالكم التي قدتموها في الدنيا الله تعالى يقال لهم ذلك ليرداد سرورهم ويحتمل ان يكون ذلك اخبارا من الله تعالى لعباده في الدنيا بعد شرح ثواب اهل الجنة لهم بان يقول هذا الذي شرحته لكم كان في علمي وحكمي جزاءكم يا معشر عبيدي لكم خلقناها ولاجلكم اعددتها والشكر اذا استند الى العبيد يكون عبارة عن قبول طاعة العبد وتوفير ثوابه يقال شكر الله سعيك اي جزاك الله خيرا على ما سعت واطلاق الشكر عليه مجاز تشبيها له بالشكر من حيث كونه فعلا واقعا بمقابلة العمل كالشكر الواقع بمقابلة الانعام ثم انه تعالى لما ذكر في القرآن العظيم اصناف الوعد والوعيد في حق الشاكر والكفور وكان التذكر والاتعاظ به موقفا على صدق المبلغ وحقبة رسالته بين ان ما بلغه اليهم ليس بسحر ولا شعر ولا كهانة بل هو وحى الهى تفرده الله تعالى بتنزيله مفرقا منجما آية بعد آية ولم ينزل جملة واحدة فقال انا نحن نزلنا ولم يقل انزلنا للمبالغة في تأكيد كونه وحيا الهيا بتصدير الكلام بان وتكرير الضمير الذي هو اسم ان وتأكيد كونه بالضمير المنفصل تأكيدا على تأكيد فكنا نه تعالى يقول ان هؤلاء الكفار يقولون انه سحر او كهانة او نحو ذلك وانا لله رب العالمين اقول على سبيل التأكيد والتحقيق ان ذلك وحى حق وتنزيل صدق من قبلى لا يأتىه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فلا تكثرت بما قالوا في حقه وفي شأنك فان ما قالوه صادر عن المكابرة والعناد بمنزلة قول من ينكر زوجة الاربعة وكون الواحد نصف الاثنين فانت لا محالة رسول مبعوث بالهدى ودين الحق وان المقصود من بعثك ان تظهر الدين الحق على الاديان كلها فاصبر وتأخير نصرك على اعداء الدين فانه كائن لا محالة **قوله** واولدلالة على انهما بيان في استحقاق العصيان **قوله** يعنى ان كلمة او سوء وقعت في سياق الاثبات او النفي فغناها احدا الامرين او الامور الا ان ثبوت الشيء لاحد الامرين او الامور لا يستلزم ثبوته للجميع فهمى اذا وقعت في سياق الاثبات تكون للاباحة او التحيير فان كان الجمع بين الامرين مما فيه فضيلة وشرف غالبا كما في قولك جالس الحسن او ابن سيرين تكون للاباحة فيجوز الجمع بينهما والاقتصار على احدهما والافهى للتخيير نحو اضرب زيدا او عمرا ولا يجوز الجمع بينهما بل يجب الاقتصار على احدهما بخلاف نفي احدا الامرين او الامور والنهى عن احدهما فانه يستلزم نفي الجمع والنهى عنه لان كل واحد منهما يصدق عليه مفهوم احدهما ونفى ما يصدق عليه هذا المفهوم يستلزم نفي الجمع فاذا قلت لا تضرب زيدا او عمرا فالتقدير لا تضرب احدهما فيكون ضرب كل واحد منهما منهيا عنه لكونه ضرب احدهما وقد نهى عنه وكذا لو قيل لا تطع احدهما كان المعنى لا تطع كل واحد منهما فيكون كلمة اولدلالة على انهما بيان في استحقاق العصيان * فان قيل فعلى ما ذكرت يكون معنى او في الآية النهى عن طاعة احدهما فهلا جئى بالواو ليكون نهيا عن طاعتها جعلا * فالجواب انه لو قيل ولا تطعهما او ولا تطع آتما وكفورا الاحتمل جواز ان تطيع احدهما بخلاف ما اذا قيل لا تطع احدهما فانه حينئذ يعلم ان النهى عن طاعة احدهما هو نهى عن طاعتها **قوله** والتقسيم باعتبار ما يدعونه اليه **قوله** اي من الاثم والكفر لا باعتبار انفسهم في انفسهم الى الاثم والكفور لان القوم كلهم كفرة ومن كان كافرا يكون آتما لا محالة لان الكفر اخبث انواع الاثم فكلهم كفرة واثمة فلامعنى تقسيمهم في انفسهم الى القسامين وانما التقسيم باعتبار ما يدعونه اليه من الكفر والاثم فالمعنى لا تطع من يدعوك من الكفرة الى الاثم ولا من يدعوك منهم الى الكفر والتقسيم بهذا الاعتبار افاد تعليل النهى بوصفى الكفر والاثم القائمين بهم فدل على ان مطاوعتهما فيما ليس باثم ولا كفر غير محذور وفي نهيه عليه الصلاة والسلام عن اطاعة من يدعو الى الاثم والكفر مع انه عليه الصلاة والسلام لا ينصّر في حقه ان يطيع احدا منهم اشارة الى ان الناس يحتاجون الى مواصلة التنبيه والارشاد من حيث ان طبيعتهم التى جبلوا عليها ركب فيها الشهوة الداعية الى السهو والغفلة ولو ان احدا استغنى عن توفيق الله تعالى وامداده وارشاده لكان احق الناس به هو الرسول المعصوم صلى الله عليه وسلم فظهر منه انه لا بد لكل مسلم ان يرغب اليه تعالى ويتضرع اليه في ان يحفظه عن الفتن والآفات في جميع الامور والحالات ثم قيل المراد بالآثم عتبة بن ربيعة وبالكفور الوليد بن المغيرة لان عتبة كان متعاطيا لانواع الفسق

(ان هذا كان لكم جزاء) على اضممار القول والاشارة الى ماعده من ثوابهم (وكان سعيكم مشكورا) مجازى عليه غير مضيع (انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا) مفرقا منجما للحكمة اقتضته وتكرير الضمير مع ان مزيدا لاختصاص التنزيل (فاصبر لحكم ربك) بتأخير نصرك على كفار مكة وغيرهم (ولا تطع منهم آثما او كفورا) اي كل واحد من مرتكب الاثم الداعى الى الكفر الداعى الى الكفر الداعى الى الكفر والاولدلالة على انهما بيان في استحقاق العصيان والاستقلال به والتقسيم باعتبار ما يدعونه اليه فان ترتب النهى على الوصفين مشعر بانه لهما وذلك يستدعى ان يكون المطاوعة في الاثم والكفر محظورا فان مطاوعتهما فيما ليس باثم ولا كفر غير محذور

والوليد كان متوغلا في الكفر * روى ان عتبة بن ربيعة قال له عليه الصلاة والسلام ارجع عن هذا الامر حتى
ازوجك ولدى فاني من اجل قريش ولدا وقال الوليد انا اعطيتك من المال حتى ترضى فاني من اكثرهم مالا قرأ
عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر آيات من اول جم السجدة الى قوله فان عرضوا قتل انذرتكم صاعقة
مثل صاعقة عاد ومود فأنصرفوا عنه وقال احدهما ظننت ان الكعبة ستقع على وقيل المراد بهما شخص واحد
هو ابو جهل وقيل المراد بهما الاثم والكفور مطلقاى شخص كان وهو الاقرب الى اطلاق اللفظ ثم انه تعالى لما ذكر
هذا انتهى عقبه بالامر فقال واذا كر اسم ربك ثم قبل ليس المراد من الذكر الصلاة بل المراد به التسبيح الذي هو القول
والاعتقاد اى وكن ذا كرا لله تعالى دائما ليلا ونهارا بقلبك ولسانك كما هو المراد من قوله تعالى يا الذين آمنوا
اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة واصيلا وقيل المراد به الصلوات الخمس لان التقيد بالبكرة والاصيل يدل على
ان المراد به ذلك فالبكرة هي صلاة الصبح والاصيل صلاة الظهر والعصر لان الاصيل اسم للوقت الذي يكون بعد
الزوال الى الغروب وقيل لما بعد العصر الى الغروب ثم انه تعالى لما خاطب رسوله بالتعظيم والتهنى والامر عدل الى
شرح احوال الكفار والمتردين فقال ان هؤلاء اى الكفرة يحبون العاجلة اى يؤثرونها على الآخرة يعنى ان الذى
حل هؤلاء الكفار على الكفر والاعراض عن اتباع مائدعوهم اليه ليس هو اشتباه الحق عليهم لعدم كفاية ما زلنا
عليك من الآيات والدلائل الدالة على التوحيد وحقية امر النبوة فان فيما بلغته اليهم كفاية في بيان الحق والارشاد
اليه وانما الذى جعلهم عليه غلبة الشهوة والمحبة لهذه الذات العاجلة **قوله** امامهم او خلف ظهورهم **قوله**
فان الورا يستعمل في كل واحد من المعنيين وفي الصحاح ورآ بمعنى خلف وقد تكون بمعنى قدام فهى من الاضداد
فهو ان كان بمعنى القدام يكون حالا من قوله يوم ما ثقيل وهو مفعول يذرون لظرف له وان كان بمعنى خلف يكون
ظرفا ليدرون كأنه قيل ويذرونه خلف ظهورهم فينثذ يكون قوله ويذرون ورآهم يوم ما ثقيل استعارة تمثيلية
بان شبهت حالهم في عدم اهتمامهم بيوم القيامة واعراضهم عنه بجعلهم اياه ورآ ظهورهم فاستعمل ما يدل على
الحال المشبه بها في الحال المشبهة **قوله** مستعار من الثقل **قوله** الثقل من صفات الاجسام الكثيفة ولا يوصف به
الزمان حقيقة الا انه شبه يوم القيامة لشدة وهوله بالشئ الثقيل الذى يعب حاملة **قوله** وهو كالتعليل لما امر به
ونهى عنه **قوله** يعنى ان توصيف اليوم بالثقل والشدة وان وقع لتهديد الكفار وتجهيلهم الا انه يصلح ان يكون تعليل
لما جرى بينه تعالى وبين رسوله صلى الله عليه وسلم من ثقل ذلك اليوم وشدة والظفر فيه بجميع السعادات
والكرامات **قوله** واحكمنا ربط مفاصلهم **قوله** فسر الاسر بالربط كما ثبت ذلك عند اهل اللغة وقد رعبده مضافا
وهو المفاصل فكان المعنى احكمنا ربط او صالهم بعضها ببعض كالعروق والاعصاب لما ذكر الله تعالى ان الذى دعاهم
الى الاستمرار على ما هم عليه من الكفر والعناد حب العاجلة اتبعه بهذه الآية فكأنه قيل لهم هبوا ان حبكم هذه
الذات العاجلة طريقة مستحسنة الا ان ذلك الحب يوجب عليكم الايمان والطاعة ايضا من حيث ان جميع ما انتم
عليه من النعم وما تمكنون به من الانتفاع بها فانما هو بخلق الله تعالى وحده لاشريك له في خلق شئ منها كما يدل
عليه تقديم المسند اليه في قوله نحن خلقناهم وشددنا امرهم وحق هذا النعم ان بطاع في جميع ما كلف به ولا يعصى
بوجه تام وانتم اسأتم بكمال العصيان مع كمال رغبتكم في احسانه وفي ان يزيد عليكم ما تؤملونه ومثل هذه الرغبة
تنافى العصيان ثم اشار بقوله واذا شئنا الآية الى ان من قدر على اعطاء هذه النعم قادر على ان يهلكهم ويسلب عنهم
جميع ما انعم به عليهم وان يلقبهم في كل محنة وبلية ان لم تطيعوا هذا النعم القادر على كل شئ شكرا لانعامه ورغبة
في مزيد احسانه فلم تطيعوه خوفا من نعمته وقهره فقيه توبيخ عظيم على كفرهم **قوله** ولذلك جئى باذا **قوله** فان
حقها ان تستعمل فيما هو محقق الوقوع استدله على ان المراد بالتبديل الاعادة والبعث فان المعاد مثل المبدأ
من حيث اشتماله على الاجزاء الاصلية المبتدأة وان خالفه باختلاف العوارض وان التبديل بمعنى الاعادة محقق
الوقوع لا ريب فيه فكلمة اذا حينئذ تكون في موقعها ويحتمل ان يكون المراد بتبديل امثالهم انشاء امثالهم
في الدنيا لا بالبعث بل باتيان اشباههم بدلا منهم ممن يطيع كما قال ان يشأ يذهبكم ايها الناس ويأت باخرين فينثذ
لا يكون اذا مناسب للمقام لان اهلاكم وايجاد امثالهم في الدنيا ليس معلوم الوقوع فالمناسب للمقام ايراد كلمة ان
والجواب ان ايجاد امثالهم في الدنيا بمنزلة متحقق الوقوع من حيث كونه داخلا تحت قدرة الله تعالى وقوة ما يدعو
اليه من كفرهم وعنادهم وعدل الله تعالى وكونه شديد العقاب **قوله** تقرب اليه بالطاعة **قوله** فسر

(واذا ذكر اسم ربك بكرة واصيلا) وداوم
على ذكره او دم على صلاتي الفجر والظهر
او العصر فان الاصيل يتناول وقتيهما (ومن
الليل فاسجدله) وبعض الليل فصل له ولعل
المراد به صلاة المغرب والعشاء وتقديم الظرف
لما في صلاة الليل من مزيد الكلفة والخلوص
(وسجد ليلا طويلا) وتجدله طائفة طويلة
من الليل (ان هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون
ورآهم) امامهم او خلف ظهورهم (وما
ثقيل) شديدا مستعار من الثقل الباهظ
لحامل وهو كالتعليل لما امر به ونهى عنه
(نحن خلقناهم وشددنا امرهم) واحكمنا
ربط مفاصلهم بالاعصاب (واذا شئنا بدلنا
امثالهم تبديلا) واذا شئنا اهلكناهم وبدلنا
امثالهم في الخلقة وشدة الاسر بمعنى النشأة
الثانية ولذلك جئى باذا او بدلنا غيرهم ممن
يطيع واذا تحقيق القدرة وقوة الداعية (ان
هذه تذكرة) الاشارة الى السورة والآيات
القريبة (فن شاء اتخذ الى ربه سبيلا) تقرب
اليه بالطاعة

السييل الى مرضاة الرب بالطاعة وفسر اتخاذها بالتقرب بها اليه اي اذا اتضح هذا التذكير فغن شاء النجاة من ثقل ذلك اليوم وشدة اختار سبيلا مقربا الى مرضاة ربه وهو الطاعة **قوله** الا وقت ان يشاء الله **اشارة** الى ان مع الفعل في حكم المصدر الصريح في قيامه مقام ظرف الزمان وانتصابه بالظرفية في نحو قولك آتيت خفوق النجم وصباح الديك فهو استثناء مفرغ اي ماتشؤون الطاعة والتقرب بها وقتا من الاوقات الا وقت ان يشاء الله تعالى مشيئتكم فان جميع ما يجري على الانسان من الطاعة والمعصية والكفر والايمان انما يجري عليه بخلق الله تعالى وما خلقه الا بمشيئته فلا يشاء ان يخلق فيكم مشيئة الطاعة الا اذا علم منكم اختيار ذلك قرأ نافع والكوفيون تشاؤون على الخطاب العام او على الالتفات من الغيبة في قوله نحن خلقناهم الى الخطاب والباقيون بيا الغيبة على وفق قوله خلقناهم **قوله** ليطابق الجملة المعطوف عليها **قوله** فانها معطوفة على جملة يدخل من يشاء في رجنه والظالمين وقع منصوبا على انه من قبل ما ضم عامله على شريطة التفسير فتطابقت الجملةتان في الفعلية بخلاف ما اذا رفع والظالمون على الابتداء فانه حينئذ تفوت المطابقة بين المعطوف والمعطوف عليه ولم يضم ناصب الظالمين بما يوافق لفظ المفسر وهو اعدلهم بل ضم ما يناسبه في المعنى مثل اوعد وكافا لان لفظ اعد لا يتعدى بنفسه تمت سورة الانسان والحمد لله رب العالمين

سورة والمرسلات

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى والمرسلات جمع مرسلات بمعنى الطوائف المرسلات بالالف والتاء لكونها عبارة عن الطائفة المرسلات لمصلحة ومن حق جمع المؤنث من العقلاء ان يجمع بالالف والتاء ولا يكتفى في صحة جمع المرسلات بالالف والتاء ان يقتدر كونها صفة الملائكة لانه يستلزم ان يكون مفردا مرسل بمعنى ملك مرسل وليس كذلك بل هي جمع مرسلات بمعنى طائفة مرسلات فتكون المرسلات بمعنى الطوائف المرسلات من الملائكة **قوله** متتابعة **اشارة** الى ان عرفا حال من المنوى في المرسلات وانه من باب التشبيه البليغ بان شبهت الملائكة المرسلات في متابعتهم وتاؤ بعضهم بعضا بشعر عرف الفرس من قولهم جاؤا كعرف الفرس اي متابعين وفي الصحاح العرف عرف الفرس وقوله تعالى والمرسلات عرفا يقال هو مستعار من عرف الفرس اي يتابعون كعرف الفرس انتهى **قوله** ياو امره اي بتنفيذ ما حكم به وامرهم بامضائه كتعذيب قوم وانجاء آخرين وليس المراد من ارسلهم بالاوامر ايصال او امر الله الى الانبياء لانه لا يبق حينئذ للتخصيص بالاوامر فائدة ويكون قوله والناشرات تكرر او عصفاء مصدر مؤكدة وكذلك نشر او فرقا وعصفوف الريح شدة هبوبها شبهت الطوائف المرسلات من الملائكة في سرعة جريهم في نزولهم وهبوطهم بالرياح الشديدة الهبوب والقاء للدلالة على اتصال جريهم في نزولهم بالارسال من غير مهلة وهو من عطف الصفة على الصفة لاتحاد موصوف المرسلات والعاصفات وعطف قوله والناشرات على المرسلات بالواو لعدم كون نشر الشرائع متفرعا على الارسال ومتعقبه فان الملائكة اول ما يبلغون الوحي الى الرسل لا يصير ذلك الدين في الحال مشهورا منتشرا بل اكثر الخلق يكذبون الرسل مكابرة وعنادا فلم يعطف النشر على ما قبله بفاء التعقيب بل عطف بالواو الدالة على الاجتماع في الوجود مع قطع النظر عن عادة معنى التعقيب والتراخي ثم اذا حصل النشر ترتب عليه حصول الفرق بين الحق والباطل والقاء الذكر الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام الى ان يتم مراسم الدين وما يتعلق بكارم الاخلاق ومحاسن الاعمال الى ان ينزل قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم فلذلك عطف هذين الامرين بفاء التعقيب وهذا وجه الترتيب على تقدير ان تكون الصفات الخمس لطوائف الملائكة وبه يعرف وجه الترتيب على ان تكون الصفات المذكورة لغير الملائكة **قوله** او بايات القرآن **قوله** عطف على قوله بطوائف من الملائكة فعلى هذا يكون المقسم بها آيات القرآن الموصوفة بتلك الصفات الخمس **قوله** بكل عرف **اشارة** الى ان انتصاب عرفا حينئذ يرفع الخافض **قوله** فمصفن سائر الكتب والاديان **اي** غلبتها وقهرتها يقال عصف الشيء اي اباده واهلكه وعصفت الحرب بالقوم اي ذهبت بهم **قوله** او بريح عذاب وريح رجة **فعلى** هذا يكون قوله والناشرات قسما مستأنفا بريح الرجة بعد ان اقسام بريح العذاب التي ارسلت عرفا اي متتابعة كشعر العرف فمصفن وحل المرسلات العاصفات على ريح العذاب بقرينة توصيفها بالعصف الذي هو شدة الهبوب وهي اشارة كونها مرسلات للعذاب وحل ما بعدها على ريح الرجة اخذا

(وماتشؤون الا ان يشاء الله) ووماتشؤون ذلك الا وقت ان يشاء الله مشيئتكم وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر يشاؤون بالياء (ان الله كان عليما) بما يستأهل كل احد (حكيم) لا يشاء الا ما تقتضيه حكمته (يدخل من يشاء في رجنه) بالهداية والتوفيق للطاعة (والظالمين اعدلهم عذابا بالياء) نصب الظالمين بفعل يفسره اعدلهم مثل اوعد وكافا ليطابق الجملة المعطوف عليها وقرئ بالرفع على الابتداء عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هل اتى كان جزاؤه على الله جنة وحريرا

سورة والمرسلات مكية وآبها

خسوف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

والمرسلات عرفا فالعاصفات عصفاء والناشرات نشرات فالغارات فرقا فالملقيات ذكرنا اقسام بطوائف من الملائكة ارسلهن الله ياو امره متتابعة فعصفن عصف الرياح في امتثال امره ونشرن الشرائع في الارض او نشرن النفوس الموتى بالجهل بما اوحى من العلم ففرقن بين الحق والباطل فالقنن الى الانبياء ذكرنا (عذرا) للمحققين (او نذرا) للباطلين او بايات القرآن المرسلات بكل عرف الى محمد عليه الصلاة والسلام فعصفن سائر الكتب والاديان بالنسخ ونشرن آثار الهدى والحكم في الشرق والغرب وفرقن بين الحق والباطل فالقنن ذكر الحق فيما بين العالمين او بالنفوس الكاملة المرسلات الى الابدان لاستكمالها فعصفن ماسوى الحق ونشرن اثر ذلك في جميع الاعضاء ففرقن بين الحق بذاته والباطل في نفسه فيرون كل شيء هالكا الا وجهه فالقنن ذكرنا بحيث لا يكون في القلوب والاسنة الا ذكر الله او بريح عذاب ارسلن فعصفن ورياح رجة نشرن السحاب في الجوف ففرقن فالقنن ذكرنا اي تسبين له فان العاقل اذا شاهد هبوبها وانارها ذكر الله تعالى وتذكر كمال قدرته

من توصيفها بنشر السحاب اى بسطه في الجو وتفرق اجزائه بعضها عن بعض بنشره قال الله تعالى الله الذي يرسل
الرياح فتثير سحابا فيبسطه في السماء كيف يشاء ويجعله كسفا فترى الودق يخرج من خلاله فقوله تعالى
والناشرات نشرنا فالفارقان فرقا على هذا التفسير في معنى قوله فيبسطه في السماء كيف يشاء ويجعله كسفا
اى قطعان الكسف جمع كسفة وهى القطعة من الشئ والرياح الموصوفة بصفات القمر والطف لما كانت سببا
لتمسك العاقل بذكر الله تعالى والاتجاه الى عفوه ورحمته وبذل الجهد في شكر نعمه صارت تلك الرياح كأنها
الفت الذكر فكان الاسناد اليها مجازيا **قوله** وعرفا ما نقيض النكر **قوله** وعرفا ما بمعنى المعروف والاحسان
والخير كما في قوله تعالى واثر بالمعروف وهو نقيض النكر واما بمعنى الاجتماع والتابع من عرف نحو القرس
والضبع وهو شعر الرقة يقال جاؤا عرفا واحدا وهم عليه كعرف الضبع اذا تألبوا عليه اى اجتمعوا **قوله**
مصدر ان لعذر وانذر **قوله** كون عذرا مصدر عذر ظاهر لان فعلا نحو شكرا وكفرا من مصادر الثلاثي واما كون
نذرا مصدر انذر فليس بظاهر فعل المراد انه اسم مصدر له وفي الصحاح الانذار الابلاغ ولا يكون الا في نحو
التخويف والاسم النذر ومنه قوله تعالى فكيف كان عذابي ونذرى اى انذارى فانه صريح في ان النذر اسم لمصدر
انذر **قوله** اوجع ان لعذر بمعنى المعذرة ونذير بمعنى الانذار **قوله** فان لفظ فعيل كثيرا ما يستعمل بمعنى المصدر
كالنكر بمعنى الانكار قال ابو على العذر والعذر والنذر والنذير مثل النكر والتكثير ويجوز ان يجمع المصدر
لاختلاف اجناسه فان المعذرة تختلف بحسب اختلاف الاساءة ووجوه محوها وكذا الانذار ويجوز ثنية
المصدر وجمعه عند اختلاف اجناسه وانواعه ثم ذكر احتمال ان يكون العذر والنذر جمعى العذر والنذير بمعنى
العاذر والمندى كما في قوله تعالى هذا نذير من النذر الاولى اى منذر من قبل المندرين الاولين **قوله** ونصبهما
على الاولين **قوله** اى على ان يكونا مصدرين اوجعى ما هو بمعنى المصدرين بالعلية اى بان يكونا مفعولا لهما اى
فالمليقات ذكرنا للاعذار والانذار اى لمحو ذنوب المحققين المعتذرين الى الله تعالى بالتوبة والاستغفار وتخويف
المبطلين المصرين **قوله** او البديلة **قوله** اى ويجوز ان يكون انتصاب عذرا او نذرا على البدل بان يكونا
مفعولين على البديلة من قوله ذكرنا اى فالمليقات عذرا او نذرا ثم ان كان الذكر المبدل منه بمعنى جميع الوحي يكون
عذرا او نذرا بدل البعض من الكل فان ما يتعلق بمغفرة المطيعين وتخويف المعاندين بعض من جملة الوحي
وان اريد بالذكر المبدل منه ما يتعلق بسعادة الموحد وشفاعة المشرک خاصة من جملة الوحي يكون بدل الكل
من الكل فان ما لقي الى الانبياء من الآيات المتعلقة بمحو الاساءة وتخويف المصر عليها متحد بالذات مع الذكر
المتخصص بالتعلق بسعادة الموحد وشفاعة المشرک فقوله او مايم الموحّد والمشرک معناه او ما يتناول احوال اهل
التوحيد والمشرک خاصة **قوله** وعلى الثالث **قوله** وهو ان يكونا جمعى عذرو نذير بمعنى العاذر والمندى
يكون انتصابهما على الحالية من المنوى في المليقات اى فالمليقات ذكرنا حال كونهم عاذرين او مندرين **قوله**
بالتخفيف **قوله** اى باسكان الذال فيهما وقرأ الباقون بنحر يكها بالضم **قوله** تعالى انما توعدون لواقع **قوله**
اى ان الذى توعدونه من امر القيامة على أن ما موصولة في محل نصب على انها اسم ان وتوعدون صلتها والعاذ
محذوف ولواقع خبرها وكان من حقها ان تكتب منفصلة عن الموصول ولكنهم كتبوها متصلة وخص الموعود
بمجيء القيامة لان المذكور عقيب هذه الآية علامات القيامة فدل ذلك على ان المراد بالموعد هو القيامة فقط وقال
الكاسى المراد ان كل ما توعدونه من الخير والشر لواقع نظرا الى عموم لفظ الموصول **قوله** محقت **قوله** محقت
الصحاح الطموس الدروس والانحاء يقال طمس الطريق وانطمس اى انمحي ودرس الطمس محو الاثر الدال على
الشئ فيحتمل ان يكون المراد بقوله تعالى طمست محقت ومحيت ذواتها لقوله واذا النجوم انكدرت وان يكون المراد
محقت انوارها والاول اولى لعدم احتياجه الى الاضمار وقوله النجوم مرتفعة بفعل مضمر يفسره ما بعده عند
البصريين من غير الاخفش وبالاتداء عند الكوفيين والافخش وطمست خبره والاول اولى لان اذا فيها معنى
الشرط والشرط بالفعل اولى ومحل الجملة على المذهبين الجر باذا وجواب اذا محذوف والتقدير فاذا طمست النجوم
وقع ما توعدون او بتمتم او جوزتم على اعمالكم وحذف لدلالة قوله انما توعدون لواقع عليه وقبل جوابه
ويل يوشى للكاذبين وقبل تقدير الكلام وذكر اذا النجوم طمست **قوله** صدعت **قوله** اى انشقت والفرج
الشق يقال فرج الله تعالى فانفرج وصدعته فانصدع اى انشق **قوله** كالحب ينسف **قوله** اى بطير في الهواء

وعرفا ما نقيض النكر وانتصابه على العلة
اى ارسلن للاحسان والمعروف او بمعنى
المتابعة من عرف القرس وانتصابه على
الحال وعذرا او نذرا مصدران لعذر اذا
محا الاساءة وانذر اذا خوف اوجع ان
لعذر بمعنى المعذرة ونذير بمعنى الانذار
او بمعنى العاذر والمندى ونصبهما على الاولين
بالعلية اى عذرا للمحقين ونذرا للمبطلين
او البديلة من ذكرنا على ان المراد به الوحي
او مايم التوحيد والمشرک والايمن
والكفر وعلى الثالث بالحالية وقرأهما
ابو عمرو وحزة والكسائى وحفص
بالتخفيف (انما توعدون لواقع) جواب
القسم ومعناه ان الذى توعدونه من مجيئ
القيامة كائن لا محالة (فاذا النجوم طمست)
محقت واذهب نورها (واذا السماء فرجت)
صدعت (واذا الجبال نسفت) كالحب
ينسف بالنسف

خلقه وتصويره كيف شئنا و اردنا من مثل تلك المادة الخفية فتم القادرون حيث خلقناه في احسن الصور
والهيات ويجوز ان يكون من التقدير فان قدر الخفف لغة في قدر المشدد فان قوله تعالى قدرنا بينكم الموت فرى
بالتحفيف والتشديد مع انه بمعنى التقدير ويدل على كون ما في الآية من التقدير قرآنة نافع والكسائي بالتشديد فيكون
قوله فتم القادرون ايضا بمعنى فتم المقدرون والمراد تقدير خلقه وجوارحه والوانه واشكاله ومدة حله وحياته
والقرار المكين الموضع المستقر الحصين وهو الرحم فان الماء الذي يخلق منه الولد لا بد وان يثبت في الرحم ويتمكن
فيه الى قدر معلوم اى مقدار من الوقت معلوم لله تعالى لا يعلمه غيره وذلك المقدار تسعة اشهر او اقل او اكثر ومالا
يخلق منه الولد لا يستقر في الرحم ثم انه تعالى لما شرع في النوع الرابع من تخويفهم بان ذكر ما انهم به عليهم من نعم
الافاق فقال الم نجعل الارض كفاتا الآية وقد ذكر قبل هذه الآية ما انهم به عليهم من نعم الانفس وهو ان اوجد لهم
من المادة الخسيسة بعد ما ثبتها في الزاوية الخسيسة الى وقت الولادة وصورتهم باحسن الصور واحكم الخلقة وقدم
ما ذكر فيه نعم الانفس على ما ذكر فيه نعم الافاق ليكون ما في الانفس اصلا بالنسبة الى ما في الافاق فانه لولا
الوجود وما يفرع عليه من القوى والالات لما تيسر الانتفاع بشئ من النعم التي في الافاق جلهم على ان يقرروا
بانه الذي خصهم بهذه النعم التي كل واحدة منها اعجب من البعث وأدل على كمال قدرته وبديع حكمته ليستدلوا به
على الامادة ويستعدوا لذلك اليوم فهذا هو وجه التخويف بهذه الآية وقوله كفاتا مفعول ثان لقوله نجعل لان
المعنى ألم نصيرها كافتة تضم الاحياء الى ظهورها والاموات الى بطنها ولهذا كانوا يسمون الارض اما للناس تشبيها
لها بالام في ضمها للناس الى نفسها والاموات كالام التي تضم اولادها اليها وتضبطهم ولما كانوا ينضمون اليها
جعلت كأنها تضمهم الى نفسها وكان الارض كفات لهم بمعنى انهم ينضمون اليها ويسكنون فيها فهم ينضمون اليها
ايضا من حيث انها تجمع لهم جميع ما يحتاجون اليه في معاشهم من المأكل والمشرب والملبس والركب والآنية
الجامعة للمصالح الدافعة للمضار وغير ذلك وايضا انها تكف ما ينفل من الاحياء من الامور المستفزة ومعنى
الكفت في اللغة الضم والجمع يقال كفت الشئ يكفته كفاتا اذا ضمه وجمعه وفي الحديث «اكتفوا صبيانكم بالليل
فان للشيطان خطفة» ويقال جراب كفت وكفت اذا كان لا يضيع شئ مما يجعل فيه وذكر المصنف في كفاتا
اربعة اوجه الاول انه اسم لما يكفت كالضمام والجمع اسمان لما يضم ويجمع يقال هذا الكتاب جاع الابواب
وضمام اصول الكتاب كما يقال المحيط الذي يشده الشئ شداد والثاني انه مصدر كالكتاب والحساب وصفت
الارض به للبالغة تجور جل عدل والثالث انه جمع كفت كصيام جمع صائم والرابع انه جمع اسم غير مشتق وهو كفت
بمعنى الوعاء فيكون الكفات بمعنى الاوعية ويكون على الوجه الثالث بمعنى الاشياء الكافئة * ولما ورد على الوجهين
الاخيرين ان الارض شئ واحد فكيف يطلق عليها لفظ الجمع «اجاب عنه بقوله اجرى اى لفظ الجمع عليها باعتبار
اقطارها **قوله** منتصبان على المفعولية **قوله** فتم القادرون **قوله** فتم القادرون **قوله** فتم القادرون **قوله** فتم القادرون
المفعول به والمعنى على التقديرين الم نجعلها كافتة احياء واموات **قوله** وتكبر هما للتفخيم **قوله** جواب عما يقال
ان النكرة لفرد المنتشر فيكون المعنى ان الارض تكفت بعض الاحياء والاموات وليس كذلك بل هي كفات لجميع
الاحياء والاموات * وتقرير الجواب ان التكبير فيهما للتفخيم لالافراد ولا النوعية حتى يردهما ذكر وتكبر اسم الجنس
لقصد التفخيم لا ينافي كونه عامامستغراقا لجميع الافراد لانه في معنى تكفت احياء لا يعدون واموات لا يحصرون
واجاب ثانيا باننا لانسلم كون الارض كفاتا لجميع الاحياء والاموات بل هي كفات لبعض الذي هو احياء الانس
وامواتهم فان الاحياء والاموات مطلقا غير منحصرة في احياء الانس وامواتهم لان بعض الحيوان يكفته الهواة
والبعض الآخر يكفته الماء فجاز ان يكون التكبير فيهما للافراد او النوعية **قوله** او الحالية من مفعوله **قوله**
اى ويجوز ان يكون انتصاب احياء وامواتا على انها حالان من المفعول المحذوف اى الم نجعلها كافتة للانس
والجن في حال كونهم احياء وامواتا وعلى التقديرين لهما منصوبان بكفاتا على ان يكون مصدرا وصف به او جمع
كافتة واما على تقدير كونه اسما لما يكفت او جمعا لكفت بمعنى الوعاء فلا يكون عاملا لما تقرر في النحو ان الاسماء
الجامعة وكذا اسماء الزمان والمكان والآلة مع كونها مشتقة لا تعمل وفي اسم المصدر خلاف واما المصدر واسم
الفاعل مفردا كان او جمعا فهما من الاسماء العاملة انتهى **قوله** او بنجمل **قوله** اى ويحتمل ان يكونا منصوبين
بنجمل اما على انها مفعولان له وكفاتا حال من الارض بمعنى كافتة واما على انها حالان من الارض وكفاتا

(الم نجعل الارض كفاتا) كافتة اسم لما يكفت
اى يضم ويجمع كالضمام والجمع لما يضم
ويجمع او مصدر نعت به او جمع كافت كصائم
وصيام او كفت وهو الوعاء اجرى على
الارض باعتبار اقطارها (احياء وامواتا)
منتصبان على المفعولية وتكبر هما للتفخيم
اولان احياء الانس وامواتهم بعض الاحياء
والاموات او الحالية من مفعوله المحذوف
للعلم به وهو الانس او نجعل على المفعولية
وكفاتا حال او الحالية فيكون المعنى بالاحياء
ما ينبت وبالاموات ما لا ينبت

مفعوله وعلى التقديرين يكون المراد بحياة الارض كونها منبثة وموتها كونها مواتا لا ثابت **قوله** جبالا ثوابت على ان رواسي بمعنى ثوابت صفة لمخدوف هو الجبال فانها ثوابت على الارض لا تزول وشامخات صفة ثانية لذلك المخدوف والشاخ العالي المرتفع **قوله والتكثير** اي وتكثير رواسي شامخات للتخفيف اذ من جعلتها مالم يعرف ولم ير فان ما يرى على ظهر الارض من الجبال بعض منها فالتكثير فيها وكذا في قوله ماء فرانا للتبعض فان السماء فيها جبال ايضا لقوله تعالى من جبال فيها من رد وفي السماء ايضا ماء فرات بل هي معدنه ومصبه والفرات الماء العذاب لما عذ الله تعالى بانواع ما انعم به عليهم واستغفهم عن انعامه عليهم بها استغفهم تقرير كانه قال قد انعمنا بها عليهم ثم هدد بالويل على تكذيبهم وكفرانهم بها تعريضا بانهم قابلوا تلك النعم الموجبة للشكر بالكفر والعصيان وتخويفا لهم بسوء عاقبة صنيعهم هذا يوم الحساب والجزاء شرع في تخويفهم والوعيد عليهم ببيان ما يقال للكفرة المكذبين للبعث والجزاء يوم القيامة فقال انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون والظاهر ان القائل هم خزنة النار اوزبانية جهنم **قوله** خصوصا يعني ان المأمور به اولاهو انطلقوا الى انواع عذاب الآخرة عموما والمأمور به ثانيا هو انطلقوا الى نوع مخصوص منه واختلف في انطلقوا الثاني هل هو على لفظ الامر او الماضي فقرأ الجمهور انطلقوا على لفظ الامر وعن يعقوب انه قرأ انطلقوا بفتح اللام على لفظ الماضي اخبارا عن اتقيادهم الامر لاجل انهم مضطرون اليه لا يستطيعون الامتناع منه كانه قبل كانوا يؤمرون في الدنيا بالايمان والطاعة فلا يلتفتون اليه ويكذبون من امر به فلما امروا في العقبى بالانطلاق الى ما كذبوا به سمعوا واطاعوا اضطارا فلو اطاعوا في الدنيا لكان خيرا لهم قيل هو بعيد لانه كان ينبغي ان يقال فانطلقوا ليرتبط الكلام باوله على طريق قولك قلت له قم فقام ويمكن ان يقال تركت الفاء بناء على ان الكلام استئناف لبيان امثالهم كرها بعد ما يقال لهم بلفظ الامر **قوله** كقوله وظل من محموم وهو الدخان الغليظ الاسود استشهده المصنف على ان ظل المكذبين هو دخان نار جهنم **قوله** يشعب لعظمه اشارة الى ان قوله تعالى ذي ثلاث شعب كناية عن كون ذلك الدخان عظيما بناء على ان الشعب من لوازم عظمته واستشهد قتادة على ذلك اي على ان المراد بظل المكذبين هو دخان نار جهنم بقوله تعالى احاط بهم سرادقها وقال سرادق النار هو الدخان تشبيهه بالسرادق وهو واحد السرادقات التي تمتد فوق صحن الدار ثم قال ان شعبة من ذلك الدخان على يمينه وشعبة اخرى على يساره وشعبة اخرى في جوفه قال المفسرون ان الشمس تقرب يوم القيامة من رؤس الخلائق وليس عليهم يومئذ لباس ولا كتمان فتلفحهم الشمس وتصفهم ويأخذ كرب ذلك اليوم انفسهم وعند ذلك اليوم ينجي الله تعالى برحمته من يشاء الى ظل ظليل من ظله فهناك يقولون غفر الله علينا ووقانا عذاب المحموم ويقال للمكذبين انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون من عذاب الله تعالى وعقابه وقيل يخرج لسان من النار فيحيط بالكفار كالسرادق يشعب منه دخانها ثلاث شعب فيقال لهم كونوا فيه الى ان يفرغ من الحساب والمؤمنون في ظل العرش تحت شجرة طوبى ولما كان عظم دخان جهنم مستنزما لتشعبه تشعب لا محالة وكون تلك الشعب ثلاثا لا يزيد منها ولا ينقص فلعل الوجه فيه ان حجب النفس عن الاستنارة بانوار القدس ثلاثة الحس والخيال والوهم فان كل واحد منها سبب تعلق النفس بعالم الطبيعة الظلمانية فكل واحد منها نوع من الظلمة يخصه فلا جرم تشعبت شعب العذاب على حسب تعددها فان جميع ما يصدر من الانسان من العقائد الفاسدة والاعمال الباطلة لا يصدر منه الا بواسطة القوة الواهمة والغضبية والشهوية فلذلك تشعب العذاب ثلاث شعب على عدد القوى المؤدية اليه **قوله** وغير معن اي وغير مبعده عنهم يعني ان قوله ولا يغني في موضع الجر بالعطف على قوله لا ظليل فانه مجرور على انه صفة للظل اي ظل غير ظليل وغير معن وان مفعول يغني من الالهه بمخدوف وهو شيا ومن في من الالهه لبيانه وان قوله ولا يغني من الالهه من قول العرب أغنى عني وجهك اي ابعد لان الغنى عن الشيء يابعد كما ان المحتاج اليه يقاربه فصيح ان يعبر باغناء شيء عن شيء عن ابعاده عنه فكان المعنى ان هذا الظل لا يظلكم من حر الشمس ولا يدفع عنكم لهب النار والالهه ما يعلو على النار اذا اضطربت من احمرار واصفرار واخضرار ثم انه تعالى وصف النار التي كان هذا الظل دخانها بانها ترمى بشرر عظيمة شبيهة بشيئين الاول القصر والثاني الجمالات الصفر والمقصود بيان ان تلك النار عظيمة جدا وقوله كل شررة كالقصر اشارة الى ان شررا جمع شررة وهي ما تطار من النار في الجهات متفرقا كالنجوم والقصر هو البناء العالي وصف به الجمع باعتبار كل واحد من آحاده

(وجعلنا فيها رواسي شامخات) جبالا ثوابت طولا والتكثير للتخفيف والاشعار بان فيها مالم يعرف ولم ير (واسقيناكم ماء فراتا) بخلق الانهار والمنابع فيها (ويل يومئذ للمكذبين) بامثال هذه النعم (انطلقوا) اي يقال لهم انطلقوا (الى ما كنتم به تكذبون) من العذاب (انطلقوا) خصوصا عن يعقوب انطلقوا على الاخبار عن امثالهم بالامر اضطارا (الى ظل) يعني ظل دخان جهنم كقوله تعالى وظل من محموم (ذي ثلاث شعب) يشعب لعظمه كما ترى الدخان العظيم يتفرق ذوائب وخصوصية الثلاث اما لان حجاب النفس عن انوار القدس الحس والخيال والوهم اولان المؤدى الى هذا العذاب هو القوة الواهمة الحائلة في الدماغ والغضبية التي في عين القلب والشهوية التي في يساره ولذلك قبل شعبة تقف فوق الكافر وشعبة عن يمينه وشعبة عن يساره (لا ظليل) تهكم بهم ورد لما اوهم لفظ الظل (ولا يغني من الالهه) وغير معن عنهم من حر الالهه شيا

قوله ويؤيده - اي ويؤيدان شررا جمع وان وصفه بكونه كالقصر باعتبار كل واحد من احاده انه قرى بشرار بفتح الشين والفاء بين الراءين وهو جمع شرارة كما ان الشرر جمع شررة **قوله** وقيل هو جمع قصرة بالفحات كشجرة وشجر **قوله** وهي - اي القصرة اصل العنق **قوله** والهاء للشعب - اي ضمير انها في قوله انها ترمى بشرر ضمير الشعب وقيل هي ضمير النار المدلول عليها باللهب **قوله** جمع جل - اي كل واحد من جبال وجمالة جمع جل الاول مثل جبال في جمع جبل والثاني مثل ججارة في جمع حجر ثم يجمع جبال على جالات كما يجمع رجال على رجالات وبيوت على بيوتات وكذا يجمع جمالة على جالات فجمالات على التقريرين جمع الجمع قرأ حزة والكسائي وحفص جمالة والباقيون جالات **قوله** وقيل سود - يعني قبل ان المشبه به هو الجمالات السود وعبر عنها بالصفرة لكون سواد الابل يشوبه شيء من الصفرة ضعفه بناء على ان تسمية الاسود بالاصفر باعتبار ما يشوبه شيء قليل من الصفرة لا يخلو عن بعد **قوله** الاول - اي قوله كالقصر تشبيه للشرر بالقصر في عظمته وقوله كانه جالات تشبيه له بالجمالات في لونه وكثرته وتتابع بعضه بعضا واختلاطه وسرعة حركته **قوله** وقد قرى بها - اي قرى جمالة بضم الجيم كما قرى جالات بالضم وكلاهما من الشواذ **قوله** بما يستحق - اي لان ينطق به لكونه مما ينتفع قائله اراد به دفع ما يتوهم من كون هذه الآية مخالفة للآيات الدالة على انهم ينطقون يوم القيامة كقوله تعالى ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون وقوله تعالى حكاية عنهم والله ربنا ما كنا متحركين وقوله ولا يكتفون الله حديثا وذلك لانهم وان نطقوا وتخاصموا الا انهم لما لم ينفعوا بنطقهم بل كان جميع ما نطقوا به حجة عليهم موجبا لنجسهم واقتضاهم جعل نطقهم كلا نطق لانه لا ينفع ولا يسمع وهذا كما يقال لمن جاء بما لا ينفع به ما جئت بشيء ثم اشار الى دفع المخالفة بوجه آخر حيث قال ابو بشى وحاصله ان يوم القيامة يوم طويل ذو مواقيت ومواقف ينطقون في بعضها ولا ينطقون في بعض قوله في هذه الآية لا ينطقون بشيء اصلا حكاية لحالهم في بعض تلك المواقف ولا ينافيه ان يختصموا وينطقوا في موقف آخر من مواقفه والجمهور على رفع قوله يوم في قوله هذا يوم لا ينطقون على انه خبر هذا والاشارة الى اليوم وقرى يوم بالنصب ونصبه عند البصريين على الظرفية والاشارة الى غير اليوم اي هذا الذي تقدم من الوعيد واقع يوم لا ينطقون لانه انما يبنى عندهم اذا اضيف الى مبنى نحو يومئذ والفعل هذا معرب وعند الكوفيين هو مبنى والفحمة فحمة بناء وهو خبر لهذا كما تقدم واجمع القراء على رفع قوله فيعتذرون عطفا على يؤذن ولم ينصبوه على انه جواب النفي لانه لو كان جوابا لكان عدم اعتذارهم مسببا عن عدم الاذن لان المضارع انما ينتصب بعد الفاء في جواب النفي اذا كانت الفاء سببية وذلك يومهم ان لهم عذرا لكنهم مهوون من ذكره لعدم الاذن وليس كذلك فرفعوه عطفا على يؤذن وجعلوا الفاء لمجرد العطف من غير ملاحظة السببية لثلاثتهم ذلك فيكون النفي متوجها الى اذن يعقبه الاعتذار مطلقا اي مع قطع النظر عن كون عدم الاعتذار مسببا عن عدم الاذن فلا يومهم الرفع ما هوهم النصب فانه ليس لهم عذر في الحقيقة ولكن ربما تخيلوا خيالا فاسدا انهم فيما ارتكبوه من القبائح عذرا فلا يؤذن لهم في ذكر العذر الباطل واي عذر لمن اعرض عن منعمه وكفر بآيات الله ونعمه ولم يتفكر فيما نصبه من الدلائل الهادية الى سبيل الرشاد وهذه الآية تخويف للكفار وتشديد الامر عليهم بوجه آخر وذلك لانه تعالى بين فيها انه ليس لهم عذر ولا حجة فيما اتوا به من القبائح ولانهم قدرة على دفع العذاب عنهم فيجتمع عليهم في هذا الموقف انواع من العذاب منها العذاب الروحاني الذي هو عذاب الخجالة والافتضاح على رؤوس الاشهاد وهو اشد من العذاب الجسماني **قوله** تقرير وبيان للفصل - اشارة الى فائدة قوله جمعناكم والاولين والخطاب فيه للمكذبي خاتم النبيين والمراد بالاولين مكذبوا من قبله من الانبياء المرسلين على نبينا وعليهم افضل الصلاة والسلام ووجه كونه تقريراً للفصل بين الحق والمبطل بالاثابة والعقاب ان الفصل يستلزم الجمع بينهم فيمكن الفصل بينهم فلما قيل جمعناكم والاولين كان ذلك تقريراً لما يفهم من قوله هذا يوم الفصل **قوله** تقرير - اي تخجيل لهم بالهم كانوا في الدنيا يدفعون الحقوق عن انفسهم بضروب الحيل والتليسات فقال فان كان لكم كيد فكيدون لزيادة التخجيل والتقريع وهذا من قبيل العذاب الروحاني ولاظهار عجزهم عن الكيد فان مثل هذا الكلام لا يتكلم به الا من يتقن عجز مخاطبه عن الكيد بالكلية بكتياله **قوله** لانهم في مقابلة المكذبين - يعني ان المراد بالمتقين هم الذين اتصفوا بالمرتبة الاولى من مراتب التقوى وهو التوقي من العذاب المخلد بالنهي عن الشرك وذلك لان السورة من

(انها ترمى بشرر كالقصر) اي كل شررة كالقصر في عظمتها ويؤيده انه قرى بشرار وقيل هو جمع قصرة وهي الشجرة الغليظة وقرى كالقصر بمعنى القصور كرهن ورهن وكالقصر جمع قصرة كحاجة وحوج والهاء للشعب (كانه جالات) جمع جبال او جمالة جمع جل (صفر) فان الشرار لما فيه من النارية يكون اصفر وقيل سود فان سواد الابل يضرب الى الصفرة والاول تشبيه في العظم وهذا في اللون والكثرة والتابع والاختلاط وسرعة الحركة وقرأ حزة والكسائي وحفص جمالة وعن يعقوب جالات بالضم جمع جمالة وقد قرى بها وهي الحبل الغليظ من حبال السفينة شبه بها في امتدادها والتفافه (ويل يومئذ للمكذبين هذا يوم لا ينطقون) اي بما يستحق فان النطق بما لا ينفع كلا نطق ابو بشى من فرط الدهشة والخيرة وهذا في بعض المواقف وقرى بنصب اليوم اي هذا الذي ذكر واقع يومئذ (ولا يؤذن لهم فيعتذرون) عطف فيعتذرون على يؤذن ليدل على نفي الاذن والاعتذار عقبيه مطلقا ولو جعله جوابا لدل على ان عدم اعتذارهم لعدم الاذن وأوهم ذلك ان لهم عذرا لكن لم يؤذن لهم فيه (ويل يومئذ للمكذبين هذا يوم الفصل) بين الحق والمبطل (جمعناكم والاولين) تقرير وبيان للفصل (فان كان لكم كيد فكيدون) تقرير لهم على كيدهم للمؤمنين في الدنيا واظهار عجزهم (ويل يومئذ للمكذبين) اذلا حيلة لهم في التخلص من العذاب (ان المتقين) من الشرك لانهم في مقابلة المكذبين (في ظلال وعيون وفواكه عابثتهم) مستقرون في انواع الترفه

اولها الى آخرها نازلة في تفريع الكفار على كفرهم وتخويفهم من سوء عاقبة فيجب ان تكون هذه الآية ايضا نازلة لهذا المقصود والالتفات لكآيات السورة في نظمها وترتيبها وهذا المقصود انما يتم بان تكون الآية مذكورة لوعده المؤمنين بسبب ايمانهم وتوحيدهم عن الشرك ليكون هذا نوعا آخر من تعذيبهم من حيث انه كان بينهم وبين المؤمنين كمال العداوة والبغضاء فلما بين الله تعالى في هذه السورة اجتماع انواع العذاب على الكفار بين في هذه الآية اجتماع انواع السعادة والكرامة في حق المتقين عن الشرك لتضاعف حيرة الكفار واخزائهم فانهم اذ اذروا ذلك ازدادوا غما الى غمهم وعذابا روحانيا الى ما هم فيه من العذاب الجسماني والظلال جمع ظل وتنويه للتعظيم وهو في مقابلة ما انطلق اليه الكفار من ظل ذي ثلاث شعب **قوله** اي مقولا لهم ذلك **قوله** اي يعني ان الجملة الاحمرية وما في حيزها في موضع النصب على انها مقول قول مضمر منصوب على انه حال من المنوي في قوله في ظلال اي هم مستقرون في ظلال مقول لهم ذلك وكذا قوله كلوا وتمتعوا في موضع الحال من المنوي في قوله للمكذبين اي الويل ثابت لهم في حال ما يقال لهم كلوا وتمتعوا **قوله** تدكيرا لهم بحالهم في الدنيا **قوله** جواب عما يقال كون قوله كلوا وتمتعوا حالا من المنوي في المكذبين يقتضي ان يقال لهم هذا القول في الآخرة لان ثبوت الويل لهم انما هو في الآخرة فيكون هذا القول مقولا لهم في الآخرة ايضا وهو بعيد لان الكفار لا نصيب لهم في نعيم الآخرة وتقرير الجواب ان هذا القول يقال لهم في الآخرة الا انه ليس المقصود منه اباحة الاكل والشتم لهم في الآخرة حقيقة بل انما يقال لهم ذلك تدكيرا لهم ما هم عليه في الدنيا من اثار الغنى على الباقي وانما كرم في حب الهذة البشرية والاعراض عن السعادة الابدية فيكون الامر امر توبيخ وتحسين وتحزين ثم علل المأمور به وهو الاكل والتمتع اياما قلائل بقوله انكم مجرمون للدلالة على ان كل مجرم ماله الا الاكل والتمتع اياما قلائل ثم الهلاك والعذاب الابدي ويجوز ان يكون قوله كلوا واشربوا كلاما مستأنفا خطابا للذكورين في الدنيا ثم خوفهم بان اخبر ان شانهم العصيان وترك المأمور به وهو اما الركوع بمعنى الانقياد والخضوع بالايمان والطاعة وترك الاستكبار والعناد واما الركوع بمعنى الصلاة على طريق ذكر الجزء وارادة الكل **قوله** لانحنى التحنية ان يقوم الانسان قيام الراكع وفي حديث ابن مسعود في ذكر القيامة حين ينفخ في الصور فيقومون فيصنون حنية رجل واحد قياما راب العالمين وقيل التحنية تكون في حالين احدهما ان يضع يديه على ركبتيه وهو قائم والاخر ان ينكب على وجهه باركا وهو السجود كذا في الصحاح **قوله** فانها مسته اي ان هيئة التحنية هيئة تظهر وترفع فيها السه وهي الاست اي الدبر وانما زمان ظهور السه وارتفاعها وفي التيسير فقالوا لانحنى اي لانحنى للركوع والسجود فتعلوا استأنفا فقال عليه الصلاة والسلام لا خير في دين لا يكون فيه ركوع ولا سجود **قوله** وقيل هو يوم القيامة فانه يقال لهم اركعوا يوم القيامة كشفا لحال الناس في الدنيا فمن كان يسجد لله تعالى في الدنيا ابتغاء لوجهه تمكن من السجود ومن كان يسجد رياء لغيره صار ظهره طبقا واحدا فلا يستطيع ان ينحنى فضلا عن ان يسجد فان يوم القيامة ليس زمان تكليف حتى يكون اركعوا امر تكليف واجبا بل هو صيغة ايجاب قصد بها كشف حالهم **قوله** واستدل به على ان الامر للايجاب **قوله** وجه الاستدلال انه تعالى ذمهم على مجرد ترك المأمور به فلو لم يكن تعلق الامر به سببا لوجوبه لما استحقوا الذم بتركه فدل ذلك على ان مجرد الامر للايجاب فان قيل انما ذمهم على كفرهم **قوله** فاجاب انه تعالى قد ذمهم على كفرهم سابقا من وجوه كثيرة وانما ذمهم في هذه الآية لتركهم المأمور به فقط فدل ذلك على ان ترك المأمور به لا يجوز **قوله** وان الكفار مخاطبون بالفروع **قوله** وجه الاستدلال به عليه انه تعالى ذمهم على حال كفرهم بترك الصلاة فانه قد روى عن ابن عباس ان المراد بالركوع في هذه الآية الصلاة وقد دل عليه سبب نزولها ايضا فدل ذلك على ان الكفار مخاطبون بفروع الايمان بمعنى انهم كما يستحقون الذم والعقاب بترك الايمان فكذلك يستحقونه على ترك الصلاة ثم انه تعالى لما بالغ في زجر الكفار ووعيدهم وخوفهم بانواع من التخويف ختم السورة بالتعجب من حالهم وبين انهم في اقصى درجات التردد والعداوة حيث لم يؤمنوا بهذا القرءان مع اعجازهم وحسن نظمهم فقال فبأي حديث بعده يؤمنون وهو جواب شرط محذوف يعني اذا لم يؤمنوا به فبأي كتاب يؤمنون وقرئ بالتاء على خطاب الكفار والله اعلم

سورة النبأ العظيم

بسم الله الرحمن الرحيم

(كلوا واشربوا هنيئا بما كنتم تعملون) اي مقولا لهم ذلك (انا كذلك نجزي المحسنين) في العقيدة (ويل يومئذ للمكذبين) منحصر لهم العذاب المخلد ولخصوصهم الثواب المؤبد (كلوا وتمتعوا قليلا انكم مجرمون) حال من المكذبين اي الويل ثابت لهم في حال ما يقال لهم ذلك تدكيرا لهم بحالهم في الدنيا وبما جنوا على انفسهم من اثار المناع القليل على النعيم المقيم (ويل يومئذ للمكذبين) حيث عرّضوا انفسهم للعذاب الدائم بالتمتع القليل (واذا قيل لهم اركعوا) اطيعوا واخضعوا او صلوا او اركعوا في الصلاة اذ روى انه نزل حين امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثقيفا بالصلاة فقالوا لانحنى فانها مسته وقيل هو يوم القيامة حين يدعون الى السجود فلا يستطيعون (لا يركعون) لا يمتثلون واستدل به على ان الامر للايجاب وان الكفار مخاطبون بالفروع (ويل يومئذ للمكذبين فبأي حديث بعده) بعد القرءان (يؤمنون) اذا لم يؤمنوا به وهو مجز في ذاته مشغل على الحجج الواضحة والمعاني الشريفة قال عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة والمرسلات كتب الله له من المشركين

قوله اصله من ما - ادغمت النون في الميم لقرب مخرجيهما فان اجتماع الحرفين المتجانسين والمتقاربين في الكلام يوجب ضربا من النقل فيدفع بطريق من الطرق ومن جملة طرق دفعه الادغام لانه يورث ضربا من الخفة وأحد المتقاربين لا يدغم في الآخر الا بعد قلبه بالآخر تحقيقا للمائلة الموجبة للادغام **قوله** لامر - اي من ان حروف الجر اذا دخلت على ما الاستفهامية تحذف ألفها تخفيفا للفظ الكثير التداول وفرقا بين ما الاستفهامية والاستفهامية والاسمية نحو لم يوم والى م وعن م وعلى م ونحوها وقرئ عن ما يثبت الالف على الاصل كافي قول حسان على ما قام يشتمنى لثيم * كخزير تمرع في رماد *

وطرح الالف اكثر استعمالا من اثباتها فان قلت الميم حرف شفوي ومخرج النون ما بين طرف اللسان وما فوق الشايات العليا فلا تقارب بينهما في المخرج فاسبب الادغام قلنا نعم الا ان فيهما غنة والغنة قد جعلتهما كالمتقاربين في المخرج والغنة مرة تخرج من الخيشوم ومرة تخرج من الفم وقبل الغنة صوت في الخيشوم والاعن الذي يتكلم من قبل خياشيم **قوله** كأنه لفخامته خفي جنبه فسئل عنه - يعني ان كلمة ماسوا كانت لشرح الفهم او كشف الشيء المعلوم الموجود اداة للطلب والسؤال يطلب به اشرح الفهم او كشف الحقيقة العينية والمطلوب لا بد ان يكون مجهولا عند الطالب لئلا يلزم تحصيل الحاصل هذا اصل تلك الكلمة ثم انها قد تطلق على الشيء العظيم الشأن المقخم القدر وان لم يكن مجهولا عند المتكلم على طريق الاستعارة تشبيها له بالمجهول المسؤل عنه من حيث انه لفخامته وعظم شأنه صار كأنه عجز العقل عن ان يحيط بكنهه فيسأل عنه كالاشياء التي جهلت مفهوماتها او حقائقها فطلبت بما ولاجل هذه المشابهة استعمل فيه كلمة ما ايضا مجازا حيث جرّدت عن معنى الاستفهام ولم تستعمل فيه ومنه قوله تعالى الحاقمة ما الحاقمة القارعة ما القارعة ما سجين ما العقبة ونحوها فان كلمة ما فيها لمجرد التعظيم **قوله** او يسألون - بمعنى يجوز ان تكون صيغة التفاعل في الآية على اصلها من الدلالة على ان اصل الفعل بين اثنين فصاعدا بان يكون كل منهما فاعلا له من وجه ومفعولا من وجه كالتخاصم والتقاتل وان يكون بمعنى الفعل الثلاثي بان يكون المرفوع بها فاعلا ليس الا مثل يتداعونهم بمعنى يدعونهم قال الامام التساؤل هو ان يسأل بعضهم بعضا كالقتال وقد يستعمل ايضا في ان يتحدثوا به وان لم يكن من بعضهم لبعض سؤال قال تعالى واقبل بعضهم على بعض يتساءلون قال قائل منهم اني كان لي قرين يقول ائتنيك من المصدين فهذا على معنى التحدث فيكون معنى الكلام عم يتحدثون وهذا قول القراء انتهى كلامه ولم يتعرض لكونه بمعنى يتساءلون **قوله** او للناس - عطف على قوله لاهل مكة والظاهر ان المراد بالناس اهل ذلك العصر من الكفار والمؤمنون اما المؤمنون فيتساءلون ويسألون عنه ليردادوا يقينا في ايمانهم بالبعث واما الكفار فعلى سبيل السخرية وازداد الشكوك والشبهات الا ان قول المصنف فيما بعد كلا سيعلمون ردع للتساؤل او وعيد عليه يستدعي ان يحمل الناس على ما بين اهل مكة وغيرهم من الكفار فقط فان قلت فاصنع حيثنذ بقوله فيه مختلفون مع ان الكفار كانوا متفقين في انكار الحشر فان منهم من يقطع بعدم بعثه ويقول ان هي الاحيائنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين ومنهم من يشك فيه ويقول ما اظن الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى وجهور النصارى بعد اختلافهم على الوجه المذكور يثبتون المعاد الروحاني والمشركون لا يثبتونه ويختلفون في المعاد الجسماني **قوله** بيان لشأن المقخم - فتكون عن الاولى متعلقة يتساءلون المذكورة والثانية متعلقة بمضمر يدل عليه هذا الظاهر فالعنى على اي شيء يتساءلون على سبيل تعظيم المسؤل عنه وتعظيم ثم بين ذلك المقخم فقال عن النبأ العظيم اي يتساءلون عن النبأ العظيم حذف متعلق الثاني لدلالة الاول عليه **قوله** او صلة يتساءلون - اي ويجوز ان تكون عن الثانية متعلقة يتساءلون المذكور فحيثنذ تكون عم متعلقة يتساءلون المضمر الذي يفسره الظاهر فيتم الكلام بقوله عم مع متعلقه المضمر ويكون ما بعده مفسرا له ويكون التعرض لفخامة شأن المسؤل عنه مقصودا بالعرض ويدل على هذا الوجه قراءة من قرأه بهاء السكت فان هذه القراءة تدل على انه وقف على عم وابتدأ يتساءلون عن النبأ فهو يقتضى ان يتم الكلام عند قوله عم بان تكون كلمة عن متعلقة بمضمر يفسر بما بعده فيكون ما بعده كلاما مبتدأ وانما وقف بهاء السكت لان الالف ما الاستفهامية لما حذف جعلت قهقهة الميم دليلا على الالف المحذوفة فوق وقف عليها بالهاء حفظا لتلك القهقهة عن السقوط حال الوقف وهذه هي الفائدة المطردة في جميع ما وقف عليه بهاء السكت **قوله** يحزم النفي والشك فيه - متعلق بمختلفون وهذا على تقدير ان يكون

سورة النبأ مكية وآيها اربعون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(عم يتساءلون) اصله عن ما حذف الالف لما مر ومعنى هذا الاستفهام تعظيم شأن ما يتساءلون عنه كأنه لفخامته خفي جنبه فسئل عنه والضمير لاهل مكة كانوا يتساءلون عن البعث فيما بينهم او يسألون الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عنه استهزاء كقولهم يتداعونهم ويتأولونهم اي يدعونهم ويرونهم اول الناس (عن النبأ العظيم) بيان لشأن المقخم او صلة يتساءلون وعم متعلق بمضمر مفسره ويدل عليه قراءة يعقوب عم (الذي هم فيه مختلفون) يحزم النفي والشك فيه او بالاقرار والانكار

ضمير يسألون لاهل مكة فانهم كما مر ليسوا بمنفقين على انكار الحشر بل منهم من ينفق جزما ومنهم من يشك فيه وقوله او بالاقرار والانكار على تقدير ان يكون الضمير للناس كافة فانهم مختلفون فيه بقرابة المسلمون وينكره الكافرون **قوله** ردع ووعيد **قوله** يعني ان كل ردع عن التساؤل هو وادع ووعيد للتساؤل بانهم سوف يعلمون عاقبة استهزائهم **قوله** ونم للاشعار بان الوعيد الثاني اشد **قوله** يعني ان لفظة ثم موضوعة للتراخي الزماني وقد تستعمل في التراخي الزمني اي التباعد ما بين المعطوف والمعطوف عليه في الرتبة تشبيها لتباعد الرتبة بالتباعد زمانا والمعنى المجازي هو المراد ههنا لان المقام مقام التهديد والتشديد وزيادة التهديد انما تكون بالحمل على التراخي الزمني ثم انه تعالى لما هددهم على استهزائهم بامر البعث والجزاء ونجهم بقالة الدين ومخافة العقل بان ذكرهم بعض ما عاينوا مما يدل على كمال قدرته ووفور علمه وحكمته كأنه قيل من بلغ علمه وحكمته وقدرته الى هذه المثابة كيف يصح ان يفعل فعلا عبثا وما ينكرونه من البعث والجزاء يستلزم كونه تعالى عابثا في كل فعل **قوله** مصدر سمي به ما يهدى اي يسطى يقال مهدت الفراش مهدا اذا بسطته ووطأته وسمى به مهد الصبي تسمية للفعول بالمصدر كضرب الامير والمراد الفراش وهو في الاصل مصدر ما هدت بمعنى مهدت كسافرت بمعنى سفرت اطلق على الارض الممهدة اي ألم يجعل الارض بساطا يمشون عليها كما ينقلب الرجل على بساطه ومهادا مفعول ثان لجعل ان كان الجعل بمعنى التصيير وحال مقدرة ان كان بمعنى الخلق واوتادا ايضا يحتملها ومعنى جعل الجبال اوتادا للارض ارساؤها بالجبال لتسكن ولانميل باهلها كما يرسى البيت بالاوتاد فهو من باب التشبيه البليغ **قوله** قطعاعن الاحساس والحركة **قوله** لما طعن بعض الملاحدة في هذه الآية بان قالوا السبات هو النوم والمعنى وجعلنا نومكم نوماء اجاب عنه بوجهين الاول ان السبت في اللغة يحكي لغمان منها الراحة ومنها القطع يقال سبت شعره سبنا اي قطعه وحلقه ومنه سمي يوم السبت لانقطاع الايام عنده وسمى النوم سباتا لكونه مقطوعا عن الاحساس والحركة ولان النوم يقطع التعب والكلال فكان نعمة عظيمة لذلك فحسن ذكره في اثناء تعداد النعم الجليلة والثاني انما لان السبات هو النوم بل هو الموت وفي الصحاح والمسبوت الميت والغشي عليه فالمعنى وجعلنا النوم موتا واستدل على صحة هذا المعنى بقوله لانه احد التوفيقين لقوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها قال الامام وهذا القول عندى ضعيف لان الاشياء المذكورة في هذه الايات من جلائل النعم فلا يليق ذكر الموت في اثائها ولعل المصنف اشار الى دفعه بقوله لانه احد التوفيقين فان الذي لا يليق ذكره في هذا المقام هو التوفى بمعنى الموت حقيقة ولا يمكن ان يكون المراد بالآية على تقدير ان يفسر السبات بالموت ما يفهم من ظاهرها بل هي من قبيل التشبيه البليغ وذلك لان الموت انما يكون بانقطاع الروح عن البدن والنوم يكون بانقطاع اثر الخواص الظاهرة واستراحة القوى الحيوانية مع بقاء الروح في البدن فهما متباينان فكيف يكون احدهما هو الآخر فلا يندم جعلها على التشبيه البليغ والحال ان التشبيه بالموت نعمة جليلة يليق ذكرها في مقام تعداد النعم وكذا الكلام في قوله تعالى وجعلنا الليل لباسا فانه ايضا من قبيل التشبيه البليغ **قوله** وقت معاش **قوله** يعني ان قوله تعالى معاشا اسم زمان بمعنى وقت التعيش ولفظ معاش في عبارة المصنف مصدر ميمي يقال عاش يعيش عيشا ومعاشا ومعيشة وعيشة والكل بمعنى ثم فسر وقت التعيش بوقت الثقلب لتحصيل ما يعاش به فقولنا النهار وقت تعيش معناه وقت تحصيل اسباب التعيش وهذا التفسير مبني على ان يفسر السبات بالقطع عن الاحساس والحركة فتحصل المقابلة بين السبات والمعاش فانه لما فسر السبات بالقطع عن الحركة فسر المعاش بما يتضمن الحركة لتحصل المقابلة **قوله** او حياة تبعثون فيه عن نومكم **قوله** يعني ان قوله تعالى معاشا اسم زمان بمعنى وقت التعيش ولفظ معاش في عبارة المصنف مصدر ميمي يقال عاش يعيش عيشا ومعاشا ومعيشة وعيشة والكل بمعنى ثم فسر وقت التعيش بوقت الثقلب لتحصيل ما يعاش به فقولنا النهار وقت تعيش معناه وقت تحصيل اسباب التعيش وهذا التفسير مبني على ان يفسر السبات بالقطع عن الاحساس والحركة فتحصل المقابلة بين السبات والمعاش فانه لما فسر السبات بالقطع عن الحركة فسر المعاش بما يتضمن الحركة لتحصل المقابلة **قوله** او حياة تبعثون فيه عن نومكم **قوله** يعني ان قوله تعالى معاشا اسم زمان بمعنى وقت التعيش ولفظ معاش في عبارة المصنف مصدر ميمي يقال عاش يعيش عيشا ومعاشا ومعيشة وعيشة والكل بمعنى ثم فسر وقت التعيش بوقت الثقلب لتحصيل ما يعاش به فقولنا النهار وقت تعيش معناه وقت تحصيل اسباب التعيش وهذا التفسير مبني على ان يفسر السبات بالقطع عن الاحساس والحركة فتحصل المقابلة بين السبات والمعاش فانه لما فسر السبات بالقطع عن الحركة فسر المعاش بما يتضمن الحركة لتحصل المقابلة

(كلا سيعلمون) ردع عن التساؤل ووعيد عليه (ثم كلا سيعلمون) تكرير للبلاغة وثم للاشعار بان الوعيد الثاني اشد وقيل الاول عند الزرع والثاني في القيامة او الاول للبعث والثاني للجزاء وعن ابن مامر سيعلمون بالنساء فيهما على تقدير قل لهم سيعلمون (الم نجعل الارض مهادا والجبال اوتادا) تكبير بعض ما عاينوا من عجائب صنعه الدالة على كمال قدرته ليستدلوا بذلك على صحة البعث كما مر تقريره مرارا وقرى بهذا اي انها لهم كالمهد للصبي مصدر سمي به ما يهد للنوم عليه (وخلقناكم ازواجا) ذكرنا وانثى (وجعلنا نومكم سباتا) قطعاعن الاحساس والحركة استراحة للقوى الحيوانية وازاحة لكلالها او موتا لانه احد التوفيقين ومنه المسبوت للميت واصله القطع ايضا (وجعلنا الليل لباسا) غطاء يستتر بظلمته من اراد الاختفاء (وجعلنا النهار معاشا) وقت معاش تغلبون فيه لتحصيل ما تعيشون به او حياة تبعثون فيه عن نومكم (وبنينا فوقكم سبعا شدادا) سبع سموات اقوياء محكمات لا يؤثر فيها مرور الدهور (وجعلنا سراجا وهاجا) متلائينا وقادمان وهجت النار اذا اضاءت او بالغا في الحرارة من الوهج وهو الحر والمراد الشمس (وانزلنا من المعصرات) السحاب اذا اعصرت اي شارفت ان تعصرها الرياح فتطركه قولك احصد الزرع اذا حان له ان يحصد ومنه اعصرت الجارية اذا دنت ان تحيض او من الرياح التي حان لها ان تعصر السحاب او الرياح ذوات الاصاصير

من اعصرت الريح اى صارت ذات اعصار وهى الريح التى تستدير فى الارض ثم ترتفع الى السماء كالعمود
وقبل هـى ريح تيرسحابا فيه رعد وبرق **قوله** وانما جعلت مبدأ للانزال **قوله** اى انزال الماء * جواب عما يقال
كيف جاز ان تفسر المعصرات بالرياح وهى ليست مبدأ لانزال الماء بل المبدأ لانزاله هو السحاب * وتقرير الجواب
ان الرياح وان لم تكن مبدأ قريبا لانزال الماء الا انها سبب لتكوين مبدئه الذى هو السحاب لانه انما يتكون
وينشأ وتمتلئ * اخلافه بالمطر بهبوب الرياح فصيح ان تجعل مبدأ لانزال بهذا الاعتبار **قوله** ويؤيده **قوله** اى
يؤيد كون المعصرات بمعنى الرياح وان كونها مبدأ لانزال باعتبار كونها سببا لتكوين مبدئه القريب قراءة من قرأ
بالمعصرات بدل من المعصرات ووجه التأيد ان الباء للسببية والسببية فى المبدأ الاكى الذى هو الريح اظهر منها
فى المبدأ المادى وهو السحاب **قوله** يقال نجده ونج بنفسه **قوله** يعنى ان نج قد يكون لازما بمعنى انصب بنفسه
وقد يكون متعديا بمعنى صبه غيره كما فى الحديث فان معناه افضل اعمال الحج رفع الصوت بالتلبية وصب دم الهدى
واختار المصنف كون نجاها فى الآية مبالغة اسم الفاعل من نج اللزوم حيث قال فى تفسيره منصبا بكثرة
واختار الزجاج كونه من المتعدى حيث قال معناه صبها كأنه يصب نفسه اى يصبها واياها كان فالمراد تنابع القطر
حتى يكثر الماء فيعظم النفع به **قوله** وقرئ نجاها **قوله** بالجمع ثم بالخاء قراءة الاعرج ويفهم من قوله ومناجم الماء
مصابه ان نجا متعدي بمعنى صب لاي معنى انصب ومضارع نجا ونجا يقال انجم الماء فى الوادى اى سال قوله
نجاها بالخاء مرادف النجا المأخوذ من المتعدى كما اختاره الزجاج **قوله** ما يقتات به **قوله** القوت بالضم ما يقوم
بدن الانسان كالخطة والشعر ونحوهما اى لتخرج به حبا ليكون قوتا للانسان كالخطة والشعر ونحوهما
ونباتا ليكون علقا للحيو ان كالبلبل والحشيش وجنات ألفافا ليتقكه بها الانسان والجنات الحدائق الملتفة الاشجار
قدم الحب لانه هو الاصل فى الغذاء وثنى بالنبات لاحتياج سائر الحيوانات اليه واخرت الجنات فى الذكر لانعدام
الحاجة الضرورية الى الفواكه **قوله** جمع لف **قوله** اختلفوا فى الالف فذهب صاحب الكشاف الى انه
لا واحد له كالأوزاع والاختلاف فان الأوزاع الجماعات المنفرقة وكذا الاختلاف للاخوة من آباء شتى واتهم واحدة وكثير
من اهل اللغة اثبتوا له واحدا ثم اختلفوا فى واحده قال الاخفش والكسائى واحدها لف بالكسر بكجذع واجذاع
وقبل واحده لف بالضم وهو جمع لقاء كحمر فى جميع حراء فيكون ألفافا جمع الجمع كخضراء وخضر واخضار
واستبعد صاحب الكشاف هذا الاحتمال بناء على ان المجموع التى جاءت على وزن فعل لا تجمع على افعال فلا يقال
فى جمع حرا حار ولا فى خضر اخضر قال قول بان ألفافا جمع لف مخالف للقياس وفى هذا الاستبعاد نظر لان الجمع
لا يجمع بالقياس الى نظائره من المجموع بل يكون له نظير فى المفردات فلفظ لف لما كان نظير كقفل وشغل من حيث الوزن
صح ان يجمع على الفاف ولا بضره عدم استعمال احوار واخضار ثم قال صاحب الكشاف ولو قيل هو
جمع ملتفة بتقدير حذف الزوائد لكان قولنا لوجها وقال صاحب الكشاف وفيه انه لانظيره ايضا لان تصغير الترخيم
ثابت واما جمعه فلا انتهى يعنى ان القول بان ألفافا جمع ملتفة بتقدير حذف الزوائد لانظيره ايضا وكأنه قاس
بناء الجمع على تصغير الترخيم وهو ان تحذف الزوائد كلها من الاسم ثم تصغره على مابقى نحو ان يقال جيد فى احد
ومحمد ومحمود ولا يبالى بالاتباس اعتمادا على دلالة القرينة ويقال سويد فى اسود وخرج فى مخرج ومثل هذا
التصغير يسمى تصغير الترخيم لما فيه من الحذف للتخفيف فشبهوه بالتخيم المصطلح ولم يسمع من النحاة ان تحذف
زوائد الاسم ثم يجمع مابقى منه **قوله** كان فى علم الله تعالى اوفى حكمه **قوله** لما كان الاصل فى كان الناقصة الدلالة
على ثبوت خبرها لفاعلهما فى الزمان الذى يدل عليه الفعل بصيغته ماضيا كان او حالا او استقبالا فان كان
لماضى ويكون المحال او الاستقبال وكن للاستقبال ومعلوم ان ثبوت الميقانية ليوم الفصل غير مقيد
بالزمان الماضى لانه امر مقدر قبل حدوث الزمان ايضا ولما يصح ان يكون المعنى كان ميقانا فى زمان كذا فسر به قوله
كان ميقانا فى علم الله تعالى اوفى حكمه ولعل المراد بالحكم القضاء الازلى والتقدير الالهى فهو غير العلم عند الاشارة
لانه عبارة عن الارادة الازلية المتعلقة بالاشياء على ماهى عليه فيما لايزال **قوله** حداثا توقيت به الدنيا
اى نهاية ينتهى عندها بقاء الدنيا وقتا يتبدأ فيه احوال الآخرة وتوصيف الحد بما ذكر اشارة الى ان الميقات
اخص من الوقت حيث قيده بكونه حداثا ينتهى عنده بقاء الدنيا او بكونه حداثا ينتهى اليه الخلاق من الجن والانس
كالعباد والملائكة فان كل واحد منهما اخص من مطلق الوقت لتبدل الاول بكونه زمان الوعد والثانى بكونه

وانما جعلت مبدأ لانزال لانها تسمى السحاب
وتدر اخلافه ويؤيده انه قرئ بالمعصرات
(ما نجاها) منصبا بكثرة يقال نجده ونج بنفسه
وفى الحديث افضل الحج الحج والشج اى رفع
الصوت بالتلبية وصب دم الهدى وقرئ
نجاها ومناجم الماء مصابه (لتخرج به حبا
ونباتا) ما يقتات به وما يعتلف من التبن
والحشيش (وجنات ألفافا) ملتفة بعضها
بعض جمع لف بكجذع قال جنة لف وعيش
مغدى * اوليف كشرىف اولف جمع لقاء
كخضراء وخضر واخضار او ملتفة بحذف
الزوائد (ان يوم الفصل كان) فى علم الله اوفى
حكمه (ميقانا) حداثا توقيت به الدنيا وتنتهى
عنده او حداثا للخلاق ينتهون اليه

وقوله مرصدا خبر كانت وما بآ يجوز ان يكون خبرا بعد خبر وان يكون بدلا من مرصدا اي انها كانت
مرصدا لهم وحدا لا يتجاوزونه ثم ان كان مرصدا بمعنى مجدا في ترصد الكفرة يكون قوله للطاغيين متعلقا
بمرصدا وان كان اسم مكان بمعنى كانت موضع ترصد خزنة النار الكفار يجوز ان يكون للطاغيين صفة لمرصدا
وان يكون حالا من ما بآ وكان في الاصل صفة فلما تقدم عليه انصب حالا وعلى التقديرين يكون متعلقا بمحذوف
وان كان بمعنى كانت موضع ترصد خزنة الجنة المؤمنين ليحرسوهم من فيها لا يجوز ان يكون للطاغيين صفة
لمرصدا بل يكون حالا من ما بآ ليكون قوله تعالى ان جهنم كانت مرصدا كلاما تاما يصح الوقف عليه ويكون
قوله للطاغيين ما بآ كلاما مبدأ ولعل المصنف اختار هذا الاحتمال حيث وصل قوله تعالى للطاغيين بقوله ما بآ
ثم انه تعالى لما بين ان جهنم كانت ما بالطاغيين بين كية استقرارهم هناك فقال لاثنين فيها احقابا وهو حال من المقدر
المنوي في قوله للطاغيين اي مقتدرين اللبث فيها واحقابا ظرف زمان لقوله لاثنين ومعمول له والاحقاب جمع حقب
بضمين وهو الدهر ومنه قوله تعالى او امضى حقبنا نقل الامام عن الفراء انه قال اصل الحقب من الترادف والتتابع
يقال احقب اذا ردف ومنه الحقيبة واحتقبه واستحقبه بمعنى اي احتمله ومنه قيل احتقب فلان الاثم كأنه جمعه
واحتقبه من خلفه فلذلك فسر المصنف قوله احقابا بقوله دهورا متتابعة اي يتبع بعضها بعضا والحقب بالضم
والسكون ثمانون سنة قال الحسن لم يجعل الله تعالى لاهل النار مدة بل قال احقابا فوالله ما هو الا انه اذا مضى حقب
دخل آخر ثم آخر ثم آخر كذلك الى الابد وقال المفسرون الحقب الواحد بضع وثمانون سنة السنة ثلاثمائة وستون يوما
اليوم الف سنة من ايام الدنيا **قوله** وان كان فن الخ اي وان كان فيه ما يدل على خروجهم منها فذلك
الخروج من قبيل المفهوم **قوله** ولوجعل قوله تعالى لا يدوقون فيها الخ جواب ثان عما ردد على قوله
تعالى لاثنين فيها احقابا وهو دلالة على خروج الكفار منها وتقرير الجواب لما ان احقابا المنكر يدل على التناهي
وعدم التتابع الى ما لا نهاية له لكن تناهى الاحقاب انما يستلزم تناهى اللبث المقيد بمضمون الحال وتناهى اللبث
المقيد لا يستلزم تناهى مطلق اللبث حتى يستلزم الخروج **قوله** او نصب احقابا بلا يدوقون جواب رابع
تقريره ما ذكرتم من ان تناهى الاحقاب يدل على تناهى اللبث فيها المستلزم لخروجهم منها موقوف على قول من
يرى تقديم معمول ما بعد كلة لا عليها فيثبت لا يكون فيه دلالة على تناهى اللبث والخروج حيث لم يكن احقابا ظرف
اللبث **قوله** ويجوز ان يكون جمع حقب اي بكسر القاف وهو جواب خامس عنه وتقريره ان ما ذكرتم
مبنى على ان يكون احقابا ظرفا للاثنين وليس بلازم لجواز ان لا يكون ظرفا لصلابل يكون حالا من الضمير المستكن
في لاثنين بمعنى حقبين اي مجدد بين يقال حقب عامنا اذا قل مطره وخيره وحقب فلان اذا اخطأ الرزق فهو حقب
فعلی هذا يكون قوله لا يدوقون فيها بردا ولا شرابا تفسيرا لتكذيبهم ولا يتوهم حينئذ تناهى مدة لبثهم فيها حتى
يحتاج الى التوجيه **قوله** والمراد بالبرد ما يروحههم كأنه اشار الى جواب ما يقال انهم يدوقون فيها
برد الزمهرير فكيف قبل انهم لا يدوقون فيها بردا ولا شرابا وتقرير الجواب ان بردا وان كان نكرة واقعة في سياق
النفي المقضي العمومية في كل برد الا انه خص بالبرد النافع المروح لقيام الخصاص وقوله ولا شرابا اي ولا ماء باردا
تخصيص بعد التعميم لكمال الماء البارد في الترويح وقوله الاحجيا وغساقا استثناء منقطع لان الحميم والغساق ليسا من
جنس الشراب المروح في تسكين العطش في شئ والحميم الماء الحار الذي انتهى حره والغساق صديد اهل النار
قوله او النوم سمي النوم بردا لانه يبرد صاحبه الا ترى ان العطشان اذا نام سكن عطشه ومن امثال العرب
منع البرد البرد اي اصابني من البرد ما منعني من النوم **قوله** اي جوزوا بذلك جزاء ذائق على ان جزاء مصدر
مؤكد لفعله المحذوف وقوله وفاقا صفة لجزاء بتقدير المضاف اي جزاء ذاقوا وفاقا او بان يوصف الجزاء بنفس الوفاق
للبالغة في وفاقه لاعمالهم **قوله** او واقعا وفاقا على ان يكون وفاقا مصدرا مؤكدا لفعله المحذوف بجزاء
فتكون الجملة صفة لجزاء والتقدير جوزوا بذلك جزاء وافق اعمالهم وفاقا وجه الواقعة بينهما انهم اتوا بمصيبة عظيمة
وهي الكفر فعوقبوا عقابا عظيما وهو التمثيل بالنار ايدا **قوله** بيان لما واقعه هذا الجزاء اي بيان للاعمال
القييمة الناشئة عن فساد القوة العملية فان من لا يخاف البعث والحساب يرخي عنان هواه فلا يمتنع من ارتكاب
المنكرات ولا يرغب في التخلي للطاعات ولما كان الحساب من اشق الامور واصعبها على الانسان وكان الشئ
الصعب الشاق لا يقال فيه انه يرحى بل يقال انه يخشى ويخاف قال كثير من المفسرين ان قوله تعالى انهم كانوا

(لاثنين فيها) وقرأ حزة وروح لثنين
وهو ابلغ (احقابا) دهورا متتابعة وليس
فيه ما يدل على خروجهم منها اذ لو صح
ان الحقب ثمانون سنة او سبعون الف سنة
فليس فيه ما يقتضي تناهى تلك الاحقاب
لجواز ان يكون المراد احقابا مترادفة كذا
مضى حقب تبعه آخر وان كان فن قيل
المفهوم فلا يعارض المنطوق الدال على
خلود الكفار ولو جعل قوله تعالى
(لا يدوقون فيها بردا ولا شرابا الاحجيا
وغساقا) حالا من المستكن في لاثنين او نصب
احقابا بلا يدوقون احتمل ان يلبثوا فيها
احقابا غير ذاتيين الاحجيا وغساقا ثم يدلون
جنسا آخر من العذاب ويجوز ان يكون جمع
حقب من حقب الرجل اذا اخطأ الرزق
وحقب العام اذا قل مطره وخيره فيكون
حالا بمعنى لاثنين فيها حقبين وقوله لا يدوقون
تفسير له والمراد بالبرد ما يروحههم وينفس عنهم
حر النار او النوم والغساق ما يفسق اي
يسيل من صديدهم وقيل الزمهرير وهو
مستثنى من البرد الا انه اخر ليتوافق رؤوس
الاي وقرأ حزة والكسائي وحفص بالتشديد
(جزاء وفاقا) اي جوزوا بذلك جزاء
ذا وفاق لاعمالهم او موافقا لها او وافقها
وفاقا وقرئ وفاقا فعال من وفاقه كذا (انهم
كانوا لا يرجون حسابا) بيان لما واقعه هذا
الجزاء

لا يرجون حسابا معناه لا يخافون وكذا قوله تعالى مالكم لا ترجون لله وقارا معناه مالكم لا تخافون عظمة الله تعالى ثم بين فساد قوتهم النظرية فقال وكذبوا بآياتنا كذبا ولا شك ان من فسدت كل واحدة من قوته النظرية والعملية وتباعد عن كل واحد من الاعتقاد الصحيح والعمل الصالح كان في غاية الرداءة ونهاية الفساد فاستحق ان يعاقب باهول العقاب جزاء وفاقا فان مدة عمره وان كانت متناهية الا ان قبح حاله لما كان غير متناه كان تعذيبه بالنار ابدا موافقا لحاله في عدم التناهي فان ما جوزه به من العذاب وان كان متناهيا من حيث انه تعالى قادر على ما فوقه من مراتب العذاب الا انه غير متناه بحسب المدة لانه مؤبد فكل واحد منهما موافق للآخر في مطلق عدم التناهي **قوله** مطرد شائع مثل كلاما وفسر فسارا قال صاحب الكشاف وكنت افسره فقال بعضهم لقد فسرناها فسارا ما مع بئله **قوله** قال فصدقتها وكذبها والمراد بصدقه كذابه استدله على ان الكذاب مصدر كذب الثلاثي وان معناه الكذب ووجه الاستدلال ان كذابه فيه وقع بعد الفعل الثلاثي فدل ذلك على انه مصدر لذلك الثلاثي **قوله** او المكاذبة عطف على الكذب في قوله وهو بمعنى الكذب ثم ذكر لكونه بمعنى المكاذبة وجهين الاول ان يكون بناء المفاعلة للشاركة كما هي الاصل فيه والثاني ان يكون للبالغة تنبيها على كونهم مبالغين في الكذب مبالغة المغالين فيه فيكون كذابا مصدر كاذب بمعنى بالغ في الكذب فانه قد يخرج الفعل الواقع من واحد على زنة المفاعلة تنبيها على قوة الفعل وكاله ووجه التنبيه ان الفعل الصادر عن اثنين على طريق مغالبة كل واحد منهما الآخر لا بد ان يكون اتم واغوى مما يصدر عن واحد لا مغالب له فيه فاذا خرج الفعل الصادر عن لا مغالبة له فيه على زنة المفاعلة كان مبناء على تشبيه ذلك الفعل بما صدر عن المغالين في القوة والكمال **قوله** وعلى المعنيين وهما كونه بمعنى الكذب والمكاذبة يجوز ان يكون كذابا المخفف حالا من فاعل كذبوا على طريق استعمال المصدر في معنى اسم الفاعل وبؤيده قراءة من قرأ كذابا بضم الكاف وتشديد الذال فانه جمع كاذب كنصار جمع فاصر منصوب على الحال والجملة معطوفة على قوله وانما اقيم مقام التكذيب بمعنى ان كذابا المخفف يجوز ان يكون منصوبا على انه مفعول مطلق لكذبوا المشد لتضمنه معنى الكذب بناء على ان كل من كذب الحق فهو كاذب ويجوز ان يكون منصوبا على الحالية **قوله** ويجوز ان يكون للبالغة عطف على قوله جمع كاذب اي ويجوز ان يكون كذابا بالضم والتشديد صيغة مبالغة بمعنى الواحد البليغ في الكذب نحو رجل كيار وشاب حسان وذلك الواحد البالغ في الكذب هو مصدر كذبوا والمعنى وكذبوا بآياتنا كذابا اي تكذبا مفرطا كذبه **قوله** وقرى بالرفع على الابتداء وقراءة الجمهور بالنصب على انه من باب ما اضمر عامله على شريطة التفسير وهو الاولى في هذا المقام بتقديره جملة فعلية قال ابن الحاجب ويختار النصب بالعطف على جملة فعلية للتناسب نحو جاني زيد وعمر اكرمته ثم انه تعالى لما بين ان ما يوجب الجزاء المذكور وهو فسادهم بحسب قوتهم العلمية والنظرية بين ان تفاصيل احوالهم الفاسدة عملا واعتقادا معلومة له فقال وكل شيء احصيناه كتابا وهذه الجملة معترضة بين السبب ومسببه فان قوله فذوقوا مسيب عن تكذيبهم والاصل وكذبوا بآياتنا كذابا فذوقوا وفائدة الاعتراض تقرير ما ادعاه من قوله جزاء وفاقا كانه قال انا عالم بجميع ما فعلوه على وجه جزئي فلجازيهم جزاء وفاقا لاعمالهم وما انا بظلام لعبيد **قوله** وفي الحديث هذه الآية اشد ما في القرآن على اهل النار لانها تدل على انهم كلما استغاثوا من نوع من العذاب اغثوا باشد منه فتكون كل مرتبة منه متناهية في الشدة وان كانت مراتبه غير متناهية بحسب العدد والمدة كما اشرنا اليه سابقا ثم انه تعالى لما ذكر وعيد الكفار اتبعه ذكر ما وعد للابرار فقال ان للتقين مغازا وهو يحتمل ان يكون مصدرا ميميا بمعنى الفوز بما ينبغي ويطلب فيكون حداثا بدل اشتغال منه وان يكون اسما للكان الفوز وهو الجنة فيكون حداثا بدل البعض والحداثا جمع حديقة وهي كل بستان محوط عليه من قولهم احدثوا به اي احاطوا به وتكثير اعنابا لتعظيم حالها **قوله** فلنكتن ثمين **قوله** اي استدارت فصارت كالكعب في النشوي يقال فلنكت ثدي الجارية تغليكا اي استدارت كفلنكة المغزل **قوله** لدات اي مستويات في السن واحداثا رب وواحدة لدات لدة والهاء فيها عوض عن الواو والذاهبة من اوله لانها من الولادة **قوله** ملاي فدها ما مصدر على وزن فعال بمعنى مدهق اي ممتلي وصف به الكأس للبالغة في امتلائها **قوله** تعالى لا يسمعون فيها لغوا لغوه هو ما يصدر من الكلام في اثناء الشرب بخلاف اهل الجنة فانهم اذا شربوا لا تنغير عقولهم فلا يتكلمون بلغوه من نحو الهذيان والصياح والعريضة ولا يكذب

(وكذبوا بآياتنا كذابا) تكذبا وفعال بمعنى تفعليل مطرد شائع في كلام الفصحاء وقرى بالتخفيف وهو بمعنى الكذب كقوله فصدقتها وكذبها *

والمراد بصدقه كذابه * وانما اقيم مقام التكذيب للدلالة على انهم كذبوا في تكذيبهم او المكاذبة فانهم كانوا عند المسلمين كاذبين وكان المسلمون كاذبين عندهم فكان بينهما مكاذبة او كانوا مبالغين في الكذب مبالغة المغالين فيه وعلى المعنيين يجوز ان يكون حالا بمعنى كاذبين او مكاذبين وبؤيده انه قرى كذابا وهو جمع كاذب ويجوز ان يكون للبالغة فيكون صفة للمصدر اي تكذبا مفرطا كذبه (وكل شيء احصيناه) وقرى بالرفع على الابتداء (كتابا) مصدر لاحصيناه فان الاحصاء والكتابة يتشاركان في معنى الضبط اولفعله المقدّر احوال بمعنى مكتوبا في اللوح او في صحف الحفظ والجملة اعتراض وقوله (فذوقوا فلن زيدكم الاعذاب) مسيب عن كفرهم بالحساب وتكذيبهم بالآيات وبجيشه على طريقة الالتفات للبالغة وفي الحديث هذه الآية اشد ما في القرآن على اهل النار (ان للتقين مغازا) فوزا او موضع فوز (حداائق واعنابا) بساتين فيها انواع الاشجار المثمرة بدل من مغازا بدل الاشتغال او البعض (وكواعب) نساء فلنكت ثمين (اربابا) لدات (وكأسا دهاقا) ملاي وادهق الخوض ملاه (لا يسمعون فيها لغوا ولا كذابا) وقرأ الكسائي بالتخفيف اي كذابا او مكاذبة اذ لا يكذب بعضهم بعضا

بعضهم بعضا فان كذا بالتشديد بمعنى التكذيب فلا يسمع فيها شيء من ذلك **قوله** بمقتضى وعده **جواب**
 عما يقال انه تعالى جعل ما وعده للثقلين جزاء وعطاء وهو كالجمع بين المتنافين لان كونه جزاء يستدعي ثبوت الاستحقاق
 وكونه عطاء يستدعي عدم ثبوته وتقرير الجواب ان ذلك تفضل وعطاء في نفس الامر وجزاء يعني على الاستحقاق
 من حيث انه تعالى وعده به لاهل الطاعة وقوله عطاء بدل الكل من الكل من قوله جزاء لا يتبادرهما بالذات
 واختلافهما بحسب المفهوم وفي ابداله منه نكتة لطيفة وهي الدلالة على ان بيان كونه عطاء وتفضلا منه تعالى
 هو المقصود وبيان كونه جزاء وسيلة اليه وقيل انتصاب عطاء على انه مفعول به لجزاء بمعنى جزاءهم عطاء على
 ان العطاء بمعنى المعطى قيل يلزم عليه انتصاب جزاء على انه مصدر مؤكد لفعله المحذوف كما صرح به المصنف
 في مثله والمصدر انما يعمل اذا كان بمعنى ان مع الفعل والمفعول المطلق لا يكون كذلك لان الفعل لا يؤكد بان مع
 الفعل وانما يؤكد بالمصدر الصريح صرح به سيبويه في كتابه حيث قال ويعمل عمل فعله ماضيا كان او غيره اذا
 لم يكن مفعولا مطلقا واجيب عنه بانه لا يلزم من عدم جواز تأكيد الفعل بان مع الفعل لفظا عدم كون
 المفعول المطلق بمعنى ان مع الفعل فاذا جاز ان يكون المفعول المطلق بمعنى ان مع الفعل جاز ان يكون عاملا وفيه
 ان هذا الجواب يدفعه قول سيبويه ويعمل عمل فعله اذا لم يكن مفعولا مطلقا **قوله** كافيا **جواب** يعني ان قوله
 تعالى حسبا بصفة لقوله عطاء على انه مصدر اقيم مقام محسبا بمعنى كافيا من قولهم اعطاني ما احسبني اى ما كفايتي
 واحسبت فلانا اذا اعطيته ما يكفيك حتى قال حسبي ومنه قول ابراهيم عليه الصلاة والسلام حسبي من سؤالي
 علمه بحالى اى كفايتي من سؤالي **قوله** او على حسب اعمالهم **جواب** فيكون ايضا صفة لعطاء اى عطاء كافيا
 بحسب اعمالهم ومقدارها تحذف الجار ونصب الاسم فحسبا على هذا مصدر حسبته بمعنى عدته وقدرته وفي الصحاح
 حسبه يحسبه بالضم حسبا وحسبا اذا عدته وقدره والظاهر ان يقال على حسب ما وعد للعاملين من اصل
 الثواب واضعافه في مقابلة اعمالهم فان الجزاء وقع في القرآن على ثلاثة اوجه الاول من جاء بالحسنة فله عشر
 امثالها والثاني ما دل عليه آية السنبلة وهو سعمائة ضعف والثالث ما يدل عليه قوله تعالى انما يوفى الصابرون
 اجرهم بغير حساب وقول المصنف او على حسب اعمالهم يفهم منه كون الجزاء مثل العمل وذلك انما يكون
 في السبئية لافى الحسنة والكلام في جزاء الثقلين وجزاؤهم لا يكون مماثلا لاعمالهم البتة فلا بد ان يكون مراده
 بقوله على حسب اعمالهم كون الاضعاف الموعودة التي هي المراد بالعطاء على حسب اعمالهم بان يجازى كل عمل
 بما وعده من الاضعاف **قوله** وقرئ حسبا **جواب** بفتح الحاء وتشديد السين على انه صيغة مبالغة من
 احسبه كذا اى كفاء وقياس فعال ان يبنى من الثلاثي كصبار وعلام وان يكون مبالغة فاعل وحساب هنا فعال ببنى
 من افعال في مبالغة مفعول كما يقال اجبره فهو جبار اى يجبر وادرك فهو درك اى مدرك ثم انه تعالى لما بالغ في وصف
 وعيد الكفار ووعد الثقلين ختم الكلام بوصف نفسه بسعة الملك وكمال القدرة والسلطنة ونهاية الفضل والرحمة
 فقال رب السموات والارض وما بينهما **قوله** بدل من ربك **جواب** اختار قراءة من قرأ بجزء افضى الرب
 والرحن على ان الاول بدل من ربك والثاني صفة للاول او لتبوعه وهذه القراءة قراءة ابن عامر وعاصم ثم ذكر ان
 اباعمر و ابن كثير المكي وناضعا المدني قرأوا برفع الاول وان اباعمر و يرفع الثاني ايضا ثم ذكر ان الكسائي
 قرأ بجزء الاول ورفع الثاني ولم اعلم مراد المصنف ما هو لا اختلاف النسخ في بيان اعراب هذه الآية وقد ذكر شهاب
 الدين في معربه قرأ نافع و ابن كثير و ابو عمرو برفع رب السموات والرحن و ابن عامر وعاصم بخفضهما والاخوان
 بخفض الاول ورفع الثاني و يوافقه ما في التفسير للامام النسفي وهو قوله قرأ عاصم و ابن عامر رب بالخفض
 والرحن كذلك و صفا لقوله جزاء من ربك والباقيون كلهم بالرفع على معنى هو رب السموات والارض وما بينهما
 الرحمن وقرأ حزة والكسائي رب بالخفض فعلا لا و الرحمن رفعه لانقطاعه عن الاول فرفع على تقديره هو الرحمن
 وقال الامام الرازي رب السموات والرحن فيهما ثلاثة اوجه احدها الرفع فيهما وهي قراءة ابن كثير و نافع و ابى
 عمرو والجر فيهما وهي قراءة عاصم و ابن عامر والجر في الاول مع الرفع في الثاني وهو قراءة حزة والكسائي وكذا في
 شرح الشاطبية **قوله** اى لا يملكون خطابه والاعتراض عليه **جواب** اى لا يملكون من جهته تعالى ان يخاطبوه
 على سبيل الاعتراض عليه فيما حكم به بين العباد من اقامة بعض وعقاب آخرين على ان تكبر خطابا للتنويع
 ولا يلزم من عدم تملكه تعالى اياهم ان يخاطبوه على سبيل الاعتراض ان لا يأذن لهم في الشفاعة والاعتراض على

(جزاء من ربك) بمقتضى وعده (عطاء)
 تفضلا منه اذ لا يجب عليه شيء وهو بدل من
 جزاء وقيل منتصب به نصب المفعول به
 (حسبا) كافيا من احسبه الشيء اذا كفاه
 حتى قال حسبي او على حسب اعمالهم وقرئ
 حسبا اى محسبا كالدرك بمعنى المدرك (رب
 السموات والارض وما بينهما) بالجر بدل من
 ربك وقد رفعه الجواز بان و ابو عمرو على
 الابتداء (الرحن) بالجر صفة له في قراءة ابن
 عامر وعاصم و يعقوب و بالرفع في قراءة ابى
 عمرو وفي قراءة حزة والكسائي بجزء الاول
 ورفع الثاني على انه خبر المحذوف او مبتدأ
 خبره (لا يملكون منه خطابا) والواو لاهل
 السموات والارض اى لا يملكون خطابه
 والاعتراض عليه في ثواب او عقاب لانهم
 يملكونه على الاهلاق فلا يستحقون عليه
 اعتراضا وذلك لا ينافي الشفاعة باذنه

(يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وقال صوابا) تقرير وتوكيد لقوله لا يملكون فان هؤلاء الذين هم افضل الخلائق واقر بهم من الله اذا لم يقدرُوا ان يتكلموا بما يكون صوابا كالشفاعة لمن ارتضى الا باذنه فكيف يملكه غيرهم ويوم ظرف لا يملكون او ليتكلمون والروح ملك موكل على الارواح او جنسها او جبرائيل او خلق اعظم من الملائكة (ذلك اليوم الحق) الكائن لا محالة (فمن شاء اتخذ الى ربه) الى ثوابه (مآبا) بالايمان والطاعة (انا انذرناكم عذابا قريبا) يعني عذاب الآخرة وقربه لتحققه فان كل ماهوات قريب اولان مبداء الموت (يوم ينظر المرء ما قدمت يداه) يرى ما قدمه من خير او شر والمرء عام وقيل هو الكافر لقوله انا انذرناكم فيكون الكافر ظاهرا وضع موضع الضمير لزيادة الذم وما موصولة منصوبة بنظر او استفهامية منصوبة بقدمت اي ينظر اي شئ قدمت يداه (ويقول الكافر يا ليتني كنت ترابا) في الدنيا فلم اخلق ولم اكلف او في هذا اليوم فلم ابعث وقيل يحترس سائر الحيوانات للاقتصاص ثم ترد ترابا فيود الكافر حالها عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة عم سقاء الله برد الشراب يوم القيامة

سورة والنازعات مكية وآبها
خمس اوست واربعون
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والنازعات غرقا والناشطات نشطا والساححات سبحا والساقطات سقا والدبرات امرا) هذه صفات ملائكة الموت فانهم ينزعون ارواح الكفار من ابدانهم غرقا في النزع فانهم ينزعونها من اقاصى الابدان او نفوسا غرقا في الاجساد وينشطون اي يخرجون ارواح المؤمنين برفق من نشط الدلو من البئر اذا اخرجها ويسبحون في اخرجها سبع الغواص الذي يخرج الشئ من اعماق البحر فيسحبون بارواح الكفار الى النار وبارواح المؤمنين الى الجنة فيدبرون امر عقابها وثوابها بأن يهشوها لادراك ما عدلها من الآلام والهذات

الحاكم عبارة عن ان يتكلم فضولى في اثناء حكمه على قصد تغيير ما حكم به والمتكلم بالاذن ليس فضوليا قاصدا لتغيير الحكم **قوله** فان هؤلاء الذين هم افضل الخلائق - اشارة الى ان هذه الآية فيها دلالة على ان الملائكة افضل من البشر وذلك لان المقصود منها ان الملائكة والروح مع انهم افضل المخلوقات لما لم يقدرُوا ان يتكلموا في موقف القيامة اجلال لربهم وخوف منه وخضوعا له فكيف يكون حال غيرهم اى عدم قدرة غيرهم عليه اولى ومعلوم ان هذا المقصود يستدعى كونهم افضل الخلائق **قوله** تعالى الا من اذن - يجوز ان يكون في موضع الرفع على البدلية من واو لا يتكلمون وهو المختار لكونه غير موجب والمستثنى منه مذكور وفي مثله يختار البديل وان يكون منصوبا على اصل الاستثناء والمعنى لا يشفعون الا من اذن له الرحمن في الشفاعة وقال ذلك الشفع المأذون له في الشفاعة صوابا بان يشفع لمن ارتضى او بان كان من اهل الايمان والاقرار بالشهادتين فان المؤمنين لهم الشفاعة كما للانبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل المعنى لا يتكلمون بالشفاعة لأحد الا لمن اذن له اى الا في حق شخص اذن له الرحمن في شفاعته وكان ذلك الشخص ممن قال صوابا اى حقا بان يقر بالتوحيد والرسالة وبحقيقة جميع ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس رضى الله عنه يشفعون لمن قال لا اله الا الله فعلى هذا يكون من اذن له الرحمن في موضع الجر باضمار حرف الجر اى الا لمن اذن له وضمير قال راجع الى من الهذى اريد به المشفوع له وذلك في قوله تعالى ذلك اليوم الحق مبتداً واليوم الحق خبره والاشارة الى اليوم الذى تقدم ذكره لما قرأ الله تعالى عظمة يوم القيامة قال ان ذلك اليوم يوم ثابت وكائن لا محالة والخطاب في قوله تعالى انا انذرناكم عذابا قريبا لمشركي العرب وكفار قريش لانهم كانوا ينكرون البعث ويوم ظرف لمحدوف اى انذرناكم عذابا كائنا يوم ينظر المرء عمله الذى قدمه والمرء عام لكل احد مؤمنا كان او كافرا لان كل احد يرى عمله في ذلك اليوم مثبتا في صحيفته خيرا كان او شرا * تمت سورة النبأ والله سبحانه وتعالى اعلم

سورة والنازعات

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله صفات ملائكة الموت - توصيف الملائكة بالنازعات مثلا يستدعى ان يصح توصيف الملك بالنازعة وليس كذلك لان الملك لا يوصف بالذكورة ولا بالانوثة وانما يصح توصيف الملائكة بنحو النازعات والناشطات باعتبار كونهم طائفة وكل طائفة منهم نازعة وناشطة اقسام الله تعالى بطوائف الملائكة فان اعوان ملك الموت طوائف مختلفة وجاعات متكررة وصف الله تعالى تلك الجماعات بخمس صفات لان الواو الاولى للقسم وما بعدها للعطف فالصفات المذكورة لموصوف واحد هو طوائف الملائكة الموكلين بقبض الارواح والعطف لتغاير الصفات والنزع جذب الشئ بشدة والنشط جذبه واخر اجه برفق ولين والاعراق في النزع التوغل فيه والبلوغ الى اقصى درجاته يقال اغرق النازع في القوس اذا بلغ غاية المدح حتى انتهى الى النصل والفرق اسم مصدر للاغراق كالسلام للتسليم فلذلك فسر المصنف بقوله اى اغراقا في النزع وهو منصوب على انه مفعول مطلق للنازعات من غير لفظها لاتفاقهما من حيث المعنى فان النزع نوع من الفرق والمصنف خص طائفة النازعات بالتي تنزع ارواح الكفار بالقهر لشدة تعلقها بالابدان وذلك انه ليس من كافر يحضره الموت الا عرضت عليه جهنم فبرها قبل ان يخرج روحه ويرى فيها اقواما مرة ينغمسون ومرة يرتفعون فعند ذلك يفرق روحه في جسده فينزع الملك الموكل بقبض روحه بعنف وشدة من اقاصى بدنه حتى من انامله واظفاره فقوله غرقا على هذا مفعول مطلق للنازعات كما اشار اليه بقوله او نفوسا غرقا في الاجساد فانه معطوف على قوله ارواح الكفار والمراد بالنفوس الفرقة نفوس الكفار ايضا بقرينة النزع والنشط ولان نفوس المؤمنين ليست غرقا في اجسادهم بل اجسادهم محض سجين لارواحهم وخص طائفة الناشطات بالتي تنزع ارواح المؤمنين فان تلك الطائفة تخرج ارواح المؤمنين برفق ولين لكون ارواحهم راغبة في الطيران الى عالم القدس وذلك انه مامن مؤمن يحضره الموت الا ويرى منزلته في الجنة ويرى فيها اقواما من اهل معرفته وهم يدعونه الى انفسهم فعند ذلك ترغب روحه في الخروج من ظلمة البدن وسبحه فيخرج الملك روحه برفق لسهولة تعلقه بدنه **قوله** يسبحون في اخرجها سبع الغواص - يعنى ان قوله تعالى والساححات سبحا استعارة تبعية شبه اخرجهم لارواح المؤمنين برفق ولطف باخراج الغواص ما انتقطه من قعر البحر فكما ان من سبح في الماء يتحرك فيه بلطف ورفق بحيث لا يتأذى نفسه ولا يدري بالحركة فكذلك الملك

والمرسلات عرفا ثم قال انما توعدون لواقع فكذا ههنا فان القرآن كالسورة الواحدة وقيل الجواب مذكوره هو اما قوله تعالى قلوب يومئذ واجفة ابصارها خاشعة والتقدير والنازعات غرقان يوم ترجف الراجفة يحصل قلوب واجفة وابصارها خاشعة واما قوله تعالى هل اتاك حديث موسى فان هل ههنا بمعنى قد كما في قوله تعالى هل اتاك حديث الغاشية فانه بمعنى قد اتاك واما قوله تعالى ان في ذلك لعلوة لمن يخشى **قوله** وهو منصوب به اي بالجواب المحذوف الذي هو قيام الساعة والتقدير والنازعات تبعث يوم ترجف الراجفة فان قيل كيف يصح هذا مع ان القيامة لا تقع يوم تضطرب الاجرام الساكنة الذي هو يوم النفخة الاولى وانما تقع عند النفخة الثانية ويدل عليه قوله تعالى تتبعها الرادفة وينهملار بعون سنة اجيب عنه بان المراد يوم ترجف الراجفة الوقت الواسع الذي يحصل فيه النفختان ولا شك انها تقع في بعض ذلك الوقت الواسع وهو وقت النفخة الثانية ويدل عليه ان قوله تعالى تتبعها الرادفة جعل حالا من الرادفة فانه يستلزم كون الرجفان واقعا في حال كون الرادفة تابعة له وان يكونا في زمان واحد لان الحال يجب ان يكون حصولها مقارنا لحصول الفعل المقيد بها وذلك لا يكون الا بان يكون المراد باليوم الوقت الواسع والرجفة والرجف الحركة والاضطراب ولفظ ترجف لكونه فعلا مضارعا يقتضى ان يكون قيام مدلوله بفاعله حادثا بعد زوال الآية والرجفة انما تحدث في الاجسام الساكنة فلذلك فسر الراجفة بالاجرام الساكنة لينصرف عرض الحركة لها **قوله** او الواقعة عطف على الاجرام الساكنة والمراد بالواقعة النفخة الاولى سميت راجفة لكونها سببا لاضطراب الاجرام الساكنة واسندت الرجفة اليها على طريق اسناد الفعل الى سببه والاصل ان يقال يوم ترجف الارض والجبال بسبب حدوث الواقعة التي هي النفخة الاولى وان فسرت الراجفة بفحو الارض والجبال من الاجرام الساكنة يكون اسناد الرجفة اليها حقيقة وحيث يكون المراد بالرادفة الاجرام المتحركة التي هي السماء والكواكب سميت رادفة لانها في تغيير احوالها الى الانشقاق والانتثار تتبع الاجرام الساكنة في الرجفة والاضطراب **قوله** او النفخة الثانية هذا على تقدير ان تفسر الراجفة بالنفخة الاولى فان الرادفة كل ما كان بعد شي آخر يقال ردفه اي جاء بعده والنفخة الثانية تجيء بعد الاولى وكذا تغيير احوال الاجرام المتحركة كانهطار السماء وانتثار الكواكب فانها ايضا تكون بعد رجفة السواكن وتزلزلها **قوله** وهي صفة لقلوب **قوله** اشار الى وجه الابتداء بقلوب وهي نكرة بمعنى انها وان كانت نكرة لكنهما صوفة بقوله واجفة والنكرة الموصوفة يجوز الابتداء بها بقلوب مبتدأ او يومئذ ظرف لواجفة وابصارها مبتدأ ثان وخاشعة خبره وهو مع خبره خبر الاول واضيفت الابصار الى ضمير القلوب مع ان القلوب لا ابصار لها بتقدير المضاف وأشار المصنف اليه بقوله اي ابصار اصحابها ويدل على تقدير الاصحاب ايضا قوله يقولون قال الامام خصص قوله قلوب بقوله واجفة ولم يعرفها بلام الاستغراق بان يقول القلوب يومئذ واجفة لانه ثبت بالدليل ان اهل الايمان لا يخافون بل المراد قلوب الكفرة ومما يؤيد ذلك انه تعالى حكى عنهم انهم يقولون انما ردودون في الحافرة وهذا لا يقوله الا الكفار **قوله** وذلك اي ولكون خشوع الابصار وذلتها ناشئا من الخوف بحيث يترقبون اي شيء ينزل عليهم من الامور العظام اضاف الابصار الى القلوب التي هي محل الخوف وهو من احوالها وخواصها وازايفة الابصار لما كانت في معنى توصيفها بتلك الاضافة اشمرت بكونها علة للحكم بالذلة وبان سبب ذلتها ما في القلوب من الخوف والوجفة والوجيف خفقان القلب واضطرابه ومنه وجيف الفرس والبعير في العدو والايحاف هو جل الذابة على السير السريع وللفسرين عبارات كثيرة في تفسير الراجفة ومعناها واحد قالوا في تفسيرها خاشعة وجلة زائلة عن اما كنها قلقة شديدة الاضطراب غير ساكنة ونحو ذلك ثم انه تعالى حكى عن منكري البعث والقيامة اقوالا ثلاثة اولها قولهم انما ردودون في الحافرة وثانيها قولهم انما كنا عظاما متحررة وثالثها قولهم تلك اذا كرت خاسرة وهذه الاقوال صدرت عنهم في الدنيا استبعادا للبعث وتجباهمه والحافرة في الاصل عبارة عن الطريقة التي سلكها المرء اول اثر فيها قدمه بمشبه عليها جعل اثر القدم حفرا وسميت الطريقة حافرة على التشبيه بمعنى انها ذو حفرة كالبر ثم اطلقت الحافرة على الحالة الاولى واول الامر حتى قال الواحدى الحافرة عند العرب اسم لاول الشيء وابتداء الامر قال الشاعر

أحافرة على صلح وشيب * معاذ الله من سفه وعار *

يقول أارجع الى ما كنت عليه في شبابي من الغزل والتصابي بعد ان شبت واصلحت ثم قال معاذ الله هذا سفه ظاهر

(يوم ترجف الراجفة) وهو منصوب به والمراد بالراجفة الاجرام الساكنة التي يشتد حركتها حينئذ كالارض والجبال كقوله تعالى يوم ترجف الارض والجبال او الواقعة التي ترجف الاجرام عندها وهي النفخة الاولى (تتبعها الرادفة) التابعة وهي السماء والكواكب تنشق وتنثر او النفخة الثانية والجملة في موقع الحال (قلوب يومئذ واجفة) شديدة الاضطراب من الوجيف وهي صفة لقلوب وانجبر (ابصارها خاشعة) اي ابصار اصحابها ذليلة من الخوف ولذلك اضافها الى القلوب (يقولون انما ردودون في الحافرة) في الحالة الاولى يعنون الحياة بعد الموت من قولهم رجع فلان في حافرة اي طريقته التي جاء فيها فحفرها اي اثر فيها بمشيده على النسبة كقوله عيشة راضية او تشبيه القابل بالفاعل

وعار شديد فعنى الآية أُرْدَ الى أول احوالنا فنصير احياء كما كنا **قوله** وقرئ في الحفرة **قوله** على وزن الكلمة وهو صفة مشبهة من قولهم حفرت اسنانه فحفر حفرا أى فسدت اصول اسنانه وتفشرت بالاولى وركبها الوسخ من ظاهرها وباطنها مرة بعد أخرى والمراد بالحفرة على القراءة بها الأرض الميتة المتغيرة بما فيها من الاخبات واجساد الموتى والمعنى أننا ونحن في الأرض المتغيرة بما انضم اليها من القاذورات لردودون **قوله** في الحفرة في موضع الحال من فاعل لردودون وقيل يجوز ان تكون الحفرة بمعنى الحافرة ومقصورة منها **قوله** وقرأ نافع اذا كنا على الخبر **قوله** فكلما اذا جئت معمول لقوله لردودون بخلاف ما اذا قرئ اذا على الاستفهام فان عاملها حيث يكون محذوفاً مدلولاً عليه بقوله لردودون والتقدير أُرْدَ اذا كنا عظاماً نحرة وفيه زيادة استبعاد للبعث وانما قلنا ان العامل حيث يكون محذوفاً لان حرف الاستفهام يمنع ان يكون ما بعده معمولاً للماقبله والنحرة والناخرة تنبي كل واحدة منهما عن البلى والفساد الا ان النحرة للدلالة على الثبوت والناخرة على الحدث وقيل النحرة هي التي تنبي عن البلى والتفتت والناخرة هي العظام الفارغة المجوفة التي يحصل فيها صوت عند هبوب الريح كتنخير النائم لامن النحر بمعنى البلى **قوله** ذات خسران او خاسرة اصحابها **قوله** بمعنى ان اسناد الخسران الى الكثرة والحال انهم الخاسرون والكثرة محسوس فيها اما على ان يكون بناء الفاعل للنسبة كتنامر ولابن واما على طريق اسناد الفعل الى ظرفه وقوله تلك مبتدأ اشير بها الى الردة والرجعة في الحافرة وكثرة خبرها واذا جواب وجزأ والمعنى ان كان البعث بعد الموت خفاً فذلك الرجعة رجعة خاسرة والكثرة الرجوع يقال كرهه وكثر بنفسه يعتدى ولا يعتدى كما يقال رجعه ورجع بنفسه والكثرة المرة من الرجوع وقوله وهو استهزاء منهم اي بأمر الحشر حيث ابرزوا ما قطعوا بانفائهم واستحالتهم في صورة المشكوك المحتمل الوقوع ثم انه تعالى لما حكى عنهم هذه الكلمات اجاب بقوله فانما هي زجرة واحدة **قوله** متعلق بمحذوف **قوله** بمعنى ان الفاء تعليلية للجملة محذوفة والتقدير لا تستبعدوا تلك الكثرة ولا تستصعبوها فانما هي سهلة هينة في قدرة الله تعالى فانما هي الاصححة واحدة يقال زجر البعير اذا صاح عليه والمزاد من هذه الصيحة النفخة الثانية وهي نفخة امر اقبل عليه الصلاة والسلام قال المفسرون يحییهم الله تعالى في بطون الارض فيسمعونها فيقومون **قوله** لان السراب يجري فيها **قوله** جعل جريان السراب فيها بمنزلة جريان الماء عليها فقبل لها ساهرة تشبيهها بالعين الساهرة اي الجارية الماء واختلفوا في ان الساهرة هل هي ارض الدنيا ام ارض الآخرة فقال بعضهم هي ارض الدنيا وقال آخرون هي ارض الآخرة لانهم عند الزجرة والصيحة ينقلون افواجا الى ارض الآخرة فقال ابو سعيد الساهرة هي صحراء على شفير جهنم ثم انه تعالى لما حكى عن الكفار اصرارهم على انكار البعث حتى انتهوا في ذلك الانكار الى حد الاستهزاء فقالوا تلك اذا كرهة خامرة وكان ذلك يشق على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر له قصة موسى عليه الصلاة والسلام وما تحمله من المشاق العظيمة في دعوة فرعون وبين عاقبة من اطاعه ومن عصاه ليكون ذلك تسلية له عليه الصلاة والسلام وتهديداً للكذبة كما اشار اليه المصنف بقوله فيسليك على تكذيب قومك ويهددهم عليه انتهى **قوله** أليس قد اتاك حديثه **قوله** اشارة الى ان هل بمعنى قد وان همزة الاستفهام قبلها محذوفة استغناء عنها بلفظة هل لكثرة وقوعها في الاستفهام بحيث صارت كأنها علم استفهام بنفسها فاستغنى بها عن الهمزة واقامت مقامها فكانت هل متضمنة معنى الاستفهام وتقريب الحكم المستفهم عنه من الحال فلذلك اتى المصنف في تفسير هل اتاك بهمزة الاستفهام وكلمة قد اي قد اتاك وبلغك حديثه عن قريب ومعنى الاستفهام حل المخاطب على الاقرار بما يعرفه قبل ذلك كما في ألم نشرح لك صدرك وألم يحذرك يتيماً وأليس الله بكاف عبده وزاد كلمة ليس في قوله أليس قد اتاك لكونها اظهر في الدلالة على ان الاستفهام للتقرير لان انكار النفي اثبات وهذا المعنى مبنى على ان يكون قد اتاه ذلك الحديث قبل هذا الاستفهام واما ان لم يكن اتاه قبل ذلك فينبغي ان يكون الاستفهام لحل المخاطب على طلب الاخبار اذ لا وجه للحمله على الاقرار حيث **قوله** قد مر بيانه **قوله** ذكر فيها ان طوى بالضم اسم للوادي المقدس فيكون عطف بيان له لكون الاسم اوضح وقيل ان طوى بالضم مثل طوى بالكسر في انهما بمعنى ثنى بكسر التاء مقصوراً وهو الشئ المثنى او الامر يعاد مرتين يقال ناديت طوى وثنى اي مرتين وعلى هذا يحتمل ان يتعلق بنودي اي نودى نداءين وان يتعلق بالمقدس اي قدس مرتين وثبت فيه البركة والتقديس وقال الفراء طوى وادبين المدينة ومصر فن صرفه قال ليس فيه الالعبية وهو اسم للمكان وهو

وقرئ في الحفرة بمعنى المحفورة يقال حفرت اسنانه فحفر حفرا وهي حفرة (اندا كنا) وقرأ نافع وابن عامر والكسائي اذا كنا على الخبر (عظاماً ناخرة) بالياء وقرأ الجازيان وابو عمرو والشامي وحفص وروح نخرة وهي ابلغ (قالوا تلك اذا كرهة خاسرة) ذات خسران او خاسرة اصحابها والمعنى انها ان صحت فحقن اذا خاسرون لتكذيبها وهو استهزاء منهم (فانما هي زجرة واحدة) متعلق بمحذوف اي لا تستصعبوها فانما هي الاصححة واحدة يعني النفخة الثانية (فاذا هم بالساهرة) فاذا هم احياء على وجه الارض بعدما كانوا امواتاً في بطنها والساهرة الارض البيضاء المستوية سميت بذلك لان السراب يجري فيها من قولهم عين ساهرة التي يجري ماؤها وفي ضدها نائمة اولان سالكها يسهر خوفاً وقيل اسم جهنم (هل اتاك حديث موسى) أليس قد اتاك حديثه فيسليك على تكذيب قومك ويهددهم عليه بان يصيبهم مثل ما اصاب من هو اعظم منهم (اذ ناداه ربه بالواد المقدس طوى) قد مر بيانه في سورة طه

مذكر ومن لم يصرفه جعله معدولا عن صيغته كعمر وزفر ثم قال والصرف احب الى اذ لم اجده في المعدول
 نظيرا اي لم اجد اسما من الوادي عدل عن فاعل غير طوى وقيل طوى بمعنى يارجل بالعبرانية فكأنه قيل
 يارجل اذهب الى فرعون وهذا قول ابن عباس رضي الله عنهما انتهى واذ في قوله اذ ناداه ظرف منصوب
 بحديث اي اناك حديثه الواقع حين ناداه ربه لا بقوله اناك لاختلاف وقتي الايمان والنداء ضرورة ان الايمان
 لم يقع في وقت النداء وقوله اذهب مقول قول مضمرا اي اذ ناداه ربه فقال اذهب والطغيان مجاوزة الحد ثم انه
 تعالى لم يبين في اي شيء تعدى ولهذا قال بعض المفسرين معناه انه تكبر على الله تعالى وكفر به وقال آخرون
 انه طغى على بني اسرائيل بان استدلهم غاية الاذلال والتحقير والاولى ان يحمل على الاطلاق والتعميم ويكون
 المعنى انه طغى على الخلق بان تكبر عليهم واستعدهم فكما ان كمال العبودية لا يكون الا بالصدق مع الحق
 وحسن الخلق مع الخلق فكذا كمال الطغيان يكون بسوء المعاملة معهما **قوله** هل لك ميل **قوله** اشار الى
 ان لك خبر مبتدأ محذوف وان كلمة الى متعلقة بذلك المحذوف ومثل هذا الحذف شائع في الكلام يقال هل لك
 في الخير والتقدير هل لك رغبة في الخير ومن قرأ تركي بتشديد الزاي ادغم احدى التاءين في الزاي اقرب مخرجهما
 ومن قرأ بالتخفيف حذف احدى التاءين للتخفيف لان اجتماع المثليين يوجب الثقل والتخفيف كما يحصل بالادغام
 يحصل بالحذف ايضا والتركى من النقص لما توقف على الهداية والارشاد عطف عليه قوله واهدك الى ربك
 فتحشى قدم الهداية الى معرفة الله تعالى لكونها اول ما يجب على المكلف في باب الاعتقاد ثم رتب عليها ما هو ملاك
 الخيرات ومبنى السعادات كلها وهو خشية الله تعالى فان من خشى الله تعالى يسارع الى الخيرات ومن آمن
 تجرأ على المعاصي والمنكرات قال عليه الصلاة والسلام * من خاف ادلج ومن ادلج بلغ المنزل * يقال ادلج القوم
 اذا ساروا من اول الليل وان ساروا من آخر الليل يقال انهم ادلجوا بتشديد الدال **قوله** اذ الخشية انما تكون
 بعد المعرفة **قوله** تعليل لكون المضاف المقدر في قوله الى ربك هو المعرفة حيث قال وارشذك الى معرفته **قوله**
 وهذا كالتفصيل **قوله** وذلك لان المأمور به في قوله تعالى لموسى وهرون اذهبا الى فرعون فقولاه قولنا لمفهوما
 يحمل على صوراشي والمأمور به في هذه الآية صورة جزئية من محتملات القول الذين فيكون بمنزلة التفصيل له
 ووجه كونه لينا انه عليه الصلاة والسلام ابتداء في مخاطبة فرعون بالاستفهام عن ميله الى كونه زاكيا عما يليق به
 ومتطهرا عنه ولم يخرج كلامه على صورة الامر والالزام ولم يصريح بما هو فيه من الجهل والشرك وكفران نعمته
 خالقه ورازقه وكونه متوغلا في الضلالة والطغيان بسبب ذلك ونحو ذلك مما فيه عنف وغلظة ووجه كونه
 كالتفصيل ظاهر وظاهر منه انه لا بد في الدعوة الى معرفة الله تعالى وطاعته من سلوك سبيل الرقي واللين وترك الخشونة
 والعنف ولذلك قال الله تعالى لسيد المرسلين صلى الله عليه وسلم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك
قوله فذهب وبلغ فأراه **قوله** اشارة الى ان الفاء في قوله فأراه للعطف على محذوف يدل عليه قوله تعالى
 اذهب الى فرعون فقل له كذا وكذا ونظيره قوله تعالى ان اضرب بعصاك الحجر فانفجرت اى فضرب فانفجرت وامثال
 هذا لا يحاز كثير في القرآن **قوله** وهى قلب العصاحبة **قوله** اعلم انهم اختلفوا في الآية الكبرى على ثلاثة
 اقوال الاول انها اليد البيضاء لقوله تعالى في سورة طه وأدخل يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء آية اخرى
 لزيك من آياتنا الكبرى قاله مقاتل والكلبي وقال عطاء وهى قلب العصاحبة وقال مجاهد وهى مجموع اليد البيضاء
 والعصا وذلك لان سائر الآيات دلت على ان اول ما ظهره موسى عليه الصلاة والسلام لفرعون هو العصا
 ثم اتبعه باليد فوجب ان تكون مجموعهما واختار المصنف القول الثاني ثم استدلل على ما اختاره بانها كانت
 مقدمة في الارادة حيث ابتداء موسى عليه الصلاة والسلام بها وهذه دعت الى الاخرى فان العصا لما انقلبت
 حية اضمر موسى عليه الصلاة والسلام في نفسه خيفة منها وقصد ان يضرب الحية بيده فقل له حين رفع يده وضم
 يدك الى جناحك تخرج بيضاء بحيث تشرق كالشمس من غير سوء آية اخرى لزيك من ذلك الصنيع آية اخرى من
 حيث انه تعالى لم يرض بان يخاف مما اظهره الله تعالى على يده مجزؤه فلما كانت الآية الاولى هى الداعية الى
 الاخرى كانت الاولى اصلا والثانية تابعة لها فسميت الاولى لذلك كبرى وذلك لانه ليس في اليد الانقلاب لونها
 الى لون آخر وهذا المعنى كان حاصله في العصا ثم جعل فيها امورا اخر ازيد من ذلك منها حصول الحياة في الجرم
 الجامد ومنها تزايد كميته وكبر جرمه وبطنه ومنها ابتلاعها اشياء كثيرة بحيث تغيب فيها وغير ذلك وكل واحد

(اذهب الى فرعون انه طغى) على ارادة
 القول وقرئ ان اذهب لما في النداء معنى
 القول (قل هل لك الى ان تركي) هل لك
 ميل الى ان تطهر من الكفر والطغيان
 وقرأ الجازيان ويعقوب تركي بالتشديد
 (واهدك الى ربك) وارشذك الى معرفته
 (فتحشى) بأداء الواجبات وترك المحرمات
 اذ الخشية انما تكون بعد المعرفة وهذا
 كالتفصيل لقوله تعالى فقولاه قولنا
 (فأراه الآية الكبرى) اى فذهب وبلغ
 فأراه المعجزة الكبرى وهى قلب العصاحبة
 فانه كان المقدم والاصل

من هذه الوجوه كان معجز استغلا في نفسه فعملنا ان الآية الكبرى هي العصا **قوله** او مجموع معجزاته وجعلها آية واحدة نظرا الى وحدتها الاعتبارية وهي كون الجميع معجزة دالة على صدق من ظهر هذا المجموع على يده فصار الجميع باعتبار وحدة القدر المشترك بينها كآية الواحدة وجعلها كبرى بالاضافة الى سائر الآيات التي اعطيتها النبيون قبل موسى عليه الصلاة والسلام **قوله** وعصى الله بعد ظهور الآية وتحقق الامر **قوله** اي امر رسالة موسى عليه الصلاة والسلام من قبله تعالى من حيث انه قد اعتقد بقلبه ان ما ظهره عليه الصلاة والسلام من المعجزة يمنع ان يعارضه البشر وانه ليس الافعل الله تعالى خلقه في يد موسى تصديقه في دعوى الرسالة وما روى من انه جمع السحرة وقال لهم انه ساحر فعارضوه بالسحر ليظهر للناس كونه ساحرا او كاذبا في دعوى الرسالة انما هو تعلل بالباطل ودفع للحاسن وتلبس للامر على الناس للاعتقاده بانه يمكن معارضته و اشار المصنف بقوله بعد ظهور الآية الى فائدة عطف العصيان على التكذيب وهي ان مطلق التكذيب لا يلزم كونه معصية لاحتمال كونه تكذيب من لم يتحقق صدقه وانما يكون معصية اذا كان ناشئا عن التمرّد والعناد لكونه مقرونا باعتقاد كون من كذبه صادقا في دعواه مصدقا من قبله تعالى فكانه قيل فكذب على وجه يستلزم معصية الله تعالى وقوله تعالى يسعي حال من فاعل ادبر سواء كان السعي بمعنى السعي في ابطال امره عليه الصلاة والسلام او بمعنى الاسراع في المشي هاربا من الثعبان وسواء اريد بالادبار الادبار عن الطاعة او الادبار عن الثعبان وكلمة ثم في قوله تعالى ثم ادبر لاستبعاد الادبار المقيد بحال كونه ساعيا في ابطال امره بعد ظهور الآية لا لجرّد الادبار عن الطاعة لكونه عبارة عن العصيان فلا وجه لعطفه عليه بكلمة ثم **قوله** اعلى كل من يلي امركم يريد انه لم يرد بقوله انار بكم انه خالق السموات والارض وما بينهما وما فيهما فان العلم بفساد ذلك ضروري ومن شك فيه وجوزه كان مجنونا والمجنون لا يبعث اليه رسول يدعو الى الحق بل الرجل كان دهريا منكرا للصانع والحشر والجزأ وكان يقول ليس للعالم اله حتى يكون له عليكم امر ونهي او يبعث اليكم رسولا ولا يحتاج الخلق الا الى من يلي امرهم ويحكم بينهم على امر ينظم به معاشهم ومعادهم ولا يجري بينهم البغي والاعتساف وذلك الذي يلي امركم انما لا غيري **قوله** اخذا منكلا يعني ان نكالا مصدر بمعنى التشكيل كالسلام بمعنى التسليم والكلام بمعنى التكليم وان التشكيل بمعنى المنكل على طريق رجل عدل وانه منصوب على انه صفة مصدر محذوف لاخذه الله وان اضافته الى الآخرة والاولى بمعنى في كضرب اليوم اي في اليوم والظرف للاخذ الموصوف لانفس التشكيل بمعنى المنكل لان معنى الاخذ المنكل ان يفعل بالمسي فعل يمنع غيره عن الاتيان بمثل ذنبه ويمنعه ايضا عن المعاودة الى مثل ذلك الذنب والفعل المذكور لا ينكل في الدار الآخرة بخلاف ما فعل به من العقوبة في الدنيا او في الآخرة فان ما فعل في الدنيا ينكل من رآه ومن سمعه عن اتيان مثل تلك الاساءة وما فعل في الآخرة ينكل من سمعه وصدق به وان لم يكن منكلا لمن رآه في الآخرة فقله لمن رآه مخصوص بالذات المنكل الواقع في الدنيا وقوله او سمعه يتناول للاخذ الواقع في الدنيا والواقع في الآخرة فان من سمع في الدنيا بما عوقب به المذنب في الآخرة وصدق بذلك يمنع بسبب سماعه عن ارتكاب ذلك الذنب ولغظ النكال والتشكيل ينبى عن الامتناع عن الشيء وعدم الاقدام عليه ومنه نكل عن العيّن اذا امتنع عن ان يحلف ونكل عن العدو اذا امتنع عن معارضته ومحاربته حسا ومخافة ونكل به على ذنبه تشكيلا اي عاقبه على ذنبه عقابا يحتمل المعاقب على الامتناع من المعاودة الى ذلك الذنب ويحمل غيره ايضا على الامتناع عن اتيان مثل ذنبه لان المعاقب لما عوقب على ذلك الذنب كان ذلك عبرة لغيره يعتبر بحاله فيمتنع عن اتيان مثل ما أتى به وقيل نكال الآخرة منصوب على انه مصدر مؤكد للفعل المذكور جلا على المعنى لان الاخذ في قوله تعالى فاخذه الله نكال الآخرة والاولى عبارة عن العقوبة فكانه قيل نكل الله به نكال الآخرة اي تشكيلا **قوله** او على كلمته الآخرة وهي هذه عطف على قوله في الآخرة بالاحراق وفي دار الدنيا بالاحراق وعلى هذا التفسير هما صفتان لكلمتي فرعون اللتين اولاهما قوله ما علمت لكم من اله غيري واخرهما قوله انار بكم الاعلى قالوا وكان بينهما اربعون سنة فلما ذكر الثانية اخذه بهما وهذا ينبى عن انه تعالى يهمل ولا يهمل واطراف النكال على هذا من قبيل اضافة السبب الى سببه فان كل واحدة من الكلمتين سبب لما اضيف اليه من النكال **قوله** او التشكيل فيهما اولاهما عطف على قوله اخذا منكلا اي ويجوز ان يكون انتصاب نكال الآخرة على انه مفعول له لقوله فاخذه الله نكال الآخرة سواء كانت الآخرة والاولى صفتين

او مجموع معجزاته فانها باعتبار دلالتها كآية الواحدة (فكذب وعصى) فكذب موسى وعصى الله بعد ظهور الآية وتحقق الامر (ثم ادبر) عن الطاعة (يسعى) ساعيا في ابطال امره او ادبر بعد ان رأى الثعبان مرعوبا مسرعا في مشيه (فحشر) فجمع السحرة او جنوده (قنادى) في الجمع بنفسه او مناد (فقال انار بكم الاعلى) اعلى كل من يلي امركم (فاخذه الله نكال الآخرة والاولى) اخذا منكلا لمن رآه او سمعه في الآخرة بالاحراق وفي الدنيا بالاحراق او على كلمته الآخرة وهي هذه وكلمته الاولى وهي قوله ما علمت لكم من اله غيري او التشكيل فيهما اولاهما

لدار المحذوفة وكانت اضافة النكال اليهما بمعنى في او كانتا صفتين للكلمتين وكانت الاضافة من قبيل اضافة المسبب الى سببه **قوله** ويجوز ان يكون مصدرا مؤكدا مقدرافعله نحو وعد الله وصيغة الله كأنه قيل نكل الله نكال الآخرة والاولى وقد مر انه يجوز ان يكون مصدرا مؤكدا لفعله المذكور لان معنى اخذ الله نكله الله نكال الآخرة فان اخذه ونكله متقاربان معنى كما يقال دفعه تركا شديدا ثم انه تعالى ختم هذه القصة بقوله ان في ذلك لعبرة اي فيما قصصناه عليك من نصرة موسى عليه الصلاة والسلام وخزي فرعون لعبرة لمن يخشى اي شأنه الخشية فانه يدع التمرّد على الله تعالى وتكذيب انبيائه خوفا من ان ينزل به مثل ما نزل بمنكري بعثه موسى عليه الصلاة والسلام وعلمائه تعالى ينصر رسله واوليائه وانبياءه كما نصر موسى عليه الصلاة والسلام فاعتبروا معاشر مكذبي سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم بما ذكرنا لكم واعلموا انكم ان شاركتهم فيما اوجب عقابهم شاركتهم ايضا في حلول العقاب بكم ثم انه تعالى لما ختم هذه القصة رجع الى مخاطبة منكري البعث فقال ما أنتم أشد خلقا اقم الله تعالى أولا على قيام الساعة وبين مقدّماتها الهائلة وذلة الكفرة فيها ثم التفت عن خطابهم الى ان حكى عنهم بطريق الغيبة مقالاتهم المتعلقة بانكار البعث ثم اجابهم بقوله فانما هي زجرة واحدة اي لا تستصعبوها فانها سهلة هينة في قدرة الله تعالى والآن شرع في بيان سهولته فقال ما أنتم أشد خلقا وفسر المصنف الشدة بالصعوبة لا الصلابة لانه لا يلائم المقام اي اخلقكم بعد الموت مع صفر جثثكم وضعف تأليفكم اصعب ام خلق السماء بلا مادة مع عظم جرمها وقوة تأليفها وهو استفهام تقرير ليقروا بأن خلق السماء اصعب فيلزمهم بان يقول لهم ايها السفهاء من قدر على الاصعب الا صعب كيف لا يقدر على اعادتكم وحشركم وهي ايسر واسهل فاعادتكم اولى بان تكون مقدورة له تعالى فكيف تنكرون ذلك والتفاوت بين الامرين بان يكون احدهما اصعب من الآخر انما هو بالنسبة الى المخاطبين وقدرتهم وتقديرهم فان كلا الامرين بالنسبة الى قدرة الله تعالى واحد لا تفاوت بينهما بالصعوبة والسهولة **قوله** تعالى ما أنتم مبتدأ واشد خبره وخلقكم تمييز والسماء عطف على انتم وحذف خبره لدلالة خبر انتم عليه اي ام السماء أشد خلقا وبنائها مستأنف لبيان كيفية خلقها فيتم الكلام عند قوله ام السماء ويبدأ من قوله بناها. استعمل لفظ البناء في موضع ذكر السقف فان السماء سقف مرفوع والبناء انما يستعمل في اسافل البيت لافي الاعالي للإشارة الى انه وان كان سقفا لكنه في البعد عن الاختلال والانحلال كالبناء وان البناء ابعد عن تطرق الاختلال اليه بالنسبة الى السقف فلهذه الدققة اختير لفظ البناء في هذا الموضع **قوله** ثم بين البناء اي لما بين كيفية خلق السماء بقوله بناها بين كيفية البناء بوجوده اربعة الاول ما يتعلق بالارتفاع فقال رفع سمكها واعلم ان امتداد الشيء اذا اخذ من اسفله الى اعلاه سمي سمكا واذا اخذ من جانب اعلاه الى اسفله سمي عمقا والمراد برفع سمكها هو جعل مقدار ارتفاعها من الارض او تحنها الذاهب في العلو رفيعا حتى ذكرنا ان ما بين الارض وبينها مسيرة خمسمائة عام ونحن كل واحد منها كذلك والثاني من وجوه كيفية البناء ما اشار اليه بقوله فسواها وفسره المصنف بوجوده ثلاثة الاول قوله فعذلها اي جعلها متعادلة الاجزاء في سلامتها من العيوب وفي مشابهة اللون وفي سائر الاوصاف والثاني قوله او فجعلها مستوية اي متساوية غير مختلفة الاجزاء بالارتفاع والانخفاض بان يكون بعض اجزائها اقرب الى المركز بالنسبة الى البعض الآخر بل جعل جميع اجزائها متساوية البعد بالنسبة الى المركز فيكون ذلك اشارة الى كونها كرة قالوا لما ثبت كونها محدثة مفترقة الى فاعل مختار فأي ضرر في الدين ينشأ من كونها كرة ويحتمل ان يكون المراد باستوائها كونها مسطحة ملساء والثالث قوله او فتممها واستعمال التسوية في معنى الاتمام والاصلاح شائع والثالث من وجوه كيفية البناء ما اشار اليه بقوله واغطش ليلها وانما اضافه اليها وحق حق الليل ان يضاف الى الارض لكونه اسما زمان الظلة الحاصلة في الهواء بسبب حيلولة الارض بينها وبين الشمس فهو في الحقيقة ظل الارض الا انه اضيف الى السماء للملازمة بينهما من حيث ان الليل يحدث بسبب غروب الشمس اي يحصل بسبب حركة الغلات والاضافة يكتفي فيها ادنى الملازمة بين المضاف والمضاف اليه والظلة الحاصلة في الليل لما حصلت بتدبير الله تعالى وتقديره لم يرد ان يقال قوله واغطش ليلها بمنزلة ان يقال جعل المظلم مظلمًا فاعلم وجهه والرابع من وجوه كيفية بناء السماء ما اشار اليه بقوله واخرج ضحاها فسر المصنف الاخراج بالابراز وهو ظاهر والضمي بالضوء وجعل الكلام على تقدير المضاف اي واخرج ضمي شمسها لان الضمي هو ضوء الشمس لقوله تعالى والشمس وضحاها وحذف

ويجوز ان يكون مصدرا مؤكدا مقدرافعله (ان في ذلك لعبرة لمن يخشى) لمن كان من شأنه الخشية (ما أنتم أشد خلقا) اصعب خلقا (ام السماء) ثم بين كيف خلقها فقال (بناها) ثم بين البناء فقال (رفع سمكها) اي جعل مقدار ارتفاعها من الارض او تحنها الذاهب في العلو رفيعا (فسواها) فعذلها او فجعلها مستوية او فتممها بما يتم به كما لها من الكواكب والدوائر وغيرهما من قولهم سوى فلان امره اذا اصلحه (واغطش ليلها) اظلمه منقول من غطش الليل اذا اظلم وانما اضافه اليها لانه يحدث بحركتها

لدلالة الضمى عليه **قوله** يريد النهار **قوله** اي يريد بضمي الشمس وضوئها النهار وانما عبر عن النهار بضوء الشمس تسمية للجل باسم اشرف ما حل فيه فان فضل النهار على الليل انما هو لاشتماله على نور الشمس وضوئها فهو اشرف ما فيه فسمى النهار به لذلك لما بين الله تعالى كيفية خلق السماء تبعه بكيفية خلق الارض فقال والارض بعد ذلك دحاها والجمهور على نصب الارض والجلال بفعل مضمر مفسر بما بعده اي ودحا الارض وارسي الجبال وقرى بالرفع والنصب هو المختار هنا لكون هذه الجملة معطوفة على الفعلية التي قبلها وتقدير النصب يحصل لتناسب بينهما وكلمة بعد تقتضي ان يكون دحو الارض بعد خلق السماء ولا يعارضه قوله تعالى في سورة نجم السجدة ثم استوى الى السماء بعد قوله خلق الارض في يومين وجعل فيها راسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها اقواتها في اربعة ايام لما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال خلق الله الارض بأقواتها من غير ان يدحوها قبل السماء فسواءهن سبع سموات ثم دحا الارض بعد ذلك وقد ذكر اختلاف الناس في خلق السماء والارض اللهما كان أولا في سورة البقرة وسورة فصلت وقيل كلمة بعد ههنا بمعنى مع كأنه تعالى قال والارض مع ذلك دحاها كقوله تعالى عتل بعد ذلك زيم اي مع ذلك وقيل انها هنا بمعنى قبل كما في قوله تعالى ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر اي من قبل القران **قوله** ورعيها **قوله** اي كلاًها فان الرعي بكسر الراء الكلاً وبالفتح المصدر والمرعي في اصل اللغة بطلق على موضع الرعي بفتح الراء وعلى زمانه وعلى نفس المعنى المصدرى الا انه لم يسمع استعماله في المعنيين الاخيرين ويطلق ايضا على الرعي بكسر الراء وهو الكلاً وهو مجاز في هذا المعنى مبنى على تشبيه الكلاً بموضع الرعي بالمعنى المصدرى في تعلق الرعي بالفتح بكل واحد منهما ويجوز ان يكون المرعي اذا اريد به الكلاً مصدراً ميمياً بمعنى المفعول **قوله** تمتعوا لكم **قوله** على ان المتاع بمعنى التمتع كالسلام بمعنى التسليم وانتصابه امامه اي انه مصدر لفعله المحذوف المدلول عليه بسباق الكلام اي تمتعوا بها تمتعوا او على انه مفعول له اي فعلنا ذلك تمتعوا لكم **قوله** وتجريد الجملة عن العاطف **قوله** جواب عما يقال لم جرد قوله اخرج عن العاطف مع كون الجمل المتقدمة مصدرة به **قوله** اجاب عنه اولاً بان هذه الجملة في موضع الحال من مفعول دحاها باضماء قد فان الماضي المثبت اذا وقع حالاً لا بد له من قد ظاهرة او مقترنة للتنافي الظاهري بين لفظ الماضي والحالية وباضماء قد يكون الماضي قريباً من الحال فيرتفع التنافي وفي مثله يجوز ترك الواو كما في قوله تعالى او جاؤكم حصرت صدورهم فلذلك جرد قوله اخرج منها ماءها ومرعاها عن العاطف وثانياً بانها جردت عن العاطف لكونها جملة مستأنفة بيان قوله دحاها فان معناه بسطها ومهداها للسكنى ودحاها الارض وتمهيدا للسكنى الحيوان لا يكون الا باشتغالها على ما لا بد منه في تأتى السكنى فيها من تهئية امر المأكل والمشراب باخراج الماء والمرعي ومن ارساء الجبال عليها او تادها لتستقر فيتأوى السكون والقرار عليها والكلام المستأنف لا يعطف على ما قبله فلذلك جردت عن العاطف ثم انه تعالى لما بين ان بعث الاموات هين عليه تعالى حيث قال ما نتم استخلفا ام السماء بناها اخبر عن وقوعه وبين ما يكون وقت وقوعه من تذكر الانسان ما عمله وبرز الجميع لجمع اهل الساهرة بحيث لا تخفى على احد فقال فاذا جاءت الطامة الكبرى اي بعد مائتين لكم امكان البعث وسهولته فاعلموا انه اذا جاءت الطامة الى الحادثة التي تعلمون على ما سواها وتفهره يقال جاء السيل فطم الركبة اي دفنها وسواها وكل شيء كثر حتى علا وغلب فطم **قوله** وما موصولة **قوله** اي الذي ساء وعمله في الدنيا من خير او شر او مصدرة اي تذكر بعده **قوله** لكل راء **قوله** هذا العموم مستفاد من لفظة من لانها من ألقاظ العموم ويرى منزل منزلة اللازم هذا العموم لا ينافيه قوله تعالى في سورة الشعراء وازلفت الجنة للمتقين وبرزت الجحيم للغاوين لان اظهارها انما هو تهديد للغاوين خاصة ولكن المؤمنون يرونها انها مأوى الكفار ومثواهم والمؤمنون يمرّون عليها حال مجاوزة لصراط ويؤيده قوله تعالى وان منكم الاواردها الى قوله ثم نجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جشاشاً ويحتمل ان يكون اظهارها لكل راء عبارة عن اظهارها اظهاراً بينا لانها صور اعمال المبطلين ابرزها تعالى يوم البعث بصور الحقيقة مجازوا بها جزاءً وفاقاً ولا يلزم منه ان يراها كل راء بل يجوز ان يراها الاصحاب تلك الاعمال كما لا يرى الجنة الاعمال الصالحة الا اهلها **قوله** دل عليه يوم يتذكر **قوله** اي اذا جاءت يتذكر الانسان سعيه وما عمله ويعرف كل بالحق ومأواه **قوله** او ما بعده **قوله** اي يجوز ان يكون جواب اذا محذوفاً دل عليه قوله تعالى فاما من انفع الى آخر الآية كأنه قيل فاذا جاءت الطامة فان الامر كذلك اي فان الطاغى للجحيم وهي مأواه وان الخائف للجنة

(واخرج ضمهاها) وبرز ضوء شمسها
كقوله تعالى والشمس وضحاها يريد النهار
(والارض بعد ذلك دحاها) بسطها
او مهداها للسكنى (اخرج منها ماءها)
بتفجير العيون (ومرهاها) ورعيها وهو
في الاصل لموضع الرعي وتجريد الجملة
عن العاطف لانها حال باضماء قد او بيان
للدحو (والجبال ارساها) اثبتها وقرى
والارض والجبال بالرفع على الابتداء وهو
مرجوح لان العطف على فعلية (متاعا لكم
ولا نعامكم) تمتعوا لكم ولو اشيكم (فاذا جاءت
الطامة) الداهية التي تطم اي تعلو على
سائر الدواهي (الكبرى) التي هي اكبر
الطامات وهي القيامة او النفخة الثانية
او الساعة التي يساق فيها اهل الجنة الى
الجنة واهل النار الى النار (يوم يتذكر
الانسان ماسعى) بان يراه مدوّناً في صحيفته
وكان قد نسبها من فرط الغفلة او طول المدة
وهو بدل من اذا جاءت وما موصولة
او مصدرة (وبرزت الجحيم) واظهرت
(لمن يرى) لكل راء بحيث لا تخفى على
احد وقرى وبرزت ولمن رأى ولمن ترى
على ان فيه ضمير الجحيم كقوله تعالى اذا رأتهم
من مكان بعيد او انه خطاب للرسول صلى الله
عليه وسلم اي لمن تراه من الكفار وجواب
فاذا جاءت محذوف دل عليه يوم يتذكر
الانسان او ما بعده من التفصيل

وهي مأواه فان قيل على ما ذكرت يكون الجواب هو الجملة الشرطية المصدرة بما التفصيلية الدالة على تفصيل ما اجل سابقا ولم يسبق في الكلام مجمل حتى تكون كلمة اما تفصيلا فيكون لغوا خاليا عن الفائدة قلنا انها ليست للتفصيل هنا بل هي حرف جبي بها لتوكيد ترتيب الجزاء على الشرط وبيان ان الحكم ثابت البتة كما في قولك اما زيد فمطلق فان معناه مهما يكن من شيء فزيد مطلق اي ان يقع في الدنيا شيء يقع انطلاقا زيد مرتبا عليه والمقصود القطع بوقوع الانطلاق حيث جعل وقوعه لازما لوقوع شيء ما في الدنيا وفي شرح الرضوي جواز السكوت على مثل قولك اما زيد فمطلقا ثم يرفع دعوى لزوم التفصيل فيها ويحتمل ان يكون قوله او ما بعده معطوفا على قوله يوم تذكر والمعنى او دل على الجواب المحذوف ما بعد قوله يوم تذكر الانسان من التفصيل وتقدير الكلام فاذا جاءت الطامة الكبرى يقع ما لا يدخل تحت الوصف والبيان ويكون قوله فاما من طغى تفصيلا لذلك المحذوف **قوله** واللام فيه سادة مستدلا بـ **قوله** اي الى ما يعود الى المبتدأ يعني انه لا بد في الخبر من رابط يربطه بالمبتدأ اذا كان جملة وكلمة من في قوله من طغى موصولة في موضع الرفع على الابتداء وقوله طغى صلته وقوله فان الجحيم هي المأوى خبره ولا ضمير فيه يعود الى المبتدأ فذهب البصريون الى ان تقدير الكلام فان الجحيم هي المأوى له وانما حذف لطول الكلام وذهب الكوفيون الى ان تقديره فان الجحيم هي مأواه فسد الالف واللام مستد العائد لعدم الالتباس يعني ان ترك التعريف بالاضافة لعدم الحاجة الى تعريف المأوى بالاضافة الى صاحبها لان كل احد علم ان صاحب المأوى هنا هو الطاغى فلما لم يحتاج الى الربط لعدم الالتباس ترك العائد ولم يضاف الاسم بل عرف تعريف الحقيقة للدلالة على ان حقيقة المأوى في حقه هو الجحيم ليس الا وليست اللام في المأوى لتعريف العهد اذ لم يسبق حصة من الحقيقة معهودة بين المتكلم والمخاطب لا صريحا ولا كناية فقوله واللام فيه سادة مستد الاضافة ليس معناه انه ترك الاضافة الى الضمير العائد واقام حرف التعريف مقامها من حيث ان حرف تعريف العهد يغني غناه الاضافة الى الضمير في افادة الربط بل معناه انه ترك الاضافة الى الضمير لعدم الاحتياج الى ما يدل على الربط وعرف الاسم تعريف الجنس مع توسط ضمير الفصل بينه وبين اسم ان لا فائدة الحصر ومثل هذا الضمير لا موضع له عند الخليل وبعض العرب يجعله مبتدأ وما بعده خبره **قوله** مقامه بين يدي ربه يعني ان المقام انما هو العبد واضيف اليه تعالى للاستعانة تعالى من حيث كونه بين يديه ومقاما لحسابه والعبد انما يخاف من ذلك المقام لعلمه بالمبدأ والمعاد فان الخشية من الله تعالى نتيجة العلم به والخشية من مقام الحساب نتيجة العلم بالمعاد ولما كان الخوف من الله تعالى سببا وعلة لمخالفة الهوى ونهى النفس عن الهوى قدم عليه ضرورة تقدم العلة على المعلول وكما ان الطغيان واثار الحياة الدنيا والذهول عن الآخرة اصل لجميع القبائح والسيئات فكذلك الخوف من الله تعالى ومخالفة الهوى اصل جميع الطاعات والحسنات ولذلك كان الوصفان الاولان سببا لكون صاحبهما من اهل الجحيم وكان الوصفان الاخيران سببا للسعادة الابدية **قوله** متى ارساؤها على ان ايان ظرف زمان بمعنى متى مبنى على الفتح تضمند معنى حرف الاستفهام وان المرسي مصدر بمعنى الارساء وهو الاثبات فان المصدر المسمى واسمى الزمان والمكان مما زاد على الثلاثي يكون على لفظ اسم المفعول فيه وقوله تعالى مرساها مبتدأ و ايان خبره **قوله** او منتهاهها ومستقرها **قوله** على ان يكون المرسي اسم مكان ينتهي اليه التحرك ويستقر فيه كمرسى السفينة كان الساعة شيء متحرك يجري الى جانب الوقوف مثل جريان السفينة الى مستقرها وكان المشرق كون يسمعون اخبار القيامة او صافها الهائلة مثل انها طامة كبرى وصاخة وقارعة فيسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت وقوعها قائلين ايان مرساها استبحالا لها واستهزاء بمن يخبر عنها وايها ما لا تبعهم انه لا اصل لها كما قال تعالى يستجمل بها الذين لا يؤمنون بها **قوله** من ان تذكر وقتها لهم **قوله** اشارة الى ان قوله من ذكرها فيه مضاف محذوف وهو الوقت وصلة محذوفة هي لهم والقرينة الدالة عليهما ذكره في مقابلة حكاية سؤال الكفار عن وقت آياتها فان ايان مرساها سؤال منهم عن وقت آياتها وفيهم انت في مقابلة حكاية سؤالهم وهي قرينة دلت على ذنب المحذوفين والمعنى ما انت في شيء من تبين وقتها لهم لانك لا تعلم وقتها لان الاستفهام في قوله فيم انت للانكار اي ان تبين وقتها لهم لا يزيدهم الاغيا فعلى هذا انت مبتدأ وفي خبره قدم عليه ومن ذكرها متعلق بما يتعلق به الخبر **قوله** وقيل فيم **قوله** عطف على فحوى كلامه السابق اي وقيل قوله فيم ليس خبرا مقدما لما بعده بل هو خبر مبتدأ محذوف اي فيم هذا السؤال الواقع من الكفرة قتم الكلام عنده ثم استأنف

(فاما من طغى) حتى كفر (وآثر الحياة الدنيا) فانهمك فيها ولم يستعد للآخرة بالعبادة وتهذيب النفس (فان الجحيم هي المأوى) هي مأواه واللام فيه سادة مستد الاضافة لعلم بان صاحب المأوى هو الطاغى وهي فصل او مبتدأ (واما من خاف مقام ربه) مقامه بين يدي ربه لعلمه بالمبدأ والمعاد (ونهى النفس عن الهوى) لعلمه بانه مرد (فان الجنة هي المأوى) ليس له سواها مأوى (يسألونك عن الساعة ايان مرساها) متى ارساؤها اي اقامتها واثباتها او منتهاهها ومستقرها من مرسى السفينة وهو حيث تنتهي اليد وتستقر فيه (فيم انت من ذكرها) في اي شيء انت من ان تذكر وقتها لهم اي ما انت من ذكرها لهم وتبين وقتها في شيء فان ذكرها لا يزيدهم الاغيا ووقتها عما استأنفه الله تعالى بعلمه وقيل فيم انكار لسؤالهم وانت من ذكرها مستأنف معناه انت ذكر من ذكرها اي علامة من اثرها فان ارساله خاتما للانباء اشارة من اماراتها

بجملة أنت من ذكرها بيانا لسبب الانكار على سؤالهم كأنه قيل انها قريبة غير بعيدة لانت علامته من علاماتها
فارسالت يكفيهم دليلا على دنوها والاهتمام بتحصيل الاعتداد لها فلامعني سؤالهم عنها **قوله** وقيل انه متصل
بسؤالهم اي وقيل انه ليس من كلامه تعالى على احد الوجهين بل هو من تمة قول المشركون ايان مرساها والمعنى
يسألونك عن الساعة فأتين مني ارساؤها وفي اي شيء أنت متحاشيا من ان تذكر وقتها لنا فقال تعالى في جوابهم
الى ربك منتهى علمها **قوله** وهو لا يناسب تعيين الوقت اي كون حاله مقصورا على الانذار لا يناسب تعيين
الوقت اذ لا مدخل لتعيين وقتها في الانذار وان محض الانذار لا يتوقف على علم المندر بوقت قيامها بل المناسب
لذلك تعيين ما يكون حاملا للبعوث اليهم على الخشية وتحصيل الاستعداد لها بالايمان والطاعة **قوله** على
الاصل فان الاصل في اسم الفاعل اذا كان بمعنى الحال او الاستقبال الاعمال والاضافة اتمامها للتخفيف ثم انه
تعالى لما بين كونه عليه الصلاة والسلام مبعوثا لجرّد الانذار من الساعة وشدّ آئدها بين ان شدتها بحيث انهم يوم
يعانونها يستغفرون مدة لبثهم في الدنيا او في قبورهم ويزعمون انهم لم يلبثوا فيها الا آخر يوم او اوله يوم ظرف
لما في كأن من معنى التشبيه ولما ورد ان يقال ما وجد اضافة الضحى الى ضمير العشية والعشية لا ضحى لها وانما
الضحى لليوم * اشار الى جوابه بقوله اي عشية يوم او ضحاه يعني ان تنوين عشية عوض عن المضاف اليه
وهو يوم فنكر ومعنى قوله او ضحاه او ضحى ذلك اليوم الذي اضيف اليه العشية الا ان الضحى والعشية
لما كانا من يوم واحد تحققت بينهما ملازمة صحيحة لاضافة احدهما الى الآخر فلذلك الملازمة اضيف
الضحى الى العشية والمراد اضافته الى يوم تلك العشية ومثله شائع في كلام العرب يقولون آتيك الغداة
او عشيته وآتيك العشية او غدائها يريدون آتيك غداة النهار او عشية النهار الذي تلك الغداة اوله فحذف
ما حذف للاختصار **قوله** كان ممن حبسه الله في القيامة حتى يدخل الجنة قدر صلاة مكتوبة
عبارة عن استقصار مدة لبثه فيها بما يليق من البشري والكرامة في البرزخ والموقف * تمت سورة والنازعات
بفضل الله تعالى وكرمه واحسانه ومنه ولفظه

سورة عبس مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى عبس - يقال عبس اي كبح بوجهه يعني ان النبي صلى الله عليه وسلم عبس وتولى اي اعرض
بوجهه والصناديد جمع صديد وهو السيد الشجاع وكان عليه الصلاة والسلام يدعوهم الى الاسلام بلبغاهم ورجاء
ان يسلم باسلامهم غيرهم لان عادة الناس انه اذا مال اكابرهم الى امر مال اليه الاصاغر **قوله** على اختلاف
المذهبيين - اي في تنازع الفعلين فان الفعلين المذكورين تنازعا واستدعى كل واحد منهما ان ينصب قوله ان جاء
على انه مفعول له فاعمل البصريون الفعل الثاني لقربه منه اي تولى لان جاءه الاعمى والكوفيون عملوا الفعل الاول
اي عبس لان جاءه وام مكتوم كنية ام ابيه وكان ابن ام مكتوم معروفا بجهته لايه * روى انه لما نزلت الآية خرج
عليه الصلاة والسلام في طلبه وهو يقول من رأى الاعمى فللقية عانقه وقال لن تزال في عيالي ما بقيت عيال محمد
صلى الله عليه وسلم وروى انه عليه الصلاة والسلام ما عبس في وجه فقير بعد نزول هذه الآيات **قوله** وقرئ
أن بهمزتين وبالف بينهما - اي بهمزتين فقط وبهمزتين بينهما الف للفصل بين همزة الاستفهام وهمزة ان ومعنى
الاستفهام الانكار وعلى هاتين القرأتين وقف على تولى ثم ابتدأ بقوله ان جاءه على معنى أن جاءه الاعمى فعل ذلك قوله
أن على هاتين القرأتين ليس متعلقا بما قبله **قوله** وذكر الاعمى للاشعار الخ - جواب عما يقال انه تعالى لما طالب
سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم على مجرد انه عبس في وجه ابن ام مكتوم كان ذلك تعظيما عظيما منه تعالى لابن ام
مكتوم واذا كان كذلك فكيف يليق بهذا التعظيم ان يذكر باسم الاعمى مع ان ذكر الانسان بهذا الوصف يقتضى
تحقير شأنه * اجاب عنه اولان ذكره بلفظ الاعمى ليس لتحقير شأنه بل للاشعار بعذره في الاقدام على ما فعله والدلالة
على انه احق بالكرامة وثانيا بانه كان زيادة الانكار على ما فعله من العبوس والتولى فان اهل الاعذار وسع الله
في حقهم ما لم يوسع في حق غيرهم كأنه يقول انه بسبب عماء استحق مزيد الرفق والرافة فكيف يليق بك
ان تخصه بالغلظة والتولى وانما قال زيادة الانكار لان اصل الانكار مستفاد من قوله عبس وتولى باسناد الفعلين الى
ضمير عليه الصلاة والسلام بصيغة الغسة فان مقتضى الظاهر ان يقال عبست وتولت عن حاك بصيغة الخطاب

وقيل انه متصل بسؤالهم والجواب
(الى ربك منتهاها) اي منتهى علمها (انما
انت منذر من يخشاها) انما بعثت لانتذار
من يخاف هولها وهو لا يناسب تعيين
الوقت وتخصيص من يخشى لانه المنتقم به
وعن ابي عمرو منذر بالتنوين والاعمال على
الاصل لانه بمعنى الحال (كأنهم يوم
برونها لم يلبثوا) اي في الدنيا او في القبور
(الاعشية او ضحاه) اي عشية يوم
او ضحاه كقوله تعالى الساعة من نهار
ولذلك اضاف الضحى الى العشية لانهما
من يوم واحد * عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم من قرأ سورة والنازعات كان
من حبسه الله في القيامة حتى يدخل الجنة
قدر صلاة مكتوبة

سورة عبس مكية وهي احدى

واربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(عبس وتولى ان جاءه الاعمى) روى

ان ابن ام مكتوم اتى رسول الله صلى الله

عليه وسلم وعنده صناديد قريش يدعوهم

الى الاسلام فقال يا رسول الله على ما علمك

الله وكر ذلك ولم يعلم تشاغله بالقوم فكره

رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه

لكلامه وعبس واعرض عنه فنزلت

فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه

ويقول اذا رآه مرحبا بمن عاتبنى فيه ربي

واستخلفه على المدينة مرتين وقرئ عبس

بالتشديد للمبالغة وان جاءه علة لتولى او عبس

على اختلاف المذهبيين وقرئ أن بهمزتين

وبالف بينهما بمعنى أن جاءه الاعمى فعل

ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر

الاعمى للاشعار بعذره في الاقدام على

قطع كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم

للقوم او الدلالة على انه احق بالرافة

والرفق

فالسلك الى طريق الغيبة بشعران العابس والمتولى غير المخاطب وانه يشكى الى المخاطب من فعله وذلك يدل على ان ذلك الفعل منك لا يتصور وقوعه من جبل على خلق عظيم وبعث رحمة للعالمين وانما المتصور ان يقع ذلك من غيره وان يشكو المتكلم الى المخاطب منه وهو انكار عظيم لوقوعه فيكون ذكر ذلك المستهزأ به بوصف الاعى مفيد لزيادة الانكار عليه كانه قيل قد استحق ذلك المسكين عندك العبوس والاعراض عنه وكان من حقه ان يزيد لعماء التعطف والاهتمام بامرهم كما ان وجه الالتفات من الغيبة الى الخطاب في قوله تعالى وما يدريك هوزيادة الانكار على فعله فانه تعالى صور فعله مع الرسول صلى الله عليه وسلم في صورة من يشكو الى احد جانبا جنى عليه ويقبل على الجاني حين التهب غضبه وحى رأسه مواجهها اياه بالتوبيخ والزام الحجمة فكان الالتفات الواقع في الآية لمزيد الانكار فان قيل ان ابن مكتوم كان قد استحق التأديب والزجر لانه وان كان لا يرى القوم لعماء لكنه سمعه كان يسمع مخاطبة الرسول صلى الله عليه وسلم مع اولئك الكفار ويعرف بذلك شدة اهتمامه صلى الله عليه وسلم بشأنهم فيكون اقدامه على قطع كلامه عليه الصلاة والسلام اذآله ولا شك ان اذآه عليه الصلاة والسلام معصية عظيمة وايضا الاهم مقدم على المهم وقد كان ابن ام مكتوم اسلم وتعلم ما يحتاج اليه من امر الدين بخلاف الصناديد المذكورة فانهم لم يسلوا بعد وقد كان اسلامهم سببا لاسلام جمع عظيم فكان الاستمرار على دعوتهم وتقرير الدلائل لهم والزام الحجمة عليهم اهم واليق بحاله عليه الصلاة والسلام وكان قطع الكلام معهم والاقبال على ابن ام مكتوم تقدما للنفع القليل على الخير العظيم ولا وجه له فثبت بهذين الوجهين ان ابن ام مكتوم كان يستحق التأديب والزجر فكيف عاتب الله تعالى رسوله على ان آذبه بترك الاقبال عليه والتولى عنه والحال انه عليه الصلاة والسلام انما بعث لبؤدب المؤمنين ويعلمهم بحسن الآداب واجيب عنه بوجهين احدهما ان الامر كما ذكر الا انه عليه الصلاة والسلام عوتب بناء على ان مافعله يوههم ظاهره تقديم الاغنياء على الفقراء وقلة المبالاة بانكسار قلوب الفقراء وهو لا يليق بمنصب النبوة وثانيهما ان ابن ام مكتوم وان كان قد استحق التأديب والتولى الا انه تعالى لم يعاتبه عليه الصلاة والسلام على ذلك بل على ما كان في قلبه من الميل اليهم بسبب قربانهم وعلو منصبهم وشرفهم وان لم ينفر طبعه عن الاعى بسبب عماء وعدم قربانه وقلة شرفه فلما كان العبوس والتولى لهذه الداعية لا لاجل تأديبه على ما ارتكبه من الذنب عوتب على ذلك **قوله** واي شئ يجعلك داريا بحاله اي بحال هذا الاعى قدر لفعل الدراية مفعولا تنبيها على ان قوله لعله يزكى ليس مفعوله بل تم الكلام عند قوله وما يدريك فيوقف عليه ويتبدأ بما بعده على معنى وما يطلعك على امره وعاقبة حاله على ان الاستفهام بمعنى التثني اي لا يدريك شئ ثم ابتدا فقال لعله يزكى على ان ضمير لعله للاعى ولعل في كلامه تعالى مستعمل في معنى القطع والتحقق مجازا فان لعل ونحوه في كلام العظماء يراد بها ذلك وتلقف الشئ تناوله بسرعة والمراد به هنا الاستفادة والتعليم **قوله** وقبل الضمير في لعله للكافر فعلى هذا كلمة لعل على اصل معناها الذي هو الترجي الكائن من قبله صلى الله عليه وسلم ولذلك قال انك طمعت في اسلامه الخ **قوله** وقرأ اصم اي قرأ فتعنه بالنصب والباقون بالرفع فن رفعه جملة معطوفا على يذكر ومن نصبه نصبه على انه جواب لعل بالقاء فان الفعل المضارع ينصب بان مقدرة بعد القاء بشرطين احدهما السببية وثانيهما ان يكون قبلها احدا لاشياء الستة الامر والنهي والاستفهام والتثني والتمني والعرض ولا شبهة في تحقق الشرط الاول ههنا بخلاف الشرط الثاني فانه غير متحقق بحسب الظاهر الا انه جل الترجي على التثني من حيث ان متعلق كل واحد منهما غير موجود بل مطموع الحصول بعد فقد تدرت ان بعد الترجي كما قدرت بعد التثني ليكون الفعل معها في تأويل المصدر فعطف المصدر على المصدر الاول هربا من عطف الاخبار على الانشاء فتقدير الآية فلعله يكون منه تذكر فانتفاع ونظيره قوله تعالى لعل ابلغ الاسباب ثم قال فأطلع بالنصب على قراءة حفص والمعنى لعله يكون منى بلوغ الاسباب فالاطلاع الى اله موسى ويحتمل ان تكون كلمة لعل ههنا التثني كما يدل عليه عبارة الكواشي حيث قال ونصب على جواب التثني قال صاحب المفتاح وسبب مجيئ لعل بمعنى التثني في قولهم اعلى ساحج فازورك بالنصب هو بعد المرجوع عن الحصول **قوله** تعالى اما من استغنى **قوله** اي عن الله تعالى وعن الايمان وعن التزكى بحاله من المال كذا روى عن ابن عباس رضى الله عنه وقول المصنف فيما بعد يسرع طالبا للخير يدل على ان المعنى هنا من استغنى عن طلب الخير مطلقا والتصدى للشيء عبارة عن التعرض له والتقيده والاهتمام بشأنه بالقلب والغالب بان تقبل عليه بوجهك وتميل اليه بقلبك وضده التشاغل عنه بالميل الى

اول زيادة الانكار كانه قال تولى لكونه اعى كالالتفات في قوله (وما يدريك لعله يزكى) اي واي شئ يجعلك داريا بحاله لعله يظهر من الآثار بما يتلقف منك وفيه اعماء بان اعراضه كان لتركه غيره (او يذكر فتعنه الذكرى) او يعتز فتعنه موعظتك وقبل الضمير في لعله للكافر اي انك طمعت في تركه بالاسلام وتذكره بالموعة ولذلك اعرضت عن غيره فما يدريك ان ما طمعت فيه كائن وقرأ اصم بالنصب جوابا للعل (اما من استغنى فانت له تصدى) تعرض بالاقبال عليه واصله تصدى وقرأ ابن كثير ونافع تصدى بالادغام وقرئ تصدى اي تعرض وتدعى الى التصدى

غيره ويقال له التلهي والتغافل واصل تصدّي تصدّي يقال تصدّد لشيء تصدّد اذا كان في صدد وقربه ومواجهته
والصدد ما استقبلك وصار في قبالتك وفي الصحاح الصدد القرب يقال داره صدد ذاري اي قبالها نصب على الظرف
وحذف تاء الفعل من تصدّد للتخفيف وابدلت الدال الاخيرة بياء كما في تقضى البازي ومن قرأ تصدّي بنشد الصاد
ادغم تاء الفعل في الصاد بعد قلبها صاداً وقرئ تصدّي بضم التاء وتخفيف الصاد اي تحمّل وتدعى الى التعرض
والنصدّي له اي يدعوك داع الى التعرض والنصدّي له من الحرص والنهالك على اسلامه **قوله** وليس عليك
بأس **قوله** اشارة الى ان مافي وما عليك نافية بمعنى ليس حذف اسمها وعلبك خبرها وقوله لا يتركى في موضع
الجر بكلمة في المقدرة المتعلقة باسم لا وهو بأس المقدّر والجملة في موضع نصب على انها حال من فاعل تصدّي
مقررة لجهة الانكار ويجوز ان تكون كلمة ما استغفامية على معنى اي شيء عليك ان لا يتركى بالاسلام من
تدعوه اي لاشيء عليك فيه فيؤول المعنى الى كونها نافية وقوله يسعى حال من فاعل جاءك وقوله وهو يخشى
جملة حالية من فاعل يسعى على التداخل اي يسعى حال كونه خائفاً من الله تعالى ان يقصر في اداء شيء من
تكاليفه وما اوجبه عليه **قوله** للاشعار بان العتاب على اهتمام قلبه بالغنى وتلهيه عن الفقر **قوله** لاعت
بجرد تعيس الوجه والتولى عنه ووجه الاشعار انه تعالى ذكر المتصدّي له بوصف الاستغناء فأشعر ذلك ان سبب
العتاب على تصدّيه عليه الصلاة والسلام هو جعل تصدّيه متعلقاً بالاستغنى وكذا وصف المتلهي عنه بالسعى
الى الخير والافتقار والخشية يدل على ان سبب العتاب هو التلهي عن من اتصف بالوصف المذكور والظاهر
ان المراد بالغنى المستغنى عما دعى اليه من التزكى بالايان والطاعة والفقر الطالب المحتاج الى ذلك فانه عليه
الصلاة والسلام حاشاه ان يكون تصدّيه للصناديد لاجل شدتهم وكثرة اموالهم وتلهيه عن الاعى لعدمه وقد
ماله **قوله** ردع عن المعاتب عليه **قوله** وهو تلهيه عليه الصلاة والسلام عن جاءه يسعى وهو يخشى وتصدّيه
لمن استغنى عن الحسن انه قال لما تلا جبريل عليه الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآيات ماد
ووجه كما انما اسف فيه الرماذ ينظر ماذا يحكم الله تعالى عليه فلما قال كلامه وانكشف **قوله** والضميران
اي ضميرانها وضمير ذكره فان كانا القرآن يكون وجه ارتباط هذه الآية بما قبلها انه تعالى لما ذكر استغناء الصناديد
عن قبول ما دعاهم اليه عظم شأن القرآن ووصفه بأنه هدى للناس وتذكّرة لهم وليس شرفه وعلوّ قدره بقبول
الصناديد اياه حتى تهالك على قبولهم اياه بل ان شرف الخلق بقبولهم اياه واتعاطهم به فمن شاء انعظ به فاقصر
على تبليغه اليهم ودع الحرص على قبولهم وایمانهم وایاك ان تعرض عن آمن به تطيباً لقلوب من استغنى عنه
وان كان الضميران للعتاب يكون وجه الارتباط انه تعالى لما عاتب النبي صلى الله عليه وسلم على ما وقع منه
من الاهتمام بالسلام الصناديد لتضمنه قلة المبالاة بشأن ضعفاء المسلمين مع جلالة قدره الشريف عنده تعالى عقبه
بقوله ان هذه المعاتب تذكّرة اي موعظة للسامعين فاتعظوا بها بامعاشر من يطلب تحلية النفس بالاخلاق الحميدة
والآداب المرضية ولازموا باجلال الفقر الطائمين تركية نفوسهم عن المعاصي وتحليتها بالطاعات **قوله** صفة
لتذكّرة **قوله** فيكون قوله فمن شاء ذكره جملة معترضة بين الصفة وموصوفها وان كان في صحف خبراً ثانياً لقوله انها تكون
الجملة معترضة بين الخبرين نقل عن صاحب الكشف انه انكر كونها اعتراضاً وقال شرط الاعتراض ان يكون
بالواو أو مجرداً عنها واما الاعتراض بالفاء فغير مفهوم واجيب بان هذا النقل منه ينافي ما صرح به المخشري
في قوله تعالى فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون في سورة النحل من انه من الاعتراض على بعض الوجوه
ويحتمل ان يكون في صحف حالاً من ضمير انها وعلى التفسيرين لا يوقف على قوله فمن شاء ذكره ويوقف عليه ان جعل
في صحف خبر مبتدأ محذوف اي هي في صحف وهو جمع صحيفة وهي الصحف التي انتسختها الملائكة من اللوح وهي
مكرّمة عند الله مرفوعة في السماء ويحتمل ان يكون المراد بالصحف صحف الانبياء عليهم الصلاة والسلام لقوله
تعالى ان هذا في الصحف الاولى وهي صحف الانبياء المتقين اشار المصنف الى الاحتمالين بقوله كنية من الملائكة
او الانبياء ينسخون الكتب من اللوح او الوحي والسفرة كالكتابة لفظاً ومعنى جمع سافر وهو الكاتب من سفر
اذا كتب والسفر بالكسر الكتاب وبالفتح مصدر بمعنى الكتابة **قوله** او سفر آء عطف على قوله كنية اي
ويحتمل ان يكون سفره جمع سافر بمعنى سفير وهو الرسول الذي شأنه السفارة والتبليغ والى المعنيين اشار المصنف بقوله
جمع سافر من السفر او السفارة وهي الرسالة امان الله تعالى الى الرسل فيكون السفارة الملائكة واما من الله تعالى

(وما عليك الا يتركى) وليس عليك بأس
في ان لا يتركى بالاسلام حتى يعنك الحرص
على اسلامه الى الاعراض عن اسم ان عليك
الابلاغ (واما من جاءك يسعى) يسرع
طالباً للخير (وهو يخشى) الله واذية
الكفار في آياتك او كهوة الطريق لانه امي
لاقادله (فأنت عنه تلهي) تتشاغل يقال
لهي عنه وتلهي وتلهي ولعل ذكر التصدّي
والتلهي للاشعار بان العتاب على اهتمام
قلبه بالغنى وتلهيه عن الفقر ومثله لا ينبغي له
ذلك (كلا) ردع عن المعاتب عليه او عن
معاودة مثله (انها تذكّرة فمن شاء ذكره)
حفظه او اتعظ به والضميران للقرآن
او العتاب المذكور وتأنيث الاول لتأنيث
خبره (في صحف) مثبتة فيها صفة لتذكّرة
او خبر ثان لان او خبر محذوف (مكرّمة)
عند الله (مرفوعة) مرفوعة القدر
(مطهرة) منزّهة عن ابدى الشياطين
(بأبدى سفرة) كنية من الملائكة والانبياء
ينسخون الكتب من اللوح او الوحي او سفر آء
يسفرون بالوحي بين الله تعالى ورسوله والامة
جمع سافر من السفر او السفارة

الى الامة فالسفرة بهذا المعنى هم الرسل من البشر **قوله** والتركيب للكشف اي تركيب حروف السفارة سواء كان من السفر بمعنى الكتابة او من السفارة بمعنى الرسالة والتبليغ يبي عن معنى الكشف والتبيين اما على الاول فلان في الكتابة معنى الكشف والتوضيح ويقال للكتاب سفر وللكتاب سافر لان كل واحد منهما بين الشيء ويوضحه واما على الثاني فلان السفير يعبر عن مرسله ويكشف عنه حكمه ولما ذكر السفارة اثني عليهم بوصفين الاول انهم كرام اي يكرمون عند الله تعالى والثاني انهم بررة اي اتقياء مطيعون فان كل واحد من الملائكة والانبيا عليهم الصلاة والسلام كذلك قال الامام قوله تعالى مطهرة بأيدي سفرة يقتضي ان تكون طهارة تلك الصحف انما حصلت بأيدي هؤلاء السفرة فقال القفال في وجهه انها لما كانت لا يمسها الا ملائكة مطهرون قيل ذلك وهو قصر اضافي والمراد نزهة عن ايدي الشياطين كما اشار اليه المصنف بقوله منزهة عن ايدي الشياطين وما ذكر من قول الامام مبني على ان تكون الباء في قوله تعالى بأيدي سفرة متعلقة بمطهرة وليس بلازم لجواز تعلقها بمحذوف هو صفة لصف اي صحف كائنة بأيدي سفرة ويجوز ايضا تعلقها بما تعلق به كلمة في قوله في صحف اي انها مثبتة في صحف كذا بأيدي سفرة كذا **قوله** دعاء عليه باشنع الدعوات فان القتل اشد شر وأشد عدا فان قيل الدعاء على الانسان انما يليق بالعاجز والقادر على كل شيء كيف يليق به ذلك اجيب بان ذلك ورد على اسلوب كلام العرب فانهم اذا انكروا فعل احد يقولون قتله الله والمقصود بيان انهم استحقوا اعظم انواع العقاب حيث اتوا باشنع القبائح فانه تعالى لما وصف الصناديد بالاستغناء عن الهدى والتأدي في الاغترار بما لهم من اسباب الردي وهددهم بقوله فن شاء ذكره عجب عباده المؤمنين من ترفع الكفار عن التذكر والاعتاظ بهذه التذكرة البليغة والذكر الحكيم كانه قيل اي سبب في هذا الاستغناء والترفع مع ان اوله نطفة قدرة وآخره جيفة مذرة وهو فيما بين الوقتين حامل العذرة فقال قتل الانسان ما اكفره وهو صيغة تعجب والتعجب حالة انفعالية تعرض للنفس عند مشاهدة ما خفي سببه فهو تعالى منزّه عن ذلك فذلك تعجب من الله تعالى لخلقه اي اعجبوا من كفره بالله تعالى مع وضوح دلائل الوهيد ووحدايته وكال قدرته ونفاذ مشيئته ومن كفر بجلال نعمه مع معرفته بكثرة احسانه اليه من بدء خلقه الى ان يتوارى في قبره ويحتمل ان تكون كلمة ما في ما اكفره استنفامية ويكون معنى الاستفهام فيه التقرير والتوبيخ اي اي شيء جله على الكفر قال المفسرون نزلت الآية في عتبة بن ابي لهب وقيل المراد بالانسان الصناديد الذين اقبل عليه السلام عليهم وترك ابن ام مكتوم بسببهم وقيل المراد ذم كل كافر ترفع بسبب غناه على الفقراء لغفرهم لانه تعالى اتماذتهم لعتوتهم فوجب ان يعم الحكم بسبب عموم العلة **قوله** بيان لما انعم عليه ليتضح كفراته بنعم الله تعالى وابتداء بآول ما انعم به عليه من مبدأ حدوثه وهو خلق مثل هذه الصورة البهية من مثل تلك المادة الخفية لكون هذه النعمة اصلا لجميع النعم المتعلقة به الى آخر عمره والخصوصية وصف للنعمة التي ينعم بها بقوله من مبدأ حدوثه فان حدوث من هو في احسن تقويم من مثل تلك المادة نعمة جليلة ولا وجه لجعلها وصفا للنعم عليه لان النعمة المذكورة ليست مخصوصة بالانسان الذي دعي عليه بقوله قتل الانسان ضرورة ان ما فيه من التعريف ليس للاستغراق ولا لنفس الحقيقة فلا بد ان تكون الإشارة الى حصة معينة تعيينا نوعيا او شخصيا **قوله** والاستفهام للتخفيف اي تخفيف اصله للاشعار بان كل من كان اصله مثل هذا الشيء الخفير كيف يليق به التكبر والكفران بحق من انعم عليه بهذه النعمة الجليلة كما قال الحسن كيف يتكبر من خرج من سبيل البول مرتين **قوله** فهيأ لما يصلح له من الاعضاء والاشكال لما كان خلق الشيء عبارة عن احداثه على وفق التقدير كان منفردا على التقدير وقد جعل التقدير في الآية متفرعا على الخلق حيث قيل خلقه فقدرة فلذلك فسر التقدير المعطوف على الخلق بالتهيئة فان التقدير قد يستعمل بمعنى التهيئة ايضا فيقال قدرة فتقدر بمعنى هيأ فهيأ فالعنى احداثه احداثا يراعى فيه التقدير الازلي في حقه مما يتعلق باعضائه واشكاله وكمياته وكيفياته فهيأ لما يصلح له من الاحوال العارضة له والمصالح المتعلقة به في بابي الدين والدنيا **قوله** او قدره اطوارا اي ويجوز ان تكون الفاء الترتيب في الذكر بان يكون قوله قدره تفصيلا لما اجل بقوله من نطفة خلقه فانه وان وقع جوابا لقوله من اي شيء خلقه الا انه اجل فيه كيفية خلقه من النطفة فحصل ذلك الجميل بقوله قدره اي قدر في حق ذلك المخلوق اطوارا نطفة ثم علقه الى آخر خلقه ذكر الوانثي شقيا او سعيدا وانما عطفه بالفاء لان التفصيل بعقب الاجال **قوله** والهمه ان يتنكس اي يتقلب عن الهيئة التي كان الجنين عليها في بطن امه فان رأسه وهو في بطن امه كان الى جانب

والتركيب للكشف يقال سفرت المرأة اذا كشفت وجهها (كرام) اعزآء على الله تعالى او متعطفين على المؤمنين يكملونهم ويستغفرون لهم (بررة) اتقياء (قتل الانسان ما اكفره) دعاء عليه باشنع الدعوات وتعجب من افراطه في الكفران وهو مع قصره يدل على سخط عظيم وذم بليغ (من اي شيء خلقه) بيان لما انعم عليه خصوصا من مبدأ حدوثه والاستفهام للتخفيف ولذلك اجاب عنه بقوله (من نطفة خلقه قدره) فهيأ لما يصلح له من الاعضاء والاشكال او قدره اطوارا الى ان اتم خلقه (ثم السبيل يسره) ثم سهل مخرجه من بطن امه بان قلع قوبة الرحم والهمه ان يتنكس

صدر أمه ورجليه إلى جانب رجلها وكانت فوية الرحم غير مفتوحة قبل وقت الولادة فإذا جاء وقت الولادة انفتحت فوية الرحم وانكس المولود بان يقلب وتصير رجلاه إلى جانب صدر أمه ورأسه إلى جانب المخرج فيخرج رأسه أو لا يخرج فينفي ان ماذ كرتسهيل لسبيل الخروج فانه لولا الانفتاح والانتكاس لما تأتى الخروج **قوله** أو ذلل له سبيل الخير والشر أي ويجوز ان يكون المراد تسهيل الذي يختار سلوكه من طريق الخير والشر وتيسيره الاقدار على سلوكه وتمكنه منه والهداية إلى عاقبة كل واحد منهما بعثة الانبياء وانزال الكتب واعطاء العقل المميز والقوى والاعضاء المستوية **قوله** وتعريفه باللام يعني ان الكلام في الانسان المدعو عليه وبيان ما انعم عليه فالمناسب للقيام ان يقال ثم يسر سبيله باضافة السبيل اليه الا انه عرف باللام للاشعار بأنه غير مختص به بل هو سبيل عام لجميع المكلفين من الانس والجن على المعنى الثاني وللحيوانات ايضا على المعنى الاول **قوله** وفيه على المعنى الاخير إيماء وجه الإيماء انه لما فسر السبيل بسبيل الخير والشر فهم ان المكلف مادام في هذه الدار فهو ابن السبيل وان سبيله يؤديه اما إلى خير واما إلى شر أي إلى دار الجزاء بالتواب والعقاب والدار الآخرة هي الدار التي يقربها ويؤيد حل السبيل على هذا المعنى انه حينئذ يحسن انتظام ما بعد هذه الآية بها **قوله** وعد الامانة والاقبار في النعم لما جعل قوله تعالى من أي شيء خلقه إلى قوله كلاما سوفا لبيان ما انعم الله تعالى به على الانسان وكفرانه به وخفي وجه كون الامانة والاقبار نعمة بين وجه ذلك بان الامانة وصلة في الجملة إلى الحياة الابدية وبان الاقبار تكرمة وصيانة للميت عن كونه طعمة للسباع وانما قال وصلة في الجملة لان كونها وصلة إلى ما ذكر انما هو بالنسبة إلى المؤمن لا الكافر لا يقال الكلام ههنا في الكافر بقرينة قوله قتل الانسان ما اكفره فكيف تعد الامانة نعمة في حقه مع ان الموت في حق مقتاح لكل بلاء ومحنة لا نأقول الامانة في نفسها شأنها ان تكون نعمة للميت يتخلص بها من جهنم الدنيا إلى سعة عالم الآخرة وكونها نعمة في حق الكافر انما هو من سوء اعتقاده وسيئات اعماله **قوله** والامر بالقبر منصوب بالعطف على الامانة فان قيل من أي شيء استفيد الامر بالقبر والحال انه ليس ههنا صيغة للامر قلنا هو مستفاد من قوله تعالى فأقبره فانه يقال قبر الحى الميت يقبره من باب نصر اذا دفنه يده والقابر هو الدافن يده ولا يقال اقبر الميت الا اذا امر غيره بان يجعله في القبر فالقبر هو الله تعالى لانه هو الامر بان يدفن اموات بني آدم في القبور اكراما لهم وانهم لو اتقوا على وجه الارض كسائر الحيوانات اصاروا جزرا للطير والسباع والمراد بالانشار الاحياء والبعث منقول من نشر الميت ينشر نشورا اذا عاش بعد الموت **قوله** غير متعين في نفسه أي كما انه غير متعين في علمنا ولعل الوجه فيه ان تعين الوقت في نفسه متفرع على بقاء الافلاك وحركاتها وتكوير الليل والنهار ونشور الاموات انما يكون بعد خراب العالم فلا سبيل لنا ان نقول ان وقت النشور متعين في نفسه وان لم نعلم بخصوصه لان تعين الوقت في نفسه فرع تحققه ومالم يتحقق في نفسه كيف يحكم عليه بانه متعين في نفسه بخلاف الامور الواقعة حال بقاء العالم على حاله فان الموت مثلا وان لم يتعين وقت وقوعه بالنسبة اليها الا انه متعين في نفسه من حيث انه لا يقع الا في حده معين من حدود الزمان **قوله** لم يقض بعد من لدن آدم عليه الصلاة والسلام إلى هذه الغاية إشارة إلى ان في لما توقعنا وانتظارا ولذلك قال تعالى لما يقض ولم يقل لم يقض لان قضاء المأمور به كان متوقفا في زمن كل واحد لتعاضد دلائل وجوبه عليه وتحقيق ما هو مناط التكليف فيه من العقل والتمييز وسلامة القوى الظاهرة والباطنة ومعنى بعد في مثل هذا الموضع بالفارسية هوز وكان اصله بعد ما مضى من الزمان إلى هذا الوقت ثم حذف المضاف اليه فبني بعد على الضم وقوله من لدن آدم الخ بدل من قوله بعد جبي به ابرازا لمعنى التوقع المدلول عليه بلفظ لما نقل الامام عن مجاهد انه قال في تفسير الآية لا يقضى احد جميع ما كان مفروضا عليه ابدًا وهو إشارة إلى ان الانسان لا ينفك عن تقصير البتة ثم قال وهذا التفسير عندي فيه نظر لان قوله لما يقض الضمير فيه طائد إلى المذكور السابق وهو الانسان في قوله قتل الانسان ما اكفره وليس المراد من الانسان ههنا جميع الناس بل الانسان الكافر المترفع المتكبر فانه لم يقض ما امره الله تعالى به من ترك الكفر والتكبر بان يتأمل في دلائل الله تعالى ويتدبر في عجائب خلقه وبيئات حكمته فكيف يصح ان يقال في تفسير الآية لا يقضى احد ما كان مفروضا عليه وكلمة ما في قوله ما امره موصولة وعائدها يجوز ان يكون محذوفًا والتقدير ما امره به فحذف الجار أو لا فيقي ما امره هو ثم حذف العائد ثانياً ويجوز ان يكون باقيا ويكون المحذوف من الهامين هو العائد إلى الانسان والباقي هو العائد إلى الموصول فأمره

أو ذلل له سبيل الخير والشر ونصب السبيل بفعل يفسره الظاهر للبالغة في التيسير وتعريفه باللام دون الاضافة للاشعار بأنه سبيل عام وفيه على المعنى الاخير إيماء بان الدنيا طريق والقصد غيرها ولذلك عقبه بقوله (ثم أماته فأقبره ثم اذا شاء أنشره) وعد الامانة والاقبار في النعم لان الامانة وصلة في الجملة إلى الحياة الابدية والذات الخالصة والامر بالقبر تكرمة وصيانة عن السباع وفي اذا شاء اشعار بان وقت النشور غير متعين في نفسه وانما هو موكول إلى مشيئته تعالى (كلا) ردع للانسان عما هو عليه (لما يقض ما امره) لم يقض بعد من لدن آدم إلى هذه الغاية ما امره الله بأمره اذ لا يخلو أحد من تقصير ما

وقس عليه امثاله ثم انه تعالى لما ذكر خلق ابن آدم من شئ حقير قليل وهو اول ما انعم به عليه في مبدأ حدوثه ثم ذكر بعض ما يترتب عليه من النعم الموجبة للشكر لينضح ان تكذيبهم وكفرانهم في غاية القباحة والشناعة ذكر بعده ما انعم به عليه من النعم الخارجية وامره بالنظر اليه والتأمل فيه فقال فليستظر الانسان الى طعامه الذي يعيش به كيف دبرنا امره ولاشك انه موضع للاعتبار **قوله** اتباع للنعم الذاتية بالنعم الخارجية **قوله** فان ما ذكر الى هنا من النعم الموجبة للشكر نعم ذاتية متحققة في نفس الانسان وهي خلقه بانزال النطفة من صلب الابهاء الى ارحام الامهات وتصويره بأحسن الصور والهيئات وما يتعاقب عليه من الاطوار والحالات الى ان ينتهي الى دار الابد وما ذكره ههنا من خارجة عنه يحتاج اليها الانسان في معاشه وبين انه كيف دبر في خلق طعامه الذي هو قوام حياته واغوى اسباب معاشه التي يستعده بها لموادته وذكر ان ذاته كما تكون ينزل ماء الرجل الى رحم المرأة كذلك طعامه انما يحصل ينزل الماء من السماء الى الارض وبما يقبضه من التدبيرات المتعلقة بتولده من الارض وبلوغه الى اقصى كماله **قوله** قرأ ما عدا الكوفيين انا صيينا بكسر الهمزة على الاستئناف وقرأ الكوفيون بفتحها على ان الجملة بدل من الطعام كأنه قيل فليستظر الانسان الى انا صيينا الماء فان تكون الطعام وحدثه من الارض بالاسباب المذكورة وكيفية حدوث المطر وبقائه معلقا في جو السماء مع كثرتهم وغاية ثقلة وغير ذلك مما يحجز العقل عن ادراكه والمعنى فليستظر كيف حولنا احوال طعامه كما حولنا احوال نفسه في بدء خلقه وجعله من بدل الاشتغال لان انصباب الماء وانشقاق الارض سبب لحدوث الطعام فيكون بينهما اشتغال السببية فان الواجب في بدل الاشتغال ان يكون بينهما علاقة بغير الكلية والجزئية وقد حصلت **والكراب** قلب الارض للحرث **قوله** واستند الشق الى نفسه **قوله** اي جعل استناد الشق بمعنى الكراب اليه تعالى مجازا مع انه تعالى هو الموجد لجميع الاشياء من الجواهر والاعراض لكونه اسنادا الى غير ما هو له لان المراد بما هو له ما يكون معنى الفعل قائما به وصفه وحقه ان يستند اليه سواء كان مخلوقا له او لغيره وسواء كان صادرا عنه باختياره كضرب او لا كضرب ومات فاستناد نحو الضرب الى من قام به حقيقة والى موجد الذي هو الباري تعالى مجازا ولاشك ان شق الارض قائم بمن حرثها وقلبها **قوله** لانها تقضب مرة بعد اخرى **قوله** فصارت لكثرة قضاها كأنها عين القضب فسميت قضا بالبالغة فيه **قوله** عظاما **قوله** الغلب جمع اغلب او غلباء يحكم في جمع اجر أو جرأ واصلة في وصف الرقاب يقال رجل اغلب واسد اغلب اي غليظ العنق وامرأة غلباء اي غليظة العنق وجاعة غلب اي غلاظ الاعناق ذكر المصنف في وجه توصيف الحدائق بالغلب قولين الاول ان الحديقة الواحدة سميت غلباء توصيفا لها بوصف مجموع اشجارها المتنفة المتكثرة بحيث صارت كأنها شئ واحد ضخم عظيم يشبه الرقبة الغلباء فالحديقة الواحدة لما وصفت بالغلباء بهذا الوجه وصفت الحدائق بالغلب والقول الثاني انه وصفت الحدائق بالغلب لكونها ذوات الاشجار اغلاظ الرقاب فوصفت بوصف اشجارها **قوله** ومرعى **قوله** المرعى الذي لم يزرعه الناس سمي أبا اماله يؤب اي يؤم ويقصد جزه لاجل الدواب والاب والام اخوان والنجعة بالضم طلب الكلأ في موضعه واما لانه يؤب وبهيا لمرعى على انه من اب لكذا اذا تراءى **قوله** تعالى متاعا لكم ولانعامكم **قوله** اي تمتعا منصوب على انه مفعول له لقوله فالتبنا اي التبتنا ذلك كله متممين لكم **قوله** وصفت بها مجازا **قوله** فان الصاخة اسم فاعل من قولهم صخخ حديثه اي اصغى واستمع فهو صاخ اي مصغ ومستمع والنفخة ليس من شأنها ان تصغى وتسمع بل الناس هم الذين يصخون لها فاستند الاصغاء والاستماع الى النفخة المسموعة مثل عيشة راضية اي مرضية وقيل سميت صيحة القيامة صاخة لانها تصخ الاذان اي تصمها لشدة صوتها يقال صخ الصوت الاذن بصحها صخا فهو صاخ اذا اصمها فعلى هذا يكون الاسناد حقيقيا ووجه ارتباط الآية بما قبلها انه تعالى لما بين ما انعم به على الانسان من النعم الذاتية والخارجية توبيخا وتقريرا لمن كفر بها وحثا على شكرها بالايمان والطاعة شرح بعده احوال القيامة المناسبة بين شرحها وبين تعداد النعم المذكورة في كونها داعية الى الايمان والطاعة فان الانسان اذا سمع احوال القيامة خاف فيدعوه الخوف منها الى التأمل في دلائل الحق فقال فاذا جاءت الصاخة وجواب اذا محذوف يدل عليه قوله يوم يفر المرء الى قوله لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه والتقدير فاذا جاءت الصاخة اشتغل كل احد بنفسه وقوله يوم يفر المرء يدل من اذا ولا يجوز ان يكون بغنيه ماملا في اذا ولا في يوم لانه صفة لشأن ومعمول الصفة لا يتقدم على الموصوف **قوله** اول المحذر من مطالبهم بما قصروا في حقهم **قوله** بان يقول الاخ لم تواسنى بمالك ويقول الابوان قصرت في برنا

(فليستظر الانسان الى طعامه) اتباع للنعم الذاتية بالنعم الخارجية (انا صيينا الماء صبا) استئناف مبين لكيفية احداث الطعام وقرأ الكوفيون بالفتح على البديل منه بدل الاشتغال (ثم شققنا الارض شقا) بالنبات او بالكراب واستند الشق الى نفسه استناد الفعل الى السبب (فالتبتنا فيها حبا) كالخبطة والشعير (وعنبيا وقضبا) يعنى الرطبة سميت بمصدر قضبه اذا قطعه لانها تقضب مرة بعد اخرى (وزيتونا ونخلا وحدائق غلبا) عظاما وصف به الحدائق لتكاثرها وكثرة اشجارها والانه اذا ذات اشجار غلاظ مستعارا من وصف الرقاب (وفاكهة وأبا) ومرعى من اب اذا ام لانه يؤم ويقبض او من اب لكذا اذا تراءى لانه منتهى المرعى او فاكهة يابسة تؤب للشواء (متاعا لكم ولانعامكم) فان الانواع المذكورة بعضها طعام وبعضها علف (فاذا جاءت الصاخة) اي النفخة وصفت بها مجازا لان الناس يصخون لها (يوم يفر المرء من اخيه وامه وابيه وصاحبه وبنيه) لاشتغاله بشأنه وعلمه بانهم لا يرفعونه اول المحذر من مطالبهم بما قصروا في حقهم

والصاحبة أظمتني الحرام وفعلت وصنعت والبنون لم تؤذنا ولم نعلنا وقبل أول من يفر من أخيه هابيل من قابيل لانه العاصي ومن ابويه ابراهيم ومن صاحبه نوح ولوط ومن ابنه نوح عليه الصلاة والسلام **قوله** وتأخير الأحب فالأحب للمبالغة أي في بيان اشتغال كل واحد بنفسه فانه بدأ بالأخ لانه شقيقه ثم بالابوين لانهم اقرب اليه من الاخ ثم بالصاحبة والبنين لانهم ألصق بالصلب واعلق بالنفس كأنه قيل يفر من أخيه وكيف لا يفر منه وهو يفر من ابويه وكيف لا يفر منهما وهو يفر ممن هو أحب اليه منهما وهو الصاحبة والبنون **قوله** وقرئ بعينه بفتح الياء وبالعين المهملة من قولهم عناني الامر أي أهمني وقصدني ثم انه تعالى لما ذكر احوال يوم القيامة واهوالها بين ان المكلفين فيه على قسمين وميز احدهما عن الآخر بما يعرض لوجوههما يومئذ يقال اسفر الصبح اذا اضاء والغبرة الغبار والفترة سواد كاللدخان ولا ترى او حش من اجتماع الغبرة والسواد في الوجه كما اذا اغبر وجه الزنجي فكأنه تعالى جمع في وجوههم بين السواد والغبرة كما جمعوا بين الكفر والفجور وفي الحديث ان البهائم اذا صارت ترابا يوم القيامة يذرى ذلك التراب في وجوه الكفار تمت سورة عبس بحمد الله وعونه

سورة التكوير مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله من كورت العمامة التكوير التغليف على وجه الاستدارة كتكوير العمامة تقول كرت العمامة على رأسي اكورها كورا وكورتها تكويرا اذا لففتها فالطى واللف والكور والتكوير واحد وجعل تكويرها بمعنى لفها وطبها عبارة عن رفعها عن مكانها الكون الرفع من توابع التكوير لان الثوب اذا اريد رفعه لفت **قوله** اولف ضوؤها عطف على قوله لفت أي ويجوز ان يكون معنى كورت كور ضوؤها بتقدير المضاف او على اسناد فعل الحال الى المحل لان تكوير الضوء وذهاب انبساطه في الآفاق انما يكون باذهاب نفسها لانها مادامت باقية يكون ضوؤها منبسطا غير ملفوف ثم فسر التكوير بالالقاء والاسقاط ويؤيده ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال يكور الله تعالى الشمس والقمر والنجوم يوم القيامة في البحر ثم يبعث عليها ريحا بورا فتضربها فتصير نارا وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشمس والقمر ثوران مكوران في النار يوم القيامة ولما ذكر هذا الحديث عند الحسن قال وما ذنبهما قال اني احذثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فسكت الحسن قال الامام سؤال الحسن ساقط لان الشمس والقمر جادان والقاؤهما في النار لا يكون سببا لمضرتهم ولعل ذلك يصير سببا لازدياد الحر في جهنم فلا يكون هذا الحديث على خلاف العقل ذكر الله تعالى ههنا اثني عشر شيئا وقال اذا وقعت هذه الاشياء فهناك علمت كل نفس ما احضرت فكلمة اذا في قوله اذا الشمس كورت وفيما عطف عليه عاملها وتاصيها قوله تعالى في آخر المعطوفات علمت نفس وارتفاع الاسماء الواقعة بعد اذا على انها مفاعيل مالم يسم فاعله المفسرة بما بعدها عند البصريين فانهم لا يجوزون ان يلي اذا غير الفعل وقال الكوفيون انها مرفوعة بالابتداء والافعال التي بعدها اخبارها بناء على ان التقدير خلاف الاصل والجملة على المذهبين في محل الجر باضافة اذا اليها **قوله** انقضت أي تساقطت وتناثرت الجوهرى انكدر أي اسرع وانقض قال تعالى واذا الكواكب انتثرت فان السماء تمطر يومئذ نجومها فلا يبقى في السماء نجم الا وقع على وجه الارض قال عطاء وذلك انها كانت في قناديل معلقة بين السماء والارض بسلاسل من نور وتلك السلاسل بايدي ملائكة من نور فاذا هات من في السموات ومن في الارض تساقطت تلك الكواكب من ايدي الملائكة لانه قد مات من يمسكها **قوله** ابصر خربان فضاء فانكدر الخربان بكسر الخاء المججمة جمع خرب بفتحين وهو ذكر الحبارى والبيت للعجاج عمر بن يعمر التيمي واوله

إذا الكرام ابتدروا الباع بدر تقضى البازي اذا البازي كسر
داني جناحيه من الطرد فر ابصر خربان فضاء فانكدر

الباع قدر مة اليدين يعبر به عن الكرم يقول اذا الكرام ابتدروا وتسارعوا فعل المكارم بدر أي اسرع اليه كأن نقضاض البازي على الحبارى يقال كسر الطائر جناحيه اذا ضمهما حين ينقض وقوله تقضى البازي مصدر منصوب بنزع الخافض اصله تقضض لما كثرت الضادات ابدلت الاخيرة باء **قوله** من كدرت الماء فانكدر الكدر خلاف الصفو يقال كدر الماء يكدر كدرا فهو كدر من باب علم وكدر يكدر كدورة بضم العين فيهما بمعنى وكدره غيره فانكدر وتكدر التجمع عبارة عن زوال نوره وضوؤه **قوله** سيرت عن وجه الارض

وتأخير الأحب فالأحب للمبالغة كأنه قيل يفر من أخيه بل من ابويه بل من صاحبه وبنيه (لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) يكفيه في الاهتمام به وقرئ بعينه أي همه (وجوه يومئذ مسفرة) مضئئة من اسفر الصبح اذا اضاء (ضاحكة مستبشرة) بما ترى من النعيم (وجوه يومئذ عليها غبرة) غبار وكدورة (ترهقها فترة) يغشاها سواد وظلمة (اولئك هم الكفرة الفجرة) الذين جمعوا الى الكفر الفجور فلذلك يجمع الى سواد وجوههم الغبرة قال عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة عبس جاء يوم القيامة ووجهه ضاحك مستبشر

سورة التكوير مكية وآياتها

تسع وعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذا الشمس كورت) لفت من كورت العمامة اذا لففتها بمعنى رفعت لان الثوب اذا اريد رفعه لفت اولف ضوؤها فذهب انبساطه في الآفاق وزال اثره أو ألقبت عن فلكها من طعنه فكوره اذا ألقاه مجتمعا والتركيب للادارة والجمع وارتفاع الشمس بفعل يفسره ما بعدها أولى لان اذا الشرطية تطلب الفعل (واذا النجوم انكدرت) انقضت قال ابصر خربان فضاء فانكدر او ظلمت من كدرت الماء فانكدر (واذا الجبال سيرت) عن وجه الارض او في الجؤ

اي قلمت فصارت هباء منبثا وسيرت في الجوار كالسحاب لقوله تعالى وهي تمر السحاب وقيل سيرها تحويلها من صفة الجارية يجعلها كشيء مهيل اي رملا سائلا وكالعنق وهباء منبثا * والعشار جمع عشاراء كنفاس جمع نفاسا وهي الناقة التي اتى على حياها عشرة اشهر من يوم ارسل عليها الفحل ثم هو اسمها الى ان تضع تمام السنة وقيل هو اسمها بعدما وضعت ايضا ومن عادة العرب ان يسموا الشيء باسمه المتقدم وان كان قد جاوز حد ان يسمى به وخص العشار بالذكر لانها اعز الاموال عند العرب وانها معظم اسباب معاشهم وتعطيلها تركها واهمالها من غير راع اشتغالا بانفسهم عند مجيئ امارات قيام الساعة **قوله** او السحاب اي ويجوز ان يراد بالعشار السحاب تشبيها لها بها والعشار وان كان مجازا في هذا المعنى الا ان حله عليه يوجب كثرة مناسبة هذه القرينة لما قبلها وشاع عند العرب تشبيه السحاب بالحامل لقوله تعالى فالحاملات وقرا كما مر في سورة والذاريات والتعطيل الاهمال ومنه قيل للمرأة عاقل اذا لم يكن عليها حلى والوحوش جمع وحش وهو اسم لما لا يستأنس من حيوان البر وفرد حشرها بثلاثة اوجه الاول ان يجمعها هول ذلك اليوم من كل ناحية بحيث يختلط بعضها ببعض وبالناس مع كمال النفرة بينهما وتفرقها في الصحارى والقفار والثاني ان تجمع احياء بعد الموت ليقتص لبعضها من بعض فانه قد ثبت انه تعالى يحشر الوحوش كلها فيقتص للجحيم من القرناء ثم يقال لها موتى فموت والثالث ما روى عن ابن عباس ان حشر البهائم موتها **قوله** اذا اجففت السنة يقال اجفب به اي اذهب واستأصله والسنة القحط وبناء التفعيل هنا يحتمل ان يكون لتكثير الفعل وتكريره والتعرض لحشر الوحوش بالمعنى الاول للدلالة على هول ذلك اليوم فان اجتماع الاضداد مع كمال النفرة بينها انما يكون لهول عظيم وبالمعنى الثاني لتأيد حشر المكلفين فان الحيوانات اذا بعثت للقصاص تحقيقا لمقتضى العدل فحشر المكلفين من الانس والجن يكون اولى **قوله** احبب او ملئت فان السجدة في اللغة يكون بمعنى المل وبمعنى الاحياء ايضا يقال سجرت الاناء وسجرت النور قيل في احياء البحار انه تعالى يكور الشمس والقمر والنجوم في البحر يوم القيامة ثم يبعث عليها ريحا دهورا فتفزع فيصير نارا وهو قوله تعالى واذا البحار سجرت وفي وجه امتلائها انه تعالى خلق الان بين البحار حاجزا لا يصل بعضها الى بعض كما قال تعالى مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان اي لا يجاوزان حديهما باغراق ما بينهما فاذا رفع الله ذلك الحاجز فاض البعض في البعض واختلط العذب بالملح وبالعكس فصارت البحور كلها بحرا واحدا فممت الارض كلها ثم ارتفاع الحاجز الكائن بينهما يحتمل ان يكون بان اندكت الجبال وتفتت اجزاؤها وصارت كالتراب الهائل الغير المتماثل فلا جرم تنصب اجزاؤها الرفيعة في اسافلها فتقبل في المواضع الغائرة من الارض فيصير وجه الارض مستويا غرقا تحت البحار وتصير الكل بحرا واحدا مستعليا على الارض وهذه الاحوال الست تكون في مبادي قيام الساعة على ما روى عن ابي بن كعب رضى الله عنه انه قال ست آيات تكون قبل القيامة يثبنا الناس في اسواقهم اذهب ضوء الشمس فيبغاهم كذلك اذ تائرت النجوم فيبغاهم كذلك اذ وقعت الجبال على وجه الارض قصرت واضطربت الجن الى الانس والانس الى الجن واختلطت الدواب والوحوش والطير وما ج بعضهم في بعض فحينئذ تقول الجن للانس نحن نأتىكم بالخبر فينطلقون الى البحر فاذا هو نار متأججة قال فيبغاهم كذلك اذ تصدعت الارض صدعة واحدة من الارض السابعة السفلى الى السابعة العليا فيبغاهم كذلك اذ جاءتهم الريح فأماتهم والله اعلم كذا في المعالم ثم اعلم انه تعالى شرع في ذكر الاحوال التي تكون بعد قيام الساعة فقال واذا النفوس زوجت بالابدان بان ردت اليها وبان يضم كل احد الى من يشاكله ويمثله في الخير والشر قبل ذلك حين تكون الناس ازواجا ثلاثة اي اصنافا ثلاثة السابقون زوج واصحاب اليمين زوج واصحاب الشمال زوج والشكل بالفتح المثل **قوله** تبيكيا لواءها اي لمن دفنها في القبر وهي حية وهو جواب عما يقال ما معنى سؤال الموءودة عن ذنبها الذي قتلت به مع ان الظاهر ان يسأل الوائد عن قتله اياها وتقرير الجواب ان هذه الطريقة افطع في ظهور جنابة الوائد والزام الحجة عليه فانه اذا قيل للموءودة ان القتل لا يجوز الا بذنب عظيم فاذا ذنبك وبأى ذنب قتلت فلا جرم كان جوابها اني قتلت بغير ذنب فيفتضح الوائد ويصير مبهورا وهذا كقوله تعالى لعيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وامى آلهين من دون الله فانه عليه الصلاة والسلام لما اجاب بقوله سبحانه ما يكون لى ان اقول ما ليس لى بحق ما قلت لهم الا ما امرتنى به ان اعبدوا الله ربى وربكم كان ذلك اشد في تبيكيت النصارى وفي توبيخهم **قوله** وقرى سألت اي بفتح السين والهمزة على لفظ

(واذا العشار) النوق اللاتي اتى على حياهن عشرة اشهر جمع عشاراء (عطلت) تركت مهمل او السحاب عطلت عن المطر وقرى بالتخفيف (واذا الوحوش حشرت) جمعت من كل جانب او بعثت للقصاص ثم ودت ترابا او اميتت من قولهم اذا جمعت السنة بالناس حشرتهم وقرى بالتشديد (واذا البحار سجرت) احبب او ملئت بتغيير بعضها الى بعض حتى تعود بحرا واحدا من سجر النور اذا ملأه بالخطب ليحميه وقرأ ابن كثير وابو عمرو وروح بالتخفيف (واذا النفوس زوجت) قرنت بالابدان او كل منها بشكلها او بكتابها وعملها او نفوس المؤمنين بالخور ونفوس الكافرين بالشياطين (واذا الموءودة) المدفونة حية وكانت العرب تد البينات مخافة الاملاق او لحوق العار بهم من اجلهن (سئلت باى ذنب قتلت) تبيكيا لواءها كتيكيت النصارى بقوله تعالى لعيسى عليه الصلاة والسلام وانت قلت للناس اتخذوني وقرى سألت اي خاصمت عن نفسها وانما قيل قتلت على الاخبار عنها وقرى قتلت على الحكاية

الماضي المبني للفاعل المسند الى ضمير الواحدة الغائبة على ان الموءودة هي السائلة تسأل الله تعالى او تسأل قائلها
قائلة باي ذنب قتلت بضم تاء المتكلم وحده فانه هو المناسب لكون الموءودة هي السائلة لان الظاهر ان يحكى
كلامها بعبارتها وهذه القراءة ذكرها المصنف بقوله وقرئ قتلت على الحكاية اى على حكاية قول الموءودة كما مر
اى بعبارتها حين سألت وقرئ ايضا سألت باي ذنب قتلت على لفظ الاخبار عن الواحدة الغائبة على بناء المفعول
كقراءة الجمهور والظاهر ان يقرأ قتلت على لفظ حكاية قول الموءودة كما مر لانها هي السائلة كما ان الظاهر على قراءة
الجمهور ان يقال قتلت على لفظ خطاب الواحدة لان السائل حينئذ هو الله تعالى فالظاهر حينئذ ان يحكى قوله
تعالى بعبارته ولما ذكرت الموءودة بالاسم الظاهر جاز الامر ان اسناد الفعل الى ضمير الغائب الذى هو عبارة عنها
وحكاية قول السائل بعبارته بان يقال فى قراءة سألت قتلت بضم التاء وفى قراءة سئلت قتلت بكسر التاء
قوله وتشر وقت الحساب **قوله** اى تقف بعدما كانت مطوية فتعطاها الناس منشورة بأيمانهم وشمائلهم
فيقف الانسان على ما فيها ويحصى عليه جميع اعماله فيقول مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها
قوله للبالغة فى النشر الخ **قوله** بعبارة ان التشديد لتكثير الفعل وتكريره او لتكثير محله او للبالغة فى شدة التطاير اى
تطائر الصحف وتفرقها بين الاصحاب فالتشديد للبالغة فى النشر بمعنى التفريق بحسب الكيفية انتهى **قوله** قلعت
وازيلت **قوله** بحيث ظهر ما وراءها هو الجنة والعرش **قوله** وانما صح الخ **قوله** اى صح ان تكون اذا المضافة
الى الخصال الواقعة قبل قيام الساعة معموله لقوله علمت نفس مع ان كونها معموله يستلزم ان تكون النفس مائة
بما احضرته من الاعمال فى زمان وقوع الخصال الست المتقدمة وليست كذلك وانما تكون عالمة بها بعد قيام
الساعة وتوضح الجواب ان المراد بما هو المعمول علمت هو الزمان المتسع المحيط بتلك الخصال الاثنى عشرة
وابتداء ذلك الزمان المتسع هو زمان النفخة الاولى الذى هو زمان التكوير وما يتبعه الى ان يتم موقف الحساب
وتعلم كل نفس جزاء عملها وفى ذلك الزمان المتسع تعلم كل نفس ما احضرت فى صحيفة عملها وما احضرته فى موقف
الحساب وعند الميزان من آثار تلك الاعمال لان نفس الاعمال اعراض لا يمكن احضارها كانه قبل الزمان الذى
يقع فيه هذه الامور الاثنا عشرة بأسرها علمت فيه كل نفس ما احضرت **قوله** ونفس فى معنى العموم
جواب عما يقال من ان النكرة فى سياق الاثبات للافراد او النوعية لا للاستغراق والعموم والمقام مقام الاستغراق
والعموم لان العلم بما احضرت حاصل لكل نفس حينئذ لقوله تعالى يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا
وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه امدا بعيدا فاما معنى قوله علمت نفس بالتكثير فى موضع الاثبات ومحصول
الجواب ان ما ذكر اكثرى لا كل مطرد وان النكرة فى سياق الاثبات قد يقصد بها العموم بمعونة المقام
كما فى قولهم ثمرة خير من جرادة ونفس فى الآية من هذا القبيل ثم انه تعالى لما فصل ما يكون فى مبادئ قيام
الساعة قبل فناء الدنيا وبعده اقسام على ان القرءان العظيم قول رسول كريم فقال فلا اقسم بالخنس الآية ترهيبا
للمشركين المنكرين للبعث والجزاء اى تأملوا ما ذكر لتعلموا انه كلام الهى منزل من عند الله تعالى على رسوله
بواسطة رسول كريم موصوف بما ذكر من الاوصاف وكلمة لافى قوله فلا اقسم يحتمل ان تكون صلة مؤكدة وان
تكون ردا لكلام سابق اى ليس الامر كما تزعمون ابها الكفرة ثم ابتداء لذكره فقال اقسم بالخنس وان تكون
لتنفى القسم بناء على انه لا يحتاج اليه لوضوح الحق وهو ان القرءان كلام الهى منزل به الروح الامين وبلغه الى
سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وعلى سائر الانبياء والمرسلين وعلى الملائكة المقربين **قوله** والليل عطف
على الخنس وكذا قوله والصبح والعامل فى اذامعنى القسم واذا مع ما بعده فى موضع الحال اى اقسم بالليل مدبرا
ومقبلا وبالصبح مضيا وجواب القسم قوله انه لقول رسول وضمير انه للقرءان وان لم يحمله ذكر حصول العلم به
والخنس جمع خانس والخنوس الانتقباض والاستخفاء وفى الحديث الشيطان يوسوس الى العبد فاذا ذكر الله
تعالى خنس اى انقبض ولذلك سمى بالخناس والخنس جمع كناس وهو الداخل فى الكناس الذى هو مقر الوحش
والجوارى جمع جارية اى الكواكب التى تجرى فى افلاكها وماسوى الشمس والقمر من الكواكب السبعة
السيارة وهى المريخ ويسمى بهرام وزحل وعطارد والزهرة والمشتري خنس وكنس وخنوس هذه النجوم الخمسة
رجوعها من اول البرج الى آخره وكنوسها اختفاؤها وغيبتها عن البصر تحت ضوء الشمس والنيران لا يكفسان لان
المراد بكنوس الكواكب استتارها واختفاؤها وغيبتها عن البصر تحت ضوء الشمس كالظبي المستتر بالكناس

(واذا الصحف نشرت) (يعنى صحف الاعمال)
فانها تطوى عند الموت وتشر وقت الحساب
وقيل نشرت فرقت بين اصحابها وقرأ ابن كثير
وابو عمرو وحزة والكسائى بالتشديد للبالغة
فى النشر اول كثرة الصحف اول شدة التطاير
(واذا السماء كشطت) قلعت وازيلت كما يكشط
الاهاب عن الذبيحة وقرئ قشطت واعتقاب
القاف والكاف كثير (واذا الجحيم سعرت)
او قدت ايقادا شديدا وقرأ نافع وابن عامر
وحفص ورويس بالتشديد (واذا الجنة
ازلفت) قربت من المؤمنين (علمت نفس ما
احضرت) جواب اذا وانما صح والمذكور
فى سياقها ثلثا عشرة خصلة ست منها فى
مبادئ قيام الساعة قبل فناء الدنيا وست بعده
لان المراد زمان متسع شامل لها ولجأزة
النفوس على اعمالها ونفس فى معنى العموم
كقولهم ثمرة خير من جرادة (فلا اقسم
بالخنس) بالكواكب الرواجع من خنس اذا
تأخروا وهى ماسوى النيرين من السيارات
ولذلك وصفها بقوله (الجوار الكنس) اى
السيارات التى تختفى تحت ضوء الشمس من
كنس الوحش اذا دخل كناسه وهوىته
المتخذ من اغصان الشجر (والليل اذا
عسعس) اقبل ظلامه واودر

ولا كنوس لهما بهذا المعنى والخمسة الباقية من السيارات جوار وكنس وهو ظاهر وخمس ايضا من حيث انها ترجع وتستقيم فانها تتقارن في آخر البرج اذ كرت راجعة الى اوله فرجوعها من آخر البرج الى اوله هو الخنوس كما ان اختفاءها تحت ضوء الشمس كنوسها **قوله** وهو من الاضداد **قوله** لان العسيسة دفقة الظلام وذلك يكون في كل واحد من طرفي الليل فلذلك يقال عسس الليل اذا اقبل ويقال ايضا عسس اذا ادبر فذهب من قال المراد به في الآية اقبل الليل لتناسب قوله تعالى والصبح اذا تنفس لان القسم حينئذ يكون باقبال كل واحد من الليل والنهار وان اريد بعسيسة الليل ادباره يكون القسم بادبار الليل واقبال النهار فتفوت المناسبة ويتضمن الكلام تكرار المقسم به لان ادبار احدهما يستلزم اقبال الآخر **قوله** اي اذا اضاء غبرته عند اقبال روح ونسيم **قوله** النسيم الريح الطيبة ويقال لهاروح لكونها الاستراحة وتنفس الصبح عبارة عن اقبال النسيم المروح المتحرك عند طلوع الصبح فاذا ذهب ذلك النسيم عند طلوعه قيل تنفس والنفس المروح للقلب انبساطا وانقباضا جعل ذلك تنفسا للصبح على المجاز ثم ذكر المشبه به واريد المشبه ثم اشتق منه تنفس بمعنى اقبل النسيم مع طلوعه ثم لما كان التنفس من لوازم ذهاب ظلمة الليل بطلوع الصبح وزوال غبرته كنى بتنفسه عن طلوعه وانبساط ضوءه بحيث زالت معه عسيسة الليل وهي الغبرة الحاصلة في آخره وهي كناية متفرعة على الاستعارة والغبرة لون الاغبر وهو الشيء الملوّن بلون يشبه الغبار واذاء يحجى لازما ومتعديا وكلاهما يصح ههنا وفي بعض النسخ اذا تنفس اي اذا اضاء غبرته عن اقبال روح ونسيم والمعنى واحد اي شبه اقبال النسيم وقت طلوع الصبح بتنفسه فغير عنه بالتنفس ثم اشتق منه تنفس وجعل تنفسه كناية عن اضاءته كما اشار اليه بقوله اي اذا اضاء **قوله** فانه قاله عن الله تعالى **قوله** يعني ان كون القرآن قول جبريل عليه السلام لا ينافي كونه كلام الله تعالى حقيقة لانه عليه السلام قاله وبلغه عن الله تعالى واعلم انه تعالى وصف جبريل عليه السلام ههنا بست صفات اولها انه رسول فانه لاشك انه رسول منه تعالى الى الانبياء عليهم السلام وثانيها انه كريم على ربه حيث جعله امين وحيه وواسطة بينه وبين رساله وهذا من اجل المناصب واشرف المراتب ومن كرمه انه وسيله لنيل افضل العطايا واقصى الكرامات وهو المعرفة والهداية وثالثها انه ذو قوة اي ذو قدرة على ما يكلف به لا يجهز ولا يضعف عن شيء مما يكلف به روى انه عليه الصلاة والسلام قال لجبريل ذكر الله تعالى قوتك وامانتك واثني عليك بهما فا كانت قوتك وما كانت امانتك قال اما قوتي فاني بعثت الى مدائن لوطي وهي اربع مدائن وفي كل مدينة اربعمائة الف مقاتل سوى الذراري فحملتهم من الارض السفلى حتى سمع اهل السماء الدنيا اصوات الدجاج ونبيح الكلاب ثم هويت بهن فقلبتهن واما امانتى فاني لم امر بشيء فعدوته الى غيره وروى ان شيطانا يقال له الايض صاحب الانبياء قصد ان يتعرض للنبي صلى الله عليه وسلم فدفعه جبريل دفعة دقيقة رفعه بها من مكة الى اقصى الهند ورابعتهما قوله تعالى في حقه عند ذي العرش مكين اي ذي منزلة ومكانة عند الله ومن مكانته عنده تعالى انه تعالى جعله تالى نفسه في قوله فان الله هو مولاه وجبريل وهذه العندية كناية عن كونه دامت له رفعة وقدر عظيم عنده تعالى وخامستها انه مطاع في ملائكته تطيعه الملائكة المقربون لعلمهم بمنزلة عند الله وسادستها انه امين على وحى الله تعالى ورسالته قد عصمه الله تعالى من الخيانة والزلل وقوله ثم يفتح الثاء اشارة الى الظرف المذكور وهو عند ذي العرش ثم انه ان اتصل بما قبله بان يكون ظرفا له يكون المعنى انه عند الله مطاع في ملائكته المقربين يصدر عن امره ويرجعون الى رايه وان اتصل بما بعده يكون المعنى انه مؤتمن عند الله على وحيه ورسالته الى الانبياء وان قرئ ثم يضم الثاء تكون التراخي الرتبى على طريق الترقى من صفاته الفاضلة الى ما هو افضل واعظم وهو الامانة **قوله** تعالى وما صاحبكم بمجنون **قوله** عطف على جواب القسم وكذا قوله ولقد رآه بالافق المبين اقسم الله على ان القرآن كلامه نزل به جبريل رسوله الكريم الامين وعلى ان محمدا صلى الله عليه وسلم ليس بمجنون وعلى انه قد رآه اي جبريل بالافق المبين **قوله** وهو ضعيف **قوله** يعني ان ما ذكره المستدل انما يدل على مقصوده ان لو كان المقصود من سوق الآية تعداد خصالهما الشريفة وبيان ان من ازاد ذات خصاله الشريفة فهو افضل وليس كذلك بل المقصود اثبات ان القرآن لاسما هذه السورة المصدرة بما يدل على مقدمات القيامة واهوالها وحى اكهمى نزل به الملك المقرب عند ذي العرش نفيا لقول الكفرة انما يعلم بشر وان المجنون وترغيبا للسامعين في استماع القرآن وتصديق جيع ما ذكر فيه وهذا المقصود يستدعى ان يوصف الملك المتوسط بين يدي الله تعالى ورسوله بما وصف به من صفات الشرف والقربة وذلك لا يستلزم كونه افضل من رسل البشر

وهو من الاضداد يقال عسس الليل وسسس اذا ادبر (والصبح اذا تنفس) اي اذا اضاء غبرته عند اقبال روح ونسيم (انه) ان القرآن (لقول رسول كريم) يعنى جبريل عليه السلام فانه قاله عن الله تعالى (ذى قوة) كقوله تعالى شديد القوى (عند ذي العرش مكين) عند الله ذى مكانة (مطاع) فى ملائكته (ثم امين) على الوحى و ثم يحتمل اتصاله بما قبله وبما بعده وقرئ ثم تعظيما للامانة وتفضيلا لها على سائر الصفات (وما صاحبكم بمجنون) كناية عن الكفرة واستدل بذلك على فضل جبريل على محمد عليهما الصلاة والسلام حيث عد فضائل جبريل واقتصر على نفي الجنون عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو ضعيف اذا المقصود منه نفي قولهم انما يعلم بشر افترى على الله كذبا به جنة لاتعداد فضلهما والموازنة بينهما

بل الظاهر ان وصف جبريل عليه السلام بهذه الصفات وبما هو ازيد منها وافضل مما يدل على شرف رسول الله صلى
 الله صلى الله عليه وسلم بالنسبة اليه من حيث ان جبريل مع اتصافه بهذه المناقب والفضائل الشريفة مبلغ
 الرسالة اليه فاي مرتبة اعلى من مرتبة بعد ما ثبت ان السفير بينه وبين ذي العرش مثل هذا الملك المقرب **قوله**
 بمطلع الشمس الاعلى **قوله** افق السماء ناحيتها والافاق النواحي الا ان المفسرين اتفقوا على ان المراد بالافاق ههنا
 حيث تطلع الشمس استدلالا بوصفه بالمبين فان نفس الافق لا مدخل له في ابانة الاشياء واظهارها وانما يكون
 له ذلك من حيث كونه مطلعا للكوكب نيربين الاشياء بضياءه وذلك الكوكب هو الشمس واسند الابانة
 الى مطلعها مجازا باعتبار تسميته لها في الجملة فان الابانة في الحقيقة لضياء الطالع منه ثم خص من بين المطالع ما هو
 اعلى المطالع وارفعا هو المطلع الذي اذا طلعت الشمس منه تكون في غاية الارتفاع ويكون النهار في غاية الطول
 وانما فعل ذلك جلالا للمبين على كمال الابانة فانه كلما كان الكوكب الطالع ارفع واعلى وكان النهار اطول كانت
 الابانة والاظهار اتم واكمل * روى انه عليه الصلاة والسلام سأل جبريل عليه السلام ان يترأى له في صورته التي
 خلقه الله تعالى عليها فقال ما قدر على ذلك وما ذاك الى فاستأذن له فاتاه عليها فرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قد ملأ الافق بكلكله اي بصدوره ورجلاه في الارض ورأسه في السماء جناح له بالشرق وجناح له بالمغرب فغشي
 عليه فقوّل جبريل عليه السلام الى صورة بنى آدم الى آخر الكلام فقيل له عليه السلام ما رأيك منذ بعثت
 احسن منك اليوم فقال عليه الصلاة والسلام جاءني جبريل اليوم في صورته فاعتزاني هذا من حسنه **قوله**
 من الظنّة وهي التهمة **قوله** اي وليس من الظن الذي يعتدى الى مفعولين اي هو ثقة في جميع ما يخبر به لا يتوهم فيه
 انه يخبر بشئ من ذلك عن الهوى وهذه القراءة اعني القراءة بالظاهري قراءة ابن كثير وابن عمرو والكسائي فالظنين
 الرجل المتهم وقرأ نافع وحزرة وعاصم وابن عامر بضنين بالضاد اي بخيل يقال ضننت بالشئ بكسر العين أضن به
 ضنا وضنانه فأما ضنين اي بخيل وهو من باب علم فالعنى يأتيه علم الغيب فلا يخجل به عليكم بل يعلمكم ويخبركم به
 ولا يكتفه كما يكتف الكاهن ما عنده حتى يأخذ عليه حلوانا واختار ابو عبيدة القراءة الاولى لوجهين احدهما ان
 الكفار لم يخجلوه وانما اتهموه ففي التهمة اولى من نفي الخجل والاخر قوله على الغيب فان الخجل وما بمعناه لا يعتدى
 بكلمة على وانما يعتدى بالباء فيقال فلان ضنين بكذا ولا يقال ضنين على كذا **قوله** حافة اللسان **قوله** اي جانبه
 والثنائا من الاسنان جمع ثنية وهي اربع اسنان في مقدم الفم اثنتان منها عليا واثنتان منها سفلى ووراء الثنائا
 اسنان اربع يقال لها ربا عيات اثنتان منها عليا واثنتان منها سفلى ووراءها الاثنيب الاربعة ثنتان من فوق وثنان
 من تحت ووراءها الضواحك وهي اربع كذلك ووراءها الاضراس ثمانية من فوق وثمانية اخرى من تحت
قوله استضلال لهم فيما يسلكونه في امر الرسول صلى الله عليه وسلم والقراء **قوله** فان أين ظرف مكان مبهم
 منصوب بتذهبون والاستفهام فيه للانكار شبهت حالهم في تركهم ما هو الصواب والحق في باب الاعتقاد
 والعمل وعدولهم الى ما هو الباطل في ذلك بحال من يترك الجادة وهي معظم الطريق ويتعسف الى ما ليس بسبيل
 فقط فانه يقال له الى اين تذهب استضلالاته وانكارا على تعسفه فقيل ذلك القول لمن ترك الدين الحق وعدل عنه
 الى الباطل على سبيل الاستعارة والمعنى اي طريق تسلكون أين من هذا الطريق الذي ظهرت حقيقته ووضحت
 استقامته وان في قوله ان هو نافية بمعنى ما هو والتذكير بمعنى التذكر والعظة والعالمين يع جميع ماسوى
 الله تعالى ممن يعلم ومن لا يعلم وخص ههنا بمن يعلم من الانس والجن حيث قيل لمن يعلم والمخصص هو العقل وقوله
 تعالى لمن شاء يدل من قوله للعالمين باعادة الجار بدل البعض من الكل وان يستقيم مفعول شاء كما قيل ما هو
 الا بيان وهداية للمخلق اجمعين ما هو الا هداية لمن شاء الاستقامة منكم بتحري الحق واتباع البرهان والدليل وابداله
 من العالمين مع انه ذكر شامل لجميع المكلفين لانهم هم المتنعون به دون غيرهم فكان بذلك كأنه مختص بهم ولم يوعظ
 به غيرهم ثم بين ان مشيئة الاستقامة موقوفة على ان يعطى الله تلك المشيئة لان تلك المشيئة صفة محدثة فلا بد في
 حدوثها من مشيئة اخرى فظهر من مجموع هذه الآيات ان فعل الاستقامة موقوف على ارادة الاستقامة وهذه
 الارادة موقوفة الحصول على ان يريد الله تعالى اعطاء تلك الارادة والموقوف على الموقوف على الشئ موقوف
 على ذلك الشئ فافعال العباد ثبوتا وانتفاء موقوفة على مشيئة الله تعالى وهذا قول اصحابنا **قوله** يا من
 يشاءها **قوله** اشار الى ان الخطاب في قوله وما نشاؤون ليس للمخاطبين بقوله فأي تذهبون بل لبعض منهم وهم الذين

(ولقد رآه) ولقد رأى رسول الله جبريل
 عليه السلام (بالافق المبين) بمطلع الشمس
 الاعلى (وما هو) وما محمد (على الغيب)
 على ما يخبره من الوحي اليه وغيره من
 الغيوب (بظنين) بمنهم من الظنة وهي
 التهمة وقرأ نافع وعاصم وحزرة وابن عامر
 بضنين من الضن وهو الخجل اي لا يخجل
 بالتعليم والتبليغ والضاد من اصل حافة
 اللسان وما يليها من الاضراس من بين
 اللسان او يساره والظاه من طرفي اللسان
 واصول الثنايا العليا (وما هو بقول
 شيطان رجيم) بقول بعض المستترفة
 للسمع وهو نفي قولهم انه لكهانة وسحر
 (فأي تذهبون) استضلال لهم فيما يسلكونه
 في امر الرسول والقراء كقولك لتارك
 الجادة اين تذهب (ان هو الا ذكر للعالمين)
 تذكير لمن يعلم (لمن شاء منكم ان يستقيم)
 بتحري الحق وملازمة الصواب وابداله
 من العالمين لانهم المتنعون بالتذكير
 (وما نشاؤون) الاستقامة يا من يشاءها
 (الا ان يشاء الله) الا وقت ان يشاء الله
 مشيئكم فله الفضل والحق عليكم
 باستقامتكم (رب العالمين) مالك الخلق
 كله * قال عليه الصلاة والسلام من قرأ
 سورة النكوير اعاده الله من ان يفضحه
 حين تشر صحيفته

عبر عنهم بقوله لمن شاء منكم فان قوله لمن شاء منكم يدل على ان منهم من يشاء الاستقامة ومنهم من لا يشاءها فالخطاب لمن يشاءها منهم وجعل المصنف قوله تعالى الا ان يشاء الله من اقامة المصدر مقام الزمان كما في نحو آتيتك خقوق النجم * روى انه لما نزل قوله تعالى لمن شاء منكم ان يستقيم قال ابو جهل وكل الامر اليها ان شئنا استقمنا وان شئنا لم نستقم فانزل الله تعالى وما نشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين * تمت سورة التكاوير والله اعلم بالصواب

سورة الانقطار مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

ذكر الله تعالى في اول هذه السورة اربعة اشياء من اشراط الساعة اثنان منها يتعلقان بالعلويات واثنان منها يتعلقان بالسفلويات وقال اذا وقعت هذه الاشياء علمت كل نفس ما قدمت من خير وشر ووقوعها عبارة عن خراب العالم وفناء الدنيا والسماء في هذا العالم كالسقف والارض كالبناء ومن اراد تخريب دارقانه او لا يبدأ بتخريب السقف وذلك هو قوله تعالى اذا السماء انفطرت وانفطرت تركيبها وذلك يستلزم انتشار ما فيها من الكواكب وتساقطها متفرقة ثم بعد تخريب السماء وانتشار كواكبها تخرب كل ما على وجه الارض وينفذ بعض البحار الى بعض بارتفاع الحاجز الذي جعله الله تعالى برزخا بينهما فينثذ بصير الكل بحرا واحدا وانما يرتفع ذلك الحاجز لتزلزل الارض وتصدها **قوله** قلب ترابها واخرج موتاها **قوله** يعني ان بعثرة الشيء عبارة عن تفريق اجزائه وتقليبها ظهر البطن وبطن الظهر وفي الصحاح يكثر الرجل مناعه ويكثره اذا فرقه وبدده وقلب بعضه على بعض ويقال بعثت الشيء ويكثره اذا استخرجته وكشفته وقال ابو عبيدة في قوله تعالى بعث ما في القبور ابرز واخرج ما فيها انتهى وقيل ان بعث مركب من بعث وراء مأخوذة من الاثارة كيمثل فانه مركب من بسم ولام مأخوذة من لفظه الله وكذا يكثره بمعنى بعث وهو مركب من البحث والراء المضمومة اليه والمعنى بحث واخرج موتاها ومنه سميت سورة برآة المبحثرة لانها تبحث عن احوال المناقبين **قوله** من عمل او صدقة **قوله** اي يجوز ان يكون المراد بما قدمته ماعمله بنفسه من الاعمال الصالحة والسيئة مقدما على موته وبما اخرته ماعمله بعدموته بان سته لمن بعده سنة حسنة كانت او سيئة فان الاعمال الصادرة بمباشرة من بعده يصدق عليها انها اعمال الميت اخرها عن موته اذ كان له مدخل في مباشرة من بعده بان سته له واسناد الفعل الى سبه شائع كثير مثل بنى الامير ويجوز ايضا ان يراد بما قدمته الاموال التي تصدق بها قبل موته لتكون ذخيرة له في النشأة الاخرى وبما اخرته الاموال التي خلفها لمن بعده من ورثته **قوله** ويجوز ان يراد بالتأخير التضييع فيكون المعنى علمت نفس ماعلمته من الطاعات وما ضاعت العمل به ولم تعمل وقدمت ان تنكير نفس في الآيات لا ينافي ارادة العموم والعلم بجميع ذلك كناية عن المجازاة عليه والمقصود من الكلام تقرير امر البعث والجزاء والزرع عن المعصية والترغيب في الطاعة * فان قيل في اي موقف من مواقف القيامة يحصل له هذا العلم قلنا اما العلم الاجمالي فيحصل له في اول زمان الحشر لان المطيع يرى آثار السعادة والعاصي يرى آثار الشقاوة في اول الامر واما العلم التفصيلي فانه يحصل عند قراءة الكتب والحساب **قوله** اي شيء خدعك **قوله** اشارة الى ان ما في قوله ما غرك استغماية مرفوعة المحل على الابتداء وغرك خبره وان غرك بمعنى خدعك وجرأك على عصيانه يقال غره فلان يفره غرورا اذا خدعه وجرأ عليه وآمنه من ان يصل اليه المكروه من قبله مع انه غير مأمون والمعنى ما الذي خدعك وسول لك معصية ربك وآمنك من عقابه والاستفهام فيه بمعنى الاستجهال والتكيل والتوبيخ **قوله** وذكر الكريم للبالغة في المنع عن الاغترار **قوله** جواب عما يقال قد سبق الآيت لاستجهال العصاة وتوبيخهم على اغترارهم بربهم فكيف يلاثم لهذا السوق وصفه تعالى بالكريم والحال ان الاغترار بكرمه تعالى وجوده مما يدعو الى الاغترار به لان الكرم والجود عبارة عن قضاء حاجة المحتاج لا لا عوض فلما لم يكن الكريم مستعبضا بما عنده استوى عنده طاعة المطيع وعصيان المسيء وهذا يوجب الاغترار به وقد روى ان عليا رضى الله عنه دما غلامه مرات فلم يجبه فنظر فاذا هو بالباب فقال له لم لم تجبني فقال لثقتي بحملك وأمنى من حقوبتك فاستحسن جوابه واعتقه ولولا ان كرم الكريم يوجب الاغترار به لما استحسن جواب الغلام * وتقرير الجواب اننا لانسلم ان كرم الكريم يقتضي الاغترار به بل هو يقتضي الخوف والحذر من مخافته وعصيانه من حيث ان اهمال الظالم ياتي كونه كريما بالنسبة الى المظلوم وكذا التسوية بين المطيع والعاصي وبين الموالي والمعادي

سورة الانقطار مكية وآياتها

تسع عشرة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذا السماء انفطرات) انشقت (واذا الكواكب انتثرت) اي تساقطت متفرقة (واذا البحار فجرت) فتح بعضها الى بعض فصار الكل بحرا واحدا (واذا القبور بعثت) قلب ترابها واخرج موتاها وقيل انه مركب من بعث وراء الاثارة كيمثل ونظيره يكثر لفظا ومعنى (علمت نفس ما قدمت) من عمل او صدقة (واخرت) من سنة او تركه ويجوز ان يراد بالتأخير التضييع وهو جواب اذا (يا ايها الانسان ما غرك ربك الكريم) اي شيء خدعك وجرأك على عصيانه وذكر الكريم للبالغة في المنع عن الاغترار فان محض الكرم لا يقتضي اهمال الظالم وتسوية الموالي والمعادي والمطيع والعاصي فكيف اذا انضم اليه صفة القهر والانتقام والاشعار بما به يفره الشيطان فانه يقول له افعل ما شئت فربك كريم لا يعذب احدا ولا يعاجل بالعقوبة والدلالة على ان كثرة كرمه تستدعي الجدة في طاعته لا الانهاس في عصيانه اغترارا بكرمه

فثبت ان محض الكرم لا يقتضى الاغترار به فكيف اذا انضم اليه وصف كونه قهاراً منتعماً ذابطش شديد ثم اشار الى قائدين آخرين لذكر الكرم فقال والاشعار بما به يغتر الشيطان وقال ثانياً والدلالة على ان كثرة كرمه تستدعى الجدة في طاعته فان كل واحد منهما معطوف على قوله للبالغة فكأنه قيل ايها العاصي كيف تجرأ على معصيته مع ان كرمه يستدعى ان لا يسوى بين الطبع والعاصي ولم تغتر بما به يغتر الشيطان من كثرة كرمه مع انها تستدعى الجدة في الطاعة قضاء لحق شكره على كرمه وفيه اشارة الى ان سبب اغترار بنى آدم تسويل الشيطان بقوله افعل ماشئت فان ربك كريم ثم انه تعالى لما وصف نفسه بالربوبية والكرم اتبعه بقوله الذى خلقت فسواك فعدلك ليكون كالدليل على ربوبيته وكرمه ودلالته على الربوبية ظاهرة لان من فعل هذه الامور الثلاثة في المخلوق لاجرم يكون رباً مالكه وكذا دلالة على الكرم لانه لاشك ان اصل الخلق والايجاد كرم وجود لان الوجود محض كرم وكذا تسوية الاعضاء وتعديل البنية فان سلامة الاعضاء كونها مسواة اى تامة الخلق سالمة عن النقصان في خلقتها بحيث يكون الشخص بها بشراً سوياً تام الخلق سليم الاعضاء انتهى **قوله** والتعديل جعل البنية معتدلة متناسبة الاعضاء **قوله** الظاهر انه اراد باعتدال البنية اعتدال كيفياتها المتضادة لكون كل واحدة منها منكسرة بحصول الفعل والانفعال بينها وتناسب الاعضاء كون كل عضو منها معادلاً للآخر لثلاث تفاوت بعضها من بعض مثل ان تكون احدى اليدين اطول من الاخرى وكذا الرجلان والاذنان ومثل ان تكون احدى العينين اوسع من الاخرى قال علماء التشریح انه تعالى ركب جانبي هذه الجثة على التساوى حتى لا تفاوت بين نصفيه لافى العظام ولا فى اشكالها ولا فى الاوردة والشرايين والاعصاب النافذة فيها والخارجة عنها فكل ما فى احد الجانبين مساو لما فى الجانب الآخر كانه عدل له **قوله** او معتدلة بما يستعدّها من القوى **قوله** عطف على قوله معتدلة والمنوى فى يستعدّها ضمير البنية بتقدير المضاف وهو الاعضاء اى والتعديل جعل كل عضو من اعضاء البنية معادلاً مناسباً لما بنى له من القوة كالبند للبطش والرجل للمشي واللسان للتكلم والعين للابصار الى غير ذلك فالتعديل على هذا بين الاعضاء ومانعها التى هى القوى المودعة فيها والبارز المنصوب فى يستعدّها راجع الى ما وانت العائد اليها لكونها عبارة عن القوى وذكر لقرآءة عدلك بالتخفيف وجهين الاول انه بمعنى المشدّد اى عدل بعض اعضائك ببعض حتى اعتدلت والثانى انه من العدول اى فصرفك عن الخلقة المكروهة التى لسائر الحيوانات الى احسن تقويم والقاء فى قوله فسواك فعدلك لافادة ان ما بعدها كلام مرتب على ما قبلها فى الذكر لانها عاطفة لتفصيل الجمل على الجمل وموضع ذكر التفصيل بعد ذكر الجمل كما فى نحو قولك اجنبه فقلت ليك والتسوية فى الآية تفصيل للخلق والتعديل تفصيل للتسوية **قوله** اى ركبك فى اى صورة شاءها **قوله** اى الله تعالى على ان قوله فى اى صورة متعلق بركبك وان شاء فى موضع الجرّ على انه صفة لصورة فلذلك قدر الضمير راجع اليها بعد شاء ليربط به جملة الصفة بالموصوف ولم تعطف جملة ركبك على ما قبلها لانها بيان لقوله فعدلك اى فعدلك بان ركبك فى اى صورة اقتضتها مشيئته وحكمته من الصور المختلفة فى الحسن والقبح والطول والقصر والذكورة والانوثة ومن الصور التى تشبه الاب والام واقارب الاب واقارب الام ولا تشبه واحداً منهم **قوله** وقبل شرطية **قوله** اى قبل ما شرطية وشاء فعل الشرط وركبك جزء الشرط فيكونان فى موضع الجزم والمعنى ماشاء من الصور ركبك عليها والجملة الشرطية فى موضع الجرّ على انها صفة لصورة ايضا والعائد محذوف وهو عليها فعلى هذا يكون قوله فى اى صورة متعلقاً بعدلك ولا يجوز ان يتعلق بركبك لان ما كان فى حيز الشرط لا يتقدم عليه فان قيل كيف يجوز ان يكون الظرف صلة عدلك مع ان ايا اسم استفهام فلها صدر الكلام فلا يعمل فيها ما قبلها قلنا من جعله متعلقاً بعدلك جعل قوله فى اى صورة بمعنى التعجب كما فى قولك مررت برجل اى رجل كأنه قيل فعدلك فى صورة اى صورة عجيبة ثم حذف الموصوف لزيادة التفخيم والتعجب **قوله** اضرب **قوله** اى اعراض عن ايجاب الارتداع من الاغترار بكرم الله تعالى عليهم يجعله كالمسكوت عنه الى بيان ما هو السبب فى اغترارهم بالكرم وهو تكذيبهم يوم الحساب والجزاء على ان يكون المراد بالدين الجزاء يقال دأه دينا اى جازاه وان ارى بالدين الاسلام كما قال ان الدين عند الله الاسلام يكون المعنى كيف تردعون عن الاغترار بالكريم وانتم مصترون على تكذيب الاسلام الذى هو السبب الاصلى للاغترار به تعالى والجرأة على عصيانه فان كل واحد من تكذيب الجزاء ومن تكذيب الاسلام والاصرار عليه سبب

(الذى خلقت فسواك فعدلك) صفة ثانية مقررة للربوبية مبينة للكرم منبهة على ان من قدر على ذلك او لا قدر عليه ثانياً والتسوية جعل الاعضاء سليمة مسواة معدة لمانعها والتعديل جعل البنية معتدلة متناسبة الاعضاء او معتدلة بما يستعدّها من القوى وقرأ الكوفيون فعدلك بالتخفيف اى عدل بعض اعضائك ببعض حتى اعتدلت او فصرفك عن خلقة غيرك وميرك بخلقة فارقت خلقة سائر الحيوانات (فى اى صورة ماشاء ركبك) اى ركبك فى اى صورة شاءها وما مزيدة وقيل شرطية وركبك جوابها والظرف صلة عدلك وانما تعطف الجملة على ما قبلها لانها بيان لعدلك (كلا) ردع عن الاغترار بكرم الله تعالى وقوله (بل تكذبون بالدين) اضراب الى بيان ما هو السبب الاصلى فى اغترارهم والمراد بالدين الجزاء او الاسلام

اصلى في الاغترار والجرأة **قوله تعالى وان عليكم لحافظين** يجوز ان يكون حال من فاعل تكذبون اى تكذبون والحالة هذه ويجوز ان تكون جملة مستأنفة اخبرهم الله تعالى بذلك لينزجروا عما هم عليه من الاصرار على الكفر والتكذيب فان من وكل به ملائكة كرام على الله يكتبون اعمالهم ليحاسب يوم البعث والجزاء من عظام الامور عند الله تعالى فانه لو لا ذلك لما وكل بضبط الاعمال مثل هذه الملائكة الكرام وصف الملائكة بكونهم حافظين لحفظهم الاعمال وبكونهم كراما لكرامتهم عند الله تعالى يحدهم في طاعته وبكونهم كاتبين لانهم يكتبون اعمال بنى آدم على علم منهم بجميع اعمالهم فان قيل قوله تعالى ما يفعلون بعم افعال القلوب وهو من المغيبات التى لا يعلمها الا الله تعالى فكيف يكتبها الملائكة وقد دلت الآية على انهم يكتبون جميع افعال المكلفين من افعال القلوب ومن افعال الجوارح اجيب بان ما يفعلون عام مخصوص بافعال الجوارح وتخصيص العام كثير شائع ومثل سفبان الثورى كيف تعلم الملائكة ان العبد هم بمعصية او بحسنة قال اذا هم العبد بحسنة وجدوا منه ريح المسك واذا هم بسيئة وجدوا منه ريح النتن ومحصل كلامه انا لانسلم ان افعال القلوب بالنسبة الى الملائكة من قبيل المغيبات التى لا يعلمها الا الله بل هى بالنسبة اليهم مما نصب عليه دليل ثم انه تعالى بعد ان وصف الكرام الكاتبين لاحوال العباد ذكر العاملين فقال ان الابرار لى نعيم وان الفجار لى جحيم والمراد نعيم الجنة وجحيم النار الموقدة ويصلونها اى يدخلونها صفة للجحيم او حال من النوى في الخبر ويوم الدين ظرف ليصلونها ولما بين انهم يقاسون حرها يوم القيامة بين انهم مخلدون فيها ولا يخرجون منها فقال وما هم عنها بغائبين ويجوز ان يكون معناه يصلونها يوم الدين وما يفيون عنها قبل ذلك في قبورهم **قوله تعجب وتعجب** يعنى ان قوله تعالى وما ادراك ما يوم الدين تعجب لذلك اليوم ثم كرر تعجبا للمخاطب وتعجبا لسان اليوم وقوله لا تدركه دراية دار اشارة الى ان ما ادراك خطاب عام وقيل انه خطاب له عليه الصلاة والسلام خاطبه بذلك لانه ما كان عالما بذلك قبل الوحي وقيل الخطاب للكافرين زجر لهم وتهديدا **قوله** تقرير لشدة هولاء وفخامة امره اجالا **قوله** فان اليوم الذى لا ينفع المرء فيه الا الايمان والطاعة ولا يستطيع نفس ان تنفع نفسها ولا ان تدفع عنها ضررا كيف يكون فيه حال من خالف الملك الجبار وعصاه قرأ الجمهور يوم لا تملك بفتح الميم ثم اختلفوا في انها قهقهة اعراب او قهقهة بناء فن قال انها حركة اعراب ذكر لنصبه وجوها احدها ان تكون بدلا من يوم الدين في قوله يصلونها يوم الدين وثانيها ان تكون ظرفا لفعل محذوف يدل عليه الدين اى يدانون ويحازون في ذلك اليوم وثالثها ان يكون منصوبا باذكر او اعنى فيكون مفعولا به ومن قال انها قهقهة بناء قال انما بنى لاضافته الى الجملة وما اضيف الى غير المتكلم يبنى على الفتح وقوله او الخبر اى انه في موضع الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو يوم لا تملك فانه لما قيل وما ادراك ما يوم الدين اخبر عنه بانه يوم لا تملك تمت سورة الانقطار بحمد الله وعونه وحسن توفيقه

سورة المطففين

بسم الله الرحمن الرحيم

قال مقاتل هي اول سورة نزلت بالمدينة وقبل هي مدينة الايمان آيات وهي من قوله تعالى ان الذين اجرموا الى آخر السورة وقيل مكية وقال الكلبي قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يسبون كبلهم ووزنهم غيرهم ويستوفون لانفسهم فنزلت الآيات فخرج عليه السلام قراها عليهم وقال خمس بخمس الى آخر الحديث فاحسنوا الكيل بعد ذلك وقال السدي قدمها وبهار جل يسمى ابا جهينة ومعه صاعان يكيل باحدهما للغير ويكتال بالآخر لنفسه فنزلت فاحسنوا الكيل انتهى **قوله تعالى ويل** مبتدأ والمطففين خبره وجاز الابتداء به امالانه اسم لواذ مخصوص في جهنم لو ارسلت فيه الجبال لماعت من حره اى لذابت وامالكونه دعاء فانه في الاصل مصدر منصوب باضمار فعل لامن لفظه فان اصله اهلكهم الله تعالى ويلا او هلكوا ويلا فلما حذف الفعل وسد الويل مسده عدل الى الرفع للدلالة على الثبات والدوام كما في سلام عليك فلما كان الويل في الاصل مصدرا سادا مسددا للفعل المخصص بصدوره عن فاعل معين كانت النكرة المذكورة مخصصة بذلك الفاعل فساغ الابتداء بها لذلك وفي الصحاح المطففين القليل والتطفيف نقص المكبال وهو ان لا يعلل الى اصباره اى رأسه وفيه ايضا النقص الناقص قال تعالى وشروه ثمن بخس وقد بخسه حقه بخسه بخسا اذا نقصه وسمى البخس في الكيل والوزن تطفيفا اى تقليلا لكون ما يبخس شيئا طفيفا اى قليلا حقيرا فان من لا يعلل المكبال الى جوانبه وكذا من لا يسوى عود الميزان

(وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون) تحقيق لما يكذبون به ورد لما توقعون من التسامح والاهمال وتعظيم الكسبة بكونهم كراما عند الله لتعظيم الجزاء (ان الابرار لى نعيم وان الفجار لى جحيم) بيان لما يكتبون لاجله (يعملونها) يقاسون حرها (يوم الدين وما هم عنها بغائبين) مخلدون فيها وقبل معناه وما يفيون عنها قبل ذلك اذ كانوا يحدون سمومها في القبور (وما ادراك ما يوم الدين ثم ما ادراك ما يوم الدين) تعجب وتعجب لسان اليوم اى كنه امره بحيث لا تدركه دراية دار (يوم لا تملك نفس نفس شيئا والامر يومئذ لله) تقرير لشدة هولاء وفخامة امره اجالا ورفع ابن كثير والبصريان يوم على البذل من يوم الدين او الخبر المحذوف قال صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة انفطرت كتب الله له بعدد كل قطرة من السماء حسنة وبعدد كل قبر حسنة

سورة التطفيف مختلف فيها وآياتها ست وثلاثون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ويل للمطففين) التطفيف النقص في الكيل والوزن لان ما يبخس طفيف اى حقير روى ان اهل المدينة كانوا يبخس الناس كيلا فنزلت فاحسنوا وفي الحديث خمس بخمس ما نقض العهد قوم الاسطاطة عليهم عدوهم وما حكموا بغير ما نزل الله الا فشاقيهم الفقر وما ظهرت فيهم الفاحشة الا فشاقيهم الموت ولا طفقوا الكيل الامنعوا الثبات واخذوا بالسنين ولا منعوا الزكاة الا حبس عنهم القطر

لا ينقص الاشياء قليلا من حق المشتري لان نقص الكثير يظهر فيمنع منه **قوله** اي اذا اكتالوا من الناس يعني ان الاكتيال اخذ الحق من الغير بالكيل كما ان الاتزان اخذه منه بالوزن فهما اخذ الحق لنفسه والكيل والوزن اعطاؤه لغيره بالكيل والميزان الحق الاكتيال ان يعتدى بكلمة من حيث يقال كالت من فلان ولا يقال كالت على فلان الا ان كلمة على اقيمت في الآية مقام من لوجهين الاول الدلالة على ان المأخوذ الحق الثابت له على الناس فانه اذا قبل اكتلت منه لا يفهم منه الا انه اخذ منه بالكيل مع قطع النظر عن كون المأخوذ هل هو حق له عليه او لا والثاني الدلالة على ان اكتيالهم من الناس اكتيال فيه اضرار لهم وتحامل عليهم فان كلمة على تدل على الاضرار والظلم يقال تحامل عليه اي ظلمه فقولهم اكتال عليه يفهم منه انه اخذ منه اخذا متضمنا للتحامل عليه والوجه الاول اظهر **قوله** اي اذا كالوا للناس او وزنوا لهم يعني ان الكيل والوزن عبارتان عن الاعطاء للغير بالكيل والميزان فالغة الشائعة فيهما ان يقال كالوا لهم او وزنوا لهم ولا يقال كاله او وزنه ونظم الآية امامن قبيل حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه والاصل كالوا مكيلهم او وزنوا موزونهم واما من قبيل الحذف والابصال كما في قوله

ولقد جنيتك اكوا وعسا قلا * ولقد نهيتك عن نبات الاوبر *

والاكل جنيت لك اي لاجلك نوعين من الكماة من اجودها فان اكوا جمع قلة واحدها كم والكماة جمع كثرة لكم ايضا على غير القياس والتوين في اكوا للتعظيم والعساقل ضرب من الكماة الواحدة عسقول وهي الكماة الكبار البيض التي يقال لها شحمة الارض ونبات الاوبر كاة صغار مزغبة على لون التراب وهي ارجأ انواع الكماة والزغب الشرات الصغار من ريش الفرخ **قوله** ولا يحسن جعل المنفصل تأكيد المتصل اي لا يحسن ان يكون كلمة هم في الموضعين ضميرا مرفوعا منفصلا مؤكدا للضمير المتصل في كالوا او وزنوا العائدين الى المطففين لوجهين الاول ان المقصود من الآية بيان اختلاف حالهم في الاخذ والدفع وانهم حال الاخذ يستوفون وحال الدفع يحسرون وينقصون وعلى تقدير ان يجعل المنفصل تأكيدا كيدا للمرفوع المتصل يفوت هذا المقصود ويكون اول الكلام دالا على انهم يستوفون حال الاخذ ويكون مابعد دالا على انهم اذا تولوا الكيل والوزن هم بأنفسهم على الخصوص اخسروا وهو كلام متاخر لان الحديث واقع في الفعل وهو الاكتيال والكيل لافي المباشر والوجه الثاني ان الضمير لو كان مرفوعا مؤكدا للمنفصل لوجب ان يكتب الالف بعد واو الجمع في امام المصاحف كما هو الاصل في امثاله مثل قعدوا هم وقاموا هم وهذا الوجه ضعيف لان رسم المصحف كثير ما يخالف القياس المقرر في علم الخط **قوله** وفيه انكار وتجب من حالهم في الاجترأ على التطفيف والانكار مستفاد من صورة الاستفهام فان الالهنا ليست للتنبيه بل هي همزة الاستفهام دخلت على لا النافية فأفادت الانكار على انتفاء ظنهم والتعجب مستفاد من ذكر الظن في موضع ذكر اليقين والانكار على انتفاءه فان الواجب على العاقل ان يتيقن البعث والجزاء لتعارض الدلائل العقلية والنقلية عليه وان لا يتجاسر على ما يوجب الافتضاح والحجالة على رؤس الشهداء في يوم الحساب وان لم يتيقن به فلا اقل من ان يظنه ومن تجاسر عليه يرى من ظاهر حاله انه لا يظن البعث والحساب ولا يخاطر بباله فضلا عن التيقن به فان الظن كاف في حصول الخوف الموجب للامتناع عن التطفيف ونحوه وعدم امتناعه عنه يدل على انه لا يظن ذلك وذلك امر عجيب حيث كان أسوأ حالا من الكفار فانهم يظنون البعث ويقولون ان ظننا الاظنا ومانحن بمستقيين **قوله** او بدل من الجار والمجرور **قوله** فانه منصوب المحل **قوله** الحكيم قدر المضاف لان ذاته تعالى لا تكون علة لقيامهم الا باعتبار كونه حاكما وأمر بذلك **قوله** وذكر الظن فان ذكره ليس لاجل ان امر البعث والقيام من القضايا التي يكفي المؤمن ان يظن بوقوعها لانه مما يجب ان يعتقد به المؤمن اعتقادا جازما ثابتا بل انما ذكر للمبالغة في المنع عن التطفيف لدلائله على ان الظن بالبعث والقيام يكفي في الامتناع والارتداع عن امثاله فضلا عن الجزم واليقين به وكذا وصف اليوم بالعظم فان ما يستعظمه الله تعالى لاشك انه يكون في غاية العظمة وقد مر ان عظيমে اعظم ما يكون فيه من الاهوال وكذا ذكر قيام الناس فيه لله الكبير المتعال اي حكمه يدل على المبالغة في المنع عن ذلك وكذا ذكر وصف نفسه بالربوبية للعالمين فان من كان مالكا للعالمين وكان العالم بأسره مخبرا في قبضته وقدرته كيف يشاء عنه الظالم القوي وكيف يضيع حق المظلوم الضعيف فان مقتضى الربوبية ان لا يضيع شيئا من حقوق

(الذين اذا اكتالوا على الناس يستوفون) اي اذا اكتالوا من الناس حقوقهم يأخذونها وافية وانما ابدل على بمن للدلالة على ان اكتيالهم للناس على الناس او اكتيالهم تحامل فيه عليهم (واذا كالوهم او وزنوهم) اي اذا كالوا للناس او وزنوا لهم (يخسرون) فحذف الجار واوصل الفعل كقوله * ولقد جنيتك اكوا وعسا قلا * بمعنى جنيت لك او كالوا مكيلهم فحذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه ولا يحسن جعل المنفصل تأكيد المتصل فانه يخرج الكلام عن مقابلة ما قبله اذ المقصود بيان اختلاف حالهم في الاخذ والدفع لافي المباشرة وعدمها ويستدعي اثبات الالف بعد الواو كما هو خط المصحف في نظائره (لا يظن اولئك انهم مبعوثون) فان من ظن ذلك لم يتجاسر على امثال هذه القبائح فكيف بمن يتقنه وفيه انكار وتعجب من حالهم (يوم عظيم) عظمه لعظم ما يكون فيه (يوم يقوم الناس) نصب بمبعوثون او بدل من الجار والمجرور ويؤيده القراءة بالجر (رب العالمين) حكمه وفي هذا الانكار والتعجب وذكر الظن ووصف اليوم بالعظم وقيام الناس فيه لله والتعجب برب العالمين مبالغات في المنع عن التطفيف وتعظيم الله

المستحقين واصل المنع من التطفيف قد حصل بقوله أو لاويل للطففين فإنها كلمة يقال لمن استحق أن ينزل عليه بلية وآفة فيقال ويل لك زجراله عما هو فيه فدل بذلك على أن المطففين ينزل بهم بسبب تطفيفهم بلية وعذاب هائل فاذا ذكر بعده يكون للبالغة في المنع قال اعرابي لبعض الملوك انك قد سمعت ما قال الله عز وجل في المطففين اراد بذلك أن المطفف قد توجه عليه الوعيد العظيم في اخذ القليل فاظنك بنفسك وانت تأخذ أموال المسلمين بغير كيل ولا وزن **قوله** ما يكتب من اعمالهم او كتابة اعمالهم **جواب** عما يقال اخبر الله تعالى بان كتاب الفجار في سجين ثم فسر السجين بقوله كتاب مرقوم فصار كأنه قيل ان كتابهم في كتاب مرقوم فامعناه اجاب عنه المصنف أو لا بان الكتاب في قوله كتاب الفجار مصدر كتب يقال كتب كتابا وكتابه وكتابة اطلق في الآية بمعنى المكتوب كضرب الامير والكتاب الذي فسر به السجين بمعنى السفر الذي كتب فيه الاعمال والمعنى الاعمال المكتوبة للفجار مثبتة في الكتاب الجامع لجميع اعمال الفجرة وثانيا بان الكتاب الاول مصدر مستعمل في اصل معناه وهو في النظم مصدر مضاف والتقدير ان كتابة اعمال الفجار ثابتة في السجين الذي هو كتاب جامع لاعمال الفجرة **قوله** اي مسطور بين الكتابة وفي الصحاح الرق الكتابة والختم فان فسر المرقوم بالمكتوب يكون توصيف الكتاب للدلالة على انه بين الكتابة بحيث كل من نظر اليه يطلع على ما فيه بلا دقة نظر وامعان بوجه وان فسر بالختم يكون المقصود الدلالة على ان ذلك الكتاب مشتمل على علامة دالة على شقاوة صاحبه وكونه من اصحاب النار لان الختم علامة وكونه علامة الشر مستفاد من المقام لانه مقام الذم والتهويل **قوله** فعل من السجين **جواب** اخترف في ان السجين علم لشيء معين او اسم مشتق فن ذهب الى الثاني قال انه فعل من السجين وهو الحبس كما ان الفسيق مشتق من الفسق فهو في الاصل من اسماء الصفة وموضوع للبالغة ثم نقل من الوصفية وجعل لقبا للكتاب لكونه سببا لحبس صاحبه ومعنى صيغة المبالغة الدلالة على المبالغة في كونه سببا للحبس والتضييق فانه يؤول الى حبس لا يجد صاحبه فيه شيئا من الروح والسعة **قوله** اولانه مطروح **جواب** اي ويجوز ان يكون السجين مبالغة المسجون ثم نقل من الوصفية وجعل لقبا للكتاب لكونه مطروحا في اسفل المواضع واوحشها وهو اسفل سبع ارضين وفيه ابليس وذريته لعنه الله فيطرح فيه الكتاب الجامع لاعمال الفجرة الملقب بالسجين ليكون ذلك علامة لخسارهم وخفة مقدارهم ولا يصعبه الى السماء كما يصعب بكتاب المؤمنين كما قال ان كتاب الارار في عليين **قوله** وقيل هو اسم مكان **جواب** اي وقيل انه ليس بمشتق بل هو اسم علم لشيء معين هو الارض السابعة السفلى او حية في جهنم او صخرة تحت الارض السابعة تغلب فيجعل كتاب الفاجر تحتها فعلى تقدير ان يكون السجين اسم مكان لا يصح ان يحمل عليه كتاب مرقوم الا بان يقدر المضاف في قوله ما سجين او في قوله كتاب مرقوم ليصح الحمل واليه اشار المصنف بقوله والتقدير مكان السجين او محل كتاب مرقوم **قوله** للكاذبين بالحق **جواب** اي بما يجب تصديقه من الحق اي حق كان وقوله او بذلك اي ذلك اليوم الذي يقوم فيه الناس لرب العالمين ولم يذكر صلة الكاذبين اما للتعميم لكل ما يجب ان يصدق به واما لدلالة القرينة عليه وهو يوم يقوم الناس فيه فعلى الاول يكون قوله تعالى الذين يكذبون يوم الدين صفة مخصوصة لكون مفهومه اخص من مفهوم موصوفه وعلى الثاني صفة موصوفة ان كان ذات الموصوف معلوما للمخاطب بوجه تام ومجهول لا من حيث انه يصدق عليه مفهوم الصفة وان كان معلوما له من هذه الحقيقة ايضا تكون الصفة للذم فان الصفة الموصوفة لا بد ان يكون مفهومها عين مفهوم موصوفها ولا يكون بينهما فرق الا بالاجال والتفصيل باشتغال مفهومها على زيادة تفصيل وبيان ليس في مفهوم الموصوف بحيث يصلح ان يكون معر فانه كما في قولك الجسم الطويل المريض العميق يحتاج الى فراغ يشغله **قوله** المخدجة اي المنتجة نتيجة باطلة لا يعتد بها من اخذت الناقه اذا جاءت بولدها ناقص الخلق والاعتداء هو التجاوز للمحد عن النهج الحق وحله المصنف على اهمال القوة النظرية التي كاد أن يعرف الانسان بها الحق لذاته كوجود الصانع ووحدته واستكماله لجميع صفات الجلال والجمال ومن يكذب بالبعث والقيامة انما يكذب لاستقصاره قدرة الله تعالى وعدم اعتقاده بكونه تعالى قادرا على جميع الممكنات او لاستقصاره علمه تعالى وعدم اعتقاده بكونه تعالى عالما بجميع المعلومات من الكليات والجزئيات ليعلم انه تعالى عالم بتفاصيل اجزاء كل شخص متميزة عن اجزاء غيره وانه تعالى قادر على جمعها واعادة الحياة فيها ولا شك ان من وصف الله تعالى بما لا يجوز ان يوصف به فقد اهل قوته النظرية ولم يستعملها ليكتسب بها العقائد الحقبة ويعتقد بها والاثم يدل على المبالغة في ارتكاب الاثم

(كلا) ردع عن التطفيف والغفلة عن البعث والحساب (ان كتاب الفجار) ما يكتب من اعمالهم او كتابة اعمالهم (لن سجين) كتاب جامع لاعمال الفجرة من الثقلين كما قال (وما ادراك ما سجين كتاب مرقوم) اي مسطور بين الكتابة او معلم يعلم من رآه انه لاخير فيه فعيل من السجين لقب به الكتاب لانه سبب الحبس اولانه مطروح كما قيل تحت الارضين في مكان وحش وقيل هو اسم مكان والتقدير مكان السجين او محل كتاب مرقوم فحذف المضاف (ويل يومئذ للكاذبين) بالحق او بذلك (الذين يكذبون يوم الدين) صفة مخصوصة او موصوفة او ذاتية (وما يكذب به الاكل معتد) متجاوز عن النظر غال في التقليد حتى استقصر قدرة الله وعلمه فاستحال منه الامادة (اثم) منهمك في الشهوات المخدجة بحيث اشغلتهم عما رآه او حالته على الانكار لا عداها

والمعصية بسبب الاتباع للشهوة والغضب فانه يستلزم اهمال القوة العملية التي كمالها ان تعرف الحق لاجل العمل به ثم انه تعالى وصف المكذب بيوم الدين بوصف ثالث فقال اذا تلى عليه آياتنا قال اساطير الاولين وهذا من الاعتداء عن النظر في شواهد النقل بانكار النبوة والقدر في كون القرآن من عند الله تعالى والاعتداء بهذا الوجه وان كان مندرجا في الاعتداء المذكور او لا الا انه خص بالذكر للبالة في ذم من اتصف به فان امر الارسال والازال اشرف آثار رجة الله تعالى وفضله على عبادهم من انكرهما فهو في غاية الطغيان فلا يستبعد منه تكذيبه بيوم الدين وفي الصحاح السطر بسكون الطاء الصف من الشيء ويجمع على اسطر وسطور مثل افلس وفلوس في جمع فلس والسطر بفتح الطاء مثله ويجمع على اسطار مثل سبب واسباب ثم يجمع على اساطير والاساطير الا باطل جمع اسطورة بالضم واسطورة بالكسر فاساطير الاولين احاديثهم واخبارهم الباطلة **قوله** رد لما قالوه من ان ما تلى عليهم اساطير يعني ان كلمة بل ههنا الاضراب عن قولهم ذلك بعد ردعهم عنه وان وجه الاضراب عنه ابطاله وقد يكون الاضراب لمجرد الاعراض عما سبق وجعله في حكم المسكوت عنه مع الشروع فيما هو اهم وههنا اضرب عنه لبطلانه في نفسه وشرع في بيان ما ادى بهم اليه كما قيل ليس الامر كما يقولون من انه اساطير بل كان ما كسبوه من الافعال القبيحة سببا لحصول الرين وهو الدنس والصدأ في قلوبهم فلذلك اضرب عن ذلك القول الباطل **قوله** فان كثرة الافعال سبب لحصول الملكات تعليل لكون الانهماء في المعاصي سببا لغلبة حب المعاصي عليهم فان الانسان كلما تكرر عليه مباشرة المعصية حصلت في قلبه ملكة نفسانية يزول بسببها اتقاؤه عن ارتكابها بل يزداد ميله ورغبته فيها فذلك رين ودنس وظلمة على القلب مانعة من ادراك الحق والباطل كما ان الطاعات لها انوار وضياء معينة لمعرفة الحق والباطل فكلما كثرت الذنوب ازداد القلب ظلمة واسوداداً وبحسب اسوداده يزداد المرء وقاحة حتى اذا اسود القلب كله والعياذ بالله تعالى لم يبق في قلبه شيء من المعرفة والحياة ويرتفع بالكلية ما يمنعه عن ارتفاع الشهوة والغضب فيغلب عليه حب المعاصي بحيث لا يقدر على الامتناع عنها وكلمة ما في قوله تعالى ما كانوا يكسبون يجوز ان تكون مصدرية وان تكون موصولة وراجعها محذوف ومحلها على التقديرين الرفع على الفاعلية اي غلب على قلوبهم كسبهم الذي كانوا يكسبونه **قوله** فلا يرونه بخلاف المؤمنين وهذه الآية من جملة ادلة الرؤية فان المؤمنين لو لم يروه في الآخرة كالكفار لما كان تخصيص الكفار بانهم محجوبون عن الله تعالى فائدة وايضا انه ذكر الحجاب هنا في معرض الوعيد والتهديد للكفار وما يكون وعيدا وتهديدا لهم لا يجوز حصوله في حق المؤمن فوجب ان لا يحصل هذا الحجاب في حق المؤمن

- يراه المؤمنون بغير كيف • وادراك وضرب من مثال •
- فينسبون النعيم اذا رأوه • فياخذون اهل الاعترال •

واجاب المعتزلة عن هذا الاستدلال بان الحجاب المختص بالكفار ليس بمعنى عدم الرؤية حتى يقال انه تعالى لما خص الحجاب بالكفار دل ذلك على انه مرفوع عن الابرار بل هو مجاز عن كونهم اذلاء مهانين عند الله تعالى شبهت حالهم تلك بحال من كان محجوبا عن بعض السلاطين لحقارته وعدم استحقاقه للدخول عليه فاطلق عليهم اسم المشبه به ومنهم من اجاب بان تقدير الكلام انهم عن رجة ربهم او عن قرب ربهم لمحجوبون فليس لهم نصيب من ذلك **قوله** تكرير الاول وهو قوله كلا ان كتاب الفجار لفي حجب فيكون ردعا عن التطفيف والغفلة عن البعث والحساب مثله لما ذكر حال الفجار المطففين اتبعه بذكر حال الابرار الذين لا يطففون **قوله** الكلام فيه مامر فالعنى الاعمال المكتوبة للابرار او كتابة اعمالهم لفي عليين اي لفي كتب جامعة لجميع اعمال الابرار على ان عليين في الاصل جمع على وهو فعيل من العلو للبالة فيه ثم نقل عن الوصفية وجعل علما لكتاب الجامع لكونه سببا لعلو صاحبه غاية العلو وقيل عليون اسم مكان اعرا به كاعراب الجمع لكونه على لفظ الجمع ثم اختلفوا في ذلك المكان فقيل هو السماء الرابعة وقيل هو السماء السابعة وقيل هو قائمة العرش المبني فوق السماء السابعة وقيل هو سدرة المنتهى فعلى تقدير كونه اسم مكان لا يحمل عليه كتاب مرقوم الابان يحمل الكلام على تقدير المضاف في الاول او في الثاني ويكون التقدير وما ادراك ما كتاب عليين او هو محل كتاب مرقوم **قوله** على الاسرة في الحجال وهي جمع حجلة بالتحريك وهي بيت العروس يزبن بالاسرة والشباب والستور فان الاسرة لا تسمى اريكة الا اذا كانت في الحجال عن الحسن قال كنانا لندري

(اذا تلى عليه آياتنا قال اساطير الاولين) من فرط جهله واعراضه عن الحق فلا ينفعه شواهد النقل كما لم ينفعه دلائل العقل (كلا) ردع عن هذا القول (بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) رد لما قالوه وبيان لما ادى بهم الى هذا القول بان غلب عليهم حب المعاصي بالانهماء فيها حتى صار ذلك صدأ على قلوبهم فعسى عليهم معرفة الحق والباطل فان كثرة الافعال سبب لحصول الملكات كما قال عليه السلام ان العبد كلما اذنب ذنبا حصل في قلبه نكتة سوداء حتى يسود قلبه والرين الصدأ وقرأ حفص بل ران باظهار اللام وقرأ حزة والكسائي وابو بكر بل رين بالامالة (كلا) ردع عن الكسب ارائن (انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) فلا يرونه بخلاف المؤمنين ومن انكر الرؤية جملة تمثيلا لاهانتهم باهانة من يمنع عن الدخول على الملوك او قدر مضاقا مثل رجة ربهم او قرب ربهم (ثم انهم لصالوا الجحيم) ليدخلون النار ويصلون بها (ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون) بقوله لهم الزبانية (كلا) تكرير للاول ليعقب بوعد الابرار كما عقب بوعد الفجار اشعارا بان التطفيف فجور والافشاء بر او ردع عن التكذيب (ان كتاب الابرار لفي عليين وما ادراك ما عليون كتاب مرقوم) الكلام فيه مامر في نظيره (يشهد المقربون) يحضرونه فيحفظونه او يشهدون على ما فيه يوم القيامة (ان الابرار لفي نعيم على الارائك) على الاسرة في الحجال (ينظرون) الى ما يسترهم من النعم والمنفراجات (تعرف في وجوههم نضرة النعيم) بهجة النعم وبريقه وقرأ يعقوب تعرف على بناء المفعول ونضرة بالرفع

(يسقون من رحيق) شراب خالص (مخنوم خنامه مسك) اي مخنوم اوانيه ٥٤٠ بمسك مكان الطين ولعله تمثيل لنفاسته

ما الاريكه حتى لقينا رجلا من اهل اليمن اخبرنا ان الاريكه عندهم ذلك ولما عظم الله تعالى كتاب الابرار في الآيه المتقدمه عظم بهذه الآيه منزلتهم فقال ان الابرار في نعيم والرحيق من الشراب مالاغش فيه ولاشيء يفسده
قوله اي مخنوم اوانيه من الاكواب والابريق اي هو ممنوع من ان نمسه يدالي ان يفتك ختمه الابرار وذلك يشعر بمزة الشراب ومرسله والمرسل اليه **قوله** او الذي له ختام عطف على قوله اي مخنوم اوانيه بالمسك اي يجوز ان يكون قوله خنامه مسك بمعنى مقطعه اذا شرب رآثمة مسك بان توجد رآثمة المسك عند خاتمة شربه فان ختام الشيء وخاتمة آخره **قوله** والكلام في الباء كما الخ اي كما مر في سورة الانسان من انها ماصلة الا لئلا يظن ان اي يشرب المقرّبون متلذذين بها او بمعنى من لان الشرب يتبدأ منها او مزيدة اي يشربها بتقدير يشرب ماءها لان العين لا تشرب وانما يشرب ماؤها ويحتمل ان تكون بمعنى في اي يشربون وهم فيها والجملة في موضع الصفة لقوله عينا **قوله** يعني رؤساء قريش اشارة الى ان سبب النزول ان اكابر المشركين كابي جهل والوليد بن المغيرة وامثالهما كانوا يضحكون من فقرآء المسلمين ويستهزئون بهم كهمار بن صهيب وبلال فزلت ووجدت باطلها بما قبلها انه تعالى لما وصف كرامة الابرار في الآخرة ذكر بعد ذلك قبح معاملة الكفار معهم في الدنيا من استهزائهم وضحكهم منهم ثم بين ان ذلك سيقلب على الكفار في الآخرة والمقصود منه تسليبة المؤمنين وتقوية قلوبهم وذكر من معالمتهم القبيحة اربعة اشياء اولها قوله ان الذين اجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون اي يستهزئون بهم وبدينهم وثانيها قوله واذا مروا بهم يتغامزون والتغامز تعاضل من الغمز وهو الاشارة بالجفن والحاجب ويكون الغمز ايضا بمعنى العيب والمعنى انهم يشيرون اليهم بالاعين استهزاء بهم ويعيرونهم ويقولون انظروا الى هؤلاء يتعبون انفسهم ويتركون اللذات ويحملون المشقات لما يرجونه في الآخرة من المثوبات مع ان امر البعث والجزاء ليس بمتيقن بل هو بعيد كل البعد وثالثها قوله واذا انقلبوا الى اهلهم انقلبوا فاكهين اي محبين فرحين بما فعلوا بالمؤمنين وهو حال من فاعل انقلبوا كما ان حافظين حال من فاعل ارسلوا قيل فاكهين وفكهين لغتان بمعنى تاعمين متلذذين وقيل فاكهين اي متنعين مشغولين بمأهم فيه من الكفر واتساع الشهوات وفكهين محبين ورابعها قوله تعالى واذا رآوهم قالوا ان هؤلاء لضالون اي هم على ضلال في تركهم النعم الحاضر بسبب طلب ثواب لا يدري هل له وجود او لا ثم قال وما ارسلوا عليهم حافظين يعني ان الله تعالى لم يبعث هؤلاء الكفار رقباء على المؤمنين يحفظون عليهم احوالهم ويتقصدون ما يصنعونه من حق او باطل فيعيون عليهم ما يعتدونه ضلالا وانما امروا باصلاح انفسهم واي تنفع لهم في تتبع احوال غيرهم تمت سورة المطففين والحمد لله رب العالمين

سورة الانشقاق مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله انشقت بالغمام الانشقاق التصدع وذلك من علامات القيامة والغمام السحاب والباء فيه للالة كما في قولهم انشقت الارض بالنبات والمعنى ان السماء تتصدع بغمام يخرج منها قيل يكون في ذلك الغمام ملائكة العذاب وكان ذلك اشد واوجل من حيث انه جاء العذاب من موضع الخيف فلي هذا يكون انشقاق السماء لنزول الملائكة وقيل تنشق للسقوط والانقراض ويؤيد الاول ما روى من انها تنشق من الجبرة وهي باب السماء يقال لها بالفارسية راء كهكشان وهي ترى في الشتاء في اول الليل في ناحية السماء وفي الصيف في اول الليل في وسط السماء وتنقل في آخر الليل الى غير موضعها ويقال ان النجوم تقارب في الجبرة فتمس بعضها فصارت كالسحاب **قوله** واستمعت له الجوهري اذله اذا استمع وانشد

ان اسمعوا ربة طاروا بها فرحا * وكل ماسمعوا من صالح دفنوا *
 صم اذا سمعوا خيرا ذكرت به * وان ذكرت بشر عندهم اذنوا *

وعن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اذن الله لشيء كما اذن لشيء يغنى بالقرآن اي ما استمع الى شيء كاستماعه الى صوت نبي يقرأ القرآن المنزل عليه وهو مجاز عن الاعتداد بذلك والاستسماء له اي لا يعتد بشيء كاعتداده بذلك فان حقيقة الاصغاء والاستماع لما لم يتصور في حقه تعالى جلست على غايتها التي هي الاعتداد والرضى واذا اسند الى نحو السماء ممن ليس من اهل الاعتداد والاستسماء يكون مجازا عن المطاوعة لتأثير قدرة الله تعالى وعدم الامتناع عنه بان شبهت حال السماء في انقيادها لتأثير قدرته تعالى حين اراد انشقاقها

(بانقياد)

او الذي له ختام اي مقطع هوراثمة المسك وقرأ الكسائي خاتمه بفتح التاء اي ما يمتح به ويقطع (وفي ذلك) يعني الرحيق او النعيم (فليتنافس المتنافسون) فليرتقب المرتقبون (ومزاجه من تسنيم) علم لعين بعينها سميت تسنيم لارتفاع مكانها اورفعة شرابها (عينا يشرب بها المقرّبون) فانهم يشربونها صرفا لانهم لم يشغلوا بغير الله ويمزج لسائر اهل الجنة وانتصاب عينا على المدح او الحال من تسنيم والكلام في الباء كما في يشرب بها عباد الله (ان الذين اجرموا) يعني رؤساء قريش (كانوا من الذين آمنوا يضحكون) كانوا يستهزئون بفقرآء المؤمنين (واذا مروا بهم يتغامزون) يغمز بعضهم بعضا ويشيرون بأعينهم (واذا انقلبوا الى اهلهم انقلبوا فاكهين) ملتذذين بالسخرة منهم وقرأ حفص فكهين (واذا رآوهم قالوا ان هؤلاء لضالون) واذا رآوا المؤمنين نسبوهم الى الضلال (وما ارسلوا عليهم على المؤمنين) حافظين يحفظون عليهم اعمالهم ويشهدون برشدتهم وضلالهم (قالوا الذين آمنوا من الكفار يضحكون) حين يرونهم اذلاء مغلولين في النار وقيل يفتح لهم باب الى الجنة فيقال لهم اخرجوا اليها فاذا وصلوا اليه غلق دونهم فيضحك المؤمنون منهم (على الارائك ينظرون) حال من يضحكون (هل ثوب الكفار) هل اتيوا (ما كانوا يفعلون) وقرأ حزة والكسائي بادغام اللام في التاء قال النسي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة المطففين سقاء الله من الرحيق المخنوم يوم القيامة

سورة الانشقاق مكية وآياتها

خمس وعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذا السماء انشقت) بالغمام كقوله تعالى يوم تنشق السماء بالغمام وعن علي رضى الله عنه تنشق من الجبرة (واذنت لربها) واستمعت له اي انقادت لتأثير قدرته حين اراد انشقاقها انقياد المطواع الذي يأذن للأمر ويذعن له

بانقياد المستمع المطواع للأمر فاستعير لانتقادها لفظ الاذن والاستماع المستعمل في غاية التي هي انقياد المأمور
 المطيع فهو مجاز في المرتبة الثانية * قال الامام انه لم يوجد في جرم السماء ما يمنع من تأثير قدرة الله تعالى في شقها
 وتقريق اجزائها فكانت في قبول ذلك التأثير كالعبد الطائع الذي اذا ورد عليه الامر من جهة المالك انصت له
 واذعن ولم يمنع كقوله تعالى اتينا طائعين وكذا قوله واذنت لربها وحقت عبارة عن نفوذ القدرة في الابدان والاعدام
 وتقريق الاجزاء من غير عناية اصلا **قوله** فهو محقق وحقيق اي جدير بان يستمع وينقاد لانها ممكنة لذاتها
 والممكن لذاته يحق له ان يتقاد لقدرة من يؤثر في وجوده وصفاته وافعاله **قوله** واكامها جمع اكم يفحتم
 مثل جبل وجبال والاكم بضمين مثل عنق واعناق والاكم جمع اكام مثل كتب وكتاب والاكم جمع اكم مثل جبل وجبال
 والاكم جمع اكمة مثل ثمر وثمره والكمة الجبل الصغير فان زلزلة الساعة تزيل جبال الارض واكامها وينسفها ربي
 نسفا فيزورها قائما صغصفا لا ترى فيها عوجا ولا مائا فيستوى ظهر الارض وينسط والمدة بمعنى البسط مأخوذ
 من مدت الشيء فامتد ويؤيده ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال مدت مدة الاديم العكاظي فان الاديم
 اذا مدت زال كل انشاء فيه واستوى وقيل انه مأخوذ من مدة اذا أمده اي يتراد سعتها يوم القيامة لوقوف الخلائق
 عليها للحساب واعلم انه لا بد من الزيادة في وجه الارض سواء كان ذلك بتدبيرها او امدادها لان الخلائق باسرها
 من الاولين والآخرين لما كانوا واقفين على ظهورها يوم القيامة لا بد من الزيادة في طولها وعرضها عن علي بن الحسن
 انه قال قال رسول الله عليه الصلاة والسلام * اذا كان يوم القيامة مدت الارض مدة الاديم حتى لا يكون لبشر
 من الناس الاموضع قدميه * يعني لكثرة الخلائق فيها **قوله** وتكلفت اي خلت غاية الخلو حتى لم يبق
 في باطنها شيء فصارت بذلك كأنها تكلفت في الخلو أقصى وسعها وطاقاتها فان حقيقة التكلف غير متصورة
 في الارض والجهد بضم الجيم الطاقه وبالفتح المشقة وقوله واذنت لربها وحقت ليس بتكرار لان الاول في حق السماء
 وهذا في الارض ثم انه تعالى لما ذكر من مقدمات القيامة ومبادئها امورا وجعلها شروطا ولم يذكر جزاءها
 ليكون ابهامه ادخل في التهويل كأنه قبل اذا وقعت هذه الامور كان ما لا يدخل تحت الوصف والبيان خاطب
 جنس الانسان خطابا بمنزلة مخاطبة كل واحد منهم على التعيين فقال له انك كادح الى ربك كدحا والكدح
 في اللغة السعي الشديد في العمل وذلك العمل اما الذهاب اليه تعالى بان يفارق البدن بالموت ويصل الى عالم الارواح
 واما اعماله التي عملها في الدنيا من الخير والشر فانه يسعى بها الى ربه فيحاسبه بها فالمعنى على الاول انك ساع مجتهد
 تسير مع انفاسك كما قيل انفاسك خطاك سيرا سريعا الى ربك اي الى لقاءه بالموت فلاقية عند مجيئك اجلك فانظر بأي
 عمل تلقاه اي فاقده بعمل ينجيك لا بعمل يردك وعلى الثاني انك كادح بعملك في دنياك كدحا وسعيًا تسير الى ربك
 فيحاسبك ويحازيك به فانظر بأي عمل تسير اليه **قوله** او الاكتفاء عطف على التهويل يعني ان المحذوف
 امامهم يذهب ذهن السامع كل مذهب لا بهامه تكون ذلك ادخل في التهويل او متعين وهو قوله علمت نفس ما تسعى
 فيه من خير وشر ولم يذكر اكتفاء بما مر **قوله** او بدلالة قوله عطف على قوله مامر وقوله عليه اي
 على الجواب المحذوف وهو متعلق بالدلالة **قوله** لاقى الانسان كدحه اي عمله الذي كدح فيه وتعب وفيه
 اشارة الى ان ضمير ملاقية راجع الى الكدح الا ان الكدح لكونه عرضا لا يبقى يمنع تلاقيه فلا بد من تقدير المضاف اليه
 اي فلاقى حسابه وحكمه لامر له منه **قوله** اي جهدا يؤثر فيه بفتح الجيم وهو المشقة والتعب وهو تفسير
 لقوله كدحا لا يضمها ولذلك عطف عليه الكدح في الكشف حيث قال الكدح جهدا النفس في العمل والكدح فيه حتى
 يؤثر فيها من كدح جلدة وجهه اذا خدشها **قوله** او فلاقية عطف على قوله محذوف واذا كان قوله فلاقية
 جواب اذا يكون قوله يا ايها الانسان انك كادح معترض بين الشرط والجزاء والمعنى اذا كان يوم القيامة لقي الانسان عمله
 اي جزاء عمله واليه اشار بقوله والكدح اليه السعي الى لقاء جزائه **قوله** لا يناقش فيه يعني ان الحساب
 اليسير هو العرض بان تعرض عليه اعماله ويعرف ان الطاعة منها هذه وان المعصية هذه ثم يثاب على الطاعة
 ويتجاوز عن المعصية فهذا هو الحساب اليسير لانه لاشدة فيه على صاحبه ولا مناقشة ولا يقال له لم فعلت هذا
 ولا يطالب بالعدر ولا بالجملة عليه فانه متى طوب بذلك لم يجد عذرا ولا حجة فيفتضح كما قال عليه الصلاة والسلام
 من نوقش في الحساب فقد هلك * والحساب اليسير هو العرض وسوف من الله تعالى واجب **قوله** اي يؤتى كتابه
 بشماله من وراء ظهره يعني ان قوله تعالى في هذه السورة واما من اتى كتابه وراء ظهره لا ينافي قوله في سورة

(وحقت) اي وجعلت حقيقة بالاستماع
 والانقياد يقال حق بكذا فهو محقق
 وحقيق (واذا الارض مدت) بسطت
 بان تزال جبالها واكامها (وألفت ما فيها)
 ما في جوفها من الكنوز والاموات
 (وتخلت) وتكلفت في الخلو أقصى جهدها
 حتى لم يبق شيء في باطنها (واذنت لربها)
 في الالتقاء والتخلية (وحقت) للأذن وتكرير
 اذا الاستقلال كل من الجملتين بنوع من القدرة
 وجوابه محذوف للتهويل بالابهام
 او الاكتفاء بما مر في سورتي التكوين
 والانقطار او بدلالة قوله (يا ايها الانسان
 انك كادح الى ربك كدحا فلاقية) عليه
 وتقديره لاقى الانسان كدحه اي جهدا
 يؤثر فيه من كدحه اذا خدشه او فلاقية
 ويا ايها الانسان انك كادح الى ربك اعتراض
 والكدح اليه السعي الى لقاء جزائه (فاما
 من اتى كتابه يمينه فسوف يحاسب حسابا
 يسيرا) سهلا لا يناقش فيه (ويقلب الى
 اهله مسرورا) الى عشيرته المؤمنين او فريق
 من المؤمنين واهله في الجنة من الخور (واما
 من اتى كتابه وراء ظهره) اي يؤتى كتابه
 بشماله من وراء ظهره قيل يغفل عنه الى عتقه
 ويجعل يسراه وراء ظهره

الحفاة وامان اوتى كتابه بشماله لانه لا يمكن الجمع بينهما بان تخلع يده اليسرى من موضعها قبيل وراة ظهره فيعطى كتابه بشماله خلف ظهره قبل ويحتمل ان يكون بعضهم يعطى كتابه بشماله وبعضهم من وراة ظهره ولما اوتى كتابه من غير يمينه علم انه من اهل النار فيقول واثبورا قبل الثبور مشتق من المثارة على الشئ وهى المواظبة عليه وسمى هلاك الآخرة ثبورا لانه لازم لا يزول **قوله** وقرأ الجازيان وهما نافع وابن كثير والشامي وهما ابن عامر يصلى بضم الياء وقص الصاد وتشديد اللام وقرأ ابو عمرو البصرى وعاصم وحزة يصلى بفتح الياء واسكان الصاد مخففا وقرأ يصلى بضم الياء وسكون الصاد وتخفيف اللام اى يدخله غيره لقوله تعالى ونصلبه جهنم **قوله** فارغا عن الآخرة وعما فيها من الحساب والثواب والعقاب فتعاهد لذلك عن تعب المجاهدة فى الطاعات واجتناب المعاصى والمنكرات فابله الله تعالى من ذلك السرور والامن غما وانما بخلاف المؤمن فانه لما كان متقيا عن المعاصى مجتهدا فى الطاعات غير آمن من العذاب ولم يكن فى الدنيا مسرورا بالمال والجاه ولم يكن له فيما الاخر الآخرة والخوف من اهل الها ببله الله تعالى من غم ذلك سرورا بالمال لا يقطع **قوله** ظن ان ان يحور ان فيه مخففة من الثبلة واسمها ضمير الشأن المضمحل ولن يحور خبرها والجملة سدت مسد مفعولى الظن والمعنى ان هذا الكافر ظن ان الامر والشأن لن يحور الى الله تعالى بان يبعث بعد الموت والخور الرجوع والحرار المرجع وقبل الخور الرجوع الى خلاف ما كان عليه المرء كما فى قولهم نعوذ بالله من الخور بعد الكور والمعنى على هذا انه ظن ان لن يرجع الى خلاف ما هو عليه فى الدنيا من السرور والنعم ثم قال تعالى بلى اى تبعض وعلى الثانى لبيد سروره بغم لا يقطع وبلاء لا يزول ان ربه كان به بصيرا طالما بما يعمل من الكفر والمعاصى فلم يكن ليحور فى حكمته ان يعمل ولا يعاقبه على سوء اعماله كنى بعلمه تعالى عن بعثه ومجازاته عليها وكلمة لا فى قوله تعالى فلا اقسم يحور ان تكون رد الكلام السابق وابطاله فانه تعالى حكى عن المشرى انه ظن ان لن يحور اى يبعث فأبطل الله تعالى ذلك الظن بقوله لا ثم قال بعد اقسام بالشفق والفاء لتعقيب فانه تعالى لما اوجب الخور والبعض بقوله بلى فرع عليه رد قوله وابطال ظنه ويحور ان تكون كلمة لاصلة وقدم مرارا واتفق العلماء غير عكرمة ومجاهد على ان الشفق اسم للآثار الباقى من الشمس فى الافق بعد غروبها ثم اختلفوا بعد ذلك فذهب عامةهم الى انه هو الحمرة التى ترى فى المغرب بعد غروب الشمس واليه ذهب ابو يوسف ومحمد رحمهما الله وظاهر قول ابى حنيفة رحمه الله ان الشفق البياض الذى يعقب الحمرة الا ان اسد بن عمرو قال ان ابا حنيفة رجع عن هذا القول واختار ان الشفق هو الحمرة كما قال به صاحباه والشفق فى الاصل الرقة ومنه توب شفق اذا رق لطول اللبس والشفقة على الانسان رقة القلب عليه واذ كان هذا اصله فهو بالبياض اولى منه بالحمرة لان اجزاء الضياء فى البياض ارق وفى الحمرة اكثف فان اثر الشمس اعنى ضوءها يأخذ فى الرقة والضعف من غيبة الشمس الى ان يستولى سواد الليل على الافاق كلها وقال عكرمة ومجاهد ان الشفق هو النهار بناء على ان الشفق اثر الشمس وهو كوكب نهاري واثرها هو النور ويؤيدانه تعالى عطف عليه الليل وهو يستدعى ان يكون المذكور قبله النهار فيكون القسم واقعا بالليل والنهار الذين احدهما معاش والاخر سكن وبهما قوام امور العالم **قوله** وما جمعه اى ما كان منتشرا بالنهار فان الليل اذا قبل اوى كل شئ الى مأواه والوسق ضمت الشئ بعضه الى بعض يقال وسقه فانسق واستوسق كوسعه فانسع واستوسع وما فى قوله تعالى وما وسق موصولة او موصوفة بمعنى الذى جمعه او شئ جمعه اشار اليه المصنف بقوله وما جمعه بتقدير العائد فانه لابد من العائد على التقديرين بخلاف ما اذا كانت مصدرية و اشار ايضا الى ان جمع الليل للمخلوقات عبارة عن ستره اياها بظلمته واحاطة الظلمة بها فان ظلمة الليل كأنها تجل الجبال والبحار والاشجار والحيوانات فكأنه تعالى اقسم بجميع المخلوقات كما قال تعالى فلا اقسم بما تبصرون وما لا تبصرون وهذا المعنى لا يحصل على تقدير ان تكون ما مصدرية لان المقسم به حينئذ يكون بوسق الليل وجمعه لا بما يجمعه الليل من المخلوقات وقيل يحتمل ان يكون المراد بما جمعه العباد المجتهدين بالليل لانه تعالى مدح المستغفرين بالاسحار فيحوز ان يحلف بهم **قوله** مستوسقات لو يحدن سائقا **قوله** ان لنا قلائضا حقا ثقا والقلوص النافذة الشابة والحفاق جمع حفاق جمع حفة وهى النافذة التى استكملت ثلاث سنين ودخلت فى الرابعة وصف الشاعر قلائصه الحفاق بكونها مستوسقات اى مجتمعات وتسمى ان يكون لها سائق **قوله** او طرده الى اما كنه عطف على قوله جمعه وستره يعنى ان الوسق فى اللغة كما يكون بمعنى الجمع يكون بمعنى الطرد والابعاد

(فسوف يدعو ثبورا) يثنى الثبور ويقول يا ثبورا وهو الهلاك (وبصلى سعيرا) وقرأ الجازيان والشامي والكسائي وبصلى كقوله تعالى وتصلبه جميع وقرأ ويصلى كقوله ونصلبه جهنم (انه كان فى اهله) فى الدنيا (مسرورا) بطرا بالمال والجاه فارغا عن الآخرة (انه ظن ان لن يحور) لن يرجع الى الله تعالى (بلى) ايجاب لما بعدلن (ان ربه كان به بصيرا) عالما باعماله فلا يجهله بل يرجعه ويحازيه (فلا اقسم بالشفق) الحمرة التى ترى فى افق المغرب بعد الغروب وعن ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه انه البياض الذى يليها سمي به رفته من الشفقة (والليل وما وسق) وما جمعه وستره من الدواب وغيرها يقال وسقه فانسق واستوسق قال * مستوسقات لو يحدن سائقا * او طرده الى اما كنه من الوسيقة

ايضا كما يقال للابل المسروقة وسيفة لان السارق طردها من اماكنها وفي الصحاح الوسيقة من الابل كالرفقة من الناس فاذا سرقت طردت معا **قوله** اجتمع وتم بدرا مبنى على ما قال من ان اتسق واستوسق مطاوعان لوسقه بمعنى جمعه يقال امور فلان متسقة اي مجتمعة على الصلاح كما يقال منتظمة ثم انه تعالى لما ذكر ما اقسام به ذكر بعده ما اقسام عليه فقال لتركن طبقا من طبق واختار المصنف قراءة من قرأ بضم الباء على خطاب الجنس الذي هو في معنى الجمع لان النداء في قوله يا ايها الانسان انك كادح للجنس ومن قرأ ليركن بالياء وقبح الباء جعل الكلام اخبارا عن الغائب وهو الانسان المذكور بالاسم الظاهر المنزل منزلة الغائب اي ليركن الانسان ومعنى الآية ان الناس يلقون يوم القيامة اهل الاوشد آثا حالا بعد حال وشدة بعد شدة كأنهم لما انكروا البعث اقسام الله تعالى ان البعث كائن لا محالة وان الناس يلقون فيه الشدائد والاهوال الى ان يفرغ من حسابهم فيصير كل اجد الى ما اعتدله من الجنة او نار فهي نظير قوله تعالى بلى وربى لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم **قوله** وهو لما يطابق غيره **قوله** ان الاصل اسم لما يطابق غيره يقال ما هذا يطابق هذا اي لا يطابقه ومنه قيل للغطاء الطابق ثم قيل للحال المطابقة لغيرها طبق **قوله** او مراتب من الشدة بعد المراتب عطف على قوله حالا بعد حال لان طبقا على الاول اسم مفرد اطلق على الحال المطابقة لغيرها وعلى هذا جمع طبقة بمعنى مرتبة يقال طبقات البيت اي مراتبه فالمراد بها في الآية طبقات الشدة ومرتبتها التي بعضها اشد من بعض وهي الموت وما بعده من احوال القيامة **قوله** او هي وما قبلها اي او هي هذه المذكورات وما كان قبلها من الدواهي العارضة للانسان من ابتداء وجوده الى ان يموت **قوله** باعتبار اللفظ فان لفظ الانسان مفرد فخطوب خطاب المفرد المذكور ولو اعتبر معناه لضم الباء على طريق خطاب جماعة الذكور وعلى تقدير ان يكون الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم يكون قوله طبقا اسما مفردا لما يطابق غيره وهي اما احواله التي يترقى عليه السلام فيها من الظفر والغلبة على المشركين المكذبين بالبعث واظهار دينه على الاديان كلها وامراتبه عليه الصلاة والسلام في القرب من الله تعالى والاستحقاق لانواع فضله ورجته بحيث لا يعلم كنه ذلك غيره تعالى واما ما ركب من طبقات السماء كأنه تعالى يقول اقسام يا محمد على انك لتركن حالا بعد حال حتى يختم لك بعاقبة جيلة فلا يحزنك كفرهم وتماديهم في الكفر والتكذيب او لتركن درجة بعد درجة في القرب من الله تعالى والكرامة عنده او لتركن السموات طبقا بعد طبق فانها سبع سموات طبقا فهي بشارة له عليه الصلاة والسلام بصعوده الى السموات مشاهدة ملكوتها واجلال الملائكة اياه فيها وقد فعل الله تعالى به ذلك ليلة الاسراء وقوله بعد حال وبعد المراتب اشارة الى ان عن معنى بعد ووجه ذلك ان الانسان اذا صار الى الشئ مجاوزا عن شئ آخر فقد صار الى الثاني بعد الاول فصح ان يستعمل فيه بعد وعن معا وايضا لفظة عن تفيد البعد والمجاوزة فكانت مشابهة للفظ بعد فصح استعمال احدهما بمعنى الاخرى **قوله** وعن طبق صفة لطبقا اي لتركن طبقا كأننا بعد طبق او حال من الضمير في لتركن وقوله مجاوزا لطبق على قراءة تركن بفتح الباء وقوله او مجاوزين له على القراءة بضم الباء **قوله** يوم القيامة خص يوم القيامة بانتفاء ايمانهم به مع انهم لا يؤمنون باكثر ما يجب الايمان به بل بكلمة من حيث ان الكلام مسوق لتوبيخ منكري البعث والقيامة وتشنيع حالهم لانه تعالى حكى عن الكافرين انه ظن ان لن يحور ثم حكم بانه يحور البتة ثم اقسام بالحوادث المتغيرة الطارئة على الافلاك والعناصر على ان الناس يلقون بعد البعث طبقا بعد طبق الى ان يستقر كل احد فيما اعتدله فان الشفق حالة مخالفة لما قبلها وهو ضوء النهار ولما بعدها وهو ظلمة الليل وكذا الليل حالة حادثة بعد ان يسط ضوء النهار بتغير احوال الحيوانات من التفرق الى الاجتماع ومن اليقظة الى النوم وكذا اتساق القمر وكونه بدرا حالة حادثة بعد كونه ناقصا فهو تعالى اقسام بهذه المذكورات على انهم يبعثون ويركنون طبقا عن طبق فتخصيص هذه المذكورات يجعلها مقسما بها من حيث ان لها دلالة على ثبوت الدعوى فان من قدر على تغيير الاجرام العلوية والسفلية من حال الى حال على حسب المصالح ومقتضى الحكمة لابد ان يكون قادرا على جميع الممكنات طالما بجميع المعلومات فيكون قادرا على البعث والقيامة فلذلك فرع عليه استبعاد عدم ايمانهم بالقاء الدالة على السبية فقال فالهم لا يؤمنون بالبعث والجزاء فان عدم ايمانهم بذلك بعد ظهور الحجة وزوال الشبهة منكر مستبعد جدا وعطف عليه استبعاد عدم خضوعهم وانقيادهم للقرآن عند سماعهم اياه من حيث انهم بالغوا في امر الفصاحة والبلاغة الى اقصى المراتب الممكنة لنوع البشر فعند

(و القمرا اذا اتسق) اجتمع وتم بدرا (لتركن طبقا عن طبق) حالا بعد حال مطابقة لاختها في الشدة وهو لما يطابق غيره فقول للحال المطابقة او مراتب من الشدة بعد المراتب هي الموت ومواطن القيامة واهوالها او هي وما قبلها من الدواهي على انه جمع طبقة وقرا ابن كثير وحزرة والكسائي لتركن بالفتح على خطاب الانسان باعتبار اللفظ او الرسول صلى الله عليه وسلم على معنى لتركن حالا شريفة ومرتبة عالية بعد حال شريفة ومرتبة عالية او طبقا من طبقات السماء بعد طبق ليلة المعراج وقرى بالكسر على خطاب النفس وبالياء على الغيبة وعن طبق صفة لطبقا او حال من الضمير بمعنى مجاوزا لطبق او مجاوزين له (فالهم لا يؤمنون) يوم القيامة

سماعه لابد ان يحزموا بكونه مجزا خارجا عن طوق البشر وكونه كلاما الهيا ويعلموا بذلك صدق ميلغه عليه السلام في دعوى الرسالة فيؤمنوا به ويقبلوا جميع ما كلفهم به * فسر السجود او لا بالخضوع والانقياد ثم جوز ان يراد به نفس السجود عند تلاوة آية السجود على ان يكون المراد بالقرء ان آية السجدة بخصوصها لا مطلق القرء ان وايد هذا الاحتمال بما روى في سبب النزول **قوله** واحتج به **قوله** اي بهذه الآية وتذكير الضمير لكونها في معنى المنزل ووجه الاحتجاج ان الذم انما يتوجه على من ترك الواجب **قوله** استهزاء بهم لان البشارة هي الاخبار بالخبر السار وقد استعملت في الخبر المؤلم **قوله** استثناء منقطع **قوله** اي من الضمير المنصوب في قوله فبشرهم الراجع الى الذين كفروا ولا شك ان الذين آمنوا ليسوا من جنسهم فيكون الاستثناء منقطعا بمعنى لكن الذين آمنوا ويجوز ان يكون متصلا والمعنى الامن تاب منهم وآمن بعد ما نزلت هذه الآية فانهم وان كانوا في الحال كفارا الا انهم متى تابوا واستحقوا لان يثابوا وآمنوا وعملوا الصالحات تخلصوا من استحقاق العذاب الاليم واستحقوا لان يثابوا بأجر غير منقوص ولا مقطوع لان نعم الآخرة لا ينقطع * تمت سورة الانشقاق والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة البروج مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله البروج الاثني عشر شئت بالقصور **قوله** اي اطلق اسم القصور التي تنزل فيها الاكابر والاشراف على بروج السماء الاثني عشر استعارة تصريحية تشبها لها بالقصور لكونها منازل السيارات او مقر الثواب وقيل المراد بالبروج ههنا النجوم التي هي منازل القمر وهي ثمانية وعشرون نجما ينزل القمر كل ليلة في واحد منها لا يتخطاها ولا يتقاصر عنها واذا صار القمر الى آخر منازل دق واستفوس واسترلئين ان كان الشهر ثلاثين يوما وان كان تسعة وعشرين فليلة واحدة واطلاق البروج على هذه النجوم ايضا مبنى على تشبهاها بالقصور من حيث ان القمر ينزل فيها ولظهورها ايضا بالنسبة اليها لان البروج تنبئ عن الظهور وقيل المراد بالبروج عظام الكواكب سميت بروجا لظهورها وقيل المراد بها ابواب السماء وسميت بروجا لظهورها بالنسبة الى من ينزل من السماء ولان النوازل تخرج منها كما تخرج من القصور **قوله** واصل التركيب للظهور **قوله** اي للظهور والامتيان بحسب الرفعة والاشتمال على المحاسن فان القصور لرفعتها وما فيها من المحاسن ظاهرة للاعين فلذلك سميت بروجا ثم يقال برجت المراقى شئت بالبرج في اظهار المحاسن وهو معنى قولهم التبرج اظهار المرأة زينتها ومحاسنها للرجال قال تعالى غير متبرجات بزينة **قوله** ومن يشهد **قوله** اي ومن يحضر في ذلك اليوم من الخلائق الاولين والآخرين من الجن والانس والملائكة والانبياء عليهم الصلاة والسلام فانه سبحانه وتعالى لما قسم باليوم الموعود الذي هو يوم القيامة تنبها على عظيم قدره وشرفه من حيث كونه يوم الفصل والجزاء ويوم تفرده فيه تعالى بالمالك والحكم عطف عليه الشاهد وهو من يحضر في ذلك اليوم من الخلائق والمشهد فيه الذي هو ما في ذلك اليوم من العجائب **قوله** او النبي وامته **قوله** عطف على قوله ومن يشهد في ذلك اليوم اي ويجوز ان يكون الشاهد من الشهادة لامن الشهود وهو الحضور فلي هذا يكون المشهود بمعنى المشهود عليه لان الشهادة لا تتعدى نفسها بل بحرف الجر يقال شهد به وشهد عليه الا انه حذف الصلة كما حذف من المشترك واصله مشترك فيه وعلى تقدير ان يكون الشاهد والمشهود من الشهادة ذكر وجوه في تعيين المراد بهما الاول ما ذكره بقوله او النبي وامته وبدل عليه قوله تعالى انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله ولا شك ان تبشيره ونداره ودعوته عليه الصلاة والسلام انما هو بالنسبة الى امته فكذا شهادته تكون بالنسبة اليهم كما قال تعالى في حق امته عليه الصلاة والسلام ويكون الرسول عليكم شهيدا والثاني ما ذكره بقوله او امته وسائر الامم او كل نبي وامته او الخالق والخلق او عكسه فان الخالق مطلع على خلقه وهو شاهد على وجوده او الملك الحفيظ والمكلف او يوم النحر او صفة والجميع او يوم الجمعة والجميع فانه يشهد له او كل يوم واهله

فياعجا كيف يعصى الاله ام كيف يحجده الجاحد

(واذا قرئ عليهم القرء ان لا يسجدون) لا يخضعون او لا يسجدون لتلاوته لما روى انه عليه الصلاة والسلام قرأوا سجدا واقترب فسجد بمن معه من المؤمنين وقريش تصفق فوق رؤسهم فزلت واحتج به ابو حنيفة رضي الله عنه على وجوب السجود فانه ذم لمن سمعه ولم يسجد وعن ابي هريرة رضي الله عنه انه سجد فيها وقال والله ما سجدت فيها الا بعد ان رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد فيها (بل الذين كفروا يكذبون) اي بالقرء ان (والله اعلم بما يوحدون) بما يضمرون في صدورهم من الكفر والعداوة (فبشرهم بعذاب اليم) استهزاء بهم (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) استثناء منقطع او متصل والمراد من تاب وآمن منهم (لهم اجر غير ممنون) مقطوع او ممنون به عليهم * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة انشقت امامه الله ان يعطى كتابه من وراء ظهره

سورة البروج مكية وآياتها ثمان

وعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والسماء ذات البروج) يعني البروج الاثني عشر شئت بالقصور لانها تنزلها السيارات وتكون فيها الثوابت او منازل القمر او عظام الكواكب سميت بروجا لظهورها او ابواب السماء فان النوازل تخرج منها واصل التركيب للظهور (واليوم الموعود) يوم القيامة (وشاهد ومشهود) ومن يشهد في ذلك اليوم من الخلائق وما احضر فيه من العجائب وتكبرهما للابهام في الوصف اي وشاهد ومشهود لا يكسبه وصفهما او المبالغة في الكثرة كأنه قيل ما فرطت كثرتهم من شاهد ومشهود او النبي وامته او امته وسائر الامم او كل نبي وامته او الخالق والخلق او عكسه فان الخالق مطلع على خلقه وهو شاهد على وجوده او الملك الحفيظ والمكلف او يوم النحر او صفة والجميع او يوم الجمعة والجميع فانه يشهد له او كل يوم واهله

وفي كل شيء له آية * تدل على أنه واحد *

والسادس ما ذكره بقوله أو الملك الخفيظ والمكلف لقوله تعالى وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد فتكون كل نفس مشهودا عليها من حيث أن حفظه أعمالها تشهد عليها بها والسابع ما ذكره بقوله أو يوم النحر فقد روى عن ابن عمر وابن الزبير والنخعي والثوري رضي الله عنهم أن الشاهد يوم الاضحى فانه يوم عظيم يشهد لمن حج بالأعمال واستحقاق الرحمة والثامن ما ذكره بقوله أو عرفة فانه ايضا يوم عظيم يشهد للحجيج وهو جمع حاج كما يقال للفرقة غزى وللعادين على اقدامهم عدى والتاسع ما ذكره بقوله أو يوم الجمعة والجمعة فانه يشهد على كل عامل بما عمل فيه من خير وشر والعاشر ما ذكره بقوله أو كل يوم واهله روى عن الحسن أنه قال ما من يوم الاو ينادى انا يوم جديد واني على ما تعمل في شهيد فاغتنم فلو غابت شمسى لم تدركنى الى يوم القيامة **قوله** قيل انه جواب القسم على تقدير لقد قتل **قوله** احتجج الى التقدير لان جواب القسم اذا كان جملة فعلية وكان الفعل ماضيا مثبتا تصدر الجملة بلام الابتداء الداخلة على كلمة قد نحو والله لقد خرج ولا يجوز الاقتصار على احدهما الا عند طول الكلام كافي قوله تعالى والشمس وضحاها الى قوله قد افلح من زكاه فانه لم يؤت فيه باللام لطول الكلام او في ضرورة الشعر كافي قوله

* خلفت لها بالله حلقة فاجر * لنا وما ان من حديث ولا صالى *

ويجب في مثله تقدير قد بعد اللام لان لام الابتداء لا تدخل على الماضى المجرد فن قال ان قوله تعالى قتل اصحاب الاخذود جواب القسم قال ان اصله لقد قتل اى لقد لعن فحذف اللام كافي قوله قد افلح من زكاه ثم حذف كلمة قد وقبل في توجيه خلوة الجملة عنهما ان الكلام محمول على التقديم والتأخير كانه قيل قتل اصحاب الاخذود والسماء ذات البروج **قوله** والظاهر انه دليل جواب محذوف **قوله** جعله اظهر بالنسبة الى كونه جواب القسم بناء على ما اشار اليه من أن السورة وردت لبيان شدة عداوة كفار قريش للمؤمنين واستحقاقهم بذلك لعنة الله تعالى وعظيم سخطه وأن ذكر قصة اصحاب الاخذود والمتعرض لحديث الجنود وفرعون وثمود المقصود منه تسليية النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه على ايذاء الكفار ببيان ان احوال المؤمنين مع الكفار في جميع الازمنة مستمرة على هذا المنهج وانه تعالى ينتقم من الكفار المعاندين لا وليائته المؤمنين فان ذلك ينضم وعبد المؤمنين ووعيد المشركين فاذا كان كذلك ظهر ان جعل كفار مكة على طرف وتوجيه القسم على تحقيق لعن اصحاب الاخذود لا وجه له ولا سيما ان ذلك يؤدى الى تقدير قد واللام وتقدير الكلام والسماء ذات البروج ان كفار قريش للمعونون لعنا مثل لعن اصحاب الاخذود والقتل لكونه اغلظ العقوبات لا يقع الا عن سخط عظيم يوجب الابعاد عن الخير والرحمة الذى هو اللعن فكان اللعن من لوازم القتل فلذلك عبر به عن اللعن لكونه ابلغ في التصريح باللعن من حيث انه بمنزلة اثبات اللعن بالبيينة والاخبار بان اصحاب الاخذود ملعونون لقوة عنادهم ومبالغتهم في ايذاء المؤمنين يدل على ان كفار مكة ايضا ملعونون للاشتراك في العلة وهي الاصرار على الكفر والعناد والمبالغة في ايذاء المؤمنين وسلوك طريق الكناية ابلغ من التصريح وادخل في افادة التسليية **قوله** قال قلبه اليه **قوله** فكان الغلام يطبل عنده القعود بسبب ميله اليه فاذا ابطأ عن الساحر ضربه واذا ابطأ عن اهله ضربه فشكا ذلك الى الراهب فقال يا بنى اذا استبطأك الساحر قتل حبسنى اهلى واذا استبطأك اهلك قتل حبسنى الساحر فبيضا هو بالطريق ذات يوم ظهرت حية قد حبست الناس الخ **قوله** فاقتلها **قوله** اى بان يخلق في قوة ارمى بها هذا الحجر اليها واضربها به فرماها فقتلها فصار ذلك سببا لاعراض الغلام عن الساحر والتدين بدين الراهب والاشتغال بعبادة الله تعالى فصار الى حيث يبرى الاكاه والابرص ويشفى من الادواء وهو جميع داء الى آخر القصة والرجفة الزلزلة ويقال كفأت الاناء اى كبيتته وقلبتة وتقاعست اى تأخرت فكأنها ارتدت وكان لهذه المرأة ثلاثة اولاد احدهم رضيع فقال لها الملك ارجعى عن دينك والالتئيك واولادك في النار فأبت فأخذ ابنها الاول فلقاه في النار ثم قال لها ارجعى عن دينك فأبت فألقى الثاني ثم قال لها ارجعى فأبت فأخذ الصبي منها ليلقيه في النار ففهمت بالرجوع فقال الصبي يا أمهات لا ترجعى من الاسلام فانك على الحق ولا بأس عليك فألقى الصبي في النار وألقيت أمه على اثره عن عكرمة قال تكلم في المهدي اربعة عيسى ويحيى وصاحب جريج وصاحب الاخذود وقال عطاه خمسة هؤلاء وابن ماشطة بنت فرعون وقال الضحاك ستة هؤلاء وشاهد يوسف عليه الصلاة

(قتل اصحاب الاخذود) قيل انه جواب القسم على تقدير لقد قتل والظاهر انه دليل جواب محذوف كانه قيل انهم ملعونون يعنى كفار مكة كما لعن اصحاب الاخذود فان السورة وردت لتثبيت المؤمنين على اذاهم وتذكيرهم بما جرى على من قبلهم والاخذود الخد وهو الشق في الارض ونحوهما بناء ومعنى الخق والاختقوى روى مرفوعا ان ملكا كان له ساحر فلما كبر ضم اليه غلاما لم يعلم الساحر وكان في طريقه راهب قال قلبه اليه فرأى في طريقه ذات يوم حية قد حبست الناس فاخذ حجرا وقال اللهم ان كان هذا الراهب احب اليك من الساحر فاقتلها فاقتلها وكان الغلام بعد يبرى الاكاه والابرص ويشفى من الادواء وعسى جليس للملك فأبرأه فسأله الملك عن ابرأ فقال ربي ففضب فعذبه فدل على الغلام فعذبه فدل على الراهب فقده بالمنشار وارسل الغلام الى جبل ليطرح من ذروته فدعا فرجف فهلكوا ونجا واجلسه في سفينة ليغرق فدعا فانكفأت السفينة بمن معه فغرقوا ونجا فقال للملك اسب بقائى حتى تجمع الناس وتصلبنى وتأخذ سهمي من كنانتي وتقول بسم الله رب الغلام ثم ترميني به فرماه فوقع في صدغ غات فأمن الناس فأمر بأخايد واولدت فيها النيران فن لم يرجع منهم طرحة فيها حتى جاءت امرأة معها صبي فتقاعست فقال الصبي يا أمه اصبرى فانك على الحق فاقصمت

والسلام **قوله** وعن علي رضي الله عنه **عن** سعيد بن جبير رضي الله عنه انه قال اختلف في احكام الجحوس فقال عمر رضي الله عنه ما هم يهود ولا نصارى ولا لهم كتاب وقال علي رضي الله عنه قد كان لهم كتاب وحرّم عليهم في كتابهم الاخوات والبنات وكانت الحرة داخلت لهم فناولها ملك من ملوكهم فقبلت على عقله فوقع على ابنته وعلى اخته فلما ذهب عنه السكر ندم وقال لهما ويحكما ما هذا الذي اتيت وما المخرج قالنا المخرج منه ان تخطب الناس وتقول ان الله قد احل نكاح الاخوات والبنات فقام خطيبا فقال ان الله قد احل نكاح الاخوات والبنات فقال له الجماعة معاذ الله ان تؤمن بهذا او تقر به ما جاء به رسول ولا نزل علينا كتاب فبسط فيهم السواد فابوا ان يقرّوا به فخرّد عليهم السيف فابوا ان يقرّوا فخذلهم اخذودا واوقد فيه النيران وعرضهم عليها فن ابى فذقه في النار ومن اجاب خلى سبيله **قوله** وقبل لما تنصر نجران **عن** اي اهل نجران الذين روى انه وصل الى نجران رجل ممن كان علي دين عيسى عليه السلام فدعاهم الى التنصر فأجابوه فسار اليهم ذونواس اليهودي بمجنوده من جبر فخيرهم بين النار واليهودية فأبوا فأحرق منهم اثني عشر ألفا في الاخذيد وقيل سبعمين ألفا فان قيل تعارض هذه الروايات يدل على كذبها اجيب بانه لا تعارض لما روى عن مقاتل انه قال كانت الاخذيد ثلاثة واحد بنجران الذين وآخر بالشام والثالث بالعراق **قوله** صفة لها بالعظيمة وكثرة ما يرتفع به لهما **عن** خطيب كان او غيره فان الوقود بالفتح وان شاع في الخطب الا انه يطلق على مطلق ما يتقديه النار اي شئ كان قال تعالى وقودها الناس والحجارة فالقصور من تصيف النار بكونها ذات الوقود تعظيم شأنها بالدلالة على كثرة ما يكون سببا لانقادها واستشعاليها ولولم يقصده هذا المعنى لما بقى للتوصيف فائدة فانه من الظاهر المكشوف ان النار لا تخلو عن الوقود وكلمة اذ في قوله تعالى اذهم عليها قعود ظرف لقتل والمعنى لعنوا وقت كونهم قاعدون على حافة النار لاقاء المؤمنين فيها وحافة الشئ جانبه والظاهر ان المراد باصحاب الاخذود الجبابرة الذين يقعدون على شفير النار ويخيرون المؤمنين بين الارتداد وبين الوقوع في النار فمن ترك الاسلام تركوه ومن كان بصبر عليه ألقوه في النار وأن ضميرهم في قوله اذهم لهؤلاء الجبابرة وقعود جمع قاعد وعبر عن القعود على حافة النار وشفيرها بالقعود على نفس النار للدلالة على انهم حال قعودهم على شفيرها مستولون عليها يقدفون فيها من شاؤوا ويخجلون سبيل من شاؤوا **قوله** وما انكروا **يقال** نعم الامر اذا عابه وكرهه اي وما عابوا منهم وما انكروا الايمانهم وانما قال الان يؤمنوا بلفظ المستقبل مع ان الايمان وجد منهم في الماضي لدوامهم عليه في الآتي حتى او كفروا في المستقبل لما عذبوهم على ماضي فكانه قيل الان يستمروا على ايمانهم **قوله** استثناء على طريقة قوله ولا عيب فيهم **عن** فان كل واحد منهما من قبيل تأكيد المدح بما يشبه الذم فان كون سيوف الشجعان مشقة على كسور في حدها من مصادمة الجيوش من امر المحامد واجل المفاخر فكذا الايمان بالله تعالى اشرف جميع فضائل المكلفين وهم لغاية غوايتهم عدوه قها وعاقبوهم به والمقصود من الآية بيان ان اصحاب الاخذود يستحقون لعنة الله تعالى ومخطئه وذلك ان من اتصف بكونه عزيزا غالبا قادرا يخشى عقابه وحيدا اي محمودا لجميع المخلوقات بلسان المقال او بلسان الحال فان كل ذرة من ذرات الكائنات يثني على صانعه بكمال العلم والقدرة والحكمة ويحمده على ما انعم به عليه بنعمة اليجاد وما يتفرع عليها من سائر النعم وبكونه بحيث ثبت له ملك السموات والارض بحيث لا يشاركه احد في تصرف شئ منها يستحق ان يؤمن ويصدق بانه رب العالمين ويخص بالعبادة فالجاهل الذي نعم الايمان به وتخصيصه بالعبادة يكون في نهاية الغواية ويستحق اللعن والمخطئ العظيم واخر ذكر اختصاصه تعالى بالملك التام من كونه تعالى عزيزا حيدا لان الصفة الاولى دالة على كمال القدرة والثانية دالة على كمال العلم والاشك ان اختصاصه بالملك التام بحيث يكون موجدا لجميع الكائنات ويكون ابقاؤا هاما وجوده وافقارها مفقوا الى محض مشيئته انما يكون عند حصول الكمال في القدرة والعلم وقوله تعالى على كل شئ شهيد وعيد لهم لان من لا يخفى عليه شئ يحازي كل احد على وفق عمله فهو وعد عظيم للطيعين ووعيد شديد للجرمين ثم انه تعالى لما ذكر قصة اصحاب الاخذود وما فعلوا بالمؤمنين اذهم عليها قعود اتبعها بذكر عقاب من آذى المؤمنين وبذكر ثواب اهل الايمان والطاعة **قوله** بلوهم بالاذى **عن** اشارة الى ان اصل القصة الابتلاء والامتحان وذلك قد يكون بالمرآة وقد يكون بالاذى والمراد بها في الآية الابتلاء بالاذى بقرينة المقام فان اولئك الكفار امتحنوا المؤمنين بعرضهم على النار واحراقهم بها والى ان المراد بالذين قتلوا المؤمنين كل من فعل ذلك من اصحاب

وعن علي رضي الله عنه ان بعض ملوك الجحوس خطب بالناس وقال ان الله احل نكاح الاخوات فلم يقبلوه فامر باخذيد النار وطرح فيها من ابى وقيل لما تنصر نجران غزاهم ذونواس اليهودي من جبر فأحرق في الاخذيد من لم يرتد (النار) بدل من الاخذود بدل الاشتمال (ذات الوقود) صفة لها بالعظيمة وكثرة ما يرتفع به لهما واللام في الوقود الجنس (اذهم عليها) على حافة النار (قعود) قاعدون (وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود) يشهد بعضهم لبعض عند الملك بانه لم يقصر فيما امر به او يشهدون على ما يفعلون يوم القيامة حين يشهد عليهم ألسنتهم ويدبرهم (واشبهوا) وما انكروا (منهم) الان يؤمنوا بالله العزيز الحميد استثناء على طريقة قوله ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم **عن** **قوله** فلول من قراع الكتائب **عن** وصفا بكونه عزيزا غالبا يخشى عقابه حيدا منعا يرجي ثوابه وقرن ذلك بقوله (الذي له ملك السموات والارض والله على كل شئ شهيد) للاشعار بما يستحق ان يؤمن به ويعبد (ان الذين قتلوا المؤمنين والمؤمنات) بلوهم بالاذى (ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم) بكفرهم

الاخدود وغيرهم لان كل واحد من اللفظ والحكم عام فالتخصيص ترك للظاهر من غير دليل وقال بعض المفسرين
 الفتنة هي الاحراق لقوله ثم بالنار يفتنون **قوله** العذاب الزائد في الاحراق يعني ان الفاتنين يعذبون
 في الآخرة بنوعين من عذاب الاحراق الاول جزاء كفرهم والثاني جزاء فتنهم وايضا انهم المؤمنين والحريق اسم كالحرقه
 بمعنى الاحتراق وفي الصحاح تحرق الشي بالنار واحترق والاسم الحرقه والحريق والنوع الثاني وان كان من قبيل عذاب
 الاحراق بالنار الا انه خص باسم الحريق للدلالة على انه عذاب زائد على النوع الاول من العذاب من حيث ان كل
 واحد منهما وان كان عذابا عظيما في نفسه الا ان الثاني لما اجتمع مع الاول قوى واشتد وصار كأنه هو عذاب
 الحريق وان الاول ليس بالنسبة اليه بعذاب الحريق **قوله** وقيل المراد الخ عطف من حيث المعنى على قوله
 بلوهم بالاذى فانه قد فهم منه ان قوله الذين قتلوا يتناول اصحاب الاخدود وغيرهم وان المراد بالمؤمنين المؤمنون
 المفتونون مطلقا وان المراد بفتنة المؤمنين اذآؤهم مطلقا وان المراد بعذاب الحريق عذاب الآخرة وعطف عليه
 ما قيل من ان المراد بالذين قتلوا اصحاب الاخدود والمعنى فلهم عذاب جهنم في الآخرة ولهم عذاب الحريق
 بنار الاخدود في الدنيا فانه روي انهم لما ألقوا المؤمنين في النار ارتفعت من الاخدود الى الملك واتباعه نار فأحرقتهم
 فاهلكوا بنفس ما فعلوه بأيديهم لاجل هلاك غيرهم ونجى الله تعالى المؤمنين الذين ألقوا في النار بقبض ارواحهم
 قبل ان تمسهم النار فيكون قوله تعالى قتل اصحاب الاخدود دالا على انهم كانوا ملعونين في تلك الحالة وانهم
 خسروا الدنيا والآخرة ثم انه تعالى ذكر ما عده للمؤمنين فقال ان الذين آمنوا الآية قال الامام انما قال ذلك
 الفوز ولم يقل تلك لدقيقة لطيفة وهي ان قوله ذلك اشارة الى اخبار الله تعالى بحصول هذه الجنات لهم وقوله تلك
 اشارة الى الجنات واخبار الله تعالى بذلك يدل على كونه راضيا عنهم والفوز الكبير هو رضى الله تعالى
 لا خصوص الجنة ثم انه تعالى لما ذكر وعيد المجرمين ووعد المؤمنين أكد كل واحد منهما فقال لنا كيد
 الوعيد ان بطش ربك لشديد والبطش هو الاخذ بعنف فاذا وصف بالشدة فقد تضاعف عنفه ثم استدل على
 شدة بطشه بذكر اقتداره على الابداء والاعادة بحيث لا يقدر عليهما غيره فقال انه هو يبدى ويعيد ويجوز ان يكون
 المقصود المبالغة في الوعيد لبيان ان بطشه لا يختص بالدنيا ولا بالآخرة بل ان شاء بطش فيها وان شاء يمهل
 العاصي ويؤخر امر المجازاة الى يوم القيامة وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال ان اهل جهنم تأكلهم النار
 حتى يصيروا لحما ثم يعيدهم خلقا جديدا فذلك هو المراد بقوله تعالى انه هو يبدى ويعيد ثم قال لنا كيد الوعد
 وهو الغفور الودود وذكر من صفات جلاله وكبريائه خمس صفات اولها الغفور قال الامام حكاية عن المعتزلة انهم
 قالوا هو الغفور لمن تاب وقال اصحابنا انه غفور مطلقا لمن تاب ولم يبق لقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به
 ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ولان الآية مذكورة في معرض التمدح والتذبح بكونه غفورا مطلقا ثم واكمل فالحمل
 عليه اولى انتهى كلامه ولان الغفور صيغة مبالغة فالمناسب ان يحمل على الاطلاق قال الامام الغزالي القفال ينبغي
 عن كثرة الفعل والفعول ينبغي عن جودته وكماله وشموله فهو تعالى غفور بمعنى انه تام الغفران كامله حتى يبلغ اقصى
 درجات المغفرة انتهى كلامه ولا شك ان العافرية مطلقا اجود واكمل واشمل فحمل صيغة المبالغة عليها اولى
 لاسيما في مقام التمدح فقول المصنف الغفور لمن تاب ينبغي ان يكون المراد به لمن تاب عن الكفر **قوله** المحب
 لمن اطاع **قوله** على ان الودود فعول بمعنى فاعل والمحبة في حق تعالى يراد بها ارادة الكرامة والاحسان والانعام لمن
 اطاعه وهي صفة مدح له تعالى لانه لا يحب عليه شي وانما هو مجر دفضل منه واحسان وقبل يجوز ان يكون الودود
 فعولا بمعنى مفعول نحو ركوب وحلوب ومعناه ان عباد الصالحين يودونه لما عرفوه من فضله وجلالة ذاته ولما
 اتسع عليهم من فنون بره واحسانه والودود بهذا المعنى ايضا صفة مدح له تعالى لانهم انما يحبونه لفضله وافضاله
قوله وقيل المراد بالعرش الملك فانهم يكونون بالعرش عن الملك لكونه من لوازم الملك يقال استولى فلان
 على العرش وان لم يجلس عليه وثل عرش فلان اذا ذهب سلطانه **قوله** لا يمنع عليه مراد من افعاله وافعال
 غيره **قوله** فهذه الآية من جملة ما استدله الاشاعرة في مسألة خلق الافعال قالوا المعتزلة انكم تقولون انه تعالى
 يريد الايمان والطاعة من كل مكلف فيجب ان يكون فاعلا لهما بمقتضى هذه الآية واذا كان فاعلا لهما وجب ان
 يكون فاعلا للكفر والمعصية ايضا اذا قائل بالفصل روي انه دخل على ابي بكر قوم يعودونه فقالوا يا خليفة رسول الله
 ألا تدعوك طيبيا ينظر اليك قال قد نظر الى قالوا فاي شي قال لا قال قال ابي فقال لما ارى انه تعالى لما ذكر

(ولهم عذاب الحريق) العذاب الزائد
 في الاحراق بفتنتهم وقبل المراد بالذين قتلوا
 اصحاب الاخدود خاصة وبعذاب الحريق
 ما روي ان النار انقلبت عليهم فأحرقتهم
 (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم
 جنات تجري من تحتها الانهار ذلك الفوز
 الكبير) اذ الدنيا وما فيها تصفر دونه
 (ان بطش ربك لشديد) مضاعف
 عنفه فان البطش اخذ بعنف (انه هو يبدى
 ويعيد) يبدى الخلق ويعيده او يبدى
 البطش بالكفرة في الدنيا ويعيده في الآخرة
 (وهو الغفور) لمن تاب (الودود) المحب
 لمن اطاع (ذو العرش) خالقه وقيل المراد
 بالعرش الملك وقرئ ذى العرش صفة
 لربك (المجيد) العظيم في ذاته وصفاته
 فانه واجب الوجود تام القدرة والحكمة
 وجره حزة والكسافي صفة لربك والعرش
 ومجده علوه وعظمته (فعال لما يريد)
 لا يمنع عليه مراد من افعاله وافعال غيره

قصة اصحاب الاخدود واوعده بذكرها كذا قرئ تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولما تأذى من المؤمنين من قبل المشركين ردف القسرية والابعاد بقوله هل اناك حديث الجنود اى قد اناك يا محمد خبر الجموع الكافرة المكذبة لانبيائهم ثم بينهم بقوله فرعون وثمود **قوله** ابدلهما من الجنود **جواب** عما يقال كيف ابدل فرعون من الجنود والبديل يجب ان يطابق البديل منه في الجمعية واجاب عنه بان المراد فرعون وقومه واستغنى بذكره عن ذكر قومه لكونهم اتباعه فيكون ذكره في حكم ذكر الجميع **قوله** لا يرعون **جواب** عن التاكيد على ان لا يعصوا الله ولا رسوله وقال فرعون اى لا يعصون عن التاكيد يقال ارعوى رعوى اى كف ومنع وارعوى عن الفجح اى امتنع **قوله** وكذبوا الشدة من تكذيبهم **جواب** على ان تكبير قوله في تكذيب التهويل والتعظيم ثم انه تعالى سلاهم بوجه آخر حيث بين اقتداره على المكذبين وانهم في قبضته وحوزته كالشيء الذى احيط به من ورأته فسد عليه مسلكه فلا يجدهم ربا فقوله والله من ورأته محبط من باب التشديد البليغ اى كأنه محبط بهم في انهم لا يفوتونه كما لا يفوت المحاط المحبط ثم زاد في التعجب من حالهم فقال بل هو قرآن مجيد ومعنى الاضراب عنه ان ما كذبوا به ليس مثل ما كذب به الجنود بل هذا الذى كذبوا به قرآن معجز بنظمه مجيد شريف على الطبقة من بين الكتب وحيد في نظمه وبجازته **قوله** وقرأ نافع محفوظ بالرفع على انه صفة لقرآن **جواب** فالتقدير بل هو قرآن مجيد محفوظ في لوح والوح بالفتح الذى يكتب فيه وبالضم الهوى بين السماء والارض كذا في الصحاح ومن قرأ بالضم فمصره بما فوق السماء السابعة الذى فيه اللوح قال تعالى ههنا في لوح محفوظ وقال في آية اخرى انه قرآن كريم في كتاب مكنون فيحتمل ان يكون الكتاب المكنون واللوح المحفوظ واحدا وهو محفوظ عند الله تعالى وهو ام الكتاب منه نسخ القرآن وسائر الكتب ثم كونه محفوظا يحتمل ان يكون المراد به كونه محفوظا من التغيير والتبديل ويحتمل ان يكون المراد به كونه محفوظا من اطلاع الخلق عليه سوى الملائكة المقربين **جواب** روى انه تعالى خلق اللوح المحفوظ من درة بيضاء دفناه يا قوتة جرداء قلعة نور وكتابه نور طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وفي صدره اللوح لاله الا الله دينه الاسلام ومحمد عبده ورسوله فمن آمن بالله عز وجل وصدق بوعده واتبع رساله ادخله الجنة وقيل اللوح المحفوظ هو صدر العبد المؤمن وقيل اللوح شئ بلوح للملائكة فيقرأونه ولما كانت الاخبار والآثار واردة بذلك وجب التصديق به وعلم كيفيته عند الله تعالى * تمت سورة البروج والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة الطارق مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله والسماء والطارق **جواب** اعلم انه تعالى اكثر في كتابه الكريم ذكر السماء والشمس والقمر لان احوالها في اشكالها وسيرها ومطالعها ومغارها وكثرة منافعها عجيبة ثم انه تعالى لما عطف الطارق على السماء ولا يعرف المراد منه بدون التفسير والبيان قال وما أدراك ما الطارق توطئة لبيان المراد منه وتفخيما لشأنه واعلاء لقدره ثم بينه بالنجم المضيء الذى يطرق اى يمد بالليل ويخفى بالنهار فان ذكر المضيء مجازاً ثم تفصيله وتعيينه بليء عن فخامة شأنه واختلغوا في ان تعريف النجم للاستغراق او للعهد الخارجى فقال بعضهم انه للاستغراق كما في قوله تعالى ان الانسان لني خسر وقال آخرون انه نجم بعينه ثم قال ابو زيد انه الثريا وقال القرآني انه زحل لانه يتقرب بنوره سمك السموات السبع وقال آخرون انها الشهب التي ترجم بها الشياطين لقوله تعالى فاتبعه شهاب ثاقب اى نافذ او مضيء يقال ثقبه ثقباً ثقباً اى جعل فيه منفذاً ومسلكاً ونفذ فيه وثقبت النار ثقباً ثقباً اى اتقدت واشتعلت ويقال لصاحب النار ثقب ناراً اى اشعلها حتى تضيء وثقب النجم اى اضاء وشهاب ثاقب اى مضيء فلعل المعنى الاصلى للثاقب الذى يفتح المنفذ واطلاقه على المضيء لوجود معنى فتح المنفذ فيه من حيث انه ثقب الظلام او الافلاك واطلاقه على من يوقد النار لكونه سبباً لحدوث الضوء الثاقب **قوله** وقرأ ابن مامر وعاصم وحزة لما **جواب** اى بالتشديد بمعنى الا والياقون يتخففونها واختار المصنف قراءة التخفيف فكلمة ان على هذه القراءة مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن واللام في ما هي الفارقة بين المخففة والثاقبة وما صله كما في قوله تعالى فيما رجعة من الله وان المخففة مع ما في خبرها جواب القسم اى قسم ان الشأن كل نفس لعليها حافظ ومن قرأ لما بالتشديد جعل ان نافية وجعل لما في معنى الا والجملة ايضاً جواب القسم اى قسم ما كل نفس الاعلى حافظ يحفظ عملها ورزقها واجلها واذا

(هل اناك حديث الجنود فرعون وثمود) ابدلهما من الجنود لان المراد بفرعون هو وقومه والمعنى قد عرفت تكذيبهم للرسول وما حاق بهم فتسل واصبر على تكذيب قومك وحذرهم مثل ما اصابهم (بل الذين كفروا في تكذيب) لا يرعون عنه ومعنى الاضراب ان حالهم اعجب من حال هؤلاء فانهم سمعوا قصتهم ورأوا آثار هلاكهم وكذبوا الشدة من تكذيبهم (والله من رآتهم محبط) لا يفوتونه كما لا يفوت المحاط المحبط (بل هو قرآن مجيد) بل هذا الذى كذبوا به كتاب شريف وحيد في النظم والمعنى وقرئ قرآن مجيد بالاضافة اى قرآن رب مجيد (في لوح محفوظ) من التحريف وقرأ نافع محفوظ بالرفع على انه صفة للقرآن وقرئ في لوح وهو الهوى بمعنى ما فوق السماء السابعة الذى فيه اللوح * عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة البروج اعطاه الله بعد كل يوم جمعة وعرفة يكون في الدنيا عشر حسنات

سورة الطارق مكية وآياتها سبع

عشرة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والسماء والطارق) والكوكب البادى بالليل وهو في الاصل لسالك الطريق واختص عرفاً بالآتى ليلاً ثم استعمل للبادى فيه (وما أدراك ما الطارق النجم الثاقب) المضيء كأنه يتقرب الظلام بضوئه فينفذ فيه او الافلاك والمراد الجنس او معهود بالثقب وهو زحل عبر عنه اولاً بوصف عام ثم فسره بما يخصه تفخيماً لشأنه (ان كل نفس لما عليها) اى ان الشأن كل نفس لعليها (حافظ) رقيب فان هي المخففة واللام الفاصلة وما مرية وقرأ ابن مامر وعاصم وحزة لما على انها بمعنى الا وان نافية والجملة على الوجهين نجواب القسم

استوفت جميع ذلك قبضها الى ربها فعلى هذا الحافظ هو الملك الموكل بالانسان كما قال تعالى وان عليكم لحافظين
 كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال « وكل بالمؤمن مائة وستون ملكا يدبون عنه
 كما يذب عن قصعة العسل الذباب ولو وكل العبد الى نفسه طرفه عين لا تخطف منه الشياطين » والظاهر ان المراد بالحافظ
 هو الله تعالى كما قال الله تعالى وكان الله على كل شئ رقيبا فان الممكنات كما تحتاج الى الواجب لذاته في ترجيح
 وجودها على عدمها تحتاج اليه في بقائها ايضا فهو تعالى هو القيوم الذي يحفظه وابقائه يبقى الكائنات كما قال
 ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا فكأنه تعالى اقسم على ان كل ماسواه ممكن محدث يحتاج في اصل وجوده
 وبقائه الى حافظ بوجده وبقيد ووصله الى الكمال الاثني به وزيته بان يخلق له ما ينفع به ويدفع عنه ما يضره
 وعدى الحفظ بعلى في قوله تعالى عليها حافظ لتضمنه معنى القيام فانه تعالى قائم على خلقه بعلمه واطلاعه على احوالهم
 واستقباله وقدرته عليها ونصرته فيها حسبما يشاء **قوله** لما ذكر ان كل نفس عليها حافظ **قوله** اشارة الى
 وجه ترتيب هذه الآية على ما قبلها وذلك لان ايجال ما قبلها متضمن لمعنى قولنا ان الانسان مترك سدى بل له حافظ
 مطلع على اعماله وارزاقه وآجاله واذا استوفى جميع ما قدر له من ذلك يقبضه اليه ويجعله في البرزخ مدة ثم
 يعثه ويحاسبه ويحازيه على حسب اعماله لكمال قدرته وحكمته واحاطة علمه بالكليات والجزئيات فان حفظ
 الاعمال ينبي عن ذلك ولما كان ما قبلها متضمنا لهذه المعاني وكانت هذه المعاني سببا لتوصية الانسان بالنظر في
 مبدئه ليعرف كمال قدرة المهيمن عليه وسائر صفات كماله ويستدل به على صحة البعث والجزاء ويجتهد في ان
 لا يكتب عليه حافظ اعماله سوى ما يفرح به يوم العرض والجزاء ظهر بهذا التقرير ان ما ذهب اليه شرف الدين
 الطيبي من ان الفاء في قوله تعالى فلينظر الانسان فاء فصيحة تفصح عن ابتداء الكلام على الحذف والتقدير غير
 موجه اذ لا حاجة في ارتباط الكلام واستقامته الى ارتكاب الحذف لكفاية المذكور قبله في كونه سببا لتوصية من غير
 ارتكاب الحذف **قوله** بمعنى ذى دقق **قوله** فان الدافق عند البصريين بمعنى ذى دقق كلابن وتامر وعند
 الكوفيين بمعنى مدفوق كسر كاتم وعيشة راضية بمعنى مكتوم ومرضية **قوله** والمراد بالمرزج من المائين **قوله**
 يعنى قبل خلق من ماء بذيون الوحدة مع ان الولد انما يخلق من مائين ماء الرجل الذى يخرج من صلبه وماء المرأة الذى
 يخرج من ثرائبها وهى عظام صدرها حيث تكون القلادة وكل عظم منها تربية بناء على ان الولد انما يتكون بمد
 اجتماع ذينك المائين في الرحم وامتزاجهما وصيرتهما شيا واحدا فلذلك قيل من ماء واحد ولم يقل من مائين
 وذلك المجموع الممزج يصدق عليه انه خارج من بينهما **قوله** ولو صح ان النطفة تتولد الخ **قوله** جواب
 عما طعن به بعض الملاحدة في هذه الآية فقال ان كان المراد من قوله تعالى يخرج من بين الصلب والترائب ان المني انما
 يتصل عن ذينك الموضعين فليس الامر كذلك لانه انما يتولد من فضلة الهضم الرابع وينفصل عن جميع اجزاء
 البدن حتى يأخذ من كل عضو طبيعة وخاصة فيصير مستعدا لان يتولد منه تلك الاعضاء ولذلك ترى المفرط
 في الجماع يستولى الضعف على جميع اعضائه وان كان المراد ان معظم اجزاء المني يتولد هناك فهو ضعيف بل معظم
 اجزائه انما يترى ويتولد في الدماغ والدليل عليه ان المني يشبه الدماغ في صورته ولان المكثر من الجماع يظهر
 الضعف ولا في عينه وان كان المراد ان مستقر المني هناك فضعيف ايضا لان مستقره هو اوعية المني وهى عروق
 يلتف بعضها ببعض عند البيضتين وان كان المراد ان يخرج المني هو الصلب والترائب فليس كذلك بل يخرج
 هو الاحليل كذا نقل الامام شيهتهم ثم اجاب عنها بقوله لاشك ان معظم الاعضاء معونة في توليد المني هو الدماغ
 والدماغ خليفة وهى النخاع وهى في الصلب وله شعب كثيرة نازلة الى مقدم البدن وهى التربة فلهذا السبب خص
 الله تعالى هذين العضوين بالذكر على ان كلامهم في كيفية تولد الاعضاء من المني كلام بمحض الوهم والظن
 الضعيف وكلام الله تعالى اولى بالقبول انتهى كلامه والحاصل ان الملاحدة خفي عليهم وجه قوله تعالى يخرج
 من بين الصلب والترائب بناء على زعمهم ان المني ينفصل عن جميع اجزاء البدن فيأخذ من كل عضو طبيعة
 وخاصة فيستعد لان يتولد منه مثل تلك الاعضاء فأشار المصنف الى ان منع زعمهم بانه محض وهم وظن ضعيف
 والله تعالى اصدق القائلين واعلم باحوال ما خلقه على اى وجه يتولد ومن اى موضع يخرج فكلامه المجيد هو
 المعول عليه واجاب ثانيا باننا لو سلمنا صحة ما زعموه نقول وجه تخصيص الصلب والترائب اللذين يتصل بهما معظم
 ما يتولد منه المني المستقر في الاوعية كونهما اقرب الى تلك الاوعية ولذا خصا بالذكر وجعلنا مخرج جاله وان كان معظم

(فلينظر الانسان ثم خلق) لما ذكر ان كل نفس
 عليها حافظ اتبع توصية الانسان بالنظر الى
 مبدئه ليعلم صحة امادته فلا يعلى على حافظه الا
 ما يستره في ما قبله (خلق من ماء دافق)
 جواب الاستفهام وماء دافق بمعنى ذى دقق
 وهو صب فيه دفع والمراد بالمرزج من المائين
 في الرحم لقوله (يخرج من بين الصلب
 والترائب) بين صلب الرجل وترائب المرأة
 وهى عظام صدرها ولو صح ان النطفة تتولد
 من فضل الهضم الرابع وتنفصل عن جميع
 الاعضاء حتى تستعد لان يتولد منها مثل تلك
 الاعضاء ومقرها عروق ملتف بعضها ببعض
 عند البيضتين فالدماغ اعظم الاعضاء معونة
 في توليدها ولذلك تشبهه ويسرع الافراط
 في الجماع بالضعف فيه وله خليفة وهى النخاع
 وهو في الصلب وشعب كثيرة نازلة الى
 الترائب وهما اقرب الى اوعية المني فلذلك
 خصا بالذكر وقرئ الصلب بقصتين
 والصلب بضمين وفيه لغتان اربعة وهى صالب

الخرج هو الدماغ والنخاع ولا ضرورة الى تخصيص الترائب بالنساء فانه قد ذهب قوم الى ان الولد مخلوق من الماء الذي يخرج من بين الصلب والترائب للرجل واحتج على ما ذهب اليه بأن الله تعالى بين ان الانسان مخلوق من ماء دافق وان الموصوف بذلك الوصف هو ماء الرجل ثم انه تعالى وصف ذلك الماء الدافق بأنه يخرج من بين الصلب والترائب فدل ذلك على ان الترائب ترائب الرجل وعدم التعرض لماء المرأة لا ينافي ان يكون لماؤها مدخل في تكون الولد واجاب القائلون بان الترائب ترائب المرأة عن هذا الاحتجاج بان توصيف هذا الماء المخرج بالدافق من قبيل توصيف المجموع بوصف بعض اجزائه **قوله** والضمير **قوله** اي ضمير انه المخلوق اي ان من خلقه من مثل ذلك الشيء الحقير لقادر على رجعه واعادته حيا بعد موته وقوله على رجعه متعلق بقادره فان قيل ما وجه الحصر المستفاد من تقديم الجار والمجرور الذي هو قوله على رجعه على عامله الذي هو لقادر مع انه تعالى قادر على كل شيء قلنا التقديم قد لا يكون للحصر بل قد يكون لجرد الاهتمام والتبرك والاستلذاذ ونحو ذلك وقدّم ههنا للاهتمام بالعلم فان الكلام فيه بخصوصه بناء على الامر بالنظر في مبدأ خلقه انما هو لكونه وسيلة ومؤديا الى العلم بصحة الرجوع والاعادة والسرّ آثر جمع سريرة بمعنى السرّ وهو ما يكتم ويخفي والمراد بها في الآية مأسرة في القلوب من العقائد والنيات وما اخفى من الاعمال والابلاء والابتلاء الاختيار الجوهري بلوته بلوا جريته واختبرته وبلاء الله بلاء وابتلاء اي اختبره واطلاق الابتلاء على الكشف والتمييز من قبيل اطلاق اسم السبب على المسبب لان الاختبار يكون للتعريف والتمييز وابتلاء الله تعالى عباده بالامر والنهي يكون لكشف ما علم منهم في الازل **قوله** وهو ظرف لرجعه قبل عليه لا يجوز ان ينتصب به للفصل بين المصدر ومعموله بأجنبي وهو خبر ان اعني لقادر ولا ينتصب ايضا بقوله لقادر لانه تعالى قادر في كل الاوقات لا تختص قدرته بوقت دون وقت الا ان يراد انه منتصب بمضمحل عليه رجعه اي بعنه يوم تلي السرّ آثر واجيب بان الفصل غير مانع من كونه ظرفا لرجعه لانه مؤخر تقديره وانما قدّم مراعاة الفاصلة على ان الظرف ينسج فيه ما لا ينسج في غيره **قوله** في نفسه مستفاد من عطف قوله ولا ناصر على قوة فانه يدل على ان المراد بالقوة المنفية القوة الثابتة له في نفسه لا القوة مطلقا والالما بقى للعطف فائدة لان القوة المستفادة من الغير قوة ايضا وقد نصبت او لا والمعنى اذا رجع الانسان في ذلك اليوم فينبذ لا يكون له شيء من القوة يدفع بها عن نفسه ما حل به من العذاب ولا ناصر ينصره في دفعه ولا شك انه يرجع معناه الى التحذير عما يؤدى اليه **قوله** سمي به كما سمي او بالان الله يرجعه اي يرجع نوعه بازال مثل الاول سمي المطر بمصدر رجع وآب بمعنى ذى رجوع وأوب اولانه لكثرة رجوعه وأوبه جعل نفس الرجوع والابوب مبالغة اولان الرجع بمعنى الراجع فان المطر النازل من السماء هو الذي صعد من البحار بان حله السحاب منها ثم رجع الى جانب الارض ورجع يستعمل لازما ومتعديا يقال رجع هو بنفسه ورجعه غيره قال تعالى فرجعناك الى امك وهذا يقول ارجعه غيره **قوله** من النبات بيان ما في قوله ما تصدع عنه الارض فعلى هذا يكون المراد بالصدع نبات الارض سمي به لكونه صادعا للارض والارض تصدع به وللم نباتات خرج من الارض الابصدع ايها جعل كأنه نفس الصدع فسمى به **قوله** او الشق عطف على قوله ما تصدع فان الصدع في اللغة الشق والارض ذات الشق بالنبات والعيون فعلى هذا يكون الصدع على اصل معناه الا ان الصدع بهذا المعنى الملم يكن نعمة في نفسه بل وسيلة الى خروج ما هو نعمة في نفسه وهو النبات والعيون اخرة في الذكر لغوات الملازمة بين هذه القرينة وبين قوله والسماء ذات الرجع حينئذ لان الرجع باى معنى كان نعمة في نفسه ثم انه تعالى لما اقسم في اول هذه السورة الكريمة على ان من آذى المؤمنين ملعونون وسلى رسوله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وثبتهم على اذى المشركين وصبرهم عليه وبين عقاب الكافرين وثواب المؤمنين اقسم قسما آخر بقوله والسماء ذات الرجع على ان القرآن الذي بين هذه الامور لقول فصل يفصل بين الحق والباطل وأشار الى كيفية خلقه النبات في هذا القسم كما اشار فيما قبل الى كيفية خلقه الحيوان فان السماء ذات الرجع كالأب والارض ذات الصدع كالأم يتولد من اجتماعهما انواع النباتات ثم انه تعالى بعدما اخبر بحقيقة القرآن واقسم عليه بين انهم يكيدون كيدا في ابطاله بالقاء الشبهات لا بطلان بعض ما اخبر به القرآن كقولهم ان هي الاحياء الدنيا وقولهم من يحيى العظام وهي رميم وقولهم اجعل الآلهة الها واحدا وقولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين وقولهم فبى على بكرو واسيلا وبالطعن في مبلغه بقولهم

(انه على رجعه لقادر) الضمير للمخلوق ويدل عليه خلق (يوم تلي السرّ آثر) تتعرف ويميز بين ما طاب من الضمائر وما خفي من الاعمال وما خبت منهما وهو ظرف لرجعه (قوله) قال الانسان (من قوة) من نعمة في نفسه يمتنع بها (ولا ناصر) بئنه (والسماء ذات الرجع) ترجع في كل دورة الى الموضع الذي تحرك منه وقيل الرجع المطر سمي به كما سمي او بالان الله تعالى يرجعه وقتا فوقتا او لما قبل من ان السحاب يحمل الماء من البحار ثم يرجعه الى الارض وعلى هذا يجوز ان يراد بالسماء السحاب (والارض ذات الصدع) ما تصدع عنه الارض من النبات او الشق بالنبات والعيون (انه) ان القرآن (لقول فصل) فاصل بين الحق والباطل (وما هو بالهزل) فانه جد كله

ساحر وشاعر ومجنون ويقصد قتله عليه الصلاة والسلام كما قال تعالى واذا بمكربك الذين كفروا ليقبلك
ويقتلوك او يخرجوك وتسمية ما كان من قبله تعالى في حق المشركين من استدراجهم والانتقام منهم من حيث
لا يحتسبون كيدا من باب المشاكلة لوقوعه في مقابلة كيدهم وجزأله كما اشار اليه المصنف بقوله واقابلهم بكيدى
وذلك لان الكيد وهو المكر والاحتيايل لا يجوز اسناده اليه تعالى مراد به معناه الحقيقي وتسمية جزأه ذلك الشيء
اسم ذلك الشيء على سبيل المشاكلة كثير في القرآن كقوله نسوا الله فانساهم ويخادعون الله وهو خادعهم
والله يستهزئ بهم بعد ما حكى عنهم قولهم انما نحن مستهزون **قوله امهالا يسيرا** اشارة الى ان رويدها هنا
صفة مصدر محذوف لاسم فعل لانه لو كان كذلك لكان المعنى فهل الكافرين امهلهم ارودهم فيكون الامر بالامهال
تكرر ثلاث مرات فان مهل وامهل وارود بمعنى واحد وفائدة التثنية كيد قد حصلت بالثاني فيبقى الثالث بلا فائدة
واما اذا كان صفة مصدر محذوف فانه حينئذ يكون تصغير رود بضم الراء وهو المهل ويكون التصغير للتقليل
قوله والتكرير اى تكرير الامر بالامهال حيث قبل امهلهم بعد قوله مهل لزيادة التسكين والتصغير وكذا تغيير
البنية حيث بنى اجد لفظي الامر من باب التفعيل والآخر من باب الافعال فانه ايضا لزيادة التسكين لان الواحد
اذا عبر عنه بعبارةتين مختلفتين يرى كأنهما معنيان مختلفان يتعلق بكل واحد منهما قصد على حدة واعلم ان رويدها
في كلام العرب يستعمل على ثلاثة اوجه احدها ان يكون اسما لفعل الامر فيعمل عمل الافعال يقال رويدها زيدا
اى ارود زيدا وامهله ولا يتصرف فيه على هذا الوجه لانه حينئذ يكون من الاسماء الغير المتمكنة والثاني ان يكون
مفعلة سائر المصادر فيضاف الى ما بعده كما تضاف المصادر تقول رويدها كذا تقول ضرب زيد قال تعالى فضرب
الرقاب والثالث ان يكون نعتا منصوبا كقولك ساروا سيرا رويدها ويقولون ايضا ساروا رويدها يحذفون المنعوت
ويقيمون رويدها مقامه وما في الآية من هذا القبيل والله اعلم * تمت سورة الطارق

سورة الاعلى مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله نزه اسم يعنى ان الامر الالهى وارد بتسبيح اسمه تعالى الذى هو اللفظ الدال على ذاته المقدس
عن الاحاد فيه اى عن الميل عن الحق والصواب في تفسيره بان يفسر الاعلى مثلاً بالعلو في المكان ويفسر الاستواء على
العرش بالاستقرار عليه فان الاعلى من العلو بمعنى الاقترار والقهر والاستواء بمعنى التسليط والتسلط وقيل الامر
الالهى وارد بتزيه ذاته تعالى لان الاسم لكونه من قبيل الالفاظ المؤلفة من الحروف المقطعة لا يجب تزيهه لكن
المسمى اذا كان في غاية العظمة والجلالة يعبر عنه بشئ مما يلايه كما يقال سلام على المجلس السامر والمعرض الى
الحضرة السامية فيكون لفظ الاسم صلة مقحمة لتعظيم المسمى وقدر وقع الخامة مع قطع النظر عن قصد التعظيم
في قول لبيد الى الحول ثم اسم السلام عليهما * ولكن الخامة لقصد التعظيم يكون اولى ومن الناس من تمسك
بهذه الآية مستدلاً على ان الاسم والمسمى واحد وقال لان احدا لا يقول سبحان اسم الله سبحان اسم ربنا فعنى سبح
اسم ربك سبح ربك والرب ايضا اسم فلو كان غير المسمى لكان المأمور به تسبيح غيره تعالى وهو استدلال ضعيف لانه
اذا وجب تسبيح اسم الله تعالى فوجب تسبيح ذاته يكون اولى ويجوز ان يكون لفظ الاسم صلة على ما قيل وعلى كل
واحد من التقديرين لادلالة الآية على اتحاد الاسم والمسمى * قال الامام ههنا دقيقة وهى ان قولنا اسم لفظ
وضع لكل مادل على معنى غير مقترن بزمان والاسم كذلك فيلزم ان يكون الاسم اسما لنفسه فههنا الاسم
نفس المسمى فلعل العلماء الاولين ذكروا ذلك فاشبهوا الامر على التأخيرين وظنوا ان الاسم في جميع المواضع
نفس المسمى انتهى كلامه فقوله فههنا الاسم نفس المسمى محل بحث وتحقيق المقام ان الاشياء وجودا في الاعيان
ووجودا في الازهان ووجودا في اللسان اما وجودها في الاعيان فهو الوجود الاصلى الحقيقى والوجود
في الازهان هو الوجود العلمى الصورى والوجود في اللسان هو الوجود اللفظى الدال على ماقى الذهن من
الصورة العلية وتلك الصورة هى المنطبعة في النفس من الوجود العبنى الخارجى فلو لم يكن وجود في الاعيان
لم تنطبع الصورة في الازهان ولولم تنطبع الصورة في الازهان لما عبر عنها اللسان فاذا لفظ العلم والعلوم ثلاثة
امور متباينة لكنها متطابقة متوازية وهذا مما يشهده الذوق السليم بعد المراجعة الى ما ذكره علماء الكلام
في مباحث الكيف وبحث الوجود ذهنى وظهر بهذا ان الاسم غير المسمى الذى هو الموجود في الاعيان بالوجود

(انهم) يعنى اهل مكة (بكيدون كيدا)
في ابطاله واطفاء نوره (واكيد كيدا)
واقابلهم بكيدى في استدراجهم وانتقامى
منهم بحيث لا يحتسبون (فهل الكافرين)
فلانشغل بالانتقام منهم اولانستعمل باهلاكمهم
(امهلهم رويدها) امهالا يسيرا والتكرير
وتغيير البنية لزيادة التسكين * عن النبي
صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الطارق
اعطاه الله بعدد كل نجم في السماء حسنة

سورة الاعلى مكية وآياتها تسع

عشرة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبح اسم ربك الاعلى) نزه اسم الله عن
الاحاد فيه بالتأويلات الزائفة والاطلاقه
على غيره زاعما انها فيه سواء وذكره لا على
وجه التعظيم

الاصلي كما انه غير الصورة الذهنية التي عبر عنها بالعلم وكذا لفظ الاسم الذي عبر به عن المفهوم الكلي الذي هو نوع من انواع الكلمة مير عن الافراد الخارجية لذلك المفهوم وكذلك لفظ وضع بازاء معنى اسماء كان او فعلا او حرفا فله اسم علم مير به نفس ذلك اللفظ من حيث دلالة على ذلك الاسم او الفعل او الحرف كما تقول في قولنا خرج زيد من البصرة خرج فعل ماض وزيد اسم ومن حرف فجعل كل واحد من الثلاثة محكوما عليه مع استحالة كون الفعل والحرف مخبرا عنه ومحكوما عليه فلفظ زيد في المثال المذكور وان كان اسما لنفسه بحسب الظاهر الا ان بينهما تغايرا اعتباريا فان الشخص الخارجي مسمى بزيد باعتبار وضعه بازاءه وهذا الاسم الموضوع بازاء الشخص مسمى بلفظ زيد باعتبار دلالة على ذلك الاسم الموضوع فالاسم هنا ايضا غير المسمى **قوله** وقرئ سبحان ربي الاعلى قيل ان علي بن ابي طالب وابن عمر رضي الله عنهما قرأها كذلك والظاهر انها قرأها امثالا للامر لاعلى انها من القرآن لما روى انه عليه الصلاة والسلام كان اذا قرأها قال سبحان ربي الاعلى وروى ايضا ان علي بن ابي طالب رضي الله عنه قرأ في الصلاة سبح اسم ربك الاعلى ثم قال سبحان ربي الاعلى فلما انقضت الصلاة قيل يا امير المؤمنين اتريد هذا في القرآن قال ما هو قيل سبحان ربي الاعلى قال لا انما امرنا بشي قلته امثالا للامر وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال من قرأ سبح اسم ربك الاعلى فليقل سبحان ربي الاعلى وهذه الآثار والاختبار تؤيد قول من يقول المأمورية تنزيه ذاته تعالى وان لفظ الاسم صلة ذكر كناية عن الذات لكون الاسم من لوازمها كما يقال سلام على المجلس العالي قيل اول من قال سبحان ربي الاعلى ميكائيل وروى انه عليه الصلاة والسلام قال لجبريل عليه السلام يا جبريل اخبرني عن ثواب من قالها في صلاته او في غير صلاته فقال يا محمد ما من مؤمن ولا مؤمنة يقولها في سجوده او في غير سجوده الا كانت له في ميراثه انقل من العرش والكرسي وجبال الدنيا ويقول الله تعالى صدق عبدي انا الاعلى وفوق كل شي وليس فوق شي واشهدوا يا ملائكتي اني قد غفرت لعبدي وادخلته جنتي فاذا مات اناه ميكائيل كل يوم فاذا كان يوم القيامة حمله على جناحه فيوقفه بين يدي الله عز وجل فيقول يا رب شفني فيه فيقول قد شفعتك فيه اذهب به الى الجنة **قوله** خلق كل شي فسوى خلقه اشار الى ان حذف مفعول كل واحد من خلق فسوى لقصد التعميم وان تسوية خلق المخلوقات عبارة عن خلقها موضوعة على وجه الاحكام والاتقان سالمة عن الخلل والنقصان جامعة لجميع ما توقف عليه كمالها في ذاتها وينظم به اسباب معاشها **قوله** اي قدر اجناس الاشياء اي جعل اجناسها بمقدار معلوم وكذا جعل انواع كل جنس واشخاص كل نوع بمقدار معلوم وجعل ايضا مقدار كل شخص في جنته واشكاله واوصافه من الحسن والقبح والسعادة والشقاوة والهداية والضلالة والارزاق والآجال وغير ذلك بمقدار معلوم كما قال تعالى وان من شي اعندنا خزانة وما ننزله الا بقدر معلوم قال صاحب الكشف قدر لكل حيوان ما يصلحه فهداه به اليه وعرفه وجه الانتفاع به ثم قال يحكي ان الافعى اذا اتى عليها ألف سنة عميت وقد ألهمها الله تعالى ان مسح العين بورق الرازيانج الغض يرد اليها بصرها فربما كانت في برية بينها وبين الريف مسيرة ايام فتطوى تلك المسافة على طولها وعلى عماها حتى تلطم في بعض تلك البساتين على شجرة الرازيانج فتحك به عينها فترجع باصرة باذن الله تعالى وهدايات الله تعالى للانسان الى ما لا يجد من مصالحه وحوادثه في اغذيته وادوية وفي ابواب دنياه ودينه والهوامات البهائم والطيور وهوام الارض باب واسع لا يحيط به وصف واصف فسبحان ربي الاعلى **قوله** انبت ما يرعى الدواب اي انبت ما يرعى الدواب وهوام الارض باب واسع لا يحيط به وصف واصف فسبحان ربي الاعلى **قوله** انبت الكلا وبالفتح المصدر والمرعى زمان الرعي والموضع والمصدر والظاهر ان المرعى اسم مشتق اطلق على الكلا تشبيها له بمكان الرعي **قوله** يا بسا اسود الاول تفسير قوله تعالى غناء والثاني تفسير احوى فان الغناء ما يبس من النبات وصار هشيا ينفذ السيل على جوانب الوادي واحوى افضل من الحوة وهي السواد والاحوى الاسود وهو صفة لغناء وسبب كونه اسود اما احتراقه لشدة الحر او ان السيل يحمله فتعلق به اجزاء كدرة فيسود لذلك او ان الريح تتحمله فيلصق به الغبار فيسود بذلك **قوله** وقيل احوى حال من الرعي وصف المرعى بكونه احوى اي اسود لشدة خضرته كما قيل في وصف الجنين مدعمان اي سوداوان من شدة خضرتهما فعلى هذا يكون في الآية تقديم وتأخير والتقدير الذي اخرج المرعى احوى فجعله غناء **قوله** سنقرئك على لسان جبريل اي سنعمك بان يقرأ عليك جبريل القرآن مرات الى ان تحفظ حفظا لاتسأ بعد ذلك او سنجعلك قارئنا بالهام

وقرئ سبحان ربي الاعلى وفي الحديث لما نزل فسبح باسم ربك العظيم قال عليه الصلاة والسلام اجعلوها في ركوعكم فلما نزل سبح اسم ربك الاعلى قال اجعلوها في سجودكم وكانوا يقولون في الركوع اللهم لك ركعت وفي السجود اللهم لك سجدة (الذي خلق فسوى) خلق كل شي فسوى خلقه بأن جعل له ما به يتأتى كاله ويتم معاشه (والذي قدر) اي قدر اجناس الاشياء وانواعها واشخاصها ومقاديرها وصفاتها وافعالها وآجالها (فهدى) فوجهه الى افعاله طبعها واختيارا بخلق المبول والالهامات ونصب الدلائل وازال الآيات (والذي اخرج المرعى) انبت ما يرعى الدواب (فجعل) بعد خضرته (غناء احوى) يا بسا اسود وقيل احوى حال من الرعي اي اخرج المرعى احوى من شدة خضرته (سنقرئك) على لسان جبريل عليه السلام او سنجعلك قارئنا بالهام القراءة

بالقرآن بان نشرح صدرك ونقوى خاطرك حتى تحفظه بالمرّة الواحدة حفظا لا تنسا فيكون حفظه عليه السلام
لهذا الكتاب المطول من غير دراسة ولا تكرار ولا كتابة امرأ خارقا للعادة ولا سيما هو أمي فيكون مجزأ وايضا
ان هذه السورة من أوائل ما نزل بمكة وقد أخبر الله انه سيظهر على يده امرأ عجيبا غريبا مخالفا للعادة وهو انه
تعالى سيقربه وهو أمي لا يكتب ولا يقرأ فيحفظه ولا ينسا الا ما شاء الله ان ينسا فيذهب به عن حفظه برفع
حكمه وتلاوته كما قال تعالى ما ننسخ من آية او ننسها فان الانساء نوع من النسخ وهذا اخبار عن الغيب
وقد وقع كما أخبر فيكون مجزأ قبل كان عليه الصلاة والسلام اذا نزل عليه القرآن اكثر تحريك لسانه مخافة
ان ينسى وكان جبريل عليه السلام لا يفرغ من آخر الوحي حتى يتكلم عليه السلام باوله مخافة النسيان فأرسل الله
سبحانه وتعالى سنقرئك فلا تنسى فلم ينس بعد ذلك شيئا لانه لا يخلف وعده ولا في قوله تعالى فلا تنسى نافية
وعليه الجمهور لا ينهى لان الانسان لا ينهى عن النسيان لانه لا مدخل فيه للاختيار فلا ينهى عنه فلذلك ثبت الالف
في فلا تنسى في الخط والتلفظ ومن جعله نهيا عن النسيان احتاج الى التكلف في توجيه ورود النهي
عما ليس باختيارى فقال ان النهي وان كان عن النسيان صورة لكنه في الحقيقة نهى عن سببه وهو الغفلة
عن دراسته وتكريره فكانه قيل لا تغفل عن قرآنه وتكراره فتدساه واحتاج في توجيه ثبوت الالف الى ان يقول
انها مزيدة رعاية لغواصل الآي كالتى في الظنون والسبب وحله على الخبر اولى لعدم احتياجه الى التكلف وقوله
فلا تنسى اصلا لا بطريق النسخ ولا بغيره ذكره ليظهر كون الاستثناء متصلا **قوله** وقيل المراد به القلة
اي قلة المنسى الذي يعقبه التذكر عطف من حيث المعنى على قوله بان تنسخ تلاوته فان المراد بنسيان
ما شاء الله نسيانه حينئذ النسيان المستمر بحيث لا يعقبه التذكر بعده فان النسيان الذي هو احد طريقى النسخ
لا بد ان يكون مستمرا واما ان حل الاستثناء على القلة فينبذ يكون المراد بالنسيان النسيان المتعارف الذي
يعقبه التذكر بعده ويكون المقصود من الاستثناء تقليل المنسى بهذا المعنى فانه عليه الصلاة والسلام
قد عرض له النسيان بهذا الوجه كما ذكره المصنف ووجه افهام معنى القلة من هذا الاستثناء ان المستثنى
هو المنسى الذي تعلقت المشيئة بنسيانه ولا شك ان تعلق المشيئة بنسيان شئ منه غير معلوم اذ يجوز ان لاتعلق
بشئ منه اصلا وعلى تقدير تعلقها بنسيان شئ منه فلا شك ان ماتعلقت المشيئة بنسيانه اقل من الباقي بعد الاستثناء
فقد ارأى امر المستثنى بين ان ينفى رأسا وبين القلة والندرة وما كان كذلك يكون في غاية القلة فهذا وجه
من حل الاستثناء على القلة **قوله** او نفي النسيان مرفوع معطوف على قوله القلة والندرة والنسيان المنفى
على القولين الاخيرين هو النسيان الذي يعقبه التذكر الا انه على القول الاول يقصد استثناء القليل منه
كانه قيل فلا تنسى شيئا مما علمناه لك وقرأناه عليك نسيانا متعارفا وهو الذي يعقبه التذكر بعد الا قليلا منه
وعلى القول الثانى لا يقصد استثناء شئ منه ويكون قوله الا ما شاء الله لنفي النسيان المتعارف رأسا وكل واحد
من القسمين قسم لقوله فلا تنسى شيئا مما اقرأناك اصلا الا ما شاء الله نسيانه بان تنسخ تلاوته ولما كان قوله
لا ما شاء الله مما يدل على القلة جاز ان يراد منه نفي النسيان رأسا فان استعمال القلة بمعنى النفي رأسا وارد
في كلامهم كما في قوله تعالى وقليل من عبادى الشكور فان قضاء حق الشكر بكماله غير مقدور للبشر
قوله فيعلم ما فيه صلاحكم من ابقاء وانساء تفرع على التفسيرين و اشار الى ان قوله تعالى انه يعلم الجهر
وما يخفى تعليل للحكم السابق المشتمل على الاستثناء بان يجعل علمه تعالى بما ظهر من احوال عباده وبما يخفى
سرها او علمه بجهره عليه الصلاة والسلام بالقرآن مع جبريل وبما يخفى في نفسه مما يدعوه اليه من مخافة النسيان
بحازا عن علمه بما فيه صلاح العباد فلا ينسى ما انسا من الوحي ولا يبق ما ابقاه الا لمصلحة تعود اليهم
قوله ونعدك للطريقة اليسرى ضمن قوله نيسرك معنى الاعداد والتوفيق بيان الوجه تعديده قوله نيسرك
دون اللام فان العبارة الشائعة ان يقال جعل الفعل الفلانى ميسرا لفلان ولا يقال جعل فلان ميسرا للفعل الفلانى
الظاهر ان يقال نيسر اليسرى لثلاثة الاله جعل الفاعل ميسرا للفعل في هذا الموضع وكذا في سورة الليل ايضا وفي قوله
عليه الصلاة والسلام * اعملوا فكل ميسر لما خلق له * باعتبار التضمين او معة وموفق له والمراد بالطريقة اليسرى
عمال الخير سميت يسرى لكونها مؤدية الى اليسر والراحة وقوله تعالى ونيسرك معطوف على سنقرئك

(فلا تنسى) اصلا من قوة الحفظ مع انك
امي ليكون ذلك آية اخرى لك مع ان
الاخبار به عما يستقبل ووقوعه كذلك
ايضا من الآيات وقيل نهى والالف للفاصلة
كقوله السبيل (الا ما شاء الله) نسيانه بان
تنسخ تلاوته وقيل المراد به القلة والندرة
لما روى انه عليه الصلاة والسلام اسقط
آية في قرآنه في الصلاة فحسب اني انها
نسخت فساله فقال نسيته او نفي النسيان
رأسا فان القلة تستعمل في النفي (انه يعلم
الجهر وما يخفى) ما ظهر من احوالكم
وما بطن او جهرك بالقرآن مع جبريل
وما دعاك اليه من مخافة النسيان فيعلم ما فيه
صلاحكم من ابقاء وانساء (ونيسرك
لليسرى) ونعدك للطريقة اليسرى في حفظ
الوحي او التدبير ونوفقك لها ولهذه النكتة
قال تعالى نيسرك لا نيسرك عطفا على
سنقرئك وانه يعلم الجهر اعترض

القرآن اوفى باب التدين والطاعة ونون العظمة في قوله تعالى يسرك لستندل بعظمة المعطى على عظمة المعطى وكيف لا وقد كان عليه الصلاة والسلام صيبا لآب له ولا م نشأ في قوم جهال ثم انه تعالى جعله في افعاله واقله قدوة للعالمين وهاذا للخلائق اجمعين الى شريعته لم يهد الى مثلها احد من الاولين فكان بذلك سيد المرسلين وخاتم النبيين واى عطاء اجل واعظم من هذا **قوله** بعد ما استتب لك الامر **قوله** بيان لمعنى فاء التعقيب في قوله فذكر يقال استتب له الامر اذا تهيأ واستقام فانه تعالى لما تكفل له بتعليم القرآن وتيسر حفظه له بحيث لا ينسى شيئا منه الا ما شاء الله تعالى نسيانه او تيسر سبيل الرشاد والتدين امره بتذكير الخلق ودعوتهم الى الحق ليكون جامعا بين منصبى الهدى والهداية ودولتى الكمال والتكميل **قوله** لعل هذه الشرطية انما جاءت الخ **جواب** عما يقال انه عليه الصلاة والسلام مبعوث الى الناس كافة لينذرهم بسوء عاقبة الكفر والعصيان ويذكرهم ثواب الطاعة والايمان فعليه ان ينذر الكل ويذكرهم سوء آقبلوا منه التذكير وانفعوا به ام لا فان نفعهم الذكرى فيها والا فلا اقل من تزايد مثوباته عليه الصلاة والسلام بتكرار الانذار والتذكير وانقطاع حجة المعاندين حيث لا يمكنهم ان يقولوا بعد الانذار والتذكير انا كنا عن هذا غافلين لولا ارسلت الينا رسولا فتنبع آياتك وتكون من المؤمنين فلم وجب عليه ان يذكر الخلائق اجمعين ان نفعهم الذكرى هو المصنف اجاب عنه بثلاثة اجوبة تقرير الاول ان ما ذكره من كون التذكير واجبا عليه مطلقا انما هو قبل الزام الحجة عليهم واتمام دعوتهم بتكرير التذكير بآوضح البيان والبلغ التقرير الى ان يتضح الحق ويبين الرشد من الغي بحيث يظهر ان من أصر على الكفر والضلال بعده انما يصير لمحض العناد واشار الهوى على الهدى واما بعد ذلك فلا يجب اذلا فائدة له بعد ذلك سوى اتعاب النفس والتلهف على من آثر الشقاوة الابدية على السعادة الدائمة وتقرير الجواب الثانى ان قوله تعالى ان نفع الذكرى وان كان تقييدا لايجاب بحسب الظاهر الا انه لم يؤت به في هذا الموضع لتقييد الحكم به وانما اتى به دما للذكورين وتبيينه له عليه الصلاة والسلام يعنى ان هؤلاء لا تنفعهم الذكرى كما يقال في حق رجل ادع فلانا ان اجابك والمعنى ما اراه يحبك فكانه قبل فذكرهم وما يظن اتعابهم وقبولهم منك واذا لم يكن التعليق والتقييد مرادا بقى الامر بالتذكير على اطلاقه غير مقيد بشرط رجاء نفعه وتقرير الثالث ان التقييد والتعليق بالنسبة الى طائفة معينة علم النبي صلى الله عليه وسلم ان الذكرى لا تنفعهم لشدة اعراضهم عن الهدى ونظيره قوله تعالى فذكر بالقرآن من يخاف وعيد ويلزم من هذا الجواب انه عليه الصلاة والسلام اذا علم بنور النبوة او الوحي الالهى ان الضال لا يؤمن ولا تنفعه الذكرى لا تجب عليه التذكير **قوله** وهو يتناول العارف والمتردد **جواب** فان الناس في امر المعاد على ثلاثة اقسام منهم من قطع بصحته ومنهم من جوز وجوده ولكن لم يقطع فيه بالانفى ولا بالاثبات ومنهم من قطع بانكاره والقسم الاولان يتناولهما مفهوم من يخشى الله دون الثالث فان من كان عارفا بالله تعالى وبكمال قدرته وعلمه وحكمته يقطع لذلك بصحة المعاد ويخشى الله تعالى وينفع بالذكرى وكذا من تردد وتوقف الى ان يبين الحق له ولا يكون من اهل العناد والاصرار فانه اذا سمع آية التخويف مثل ان يقال من كفر وتولى فانه يصلى النار الكبرى ثم لا يموت فيها ولا يحيى ينكسر قلبه فيحمله ذلك على استماع الحق وقبوله بخلاف من غلبه هواه وحله ذلك على العناد والاصرار فان قلبه يقبل عليه فلا يصل اليه خوف الله تعالى وخشيته فلا ينفع بالذكرى لان الانتفاع بها مبنى على خشية القلب ولم يحصل فلا جرم يتجنب الذكرى ولا يقبلها ولا ينفع بها وهو المراد بالاشقى الذى هو القسم الثالث من اقسام الناس **قوله** الاشقى الكافر **جواب** يعنى ان المراد بالاشقى اما جنس الاشقى وهو الكافر او فرد معين منه كالوليد بن المغيرة وعتبة بن ربيعة والمفضل عليه على الاول جنس الفاسق وعلى الثانى سائر الكفرة وهم في قوله تعالى ثم لا يموت فيها ولا يحيى لان هذه الحالة اقطع واعظم من نفس الصلى فهى متراحية عنه في مراتب الشدة والكبرى اسم تفضيل لانه تأنيث الاكبر فيقتضى مفضلا عليه وهو نار الدنيا ان كان المراد بالنار الكبرى نار جهنم وان كان المراد بها ما فى اسفل دركات جهنم من النار يكون المفضل عليه ما فى الدركات التى فوقها فان فى جهنم نيرانا ودركات متفاوتة كما ان فى الدنيا دنوبا ومعاصي متفاوتة فالكافر اشقى العصاة فلذلك يصلى اعظم النيران ثم انه تعالى لما ذكر وعيد من اعرض عن الذكرى ولم يتأمل في دلائل الله تعالى اتبعه بالوعيد لمن تركى وتطهر من دنس الشرك بان قال لا اله الا الله محمد رسول الله على ان يكون التزكى من الزكاة بمعنى الطهارة وقيل من الزكاة بمعنى التماهى من صلابا كيانا من جهة الاعمال الصالحة

(فذكر) بعد ما استتب لك الامر (ان نفع الذكرى) لعل هذه الشرطية انما جاءت بعد تكرير التذكير وحصول اليأس من البعض لئلا يتعب نفسه ويتلهف عليهم كقوله تعالى وما انت عليهم بجبار الآية اول ذم المذكورين واستبعاد تأثير الذكرى فيهم اول الاشعار بان التذكير انما يجب اذا ظن نفعه ولذلك امر بالاعراض عن تولى (سيدكر من يخشى) سبتعظ وينفع بها من يخشى الله تعالى فانه يفكر فيها فيعلم حقيقتها وهو يتناول العارف والمتردد (ويتجنبها) ويتجنب الذكرى (الاشقى) الكافر فانه اشقى من الفاسق او الاشقى من الكفرة لتوغلته فى الكفر (الذى يصلى النار الكبرى) نار جهنم فانه عليه السلام قال ناركم هذه جزؤ من سبعين جزأ من نار جهنم او فى الدرك الاسفل منها (ثم لا يموت فيها) فيستريح (ولا يحيى) حبة نفعه (قد أفلح من تركى) تطهر من الكفر والمعصية او تكثر من التقوى من الزكاة او تطهر للصلاة او أدى الزكاة

يقال زكاة الزرع يزكو زكاة، أي نما وكثر والزاكي النامي الكثير ويقال أيضا تزكى بمعنى تصدق وأدى الزكاة **قوله** ويجوز أن يراد بالذكر تكبيرة التحريم عطف على قوله ما يفهم من قوله ذكر اسم ربه بقلبه ولسانه فدعاء ذلك إلى أن يصلي تعظيما له تعالى واجلالا ومن استدلاله على ذلك بقوله أقم الصلاة لذكرى فإن من ذكر الله تعالى بكمال عظيمته وكبريائه وبأنواع فضله وإحسانه دعاه ذلك إلى الاشتغال بخدمته وطاعته وذهب الإمام أبو حنيفة رحمه الله إلى أن المراد بذكر اسم ربه تكبيرة الاحرام فيكون المعنى وذكر اسم ربه لافتتاح الصلاة وصلى عقيبها واحتج بهذه الآية على وجوب تكبيرة الاحرام حيث عدت في جملة ما علق به الفلاح وعلى أنها ليست من أركان الصلاة من حيث أن الصلاة عطف عليها بقاء التعقيب والملابسة بالكل إنما تكون بملابسة ركن من أركانها لا عقيبها وعلى أن افتتاح الصلاة والشروع فيها غير مختص بلفظ التكبير بل هو جائز بكل اسم من أسمائه تعالى فالناسب على هذا أن يحمل التزكى على التطهر للصلاة لتكون الآية مسوقة لكل من حصل هذين الشرطين الطهارة والتكبيرة الاحرام وصلى عقيبهما والآفة الشافعية قالوا هذه الآية وإن دلت على مدح كل من ذكر اسم الله تعالى وصلى عقيبها لكن ليس فيها ما يدل على أن ذلك الذكر هو تكبيرة الافتتاح لجواز أن يكون بمعنى أن من ذكر الله تعالى بقلبه ولسانه وذكر ثوابه وعقابه وعاد بعد ذلك إلى فعل الصلاة فحينئذ يأتي بالصلاة التي أحدا ركانها وأجزائها تكبيرة الافتتاح كما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال في تفسير هذه الآية ذكر معاده وموقفه بين يدي ربه فصلى له قال الإمام وأقول هذا التفسير متعين وذلك لأن مراتب أعمال المكلف ثلاث أولاها إزالة العقائد الفاسدة عن القلب وثانيها استحضار معرفة الله تعالى بذاته وصفاته وأفعاله وثالثها الاشتغال بخدمته وطاعته فالمرتبة الأولى هي المرادة بقوله قد افلح من تزكى وثانيها هي المرادة بقوله وذكر اسم ربه فإن الذكر بالقلب هو المعرفة وثالثها وهي الخدمة هي المرادة بقوله فصلى فإن الصلاة عبارة عن التواضع والخشوع فغن استنار قلبه بمعرفة جلال الله تعالى لا بد وأن يظهر في جوارحه وأعضائه أثر الخضوع والخشوع انتهى كلامه وإذا حل التزكى على أداء زكاة المفروضة تكون الآية نظير قوله تعالى وأقام الصلاة وإيتاء الزكاة قبل هذا التفسير بعيد من حيث أن عادة الله تعالى جارية على تقديم الصلاة على الزكاة إنما ذكر معا وهذا التفسير يستلزم مخالفة العادة وتركها **قوله** فلا تفعلون ما يسعدكم **قوله** إشارة إلى أن المضروب عنه قوله تعالى قد افلح من تزكى أي لا تفعلونه بل تؤثرون فإن بل موضوعه لنفي ما تقدم وتحقيق غيره **قوله** والخطاب للاشقيين **قوله** إشارة إلى أن المراد بالاشقي جنس الكافر فهو في معنى الجمع ونكتة الالتفات بالمبالغة في الذم فإن الذم مواجهة أبلغ في الذم مما يكون في الغيبة وفي إضمار قل تحقير لشأنهم بالإشارة إلا أنهم لا يستحقون لخطابه تعالى **قوله** وقرأ أبو عمرو وبالياء **قوله** على الأخبار عن الأشقيين وهم غيب **قوله** فإن نعيمها ملذ بالذات **قوله** أي لا يتناول إلا لاجل اللذائذ والنفكة ولا يقصد به التغذي ودفع ألم الجوع والعطش يقال لذت الشيء أي وجدته لذذا وانت تلتذبه وفي بعض النسخ تلتذ أي كأنه محض التلذذ بخلاف نعيم الدنيا فإنه يقصد لذاته بل لما يترتب عليه من التقوى ونحوه والغوآئل جمع الغائلة وهي الشر والمضرة **قوله** والإشارة إلى ما سبق من قد افلح **قوله** والمعنى ما ذكر من قوله قد افلح إلى آخر الآيات الأربع مذكور في صحف الأنبياء المتقدمين بمعناه وإن لم يكن مذكورا باللفظ المذكور هنا **قوله** فإنه جامع أمر الديانة **قوله** فإن قوله قد افلح من تزكى إشارة إلى تطهير النفس عن كل ما لا ينبغي من العقائد الفاسدة والأخلاق الذميمة وقوله وذكر اسم ربه إشارة إلى تكميل الروح بمعرفة الله تعالى وقوله فصلى إشارة إلى تكميل الله تعالى الجوارح وتزويدها بطاعة الله تعالى وقوله بل تؤثرون الحياة الدنيا إشارة إلى الزجر عن إتيان الحظوظ العاجلة على السعادة الأبدية وقوله والآخرة خير وأبقى إشارة إلى الترغيب في طلب الآخرة وما فيها من الترويح والثواب الجزيل وهذه أمور لا تختلف باختلاف الشرائع فلهذا قال تعالى إن هذا في الصحف الأولى صحف إبراهيم وموسى تمت سورة الأعلى بحمد الله وعونه وحسن توفيقه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

(وذكر اسم ربه) بقلبه ولسانه (فصلى) لقوله تعالى أقم الصلاة لذكرى ويجوز أن يراد بالذكر تكبيرة التحريم وقيل تزكى تصدق للفطر وذكر اسم ربه كبره يوم العيد فصلى صلاته (بل تؤثرون الحياة الدنيا) فلا تفعلون ما يسعدكم في الآخرة والخطاب للاشقيين على الالتفات وعلى إضمار قل أو لكل فإن السعي للدنيا أكثر في الجملة وقرأ أبو عمرو وبالياء (والآخرة خير وأبقى) فإن نعيمها ملذ بالذات خالص عن الغوآئل لا انقطاع له (إن هذا في الصحف الأولى) الإشارة إلى ما سبق من قد افلح فإنه جامع أمر الديانة وخلاصة الكتب المنزل (صحف إبراهيم وموسى) يدل من الصحف الأولى قال عليه السلام من قرأ سورة الأعلى أعطاه الله عشر حسنات بعدد كل حرف أنزله الله على إبراهيم وموسى وعيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام

سورة الغاشية مكية وآياتها

وعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(هل أتاك حديث الغاشية) الداهية التي تغشى الناس بشدائدها يعني يوم القيامة أو النار من قوله تعالى وتغشى وجوههم النار

سورة الغاشية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى الغاشية الغطاء هو الغشاء والغشاء هو الغطاء يقال غشيته بغشاء أي غطاه وكل ما لحاظ بالشيء

من جميع جهاته فهو غاش له وسميت القيامة غاشية لأنها تغشى الناس جميعاً من الأولين والآخرين ولا نهاتغشى الناس بالاهوال والشدايد ويجوز أن تكون الغاشية صفة بقرينة قوله تعالى وتغشى وجوههم النار وهل بمعنى قد اناك خبر القيامة فتنه لهولها وما فيها من معنى الاستفهام للتقرير وتعظيم المستفهم عنه لأنه تعالى عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من احوال الغاشية وحال الناس فيها ما لم يكن هو ولا قومه عالمين به على التفصيل **قوله** تعالى وجوه مبتدأ وخاشعة خبره ويومئذ نظرف الخبر أي ذليلة يوم اذغشيت تلك الداهية الناس ولعل وجه صحة الابتداء بالنكرة كون تقدير الكلام اصحاب وجوه بالاضافة الا ان اثر الخشوع والمذلة لما كان يظهر في الوجه أو لا حذف المضاف واقیم المضاف اليه مقامه قال الامام المراد بالوجوه اصحاب الوجوه وهم الكفار بدليل انه تعالى وصف الوجوه بأنها عاملة ناصبة وذلك من صفات المكلف لكون الخشوع انما يظهر في الوجه فاسند الى ضميره لذلك **قوله** تعمل ماتعيب فيه إشارة الى ان ارتفاع كل واحد من الاممين على انه خبر بعد خبر لو وجوه وان ناصبة وان كان خبر وجوه من حيث الاعراب الا انه من حيث المعنى تقييد للعمل بانه من قبل ماتعيب فيه الوجوه فان ناصبة بمعنى تعبة يقال نصب الرجل ينصب نصبا من باب علم اذا تعيب في العمل واذا كان كل واحد منهما خبر الوجوه يكون قوله يومئذ نظرفا لكل واحد من الاخبار الثلاثة وتكون الاخبار باسرها حاصلة في الآخرة فان الكفار لما تكبروا في الدنيا عن عبادة الله تعالى وطاعته كانوا يوم القيامة خاشعين أي ذليلين وعاملين في النار اعمالا يتعبون فيها والتلال جمع تل وهو الجبل الصغير والوهاد جمع وهدة وهو المكان المظلم والوحد بفتح الحاء الطين الرقيق والتسكين لغة رديئة **قوله** او علمت ونصبت أشار بلفظ الماضي الى ان المراد بالعمل والنصب ما صدر عنها في الدنيا والمعنى انها خاشعة في الآخرة وقد كانت في الدنيا عاملة ناصبة ولم تنفع بشيء من عملها ونصبها الصادرين عنها في الدنيا لكونهما في غير طاعة الله تعالى فالظاهر على هذا الاحتمال ان يكون قوله عاملة ناصبة خبر مبتدأ محذوف وتكون الجملة في موضع الحال من ضمير خاشعة والتقدير وهي عاملة تعبة في الدنيا فيما لم ينفع به يوم اذغشيت الداهية الكبرى **قوله** وقرأ ابو عمرو تصلى بضم التاء وسكون الصاد على بناء ما لم يسم فاعله والباقون بفتح التاء على بناء الفاعل والمنوى فيه على تينك القرآتين لا وجوه وقرئ بضم التاء وفتح الصاد وتشديد اللام **قوله** بلغت اناها أي بالغة غايتها في الحر يقال ان الحميم يأتي اناها انتهى حره والا ناهية الحر **قوله** ولعله طعام هؤلاء جواب عما يقال قوله تعالى في هذه السورة ليس لهم طعام الا من ضريع ينافي قوله تعالى في سورة الحاقة فليس له اليوم ههنا حميم ولا طعام الا من غسلين فان احد الحصريين ينافي الآخر لان الضريع غير الغسلين وايضا كل واحد منهما ينافي قوله تعالى ان شجرة الزقوم طعام الاثيم وتقرر الجواب ان الدرجات متفاوتة على حسب اختلاف المعاصي واهلها من اهل النار فمنهم من طعامه الزقوم ومنهم من طعامه الغسلين ومنهم من طعامه الضريع ومنهم من شرابه الحميم ومنهم من شرابه الصديد لكل باب منهم جزؤ مقسوم ثم اشار الى جواب آخر بقوله او المراد بهذه الآية حصر طعامهم المقيد بكونه مما يتعاماه الابل وتكرهه ولا تتناول له لمرارته في الضريع وذلك لا ينافي ان يكون لهم نوع آخر من الطعام كالزقوم والغسلين **قوله** ذات بهجة أي حسن على ان ناعمة من نعم الشيء بالضم نعمة أي صار ناعما لئلا تكون نعمة الوجوه أي غضاضتها ونضارتها كناية عن التعم وطيب الحال او على ان ناعمة للنسبة بمعنى ذات نعمة والنعمة في حق الوجه هو الحسن والبهجة **قوله** رضيت بعملها إشارة الى ان السعي بمعنى العمل يقال سعى يسعى سعيا اذا عدا وكذا اذا عمل وكسب والى ان اللام في قوله لسعيها راضية متعلقة براضية والتقدير راضية لسعيها فلما تقدم المعمول ضعف العامل فجئ باللام في قوله لسعيها ويجوز ان تكون لام التعليل أي لاجل سعيها في طاعة الله تعالى راضية جزاءه وثوابه **قوله** والتاء نافع لتأنيث لفظ لاغية وقرأ ابن كثير و ابو عمرو وبالياء لان التأنيث غير حقيقي ولان اللاغية بمعنى اللغو على انها مصدر كالعاقبة **قوله** او كلمة ذات لغو على ان تكون لاغية بمعنى القسبة مثل تامر صفة لمؤنث هي الكلمة او النفس واللاغية حينئذ للحدث لا للنسبة **قوله** والتكثير للتعظيم أي رفعة شأنها من حيث انها تجري على وجه الارض من غير اخذ ودجريا لا ينقطع وتجرى لهم حيث ارادوا اجرأها وماؤها اشدها ياضا من اللبن واحلى من العسل **قوله** رفعة السمك أي عالية الى جهة القوق فان السمك هو الامتداد الآخذ من اسفل الشيء الى اعلاه اذا جلس المؤمن عليها يرى جميع ما اعطى له في الجنة من الملك والنعيم او رفعة قدرها من حيث

(وجوه يومئذ خاشعة) ذليلة (عاملة ناصبة) تعمل ماتعيب فيه بكرة السلاسل وخوضها في النار خوض الابل في الوحل والصعود والهبوط في تلالها ووهادها او علمت ونصبت في اعمال لا تنفعها يومئذ (تصلى نارا) تدخلها وقرأ ابو عمرو ويعقوب وابو بكر تصلى من اصلاء الله وقرئ تصلى بالتشديد للبالغة (حامية) متناهية في الحر (تسقى من عين آية) بلغت اناها في الحر (ليس لهم طعام الا من ضريع) ليس الشبرق وهو شوك ترطاه الابل مادام يطبا وقيل شجرة نارية تشبه الضريع ولعله طعام هؤلاء والزقوم والغسلين طعام غيرهم او المراد طعامهم مما يتعاماه الابل ويتعافاه لضرته وعدم نفعه كما قال (لا يسمن ولا ينفى من جوع) والمقصود من الطعام احد الامرين (وجوه يومئذ ناعمة) ذات بهجة او متعمة (لسعيها راضية) رضيت بعملها لما رأت ثوابه (في جنة عالية) عالية المحل او القدر (لا نسع) يا مخاطب او الوجوه وقرأ على بناء المفعول بالياء ابن كثير و ابو عمرو ورويس والتاء نافع (فيها لاغية) لغوا او كلمة ذات لغو او نفسا تلغو فان كلام اهل الجنة الذكر والحكم (فيها عين جارية) يجري ماؤها ولا ينقطع والتكثير للتعظيم (فيها سرر مرفوعة) رفعة السمك او القدر (واكواب) جمع كوب وهو اناه لاهروقه (موضوعة) بين ايديهم (ونمارق) وسائد جمع عرقعة بالقص والضم (مصفوفة) بعضها الى بعض (وزرابي) وبسط فاخرة جمع زربي (مبثوثة) مبسوطة

اشتمالها على جميع جهات الحسن والكمال في ذواتها ووصافها لما قرر الله تعالى امر الفاشية وحكم بان بعض اهلها
اشقياء معذبون اشد العذاب وبعضهم سعداء منعمون ومعلوم ان ذلك يتوقف على ثبوت الصانع القادر على
ما يشاء اتبع ذلك ذكر ما يدل على ثبوته وكال قدرته فقال أفلا ينظرون الى الابل انكارا على تركهم النظر الى
عجائب المخلوقات وحثالهم على النظر والاعتبار ليتحقق عندهم كمال قدرة الخالق وعلمه وحكمته فلا ينكروا اقتداره
تعالى على البعث والقاء في قوله تعالى أفلا ينظرون للعطف على مقدر بعد همزة الاستفهام اي أيعرضون عن النظر
الى ما يدل على صحة البعث وقدرته تعالى عليه او الى ما أتاك من حديث الغاشية فلا ينظرون الى الابل الخ
قوله باركة للحميل اي باركة لان يحمل عليها ناهضة بالحمل وهو بالكسر ما كان على الظهور والباء فيه للتعدية
اي رافعة اياديه ونهض بمعنى قام وناء نوء اي نهض يجهد ومشقة وناه بالحمل اذ انهض به والوقر بالكسر الحمل ويجمع
على او قار كحمل واحمال يعني ان الحكمة في طول اعناقها امران احدهما اقتدارها على القيام بالاحمال الثقيلة فاتها
اذا امالت عنقها الى جانب خلفها يسهل عليها رفع مقدمها **قوله** الى عشر وهو بكسر العين وسكون الشين
ما بين الوردين وهو مائة ايام لانها ترد اليوم العاشر كذا في الصحاح **قوله** وقيل المراد بها السحاب تشبيها
بالابل في كثرة ما يبط بها من حاجة الناس كالابل واطلق الاسم المشبه به عليه مجازا وقرينة المجاز ذكره في جنب
ذكر السماء والجبال وقوله كيف منصوب بخلفت على حد نصبتها في قوله تعالى كيف تكفرون والجمله بدل
من الابل بدل اشتمال لتكون في محل الجر وقد دخلت الى على كيف في قولهم انظر الى كيف تصنع فيجوز
ابدالها بما دخلت عليه كلمة الى قرأ العامة خلقت ورفعت ونصبت وسطحت بضم فاء الفعل وكسر عين الفعل
وتاء التأنيث الساكنة مبذبا للمفعول والقائم مقام الفاعل في كل واحد منها منوى فيه عائد الى ما قبله وقرئ كل
واحد منها بفتح الفاء والعين على بناء الفاعل وهو ضمير المتكلم وحده وحذف ضمير المفعول الراجع الى ما قبلها
لا علم به والتقدير خلقتها واورفتها ونصبتها وسطحتها **قوله** ولذلك اي ولكون المقصود من حثهم على النظر
الى انواع المخلوقات ان يتحقق عندهم اقتداره تعالى على البعث اورده عقب ذكر امر المعاد ورتب عليه الامر بالتذكير
فانه عليه الصلاة والسلام انما يذكرهم على النظر فيما يدل على كمال قدرة الله تعالى وعلمه وحكمته ثم انه
تعالى حصر امره عليه السلام في التذكير لانه عليه السلام لم يؤمر حينئذ الا بالتذكير ويؤيده قوله لست عليهم
بمسيطر فقتلهم وتكرههم على الايمان ثم نحتها آية القتال ويحتمل ان يكون المراد بالتسلط المنفى التسلط على
قلوبهم بان تدخل الايمان في قلوبهم كرها فلا نسخ **قوله** وعن الكسائي بالسین هكذا في بعض النسخ وهو
خطا لان الكسائي ممن يقرأ بالصاد الخالصة والصواب وعن هشام وهو ممن يروي عن ابن عامر الشامي فانه قرأ
بمسيطر بالسین على الاصل لانه من السطر قال الجوهری سطر سطر اي كتب والمسيطر والمسيطر المسلط
على الشيء يشرف عليه ويتعهدها حواله ويكتبها عليه واصله من السطر لان الكتاب مسطر والذي يفعله مسطر
ومسيطر انتهى وقرأ حزة بخلاف عن خلاد بالصاد والزاي اي يخلط صوت الصاد بصوت الزاي بحيث يمتزجان
فيتو اد منهما حرف ليس بصاد ولا زاي والخلط المذكور اي خلط حرف بحرف احد معاني الاشمام في عرف
القرآء والباقون بالصاد خالصة **قوله** لكن اشارة الى ان الاستثناء منقطع لان المقصود منه اثبات ولاية الله
عن وجل واقتداره على تعذيب من تولى واعرض عن اجابة دعوته عليه الصلاة والسلام بعد ما نفي تسلطه عليه
السلام وليس فيه اخراج بعض من دخل في المستثنى منه عن حكمه فعلى هذا تكون كلمة من شرطية جزاؤها قوله
فيعذبه اي فهو يعذبه الله اذ لو كان الجزاء هو نفس الفعل الواقع بعد انقائه لكان مجزوما **قوله** وقيل متصل
على انه استثناء من الضمير في عليهم اي لست عليهم بمسيطر الا على من تولى عن الايمان وكفر فالتسلط عليه بما يؤذن
لك من قبله ولما استشعر ان يقال ان الايمان من اعمال القلب فتسلطه عليه السلام عليهم باكرههم على الايمان
تسلط على القلب بان يقبل الايمان وذلك ليس في وسع البشر اذ لا يستولى على القلب احد غير الله اجاب عنه
بان الاستيلاء على جهاد الكفار وقتلهم بمنزلة الاستيلاء عليهم لقبول الايمان لكونه من الاسباب المؤدية الى الايمان
قوله وكأنه اوعدهم بالجهاد في الدنيا جواب عما يقال من ان السورة مكية وانه عليه الصلاة والسلام
ما كان مأذونا بالقتال الا بعد الهجرة فكيف يصح جل الكلام على الاستثناء المتصل المستلزم لان يكون المعنى انت
مسلط على من تولى عن الايمان منهم ومحصل الجواب ان الكلام وارد على طريق الوعد له عليه الصلاة والسلام

(افلا ينظرون) نظرا اعتبار (الى الابل كيف خلقت) خلقا دالا على كمال قدرته وحسن
تدبيره حيث خلقها لجر الاثقال الى البلاد
النائية فجعلها عظيمة باركة للحميل ناهضة
بالحمل متفاداة لمن اقتادها طوال الاغناق لتنوء
بالاو قار وترعى كل ثابت وتحمّل العطش
الى عشر فصاعدا ليتأتى لها قطع البراري
والمغاوز مع مالها من منافع اخر ولذلك
خصت بالذكر لبيان الايات المنبئة في
الحيوانات التي هي اشرف المركبات واكثرها
صنعاولا انها اعجب ما عند العرب من هذا النوع
وقيل المراد بها السحاب على الاستعارة (والى
السماء كيف رفعت) بلاعد (والى الجبال
كيف نصبت) فهي راسخة لاتميل (والى
الارض كيف سطحت) بسطت حتى صارت
مهادا وقرئ الافعال الاربعة على بناء الفاعل
المتكلم وحذف الراجع المنصوب والمعنى أفلا
ينظرون الى انواع المخلوقات من البسائط
والمركبات ليتحققوا كمال قدرة الخالق فلا
ينكروا اقتداره على البعث ولذلك عقب به
امر المعاد ورتب عليه الامر بالتذكير فقال
(فذكر انما انت مذكر) فلا عيب ان لم ينظروا
ولم يذكروا اذ ما عليك الا البلاغ (لست عليهم
بمسيطر) بمسلط وعن الكسائي بالسین على
الاصل وحزة بالاشمام (الامن تولى وكفر)
لكن من تولى وكفر (فيعذبه الله العذاب
الاكبر) يعنى عذاب الآخرة وقيل متصل
فان جهاد الكفار وقتلهم تسلطوا به
اوعدهم بالجهاد في الدنيا وعذاب النار
في الآخرة

بأذنه للقتال والوعيد للكفار المعاندين لأعلى طريق الأخبار بأنه عليه الصلاة والسلام مسلط عليهم في المال
قوله أي فذكر الأمن تولى وأصر فاستحق العذاب الأكبر الظاهر أن من هذه موصولة وتولى صلتها
 وكفر عطف عليه والفاء في فيعذبه سببية دالة على أن التعذيب مرتب على التولي والكفر فسر قوله تعالى فيعذبه
 بقوله فاستحق العذاب الأكبر وهذا المتولي عن الإجابة لما لم ينفعه التذكير صار بمنزلة من لم يذكره عليه الصلاة
 والسلام فلذلك استثنى من جملة من أمر عليه الصلاة والسلام بتذكيره **قوله** ويؤيد الأول وهو أن يكون
 الاستثناء منقطعاً على معنى لكن الله هو المسيطر عليهم فيعذبهم ووجه التأييد ظاهر وهو يوافق المعنيين حينئذ
 بخلاف ما إذا كان الاستثناء متصلاً **قوله** وقرئ بالتشديد والجمهور على تخفيف ياء إياهم على أنه مصدر
 آب يؤوب إذا رجع وقرئ بتشديد الياء وذكر لها وجهين الأول كونه مصدراً على وزن فيعال من أيب على وزن
 فيعل نحو حوقل حيقلاً وسيطر سيطاراً أصله أيواب فلما اجتمعت الواو والياء وسبقت أحدهما بالسكون قلبت
 الواو ياء وادغمت الياء في الياء فصارت إياها والثاني كونه مصدراً على وزن فعال نحو كل كلاً ما أصله أوواب قلبت
 الواو الأولى ياء لسكونها وانكسار ما قبلها كما في ديوان أصله دووان فصارت إيواباً ثم فعل مامراً فصارت إياها وقوله تارة
 من الإياب وتارة من الأوب لجرّد التنوين لأن كل واحد من الأوب والإياب مصدر آب بمعنى رجع يقال آب يؤوب
 أو يابو أو يابو إياها تحت سورة الغاشية والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد النبي الأمي وعلى آله
 وصحبه وسلم

سورة الفجر مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله أقسم بالصبح أو فلقه الأول على أن يكون الفجر اسماً بمعنى الصبح وهو أول وقت ظهور ضوء الشمس
 في جانب المشرق ويطلق الفجر أيضاً على نفس ذلك الضوء وهو قول الجوهري الفجر في آخر الليل كالشفق في أوله
 والثاني على أن يكون الفجر مصدراً بمعنى انفجار الظلمة عن النهار وانشقاقها عنه بأن يشقها الضوء المذكور يقال
 فلق الشئ فلقة أي شقته أقسم الله تعالى بما يحصل من انقضاء الليل وظهور الضوء وانتشار الناس وسائر
 الحيوانات في طلب الارزاق وذلك مشاكلاً لنشور الموتى وفيه عبرة عظيمة لمن تأمل فيه فإن الشئ إنما يقسم به
 إذا كان فيه فائدة دينية مثل كونه دليلاً باهراً على التوحيد أو على صحة البعث والجزاء ونحوهما أو فائدة دنيوية
 تحمل المكلف على شكر نعمة الله تعالى أو مجموعهما كالفجر فإنه مشتمل على مجموع الفائدةين المذكورتين شبه قوله
 تعالى والفجر بقوله والصبح إذا تنفس من حيث أن الصبح جمل مقسم به في كل واحد منهما وأشار به إلى أن المختار
 عنده كون الفجر بمعنى الصبح لا بمعنى الفلق والشق **قوله** أو بصلاته أما بتقدير المضاف أو بأن يراد بالفجر
 ما وقع فيه على طريق الإطلاق اسم المحل وأرادة الحال أقسم بصلاة الفجر لكونها مما وقع في أول اليوم من أعمال المكلفين
 وبأدروا إليها وإلى مقدماتها أول يومهم ولأن ملائكة الليل والنهار يجتمعون لاستماع ما فيها من القراءة كما قال تعالى
 أن قرء أن الفجر كان مشهوداً أي تشهد ملائكة الليل والنهار لاستماع القراءة فيه وأقسم بعشر ذي الحجة لأنها
 أيام الاشتغال بمناك الحج وأعماله والحج المبرور من أفضل الأعمال وأنه كفارة لذنوب العمر وفي الخبر ما يوم من أيام
 العمل الصالح أفضل من أيام التشريق **قوله** ولذلك أي ولاجل أن فسر الليالي العشر بعشر ذي الحجة
 لم يفسر الفجر بفجر كل يوم بل فسر بفجر يوم معين وهو فجر عرفة أو فجر يوم النحر لأن الحجاج يقفون بعرفات يوم عرفة
 متوجهين إلى الرب الكريم راجين عفوه وغفرانه وأن يفضل عليهم بأنواع فضله ورحمته وهو موقف عظيم لا ينبغي
 فيه الأملون وفي الحديث الحج عرفة وكذا يوم النحر يوم عظيم يريق الحجاج فيه الدماء فداءً لأنفسهم ويطوفون
 فيه طواف الزيارة الذي هو باقي أركان الحج بعد الحلق ورمى الجمار وروى أن يوم النحر يوم الحج الأكبر فاستحق
 كل واحد من اليومين لأن يقسم به وكان ذكر الفجر يوجب اليأس إلى العشر قريبة تخصيصه بأحد اليومين
قوله أو عشر رمضان عطف على عشر ذي الحجة فإنها أيضاً ليالي شريفة لما فيها من ليلة القدر التي هي خير
 من ألف شهر فإنه قد ورد في الخبر الملبوها في العشر الأخير من رمضان وكان عليه الصلاة والسلام إذا دخل العشر
 الأخير من رمضان شد المئزر وأيقظ أهله وكف عن قربانهم وأمرهم بالتعبد **قوله** وتكبرها لتعظيم
 جواب عما يقال ما بالليالي العشر جاءت منكراً من بين ما أقسم به ومحصول الجواب أنها لو وقعت بلام العهد لكونها

وقيل هو استثناء من قوله فذكر أي فذكر الأ
 من تولى وأصر فاستحق العذاب الأكبر وما
 بينهما اعتراض ويؤيد الأول أنه قرئ الأعلى
 التنبيه (أن البناء إياهم) رجوعهم وقرئ
 بالتشديد على أنه فيعال مصدر أيب فيعل من
 الإياب أو فعال من الأوب قلبت واو الأولى
 قلبها في ديوان ثم الثانية للدغام (ثم أن علينا
 حسابهم) في الحشر وتقديم الخبر لتخصيص
 والمبالغة في الوعيد عن النبي عليه الصلاة
 والسلام من قرأ سورة الغاشية حاسبه الله
 حساباً يسيراً

سورة الفجر مكية وآياتها تسع

وعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والفجر) أقسم بالصبح أو فلقه كقوله
 والصبح إذا تنفس أو بصلاته (وليال عشر)
 عشر ذي الحجة ولذلك فسر الفجر بفجر عرفة
 أو النحر أو عشر رمضان الأخير وتكبرها
 لتعظيم

معلومة معهودة في نفسها لما انفهمتم الفضيلة التي تستفاد من التكبير **قوله** على ان المراد بالعشر الايام
 الا ان الظاهر على هذا ان يقال عشرة ايام لان الايام مذكور قال تعالى سبع ليال وثمانية ايام **قوله** والاشياء
 كلها عبر عنها بالشفع والوتر لان اجناس الاشياء وانواعها واشخاصها اما شفع او وتر ولا يتصور خلوقها
 عنهما معا فصح ان يعبر بمجموع الشفع والوتر عن الاشياء كلها وكذا صح ان يعبر به عن المخلوقات بأسرها وعن
 خلقها لانه تعالى خلقها زوجين ذكر وانثى ناطقا وصامتا كافرا ومؤمنا قادرا وعاجزا باردا وحارا رطبا ويابسا
 فلكيا وعنصريا الى غير ذلك وخالقها فرد واحد لا تعدد فيه بوجه تما **قوله** ومن فسرهما الى قوله او اكثر
 منفعة موجبة للشكر **قوله** لما فسر مجموع الاشياء بالشفع والوتر او لا ثم فسر الشفع بالمخلوقات كلها والوتر بذات
 الخالق وكان مذكوره المفسرون في تفسير الشفع والوتر تخصيصا بلا مخصص اشار الى انهم لا يدعون بما ذكره
 انحصار مدلولهما في ذلك وانما خصوا بالذكر من انواع مدلولهما ماراؤه اظهر دلالة على التوحيد كالعناصر
 والافلاك والبروج والسيارات اذ لا مدخل فيها لغيرها او مدخلا في الدين كالصلوات شفعها ووترها او مناسبة
 لما قبلها كيومي النحر وعرفة او اكثر منفعة موجبة للشكر كالأعضاء والقلب والشفتين واللسان وكالعناصر
 والافلاك والبروج والسيارات فان منافعها اكثر من ان تحصى الا ترى ان انتظام احوال الحيوانات بأسرها منوط
 بالفصول الاربعة وان ثبت من الشارح تفسير الشفع والوتر ببعض مذكوره المفسرون فالظاهر انه ليس مبنيا على
 تخصيص مدلول اللفظ بل انه وارد على طريق التمثيل بما رأى في تخصيصه بالذكر فائدة معتد بها فلنذكر بعض
 مذكوره المفسرون في تفسيرهما فان منهم من فسر الشفع بالعناصر الاربعة والوتر بالافلاك التسع ومنهم من فسر
 الشفع بالبروج الاثني عشر والوتر بالسيارات السبع ومنهم من فسر الشفع بما كان شفعا من الصلوات وهو ما عدا
 صلاة المغرب والوتر بما كان وترها وهو صلاة المغرب والوتر على قول ومنهم من فسر الشفع بيوم النحر لانه
 عاشر ايام الليالي العشر والوتر بيوم عرفة لانه تاسع تلك الايام وقد روى عنه عليه الصلاة والسلام انه فسرهما
 بذلك حيث قال العشر عشر الاصحى والوتر يوم عرفة والشفع يوم النحر وقال عليه الصلاة والسلام * بعضها شفع
 وبعضها وتر * ومنهم من فسرهما بغير ما ذكرتم اختلفوا في ذلك الغير فقال بعضهم الشفع اليومان اللذان بعد يوم النحر
 والوتر هو اليوم الثالث بغيرهما ثم قال حل الشفع والوتر على ما قلنا اولى من حلها على يومي النحر وعرفة لان
 يومي النحر وعرفة قد اقسم بهما في قوله وليال عشر اذا فسرت بعشر ذي الحجة فحمل الشفع والوتر عليهما
 يستلزم التكرار في القسم بهما ولان بعض اعمال الحج انما تحصل في هذه الايام التي بعد يوم النحر وقال البعض
 الآخر الشفع آدم وحواء والوتر مريم وقال آخرون الشفع العيون الاثنا عشرة التي فجرها الله تعالى من حجر
 موسى عليه الصلاة والسلام للاسباط والوتر الآيات التسع المذكورة بقوله تعالى ولقد آتينا موسى تسع آيات
 بينات وقيل الشفع ايام عاد والوتر ليلتهم كما قال تعالى سخرها عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما وقيل الشفع
 الاعضاء والوتر القلب قال الله تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه وقيل الشفع الشفتان والوتر اللسان قاله
 ولسانا وشفتين وقيل الشفع السجدتان والوتر الركوع وقيل في تفسيرهما غير ذلك ولا وجه لتطويل الكلام بذكر
 قرأ حزة والكسائي والوتر بكسر الواو والباقون يفتحها قيل قصها لغة اهل الحجاز والكسر لغة تميم **قوله**
 والتقيد بذلك لما في التعاقب من قوة الدلالة على كمال القدرة ووفور النعمة **قوله** فان اصل الدلالة عليهما تحصل
 بمجرد ذكر الليل بدون التعرض لانقضائه بظهور ضوء النهار وذلك لان سلخ ضوء النهار من الليل وادخال الخلق
 تحت لباس الظلام بغروب الشمس آية دالة على كمال القدرة وفيه ايضا نعمة جليلة للناس حيث يستترون بظلمة الليل
 ويستريحون بالنوم وبالتعرض لانقضاء الليل وتعاقب النهار عليه تقوى تلك الدلالة فان آية الليل اذا مجتبت مع كونها
 محيطة بجميع اقطار العالم بانسباط آية النهار وشيوعها تجد البرهان القاطع الدال على كمال القدرة والاحسان الشامل
 لجميع الحيوانات لانهم يصيرون بذلك كأنهم اعيد لهم الحياة بعد الموت وينشون بذلك لطلب الارزاق الممتدة للحياة
 الغاية التي توصل بها الى سعادة الدارين فان قيل القسم بالليل اذا يسر يغني عن القسم بليال عشر قلنا المقسم به
 في قوله والليل اذا يسر هو الليل باعتبار مسيره ومضيده وفي قوله وليال عشر هو الليالي بلا اعتبار مضيتها بل باعتبار
 خصوصية اخرى فلا يغني احدهما عن الآخر **قوله** او يسرى فيه **قوله** فيكون الكلام من قيل ما استدقنا
 الفعل الى زمانه مثل صام نهاره اي صام هو فيه وقام ليله اي قام فيه وتقيد الليل بالسري بهذا المعنى لان السري

وقرى وليال عشر بالاضافة على ان المراد
 بالعشر الايام (والشفع والوتر) والاشياء
 كلها شفعها ووترها او والخلق كقوله
 تعالى ومن كل شيء بخلقنا زوجين والخالق
 لانه فرد ومن فسرهما بالعناصر والافلاك
 والبروج والسيارات او شفع الصلوات
 ووترها او بيومي النحر وعرفة وقد روى
 مرفوعا او بغيرها فلعله افرد بالذكر من
 انواع المدلول ماراؤه اظهر دلالة على
 التوحيد او مدخلا في الدين او مناسبة
 لما قبلها او اكثر منفعة موجبة للشكر وقرأ
 حزة والكسائي والوتر بفتح الواو وهما
 لغتان كالحبر والحبر (والليل اذا يسر) اذا
 مضى كقوله والليل اذا ادر والتقيد
 بذلك لما في التعاقب من قوة الدلالة على
 كمال القدرة ووفور النعمة او يسرى فيه
 من قولهم صلى المقام وحذف الياء للاكتفاء
 بالكسرة تخفيفا

فيه حافظ لساير من حر الشمس فان السفر مع مقاساة حر الشمس اشد على النفس ومن شر قطاع الطريق غالباً لانهم مشغولون بالنوم في الليل غالباً وقيل المراد بالليل اذا يمرى فيه ليلة النحر فان الحجاج تسرى فيها الى المزدلفة بعد افاضتهم من عرفات حين غربت الشمس وهم فيها والعامل في اذا معنى القسم اي اقسم بالليل اذا مضى او يمرى فيه **قوله** وقد خصه نافع الخ ههنا ثلاث قراءات الاولى حذف الياء وصلوا ووقفا وهي قراءة الكوفيين وابن عامر الشامي والثانية حذفها وقفا لا وصلوا وهي قراءة نافع وابي عمرو والثالثة عدم حذفها في الحالين وهي قراءة ابن كثير ويعقوب وجه الحذف مطلق التخفيف ومراعاة القواصل مع الاكتفاء بدلالة كسرة الراء عليها ووجه الاثبات مطلقاً ان الياء لام الفعل لا تحذف في الفعل حال الوقف فضلاً عن حال الوصل فيقال هو يقضي ويغزو وان ارضى ووجه الحذف في الوقف مراعاة القواصل مع التخفيف والاكتفاء بالكسرة دون الوصل لانها لام الفعل والاصل فيها ان لا تحذف **قوله** وقرئ يسر بالتثنية المبدل الخ فان ثنوين التثنية يلحق القوافي في الاسم والحرف والفعل بدلاً من حرف الاطلاق اي من حرف المد واللين لترك التثنية فان الالف والواو والياء الواقعة في القوافي يثمن بها لما فيها من المد فيبدل منها التثنية اذا قطع التثنية فخلو التثنية من المد فاضافة هذا التثنية الى التثنية لادنى الملاسة لانها ليست لاجل التثنية بل لقطع المد فان قيل فافائدة قوله تعالى هل في ذلك قسم لذي حجر بعد ان اقسم بالاشياء المذكورة قلنا هي زيادة التأكيد والتحقيق للقسم عليه كمن ذكر حجة باهرة ثم قال هل فيما ذكرته حجة **قوله** يدل عليه قوله الم تركيف فعل فانه لما قسم الله تعالى بامور عظام ولم يذكر القسم عليه ذهب الوهم الى كل مذهب ثم ذكر على طريق الاستفهام التقريرى ما يدل على تعذيب المعادين المغرورين بما وتوا من الحظوظ العاجلة دل ذلك على ان القسم عليه المحذوف هو مثل قوله لنعذب الكافرين وقيل جواب القسم هو قوله تعالى ان ربك لبالمرصاد **قوله** تعالى الم تر ليس من رؤية البصر لانه عليه الصلاة والسلام لم ير بصره ما فعل بهم بل هو بمعنى الم تعلم وعبر عن العلم بالرؤية لان اخبارهم لما كانت منقولة بالتواتر الذي يفيد العلم الضروري بالخبر عنه نزل ذلك العلم منزلة العلم الحاصل بالمشاهدة **قوله** على تقدير مضاف لان القبيلة المسماة بعاد انما يصح تسميتها بآرم اذا كان آرم اسم جدّها فلا بد من كون التقدير سبط آرم فان السبط اولاد الاولاد فعلى هذا يكون عاد وآرم عبارتين عن طائفة واحدة هي قوم هود عليه السلام غاية ما في الباب انهم سموه تارة باسم ابيهم وتارة باسم جدّهم وعطف عليه قوله وقيل سمي اوائلهم يعني قبايلهم من اولاد عاد بن عوص عاد الاولى وآرم تسمية لهم باسم جدّهم وقيل لمن بعدهم عاد الاخيرة فارم في قوله تعالى يعاد آرم عطف بيان لعاد اي انا بانهم عاد الاولى القديمة كقوله وانه اهلك عاد الاولى **قوله** ذات البناء الرفيع وهو ما بناء شداد بن عاد زاعما انه على مثال الجنة بناء في ثلاثمائة سنة وكان عمره سبع مائة سنة وهي مدينة عظيمة رفيعة لم يخلق مثلها في البلاد قصورها من الذهب والفضة واساطينها من الزبرجد والياقوت وفيها اصناف الاشجار والانهار وجاز وصف آرم بذات القدود الطوال ايضا لما روى ان قد أحدهم اثنا عشر ذراعاً واكثر من ذلك وفي تفسير الكواشي قالوا كان طول الطويل منهم اربع مائة ذراع وكان احدهم يأخذ الصخرة العظيمة فيقلبها على الحى فيهلكهم وجاز وصفها ايضاً بذات الرفعة والاثبات لسيادتهم وكونهم عماداً لقومهم يقال فلان عماد القوم وعمودهم اي سيدهم والاثبات اعمارهم وسعة ارزاقهم **قوله** بعث الله تعالى عليهم صحيفة من السماء فهلكوا ولم يدخل آرم احد منهم ولا من غيرهم حتى الساعة غير عبد الله بن قلابه فانه خرج في طلب ابله فوصل الى جنة شداد فدخلها فحمل ما قدر على حمله مما هناك من الجواهر وغيرها وبلغ خبره معاوية فاستحضره فقص عليه ما رآه فبعث معاوية الى كعب فسأله فقال هي آرم ذات العماد وسيدخلها رجل من المسلمين في زمانك احراشاً قصيراً على حاجبه خال وعلى عقبه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت فأبصر ابن قلابه فقال هذا والله ذلك الرجل **قوله** والضمير لها سواء جعلت اسم القبيلة او البلدة فالعنى على الاول لم يخلق مثل تلك القبيلة في القوة وطول العمر وهم الذين قالوا من اشد مناقرة وعلى الثاني لم يخلق مثل مدينة شداد في جميع بلاد الدنيا **قوله** ومضاربهم جمع مضروبة خيمة مضروبة كما مر في جمع مقصورة ومن كثرت خيامه كثرت اوتاده **قوله** اول تعذيبه بالآوتاد روى عن ابن عباس رضى الله عنه ان خازن فرعون كان رجلاً مؤمناً يكتنم ايمانه وكذا امرأته فينما هي ذات يوم تمشط رأس بنت فرعون اذ سقط المشط من يدها فقالت تعس من كفر بالله تعالى

وقد خصه نافع وابو عمرو بالوقف لمراعاة القواصل ولم يحذفها ابن كثير ويعقوب اصلاً وقرئ يسر بالتثنية المبدل من حرف الاطلاق (هل في ذلك) القسم او المقسم به (قسم) حلف او محلف به (لذي حجر) يعتبره ويؤكد به ما يريد تحقيقه والجر العقل سمي به لانه يحجر عما لا ينبغي كما سمي عقلاً ونهية وحصة من الاحصاء وهو الضبط والمقسم عليه محذوف وهو لنعذب يدل عليه قوله (الم تركيف فعل ربك بعاد) يعني اولاد عاد بن عوص بن آرم بن سام بن نوح قوم هود سموهم باسم ابيهم كما سمي بنوا هاشم باسمه (آرم) عطف بيان لعاد على تقدير مضاف اي سبط آرم او اهل آرم ان صح انه اسم بلدتهم وقيل سمي اوائلهم وهم عاد الاولى باسم جدّهم ومنع صرفه للعلمية والتأنيث (ذات العماد) ذات البناء الرفيع او القدود الطوال او الرفعة والاثبات وقيل كان لعاد اثنان شداد وشديد فلكا وقهر اثم مات شديد فخلص الامر لشداد وملك العمورة ودانت له ملوكها فسمع بذكر الجنة فبنى على مثالها في بعض صحارى عدن جنة وسمّاها آرم فلما تمت سار اليها باهله فلما كان منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليهم صحيفة من السماء فهلكوا وعن عبد الله بن قلابه انه خرج في طلب ابله فوقع عليها (التي لم يخلق مثلها في البلاد) صفة اخرى لآرم والضمير لها سواء جعلت اسم القبيلة او البلدة (وعمود الذين جاؤا الصخر) قطعوه واتخذوه منازل كقوله وتحتون من الجبال بيوتا (بالواد) وادى القرى (وفرعون ذى الآوتاد) لكثرة جنوده ومضاربهم التي كانوا يضربونها اذا نزلوا اول تعذيبه بالآوتاد

فقال بنت فرعون وهل لك اله غير ابى فقال الهى واله ابىك واله السموات والارض واحدا لشريك له فقامت
البنت فدخلت على ابىها وهى تبكى فقال ما يبكيك قالت الماشطة امرأة خازنك تزعم ان الهك والهها واحد
لا شريك له فأرث اليها فسألها عن ذلك فقالت صدقت فقال ويحك اكفرى باللهك وأقرى بأبى الهك قالت
لا افضل فدها بين اربعة اوتاد ثم ارسل عليها الحيات والعقارب وقال لها اكفرى باللهك والاعذبتك بهذا
العذاب شهرين فقالت لو عذبنى سبعين شهرا ما كفرت برب العالمين وكان لها ابنتان فجاء بابنتها الكبرى فذببحها
على صدرها وقال لها اكفرى باللهك والاذبحت الصغرى على فيك وكانت رضية فقالت لو ذبحت جميع
من على الارض على فى ما كفرت بالله تعالى فأتى بابنتها فلما اضجمت على صدرها وارادوا ذبحها جزعت المرأة
فأطلق الله تعالى لسان ابنتها فتكلمت وقالت يا ائماء لاتجزعنى فان الله تعالى قد بنى لك بيتا فى الجنة اصبرى فانك
تقضى الى رجة الله تعالى وكرامته فذبحت فلم تلبث ان ماتت فاسكنها الله تعالى الجنة وكان فرعون قد تزوج
امرأة من اجل نساء بنى اسرائيل يقال لها آسية بنت مزاحم فرأت ما صنع فرعون بالماشطة فقالت فى نفسها
كيف يسعنى ان اصبر على ما يفعل فرعون وانا مسلمة وهو كافر فيلماهى توامر نفسها اذ دخل عليها فرعون فجلس
قريبا منها فقالت يا فرعون انت شر الخلق واخبثهم عمدت الى الماشطة فقتلتها قال فلعل بك الجنون الذى كان
بها قالت ما بى من جنون وانا المجنون من يكفر بالله الذى له ملك السموات والارض وما بينهما وحده لا شريك له
وهو على كل شىء قدير فدها بين اربعة اوتاد يعذبها فتفتح الله تعالى لها بابا الى الجنة ليهون لها ما يصنع بها فرعون
فعند ذلك قالت رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة **قوله** صفة المذكورين فيكون مجرور المحل لكون بعض
المذكورين قبله مجرورا بالباء وبعضه معطوفا عليه وتقديم هذا الوجه يدل على انه المختار عنده من حيث ان
الوجه الثانى يحتاج الى حذف العامل وهو اعنى والوجد الثالث يحتاج الى حذف المبتدأ فاختره المصنف
احسن بحسب اللفظ واختار صاحب الكشف كونه منصوبا على الذم بتقدير اعنى لكونه صريحا فى الذم والمقام
مقام الذم فهو احسن من حيث المعنى **قوله** ما خلط لهم من انواع العذاب **قوله** فسر سوط العذاب بانواع
العذاب الملتف بعضها ببعض التفاف طاقات السوط الذى يضرب به فسوط عذاب من باب التشبيه البليغ والعذاب
بمعنى ما يعذب به والاضافة بمعنى من اى فصب عليهم ما هو كالسوط من العذاب **قوله** وقيل شبه بالسوط
ما حل بهم **قوله** فاضافة السوط الى العذاب من قبيل اضافة المشبه به الى المشبه كافي لجين الماء والصب مستعار
للانزال والمعنى انزل عليهم عذابا فى الدنيا بالنسبة الى عذاب الآخرة كالسوط بالنسبة الى السيف **قوله**
يترقب فيه الرصد **قوله** وهو بفحنتين جمع راصد كالحرس جمع حارس والراصد الرقيب والمرصد المرتقب
وصيغة مفعول قد تكون اسم مكان كالمضمار فانه اسم المكان الذى يضم فيه الخيل والمنهاج اسم المكان الذى ينهج
فيه وقد تكون للبالغ كالمطعم والمطعمان لمن يكثر من هذه الافعال والمرصاد ههنا يتعين ان يكون اسما للمكان الذى يترقب
فيه الرصد للباء الدالة على الظرفية قيل لبعض العرب ابن ربك فقال بالمرصاد **قوله** وهو تمثيل لارصاده
العصاة بالعقاب **قوله** اى لاعداده للعصاة العقاب على ان الارصاد بمعنى الاعداد وهو يتعدى الى مفعولين
الى احدهما بنفسه والى الآخر باللام يقال اعدت العقاب للعصاة وههنا لما عدت الارصاد الى العصاة بنفسه
حيث قال لارصاده العصاة بنصب العصاة عدت الى العقاب بالباب الجوهرى رصده اى رقبته اى رقبته اى رقبته
وارصدت له اى اعددت له والحاصل ان قوله تعالى ان ربك لبالمرصاد استعارة تمثيلية شبه حاله تعالى فى كونه
جفيظا لاعداد العباد ومجازيا عليها على النقيض والعظيم ولا يحيد للعباد عن موقف حسابه الا اليه بحال من قعد
على طريق السابطة يترصد لهم ليظهر بالجائى او لاخذ المكس او نحو ذلك ولا يخلص لهم عن المرور عليه فاطلق
على الحالة المشبهة ما يعبر به عن الحالة المشبه بها **قوله** كأنه قيل انه بالمرصاد من الآخرة **قوله** اى من اجل
الآخرة وجزأئها فيجب ان يهتم الانسان بامر الآخرة ويسعى لها لكنه لا يهتم بالامر الدنيا ولا يخطر بباله امر
الآخرة بالكلية مع انه تعالى تكفل برزقه واعدت للعصاة عذابا اليما وكل واحد من الغنى والفقير ابلى منه تعالى
اما الاول فبأنه أيشكر ام يكفر واما الثانى فبأنه أبصير ام يحزر ويقول الانسان اذا اغناه ربه اكرمى ربه
بما اعطانى يظن ان ما اعطاه ربه من الدنيا لكرامته عليه ويقول اذا اقتره اهانتى ربه وهذا من صفة الكافر
فانه يظن ان الكرامة والهوان بكثرة الحظ من الدنيا وقلته بخلاف المؤمن فان الاكرام عنده هو توفيق الله تعالى

(الذين طغوا فى البلاد) صفة للمذكورين
عاد وثور وفرعون اودم منصوب او مرفوع
(فاكثروا فيها الفساد) بالكفر والظلم
(فصب عليهم ربك سوط عذاب) ما خلط لهم
من انواع العذاب واصله الخلط وانما سمى به
الجلد المضفور الذى يضرب به لكونه مخلوط
الطاقات بعضها ببعض وقيل شبه بالسوط
ما حل بهم فى الدنيا اشعارا بانه بالقياس الى
ما عدلهم فى الآخرة من العذاب كالسوط اذا
قيس الى السيف (ان ربك لبالمرصاد) المكان
الذى يترقب فيه الرصد مفعول من رصده
كالمقات من وقته وهو تمثيل لارصاده العصاة
بالعقاب (فأما الانسان) متصل بقوله ان ربك
لبالمرصاد كأنه قيل انه لبالمرصاد من الآخرة
فلا يريد الى السعى لها فاما الانسان فلا يهتم
بالدنيا ولذاتها (اذا ما اتلامر به) اختبره
بالغنى واليسر (فأكرمته ونعمه) بالجاه والمال
(فيقول ربى اكرمى) فضلى بما اعطانى
وهو خبر المبتدأ الذى هو الانسان والعام لما
فى امان معنى الشرط والظرف المتوسط
فى تقدير التأخير كأنه قيل فاما الانسان
فقاتل ربى اكرمى وقت ابتلائه بالانعام
وكذا قوله

(واما اذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه) اذ التقدير واما الانسان اذا ما ابتلاه اي بالفقر والتقتير ليوازن قسمه (فيقول رب اهانني) لتصور نظره وسوء فكره فان التقتير قد يؤدى الى كرامة الدارين اذ التوسعة قد تقضى الى قصد الاعداء والانهماك ﴿٥٦٢﴾ في حب الدنيا ولذلك ذمه على قوله وردعه

لطاغته والهوان حرمانه منها والعباد بالله تعالى والانسان مبتدأ وقوله فيقول خبره واذا لمجرد الظرفية معمول للخبر لكونه مؤخرا عنه تقدير ﴿قوله والانهماك في حب الدنيا﴾ فان كثرة الممارسة بالشئ تورث تأكد المحبة فان من احب شيئا اشتغل به واعرض عما يقطعه عنه فالتوسعة تؤدى الى الاعراض عن اكتساب ما يؤدى الى سعادة الآخرة فكان كل واحد من قوله وهما قوله التقتير اهانة وقوله التوسعة اكرام مذموم ماع ان قوله التوسعة اكرام صادق في نفسه لانه تعالى صدقه حيث قال فأكرمهم ﴿قوله ولم يقل فأهانهم﴾ عطف على قوله ذمه على قوله يعنى انه تعالى لما قال في الجملة الاولى فأكرمهم ونعمه كان الظاهر ان يقول في قسمه فأهانهم وقدر عليه ولم يقل كذلك لما ذكره من ان التقتير والتضييق ليس بأهانة بل قد يؤدى الى كرامة الدارين بخلاف التوسعة والتفضيل بالمال والجاه فانه اكرام في نفسه وهو صادق في قوله رب اكرمني ولكنه ذمه على قول ذلك لالكونه كاذبا فيه بل لسوء فكرته حيث ظن انه تعالى انما فضله بذلك لكرامته عليه ولم يعلم انه تعالى كثيرا ما يوسع على العصاة والكفرة لانه يفعل ما يشاء ويكون ذلك استدراجا ومكرا الهيا في حقهم ﴿قوله ولان التوسعة تفضل﴾ عطف على قوله ولذلك ذمه على قوله وحاصله ان الانكار والذم لا يتوجه الى قوله رب اكرمني وانما يتوجه الى قوله رب اهانني كانه قيل الانسان اذا اكرمه ربه وتفضل عليه اعترف بالاكرام واذا لم تفضل عليه سمى ترك التفضل هوانا وليس بهوان ﴿قوله وقرأ ابن عامر فقدر بالتشديد﴾ تقدير الرزق ترك التوسع فيه بجعله على مقدار البلغة ﴿قوله اي بل فعلهم اسوأ من قولهم﴾ يعنى ان بل هنا للاضراب عن ذمهم على قولهم الى ما هو ادخل في الذم كانه قيل دع ذكر قولهم فان عندهم ما هو شر من موهوانه تعالى يكرمهم بتكثير المال وهم لا يتفقدون احوال الاثام وعبر عن التروك والافعال بقوله بل فعلهم اسوء تغليبا للافعال على التروك ﴿قوله وقرأ الكوفيون ولا تحاضون﴾ اصله تحاضون فحذفت احدى التاءين اى لا يحض ولا يحض بعضهم بعضا على اطعام جنس المسكين ومن لا يحض غيره على اطعام المسكين فان لا يطعمه بنفسه اولى ﴿قوله اي جمع بين الحلال والحرام﴾ فان من جمع في الاكل بين نصيبه ونصيب النسوان والصبيان قد جمع بين الحلال والحرام في الاكل ﴿قوله وقرأ ابو عمرو وسهل ويعقوب الخ﴾ اي قرأوا الافعال الاربعة بياء الغيبة على اسنادها الى ضمير الانسان المقدم ذكره وجمع الضمير الزاجع اليه مع انه افردي في قوله اذا ما ابتلاه ربه من حيث انه مفرد لفظا وهو ظاهر وجمع معنى لان المراد به الجنس فبالنظر الى الثاني جمع وقرأ الباقون بناء الخطاب للانسان على طريق الالتفات للبلغة في الذم فان الذم مواجهة ابلغ من الذم في الغيبة ويحتمل ان يكون مبنى القراءة بناء الخطاب على تقدير قل اي قل لهم يا محمد كذا وكذا تحقيرا لهم وتزيلا عن مقام الخطاب ثم انه تعالى ردعهم عن هذه الافعال الذميمة بقوله كلا ثم اوعدهم عليها بقوله اذا دكت الارض الى قوله يايتها النفس فانه اذا جاء يوم موصوف بصفات ثلاث فانه يحصل له حينئذ الندامة على ما صدر منه ويتمنى ان لو كان افنى عمره في التقرب الى الله تعالى بالاعمال الصالحة والمواساة بالمال الجوهرى الدك الدق ويقال دككت الشئ ادكه اذا ضربته وكسرتة حتى سويت به بالارض واندك سنام البعير اذا انقرش في ظهره فعنى الآية اذا كسر ما على الارض من جبل وبناء وشجر حين زلزلت فاستوت جبالها وما كان مرفوعا عليها دكا بعددك ﴿قوله مثل ذلك﴾ لما تعذرت الحقيقة جل الكلام على التمثيل بان مثل حاله تعالى في ظهور آيات قدرته وآثار قهره وسلطانه بحال السلطان اذا حضر بنفسه فانه حينئذ يظهر من آثار هيئته وسياسته ما لم يظهر بحضور وزرائه وسائر خواصه فاستعمل في الحال الاولى ما استعمل في الثانية ﴿قوله يجر ونها﴾ الظاهر انها لا تنفك عن مكانها فالمراد بقوله وبرزت واظهرت حتى رآها الخلق وعلم الكافر ان مصيره اليها فالحديث معمول على التمثيل وبيان لكثرة الملائكة الموكلين عليها ﴿قوله وليس في هذا التنى دلالة على استقلال العبد بفعله﴾ كازعمه المعتزلة من ان افعاله لو لم تكن بقصد واختياره بل كانت واقعة بخلق الله تعالى وقدرته وادته لما كان لهذا التنى وجه ﴿قوله الهاء الله﴾ لما ورد ان يقال كيف يصح ان يرجع ضمير عذابه ووثاقه اليه تعالى مع انه يوهم ان يكون يوم القيامة معذب سوى الله تعالى لكنه لا يعذب ذلك المعذب مثل عذابه تعالى وهذا المعنى غير صحيح اشار المصنف الى دفعه بان المعنى حينئذ انه لا يتولى عذاب الله تعالى ووثاقه يوم القيامة سواء اذا الامر كله يومئذ لله ولا امر في يد غيره اصلا والعذاب والوثاق اسمان وضعوا موضع التعذيب والايثاق كما يوضع العطاء موضع الاعطاء والمعنى لا يملك احد التعذيب والايثاق في ذلك اليوم الا الله تعالى وحده ﴿قوله او للانسان﴾ اي الكافر المتوغل في عناده

بقوله (كلا) مع ان قوله الاول مطابق لأكرمه ولم يقل فأهانهم وقدر عليه كقال فأكرمهم ونعمه ولان التوسعة تفضل والاخلال به لا يكون اهانة وقرأ ابن عامر والكوفيون اكرمن واهان بغير ياء في الوصل والوقف وعن ابى عمرو مثله ووافقهم نافع في الوقف وقرأ ابن عامر فقدر بالتشديد (بل لا يكرمون اليقيم ولا يحضون على طعام المسكين) اي بل فعلهم اسوء من قولهم وادل على نهالكهم بالمال وهو انهم لا يكرمون اليقيم بالتفقد والمبرة ولا يحضون اهلهم على طعام المسكين فضلا عن غيرهم وقرأ الكوفيون ولا تحاضون (ويا كلون التراث) الميراث واصله وراث (ا كلا) ذالم اي جمع بين الحلال والحرام فانه كانوا لا يورثون النساء والصبيان ويا كلون انصباهم او يا كلون ما جمعه المورث من حلال وحرام عالمين بذلك (ويحبون المال حبا جا) كثيرا مع حرص وشراء وقرأ ابو عمرو وسهل ويعقوب لا يكرمون الى ويحبون بالياء والباقيون بالتاء (كلا) ردع لهم عن ذلك وانكار لفعلهم وما بعده وعيد عليه (اذا دكت الارض دكا دكا) دكا بعددك حتى صارت منخفضة الجبال والتلال او هباء منبثا (وجاء ربك) اي ظهر آيات قدرته وآثار قهره مثل ذلك بما يظهر عند حضور السلطان من آثار هيئته وسياسته (والمات صفا صفا) بحسب منازلهم ومراتبهم (وجي) يومئذ يجهنم) كقوله وبرزت الجحيم وفي الحديث يؤتى بجهنم يومئذها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها (يومئذ) بدل من اذا دكت والعامل فيها (يتذكر الانسان) اي يتذكر معاصيه او يتعظ لانه يعلم قبها فيندم عليها (وأنى له الذكري) اي منفعة الذكري لثلاثا قاض ما قبله واستدل به على عدم وجوب قبول التوبة فان هذا التذكير توبة غير مقبولة (يقول يا ليتني قدمت حياتي) اي حياتي هذه او وقت حياتي في الدنيا اعمالا صالحة وليس في هذا التنى دلالة على استقلال العبد بفعله فان المجبور عن الشئ

قد يتنى ان كان متمكنا منه (فيومئذ لا يعذب عذابه احد ولا يوثق وثاقه احد) الهاء الله تعالى اي لا يتولى عذاب الله ووثاقه يوم القيامة سواء اذا الامر كله له او للانسان اي لا يعذب احد من الزبانية مثل ما يعذبونه وقرأهما الكسائي ويعقوب على بناء المفعول

النهمك في شهواته فتكون اضافة عذابه ووثاقه من قبيل اضافة المصدر الى مفعوله ويكون المعنى لا يعذب احد من الزبانية احدا من العصاة مثل ما يعذب ذلك الانسان ولا يوثق بالسلاسل والاغلال مثل وثاقه ثم انه تعالى لما وصف حال من اطمأن الى الدنيا وصف بعده حال من اطمأن الى الحق بحيث سكن الى اليقين فلا يخالطه الشك والاضطراب فاستقر على الطاعة ومقتضى العبودية فقال يا أيها النفس على اضممار القول اى يقال لها عند الموت او عند البعث او عند دخول الجنة فاما ان يكلمه الله بنفسه اكراما للمؤمن المطمئن كما كلم موسى عليه السلام في الدنيا او على لسان ملك والاطمئنان عبارة عن الثبات والاستقرار وذكر المصنف في بيان كيفيته ثلاثة اوجه الاول استقرار النفس عند معرفته والاستغناء بمعرفته عن طلب غيره كما قال تعالى الا يذكر الله تطمئن القلوب وذلك ان القوة العاقلة اذا اخذت تترقى في سلسلة الاسباب والمسببات فكلما وصلت الى سبب يكون هو ممكن لذاته محتاجا الى علة توجده وتبعثه طلب العقل له سببا آخر ثم اذا ترقى الى ممكن آخر اعلى منه لا يقف عنده ايضا بل لا يزال ينتقل من علة الى ما هو اعلى الى ان ينتهى الى واجب الوجود لذاته المستغنى عن جميع ما سواه فينثني يقف العقل ويطمئن اليه ولا ينتقل عنه الى غيره لعله بان الامر كله يرجع الى ارادته وقدرته وانه رب العالمين **قوله** فتستقر دون معرفته اى عندها وتستغنى به عن غيره اى لا تطلب له سببا آخر والوجه الثاني ما اشار اليه بقوله او الى الحق وهو عطف على قوله يذكر الله اى او هي التي اطمأنت الى الحق وتيقنت به بحيث لم يخالطها شك والوجه الثالث ما ذكره بقوله او الآمنة اى هي النفس الآمنة التي لا يستفزها اى لا يجرها خوف وهذا الوجه يؤيده قرآنة ابي بن كعب رضى الله عنه يا أيها النفس الآمنة فعلى هذا يكون الاطمئنان عبارة عن سكون الامن في مقابلة قلق الخوف والحزن وعلى الثاني يكون عبارة عن سكون اليقين في مقابلة قلق الشك والريبة **قوله** الى امره او مواعده لما تمسكت بالجسمة بقوله تعالى الى ربك على ما زعموا في حقه تعالى بناء على ان كلمة الى لانتهاء الغاية ونتهى الحركة الآتية هو المكان ومن تمكن فيه رد المصنف تمسكهم بان معنى الآية ارجعي الى حكم ربك او ثوابه بالموت او بالبعث وهذا الخطاب مخاطب به النفس عند الموت او عند البعث فان خوطبت به عند الموت يكون المعنى ارجعي الى امر ربك وحكمه بالموت وان خوطبت به عند البعث يكون المعنى ارجعي الى ثوابه بالبعث **قوله** وبشر ذلك اى قوله تعالى ارجعي الى ربك يشعر بكون النفوس موجودة قبل الابدان لان هذا القول انما يقال لما كان موجودا قبل هذا البدن ووجودها قبل الابدان لا يستلزم كونها ازلية كما ذهب اليه بعض القدماء وقوله راضية مرضية حالان من فاعل ارجعي اى راضية من الله تعالى بما اعطيت مرضية عنده بما علمت **قوله** في جلة عبادى الصالحين يعنى يجوز ان يكون المراد بالمشرفين باضافة التشريف الى ياء المتكلم عباد الصالحين المتحلين بحلية الايمان والطاعة او الذين هم اخص واشرف منهم وهم المقربون والفريقان هما اللذان ذكرا في قوله تعالى فاما ان كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم واما ان كان من اصحاب اليمين فسلام لك من اصحاب اليمين والخطاب على التقديرين للمؤمن المحتضر لا لغيره روحه ولما عبر عنه بالنفس قبل ارجعي وادخلي وقوله فتستضيئ بنورهم متفرع على كل واحد من التفسيرين جواب للامر فان الميت سواء انضم الى اصحاب اليمين او الى المقربين يكون في حالة شريفة وهي انعكاس انوار علومهم وكالاتهم اليه فان الارواح الشريفة كالمرايا المصفولة المجاورة فاذا انضم بعضها الى بعض انعكس الى كل واحدة ما في مقابلتها من الفضائل والكمالات فيكون ذلك الانضمام سببا لتكامل السعادت الروحانية ثم قوله وادخلي جنى اشارة الى السعادة الجسمانية ولما كانت السعادة الروحانية غير متراخية عن الموت في حق السعداء قال وادخلي في عبادى بالفاء الدالة على التعقيب ولما كان الجنة الجسمانية لا يحصل الفوز بها الا بعد القيامة الكبرى قال وادخلي جنى بالواو لا بالفاء كذا في التفسير الكبير وفيه بحث لانه معطوف على مدخول الفاء فيجوز اليه معنى الفاء **قوله** وادخلي في اجساد عبادى على ان يكون الخطاب للروح تمت سورة الفجر والله اعلم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة البلد مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله اقم سجانه بالبلد الحرام قد اجمع المفسرون على ان المراد بالبلد الحرام مكة وان السورة نزلت بها اقم بها

(يا أيها النفس المطمئنة) على ارادة القول وهي التي اطمأنت يذكر الله قلن النفس تترقى في سلسلة الاسباب والمسببات الى الواجب لذاته فتستقر دون معرفته وتستغنى به عن غيره او الى الحق بحيث لا يربها شك او الآمنة التي لا يستفزها خوف ولا حزن وقد قرى بها (ارجعي الى ربك) الى امره او مواعده بالموت وبشر ذلك بقول من قال كانت النفوس قبل الابدان موجودة في عالم القدس او بالعبث (راضية) بما او تبت (راضية) عند الله (فادخلي في عبادى) في جلة عبادى الصالحين (وادخلي جنى) معهم او في زمرة المقربين فتستضيئ بنورهم فان الجواهر القدسية كالمرايا المتقابلة او ادخلي في اجساد عبادى التي فارقت عنها وادخلي دار ثوابى التي اعددت لك عن النبي عليه السلام من قرأ سورة الفجر في الليالي العشر غفر له ومن قرأها في سائر الايام كانت له نور يوم القيامة **سورة البلد مكية وآياتها عشرون**
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(لا اقم بهذا البلد وانت حل بهذا البلد)
اقم سجانه بالبلد الحرام

لشرفها بانه تعالى جعلها حراما آمنا وفيها البيت العظيم الذي هو قبلة اهل الشرق والغرب ونزل في حقه واذ جعلنا البيت مثابة للناس وامنا وجل البيت المعمور بازائه ودحيت الارض من تحته ومقام ابراهيم الذي نزل في حقه واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وقال عليه الصلاة والسلام في حق مكة * ان الله تعالى حرم مكة يوم خلق السموات والارض فهي حرم الى ان تقوم الساعة لم تحل لاحد قبلي ولن تحل لاحد بعدي ولم تحل لي الا ساعة من نهار * الحديث وفوائدها لا تحصى فلذلك اقسم الله تعالى بها على ان الانسان لا يخلو عن كبد ومقاساة مشقة والظاهر ان كلمة لافي لا اقسم صلة كافي قوله ما منعك الا تسجد اي ما منعك ان تسجد وقول الشاعر

تذكرت ليلي فاعترتني صباية * وكاد صميم القلب لا يتقطع *

اي يتقطع ولا صلة وقيل انها نافذة والمعنى لا اقسم به وانت حل اي حال مقيم به نازل فيه بل اقسم بك **قوله** وقيدته بحاوله عليه الصلاة والسلام فيه **قوله** على ان تكون الواو حالية لا اعتراضية وتكون الجملة الاممية حالا من المقسم به فالحال قيد لعاملها اقسم الله تعالى بالبلد مقيدا بانه عليه الصلاة والسلام حال فيه اظهرا المزيد فضله فعلى هذا قوله تعالى حل نعت بمعنى الحال كالسقط بمعنى الساقط والحرم بمعنى الحرام وقد قرئ * وحرم على قرية اهلكتناها اي وحرام يقال حل بالمكان يحل من باب نصر حلا وحلولا اي نزل **قوله** وقبل حل * مستحل تعرضك فيه **قوله** فعلى هذا يكون الحل بمعنى الحلال من قولهم حل الشيء يحل حلا وحللا وهو حل بل اي حلال مطلق والجملة على هذا معترضة بين القسم والمقسم عليه اقسم الله تعالى على ان الانسان خلق معمورا في مكابدة المشاق والشدائد واعترض بين القسم والمقسم عليه بقوله وانت حل بهذا البلد اي حلالا يستحلون ايدآك ولو تمكنوا من اخراجك منه لخرجوك بل قتلوك مع انهم لا ينتهكون فيه الحرمات فلا يقتلون فيه صيدا ولا يعصدون به شجرا واي مكابدة لاثلك مع عظم حرمة من ان تستحل بهذا البلد الحرام كما يستحل الصيد في غيره وفيه تدبيت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتصبير على ما كان يكابده من اهل مكة وتجب من جرأتهم وشدة عداوتهم له عليه الصلاة والسلام **قوله** او حلال لث **قوله** على ان الحل بمعنى المحلل له اي ذو حل وحلال لث ان تقتل بمكة من شئت وتقاتل من قاتلك والجملة على هذا ايضا اعتراض اقسم ببلده عليه الصلاة والسلام على ان الانسان لا يخلو من مقاساة شدة واعترض بينهما بأن وعدله قمع مكة باي طريق امكنه فتحها تقيما للقضية وتقيسالة عمالحقه من اذاهم فانه تعالى قمع على يده مكة واحلها له وجعله في حل مما يصنع فيها من القتل والاسرقتل ابن خطل وهو متعلق باستار الكعبة ومقيس بن صباية وغيرهما وخرّب دار ابي سفيان فقوله تعالى وانت حل بهذا البلد معناه وانت حل به فيما يستقبل ونظيره في كونه بمعنى الاستقبال قوله انك ميت وانهم ميتون وذلك لان السورة مكينة بالاتفاق وقمع مكة وقع في سنة ثمان بعد الهجرة فآين فتحها من الهجرة فضلا عن وقت نزول الآية **قوله** وما ولد ذريته **قوله** اي ذرية آدم عليه السلام ان كان هو المراد بالوالد وذرية ابراهيم عليه الصلاة والسلام ان كان هو المراد بالوالد فعلى الاول يكون القسم بجميع افراد نوع البشر صالحهم وطالحهم ليكونهم اشرف ما خلق الله على وجه الارض لما فيهم من النطق والبيان وحسن الصورة والتدبير الغربية واستخراج العلوم البديعة وفيهم الانبياء والصالحاء الداعون الى الله تعالى والناصرين لدينه وكل ما في الارض خلق لا جلهم وقد قال تعالى في حقهم ولقد كرمنا بني آدم وقيل المراد بقوله وما ولد الصالحون من اولاد آدم بناء على ان الطالحين كانوا هم لبسوا من اولاده بل هم بهائم في صورة البشر وعلى الثاني يكون القسم بابراهيم وبحجبه اولاده من العرب والعجم ويحتمل ان يكون المراد بابراهيم واولاده المؤمنين وبؤيد الثاني انه شرع ان يقال في القشهد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم ومعلوم ان المراد بالآله المؤمنون لا مطلق اولاده **قوله** او محمد صلى الله عليه وسلم **قوله** عطف على قوله ذريته اي سواء اراد بالوالد آدم او ابراهيم عليهما الصلاة والسلام يجوز ان يراد بما ولد محمد صلى الله عليه وسلم فانه عليه الصلاة والسلام آخر اولاد كل واحد منهما من الانبياء اقسم ببلده وباول آيائه وبفسده او اقسم بمكة و ابراهيم باني البيت الذي فيها وبولده الذي هو خاتم النبيين والمرسلين ومظهر ذلك البيت من الاصنام والمشركين **قوله** و اثار ما على من **قوله** جواب عما يقال لو كان المراد بما ولد العقل لكان الظاهر ان يقال ومن ولد فكيف او تر ما على من * وتقرير الجواب يتوقف على بيان الفرق بينهما وهوان من تستعمل الا في ذات من يعقل بخلاف ما فانها قد تستعمل في صفة من يعقل للاشارة الى انها مما لا يكتنه كنهها والبلوغ الى اقصى مراتب الفضل والشرف بحيث يكون الموصوف بها عجيب الشأن

وقيدته بحاوله عليه السلام فيه اظهرا المزيد فضله واشعارا بان شرف المكان بشرف اهله وقبل حل مستحل تعرضك فيه كما يستحل تعرض الصيد في غيره او حلال لث ان تفعل فيه ما تريد ساعة من النهار فهو وعد بما احل له عام القمع (ووالد) عطف على هذا البلد والوالد آدم او ابراهيم (وما ولد) ذريته او محمد صلى الله عليه وسلم والتشكيك للعظيم و اثار ما على من لعنى التعجب كافي قوله والله علم بما وضعت

بحسب اتصافه به كافي قوله تعالى والله اعلم بما وضعته اي باي شيء وضعت اي يعلم انها وضعت موضوعا عجيب
 الشأن يدعي الاوصاف فكذا قوله تعالى وما ولد اي ومولود اي مولود عجيب الشأن وفي شرح الرضى وتستعمل
 ما في الغالب في صفات العالم نحو زيد ما هو وما هذا الرجل فهو سؤال عن صفته والجواب عالم او زاهد ونحوهما
 وقول فرعون وما رب العالمين يجوز ان يكون سؤالا عن الوصف ولهذا قال موسى عليه الصلاة والسلام رب
 السموات الآتية ويجوز ان يكون سؤالا عن الماهية واجاب عليه الصلاة والسلام ببيان الاوصاف تنبيه لفرعون
 على انه تعالى لا يعرف الا بالوصاف وان ماهيته غير معلومة للبشر انتهى وقال المفسرون قوله تعالى فانكحوا
 ما طاب لكم من النساء تقديره فانكحوا الطيب من النساء فجعلوا كلمة ما مستعملة في صفة من يعقل ومن لا تستعمل
 هكذا ثم ان كلمة ما لشدة ابهامها تدل على ان الوصف الذي دل بها عليه بالغ الى اقصى غاية الكمال فتفيد في مقام
 المدح تفخيم شأن الموصوف بانه مما لا يكتنه كنهه في اتصافه بذلك **قوله** تعالى في كبد **منصوب** المحل على
 انه حال من الانسان اي مكابدا مهيبا لان تعذيبه انواع الشدائد والمصائب وهو جواب القسم قال الامام حنابلة
 في واللام متقاربان تقول انما انت في العناء وانما انت للعناء والنصب وفيه وجه آخر وهو ان قوله في كبد يدل
 على ان الكبد قد احاط به احاطة الظرف بالظروف والكبد في الاصل مصدر بمعنى توجع الكبد وتألمه يقال
 كبد الرجل يكبد كبداء فهو كبد اذا وجعته كبدته وانتفخت ثم اتسع فيه حتى استعمل في كل تعب ومشقة ومنه
 المكابدة والآية تسليته عليه الصلاة والسلام مما كان يكابده من قريش فالمراد من الكبد اما شدة الدنيا فقط
 او شدة التكليف فقط او شدة الآخرة فقط او الكل والظاهر من كلام المصنف انه حمله على القبر ثم البعث
 والعرض على رب العالمين مآل يوم الدين الى ان يصل الى موضع الاستقرار اما في الجنة واما في النار ولا شك ان
 ما بينهما كما يتناول شدة الدنيا يتناول شدة التكليف ايضا وهو الشكر على السرآة بقضاء حقها والصبر على
 الضرآة بالانقياد لمن ساقها ثم انه تعالى لما سأل رسوله صلى الله عليه وسلم وحمله على الصبر على اذى قريش بان اقسام
 على انه خلق الانسان في كبد اخذ في وعيد من كان عليه الصلاة والسلام يكابد منها كثر المكابدة او يغتر هو
 بقوة اشد الاغترار وفي وعيد كل واحد من الفريقين فان قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في كبد لما كان تسليته
 عليه الصلاة والسلام مما كان يكابده من اشقياء قريش باعتبار كونه عليه الصلاة والسلام من جملة افراد الجنس
 المذكور كان هؤلاء الاشقياء في حكم المذكور فصيح ان يرجع اليهم ضمير قوله ايحسب ويحتمل ان يرجع الى
 جنس الانسان المذكور سابقا اي ايظن ان لن يقهره قاهر ولن يغلبه غالب بان يعنه ويجازيه على سوء اعماله
 مع علمه بانه خلق في كبد ولا يمكنه دفع ضيق الحال وتعب العيش وما اصابه من انواع المحن والآفات عن نفسه
 وذلك من فاسد وخيال باطل والمقصود من وعيد الجنس تهديد الاشقياء المغترين بكثرة اعوانهم وشدة قوتهم
 وأن في قوله تعالى ان لن يقدر وان لم ير مخفف من الثقله واسمها ضمير الشأن المضمّر اي ان الشأن لن يقدر ولم ير
 وهي مجملتها مستعملة في الحسبان والوقف على قوله احد لازم لثلاثتهم كونه موصوفا بقوله يقول اهلكت
 ما لا بد فان الظاهر انه مستأنف لبيان ما يقوله في موقف الحساب والانتقام فانه يقول فيه انتفعت ما لا كثيرا
 في وجوه المكارم والمبرات او في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينفعني شيء من ذلك سمي الاتفاق اهلاكا
 من حيث انه لما لم ينفع به كان ما انتفقه هالكا ضائعا ثم قال ايحسب ان لم ير احد حين كان ينفق ما ينفق رياء
 وسعة ومفاخرة او معاداة له صلى الله عليه وسلم بل انه تعالى قد رآه وعلمه وكان رقيقا عليه يعلم قصده ونيتته في
 الاتفاق **قوله** او بعد ذلك فيسأله عنه **من** اين كسبه **واين** انتفقه اشار به الى جواز ان يكون لم ير بمعنى
 لن ير او بقرينة لن يقدر عليه **قوله** يعني ان الله تعالى يراه **بيان** لمعنى انكار حسبان انه لم ير بمعنى لم ير
 احد حين كان ينفق ولم يقل ان الله رآه فجازيه على انه هو الظاهر للدلالة على الدوام والاستمرار وقوله او يحده
 فيحاسبه **بيان** لمعنى انكار حسبان انه لن يرى ذلك منه احد بعد ذلك ولم يوجد ذلك في كتابه الذي كتبه حفظه اعماله
 اي بل يرى ذلك منه ويجده في كتابه يوم العرض والحساب فيحاسبه ويحاسبه عليه **قوله** ثم قرّر ذلك
 اي بين انه يعصمهم ويجازيهم بما عملوا لبيان انه تعالى انهم عليهم نعماء جليلة وهم لم يشكروا تلك النعم **قوله** واصله
 المكان المرتفع **وسمى** طريق الخير والشر بنجدين لانه لما اتضحت الدلالة على كونهما طريق الخير والشر
 صارا كالمكانين المرتفعين الظاهرين للابصار من مكان بعيد بسبب كونهما واضحين للعقول بذلك الدلائل

(لقد خلقنا الانسان في كبد) تعب ومشقة
 من كبد الرجل كبدا اذا وجعت كبده ومنه
 المكابدة والانسان لا يزال في شدائد مبدأها
 ظلمة الرحم ومضيقة ومنتهاها الموت وما بعده
 وهو تسليته لرسول عليه الصلاة والسلام بما
 كان يكابده من قريش والضمير في (ايحسب)
 لبعضهم الذي كان يكابده منه أكثر او يغتر بقوته
 كابي الاشدين كبدته فانه كان يسط تحت قدمه
 اديم عكازي ويجذبه عشرة فينقطع ولا يزال
 قدماء او لكل احد منهم او للانسان (ان لن
 يقدر عليه احد) فينتقم منه (يقول) اي في
 ذلك الوقت (اهلكت ما لا بد) كثيرا من
 تلبد الشيء اذا اجتمع والمراد ما انتفقه سمعة
 ومفاخرة او معاداة لرسول (ايحسب ان لم
 ير احد) حين كان ينفق او بعد ذلك فيسأله
 عنه يعني ان الله يراه فيحاسبه او يحده فيحاسبه
 عليه ثم قرّر ذلك بقوله (الم نجعل له عينين)
 يبصر بهما (ولسانا) يترجم به عن ضميره
 (وشفتين) يستر بهما فاه ويستعين بهما على
 النطق والاكل والشرب وغيرها (وهديناه
 النجدين) طريق الخير والشر او النجدين
 واصله المكان المرتفع (فلا تقم العقبة) اي
 فلم يشكر تلك الايادي باقتحام العقبة وهو
 الدخول في امر شديد والعقبة الطريق في
 الجبل استعارها لما فسرهابه من القنك
 والاطعام (وما أدراك ما العقبة) فك رقبة او
 اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما ذمقربة او مسكينا
 ذامقربة

قوله لما فيهما من مجاهدة النفس بيان لوجه مشابهتهما بالعقبة فان مخالفة النفس وترك مقتضاها يشبه العقبة في صعوبة اقتحامها والدخول فيها وفك الرقبة عبارة عن تخليصهما من اسرار الرقبة قوله ولتعدد المراد بها لما تكرر في النحون كلمة لا اذا دخلت على الماضي لانه من التكرار كقوله تعالى فلا صدق ولا صلى وفي الآية لم تكرر حيث قيل فلا اقسم العقبة اجاب عنه بانها وان لم تكرر لفظا فهي متكررة معنى لان معنى فلا اقسم العقبة فلا فك رقبة ولا اطعم مسكينا لانه فسر اقحام العقبة بهما قوله مفعلات اي كل واحدة منها مصدر ميمي على وزن مفعلة من سغب يسغب سغبا فهو ساجب وسغبان من باب علم بمعنى جاع يحوج جوعا ومجاعة ف قوله تعالى ذى مسغبة بمعنى ذى مجاعة وقرب في النسب قرابة ومقربة وترب الرجل اي افقر بحيث كأنه لصق بالتراب ومقربة اي مسكنة وفاقة قيدا لا طعام بكونه في يوم جاع فيه الناس للفحط لان اخراج المال في ذلك الوقت اثقل على النفس واوجب للاجر وقيد التيم بان يكون بينه وبين المطم قرابة نسبية لانه يجتمع في الاطعام حينئذ جهتنا الصلة والصدقة وقرى فك رقبة او اطعم على لفظ الفعل الماضي فيهما ونصب رقبة على انها مفعول فك والفعل في هذه القراءة بدل من قوله اقسم على سبيل البيان والتفسير كأنه قيل فلا فك رقبة ولا اطعم وقوله وما ادراك ما العقبة اعتراض بين البدل والمبدل والمعنى انك لم تدركه صعوبتها وثوابها وفي قراءة فك رقبة برفع الاسم المضاف الى رقبة يكون الاسم خبر مبتدأ محذوف اي هو فك اي اقحام العقبة فك رقبة لان قوله وما ادراك ما العقبة تقديره وما ادراك ما اقحام العقبة فيكون المبتدأ راجعا الى المضاف المقدر وانما احتجج الى تقدير مضاف لانه لو لم يقتدر وجعل فك رقبة تفسير النفس العقبة للزم تفسير أحد المتباينين بالآخر لان الفك مصدر والعقبة ليست كذلك وتقدير المضاف يندفع المحذور قال الامام تقي الدين الفراء اذا قرى فك واظم على لفظ الفعل الماضي كان من عطف الفعل على الفعل واذا قرى على لفظ المصدر على تقدير هي فك رقبة او اطعام كان من عطف الفعل على الاسم وهو غير حسن في قانون العربية وفيه بحث لان القراءة على لفظ المصدر لا تستلزم عطف الفعل على الاسم لجواز ان يكون قوله ثم كان في تلك القراءة معطوفا على اقسم لا على الفك كما اشار اليه المصنف بقوله عطفه على اقسم او على فك ثم لتباعد الايمان عن العتق والاطعام في الرتبة اي لاني الزمان لان الايمان شرط للانتفاع بما اقسم فيه من الطاعات فيجب ان يكون مقدما عليها ومستقلا في الانتفاع به لكونه معتبرا في نفسه غير متوقف على شيء من الطاعات وقيل هي للتراخي في الزمان بناء على ان المعنى ثم كان في غاية امره من الذين آمنوا بان يموت على الايمان فان موافاة الموت على الايمان شرط للانتفاع بالطاعات وفي عدم التواصي بالصبر والمرحمة من وجوه كفراته وسيئات خصاله دليل على انه يجب على المرء ان يدل غيره على طريق الحق كالصبر على الانتهاء عن المعاصي والمنكرات وعلى الامثال بالامر وملازمة الطاعات بقوله تعالى وتواصوا بالصبر اشارة الى تعظيم امر الله تعالى وقوله وتواصوا بالمرحمة اشارة الى الشفقة على خلق الله تعالى ومدار امر الطاعة ليس الاعلى هذين الاصلين وهو الذي قاله بعض المحققين ان الاصل في التصوف امر ان صدق مع الحق وصداقة مع الخلق قوله او بموجبات رحمة الله تعالى يعني ان المرحة مصدر بمعنى الرحمة والشفقة الا انه يجوز ان يكون المراد بالمرحة نفس الرحمة على عباد الله تعالى بأي طريق امكن وان اراد بها ما يوجب رحمة الله تعالى بمقتضى وعده على طريق اطلاق اسم المسبب على السبب تنبها على كماله في السبب والمرحة بهذا المعنى اعم من المرحة بالمعنى الاول وهي الشفقة لمن يستحقها من العباد وهو ظاهر واعلم ايضا من الطاعة التي اوجب التواصي بالصبر عليها بقوله وتواصوا بالصبر على طاعة الله تعالى لان الطاعة لكونها منبئة عن الاتقياد لتكليف الشارع انما تناول فعل الواجبات وترك المحرمات وما يوجب رحمة الله كما تناول لهما يتناول السنن والمستحبات والآداب ايضا فلذلك لم يكتف بذكر التواصي بالصبر على طاعة الله بل ذكر بعده التواصي بما يوجب رحمة الله تعالى ايضا تكميلا للترغيب في جميع ما هو من معالم الدين ثم انه تعالى بين ان اصحاب هذه الاوصاف المذكورة هم اصحاب الجنة في القيامة وقدين الله تعالى ثوابهم في سورة الواقعة بقوله في سدر مخضود وطلح منضود وظل ممدود وما مسكوب وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة وفرش مرفوعة والجنة اما بمعنى اليقين واصحاب اليقين هم الذين يعطون كتبهم بأيمانهم ويسلك بهم على طريق اليقين الى الجنة واما بمعنى اليقين والخير والسعادة فان السعداء ميامين على انفسهم بطاعتهم وكذا اصحاب المشامة اما بمعنى اصحاب الشمال الذين يعطون كتبهم بشمالهم ويسلك بهم على جانب الشمال الى النار او بمعنى اصحاب الشؤم والشر الذين هم

لما فيهما من مجاهدة النفس ولتعدد المراد بها حسن وقوع لاموقع لم فانها لا تكاد تقع في الماضي المتكررة اذ المعنى فلا فك رقبة ولا اطعم يتبا او مسكينا والمسغبة والمقربة والمتربة مفعلات من سغب اذا جاع وقرب في النسب وترب اذا افقر وقرأ ابن كثير وابو عمرو والكسائي فك رقبة او اطعم على الابدال من اقسم وقوله وما ادراك ما العقبة اعتراض معناه انك لم تدركه صعوبتها وثوابها (ثم كان من الذين آمنوا) عطفه على اقسم او فك ثم لتباعد الايمان عن العتق والاطعام في الرتبة لاستقلاله واشتراط سائر الطاعات به (وتواصوا بالصبر) واوصى بعضهم بعضا بالصبر على طاعة الله (وتواصوا بالمرحة) بالرحمة على عباده او بموجبات رحمة الله (او ائلك اصحاب الجنة) اليقين او اليقين (والذين كفروا باياتنا) يمانصبناه دليلا على حق من كتاب ووجه او بالقرآن (هم اصحاب المشامة) الشمال او الشؤم

مشائهم على انفسهم بمعصيتهم **قوله** وتكرير ذكر المؤمنين باسم الاشارة **قوله** اي الموضوع للاشارة الى الحاضر المشاهد والكفار بالضمير اي ضمير الغائب شأن لا يخفى وذلك لان ذكرهم باسم الاشارة تكريم لهم بانهم حاضرون عنده تعالى في مقام كرامته وذكرهم بما يشار به الى البعيد تعظيم لهم بالاشارة الى علو درجاتهم وارتفاعها على درجة اضدادهم فان درجة من حضر عنده تعالى كيف لا تعلو على درجة من غاب عنه وذكر الكافرين بضمير الغائب اشارة الى انهم غيب عن مقام كرامته تعالى وشرف الحضور عنده **قوله** من اوصدت الباب اذا طبقت **قوله** او صدا فعل من المعتل الغاء الواوى مثل او عد يوعد واعد ايضا افعل الا انه من المهورز الغاء مثل امن يؤمن وهما لغتان بمعنى اطبق واغلق يقال آصدت الباب و اوصدته اذا اغلقته فنقرأ مؤصدة بالهمز جعلها اسم مفعول من آصدت ويجوز ان يكون من اوصدت ولكنه هزل الواو الساكنة لضم ما قبلها على لغة من يقول مؤسى ويقرأ بالسوق والاعناق وكان ابو بكر يكره الهمز في هذا الحرف ويقول لنا امام همز مؤصدة فأشبهى ان أسد اذنى اذا سمعته فكأنه لم يحفظ من شيخه وهو حاصم الاثر كالههمزة وقد حفظه حفص عنه بالهمزة وهو اضبط لحذقه من ابى بكر على ما نقله القرأء وان كان ابو بكر اكبر واتقن واوثق عند اهل الحديث ومن لم يهمل اخذها من اوصدت قبل في قوله تعالى نار مؤصدة ان نار مبتدأ ومؤصدة خبره وعليهم متعلق بالخبر والوجدان يكون مؤصدة صفة لها والخبر عليهم والجملة اما مستأنفة لا محل لها او خبر ثان والمعنى عليهم نار ابوابها مؤصدة مغلقة فلا يفتح لهم باب ولا يخرج منها غم ولا يدخل فيها روح ابدا لا يباد فعوذ بالله تعالى منها ومن موجباتها برجة منه وفضل تمت سورة البلد والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة الشمس مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى والشمس الخ **قوله** اقسم الله تعالى بما ذكره من انواع المخلوقات المتضمنة للنافع العظيمة على فلاح من رزق نفسه اي اصلحها وانما هما بالعلم والعمل وجنبهما من نقصها بالجهل والمعصية ترغيبا في الطاعات وتحذيرا عن المعاصي **قوله** وضوئها اذا اشرفت **قوله** اي ارتفعت وانبسط نورها لان الاشراق يكون بعد الشروق الذي هو الطلوع يقال شرفت الشمس تشرق شروقاى طلعت واشرفت اشراقاى اضاءت بان ارتفعت وانبسط نورها والضوء بعد الاشراق قال مجاهد والكسبي ضهى الشمس ضوءها اي نورها المنبسط على وجه الارض وهو تقيض الليل والمشهور عند العرب ان الضحوة وقت ارتفاع الشمس بعد الطلوع والضحى فوق ذلك والضحى بالفتح والمد فوق ذلك وهو وقت امتداد النهار وقرب ان ينتصف واختار المبرد الاول حيث قال ان الضحى والضحوة مشتقان من الضحى وهو نور الشمس المنبسط على وجه الارض المضاد لليل وفي الحديث لا يقعدن احدكم بين الضحى والظل فانه مقعد الشيطان فعلى هذا الضحى هو الضوء المشرق لا الوقت وبدل عليه اضافة الوقت اليه حيث يقال وقت الضحى اي وقت اشراق الضوء **قوله** تلاطوعد طلوع الشمس اول الشهر **قوله** الظاهر ان يقال بدل هذه العبارة تلاغروب غروب الشمس وذلك في ليلة الهلال فان تبعية القمر للشمس في الطلوع لا تظهر للمحس لكونه مغلوبا مضطربا بنور الشمس بخلاف تبعية لها في الغروب فانها ظاهرة محسوسة **قوله** او غروبها **قوله** منصوب معطوف على قوله طلوع الشمس فان القمر يبقى طالعا عند غروب الشمس ليلة البدر **قوله** او في الاستدارة **قوله** عطف على ما قبله في المعنى فكأنه قيل اذا تلاها في الطلوع او في الغروب او في الاستدارة **قوله** فانها تجلى اذا انبسط النهار **قوله** اشارة الى ان اسناد جلى الى ضمير النهار من قبيل اسناد الفعل الى زمانه كما في نحو صام نهاره لان انبساط الشمس يقع حين انبساط النهار وليس انبساطه مجليا لها **قوله** او الظلمة **قوله** منصوب بالعطف على الشمس في قوله جلى الشمس اي ويجوز ان يكون ضمير جلاها راجعا الى الظلمة واخوبها للعلم كما جاز رجوعه الى الشمس لذكرها آنفا واسناد يغشى الى ضمير الليل من قبيل الاسناد في صام نهاره لان الذي يغشى ضوء الشمس في الليل هو حيلولة الارض بين الشمس وبين ما وقع عليه ضوءها لانفس الليل الذي هو زمان تلك الحيلولة **قوله** ولما كانت واوات العطف **قوله** جواب عما يقال من ان الواوات الواقعة بعد قوله تعالى والشمس وضحاها الظاهر انها عاطفة لان كونها قسمة يستلزم تعدد القسم مع كون القسم عليه واحدا وقد اتفق الخليل وسيبويه على استكراهه وقال الاسفراينى استقرينا ما استقرينا وتبعنا كلام العرب فلم نرموضعا تعدد فيه القسم الا وقد كان كل واحد من القسم

ولتكرير ذكر المؤمنين باسم الاشارة والكفار بالضمير شأن لا يخفى (عليهم نار مؤصدة) مطبقة من اوصدت الباب اذا طبقت واغلقته وقرأ ابو عمرو وحزة وحفص بالهمزة من آصدته عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ لا اقسم بهذا البلد اعطاه الله تعالى الامان من غضبه يوم القيامة

سورة الشمس مكية وآبها
خمس عشرة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والشمس وضحاها) وضوئها اذا اشرفت وقبل الضحوة ارتفاع النهار والضحى فوق ذلك والضحى بالفتح والمد اذا امتد النهار وكاد ينتصف (والقمر اذا تلاها) تلاطوعد طلوع الشمس اول الشهر او غروبها ليلة البدر او في الاستدارة وكال النور (والنهار اذا جلاها) جلى الشمس فانها تجلى اذا انبسط النهار او الظلمة او الدنيا او الارض وان لم يجر ذكرها للعلم بها (والليل اذا بغشاها) يغشى الشمس فيغشى ضوءها او الافاق او الارض ولما كانت واوات العطف نوابغ للواو الاولى القسمة الجارة بنفسها النائية مناب فعل القسم من حيث استلزم طرده معها ربطن المجرورات والظروف بالمجرور والظرف المتقدمين ربط الواو بما بعدها في قولك ضرب زيد عمرا وبكر خالد على الفاعل والمفعول من غير عطف على عاملين مختلفين

واقعا فيه على مقسم عليه على حدة فتعين كونها عاطفة وذلك يستلزم ان يعطف معمولان على معمولي عاملين مختلفين وهو لا يجوز لان الحرف الواحد لا ينوب عن عاملين مختلفين وبيان الملازمة ان النهار المجرور في قوله تعالى والنهار اذا جلاها معطوف على معمولين او القسم الجارة وهو الشمس وقوله اذا جلاها معطوف على قوله اذا تلاها وهو معمول فعل القسم وبما اجاب به ظهر انه من قبيل العطف على معمولي عامل واحد كما في قولك ضرب زيد عمر أو بكر خالد فان الواو فيه لعطف بكر وخالد على معمولي ضرب وهما الفاعل والمفعول فكذا هنا وذلك لان الواو الاولى القسمية كما تعمل الجرة لنيابتها عن الباء القسمية فكذلك تعمل النصب في الظرف الذي بعدها لنيابتها عن فعل القسم واصل الكلام اقسام الشمس فحذف الفعل وحرف الجر وانبت الواو منها بهما فسد مستهما معافيهي عامل واحد عمل عملين مختلفين الجرة والنصب فكان المجرور والظرف الاذان بعدها معمولي عامل واحد واذا عطف على هذين معمولين بالواو لم يلزم العطف على معمولي عاملين وهذا الجواب لا يجري فيما اذا كان فعل القسم مصرحاً به كما في قوله تعالى والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس بعد قوله فلا اقسم بالخنس الجوار الكنس فان الواو هنا عاطفة عطف بها المجرور على معمول الباء والظرف على معمول فعل القسم المصرح به وهو الظرف الاول فيحتاج فيه الى جواب آخر نحو أن يقال لانسلم ان الظرف المنسوب معمول لفعل القسم او الواو النابتة منها به لان تقييد القسم بالزمان غير مناسب سواء كان الزمان حالا او مستقبلا بل هو معمول لمضاف مقدر مدلول له بالقسم نحو العظمة فان الاقسام بالشيء تعظيم له كأنه قيل اقسم بعظمة الشمس وضحاها وبعظمة القمر اذا تلاها فالقمر المجرور وكذا الظرف بعده معمول لان لذلك المقدّر فيكون المجرور والظرف في قوله تعالى والصبح اذا تنفس معطوفين على معمول عامل واحد فان قيل ما ذكرته في تقرير جواب المصنف من ان الواو العاطفة لنيابتها عن فعل القسم تنصب الظرف بعدها محل بحث لان فعل القسم المضمر بمعنى الحال لانه لانشاء القسم في الحال فلا يعمل في اذا لانه ظرف لما يستقبل والفعل الحالي لا يعمل في الظرف المستقبل لان الفعل الحالي لا يصير استقباليا واذا لم يصلح فعل القسم المضمر ناصبا لظرف الزمان المستقبل فكيف تصلح الواو النابتة منها ناصباً له قلنا فرق بين اقسام الشمس غدا واقسم بها اذا اشرفت غدا فالذي لا يجوز هو الاول لا الثاني فانه يجوز ان يقسم الآن باشراق الشمس وسائر ما يترقب وجوده بعد زمان القسم **قوله** وانما اوثرت على من لارادة معنى الوصفية لم يرد ان كلمة ما يوصف بها تعنانحويا كما يوصف بالذي فان ما من الموصولين لا يوصف بهما بخلاف الذي بل المراد ان ما قد تستعمل في الصفات فيقال اذا اريد ان يسأل عن صفة زيد ما زيد فيجاب عنه بانه فقيه او طيب واذا اريد ان يسأل عن ذاته يقال من هذا والجواب عنه ان يقال هذا زيد **قوله** ولذلك افرد ذكره اي ولكون المقصود من اثار ما على من الدالة على معنى الوصفية والقدرة الكاملة افرد ذكر البناء الدال على القادرة وجعل صلة ما يبدل عليها لان شأن الصلة ان تميز الموصول وتعينه **قوله** تعالى وما طحاها الطحو الدحو وهو البسط وابدال الطاء من الدال جائز قال عطاء والكلبي بسطها على الماء وقيل طحاها من تحت الكعبة والنفس ان جلست على الجسد فتسويتها عبارة عن تعديل اعضائها بعضها ببعض كما يشهده علم التشريح وان جلناها على القوة المدبرة فتسويتها تكميل امرها باعطائها من القوى ما يتم به جميع احوالها وبعض تلك القوى محرّكة وهي اثنتان شهوية وغضبية وبعضها مدركة وهي عشر الحواس الخمس الظاهرة والخمس الباطنة وبعضها لا تحرّكة ولا مدركة وهي سبع الغاذية والنامية والمولدة والجاذبة والهاضمة والماسكة والدافعة **قوله** وجعل المات مصدرية مجرد الفعل عن الفاعل اي مجرد المنوى في الهمها عما يرجع هو اليه فان المات التي في قوله وما بناها وما طحاها وما سواها ان كانت مصدرية لا يكون مذكورا الا السماء والارض والنفس وما يتعلق بها من المعاني المصدرية وهي البناء والطحو والتسوية وشئ منها لا يصلح لان يرجع اليه المنوى في الهمها وقوله الا ان يضم فيها اسم الله للعلم به استثناء من قوله بمجرد الفعل عن الفاعل واسارة الى ان سبق الذكر ليس شرطاً في ارجاع الضمير اذا كان المرجوع اليه لنباهة شأنه بما لا يغيب عن العقل كقوله اما ازلناه وقوله ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم مترك على ظهرها **قوله** ويخل بنظم قوله فالهمها بقوله وما سواها وذلك انه على تقدير ان تكون مامصدرية يلزم عطف الفعل على الاسم لانه يكون تقدير الكلام حينئذ ونفس وتسويتها فالهمها ولا خفاء في ركافة هذا النظم ويمكن ان يقال لا بعد في ان تجعل مامصدرية ويكون فالهمها عطفاً على سواها بان يكون هو ايضاً في تأويل المصدر

(و السماء وما بناها) ومن بناها وانما اوثرت على من لارادة معنى الوصفية كأنه قيل والشئ القادر الذي بناها ودل على وجوده وكال قدرته بناؤها ولذلك افرد ذكره وكذا الكلام في قوله (والارض وما طحاها ونفس وما سواها) وجعل المات مصدرية بمجرد الفعل عن الفاعل ويخل بنظم قوله (فالهمها فجورها وتقواها) بقوله وما سواها الا ان يضم فيها اسم الله للعلم به وتكبر نفس لتكثير كما في قوله علمت نفس اولي العظم والمراد نفس آدم والهام الفجور والتقوى افهامهما وتعريف حالهما والتقكين من الاثيان بهما

على معنى وتسويتها فإلهامها فجورها غاية ما في الباب ان يكون فإلهامها كالافعال السابقة وهي بناها وطمحها
وسواها في تجردا عن الفاعل ويلتزم ان يضم فيها اسم الله تعالى للعلم به * فان قيل الغاء يدل على الترتيب من غير
مهلة والتسوية تكون قبل نفع الروح والالهام يكون بعد البلوغ فيختل انتظام الالهام المصدر بالغاء بما قبله على
تقدير ان تكون مامصدرية * قلنا التسوية عبارة عن تعديل الاعضاء والقوى الادراكية وذلك انما يكون بعد
البلوغ ويدل عليه كون الصبي محجورا عليه غير مقبول الشهادة وغير مكلف بالاحكام الشرعية والالهام الفجور
والتقوى عبارة عن افهامهما واعقاليهما وتعريف حالهما من حيث ان احدهما حسن والاخر فبيح فهو مرتب
على التسوية بالمعنى المذكور من غير مهلة **قوله وحذف اللام للطول** اي لطول الكلام بين القسم وجوابه
قيل لما طال الكلام صار طوله عوضا عن اللام وقيل لما كانت اللام للتأكيد وقد ايضا تفيد التأكيد استغنى بها
عن اللام **قوله** وكأنه لما اراد به **قوله** اي بقوله قد افلح من زكاه وهو بيان لوجه الاقسام عليه فانه تعالى لما
اقسم بالشمس التي هي اعظم المحسوسات شرفا ونفعا ووصفها باوصافها الاربعة التي هي ضوءها وكونها مشبوعة
للقمر ومتجلية عند ارتفاع النهار ومختفية منغطية بالليل ثم اقسام بالسماء التي هي مسير الشمس واعظم منها
ومن المعلوم انهما لخر كانهما الوضعية والآتية وتغير احوالهما من الاجسام الممكنة المحتاجة الى صانع واجب الوجود
لذاته دفعا للدور او التسلسل موصوف بصفات الجلال والجمال **قوله** ويذكرهم **عطف** على قوله يدلهم
ولاشك ان هذه الامور المقسم بها من عظام الآلاء **قوله** وقيل استطراد **عطف** على قوله جواب القسم
والدمدمة اهلاك باستئصال وقيل هو التعذيب على اتم الوجوه ولم يجعل قوله تعالى كذبت ثمود جوابا لان
اقسام الله تعالى انما يؤكد به الوعد والوعيد وهو ليس منما بل ذكر استشهاده لقوله قد خاب من دساها بخلاف
قوله تعالى قد افلح من زكاه وقد خاب من دساها فان الاول وعد لاهل التزكية بالظفر بكل خير والثاني وعيد
لاضدادهم بالخيبة والخسران **قوله** بسبب طغيانها **يعني** ان الطغوى مصدر كالدعوى بمعنى الطغيان
الا ان الطغوى لما كانت اشبه برؤس سائر الآيات اختيرت على لفظ الطغيان وان كان هو المشهور والياء
فيه سبية ومفعول كذبت محذوف للعلم به والمعنى كذبت ثمود نبيها صالحا عليه السلام بسبب طغيانها
وقوله او بما اوعدت به اي ويجوز ان يكون الطغوى اسما لعذابهم الذي اهلكوا به فتكون الباء للعندية ومتعلقة
بكذبت كما في قوله تعالى كذبت ثمود وعاد بالقارعة اي بالعذاب الذي حصل بهائم قال فاما ثمود فاهلكوا بالطاغية
فسمى ما اهلكوا به من العذاب طاغية لكونه مجاوزا عن القدر المعتاد فجاز ان يراد بالطغوى في هذه ما اوعدوا
به من العذاب لكونه مجاوزا عن القدر المعتاد فان الطغيان في اللغة عبارة عن مجاوزة الحد **قوله** تفرقة
بين الاسم والصفة **قوله** وذلك ان فعلى اذا كانت من ذوات الباء وكانت اسما قلبت ياؤها واوا وان كانت صفة
اقيمت الباء على حالها تفرقة بينهما نقول في الصفة خزيا وريا وصديقا فان خزيا بصفة بمعنى مستحبة من خزي الرجل اذا
استحيى وريا من روى وصديقا من روى اي عطش فهو صديان وهي صديا مثل عطشان وعطشى وزنا ومعنى ونقول
في الاسم تقوى وتقوى في امي الاتقاء والانتظار من تقى الله تقيا اي خافه وبقيته اي انتظرته وابقا الباء على حالها
في الصفة اولى من ابقائها في الاسم لان الصفة اثقل من الاسم والياء اخف من الواو وان قرئ بطغواها بضم الطاء
يكون ايضا مصدرا كالرجعي والحسني الا ان قلب يائه واوا حينئذ يكون مخالفا للقياس اذ القياس بقاءها على حالها
كالسقي **قوله** حين قام ظرف لكذبت **اي** كذبوا انبيهم حين نهض اشقاها لعقر الناقة امتثال الامر من بعثه
اليه فان انبعث مطاوع لبعث يقال بعثت فلانا على الامر فانبعث له وامتل وان كان اذ ظفر الطغوى يكون بمعنى
كذبوا انبيهم بسبب طغيانهم حين انبعث او كذبوا بعذابهم ذي الطغوى حين انبعث واختلوا في الاشقي الذي هو
عاقرة الناقة هل هو شخص معين او جماعة فنذهب الى الاول قال اسم قدر بن سالف وهو اشقي الاولين ويؤيده قوله
تعالى في سورة القمر فنادوا صاحبهم فتعاطى فعقر ومن ذهب الى الثاني قال انما جاء الاشقي بلفظ الواحد بناء على
ان افعال التفضيل اذا اضيف يستوي فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ويؤيده قوله تعالى فكذبوه فعقروها
قوله ومن ماله **اي** صاحبه وعاش معه ملاوة من الدهر اي حينا وسهله وفي بعض النسخ ومن والاء اي
صادقه وهو من الولي بمعنى الصديق **قوله** فقال لهم **عطف** على قوله انبعث فان ثمود لما اقترحو الناقة
واخرجها لهم صالحا من الصخرة على الوجه الذي وصفوها له عليه الصلاة والسلام جعل لهم شرب يوم من شربهم

(قد افلح من زكاه) انماها بالعلم والعمل
جواب القسم وحذف اللام للطول وكأنه
لما اراد به الحث على تكميل النفس والمبالغة
فيه اقسام عليه بما يدلهم على العلم بوجود
الصانع ووجوب ذاته وكال صفاته الذي
هو اقصى درجات القوة النظرية ويذكرهم
عظام آلائه ليحملهم على الاستغراق في
شكر نعمائه الذي هو منتهى كالات القوة
العملية وقيل استطراد يذكر بعض احوال
النفس والجواب محذوف تقديره ليدمد من
الله على كفار مكة لتكذيبهم رسوله كما دمد
على ثمود لتكذيبهم صالحا (وقد خاب
من دساها) نقصها واخفاها بالجهالة
والفسوق واصل دسى دسس كقتضى
وتقتض (كذبت ثمود بطغواها) بسبب
طغيانها او بما اوعدت به من عذابها ذي
الطغوى كقوله فاهلكوا بالطاغية واصله
طغيانها وانما قلبت ياؤه واوا تفرقة
بين الاسم والصفة وقرئ بالضم كالرجعي
(اذ انبعث) حين قام ظرف لكذبت
او طغوى (اشقاها) اشقى ثمود وهو
قدار بن سالف او هو ومن ماله على قتل
الناقة فان افعال التفضيل اذا اضيفت صلح
لواحد والجمع وفضل شقاوتهم لتوليهم
العقر (فقال لهم رسول الله ناقة الله)

ولها شرب يوم معلوم فقال لهم ذروها وشربها أي نصيبها من الماء فاحترقوا على ما أمرهم به صالح عليه الصلاة والسلام إلى أن استضرروا بذلك في أمر مواشيهم فعموا بعقرها فلما علم صالح ما عزموا عليه أماد لهم الوصية فقال هذه ناقة الله لكم آية دالة على وحدانية الله تعالى وكال قدرته وعلى نبوته فاحذروا أن تمسوها بسوء واحذروا أيضا أن تمنعوها من سقياها أي شربها ونصيبها من الماء فإنكم أن تفعلوا ذلك تعذبوا فكذبوا في أنهم يعذبون أن فعلوا ذلك فعقروا الناقة فطبق عليهم العذاب بحيث لم يبق منهم أحد إلا هلك **قوله** أي ذروا ناقة الله **إشارة** إلى أن ناقة الله منصوب بعامل مضمرة على التحذير واضمار الناصب هنا واجب لوجود العطف فإن اضمار الناصب يجب في ثلاثة مواضع أحدها أن يكون المحذر نفس إياك وبابه الثاني أن يوجد فيه عطف الثالث أن يوجد فيه تكرير نحو الأسد والأسد والطريق الطريق **قوله** وهو من تكرير قولهم ناقة مدمومة **يقال** دمت الناقة بالشحم أي طليت به بحيث لم يبق منها شيء لم يمسه الشحم ثم كرر الدال بين عين الفعل ولام الفعل للبالغة في الإحاطة وهذه قاعدة مطردة في كل مضاعف من الثلاثي كرقاؤه بين العين واللام نحو زلزل في زل **قوله** أو تمود بالهلاك **قوله** على أن يكون ضمير سواها راجعا إلى تمود باعتبار تأويله بالقبيلة كما عاد إليه ضمير بطغوا وأهلا بذلك الاعتبار وعلى الأول يكون راجعا إلى الدمة والعقوبة المذكورة معنى كافي قوله تعالى أعدلوا هو أقرب فأنهم قد هلكوا بصحة واحدة من جبريل عليه الصلاة والسلام وتلك الصحة أهلكتهم جميعا بحيث لم يبق منهم أحد إلا صغير ولا كبير **قوله** أي عاقبة الدمة أو عاقبة هلاك تمود **يعني** أن ضمير سواها راجع إلى الدمة يرجع إليها ضمير عقباها إلا أنه حيث لا بد من تقدير ما يضاف إليه العقبي **قوله** فيبقى بعض الإبقاء **أي** فيترجم بعض الترجمة وفي الصحاح أقيت على فلان إذا أريت عليه ورحتة يقال لا أبق الله عليك أن أقيت على والاسم منه البقوى يفتح الباء وكذلك التقوى يفتح التاء **قوله** والواو للحال **قوله** ولا يخاف عقباها في محل نصب على أنه حال من المنوى في فسواها راجع إلى الله جل ذكره أي فسواها غير خائف عقبي ما صنع بهم من الإهلاك أي عاقبتها وتبعها كما يخاف الملوك والولاة لأنه تعالى فعل بهم ما فعل بحق وحكمة وكل من كان فعله على وفق الحكمة ومقتضاها فإنه لا يخاف عاقبة فعله وإن قرئ فلا يخاف بالقاء يكون معطوفا على قوله فسواها ومتفرعا عليها تمت سورة الشمس بحمد الله وعونه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة الليل مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله أي يغشى الشمس والنهار **يدل** على الأول قوله تعالى في السورة السابقة والليل إذا يغشاها وعلى الثاني قوله تعالى يغشى الليل النهار فالمفعول المقدر على التقديرين ليس بعام إلا أنه حذف اعتمادا على ما يدل عليه وإن كان تقدير الكلام إذا يغشى كل ما يواريه ويستتره بظلامه كان عدم ذكره للتعميم **قوله** ظهر بزوال ظلمة الليل **هذا** المعنى يناسب لكون المفعول المقدر ليغشى النهار وقوله أو تين بطلوع الشمس هو المناسب لكون المفعول المقدر الشمس أقسم الله تعالى بالليل ثم بالنهار لما في تعاقبهما من مصالح لا تخصي فانه لو كان الدهر كله ليلا لتعذر المعاش ولو كان كله نهارا لاختل أمر الاستراحة والمصالح المتعلقة بالليل تقتضي الحكمة ليس الاتعاقبهما فلذلك امتن سبحانه وتعالى بذلك وقال هو الذي جعل الليل والنهار خلفه **قوله** صنفى الذكر والأنثى **على** أن تعريف الذكر والأنثى للجنس وعلى الثاني للعهد **قوله** أن مساعيكم الخ **إشارة** إلى وجه الأخبار عن السعي وهو مفرد بشئ وهو جمع مثبت كريض ومرضى وجريح وجرحى وبيانه أن السعي مصدر قولك سعى الرجل يسعى إذا عمل وكسب والمصدر جنس يشمل جميع أفرادها لاسيما وقد أضيف إلى الجمع فهو جمع في المعنى إلا أن المقصود بالأخبار عنه ليس هو السعي والعمل بالمعنى المصدرى بل المقصود الأخبار عن الأعمال الصالحة بالسعي فالمصدر ههنا بمعنى المفعول فلذلك فسر بالمساعي والأعمال المكتسبة والثبوت المتباعد المتفرق يقال نشئت الأمر نشئت وشأننا أي تفرق وأمرشت ونشئت أي تفرق وحكم على الأعمال المكتسبة المختلفة بكون بعضها هدى وبعضها ضلالا بانها شئت لتباعد ما بين بعضها وبعض فإن بعضها يؤدي إلى الجنان وبعضها إلى عذاب النيران وقد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنها قال في تفسير الآية أن أعمالكم مختلفة عمل للجنة وعمل للنار **قوله** تفصيل مبين لنشئت المساعي **أي** مبين لاختلاف الأعمال من حيث اختلاف اجزائها فإن اختلاف أنفس المساعي والأعمال في أنفسها معلوم لا فائدة

(في الأخبار)

أي ذروا ناقة الله واحذروا عقرها (وسقياها) فلا تذودوها عنها (فكذبوا) فيما حذرهم منه من حلول العذاب أن فعلوا (فعقروها فدمدم عليهم ربهم) فأطبق عليهم العذاب وهو من تكرير قولهم ناقة مدمومة إذا البسها الشحم (بذنبهم) بسببه (فسواها) فسوى الدمة بينهم أو عليهم فلم يفلت منها صغير ولا كبير أو تمود بالهلاك (ولا يخاف عقباها) أي عاقبة الدمة أو عاقبة هلاك تمود وتبعها فيبقى بعض الإبقاء والواو للحال وقرأ نافع وابن عامر فلا على العطف عن النبي عليه السلام من قرأ سورة والشمس فكانت تصدق بكل شيء طلعت عليه الشمس والقمر **سورة الليل مكية وآياتها إحدى**

وعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والليل إذا يغشى) أي يغشى الشمس والنهار أو كل ما يواريه بظلامه (والنهار إذا تجلى) ظهر بزوال ظلمة الليل أو تبين بطلوع الشمس (وما خلق الذكر والأنثى) والقادر الذي خلق صنفى الذكر والأنثى من كل نوع له توالد أو آدم وحواء وقيل ما مصدرية (أن مساعيكم لشتى) أن مساعيكم لأسباب مختلفة لشتى جمع شئت (فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى) تفصيل مبين لنشئت المساعي

في الاخبار عنه **قوله** والمعنى من اعطى الطاعة واتقى المعصية **قوله** اشارة الى ان عدم ذكر متعلقات هذه الافعال للتعميم ليذهب ذهن السامع كل مذهب مما يصح تعلق الفعل به فغلق الاعطاء جميع ما يتقرب بفعله واتيانه من العبادات القلبية والبدنية والمالية واعطاؤها صرف القوى والآلات في تحصيلها وكذا متعلق الاتقاء جميع ما كان ملائسته معصية وكل واحد منهما لما لم يقع صاحبه بدون التصديق والايان عقبه بقوله وصدق بالحسنى اى بالكلمة الحسنى ونظيره قوله تعالى او اطعام في يوم ذى مسغبة يتقيا الى قوله ثم كان من الذين آمنوا والخلة بالفتح الخصلة والعصرى اعمال الخير بناء على ان الاعمال بالعواقب فكل ما أدى الى يسر وراحة فهو خصلة يسرى ومعنى تيسير المكلف لها ان يوقه لآتيانها ويسهلها له من غير ان يعثره من التغافل والكسل ما يعثرى المرائين والمنافقين وكذا المراد بالعصرى اعمال الشر المؤدية الى العسر والعذاب وتيسير المكلف لها ان يخذله ويخليه وشأنه لعله باختيار المكلف ذلك **قوله** نفي او استفهام انكار **قوله** اذا كانت كلمة مانافية يكون مفعول يبنى محذوفا اى ليس يبنى عنه ماله شيئا وان كانت استفهامية تكون في محل النصب على انها مفعول يبنى اى شئ يبنى عنه ماله اى لا يبنى شيئا **قوله** تعالى تردى **قوله** يحتمل ان يكون من التردى بمعنى الهلاك والموت يقال ردى يردى من باب علم اى هلك وارداً غيره وهو ردى اى هالك وتردى تفعل منه للبالغة ويجوز ان يكون من ردى في البئر وتردى فيه اى سقط فيه او تهوّر من جبل ومنه المتردية والمعنى اذا يسرناه للعصرى المؤدية الى دخوله النار وتردى فيها فا يبنى عنه ماله الذى يخل به وتركه لو ارثه ولم يصحبه شئ منه الى آخرته التى هى موضع مقره وحاجته يعنى ان الذى ينفع به الانسان هو ما قدمه من اعمال البر واعطاء الاموال في حقوقها دون المال الذى يخلفه على ورثته ثم انه تعالى لما عرفهم ان سعيهم لشتى بحسب الجزاء وبين ان من آثر الهدى يهون عليه طريق الهدى ومن آثر الضلال واستغنى بشهوات الدنيا يهون عليه ما يؤدى الى العسر والعناء اخبرانه قد قضى ما عليه من الهدى والبيان والترغيب فيما ينفهم والترهيب عما يضرهم فقال ان علينا للهدى اى للارشاد الى الحق بنصب الدلائل وبيان الشرائع بمقتضى حكمنا او بموجب قضائنا ويجوز ان تكون الآية من قبيل قوله تعالى وعلى الله قصد السبيل ومنها جاز اى علينا طريقة الهدى التى تؤدى سالكها البناء والهدى على الاول بمعنى الهداية والارشاد وعلى الثانى بمعنى الطريقة المينة لهداية الله تعالى وارشاده سميت باسم ما هو سبب لتبينها مجازا **قوله** فتعطى في الدارين ما نشاء لمن نشاء **قوله** فيكون قوله ان لنا الآخرة والاولى في معرض التأكيد والتحقق لقوله ان علينا للهدى ولما يلزمه من الضمان لثواب الاهتداء في الآخرة فان من تفرّد بمالكية الدارين يملك ارشاد الانام الى الحق في الدنيا ويملك اثابهم على الاهتداء في العقبى **قوله** او ثواب الهداية للمهتدين **قوله** فيكون ذلك تقيما لقوله ان علينا للهدى على معنى ان علينا ان نهديه في الاولى الى الحق وان نثيبه على اهتدائهم في الآخرة **قوله** او فلا يضرنا ترككم الاهتداء **قوله** فيكون استثناء للبيان انه تعالى انما يهديهم ويرشدهم الى الحق رحمة لهم لا لمنفعة تعود اليه كانه قيل علينا ان نهديكم الى صراط مستقيم ومن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن اساء فعليه الا تعود منفعة اهتدائهم ولا مضرة عدم اهتدائهم اليها وان اهتدائهم لا يزيد في ملكنا شيئا لان لنا الآخرة والاولى فالوجوه الثلاثة لبيان وجه ارتباط الآية بما قبلها لالبيان معناه لانه معلوم **قوله** لا يلزمها مقاسيا شدتها **قوله** لما دل ظاهر قوله تعالى لا يصلاها الا الاشقى الذى كذب وتولى على انه لا يدخل النار الا الكافر وهذا الحصر رده النصوص الدالة على وعيد العصاة والفاسق حل صلى النار على لزومها وانما يخلو فيها مقاسيا شدتها وحرها لكون الصلى بهذا الوجه كالصلى فيجعل عليه عند الاطلاق ولا شك ان الصلى بهذا المعنى منحصر في الكافر وامر الفاسق مفوض الى مشيئة الله تعالى فاما ان لا يدخلها رأسا او يدخلها ولكن لا يلزمها وجعل حله صلى النار على لزومها وسبيلة الى دفع ما يتوهم من ان منطوق قوله لا يصلاها الا الاشقى يخالف مفهوم قوله وسجنها الاتقى فانه بمفهومه يدل على ان غير الاتقى لا ينجبها بل يصلاها ويدخلها ودخول عصاة المؤمنين النار يخالف الحصر السابق فلما جعل صلى النار بمعنى لزومها كان منطوق الاول خلود الكافر فيها ومفهوم الثانى دخول العصاة وهو لا يخالف انحصار الخلود في الكافر لان دخول العصاة لا يستلزم خلودهم **قوله** لقوله بتركى **قوله** استدله على ان الاية ليس المراد به صرف المال مطلقا بل المراد به صرف المال في مصارف الخير وان كان بتركى بدلا من يؤتى لا يكون له محل من الاعراب لانه لما كان بدلا من صلة الذى كان داخلا في حكم الصلة والصلوات لا يجعل لها من الاعراب لان الصلة بعض الاسم

والمعنى من اعطى الطاعة واتقى المعصية وصدق بالكلمة الحسنى وهى ما دلت على حق كلمة التوحيد (فستيسره اليسرى) فسنهيه للخلة التى تؤدى الى يسر وراحة كدخول الجنة من يسر الفرس اذا هبها لركوب بالسرج والجام (واما من يخل) بما امر به (واستغنى) بشهوات الدنيا عن نعيم العقبى (وكذب بالحسنى) بانكار مدلولها (فستيسره اليسرى) للخلة المؤدية الى العسر والشدة كدخول النار (وما يبنى عنه ماله) نفي او استفهام انكار (اذ تردى) هلك تفعل من الردى او تردى في حفرة القبر او قعر جهنم (ان علينا للهدى) للارشاد الى الحق بموجب قضائنا وبمقتضى حكمنا وان علينا طريقة الهدى كقوله وعلى الله قصد السبيل (وان لنا الآخرة والاولى) فتعطى في الدارين ما نشاء لمن نشاء او ثواب الهداية للمهتدين او فلا يضرنا ترككم الاهتداء (فأندرتكم نارا تلقى) تلهب (لا يصلاها) لا يلزمها مقاسيا شدتها (الا الاشقى) الا الكافر فان الفاسق وان دخلها لم يلزمها ولذلك سماه اشقى ووصفه بقوله (الذى كذب وتولى) اى كذب الحق واعرض عن الطاعة (وسجنها الاتقى) الذى اتقى الشرك والمعاصى فانه لا يدخلها فضلا ان يدخلها وبصلاها ومفهوم ذلك ان من اتقى الشرك دون المعصية لا ينجبها ولا يلزم ذلك صليها فلا يخالف الحصر السابق (الذى يؤتى ماله) بصرفه في مصارف الخير لقوله (بتركى) فانه يدل من يؤتى او حال من فاضله (وما لأحد عنده من نعمة تجزى) فيقصد بآتيانه مجازاتها

وبعض الاسم لا محل له وان كان حالا من المنوى في يؤتى كان المعنى يؤتى متر كياى متطهرا من الذنوب او مترابدا
في الخير زاكيار فيع القدر عند الله تعالى لا لاربابه والسمعة **قوله** استثناء منقطع **لأن** ابتغاء الرضاة ليس من
جنس النعمة التي يحازي عليها فيكون منصوبا على الاستثناء المنقطع وتكون الابعنى لكن اى لكن فعل ذلك ابتغاء
وجه ربه اى لا ابتغاء التوجه الى ربه **قوله** او متصل من محذوف **يدل** عليه قوله وما لاحد عنده من
نعمة تجزى فانه يدل على ان المراد لا يؤتى ماله لامر من الامور الا ابتغاء وجه ربه الاعلى فعلى هذا يكون المستثنى
داخلا في المستثنى منه ويكون الاستثناء متصلا **قوله** والآيات زلت في ابي بكر رضى الله عنه **هذا** ما ذهب
اليه جمهور المفسرين والشعبة ينكرون ذلك ويقولون انها زلت في حق علي بن ابي طالب ويستدلون عليه بأن
قوله تعالى ويؤتون الزكاة وهم راكعون زلت في حقه قوله الاتقى الذي يؤتى ماله يتركي اشارة الى ما في تلك الآية
ونحن نقول لا يمكن حل الاتقى المذكور في هذه الآية على علي رضى الله عنه لانه تعالى قال في صفة هذا الاتقى
وما لاحد عنه من نعمة تجزى وهذا الوصف لا يصدق على علي رضى الله عنه لانه كان في تربية النبي صلى الله
عليه وسلم اخذه من ابيه وكان يطعمه ويسقيه ويكسوه ويريه فكان عليه السلام منعماً عليه بنعمة يجزى عليها
بخلاف ابي بكر فانه لم يكن لاحد عنده من نعمة دنيوية نعم كان للرسول صلى الله عليه وسلم عنده نعمة الهداية
والارشاد الى الدين الا ان هذه النعمة لا يجزى عليها لقوله تعالى حكاية عند عليه السلام ما سألكم عليه من اجر
والمذكور ههنا ليس مطلق النعمة بل نعمة تجزى فظهر ان هذه الآية لا تصلح ان تكون نازلة في حق علي رضى الله
عنه نعمين انها زلت في ابي بكر لان الامة اجمعوا على ان افضل الخلق واكرمهم وانتاهم ابو بكر رضى الله عنه
وي ان بلالا كان مولى عبد الله بن جده ان تفوط على الاصنام وكان صادق الاسلام طاهر القلب فاطلع
المشركون عليه فشكوه الى عبد الله فوهبه لهم ومائة من الابل ينحرونها لا كهنتهم فأخذوا يعذبونه في الرضاة اشد
العذاب وهو يقول احد احد فتربه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ينحيك احد احد ثم اخبر عليه السلام ان
بلالا يعذب لاجل دينه فحمل ابو بكر رطلا من ذهب فأتاعه فاعتقه فقال المشركون ما فعل ذلك ابو بكر الابد
كانت لبلال عنده فتزل قوله تعالى وما لاحد عنده من نعمة تجزى الا ابتغاء وجه ربه الاعلى وقال ابن الزبير
وهو على المنبر كان ابو بكر يشتري الضعفة من العبيد فيعتقهم فقال ابو بكر يا بني لو كنت تتباع من يمنع ظهرك
فقال يمنع ظهري ربه فزالت هذه الآية ثم وعده الله بان رضى في الآخرة بثوابه فقال ولست رضى تمت
سورة الليل والحمد لله رب العالمين جدا دائما ابدا وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة الضحى مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

فسر الضحى او لا يصدر النهار حين ترتفع الشمس بقربة العطف عليه بقوله والليل وفسر قوله تعالى والشمس وضحاها
بضوء الشمس ونورها الكائن وقت ارتفاع الشمس واشراقها بقربة اضافة الضحى الى الشمس لان اضافة صدر
النهار اليها لا معنى له بخلاف اضافة النور اليها وفسره ثانيا بالنهار كله وقدر يد بانضحي النهار كله في قوله تعالى افأمن
اهل القرى ان يأتيهم بأسنا بياتا وهم نائمون واؤمن اهل القرى ان يأتيهم بأسنا ضحى وهم يلعبون اى فها را بقربة
وقوعه في مقابلة قوله بياتا اى بآتين داخلين المساء **قوله** سكن اهله **يعنى** ان الاسناد مجازى من
قبيل اسناد الفعل الى زمانه مثل صام نهاره وكذا الحال اذا قسر بقوله ركذ ظلامه اى ثبت وكان بحيث لا يزداد
بعد ذلك وكل ما ثبت في مكان فهو راكد فيه **قوله** وتقديم الليل في السورة المتقدمة **يعنى** ان كل واحد
منهما له تأثير عظيم في صلاح العالم فلذلك اقسم به الا ان الليل له فضيلة سبق والاصاله بالنسبة الى النهار فانه
يحدث بطلوع الفجر والغروب يعود الهواء الى الحالة الاصلية ولذلك قدم الظلمة في قوله وجعل الظلمات والنور
وللنهار فضيلة الشرف والاستنارة بالنسبة الى الليل فلذلك قدم هذا تارة وذلك اخرى **فان قيل** ما السبب في انه
تعالى ذكر الضحى وهو ساعة من النهار وذكر الليل بكليته **اجيب** بانه وان كان ساعة منه الا انه لكونه اشرف ساعاته
نازل منزلة الكل **قوله** لتركه الاستثناء **روى** ان مشركى قريش ارسلوا الى يهود المدينة وسألوه عن
امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم اليهود اسألوه عن قصة اصحاب الكهف وعن قصة ذى القرنين وعن الروح
فان اخبركم بقصة اهل الكهف وعن قصة ذى القرنين ولم يخبركم عن امر الروح فاعلموا انه صادق فجاءه المشركون

(الا ابتغاء وجه ربه الاعلى) استثناء منقطع
او متصل من محذوف مثل لا يؤتى الا
ابتغاء وجه ربه لا المكافاة نعمة (ولست
يرضى) وعد بالثواب الذى يرضيه والآيات
زلت في ابي بكر حين اشترى بلالا في
جاعة تولاهم المشركون فاعتقهم ولذلك
قيل المراد بالاشقى ابوجهل وأمية بن خلف
قال عليه السلام من قرأ سورة والليل
اعطاه الله حتى يرضى وعافاه من العسر
ويسرله اليسر

سورة والضحى مكية وآياتها

احدى عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والضحى) ووقت ارتفاع الشمس
وتخصيصه لان النهار يقوى فيه اولان
فيه كلم موسى ربه اوالقى السحرة سجدا
او النهار ويؤيده قوله ان يأتيهم بأسنا ضحى
في مقابلة بياتا (والليل اذا سجا) سكن
اهله او ركذ ظلامه من سجا البحر سجعوا
اذا سكنت امواجه وتقديم الليل في السورة
المتقدمة باعتبار الاصل وتقديم النهار
ههنا باعتبار الشرف (ما ودعك ربك)
ما قطعك قطع المودع وقرئ بالتخفيف
بمعنى ما تركك وهو جواب القسم (وما قبل)
وما بفضك وحذف المفعول استثناء بذكره
من قبل ومراعاة للفواصل روى ان الوحي
تأخر عنه اباما لتركه الاستثناء كما مر في
سورة الكف

وسألوهم عنها فقال عليه الصلاة والسلام لهم ارجعوا أسأخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله فاحتبس الوحي عنه اثني عشر يوما وقيل عشرين يوما وقيل خمسة وعشرين يوما وقيل اربعين يوما حتى نزل جبريل عليه السلام بقوله تعالى ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله فأخبره بما سئل عنه ونزل ايضا بقوله ما ودعك ربك وما قلى فان قيل ما ذكر من كون سبب احتباس الوحي ترك الاستثناء لا يدل على انه كان عن قلى فاجابه قوله تعالى وما قلى اجيب بان اقصى ما في الباب انه عليه الصلاة والسلام وقع منه ما هو ترك الافضل والاولى فظن انه صار بمقتوا روى انه عليه الصلاة والسلام قال لجبريل ما جئتني حتى استفتيت اليك فقال جبريل بل كنت اليك اشوق ولكنني عندما مور وتلا وما تنزل الا بامر ربك والتوديع اصله الودع وهو الترك وبناء التفعيل للبالغة فيه لان من ودعك عند الرحيل مغارقا فقد بالغ في تركك وقرى ما ودعك بتخفيف الدال وهو قليل الاستعمال فانهم امانوا ما مضى يدع ويذر فلا يكادون يقولون ودع ولا وذر لنقل الواو في اول الكلمة واستغنوا عنهما بترك واستعملوا مضارعهما لعدم النقل **قوله** اول جرحه سائلا ملحا **قوله** روى ان عثمان بن عفان رضي الله عنه اهدى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنقود عنب فجاء سائل فاعطاه اياه ثم اشتراه عثمان بدرهم فقدمه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثانيا ثم عاد السائل فاعطاه ذلك فاشتراه عثمان ايضا فقدمه له فعاد السائل ثالثا فقال عليه الصلاة والسلام ملاطفاله لا غضبان عليه أسائل أنت يا فلان ام تاجر فتأخر عنه الوحي اياما لذلك فنزلت وانما السائل فلانتهر وروى ايضا ان خولة كانت تخدم النبي صلى الله عليه وسلم فجاء جرحا والبيت فدخل تحت السرير فبات هناك فكثرت رسول الله صلى الله عليه وسلم اياما لا ينزل عليه الوحي فقال يا خولة ما حدث في بيتي حتى ان جبريل لا يأتي بي قالت خولة فهيأت البيت فكثرت فاهويت بالمكنسة تحت السرير فاذا جرو ميت فاخذته فألقيته خلف الجدار فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ترعد لحياه وكان اذا نزل عليه الوحي استقبلته الرعدة فقال يا خولة ذريني فانزل الله تعالى هذه السورة فلما نزل جبريل عليه السلام سألته من تأخيره فقال اما علمت اني لا ادخل بيتا فيه كلب ولا صورة **قوله** النهاية امرتك خير من بدايته **قوله** على ان لا يراد بالآخرة ما يقابل الدنيا بل يراد بها الحالة الآتية فالمعنى لا تظن ان ربك ودعك وقلالك فلذلك قطع عنك وحيد اياما بل كل حال يأتي عليك فيما بعد من الازمنة والايام فانها خير لك من احوالك الماضية ومن جملة احوالك انه احتبس عنك الوحي احيانا بعد تنابعه وتعاقبه عليك فقال الاعداء فيك ما قالوا وقلنا في رددهم مؤكدا بالقسم ما ودعك ربك وما قلى **قوله** والسوف يعطيك ربك فترضى وهذه الكرامة والموعدة خير لك مما كان قبل من تواتر الوحي وتنابعه **قوله** واللام للابتداء الخ **قوله** لانها لا تدخل الاعلى الجملة الاسمية فلا بد من تقدير مبتدأ اي ولأنت سوف يعطيك ربك لا لام جواب القسم لان لام القسم لا تدخل على المضارع الامع نون التوكيد نحو والله لأضربن **قوله** وجمعها مع سوف **قوله** فان لام الابتداء لما تجردت للتأكيد وكانت السين تدل على التأخر والتعقيب حصل من اجتماعهما ان العطاء المتأخر لحكمة كائن لا محالة **قوله** من الوجود بمعنى العلم **قوله** اي أم يعلمك يتيما فأوى اي بفعل لك مأوى فأوى اليه يقال أوى فلان الى منزله بأوى أو يا على فعول وأوىته انا وأوىه وكان يتم عليه الصلاة والسلام ان اياه عبدالله بن عبد المطلب توفي وآمه عليه السلام حامل به ثم ولد عليه السلام فكان مع جده عبد المطلب ومع امه آمنة فانت امه آمنة وهو ابن ست سنين ثم مات جده بعد امه بسنتين وهو عليه السلام ابن ثمان سنين ولما اشرف عبد المطلب على الموت اوصى عليه عليه السلام اباطال لان عبدالله واباطال كانا من ام واحدة فكان ابوطالب هو الذي يكفل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد جده الى ان بعثه الله تعالى فقام بنصره مدة مديدة ثم توفي ابوطالب بعد ذلك فلم ير عليه السلام من اثر اليتيم شيئا فذكره الله تعالى هذه النعمة بقوله الم يحدك يتيما فأوى **قوله** عن علم الحكم والاحكام **قوله** اي وجدك فافلا عن علوم النبوة والاحكام الشرعية فهذا اليها كقوله ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان وقيل وجدك ضالا في الطريق روى انه عليه الصلاة والسلام خرج مع عمه ابي طالب في قافلة ميسرة غلام خديجة فيبها هورا كب ناقة ذات ليلة ظمأ وهو نائم فجاء ابليس فأخذ بزمام الناقة فعدل به عن الطريق فجاء جبريل عليه السلام ففتح ابليس نفخة وقع منها الى ارض الحبشة وقيل الى ارض الهند ثم رده الى القافلة وقبل انه عليه السلام ضل عن مرضعته حليلة حين فطمته ورادت ان ترده الى جده حتى دخلت الى هبل وشكت ذلك اليه فساقت الاصنام وسمعت صوتا انما هلا كنا بيد هذا الصبي وفيه حكاية طويلة وعن ابن عباس رضي الله عنه انه قال انه عليه الصلاة والسلام

اول جرحه سائلا ملحا اولان جروا ميتا كان تحت سريره او لغيره فقال المشركون ان محمدا ودعه ربه وقلاه فنزلت رداه عليهم (وللاخرة خير لك من الاولى) فانها باقية خالصة عن الشوائب وهذه فانية مشوبة بالمضار كما انه لما بين انه تعالى لا يزال يواصله بالوحي والكرامة في الدنيا وعنده ما هو اعلى واجل من ذلك في الآخرة او وتهيئة امرك خير من بدايته فانه لا يزال يتصاعد في الرضة والكمال (ولسوف يعطيك ربك فترضى) وعد شامل لما اعطاه من كمال النفس وظهور الامر واعلاء الدين ولما آخره له مما لا يعرف كنهه سواء واللام للابتداء دخل الخبر بعد حذف المبتدأ والتقدير ولأنت سوف يعطيك لا لتقسم فانها لا تدخل على المضارع الامع النون المؤكدة وجمعها مع سوف للدلالة على ان العطاء كائن لا محالة وان تأخر لحكمة (الم يحدك يتيما فأوى) تعديد لما نعم عليه تنبها على انه كما احسن اليه فيما مضى يحسن اليه فيما يستقبل ويحدك من الوجود بمعنى العلم ويتيما مفعوله الثاني او المصادفة ويتيما حال (ووجدك ضالا) عن علم الحكم والاحكام (فهدي) فعملك بالوحي والالهام والتوفيق للنظر وقيل وجدك ضالا في الطريق حين خرج بك ابو طالب الى الشام او حين فطمتك حليلة وجاءت بك لترذك على جدك فأزال ضلالك عنك او جدك

ضل في شعاب مكة وهو صغير وما زال ضالا حتى كاد الجوع يقتله فرآه أبو جهل وهو منصرف عن اغنامه فردّه الى جده عبد المطلب وهو متعلق بأستار الكعبة يتضرع الى الله تعالى في ان يرده اليه محمدا ويقول بالبيت رب ردّي محمدا اردده ربي واصطنع بذليدا فزال يردّد هذا الكلام حتى اتاه أبو جهل على ناقة ومحمد صلى الله عليه وسلم بين يديه فقال له لا تدري ماذا ترى من ابنك فقال عبد المطلب ما رأيت قال اني انحت الناقة واركبت من خلفي فأبّت الناقة ان تقوم فلما أركبته أمامي قامت الناقة كأن الناقة تقول يا الحق هو الامام فكيف يقوم خلف من وجب عليه ان يقتدى به **قوله** ذاعبال **قوله** كاشفة لقوله فقيرا يقال مال يعيل عيالا وعيلة وعيولا اي افقر وأمال الرجل اذا كثر عياله اي من ينفق عليه قبل العائل ذو العيال ثم اطلق على الفقير وان لم يكن له عيال والمشهور ان المراد بالعائل في الآية الفقير تمت سورة الضحى بحمد الله تعالى وعونه وحسن توفيقه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة الم نشرح مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

الشرح التوسعة والفسحة السعة ومكان فسيح اي واسع وفسح له في المجلس اي وسع له وقد شرح الله تعالى صدره عليه الصلاة والسلام بحيث وسع مناجاة الحق ودعوة الخلق بعد ماضاق عنهما جميعا فان مقام حضور الحق ومناجاة مقام شهود الحق والغيبة عن الخلق ومن كان غائبا عن الخلق كيف يتأتى له دعوة الخلق ومعاناتهم فان دعوتهم تستلزم الحضور معهم والحضور مع المخلوق يتأني الحضور مع الخالق ظاهرا فيضيق الصدر عن الجمع بينهما فكان حاضرا مع الحق مستغرقا في مقام مناجاته دائما وهو غائب عنه مشغول بدعوة الخلق ظاهرا فكان غائبا حاضرا **قوله** أو ألم نفسحه بما اودعنا فيه الخ **قوله** تعالى ما فتح صدرا احد من بني آدم كفسحه صدره المنير عليه الصلاة والسلام حتى وسع علم الاولين والآخرين وقال اوتيت جوامع الكلم **قوله** وقيل انه **قوله** اي ان قوله تعالى الم نشرح لك صدرك إشارة الى ما روى ان جبريل عليه السلام اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في صباه اي حين كان عند حليلة في السنة التي اعادته فيها الى عبد المطلب وشق صدره واخرج قلبه وغسله وانقاه مما كان فيه من الدم الاسود ثم جاء بطست من ذهب قدملي **قوله** واما ما فوضعه في صدره **قوله** او يوم الميثاق **قوله** الظاهر ان المراد يوم الميثاق ليلة المعراج ويؤيده ما ذكره الامام النسفي ناقلنا عن الكلبي ان جبريل عليه السلام اتاه فشق صدره وأبدى عن قلبه ثم جاء بدلو من ماء زمزم فغسله وانقاه مما فيه ثم جاء بطست من ذهب قدملي **قوله** واما ما فوضعه فيه ثم قال كان هذا حين جاءه بالبراق ليلة المعراج او حين كان عند حليلة في السنة التي اعادته فيها الى عبد المطلب والقاضي عبد الجبار طعن في هذه الرواية من وجوه احدها انه قد روى ان هذه الواقعة وقعت في حال صغره عليه الصلاة والسلام وهي من المعجزات فلا يجوز ان تنتمى نبوته وثانيها ان تأثير الغسل في ازالة الاجسام ولاشك ان الاخلاق والمعاصي ليسا من قبيل الاجسام فلا يؤثر فيهما الغسل وثالثها ان القلب لا يصح ان يملأ علما واما ما نزل الله تعالى يخلفهما في القلب واجيب عن الاول بان تقديم المعجزة عن البعثة يجوز عندنا وذلك هو المسمى بالارهاص ومثله كثير في حقه عليه الصلاة والسلام وعن الثاني في قوله ان الغسل له تأثير في ازالة الاجسام بان ما في القلب من الدم الاسود لا يبعد ان يكون حصوله فيه علامة مؤدية للقلب الى ميله الى المعاصي وابعاده عن الطاعات وتكون ازالته عنه سببا لمواظبة صاحبه على الطاعات واحترازه عن الشهوات المنبئة عن توجه القوة الطبيعية اليها فتكون ازالته عنه مستلزما لامتنائه بالعلم والايمان فصح ان يعبر عن تطهير قلبه عليه الصلاة والسلام من ذلك الدم بامتلائه بالعلم والايمان وأشار المصنف الى الجواب عن طعن القاضي في هذه الرواية بما حاصله ان المراد بما روى ليس ظاهره بل هو رمز الى توسيع الصدر فقال ولعله اي ولعل ما روى إشارة الى نحو ما سبق من نفسج الصدر **قوله** مبالغة في اثباته **قوله** وجه المبالغة ان الانكار في معنى النفي ونفي النفي اثبات فكان المعنى قد شرحت صدرك واثبات الشرح بنفي النفي اثبات له فكان ابلغ من اثباته ابتداء **قوله** ولذلك **قوله** اي ولاجل ان معنى الم نشرح قد شرحنّا عطف عليه وضعنا لانه بهذا الاعتبار يكون العطف من قبيل عطف الجملة الخبرية على مثلها والعبي بالكسر الجمل والنقيض صوت الانتقاض والانفكاك ونقيض الرحل صوته عند تداعى اجزائه الى الانفكاك وشبه خطأ من تركه الافضل والاولى بالعبي الثقيل فاطلق عليه اسم المشبه به وهو الوزر

(ووجدك عائلا) فقيرا ذا عيال (فاغنى) بما حصل لك من ربح التجارة (فأما اليتيم فلا تنهر) فلا تغلبه على ماله لضعفه وقرى فلا تكهر اي فلا تعبس في وجهه (وأما السائل فلا تنهر) فلا تزجر (وأما بنعمتك فحدث) فان التحدث بها شكرها وقيل المراد بالنعمة النبوة والتحدث بها تبليغها قال عليه السلام من قرأ سورة الضحى جعله الله فين يرضى الحمد ان يشفع له وكتب له عشر حسنات بعد كل ينم وسائل

سورة الم نشرح مكية وآياتها ثمان

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم نشرح لك صدرك) ألم نفسحه حتى وسع مناجاة الحق ودعوة الخلق فكان غائبا حاضرا أو ألم نفسحه بما اودعنا فيه من الحكم وأزلنا عنه ضيق الجهل أو بما يسرنا لك تلقى الوحي بعدما كان يشق عليك وقيل انه إشارة الى ما روى ان جبريل اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في صباه او يوم الميثاق فاستخرج قلبه فغسله ثم ملأه ايمانا وعلما ولعله إشارة الى نحو ما سبق ومعنى الاستفهام انكار نفى الانشراح مبالغة في اثباته ولذلك عطف عليه (ووضعنا منك وزرك) عبأك الثقيل (الذي انقض ظهرك) الذي حمله على النقيض وهو صوت الرحل عند الانتقاض من ثقل الحمل وهو مائل عليه من فرطاته قبل البعثة

ثم قرن بما يلائم المستعار منه وهو الوضع والحظ فالوزر استعارة والوضع ترشيح **قوله** اوجهه بالحكم والاحكام **قوله** اعله اراد بالحكمة العلم المتعلق بهذيب الاخلاق وتحلية النفس بالفضائل السنية وتخليتها عن الرذائل الدنية وفي التلويح بالحكمة هي العلم النافع المبرر عنه معرفة النفس ماله وما عليها المشار اليه بقوله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيراً كثيراً وبالاحكام العلم المتعلق باصلاح الاعمال والعاملات التي يتوقف عليها حسن المعاشرة بين الانام ويدور عليها انتظام احوالهم **قوله** اوجهه **قوله** اي والمراد من الحمل الثقيل الحيرة التي كانت له عليه الصلاة والسلام قبل البعثة وذلك انه عليه السلام كان ينظر بكمال عقله الى عظم نعم الله تعالى عليه حيث اخرجه من العدم الى الوجود واعطاء الحياة والعقل وسائر ما يتبعهما من النعم فتشغل عليه تلك النعم ولا يدري كيف يشكرها فيغلب عليه الحياء والحيرة فلما جاءته النبوة والتكاليف وعرف انه كيف يعبد ربه ويشكر نعمه زالت حيرته فان التيمم لا يبالي بما اسبغ عليه من النعم المتظاهرة ولا يستحي من مقابلتها بالخدمة والطاعة بخلاف الانسان الكريم النفس فانه اذا توارت النعم عليه وهو عاجز عن مقابلتها بنوع من انواع الخدمة فان ذلك ينقل عليه جداً بحيث يكاد يموت من الحياء فاذا كلفه المنعم بنوع من الخدمة سهل ذلك عليه فطاب قلبه **قوله** اوتلقى الوحي **قوله** اي والمراد من الوزر ما اصابه من الهيبة والفرع في اول ملاقة جبريل عليه السلام حتى كان تأخذه الرعدة ويستولى عليه العرق عند نزول الوحي ويقول زملوني وذروني ثم انه تعالى وضع عنه هذه الهيبة وقوى قلبه حتى ألفه وصار يأتي بنفسه على شاطئ الجبل لشدة اشتياقه اليه **قوله** وانما زادك **قوله** جواب عما يقال ما الفائدة في زيادة قوله في قوله الم تشرح لك ورفعتك وفي زيادة عنك في قوله ووضعنا عنك مع ان المعنى يتم بدونها وبعد زيارتهما فأي فائدة في تقديمهما على مفعول عاملهما وتقرير الجواب ان زيادتهما مقدمين على المفعول تفيد ابهام المشروح والموضوع والمرفوع ثم تبينه وتوضحه ومن العلوم ان الايضاح بعد الابهام والتفصيل بعد الاجال اوقع في الذهن وابلغ في البيان وذلك يدل على تعظيم المشروح والموضوع والمرفوع **قوله** فلا تأس من روح الله اذا عراك ما يغمك **قوله** يعني ان قوله تعالى فان مع العسر يسراً من قبيل تقرير الحكم على الدليل في صورة الاستدلال بالجزئي على الكل كما قيل اذا وجدت وعلمت يسر الشرح والوضع والرفع مع عسر الضيق والثقل والحمل فحقق ان لمطلق العسر يسراً اي يسر وتيقن ان العسر الذي انت فيه لا يفتك عن يسر عظيم وقس ما سألني عليك فيما بعد من وجوه العسر على ما مضى من احوالك فأي زهير لا يعقبه ربيع **قوله** والمعنى بما في ان مع من المصاحبة المبالغة في معاقبة اليسر للعسر **قوله** يعني انهما متضادان لا يتصور معيتهما فلا بد من توجيه ذكر كلمة مع في هذا المقام **قوله** تكرير للتأكيد **قوله** اي لتقرير معنى الجملة المتقدمة وتمكينها في القلوب فكما يكرر المفرد في مثل جاءني زيد كذلك كررت الجملة هنا ايضا ويحتمل ان تكون الجملة الثانية مستأنفة بان العسر المذكور او لا مشبوع بيسر آخر فان الاسم اذا ذكر معرّفاً ثم اعيد معرّفاً كان الثاني عين الاول فيكون العسر واحداً مع كونه مذكوراً مرتين وذلك العسر اما العسر المعهود الذي كانوا فيه او جنس العسر الذي يعلمه كل واحد والنكرة اذا اعيدت مع الالف واللام كان الثاني عين الاول ايضا كما في قوله تعالى كما ارسلنا الى فرعون رسولا فغصى فرعون الرسول واذا اعيدت نكرة لا يلزم ان يكون الثاني عين الاول ويسر الثاني ههنا منكر فيحتمل ان يكون عين الاول والحال ان العسر الثاني ايضا هو العسر الاول فيكون قوله تعالى ان مع العسر يسراً تكريراً للاول وتأكيداً له وان يكون غيره فيكون الثاني كلاماً مستأنفاً مفيداً لان يكون مع عسر واحد يسران وهذا الاحتمال ارجح لما علم من فضل التأسيس على التأكيد وكلام الله تعالى ينبغي ان يحتمل على ابلغ الاحتمالين واوفاهما والمقام مقام التسلية والتفيس والحمل عليه اولى * روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال يقول الله تعالى خلقت عسراً واحداً وخلقت يسرين فلن يغلب عسر يسرين وكل هذا يؤيد كون الجملة الثانية كلاماً مستأنفاً **قوله** تعالى فاذا فرغت فانصب **قوله** جواب شرط محذوف اي اذا تقرر عندك ما وعدنا عليك وما وعدناك من النعم فانصب في العبادة اذا فرغت من التبليغ شكراً لذلك فان الشكر يربط البعيد ويجلب المزيد والنصب التعب يقال نصب في الشيء ينصب من باب علم اي تعب فيه وروى ان شريحاً من رجلين يتصارعان فقال ما امر الله بهذا انما قال فاذا فرغت فانصب يعني انه تعالى امر ان يواصل بين بعض العبادات وبعضها وان لا يخلو وقتاً من اوقاتها فاذا فرغ من عبادة اتبعها باخرى **قوله** ولا تسأل غيره **قوله** الحصر مستفاد من تقديم الظرف

اوجهه بالحكم والاحكام اوجهه اوتلقى الوحي او ما كان يرى من ضلال قومه مع العجز عن ارشادهم او من اصرارهم وتعذبهم في ايذائه حين دعاهم الى الايمان (ورفعنا لك ذكرك) بالنبوة وغيرها واي رفع مثل ان قرن اسمه باسمه في كلتي الشهادة وجعل طاعته طاعته وصلى عليه في ملائكته وامر المؤمنين بالصلاة عليه وخاطبه بالالقباب وانما زادك ليكون ايها ما قبل ايضاح فيفيد المبالغة (فان مع العسر) كضيق الصدر والوزر المنقضى للظفر وضلال القوم وايدائهم (يسراً) كما شرح والوضع والتوفيق للاهتداء والطاعة فلا تأس من روح الله اذا عراك ما يغمك وتكبره للتعظيم والمعنى بما في ان مع من المصاحبة المبالغة في معاقبة اليسر للعسر واتصاله به اتصال المتقارنين (ان مع العسر يسراً) تكرير للتأكيد او استئناف وعدة بان العسر مشفوع بيسر آخر كشواب الآخرة كفولك ان للصائم فرحتين اي فرحة عند الافطار وفرحة عند لقاء الرب وعليه قوله عليه السلام لن يغلب عسر يسرين فان العسر معرّف فلا يتعدّد سواء كان للعهد او الجنس ويسراً منكر فيحتمل ان يراد بالثاني فرد يغير ما اراد بالاول (فاذا فرغت) من التبليغ (فانصب) فاعب في العبادة شكراً لما وعدنا عليك من النعم السابقة ووعدنا بالنعمة الآتية وقيل فاذا فرغت من الغزو فانصب في العبادة او فاذا فرغت من الصلاة فانصب بالدعاء (والى ربك فارغب) بالسؤال ولاتسأل غيره فانه القادر وحده على اسعافه وقرى * فرغب اي رغب الناس الى طلب نوابه * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ألم تشرح فكأنما جاءني وانا مغتم فقرج عني

تمت سورة الم نشرح لك والحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
سورة التين مكية وقال ابن عباس وقتادة مدينة

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله وقيل المراد بهما جبلان - روى عن ابن عباس رضي عنهما انه قال هما جبلان من الارض المقدسة يقال لها بالسريانية طور زينا لانهما منبتا التين والزيتون **قوله** او مسجد دمشق وبيت المقدس - قال ابن زيد التين مسجد دمشق والزيتون مسجد بيت المقدس عبر عنهما بما كثر فيهما من التين والزيتون **قوله** او البلدان - الكوفة والشام وسين وسيناء اسمان للبقعة وهو الجبل الذي كلم الله تعالى موسى عليه السلام عليه اضيف ذلك الجبل الى البقعة التي حصل هو فيها والمعنى وجبل الموضع المسمى بسين وسين وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال الطور الجبل وسين الجسر بلغة الحبشة وعن مجاهد سين المنازل وقال الكلبي هو الجبل ذو الشجر وقال مجاهد ومقاتل كل جبل ذي شجر مثر سين وسيناء بلغة النبط **قوله** من امن الرجل - يأمن بضم الميم فيها فهو امين اي آمن بمعنى ذي أمن وهو الامانة يقال امنت فانا آمن قالا ميم فعيل بمعنى فاعل وامانته ان يحفظ من دخله كما يحفظ الامن ما يؤتمن عليه **قوله** او المأمون فيه - عطف على قوله اي الامن قالا ميم فعيل بمعنى المفعول فيه كالمشرك بمعنى المشترك فيه اقسم الله تعالى بهذه الاشياء لانه شرعها وبركها ولانها مساكن الانبياء والصالحين ومهاجر ابراهيم ومولد اسماعيل عليه الصلاة والسلام ومنشأ بمكة موضع البيت العتيق ومولد خير الانبياء ومبعثه وجواب القسم قوله لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم اي تعديل لشكله وصورته وتسوية لاجزائه فان التقويم تيسير الشيء على ما ينبغي ان يكون عليه في تأليف الاجزاء وتعديل الاعضاء والهياكل والاشكال وتكميله بالقوى الباطنة التي يتوصل بها الى الفضائل العلية والآداب والاخلاق المرضية يقال قومه تقويما فاستقام وتقوم - روى ان ملكا من الملوك خلا بزوجه في ليلة قرأ فقال لها ان لم تكوني احسن من القمر فانت كذا فافتى الكل بالحنث الا يحيى قال لا يحنث فقال الملك خالفت شيو خك فقال القوي بالعلم لا بكبر السن ولقد افنى من هو اعلم منا وهو الله تعالى فقال لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم وكان بعض الصالحين يقول الهنا اعطينا في الاولى احسن الاشكال فأعطنا في الآخرة احسن الفعال وهو العفو عن الذنوب والتجاوز عن العيوب وقيل كان عيسى بن موسى المهادي يحب زوجته حباً شديداً فقال لها يوما انت طالق ثلاثا ان لم تكوني احسن من القمر فهضمت واحتجبت وقالت طلقني فباتا بليلة عظيمة فلما أصبح عدا الى دار المنصور فأخبره الخبر واطهره جزعا عظيما فاستحضر المنصور فقهاء زمانه واستفتاهم فقال جميع من حضر قد طلقت الارجلا من اصحاب ابي حنيفة رضي الله عنه فانه كان ساكنا فقال المنصور مالك لا تتكلم فقال بسم الله الرحمن الرحيم والتين والزيتون الى قوله لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم قال يا امير المؤمنين فالانسان احسن المخلوقات ولا شيء احسن منه فلم تطلق امرأة الرجل فقال المنصور لعيسى بن موسى الامر كما قال الرجل فأقبل على زوجته وارسل الى زوجته ان اطيعي زوجك لانعصيه فاطلقتك **قوله** ونظائره سائر الممكنات - اي وبان خص باستجماعه مثال كل ممكن قال الفلاسفة انه العالم الاصغر اذ كل ما في المخلوقات حاصل فيه **قوله** بان جعلناه من اهل النار - على ان يكون اسفل حالا من مفعول رددناه ويكون المراد بكونه اسفل كونه في غاية الانحطاط والقباحة من حيث الصورة والتقويم كناية عن كونه من اهل النار والمعنى ثم كان عاقبة امره حين لم يشكر تلك النعمة وهي نعمة الخلقة الحسنة ان رددناه اي صرفناه عن طريقه في احسن الصور حال كونه اسفل من سفل خلقا وتركيا واقبح من قبح صورة وخلقته وهم اصحاب النار **قوله** او الى اسفل سافلين وهو النار - على ان يكون اسفل صفة مكان محذوف اي الى مكان اسفل امكنة السافلين عن مجاهد ثم رددناه الى النار التي هي اسفل السافلين وعلى الوجهين يكون الاستثناء في قوله الا الذين آمنوا متصلا والمستثنى منه الضمير المنصوب في قوله ثم رددناه لانه في معنى الجمع لرجوعه الى الانسان المراد منه الجففس وتكون الفاء في قولهم فلمهم اجر لتعليل كون المستثنى خارجا عن حكم المستثنى منه كانه قيل لا يحولون عن كونهم في احسن تقويم الى ان يكونوا من اسفل السافلين من حيث الصورة لانهم مشابون في الجنة تعرف في وجوههم نضرة النعيم واما اذا اريد باسفل السافلين اردل العمر بناء على ان من ردة الى اردل العمر يحول من احسن التقويم الى اسفل السافلين من حيث الصورة والشكل حيث

سورة التين مختلف فيها
وآياتها ثمان

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والتين والزيتون) خصهما من بين الثمار بالقسم لان التين فاكهة طيبة لافضل لها وغذاء لطيف سريع الهضم ودواء كثير النفع فانه يلين الطبع ويحلل البلغم ويظهر الكليتين ويزيل رمل المثانة ويقطع سدة الكبد والطحال ويسمن البدن وفي الحديث انه يقطع البواسير وينفع من النقرس والزيتون فاكهة وادام ودواء وله دهن لطيف كثير المنافع مع انه قد يفت حيث لادھنية فيه كالجبال وقيل المراد بهما جبلان من الارض المقدسة او مسجدا دمشق وبيت المقدس او البلدان (وطور سينين) يعني الجبل الذي ناسج عليه موسى عليه السلام ربه وسين وسيناء اسمان للموضع الذي فيه (وهذا البلد الامين) اي الامن من امن الرجل امانة فهو امين او المأمون فيه يأمن فيه من دخله والمراد به مكة (لقد خلقنا الانسان) يريد به الجففس (في احسن تقويم) تعديل بان خص بانتصاب القامة وحسن الصورة واستجماع خواص الكائنات ونظائرها سائر الممكنات (ثم رددناه اسفل سافلين) بان جعلناه من اهل النار او الى اسفل سافلين وهو النار

يتقوس ظهره ويضعف سمعه وبصره ويتداعى جميع قواه واعضائه الى الانحلال والاضمحلال فينبذ يكون الاستثناء منقطعاً لان اهل الايمان والطاعة المخرجين عن كونهم مردودين الى اردل العمر قد اثبت لهم حكم توهم عدم ثبوته لهم بسبب بلوغهم الى اردل العمر وعجزهم عما فعلوه زمان الاقتدار عليه فيكون الاستثناء لكن وقوله الذين آمنوا وعملوا الصالحات اسمه وقوله فلم اجر غير ممنون خبره ودخول الفاء لتضمن اسمه معنى الشرط والمعنى ولكن الصالحين من الهرم فلم اجر وثواب دائم غير ممنون اي غير منقطع بسبب طاعتهم وصبرهم على ابتلاء الله تعالى اياهم بالشفوخة والهرم فان المؤمن اذا عمل في حال شبابه وقوته وحياته فاذا مرض او هرم او مات فانه يكتب له حسناته بتمامها كما كان يعمل في حياته وقوته الى يوم القيامة روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال ان المؤمن اذا مات صعد ملكاه الى السماء فيقولان يا رب ان عبدك فلانا قدمنا فاذن لنا حتى نعبدك على السماء فيقول الله تعالى سمواتي مملوءة بملائكتي ولكن اذهبوا الى قبره واكتبوا له حسناته الى يوم القيامة كذا في تفسير الامام ابي الليث وعن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المولود حين لم يبلغ الحلم ما عمل من حسنة كتبت لوالديه فان عمل سيئة لم تكتب عليه ولا على والديه واذا بلغ الحنث وجري عليه القلم امر الله تعالى ملكين ان يحفظاه ويستداه فاذا بلغ خمسين سنة ضعف الله تعالى حسناته فاذا بلغ ستين رزقه الله تعالى الانابة اليه فيما يحب واذا بلغ سبعين احببه اهل السماء فاذا بلغ ثمانين سنة كتب الله تعالى حسناته وتجاوز عن سيئاته فاذا بلغ تسعين غفر الله ما تقدم من ذنبه وما تأخر وشفعه في اهل بيته وكان اسمه اسير الله في ارضه فاذا بلغ اردل العمر كيلا يعلم من بعد علم شيئاً كتب الله له مثل ما كان يعمل في يوم صحته من الخير وان عمل سيئة لم تكتب عليه كذا وجدته في بعض التفاسير ووجدته ايضا معلقا على ظاهر التفسير الكبير نقلا عن تفسير الثعلبي من غير تفاوت بين عبارتهما انتهى **قوله** فأي شيء يكذبك يا محمد صلى الله عليه وسلم يعني ان ما استنفها مية تر فوعة المحل على الابتداء ويكذبك خبرها والخطاب له عليه الصلاة والسلام والمعنى اي شيء ينسبك الى الكذب فيما اخبرت به من البعث والجزاء بعد هذا البيان والباء في قوله تعالى بالدين ليست صلة للتكذيب بل هي مثلها في قوله تعالى والذين هم به مشركون فان تقديره والذين هم بسبب الشيطان مشركون بالله فحذف بالله فكذا تقدير هذه الآية فايكذبك بعد بسبب تكذيب الجزاء والحساب فان من كذب بالجزاء وانكره فهو مكذب لمن اخبره بالحق ووجه كون ما ذكر في هذه السورة بيانا لحقيقة الدين حتى يصح ان يفرع عليه قوله فايكذبك بعد بالدين انه تعالى اقسم بالامور المذكورة على انه خلق الانسان المسوي من الماء المهيمن وحسن ظاهره وباطنه باحسن تقويم ودرجته في مراتب الازدياد والتماء الى ان استكمل واستوى ثم تكسره وردّه الى اردل العمر وبين به كمال قدرته ليستدل به على ان من قدر على الابتداء على الوجه المذكور فهو قادر على الاعادة والجزاء ثم حقق انه عليه الصلاة والسلام غير مكذب بسبب الدين يقال على سبيل الاستنفهام الانكارى أليس الله باحكم الحاكمين وانكار عدم كونه تعالى احكم الحاكمين اثبت له فيما ذكره من الخلق والرد كونه احكم الحاكمين صنعاً وتديراً واذ اثبتت القدرة والحكمة بما ذكره من البيان صح القول بإمكان البعث والجزاء وبوقوع ذلك اما الامكان فبالنظر الى القدرة واما الوقوع فبالنظر الى الحكمة فان عدم ذلك يقدح في الحكمة كما قال تعالى وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا وذلك انه تعالى ان كان خلقها بالحكمة كان ذلك عبثاً وهو لا يجوز على الحكيم وان كان خلقها بالحكمة عائدة اليه تعالى يلزم كونه مستكملاً بغيره تعالى عن ذلك علواً كبيراً فنعين انه تعالى خلق ما خلق بالحكمة عائدة الى الانسان وهي اقامة المطيع وعقاب العاصي وتلك الحكمة لا تظهر في الدنيا لانها دار ابتلاء وامتحان فثبت انه لا بد من دار اخرى غير هذه الدار ايثار فيها الانسان ويستريح فالقول بوجود الاله القادر الحكيم يستلزم القطع بالقيامة والجزاء كما مر غير مرة وان الحكيم هو المنقن للامور ويلزم بذلك كونه تام القدرة كامل العلم ومن هذا شأنه كيف يستبعد عليه البعث والجزاء والمعنى أليس من فعل ذلك بالغ اتقان الامور وقيل معناه أليس الله تعالى بأقضى القاضين يحكم بينك وبين من يكذبك بالحق والعدل من قولهم حكم بينهم اذا قضى فلا ية حينئذ وعيد للمكذبين تمت سورة التين والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

وقيل هو اردل العمر فيكون (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) منقطعاً (فلم اجر غير ممنون) لا ينقطع او لا يمن به عليهم وهو على الاول حكم مرتب على الاستثناء مقرر له (فايكذبك) اي فأي شيء يكذبك يا محمد دلالة او نطقاً (بعد بالدين) بالجزاء بعد ظهور هذه الدلائل وقيل ما بمعنى من وقيل الخطاب للانسان على الالتفات والمعنى فا الذي يحملك على هذا الكذب (أليس الله بأحكم الحاكمين) تحقيق لما سبق والمعنى أليس الذي فعل ذلك من الخلق والرد بأحكم الحاكمين صنعاً وتديراً ومن كان كذلك كان قادراً على الاعادة والجزاء على ما مر مراراً من النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والتين اعطاه الله العافية واليقين مادام حياً فاذا مات اعطاه من الاجر بعدد من قرأ هذه السورة

سورة العلق مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قال اكثر المفسرين هذه السورة اول ما نزل من القرآن نزل بها جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو قائم على حرا فعلمه خمس آيات من اول هذه السورة الى قوله ما لم يعلم عن الزهري انه قال اخبرني عروة عن عائشة رضي الله عنها انها قالت اول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصادقة فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح ثم حبب اليه الخلاء يعني العزلة فكان يأتي حرا ويمكث هناك ثم يرجع الى خديجة فجاءه ملك وهو علي حرا فقال له اقرأ فقال له صلى الله عليه وسلم ما انا بقارى قال فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرأ قلت ما انا بقارى فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم فرجع بها رجف بزادته واخذته الرعدة حتى دخل على خديجة فقال زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب منه الروح فذلك قوله تعالى اقرأ باسم ربك يعني اقرأ بعون ربك ووحيه اليك كذا في تفسير الامام ابي الليث وفيه ايضا انه عليه الصلاة والسلام لما بلغ اربعين سنة كان يسمع صوتا فيناديه يا محمد ولا يرى شخصا وكان يخشى على نفسه الجنون حتى رأى جبريل عليه السلام يوما في صورته فغشي عليه فحمل الى بيت خديجة فقالوا انها تزوجت مجنون فلما افاق اخبر بذلك خديجة فجاءت الى ورقة ابن نوفل وكان يقرأ الانجيل ويفسره ثم جاءت الى عداس كان راهبا فقال يا خديجة ان له نبأ وشأننا يظهر امره فخرج عليه الصلاة والسلام يوما الى الوادي فجاءه جبريل عليه السلام بهذه السورة وامره بان يتوضأ ويصلي به ركعتين فلما رجع دخل على خديجة وعليها الصلاة وقال جابر بن عبد الله اول ما نزل يا أيها المدثر وقيل اول ما نزل فاتحة الكتاب وقال علي بن ابي طالب رضي الله عنه اول ما نزل من القرآن قل تعالوا اتل ما حرّم ربكم عليكم **قوله** اي اقرأ القرآن مفتحا باسمه يعني ان مفعول اقرأ محذوف وهو القرآن حذف للعلم به اذ القراءة في عرف الشرع لا تستعمل الا في قراءة القرآن وان محل باسم ربك النصب على انه حال من فاعل اقرأ والتقدير اقرأ القرآن مفتحا باسم ربك او مبتدأ به اي قل بسم الله الرحمن الرحيم ثم اقرأ آلاية على هذا التوجيه تدل على انه يجب قراءة التسمية في ابتداء كل سورة وهي حجة للامام الشافعي رحمه الله تعالى في جهره بالتسمية في اول كل سورة مع ما جاء من الاحاديث المروية في هذا الباب **قوله** او مستعينا به يعني ان الباء للاستعانة كما في قولك كتبت بالقلم فانه عليه الصلاة والسلام لما امر بالقراءة تعمّرت هي عليه فقال لست بقارى قبل له اقرأ باسم ربك اي استعن باسم ربك واجعله بمنزلة الآلة في تحصيل الذي عسر عليك فان ربك يعينك عليها بأن يوحى اليك ويعلمك ما لم تكن تعلم والباء على الاول للاتصاف والملابسة **قوله** اي الذي له الخلق يعني ان ينزل خلق منزلة اللازم فلا يقدّر له مفعول بناء على ان المقصود بيان تفرده بالخلق وانه لا خالق سواه فاقصر على المقصود ولم يتعرض لبيان متعلق الخلق بمعنى الذي خلق الذي حصل منه الخلق وتفرده لا خالق سواه ووصفه تعالى بكونه متفردا بالخالقية لتعليل لامره عليه الصلاة والسلام بالقراءة التي هي اصل جميع العبادات لان من تفرّد بالخالقية يجب على المخلوق ان يعبدوه ويتذلّل له **قوله** او الذي خلق كل شيء وجه ثان لعدم ذكر مفعول خلق الاول اي ويجوز ان يقدّر له مفعول ويكون تعلقه به مرادا الا انه حذف قصدا للتعميم ولما ورد ان يقال لما حكم بانه تعالى خلق كل شيء قد علم ان خلق الانسان في جملة ما خلق فلم افرد بالذكر بعد ذلك التعميم اجاب عنه بقوله ثم افرد ما هو اشرف بمعنى ان كثيرا ما يفرد ذكر الخاص بعد العام اظهرها الشرفه كما خص جبريل بالذكر بعد ذكر الملائكة للدلالة على انه لغاية شرفه صار كأنه حقيقة منفردة خارجة من عداد ماسوق ولان المقصود من توصيفه تعالى بالخالقية لتعليل الامر بالقراءة التي في معنى الامر بالعبادة فقوله الذي خلق كل شيء وان كان كافيا في بيان كونه تعالى مستحقا للعبادة لان خالق الاشياء كلها يجب ان يعبد ويعظم الا ان التعرّض لكونه تعالى خالقا للانسان بخصوصه ادل على وجوب العبادة المقصودة من القراءة **قوله** او الذي خلق الانسان وجه ثالث لعدم ذكر مفعول خلق الاول اي ويجوز ان يقدّر له مفعول خاص ابتداء الا انه ابهم او لا ثم فسر بقوله خلق الانسان تفخيما لخلق الانسان فان هذا الاسلوب انما يكون فيما يقصد تفخيم شأنه **قوله** جمعه فان علق جمع علقه كثر وثمره والعلقة الدم الجامد وما لا يكون جامدا فهو المسفوح ومقابلة الجمع بالجمع تقتضي انقسام الاحاد الى الاحاد فافادته تعالى خلق كل

سورة العلق مكية وآياتها

تسع عشرة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اقرأ باسم ربك) اي اقرأ القرآن مفتحا باسمه او مستعينا به (الذي خلق) اي الذي له الخلق او الذي خلق كل شيء ثم افرد ما هو اشرف واظهر صنعا وتدبرا وادل على وجوب العبادة المقصودة من القراءة فقال (خلق الانسان) او الذي خلق الانسان فابهم او لا ثم فسر تفخيما لخلق ودلالة على عجب فطرته (من علق) جمعه لان الانسان في معنى الجمع

فرد من افراد الانسان من علقه على حدة **قوله** نزل او لا ما يدل على وجوده **قوله** فانه تعالى لما اراد ان يبعثه رسولا الى المشركين كان الظاهر ان يقال اقرأ باسم ربك الذي لا شريك له الا انه لو قيل ذلك لا يوافقون ذلك لاستحكام اعتقاد الشرك عندهم فذكر سبحانه وتعالى لأجل ان يسموا كلامه بان قدم لهم ما يدل على وجوده وفرط قدرته وكال حكمته حيث وصف نفسه بما لا يصلح لهم الى انكاره فانه لا يمكنهم ان ينكروا كونهم مخلوقين من خلق ولا ينكروا ان ذلك الخلق لا بد له من خالق ولا ان يدعووا ان ذلك الخالق هو الصنم لعلمهم بان الصنم لا يخلق شيئا ومن المعلوم بداهة ان ما لا يخلق شيئا لا يصلح لها فهذا الاسلوب يستلزم اعترافهم بوجود الله قادر حكيم فهو اسلوب لطيف في ازام المشركين ودعوتهم الى التوحيد ونظيره ما يحكى ان زفر لما بعثه ابو حنيفة الى البصرة لثغر مذهبهم فيهم فوصل اليهم وذكر ابا حنيفة منعه من ذكره اكتفاء بائتهم واستغنائهم بهم عنه ولما لم يلتفتوا اليه ولم يسمعوا به رجع الى ابي حنيفة واخبره بذلك فقال له ابو حنيفة انك لم تعرف طريق التبليغ لكن ارجع اليهم واذكر في المسئلة اقوليل (٩) ابي حنيفة فانهم حينئذ يستجيبون فلا يرتدونها **قوله** تكرير للبالغة **قوله** يعني ان اقرأ الثاني تكرير للامر بالقرأة تأكيدا ومبالغة في الامر بها فيتم الكلام عند اقرأ الثاني ويكون ما بعده كلاما مستأنفا بان يكون وربك مبتدأ والاكرم صفته والذي مع صلته خبره وقوله علم الانسان ما لم يعلم بدلا من قوله علم بالقلم لكونه بيانا له **قوله** او الاول مطلق **قوله** اي امر بمطلق القرأة سواء كانت على طريق التعلم من جبريل عليه الصلاة والسلام او على طريق تكرارها لنفسه طلبة الثواب او على طريق التعليم والتبليغ للامة وقرأ الثاني امر بان يقرأ للتبليغ وتعليم الامة او بان يقرأ في الصلاة **قوله** ولعله لما قيل له **قوله** اشارة الى جواز ان يكون اقرأ الثاني جوابا لقوله عليه الصلاة والسلام ما انا بقارى اي اقرأ فان ربك الاكرم يعلم القرأة وان لم تكن قارئاً الا انه على هذا ينبغي ان تكون العبارة قيل له اقرأ وربك الاكرم بدون الغاء لان قوله قيل له على هذا التوجيه جواب لما لا تدخل الغاء على جواب لما وليس في الكلام ما يصلح ان يكون جوابا لها غيره **قوله** بل هو الكريم وحده على الحقيقة **قوله** فان الكرم افاضة ما ينبغي لا لغرض فان من اعطى ما لا ينبغي لا يكون كريماً ومن اعطى ما ينبغي توقعه لغرض لا يكون كريماً ايضا فظهر ان الكرم مختص به تعالى وانه لا ينعم بما انعم به الا لخص الكرم بخلاف غيره تعالى فانه يعطى طلبا لغرض والغرض لا يجب ان يكون من قبيل الاعيان بل المدح والثواب والتخلص من المذمة ونحوها كلها لغرض **قوله** اي الخط بالقلم **قوله** يعني مفعول علم محذوف يتعلق به قوله بالقلم وتقدير الكلام علم الخط بالقلم وقرأ ابن الزبير كذلك **قوله** لتقيد به العلوم ويعلم به البعيد **قوله** بيان توجه كرمه الزائد في تعليم الكتابة بالقلم فان الغرض المسوق له الكلام بيان اكرميته تعالى والاشعار بان اشرف النعم واجلها هو العلم لان الاكرمية انما تكون بافاضة اجل الاشياء وهو العلم بحقائق الاشياء فانه اشرف المواهب وعلم الخط والكتابة والقلم وسيلة توسل بها الى حفظ العلوم المهمة وتقيدها فلذلك قيل العلم صيد والكتابة قيده روى ان سليمان عليه الصلاة والسلام سأل عفر بن عمن الكلام فقال ربح لا يبقى قال فاقبده قال الكتابة والقلم وان كان لا ينطق الا انه يسمع اهل المشرق والمغرب فانه مادونت العلوم ولا قيدت الحكم ولا ضبطت اخبار الاولين ومقالاتهم ولا كتب الله المنزل الا بالكتابة ولولا هي لما استقامت امور الدين والدنيا وصف الله تعالى نفسه او لا بوصف الربوبية ورتب عليه كونه خالقا للانسان من خلق تنبيهها على ان الخلقية لا سيما خالقية اشرف المخلوقات من دلائل الربوبية ولوازمها وصفها بانه الرب الاكرم ورتب عليه تعليم الانسان الخط بالقلم وتعليمه غير ذلك مما لا يعلمه الانسان تنبيهها على ان اجل المواهب واعز المطالب هو افاضة القوائد العلمية وما يؤدى الى تقييدها وضبطها لان الاكرمية انما تكون باعطاء اعز العطايا وفيه تشريف ببلغ شأن العلم فانه لو كان في جملة المطالب ما هو اشرف منه لكان ذكره اولي في مقام بيان اكرميته **قوله** وقد عدد سبحانه الخ **قوله** يعني انه لا مناسبة بحسب الظاهر بين ان يصف الله تعالى نفسه بانه الذي خلق الانسان من خلق وبانه الذي علم بالقلم لكنه في التحقيق في غاية الحسن وذلك لانه تعالى بين اول احوال الانسان وهو كونه علقه وهي اخص الاشياء وبين ايضا آخر امره وهو صيرورته عالما بحقائق الاشياء وقادرا متمكنا على ضبط تلك العلوم وتقييدها وعلى تعليمها وتبليغها الى اهل البلد ان البعيدة وهو امتنان عظيم بغلة من اخص الاحوال الى اعز المراتب واشرفها ودليل باهر على وجود الاله الكريم وفرط قدرته وكال حكمته وهو قوله ولما كان اول الواجبات معرفة الله تعالى نزل او لا ما يدل على وجوده الخ و اشار او لا الى ما يدل على معرفته عقلا فان قوله تعالى باسم ربك الذي خلق خلق الانسان

(٩) اثنهم ثم بين ضعفها ثم قل بعد ذلك ههنا قول آخر فاذا كرر قولي وبحثي فاذا تمكن ذلك في قلبهم قل هذا قول (نسخه)

ولما كان اول الواجبات معرفة الله تعالى نزل او لا ما يدل على وجوده وفرط قدرته وكال حكمته (اقرأ) تكرير للبالغة او الاول مطلق والثاني للتبليغ او في الصلاة ولعله لما قيل له اقرأ باسم ربك فقال ما انا بقارى فقيل له اقرأ (وربك الاكرم) الزائد في الكرم على كل كريم فانه ينم بلاغرض ويحلم من غير تخوف بل هو الكريم وحده على الحقيقة (الذي علم بالقلم) اي الخط بالقلم وقد قرئ به ليقيد به العلوم ويعلم به البعيد (علم الانسان ما لم يعلم) يخلق القوى ونصب الدلائل وانزال الآيات فيعلم القرأة وان لم تكن قارئاً وقد عدد سبحانه مبدءا امر الانسان ومنتهاه اظهارا لما انعم عليه من ان نقله من اخص المراتب الى اعلاها تقريراً لربوبيته وتحقيقاً لاکرميته و اشار او لا الى ما يدل على معرفته عقلا ثم نبه على ما يدل سمعا

من علق يدل دلالة عقلية على معرفته تعالى بصفات كاله من وجوب وجوده وكال قدرته وعلمه وحكمته وقوله الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم تنبيه على ما يدل على معرفته تعالى سمعا فان ما حصل بنظر العقل من المعرفة عقلية وما حصل بالتعليم سمعي فان الاحكام التي لا سييل الى معرفتها الا السمع هي حاصلة بالتعليم **قوله** ردع ان كفر بنعمة الله تعالى لطغيانه وان لم يذكر لدلالة الكلام عليه **قوله** فان الآية لما كانت مشتقة على اصول النعم ومباديها وهو خلق الانسان من علق وعلى كاله او غايتها وهو قوله علم الانسان ما لم يعلم تضمنت جميع النعم واستلزمت معرفة النعم وشكر نعمته ولما كان الرسول الذي بلغ هذه الآية لا بد له من المرسل اليهم وهم جهال لا يعرفون النعمة ولا النعم فضلا عن القيام بشكرها ردعهم وزجرهم عما هم عليه من الكفر والجهل فقال كلا وبين ان سبب ذلك انما هو الطغيان قال مقاتل معنى طغيانه انه اذا اصاب ما لا زاد في ثياب ومركبه وطعامه وشرابه ونحو ذلك وقال الكلبي يرتفع من منزلة الى منزلة في اللباس والطعام **قوله** ولذلك **قوله** اي ولكونه بمعنى علم جازان يكون فاعله ومفعوله ضميرين لشيء واحد فان ذلك من خصائص افعال القلوب يقال رأيتني وعلمتني ولو كانت الرؤية ههنا بمعنى الابصار لا تمنع في فعلها الجمع بين الضميرين وقوله تعالى ان رآه اصله لان رآه اي لرؤيته نفسه استغنى اي مستغنيا فكان فاعله ومفعوله ضميرين لشيء واحد فخذت اللام كما يقال انكم لتطغون ان رأيتم غناكم ففعله النصب على انه مفعول له واول السورة يدل على مدح العلم وشرفه وآخرها يدل على مذمة المال وكفى بذلك مرغبا في الدين والعلم ومنفرا عن الدنيا والمال والظاهر ان كون الغنى سببا للطغيان انما هو في حق الصجورين الذين يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة غافلون بخلاف اولي البصائر واصحاب العرفان فان عرض الدنيا لا يلهيهم عن ذكر المولى ومطاعته كسليمان عليه السلام فانه قد نال من الملك ما لم يناله احد من العالمين مع انه لم يزد بذلك الاتواضعا واستكانة وكان يجالس المساكين ويقول مسكين جالس مسكينا وكعبد الرحمن بن عوف فانه رضى الله عنه ما طغى مع كثرة امواله بل العاقل يعلم انه عند الغنى يكون اكثر حاجة اليه تعالى منه حال فقره لانه في حال فقره لا يتخلى الاسلام نفسه وفي حال الغنى يتخلى سلامة نفسه وماله وعياليه **قوله** زلت في ابى جهل مبنى على ما روى عن ابن عباس ومجاهد رضى الله عنهما انهما قالاهما السورة اول ما نزل الى قوله تعالى ان الى ربك الرجعى وما بعده نزل في ابى جهل الى آخر السورة فيكون المراد من الانسان في قوله تعالى ان الانسان ليطغى جنس الانسان وجلته ووجه ارتباط بعضها ببعض انه تعالى بين انه خلق الانسان من علق ثم بين انه رفعه من احسن المراتب الى اعز مفاخر الموجودات وهو التحلى بفضيلة العلم والعرفان ثم اشار بقوله كلا الى انه لم يشكر تلك النعمة الجليلة بل كفر وطغى اذا غناه به وزاده جاهها ومالا فردعه عنه وقبح حاله ثم بين سبب كفرانه وطغيانه فقال ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى ثم اكد الردع والزجر فقال ان الى ربك الرجعى على الالتفات للبالغة في التحذير والتهديد من عاقبة الطغيان وذهب اكثر المفسرين الى ان اول ما نزل قد انتهى عند قوله تعالى علم الانسان ما لم يعلم ثم نزل باقى السورة بعد زمان مديد في حق ابى جهل لعنه الله ثم انه عليه الصلاة والسلام امر بان يوضع في هذا الموضع ويضم الى آخر الآيات الخمس التي هي اول ما نزل من القرآن لان تأليف الآيات انما كان بأمر الله تعالى الا ترى ان قوله تعالى وانفوا بوما ترجعون فيه الى الله آخر ما نزل عند المفسرين ثم هو مضوم الى ما نزل قبله بزمان طويل وما ذكره صاحب الكشاف يؤيد هذا القول وهو قوله روى ان اباجهمل قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اترغم ان من استغنى طغى فاجعل لنا جبال مكة ذهباً وفضة لعلنا نأخذ منها فنطغى فنندع ديننا وتنبع دينك فنزل جبريل عليه السلام فقال ان شئت فعلنا ذلك ثم ان لم يؤمنوا فعلنا بهم ما فعلنا باصحاب المائدة فكف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدعاء ابقاء عليهم وترجأ وعن ابى هريرة رضى الله عنه قال ابوجهم هل يعفر محمد وجهه بين اظهركم قالوا نعم قال فبالذي نحلف به لان رأيت فعل ذلك لا طأن على رقبته قال فقيل له ها هو ذلك فظهر فانطلق ليلاً على رقبته فاجأهم الا وهو بنكص على عقبيه ويتقى بيديه فأتوه فقالوا مالك يا ابا الحكم قال ان بينى وبينه خندقا من نار فنزل قوله ارايت الذى ينهى عبدا اذا صلى قال عليه الصلاة والسلام والذي نفسى بيده لو دنا منى لا خبطت منه الملائكة عضوا فعضوا (٧) والهول الخوف والاجحجة الاجحجة الملائكة ابصر الله عين اجنحتهم ولم يبصر اصحابها **قوله** ولفظ العبد وتكبره للبالغة في تقيج النهى **قوله** فانه لو قيل ينهك بضمير الخطاب يدل لفظ العبد لدل الكلام على تقيج النهى الا ان ايراد لفظ العبد ابلغ في تقيج النهى لان نهى العبد عن تعظيم

(كلا) ردع لمن كفر بنعمة الله لطغيانه وان لم يذكر لدلالة الكلام عليه (ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى) اي رأى نفسه واستغنى بمفعوله الثانى لانه بمعنى علم ولذلك جاز ان يكون فاعله ومفعوله ضميرين لواحد (ان الى ربك الرجعى) الخطاب للانسان على الالتفات تهديدا وتحذيرا من عاقبة الطغيان والرجعى مصدر كالشئى (ارأيت الذى ينهى عبدا اذا صلى) نزلت في ابى جهل قال لورايت محمدا ساجدا لو طئت عنقه بفساه ثم نكص على عقبيه فقيل له مالك فقال ان بينى وبينه خندقا من نار وهو لا واجنحة فنزلت ولفظ العبد وتكبره للبالغة في تقيج النهى والدلالة على كمال عبودية النهى

(٧) واول القصة ان العيين قال هل يعفر محمد وجهه بين اظهركم قالوا نعم قال لورايت الخ والعفر بالعريك التراب وتعفير الوجه كناية عن السجود على الارض وكان ابوجهم يكنى في الجاهلية بابى الحكم لانهم يزعمون انه عالم ذو حكمة ثم سمي اباجهم في الاسلام (نمحه)

مولاه اقبح من نهى فرد من افراد الانسان عنه وتكبر لفظ العبد يدل على تعظيمه وكاله في العبودية فيكون نهيه عن تعظيم مولاه ابلغ من نهى عبدا ما عبد كان فكأنه قيل ينهى اكل الخلق في العبودية عن عبادة ربه

قوله والشرطية مفعوله الثاني ان جعل رأيت من رؤية القلب المقضية للمفعولين وجعل قوله الذي ينهى مفعوله الاول وجعل الشرطية الاولى مفعوله الثاني وهى قوله ان كان على الهدى او امر بالتقوى مع جوابها المحذوف وهو قوله ألم يعلم بأن الله يرى ويطلع على احواله من كونه على هدى في نهيه عن طاعة الله تعالى وعبادته او كونه آمرا بالتقوى فيما يأمر به من عبادة الاوثان على زعمه الباطل وحذف جواب الشرط الاول اكتفاء عنه بجواب الشرط الثاني فان الشرط الثاني وهو قوله ان كذب وتولى مقابل للشرط الاول فان ذلك الناهى عن التكذيب للحق والتولى عن الصواب مقابل لكونه على هدى في امره وآمرا بالتقوى فيما يأمر به فلما اجيب الشرط الثاني بقوله ألم يعلم بأن الله يرى احواله علم ان جواب الشرط الاول من هذا القبيل ايضا وجاز ان تكون الجملة الاستفهامية وهى قوله ألم يعلم الخ جوابا للشرط كما جاز في قولك ان اكرمتك أكرمتنى وان احسن اليك فلان هل تحسن اليه وجعل كل واحد من رأيت الثاني والثالث تكريرا للاول لاجل التأكيد فلي هذا يجب ان يكون الخطاب في قوله تعالى رأيت لكل من يصلح ان يكون مخاطبا بمن له فطنة وعقل سليم اول للانسان على الالتفات كافي قوله ان الى ربك الرجعى وهذا هو الاظهر لانه صلى الله عليه وسلم ولا لابي جهل لان كل واحد منهما متوسط بين المتكلم والمخاطب عبر عنه المصنف بلفظ الغيبة حيث قال عن نهى بعض عباد الله فان من عبارة عن الكافر الناهى والبعض عبارة عنه عليه الصلاة والسلام فكأنه تعالى جعل الثالث حاكيا بين الناهى وبينه عليه الصلاة والسلام فقال اخبرنى الحكم عن نهى بعض عباد الله عن طاعته ويزعم انه على الحق في ذلك النهى وفي امره بعبادة الاوثان واخبرنى ايضا عن يقول في حقه انه على التكذيب للحق والتولى عن الدين الصحيح فاحكمك في حقه ألم تعلم بأن الله يراه ويطلع على احواله من هداة وضلاله فيجازه على حسب ذلك فهو وعبد ببلغ **قوله** وقيل المعنى **يعنى** ان الضمائر كلها للكافر الناهى الا انه قيل ضمير نهى وكذب وتولى عبارة عن الكافر الناهى وضمير كان وامر للعبد المنهى وان قوله تعالى رأيت كلمة تعجب عجب الله تعالى عباد من ابى جهل في منعه العبد اذا صلى على ثلاثة اوجه الاول انه ينهى عبدا عن طاعة ربه والثاني ان المنهى عن الصلاة مهتد بصلاته وتعظيم ربه أمر غيره بتقوى الله تعالى بفعله والثالث ان الناهى عن الصلاة مكذب للحق متولى عنه غير قائل به والفرق بين القول الثاني والثالث مع ان ضمير نهى وكذب وتولى فيهما للكافر وضمير كان على الهدى وامر للعبد المنهى هو ان الخطاب في المواضع الثلاثة على القول الثاني للانسان على الالتفات وأرأيت للتعجب وعلى القول الثالث يكون الخطاب الاول له عليه الصلاة والسلام والخطاب الثاني للكافر الناهى خاطبه توبيخا له على قبح فعله ولما ورد على القولين الاخيرين ان يقال لم ذكر الامر بالتقوى بعد رأيت الثاني على تقدير ان لا يكون تكريرا للاول بل يكون للتعجب كافي القول الثاني او للتوبيخ كافي القول الثالث ولم يتعرض له في النهى **اجاب** عنه اولاً بان الذى يشق على ابى جهل من افعاله عليه الصلاة والسلام وان كان في حق نفسه عبادة الا انه في حق غيره امر بالتقوى والطاعة لانه عليه الصلاة والسلام كان كل من يراه وهو في الصلاة يرق قلبه فيميل الى الايمان والطاعة فكانت صلاته عليه الصلاة والسلام امرا بالتقوى بلسان الحال والفعل فكان النهى عن الصلاة نهيا عنها وعن الامر بالتقوى فلذلك اقتصر على ذكر الصلاة في مقام حكاية نهيه عن الامرين جميعا لحصول المقصود به ولم يقتصر على ذكر الصلاة في مقام التعجب من حال الناهى وفي مقام توبيخه لان التعجب من جميع قبائحهم والتوبيخ على كل واحد منها ابلغ وادخل في الذم ثم اجاب عنه ثانيا بان ما ذكر من انه كما ينهى عن الصلاة ينهى عن الامر بالتقوى ايضا فلم يقتصر على ذكر الصلاة انما يتوجه ان لو قيل ينهى عبدا عن الصلاة فقط ولم يقل كذلك بل قيل ينهى عبدا اذا صلى وليس فيه تصريح بان المنهى عنه أهو الصلاة ام غيرها فهو يتناول نهيه عن الامرين جميعا فليس في الكلام اقتصار على ذكر النهى عن الصلاة فقط بل عدم ذكر المفعول به الغير الصريح لينهى يدل على ارادة العموم اى ينهى عن عامة افعاله المحصورة في تكميل نفسه بالعبادة وغيره بالدعوة وهذه الآية وان نزلت في حق ابى جهل لكن كل من نهى عن طاعة الله تعالى يشاركه فيما يتعلق به من الذم والوعيد حتى روى عن على بن ابى طالب رضى الله عنه انه رأى في المصلى

(ارأيت ان كان على الهدى او امر بالتقوى)
 ارأيت تكرير للاول وكذا الذى في قوله
 (ارأيت ان كذب وتولى ألم يعلم بأن الله يرى)
 والشرطية مفعوله الثاني وجواب الشرط
 محذوف دل عليه جواب الشرط الثاني
 الواقع موقع القسم له والمعنى اخبرنى عن
 نهى بعض عباد الله عن صلاته ان كان ذلك
 الناهى على هدى فيما ينهى عنه او أمرا بتقوى
 فيما يأمر به من عبادة الاوثان كما يعتقده او ان
 كان على التكذيب للحق والتولى عن الصواب
 كما يقول ألم يعلم بأن الله يرى ويطلع على احواله
 من هداة وضلاله وقيل المعنى ارأيت الذى
 ينهى عبدا يصلى والمنهى على الهدى أمر
 بالتقوى والناهى مكذب متولى فاعجب من ذا
 وقيل الخطاب في الثانية مع الكافر فانه تعالى
 كالحاكم الذى حضره الخصمان يخاطب هذا
 مرة والاخر اخرى وكأنه قال ويا كافر
 اخبرنى ان كان صلاته هدى ودعاؤه الى الله
 امر بالتقوى انتهاء ولامه ذكر الامر بالتقوى
 في التعجب والتوبيخ ولم يتعرض له في النهى
 لان النهى كان عن الصلاة والامر فاقصر
 على ذكر الصلاة لانه دعوة بالفعل اولان نهى
 العبد اذا صلى يحتمل ان يكون لها ولغيرها
 وعامة احوالها محصورة في تكميل نفسه
 بالعبادة وغيره بالدعوة

اقواما يصلون قبل صلاة العيد فقال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك قبيل له الانتهاء فقال
اخشى ان ادخل في وعيد قوله تعالى ارايت الذي ينهى عبدا اذا صلى فلم يصرح بالنهاى عن الصلاة احتياطا
واخذ ابو حنيفة هذا الادب الجميل حين قال له ابو يوسف رحمه الله يقول المصلى حين يرفع رأسه من الركوع
اللهم اغفر لي حيث قال له يقول ربنا لك الحمد ويحمد ولم يصرح بالنهاى احتياطا عن ان يقول ذلك **قوله**
ولنصحبته بها الى النار **قوله** وذلك في الآخرة ويحتمل ان يكون المراد من هذا السفع محبة على وجهه في الدنيا
يوم بدر وتكون الآية بشارة بانه تعالى يمكن المسلمين من ناصيته حتى يجرؤوا على وجهه اذا عاد الى النهى فلما عاد
اليه مكنهم الله تعالى من ناصيته يوم بدر * روى انه لما نزلت سورة الرحمن علم القرآن قال عليه الصلاة والسلام
من يقرأها على رؤس قریش فتأفلوا فقام ابن مسعود رضى الله عنه وقال انا فأجله عليه الصلاة والسلام ثم
قال ذلك ثانيا فلم يغم الا ابن مسعود ثم ثالثا الى ان اذن له وكان عليه السلام يبق عليه لما كان يعلم من ضعفه وصغر جسده
ثم انه وصل اليهم فرأهم مجتمعين حول الكعبة فافتتح قراءة السورة فقام ابو جهل فلفظهم فانشقت اذنه وأدماها
فانصرف وعينه تدمع فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم رق قلبه واطرق رأسه فمغموما فاذا جبريل عليه السلام
جاء ضاحكا مستبشرا فقال يا جبريل أتضحك ويحك ابن مسعود فقال سبعل فلما نظر المسلمون يوم بدر التمس ابن
مسعود ان يكون له حظ في الجهاد فقال له عليه السلام * خذ ربحك و التمس في الجرحى من كان به رمق فاقتله فانك
تنال به ثواب المجاهدين * فاخذ بطالع القتلى فاذا ابو جهل مصروع يخور فخاف ان يكون به قوة فيؤذبه فوضع
الرمح على منخره من بعيد فطعنه ولعل هذا معنى قوله سبعل على الخراطوم ثم لما عرف بجرحه لم يقدر ان يصعد على صدره
لضعفه فارقى عليه بحيله فلما رآه ابو جهل قال ياربى الغنم لقد ارتقيت مرتقى صعبا فقال ابن مسعود الاسلام
يعلو ولا يعلى عليه فقال له ابو جهل بلغ صاحبك انه لم يكن احدا يفض الى منه في حال مما فرى انه عليه السلام
لما سمع ذلك قال * فرعونى اشد من فرعون موسى عليه السلام * فانه قال آمنت وهذا قد زادعتوا ثم قال العين لابن
مسعود اقطع بسيفي هذا لانه احد واقطع فلما قطع رأسه لم يقدر على حمله فشق اذنه وجعل الخيط فيها وجعل يجره
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبريل بين يديه يضحك ويقول يا محمد اذن باذن لكن الرأس ههنا مع الاذن واللام
في قوله تعالى لننلن ينه لأم توطئة القسم والقسم بعدها مضمر اى لنلن ينه والله لنسفعن والجمهور على تخفيف هذه
النون والوقف عليها بالالف لانفتاح ما قبلها تشبيها لها بالنون المنصوب وقد كتبت في مصحف عثمان رضى الله تعالى
عنه بالالف على حكم الوقف واللام في قوله بالناصية بدل من الاضافة اى لنسفعن بناصيته اكتفاء بلام العهد عنها
للعلم بان المراد ناصية المذكور ثم وصفها بانها ناصية كاذبة قولاً خاطئة فعلا وصفها بالكذب والخطأ على الاسناد
المجازى لانها في الحقيقة لصاحبها وقوله ناصية بدل من الناصية وجازا بدالها من المعرفة وهى تكرة لانها وصفت
بقوله كاذبة والتكرة الغير الموصوفة لا تبدل من المعرفة لئلا يلزم كون المقصود بالنسبة انقص دلالة على الذات المراد
بالنسبة من غير المقصود وكل واحدة من قرأتى رفع ناصية ونصبها مبنية على الشتم والذم قال ابن الحاجب سئلت
لم جمع بين الناصية وبين ناصية كاذبة خاطئة وهلا اقتصر على احدهما فاجبت بان الاولى ذكرت للتخصيص على
ناصية الناهى بناء على ان اللام فيها العهد والثانية ذكرت للتشبيه على علة السفع لتشمل بظاها كل ناصية هذه صفها
قوله اى اهل ناديه **قوله** قدر المضاف لان نفس المجلس والمكان لا يدعى **قوله** يتندى فيه القوم **قوله** اى
يجتمع ومنه دار الندوة بمكة كانوا يجتمعون فيها للتشاور ولا يسمى المكان ناديا حتى يكون فيه اهله والشرط جمع شرطا
بالسكون والحركة وهم كبار الجند واول كتيبة تحضر الحرب من الشرط وهو العلامة وسموا شرطا لانهم جعلوا
لانفسهم علامة يعرفون بها **قوله** اوزبني على النسبة **قوله** اى على انه بياه النسبة الى الزين وهو الدفع وجمع
على زباني ثم غير هذا اللفظ الى زبانية بان عوّضت تاء التانيث عن احدى الباءين بعد حذفها كالاشاعة في جمع اشعثى
وبالجملة فالمراد بالزبانية ملائكة العذاب وهم خزنة جهنم أرجلهم في الارض ورؤسهم في السماء سموا زبانية لانهم
يزبنون الكفار اى يدفعونهم في جهنم وحذفت الواو من سندع في الامام اتباعا للخط باللفظ فان الواو لما سقطت
في اللفظ لا اجتماع الساكنين سقطت في الخط ايضا اتباعا والمعنى ليفعل ما خطر بباله من دعوة اهل ناديه واستعانتهم بهم
في مناصبته عليه السلام فانه ان فعل ذلك ففهم تدعو الزبانية الذين لا طاقة لاهل ناديه وقومه بهم قال ابن عباس
رضى الله عنهما لودعا اهل ناديه لاخذته الزبانية من ساعته عيانا وقبل بل هذا الخبر بان الزبانية يجرؤونه في الآخرة

(كلا) ردع لناهى (لنلن ينه) عما هو فيه
(لنسفعنا بالناصية) لناخذن بناصيته
ولنصحبته بها الى النار والسفع القبض على
الشيء وجذبه بشدة وقرى لنسفعن بنون
مشددة ولا نسفعن وكتبته في المصحف بالالف
على حكم الوقف والاكتفاء باللام عن
الاضافة للعلم بان المراد ناصية المذكور
(ناصية كاذبة خاطئة) بدل من الناصية وانما
جاز لو صفها وقرئت بالرفع على هى ناصية
والنصب على الذم ووصفها بالكذب والخطأ
وهما لصاحبها على الاسناد المجازى للبالغة
(فلبدع ناديه) اى اهل ناديه ليعينوه وهو
المجلس الذى يتندى فيه القوم روى ان اباجهل
مر برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلى
فقال ألم انهك فاغلظ له رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال أنهتدنى وانا أكثر اهل الوادى
ناديا فنزلت (سندع الزبانية) ليجرؤوه الى النار
وهى فى الاصل الشرط واحدها زبانية
كعفريه من الزين وهو الدفع اوزبني على
النسبة واصلها زباني والتاء معوضة عن الباء
(كلا) ردع ايضا لناهى (لا تطلع) واثبت
انت على طاعتك (وأسجد) ودم على سجودك
(واقرب) وتقرب الى ربك وفى الحديث
اقرب ما يكون العبد الى ربه اذا سجد * عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة
العلق اعطى من الاجر كأنما قرأ المفصل كله

الى النار وكلما في قوله عليه السلام اقرب ما يكون العبد الى ربه اذا سجد مصدرة واقرب مبتدأ حذف خبره ويكون من كان التامة اي اقرب وجود العبد الى ربه حاصل وقت سجوده فانه قد تقرّر في علم النحوي انه يجب حذف خبر المبتدأ اذا كان المبتدأ افعّل التفضيل مضافا الى مصدر مذكور بعده الحال او الظرف مثل اكثر شربي السويق ملتوتا واخطب ما يكون الامير قائما والظرف في معنى الحال

سورة القدر قيل انها اول سورة نزلت بالمدينة وقيل انها مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله بالنباهة النباهة الشهرة في رفعة القدر وكال الشرف وكونها كذلك قائم مقام سبق ذكرها صريحا فصحا ارجاع الضمير اليها يقال شئ به وبه اي مشهور وبه الرجل بالضم نباهة اي شرف واشتهر قوله تعالى وما ادراك ما ليلة القدر اي ما غاية فضلها ومنتهى علو قدرها ثم بين له ذلك بقوله ليلة القدر خير من الف شهر قال بجاعد قيامها والعمل فيها خير من قيام ألف شهر ليس فيه ليلة القدر وذلك لان الاوقات انما يفضل بعضها على بعض بما يكون فيه من الخير والنفع فلما جعل الله تعالى الخير الكثير في ليلة القدر كانت خيرا من ألف شهر لا يكون فيها من الخير والبركة ما يكون في هذه الليلة قوله وانزله فيها جواب عما يقال القرءان لم ينزل جملة واحدة في وقت واحد بل انزل منجما مفرقا في ثلاث وعشرين سنة فاوجه قوله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر واجاب عنه بثلاثة اوجه الاول ان المراد ابتدأنا بانزاله على طريق التنجيم والتفريق في ليلة القدر بناء على ان البعثة كانت في رمضان والثاني ان السؤال انما يرد ان لو كان المراد انزاله الى الارض والى الرسول عليه الصلاة والسلام فانه الذي كان منجما في ثلاث وعشرين سنة وليس المراد ذلك بل المراد والله اعلم ما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان جبرائيل عليه السلام نزل به جملة واحدة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ على السفارة عليهم السلام وهم الملائكة في سماء الدنيا ثم كان ينزله على النبي عليه السلام منجما مفرقا على حسب المصالح في ثلاث وعشرين سنة والثالث ان السؤال انما يرد ان لو كان ليلة القدر ظرفا لنفس الانزال على معنى ان الانزال وقع في ذلك الزمان المعين وليس كذلك بل المعنى انا انزلناه في حق فضل ليلة القدر وبيان شرفها وقدرها وهذا المعنى لا ينافي كون الانزال مفرقا في ثلاث وعشرين سنة واختلف في تعيين ليلة القدر بعد اختلافهم في انها هل هي باقية تنكرر في كل سنة او انها كانت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفعت وانقطعت فمن قال ان فضلها كان لنزول القرءان فيها يقول انها كانت مرة ثم انقطعت قال الامام النسفي رحمه الله تعالى قول من قال انها رفعت بعد وفاة النبي عليه السلام قول مردود والجمهور على انها باقية ثم اختلفوا هل هي مختصة برمضان او لافعن ابي حنيفة رحمه الله تعالى انها غير مختصة برمضان بل هي تدور في كل السنة وبه قال بعضهم حتى روى عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه انه قال من يقيم الحول يصعبها وقال عكرمة المراد بليلة القدر ليلة البركة المذكورة في قوله تعالى انا انزلناه في ليلة مباركة وهي ليلة النصف من شعبان والجمهور على انها مختصة برمضان لقوله تعالى شهر رمضان الذي انزل فيه القرءان مع قوله انا انزلناه في ليلة القدر فوجب ان تكون ليلة القدر في رمضان لئلا يلزم التناقض ثم قيل انها تدور في ليالي شهر رمضان مرة تكون في العشر الاول وتارة في العشر الاوسط واخرى في العشر الاخر وهي اشهر الروايتين عن ابي حنيفة رحمه الله تعالى وذهب صاحباه الى انها تدور في العشر الاخر من شهر رمضان استدلالا بما روى ابو سعيد الخدري رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال سئل أي ليلة هي فقال التسوها في العشر الاخر من رمضان فاطلبوها في كل وتر في احدى وعشرين او ثلاث وعشرين او خمس وعشرين او سبع وعشرين او تسع وعشرين وذهب اكثر العلماء الى انها ليلة السابع والعشرين وذكروا فيه كرامات منها ان هذه السورة ثلاثون كلمة وشهر رمضان ثلاثون يوما والكلمة السابعة والعشرون منها هي لفظ هي وتلك اشارة اليها ومنها ان ليلة القدر تسعة احرف وذكرها الله تعالى في هذه السورة ثلاث مرات فيبلغ عدد حروفها سبعة وعشرين ففيه اشارة الى انها هي الليلة السابعة والعشرون ومنها انه كان لعثمان بن ابي العاص غلام فقال يا مولاي ان البحر يعذب ماؤه ليلة واحدة من الشهر قال اذا كانت تلك الليلة فاعلمني فاذا هي السابعة والعشرون من رمضان وقال عبيد بن عمير كنت في السابع والعشرين من رمضان في البحر فاخذت من مائه فوجدته عذبا سبيلا وقيل انها هي الليلة الاخيرة من رمضان استدلالا بقوله عليه الصلاة والسلام ان الله

سورة القدر يختلف فيها

وايها خمس

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(انا انزلناه في ليلة القدر) الضمير للقرءان فحمله باضماره من غير ذكر شهادة له بالنباهة المغنية عن التصريح كما عظمه بان اسند انزاله اليه وعظم الوقت الذي انزل فيه بقوله (وما ادراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من ألف شهر) وانزاله فيها بان ابتدأ بانزاله فيها او انزاله جملة من اللوح الى السماء الدنيا على السفارة ثم كان جبريل ينزله على رسول الله صلى الله عليه وسلم تنجوما في ثلاث وعشرين سنة وقيل المعنى انزلناه في فضلها وهي في اواخر العشر الاواخر من شهر رمضان ولعله السابعة منها والداعي الى اخفائها ان يحجب من يريدها ليالي كثيرة

تعالى في كل ليلة من رمضان عند الافطار الف الف عتيق من النار كلهم استوجبوا العذاب فاذا كان آخر ليلة من شهر رمضان اعتق الله تعالى في ذلك اليوم بعدد من اعتق من اول الشهر الى آخره * وقيل انها الليلة الاولى من رمضان لما روى ان صحف ابراهيم عليه الصلاة والسلام انزلت في الليلة الاولى من رمضان والتوراة انزلت لست ليال مضين من رمضان بعد صحف ابراهيم بسبعمائة سنة وانزل الزبور على داود لثنتي عشرة ليلة خلت من رمضان بعد التوراة بنحسمائة عام وانزل الانجيل على عيسى لثمان عشرة ليلة خلت من رمضان بعد الزبور بستمائة عام وقبل كان جبريل عليه الصلاة والسلام ينزل من القرآن ليلة القدر من بيت العزة الى السماء السابعة قدر ما ينزل به على النبي صلى الله عليه وسلم في السنة كلها الى مثلها من القابل حتى نزل القرآن كله في ليلة القدر **قوله** وتسميتها بذلك لشرفها **قوله** اي على سائر الاليال على ان القدر بمعنى العظمة والشرف من قولهم فلان قدر عند فلان اي منزلة وشرف ثم ان شرفها يحتمل ان يكون راجعا الى العامل فيها على معنى ان من اتى فيها بالطاعة صار ذا قدر وشرف ويحتمل ان يرجع الى نفس العمل على معنى ان الطاعة الواقعة فيها لها قدر وشرف زاد على شرف ما وقع في سائر الاليال **قوله** اول تقدير الامور فيها **قوله** عن الواحدى ان القدر في اللغة بمعنى التقدير وهو جعل الشيء على مقدار معين من غير زيادة ولا نقصان وقال سميت بها لانها ليلة تقدير الامور والاحكام لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال ان الله تعالى قدر فيها كل ما يكون في تلك السنة من مطر ورزق واحياء وامانة الى مثل هذه الليلة من السنة الآتية وسلم الى مدبرات الامور من الملائكة وهم اسرافيل وميكائيل وعزرائيل وجبرائيل عليهم الصلاة والسلام ونظيره قوله تعالى فيها يفرق كل امر حكيم واعلم ان تقدير الله تعالى لا يحدث في تلك الليلة فانه تعالى قدر المقادير قبل خلق السموات والارض في الازل بل الراد اظهار تلك المقادير للملائكة في تلك الليلة بان يكتبها في الاوح المحفوظ وهذا القول اختيار عامة العلماء قبل الحسين ابن الفضل البس قد قدر الله المقادير قبل ان يخلق السموات والارض قال نعم قيل فامعنى ليلة القدر قال سوق المتادير الى المواقيت وتنفيذ القضاء المقدر **قوله** وذكر الالف اما للتكثير **قوله** فان العرب تذكر الالف ولا تريد حقيقتها وانما تريد المبالغة في الكثرة كما في قوله تعالى يودأحدهم لو يعمرو الف سنة واما لما روى انه ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من بني اسرائيل حمل السلاح على عاتقه في سبيل الله الف شهر وهي ثلاث وثمانون سنة واربعة اشهر ففجبه لذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم عجبا شديدا وتغنى ان يكون ذلك في اعته فقال يارب جعلت امتي اقصر الامم اعمارا واكلها اعمالا فاعطاه الله ليلة القدر فقال ليلة القدر خير من ألف شهر الذي حمل الاسر آتيلي فيها السلاح في سبيل الله لك ولا تمك من بعد ذلك الى يوم القيامة في كل رمضان وقيل كان الرجل فيما مضى لا يقال له عابد حتى يعبد الله ألف شهر فأعطوا ليلة القدر ان احيوها كانوا احق بان يسموا عبادا من اولئك المباد **قوله** تعالى والروح فيها **قوله** يجوز ان يكون جملة اسمية في محل النصب على انه حال من فاعل تنزل وضمير فيها للملائكة ويجوز ان يكون الروح مرفوعا بالمطف على الملائكة ويكون فيها متعلقا بقوله تنزل وضمير فيها للملائكة **قوله** ان الله فضلته على ألف شهر **قوله** يعني ان قوله تنزل للملائكة جملة مستأنفة لبيان كونها خيرا من ألف شهر كما قيل لم ارنى فضلا الى هذه الغاية فاجيب بان ذلك لما يوجد فيها من تنزل الملائكة فيها ومعهم جبريل عليه السلام بالرحمة من الله والسلام على اوليائه فيسلمون على كل عبد قائم او قاعد يذكر الله تعالى وهذا غير ما ذكره مجاهد في بيان كونها خيرا من ألف شهر الا ان يقال انهم انما ينزلون الى الارض رافة ورحمة للمؤمنين والمؤمنات لا تقي بقعة من الارض الا وعليها ملك ساجد او قائم يدعو ويستغفر للمؤمنين والمؤمنات وظاهر ان من يشفع له الملائكة بالدعاء والاستغفار ينال من الخير ما لا يناله بعبادته في ألف شهر فيقول الى ما ذكره مجاهد روى عنه عليه الصلاة والسلام انهم ينزلون يسلمون علينا ويستغفرون لنا فن اصابته التسليمة غفر له ذنبه وعن كعب ان سدره المنتهى فيها ملائكة لا يعلم عددهم الا الله يعبدون الله ومقام جبريل في وسطها ليس فيها ملك الا وقد اعطى الرافة والرحمة للمؤمنين ينزلون مع جبريل ليلة القدر فلا تقي بقعة من الارض الا وعليها ملك ساجد او قائم يدعو للمؤمنين والمؤمنات وجبريل لا يدع احدا من الناس ممن يقوم فيها الا ويصالحه وعلامة ذلك ان يقشع جلدته ويرق قلبه وتدمع عيناه فان ذلك من علامة مصالحة جبريل عليه السلام فان نظر الملائكة الى الارواح ونظر البشر الى الاشباح فكما ان البشر اذاروا صورة حسنة قبلوها ومالوا اليها فكذلك الملائكة اذاروا في ارواح

وتسميتها بذلك لشرفها اول تقدير الامور فيها كقوله فيها يفرق كل امر حكيم وذكر الالف اما للتكثير او لما روى انه عليه الصلاة والسلام ذكر امرا تليبا لبس السلاح في سبيل الله الف شهر ففجبه المؤمنون وتقاصرت اليهم اعمانهم فأعطوا ليلة هي خير من مدة ذلك الغازي (تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم) بيان لماله فضلت على الف شهر

المؤمنين صورة حسنة وهي معرفة الله تعالى وطاعته احبوهم ورغبوا في زيارتهم وتمنوا لقاءهم لكنهم كانوا ينتظرون الاذن كما قال الله تعالى عنهم وما ننزل الا بالامر ربك وقال تعالى في هذه الآية باذن ربهم فانه يدل على انهم استأذنوا اولافاذنوا وذكر في الروح اقوال احدها انه ملك عظيم لو انتقم السموات والارض كانت كلها لقمه واحدة وفي التيسير ينزل الروح في تلك الليلة وهو ملك من تحت العرش رجلاه في تخوم الارض السابعة ورأسه تحت عرش الملك الجبار وله الف رأس كل رأس اعظم من الدنيا وفي كل رأس الف وجه وفي كل وجه الف فم وفي كل فم الف لسان يسبح الله تعالى بكل لسان الف نوع من التسبيح والتحميد لكل لسان لغة لا تشبه الاخرى فاذا قبح افواهه بالتسبيح خرت ملائكة اهل السموات السبع سجدا مخافة ان يحرقهم نور افواهه وانما يسبح الله غدوة وعشية فينزل تلك الليلة فيستغفر للصائمين والصائمات من امة محمد صلى الله عليه وسلم بتلك الافواه كلها الى طلوع الفجر وقبل انه طائفة من الملائكة لا تراهم الملائكة الا ليلة القدر كالزهاد الذين لا تراهم الا يوم العيد وقبل انه خلق من خلق الله تعالى يأكلون ويلبسون ليسوا من الملائكة ولا من الانس ولعلمهم خدم اهل الجنة وقبل يحتمل انه هو عيسى عليه الصلاة والسلام لانه نسمة ثم انه ينزل في موافقة الملائكة ليطلع امة محمد صلى الله عليه وسلم وقبل انه القرآن لقوله تعالى وكذلك اوحيانا اليك روحا من امرنا وقبل انه الرحمة لما قرئ ولا تأسوا من روح الله بالضم كأنه تعالى يقول الملائكة ينزلون ورحمتي تنزل في اثرهم فيجدون سعادة الدنيا وسعادة الآخرة والاصح ان الروح ههنا جبريل وتخصيصه بالذكر لزيادة شرفه **قوله** وتنزلهم الى الارض هو الاظهر لان الاحاديث دلت على ان الملائكة ينزلون في سائر الايام الى مجالس الذكر والدين فلان يجعل ذلك في هذه الليلة مع علو شأنها اولى ولان مطلق النزول لا يفهم منه الا النزول من السماء الى الارض وقيل ان الملائكة بأسرهم ينزلون الى السماء الدنيا في ليلة القدر فان قيل كل واحدة من السموات مملوءة بما فيها من الملائكة بحيث لا يوجد في واحدة منها موضع قدم يخلو من ملك فكيف تسع جميع ملائكة السموات الارض او السماء الدنيا قلنا انما يرد ما ذكرت لو كان نزولهم على سبيل الاجتماع وليس بلام لما روى انهم ينزلون فوجا فوجا ينزل بعضهم ويصعد آخرون كأهل الحج فانهم على كثرتهم يدخلون الكعبة ومواضع النسك بأسرهم لكن الناس بين داخل وخارج ولهذا السبب مدت الى غاية طلوع الفجر ولذلك ايضا ذكر لفظ تنزل ليفيد التدرج مدة بعد مدة **قوله** ما هي الا سلامة اشارة الى ان قوله هي مبتدأ وسلام خبره ومعناه السلامة وقدم الخبر ليفيد الحصر كما في نحو نمي اناي لا يحدث فيها داء ولا شيء من الشرور والافات كالرياح والصواعق ونحو ذلك مما يخاف منه بل كل ما نزل فيها انما هو سلامة وخير وفي الحديث ان الشيطان لا يخرج في هذه الليلة حتى يضئ فجرها واليلة ليست نفس السلامة بل ظرف لها ومع ذلك وصفت بالسلامة على طريق التوصيف بالمصدر للبالغة ثم اشار الى جواز ان يكون سلام اسم بمعنى التسليم والمعنى ان ليلة القدر من غروب الشمس الى طلوع الفجر سلام اي تسلم فيها الملائكة على اهل الطاعة **قوله** من اجل كل امر قدر في تلك السنة اي من خير وشر او بما فيه صلاح المكلف في دنه ودنياه والظاهر ان هذا الاحتمال مبني على ان يكون المراد باليلة المباركة في قوله تعالى نازلنا في ليلة مباركة ليلة القدر وسببت مباركة لما فيها من البركة والمغفرة للمؤمنين لانه ان كان المراد بها ليلة النصف من شعبان كما ذهب اليه الاكثرون فلا يظهر ان يكون وجه تسميتها بليلة القدر تقدير الامور لانه يستلزم ان يكون تقدير الاعمال والارزاق والاحمال والمصائب وغيرها واقعا في ليلة القدر وفي ليلة النصف من شعبان اما لا ولقوله وتسميتها بذلك لتقدير الامور فيها واما الثاني فلقوله تعالى فيها يفرق كل امر حكيم فان ضمير فيها يرجع الى الليلة المباركة وقد فسرت بليلة النصف وكون كل واحدة من اليلتين ليلة التقدير لا يخلو عن بعد الا ان يقال ههنا ثلاثة امور الاول نفس تقدير الامور والاحكام اي تعيين مقاديرها واوقاتها وذلك في الازل قبل ان يخلق الله السموات والارض والثاني اظهار تلك المقادير للملائكة بان تكتب في اللوح المحفوظ وذلك يكون في ليلة النصف الثالث اثبات تلك المقادير في النسخ وتسليمها الى اربابها من المدرات فتدفع نسخة الارزاق والنباتات والامطار الى ميكائيل ونسخة الريح والجنود والزلازل والصواعق والحسف الى جبرائيل ونسخة الاعمال الى اميرافيل صاحب سماء الدنيا ونسخة المصائب الى ملك الموت وقيل يقدر في ليلة البراءة الآجال والارزاق وفي ليلة القدر يقدر الامور التي فيها الخير والبركة والسلامة وقيل يقدر في ليلة القدر ما يتعلق به اعزاز الدين وما فيه النفع

وتنزلهم الى الارض او السماء الدنيا وتقر بهم الى المؤمنين (من كل امر) من اجل كل امر قدر في تلك السنة وقرئ من كل امرى اي من اجل كل انسان (سلام هي) اي ما هي الا سلامة اي لا يقدر الله فيها الا السلامة ويقضى في غيرها السلامة والبلاء او ما هي الاسلام لكثرة ما يسلمون فيها على المؤمنين

العظيم للمسلمين واما ليلة البراءة فيكتب فيها اسماء من يموت وتسلم الى ملك الموت **قوله** على انه كالمرجع
اي على انه مصدر ميمي على خلاف القياس فان قياس المصدر الميمي من الثلاثي ان يحجي على مفعول بفتح العين
وكذا اذا كان اسم زمان فان كسر صينه مخالف للقياس لان قياس اسم الزمان من يفعل ويفعل بفتح العين وضمها
ان يكون على مفعول بفتح العين وما يكون سواء حل على المصدر او اسم الزمان ولا معنى لكون مطلع الفجر اسم
مكان وهو ظاهر ويشهد من تقرير المصنف ان قوله تعالى من كل امر متعلق بقوله تنزل اي تنزل من اجل كل امر
قضاء الله تعالى لثلاث السنة الى قابل من عمل ورزق وحياة وموت او من اجل كل امر من الخير والبركة وقبل
تم الكلام عند قوله باذن ربهم ثم ابتدئ فقبل من كل امر سلام هي اي من كل امر محدث سلامة هي حتى مطلع
الفجر اي هي الى وقت طلوع الفجر * تمت سورة القدر بحمد الله وعونه وحسن توفيقه وصلى الله على سيدنا محمد
وعلى آله وصحبه وسلم

سورة البينة

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله فانهم كفروا بالاحاد في صفات الله تعالى **قوله** بيان لوجه توصيفه تعالى اهل الكتاب بالكفر قبل بعثة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ان طريق الكفر غير منحصر في انكار الدين الناصح وتكذيبه بل قد يكون به
مثل كفر اليهود وتكذيب عيسى عليه السلام وانكار دينه وقد يكون بانكار حكم من احكام اصل الدين والعدول
فيه عن الحق مثل كفر النصارى قبل بعثة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بالاحاد في صفات الله تعالى والعدول فيها
عن الحق والصواب كما قالوا في صفة العلم انها اقنوم من الاقنيم الثلاثة انقلبت الى بدن عيسى عليه الصلاة والسلام
ونحو ذلك فان عامة النصارى مثلثة وعامة اليهود مشبهة يقولون عزير ابن الله كما تقول النصارى المسيح ابن الله
واشترك الجميع في تحريف كتاب الله تعالى ودينه وسائر ما يوجب الكفر قبل بعثة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم
وقيل المراد من الكفر ههنا هو الكفر بنبينا والمعنى لم يكن الذين كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم منفيين من اليهود
والنصارى الذين هم اهل الكتاب ولم يكن المشركون من العرب وغيرهم وهم الذين ليس لهم كتاب منفيين اي
منفصلين زائلين وفيه انه بعد ان يقال لم يكن الذين كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم منفيين عما هم عليه حتى
يأتيهم محمد ولا وجه للكفر بمن لم يعث بعد ولم يعلم خبر بعثته **قوله** ومن للتبيين لان كونها للتبعيض
يستلزم ان يكون البعض من المشركين كافرا والبعض الآخر غير كافر لان تقدير الآية يكون حينئذ لم يكن الذين
كفروا بعض اهل الكتاب وبعض المشركين فينبغي ان تكون للتبيين بان يذكر جنسا الكفار بقوله تعالى الذين كفروا
على الاجال ثم يفصل ذلك الجملة بقوله من اهل الكتاب والمشركين اخبر الله تعالى انهم قد اتفقوا على ما كانوا عليه
من دينهم او خبر الوعد باتباع الحق اذا جاءهم الرسول الى ان تأتيهم البينة وكلمة حتى تقتضي ان ينهي الاتفاق
الذكر عند اتيان البينة بان يحدث منهم الاختلاف والفرق عند اتيانها لان حكم ما بعد كلمة الغاية يكون
مخالفا للحكم ما قبلها لوجوب انتهاء الحكم المذكور قبلها عند تحقق الغاية فذلك قوله تعالى وما تفرق الذين او تو
الكتاب الامن بعد ما جاءتهم البينة جعل كل واحد من الرسول والقرآن بينة امال كونه حجة مينة لنبوته عليه
الصلاة والسلام باعتبار كونه معجزة فانه عليه الصلاة والسلام معجز بأخلاقه الزاكية حيث بلغ فيها الى اقصى
درجات الكمال واعجز الحكماء المذهبين عن ان يشبهوا به في شيء من مكارم اخلاقه وكذا القرآن اعجز فصحاء العرب
عن ان يأتوا بسورة من سوره فبقوله او معجزة الرسول من اضافة الصفة الى موصوفها اي الرسول المعجز بأخلاقه
العظام والقرآن المعجز بأخلاقه من تحدى به اي باسكاته من طلب منه ان يأتي بمثل ما يقال فم الصبي بفهم بفتح الحاء
فيها فحوما وخاما اذا بكى حتى يقطع صوته وكلمته حتى الخمته اي ابكيت في خصومة او غيرها ويقال تحدى به
اذا بارته اي حارضته في فعله ونازعته الغلبة **قوله** بدل من البينة بنفسه على ان يكون المراد بالبينة
الرسول باعتبار كونه مينا للحق او كونه معجزا بأخلاقه **قوله** او بتقدير مضاف على تقدير ان يكون المراد
بالبينة القرآن المبين للحق او المبين لنبوته عليه الصلاة والسلام باعتبار اعجازهم والتقدير وحي رسول او كتاب رسول
قوله صفته او خبره **قوله** نشر على ترتيب قوله بدل من البينة او مبتدا **قوله** والرسول وان كان
اميا **قوله** وواب عما يقال كيف نسب تلاوة الصحف المطهرة اليه عليه الصلاة والسلام وهو امي لا يكتب ولا يقرأ

(حتى مطلع الفجر) اي وقت مطلع
اي طلوعه وقرأ الكسائي بالكسر على
انه كالمرجع او اسم زمان على غير قياس
كالمتفرق * عن النبي عليه الصلاة والسلام
من قرأ سورة القدر اعطى من الاجر كن
صام رمضان واحيي ليلة القدر

سورة البينة تختلف فيها وآياتها ثمان

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب)
اي اليهود والنصارى فانهم كفروا بالاحاد
في صفات الله ومن للتبيين (والمشركين)
وعبد الاصنام (منفيين) عما كانوا عليه
من دينهم او الوعد باتباع الحق اذا جاءهم
الرسول (حتى تأتيهم البينة) الرسول
او القرآن فانه مبين للحق او معجزة الرسول
بأخلاقه والقرآن بأخلاقه من تحدى به
(رسول من الله) بدل من البينة بنفسه
او بتقدير مضاف او مبتدا (يتلو صحفا
مطهرة) صفته او خبره والرسول وان كان
اميا لكنه لما تلا مثل ما في الصحف كان
كالتالي لها وقيل المراد جبرائيل وكون
الصحف مطهرة ان الباطل لا يأتي ما فيها
او انها لا يمسها الا المطهرون

عن كتاب وانما يقرأها بوحى اليه عن ظهر القلب وتقرير الجواب انه عليه السلام وان كان آتيا يتلو ما وحي اليه
عن ظهر القلب الا ان متلوه الذى هو القرآن لما كان مصدقا مطابقا لنصص الاولين في اصول الشرائع والاحكام
صار متلوه كانه هو صحف الاولين فغير عن متلوه بها بطريق الاستعارة والصحف جمع صحيفة وهى ظرف المكتوب
ومحله فلذلك فسر الزمخشري بقوله قراطيس والمراد ما رسم فيها وقبل المراد بقوله رسول يتلو صحفا جبريل عليه
الصلاة والسلام فلا اشكال في نسبة التلاوة اليه ولم يرض به لان من اتى الكفر والمشرى هو الرسول لا جبريل
عليهما الصلاة والسلام **قوله تعالى فيها كتب قيمة** جملة اسمية منصوبة المحل على انها صفة لقوله تعالى
صحفا وتلك المكتوبات التى تضمنتها الصحف هو المتلوة دون نفس الصحف **قوله** عما كانوا عليه او عن
وعدهم **قوله** نشر على ترتيب قوله عما كانوا عليه من دينهم او الوعد وقوله بالاصرار على الكفر متعلق بالفرق
عن الوعد والمعنى وما تفرقوا عن الوعد بان الرسول الموعود اذا بعث يجمع على تصديقه واتباع دينه بان اخلفوا
الوعد وصمموا على الكفر القديم وقوله فيكون كقوله وكانوا من قبل الآية تفرع على الوجه الثانى ووجه
المشابهة بين الآيتين حيث اشرأا كما فى كونهما مسوقين لتوبيخ من كفر بمن صدقه وعظم قدره قبل فان من استفتح
به عليه الصلاة والسلام اى طلب الفتح والظفر على اعدائه بحرمة النبى الموعود ومكانته عند ربه بان قال
الهم انصرنا عليهم بحرمة النبى الموعود ثم كفر بعد بعثته حاله مثل حال من وعد بانه عليه الصلاة والسلام اذا بعث
بصدقته ويتبعه ثم كفر بعد بعثته عليه السلام فانه كفر بمن صدقه قبل **قوله** للدلالة على شناعة حالهم
فان افراد احدى الطائفتين المتفقتين على الضلالة بالذكر في مقام الذم يدل على كونها اشنع حالا من الاخرى مع
ان بيان تفرق اهل الكتاب يدل على تفرق المشرى بطريق الاولى لان اهل الكتاب عالمون بحقية امره عليه
السلام من حيث ان نعوته وبعثته عليه السلام مذكورة في كتبهم فاذا تفرقوا مع علمهم بحقية امره كان غير العالم
بامره اولى بالتفرق **قوله** اى في كتبهم بما فيها **قوله** كل واحد من حرقى الجر متعلق بامروا وقدّر المفعول
الاول للدلالة على ان المراد بالامر الامر الوارد عليهم بالسنة انبيائهم وان المعنى وما امر اهل الكتاب على
اسان سيد المرسلين عليه الصلاة والسلام الا بهذه الاشياء وقدّر المفعول الثانى لان تعدية فعل الامر الى مفعوله
الثانى بالباء دون اللام والمعنى ما امر اهل الكتاب بما امروا به في الكتابين لشي من الامور الالاجل
ان يعبدوا الله واهل السنة وان احوالوا ان يكون شي من افعاله تعالى معللا بالعرض بناء على ان الفاعل لغرض
يكون ناقصا في ذاته مستكملا بذلك الغرض تعالى الله عن ذلك الا انهم قالوا ان افعاله تعالى لا بد ان تكون
مغية بالحكم والمصالح وكثيرا ما تستعمل لام الغرض في الحكمة المرتبة على الفعل قشبيها الهابة في ترتيبها على الفعل
في الوجود ونح الله تعالى اهل الكتاب على تعكيس الامر ببيان ان الحكمة الاصلية في جميع ما امروا به في كتابهم
هى العبادة المقرونة بالاخلاص ثم انهم تركوا ذلك وخالفوا حكمه وأوامره بان قال بعضهم عن ر ابن الله وقال
بعضهم عيسى ابن الله وقال بعضهم عيسى هو الله وقال آخرون ثالث ثلاثة وائمة اليهود مشبهة وكل ذلك شرك
مخالف للتوحيد واخلاص العبادة له تعالى فجاز ان يكون الشرك من اوصاف اهل الكتاب ايضا ويكون عطف
قوله تعالى والمشرى في اول السورة من قبيل عطف الصفة على الصفة مع اتحاد الذات وقيل ليست اللام هنا
لام الغرض بل هى صلة وان الناصبة مضرة بعدها والتقدير وما امروا الا ان يعبدوا اى بان يعبدوا * روى عن ابن
مسعود رضى الله عنه انه قرأ كذلك بناء على ما نقل عن القرأ فانه قال العرب تجعل اللام في موضع ان بعد فعل الامر
والارادة كثيرا كما في قوله تعالى يريدون ليطفؤا نور الله بافواههم اى ان يطفؤوا ويريد الله ليسين لكم اى ان يبين
وامرنا لنسلم اى ان نسلم بمعنى بان نسلم ولم يلتفت اليه المصنف لان جعل اللام صلة واضمار ان بعدها واضمار
الباء الجارة قبلها خلاف الظاهر **قوله** تعالى مخلصين **قوله** حال من الفاعل في ليعبدوا وحفاه حال ثانية منه
او من المنوى في مخلصين وفي انتصاب مخلصين على الحالبة من فاعل ليعبدوا اشارة الى انه يجب تحصيل
الخلاص من ابتداء العبادة الى انتهائها والاخلاص ان يأتى بما يفعله خالصا لداعية واحدة وهى قضاء حق
الربوبية ومقتضى العبودية ولا يكون لغيرها من الدواعى تأثير في العمل على ذلك الفعل وجعل جميع ما يأتى به
من الافعال خالصا ربه ان لا يستثنى شي منها لنفسه كان بطلب به الجنة او النجاة من النار فضلا عن ان يستثنى شي
منها لغيره مثل ان يفعله رياء وممعة واستدل بهذا الآية على انه لا يجوز دفع الزكاة الى الوالدين والمولودين والعبيد

(فيها كتب قيمة) مكتوبات مستقيمة ناطقة
بالحق (وما تفرق الذين اتوا الكتاب)
عما كانوا عليه بان آمن بعضهم او تردد في دينه
او عن وعدهم بالاصرار على الكفر (الامن
بعد ما جاتهم البينة) فيكون كقوله وكانوا من
قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم
ما عرفوا كفروا به وافراد اهل الكتاب بعد
الجمع بينهم وبين المشرى للدلالة على شناعة
حالهم وانهم لما تفرقوا مع علمهم كان غيرهم
بذلك اولى (وما امروا) اى في كتبهم
بما فيها (الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين)
لا يشركون به

والاماء لانقاذ الاخلاص في دفعها اليهم واذا كان انضمام صلة الوالدين والاولاد الى نية اصل القرية منافيا
للاخلاص فكيف يبقى الاخلاص اذا انضم اليها طلب حفظ نفسك وقضاء شهواتك ولهذا ذهب اهل السنة الى
ان العبادة ما وجبت لكونها مفضية الى ثواب الجنة او الى النجاة من عذاب النار وانما وجبت لكون العابد عبدا
والمعبود ربا ولولم يحصل في الدين لاثواب ولا عقاب البتة بان امرنا ربنا بالعبادة لمحض العبودية ومقتضى
الربوبية والعبادة عبارة عن الاتيان بالفعل المأمور به على سبيل التعظيم والتذلل له ولذلك قيل صلاة الصبي ليست
بعبادة لانه لا يعرف عظمة الله فلا يكون فعله تعظيما له تعالى وقيل ايضا فعل اليهودي مثلا ليس بعبادة وان فعله
قصدا لتعظيم ربه لكون ما فعله غير مأمور به **قوله** مائتين عن العقائد الزائفة **قال** الجوهرى اصل
الحنف الميل والانقلاب والاحنف هو الذي قلبت احدى ابهامي رجليه على الاخرى ومن ابى زيدا الحنف انقلاب
ظهر القدم حتى يصير بطنا فالاحنف هو الذي يمشى على ظهر قدميه من شقه الذي يلي خصرها وقيل الحنف
الاستقامة فتوله تعالى حنفاء اى مستقيمين وانما سمي مائل القدم احنف على سبيل التفاؤل كقولك لريض مطبوع
وللهلكة مفازة والمصنف راعى القولين حيث اعتبر في مفهوم الحنف كل واحد من معنى الميل والاستقامة لان
الميل عن العقائد الزائفة انما يكون بالاستقامة **قوله** دين الملة القيمة **جعل** القيمة نعنا لموصوف محذوف
لثلا يلزم اضافة الموصوف الى صفته التى هى بمنزلة اضافة الشئ الى نفسه فان دين القيمة مثل صلاة الاولى ومسجد
الجامع فكما انهما في تأويل صلاة الساعة الاولى ومسجد الوقت الجامع فكذا الآية في تأويل الملة القيمة او دين
الشريعة القيمة او الكتب القيمة والملة والدين متحدان بالذات ومتغايران بالاعتبار فان الشريعة التى يبلغها الرسول
الى الامة تسمى ملة باعتبار انها تكتب وتعمل ودينا باعتبار انها تطاع فان الدين الطاعة يقال دان له اى اطاعه والدين
ايضا العادة والشأن كافي قوله * وهذا دينه ابدى ودينى وكل واحد منهما اعم من الاسلام لانه يستعمل فى الحق
والباطل والاسلام لا يستعمل الا فى الحق ولما كان بينهما مقابلة اعتبارية جازت اضافة احدهما الى الآخر
وايضا هو من قبيل اضافة العام الى الخاص لان الملة المستقيمة اخص من الدين لما مر من ان الدين يستعمل
فى الباطل ايضا والقيمة بمعنى المستقيمة فان قام الامر بمعنى استقام يقال قام الدليل على كذا اذا ظهر واستقام
وقوله تعالى وذلك اشارة الى ما مروا به وهى الاعمال الصالحة التى معظمها اقام الصلاة وابتداء الزكاة والقرونة
بالاخلاص المستلزم للعلم والاعتقاد المطابق فان بعض اهل الاديان كاليهود والنصارى يتبعون انفسهم
فى الطاعات من غير ان يحصلوا الاعتقاد المطابق وبعضهم يحصلون الاعتقاد الحق ويهملون الاعمال وهم المرجئة
الذين يقولون لا تنظر المعصية مع الايمان فهو تعالى خطا كل واحد من الفريقين فى هذه الآية وبين انه لا بد
من كل واحد من العلم والعمل فقال وما امروا الخ ثم قال وذلك دين القيمة ثم ذكر ما كل واحد من اهل الكتاب
والمشركين ثم بين ما كل اهل الحق والتوحيد الى آخر السورة **قوله** او فى الحال بملابستهم ما يوجب ذلك
فيكون من باب الاسناد المجازى حيث اسند اليهم كونهم فى النار وليسوا فيها فى الحال باعتبار كونهم فيما يوجبها
قوله واشترك الفريقين فى جنس العذاب الخ **جواب** عما يقال لاشك ان كفر المشركين اشد واغلظ
بالنسبة الى كفر اهل الكتاب لان المشركين ينكرون التوحيد والرسالة والكتاب والبعث وما ينفرع عليه واهل
الكتاب يؤمنون باكثرها واذا كان كذلك فكيف يجوز تسوية في العذاب **والجواب** ان الفريقين لما اشتركوا فى اعظم
الجنائيات وهو الكفر استحقوا اعظم العقوبات وهو الخلود فى نار جهنم واشتركا فى جنس عذابها لا يستلزم
اشتركا فى جميع انواعه **قوله** وقرأ نافع البريئة بالهمز **على** الاصل لانهما فعيلة من برا الله الخلق اى
ابتداء واخرعه وقرأ الباقون بياء مشددة بدون همزة كالنبي والذرية فان اصلهما الهمز والقرآءة بالهمزة وان كانت
موافقة للقياس والاصل الا ان القرآءة بدون الهمزة اجود من حيث ان جمهور العرب قد استمروا على ترك الهمزة فيه
وفى النبي والذرية فكانت القرآءة بالهمزة كالشئ المرفوض المخالف للاستعمال وتوسط ضمير الفصل فى قوله اولئك هم
شر البرية لاقادة الحصر اى شر البرية هم دون غيرهم وكيف لا وهم شر من السراق لانهم سرقوا من كتاب الله تعالى
نعوت سيد المرسلين عليهم الصلاة والسلام وشر من قطاع الطريق لانهم قطعوا طريق الدين الحق على الخلق وشر
من الجهال الاجلاف لان الكفر مع العلم يكون كفر عناد وهو اقبح من كفر الجهال فظهر منه ان وعيد العلماء السوء اعظم
من وعيد الجهال **قوله** تعالى جزاؤهم **مبتدأ** خبره جنات وفى الكلام حذف مضاف اى دخول جنات

(حنفاء) مائتين عن العقائد الزائفة (ويقوموا
الصلاة ويؤتوا الزكاة) ولكنهم حرّفوه
وعصوا (وذلك دين القيمة) دين الملة القيمة
(ان الذين كفروا من اهل الكتاب
والمشركين فى نار جهنم خالدى فيها) اى يوم
القيامة او فى الحال بملابستهم ما يوجب ذلك
واشترك الفريقين فى جنس العذاب لا يوجب
اشتركا فى نوعه فلعلة يختلف لتفاوت
كفرهما (اولئك هم شر البرية) اى الخلية
وقرأ نافع وابن ذكوان البريئة بالهمز على
الاصل فى الموضعين (ان الذين آمنوا وعملوا
الصالحات اولئك هم خير البرية جزاؤهم
عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الانهار
خالدون فيها ابدا)

وعند ظرف الجزاء وخالدين حال وذو الحال وما له كلاهما محذوفان لدلالة قوله جزاؤهم عليهما والتقدير يحزون بها خالدين ولا يجوز ان يكون حالان الضمير المجزور في قوله جزاؤهم لئلا يلزم الفصل بين المصدر ومعموله باجنبي وهو الخبر **قوله** فيه مبالغات أي في الكلام المسوق لبيان ما كالمؤمنين الموصوفين بمبالغات في اعلاء قدرهم واجلال شأنهم منها تقديم مدحهم على بيان ما كهم فان الكلام لما كان مسوقا لبيان ما ك الفريقين كان الظاهر ان يقدم بيان مصيرهم على قوله اولئك هم خير البرية كما قدم بيان مصير الكفار على قوله اولئك هم شر البرية فلما عكس هكذا الترتيب احتجنا الى طلب النكتة في ذلك وكانت المبالغة المذكورة صالحة لان تكون نكتة فحكمتا بانها هي النكتة فيه ومنها جعل الثوبة الموصوفة جزاء فانه يتضمن الاعثناء بشأن ما وصفوا به من الايمان والاعمال الصالحة ومنها الحكم على ذلك الجزاء بانه من عند ربهم فانه يدل على علو قدر الجزاء وذلك يدل على علو قدر صاحبه عند ربه ومنها جمع جنات فانه يدل على ان لكل واحد منهم جنات كما يدل عليه قوله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان ثم قال ومن دونهما جنتان فذكر للواحد اربع جنات وقيل انه تعالى قابل الجمع بالجمع في قوله جزاؤهم عند ربهم جنات وهو يقتضي انقسام الاحاد الى الاحاد فيكون لكل واحد منهم جنة واحدة لكن ادنى تلك الجنان مثل الدنيا بما فيها عشر اكداروى مرفوعا ومنها تقييدها اضافة فانه يدل على انهم لا يخرجون من تلك الجنات فان العدن بمعنى الإقامة يقال عدن بالمكان اذا اقام به ومنها تقييدها وصفا بما يزداد لها نعيما من جرى الانهار المذكورة في القرآن من تحتها وهي نهر الماء ونهر اللبن ونهر العسل ونهر الخمر ولعل المصنف اراد بالوصف في قوله ووصفا بما يزداد لها نعيما الوصف المعنوي الذي هو اعم من الوصف النحوي لئلا يخرج كون تلك الجنات بالنسبة اليهم دار الخلود عن الوجود الدالة على المبالغة فان الخلود في الجنة خير من دخولها كما ان رضى الله تعالى فيها خير من الخلود فيها والله سبحانه وتعالى اعلم

سورة الزلزلة مكية وقيل مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله اضطرابها المقدّر لها **قوله** لما دلت اضافة الزلزال الى الارض على اختصاصه بها وتعرفه بسببها بين معنى تعريف الاضافة بثلاثة اوجه وهي على الوجه الاول والثاني للمهد وعلى الثالث للعموم والاستغراق فان المصدر المضاف اذا لم يقصده المهدوي يحمل على العموم والمعنى اذا زلزلت جميع ما يمكن في حقها من الزلزال وجميع ما يحتمله المحل من خصوصيات الاضطراب والمهدوي على الاول الاضطراب الذي قدره الله تعالى للارض عند احد النفثتين فانه قد سبق في علم الله تعالى وقضائه ان تحرك الارض تحريكا شديدا عند النفثة الاولى لقضاء الدنيا وعند النفثة الثانية لبعث الموتى احياء من بطن الارض كما يخرج الولد من بطن امه والمهدوي على الوجه الثالث هو القدر اللائق بها في الحكمة وما تقتضيه مشيئة الله تعالى وهو الزلزال الشديد الذي ليس بعده زلزال وتكون الارض بسببه قاعا صافصفا بانكسار ما عليها من الابنية والاشجار والجبال والتلال وبصير جميع ذلك نظير الهباء المنبث حتى تمهد الارض وتوسع لاهل الموقف من الجن والانس وصفوف الملائكة فان الارض لا تنصير كذلك الا بزلزال شديد ونظيره قولك اكرم النبي كرامة وأهـن الفاسق اهانة تريد ما يستحقه ويليق بهما من الاكرام والاهانة والزلزال بالكسر مصدر وبالقح اسم بمعنى المصدر وفعل بالفتح لا يوجد في غير المضاعف كالصلصال والفتال الانادر انحوصطال وهو الغبار **قوله** من الدقائق والاموات **قوله** فان اريد بزلزال الارض اضطرابها عند النفثة الاولى يكون المراد بالانقال الدقائق والكنوز فان الارض حينئذ تخرج جميع ما فيها من الكنوز فينبلي ظهر الارض ذهباً ولا بلغت اليه احد وان اريد به الزلزلة الواقعة عند النفثة الثانية يفسر الانقال بالاموات وعلى التقديرين تكون الانقال استعارة بان شبه ما في جوف الارض من الدقائق والاموات بأمتعة البيت فعبر عنه بالانقال مجازا **قوله** لما يبهتهم من الامر الفظيع أي لما يغلبهم من الامر الهائل اشار به الى ان الاستفهام في قوله مالها للتفطيع والنهويل فان كل من رأى تلك الزلزلة بغتة سواء كان ممن آمن بالبعث او كفر به يحوز ان يقول هذا القول لما يغلبه من الهول وفرط الخير الا ان المؤمن يقول بعدما تدارك الامر ورجع اليه عقله وفكره هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون واما الكافر فانه يحتمر اعمى كما عاش اعمى فيستمر على السكر والحيرة وقوله مالها جملة اسمية معناها التهجيب اي شيء حدث فيها وعرض لها حتى زلزلت

فيه مبالغات تقديم المدح وذكر الجزاء المؤذن بان ما منحوا في مقابلة ما وصفوا به والحكم عليه بانه من عند ربهم وجمع جنات وتقييدها اضافة ووصفا بما يزداد لها نعيما وتأكيده الخلود بالتأييد (رضى الله عنهم) استئناف بما يكون لهم زيادة على جزائهم (ورضوا عنه) لانه بلغهم اقصى امانهم (ذلك) اي المذكور من الجزاء والرضوان (لمن خشى ربه) فان الخشية ملاك الامر والباعث على كل خير عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة لم يكن كان يوم القيامة مع خير البرية مينا ومقيلا **سورة الزلزلة** مختلف فيها وآبها

نسع

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذا زلزلت الارض زلزالها) اضطرابها المقدّر لها عند النفثة الاولى والثانية او الممكن لها او اللائق بها في الحكمة وقرئ بالقح وهو اسم الحركة وليس في الابنية فلال بالقح الا في المضاعف (واخرجت الارض اطفالها) ما في جوفها من الدقائق والاموات جمع ثقل وهو متاع البيت (وقال الانسان مالها) لما يبهتهم من الامر الفظيع وقيل المراد بالانسان الكافر فان المؤمن يعلم مالها

(يومئذ تحدث أخبارها) تحدث الخلق بلسان الحال أخبارها مالا جلّه زلزالها وإخراجها وقبل ينطقها الله فخبّر بما عمل عليها ويومئذ بدل من إذا وناصبها تحدث أو اصل وإذا منتصب بمضمر (بان ربك أوحى لها) أي تحدث بسبب إحياء ربك لها بان أحدث فيها ما دلت على الأخبار أو انطقها بها ويجوز أن يكون بدلا من أخبارها اذ يقال حدثته كذا وبكذا واللام بمعنى إلى أو على أصلها اذ لها في ذلك تشييع من العصاة (يومئذ يصدر الناس) عن مخارجهم من القور إلى الموقف (اشتاتا) متفرقين بحسب مراتبهم (ليروا أعمالهم) جزاء أعمالهم وقرى بفتح الباء (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره) ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره (تفصيل ليروا ولذلك قرى يره بالضم ولعل حسنة الكافر وسيئة المجتنب عن الكبار تؤثر أن في نقص الثواب والعقاب وقيل الآية مشروطة بعدم الاحباط والمغفرة أو من الأولى مخصوصة بالسعداء والثانية بالاشقياء لقوله اشتاتا والذرة النملة الصغيرة أو الهباء عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة اذا زلزلت اربع مرات كان كن قرأ القرآن كله سورة والعاديات مختلف فيها

وأبها إحدى عشرة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والعاديات ضحايا) اقمم بخيل الغزاة تعدو فتضج ضحايا وهو صوت انفاسها عند العدو ونصبه بفعله المحذوف أو بالعاديات فانها تدل بالالزام على الضابحات أو ضحايا حال بمعنى ضابحة (فالوريات قدحا) فالتى تورى النار والاياء اخراج النار يقال قدح الزند فأورى

هذه الزلزلة الشديدة فان التعجب لسكان عبارة عن كيفية انفعالية تعرض للانسان عند ادراك ما خفى سببه صح ان يكون السؤال عن السبب طريقا لانشاء التعجب واظهاره وكلمة اذا في قوله تعالى اذا زلزلت الارض شرطية وجوابها تحدث وهو الناصب لها عند الجمهور ويومئذ أي يومئذ زلزلت بدل من اذا قوله تحدث الخلق إشارة إلى ان المفعول الاول تحدث محذوف وهو الخلق واخبارها مفعوله الثاني حذف أو لهما لان المقصود ذكر تحديثها الاخبار لا ذكر الخلق بناء على ان السورة نازلة لبيان هول يوم القيامة فنزل قوله تعالى تحدث في حق تعلقه بمفعوله الاول منزلة اللازم ولم يقصد الا تبيان تعلقه بمفعوله الثاني فانه لا مدخل لذكر الخلق في بيان هوله وانما يستحق التهويل بذكر ما تحدث به الا ان الارض لكونها جادا لا يمكن لها ان تحدث بلسان المقال وانما تحدث بلسان الحال فان الارض لما بطلت حالتها الاولى واضمححل جميع ما عليها بسبب الزلزلة دل ذلك على ان الدنيا قد انقضت مدتها وان الآخرة قد اقبلت بما فيها من البعث والحساب والجزاء فلذلك وقعت هذه الزلزلة والاخراج وهذه الدلالة قد اقيمت مقام التحديث فعبّر عنها قوله وقيل ينطقها الله تعالى فتشهد على كل عبدا وامة بما عمل على ظهرها روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال * حافظوا على الوضوء وخير اعمالكم الصلاة لوقتها وتحفظوا من الارض فانها لكم وليس فيها احد يعمل خيرا ولا شرا الا وهى تجزيه قوله أو اصل عطف على قوله بدل ذكر لانصاب اذا وجهين الاول انها منصوبة بجوابها وهو تحدث ويومئذ بدل منها والعامل فيه هو العامل فيها والثاني انها منصوبة بمضمر نحو اذكر اذا زلزلت واذا زلزلت يظهر جميع احوال الخلق فيجازى كل واحد بما يستحقه فحينئذ يكون يومئذ اصلا معمولا تحدث ظرفا له قوله اذ يقال حدثته كذا وبكذا جواب عما يقال كيف يكون بدلا من أخبارها وهو مفعول ثان تحدث عدى اليه الفعل بلا واسطة حرف الجر وقوله بان ربك ان جعل بدلا منه كان هو المقصود بالمفعولية وقد عدى اليه الفعل بواسطة الباء * واجاب عنه بان كل واحد من الاستعمالين فصيح فعدى الفعل إلى المبدل منه بنفسه وإلى المبدل بواسطة الحرف كأنه قيل تحدث ان ربك أوحى لها بان أحدث عليها احوال الدالة على انه لا شىء زلزالها واخراجها واللام قد تستعمل بمعنى إلى كافي قوله * وشدها بالراسيات الثبت * أوحى لها القرار فاستقرت * ويجوز ان تكون اللام على اصل معناها أي فعلنا ذلك لاجلها فانها تنزل بذلك إلى التشييع من العصاة قوله ولعل حسنة الكافر جواب عما يقال ان حسنات الكافر محبطة بكفره وسيئات المؤمن مغفوة اما ابتداء واما بسبب اجتنابه الكبار فامعنى الجزاء بمثاقيل الذر من الخير والشر * وحاصل الجواب الاول ان حسنات الكافر وان كانت محبطة بمعنى انه لا يستحق بها ثوابا الا ان ذلك لا ينافى ان يرى جزاء تلك الحسنات بان ينقص من عقاب كفره بمقدار تلك الحسنات وكذا سيئات المؤمن وان كانت مغفوة بان لا يعذب بسببها الا ان ذلك لا ينافى ان يرى جزاءها بان ينقص من ثواب ايمانه وصالح اعماله بمقدار تلك السيئات وحاصل الجوابين الاخيرين ظاهر قوله أو من الاولى وهى التى فى قوله فمن يعمل مختصة بالسعداء وهم الذين لم يعملوا سيئة قط والاشقياء هم الذين لم يعملوا حسنة اصلا وقرأ هشام باسكان هاءه فى الموضعين وصلوا وقفوا باقى السبعة يقرأ لهما بابشباع ضمة الهاء أى موصولة بالواو وصلوا وسكونها وقفا كسائر هاء الكسائية وهذه الآية نزلت ترغيبا فى الخير ولو كان قليلا وتحذيرا من الشر والذنب وان قل فلا ينبغي للمرء ان يهاون فى الذنب اليسير ويترحم ان المرء لا يؤخذ بمثله كما لا ينبغي له ان يجتنب عن اعطاء شىء قليل نحو ثمرة وكسرة استقلالاً لا به ولهذا قال عليه الصلاة والسلام اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فبكلمة طيبة قوله والذرة النملة الصغيرة أو الهباء قال الكلبي الذرة اصغر النمل وقال ابن عباس رضى الله عنهما اذا وضعت راحتك على الارض أى كفك ثم رفعتها فكل واحد مما ترق بها من القرب ذرة وعلى الوجهين مثقال ذرة بمعنى ذرة فان مثقال الشىء ميراثه ومثله والله سبحانه وتعالى اعلم * تمت سورة الزلزلة والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وسلم

سورة العاديات مدنية وقيل مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى والعاديات جمع عادية وهى الجارية بسرعة من العدو وهو المشى بسرعة والياء التى فيها منقلبة عن الواو لكسر ما قبلها لانها من العدو كالفازيات من الغزو والضج صوت يسمع من افواه الخيل وصدورها اذا عدت وهو غير الصهيل والحممة وذكر لانصاب ضحايا ثلاثة اوجه الاول انه مصدر مؤ كدفعه المحذوف أى تضج ضحايا

على تأويل العاديات بالجماعة او تضمن ضجها على وفق لفظ العاديات وهذا الفعل المقدّر في موضع النصب على انه حال من العاديات والثاني انه مصدر مؤكد للعاديات لان الشرط في مامل المفعول المطلق ان يواقفه معنى لا لفظا والتوافق المعنوي متحقق ههنا لان الضج لكونه من لوازم العدو صار مدلولاً التزامياً له فكان ذكر العاديات بمنزلة ذكر الضاحجات فصح انتصاب ضجها بها على انه مفعول مطلق لها والثالث انه مصدر في موضع الحال من المنوى في قوله والعاديات اي ضاحجات او ذوات ضج او على اداءها في انفسها ضج للبالغة كما في رجل عدل وكذا الكلام في انتصاب قدحاقته يجوز ان يكون مصدراً مؤكداً لفعله المحذوف اي فالتى توري النار حال كونها قدح قدحا والقدح ضرب الحجر بالمقدحة فان الخيل تضرب بحوافره وسنابكهن الجارة قخرجن منها مارا ويجوز ان يكون مصدراً للموريات لان الآراء لكونه من لوازم القدح وتوابعه دلت الموريات على القادحات التزاماً ويجوز ان يكون حالاً من المنوى في الموريات على معنى فالتى توري النار قدحاً او ذات قدح **قوله** يغير اهلها يعني ان اسناد المغيرات الى ضمير العاديات التي هي خيل الغزاة اسناد مجازي فان الاغارة في اللغة هي الاسراع على العدو للظفر عليهم وهو فعل اصحاب الخيل **قوله** اي في وقته يريد ان صبحاً منصوب على انه ظرف للمغيرات وكانوا يغيرون على العدو صباحاً لانهم في الليل يكونون في الظلمة فلا يبصرون شيئاً وفي النهار يكون الاعداء متهيئين لوقعة والمخاربة واما وقت الصباح فالناس يكونون فيه على الغفلة وعدم الاستعداد فلذلك اختاروه للاغارة **قوله** تعالى فآثرن معطوف على اسم الفاعل قبله جلا على المعنى فان المعنى والخيل اللاتي عدون فأورين فأثرن فآثرن اصله فآثرن نقلت حركة الواو الى التاء قبلها وقلت الواو ألفاً تحركها في الاصل وافتتاح ما قبلها الآن فصار أثارن فحذفت الالف لانتقاء الساكنين فبقى اثرن بوزن افلن يقال ثار الغبار اذا هاج وارتفع واثره انا هيئته والنقع يطلق على الغبار وعلى الصباح وهو رفع الصوت يقال نفع الصوت واستنفع اي ارتفع وضميره يرجع الى الزمان الذي وقعت الاغارة فيه وهو الصبح والباء بمعنى في اي فصحن فيه صياح النوائح وارتفع اصواتهن ويجوز ان يكون ضميره للمكان المدلول عليه بلفظ المغيرات لان الاغارة لابد لها من مكان والباء للظرفية ايضا وان يكون العدو المدلول عليه بلفظ العاديات اي فآثرن بسبب عدوهم نفعاً قابلاً سبية وما اختاره المصنف اظهر الا انه جواز ان يكون ضمير وسطن به العدو فتكون الباء سبية وان يكون للنفع لقربه ذكر افتكون الباء متعلقة بمحذوف منصوب على الخالية من المنوى في قوله فوسطن روى عن مقاتل انه عليه الصلاة والسلام بعث سرية الى حى من كثانة وامر عليهم المنذر بن عمرو احد النقباء فكث ماشاء الله ان يمكث ولم يأت خبرها فقال المناقون قتلوا جميعاً فاخبر الله تعالى عنها بقوله والعاديات ضجها الى آخرها وبين بذلك سلامتهم وانهم توسطوا في وقت الصبح جماعة الاعداء فأغاروهم وظفروا عليهم سالمين غانمين وان المناقين كاذبون في اقوالهم انهم قتلوا جميعاً فعلى هذا تكون السورة مدنية لانه عليه الصلاة والسلام لم يؤذنه في القتال وهو بمكة وايضا الظاهر حينئذ ان يكون تعريف العاديات للعهد ويكون المقسم به خيل تلك السرية ويجوز ان يكون التعريف للجنس ويكون المقسم به كل خيل عدت في سبيل الله بالصفات المذكورة فانها تستحق لان يقسم بها لانصافها لتلك الصفات الشريفة **قوله** العادية اثر كالمهن اي الساعية المسارعة في طريق الارتقاء الى درجات الكمالات الروحانية وضميهم ما طرأ عليهم اثر بعثته بالسعي في مباشرة اسباب ذلك الارتقاء **قوله** اذا ظهر لهم ظرف لقوله المغيرات على الهوى اي الماحيات تارسوم البشرية والعادات الطبيعية وقت ان طلع عليهم صبح العرفان وتجلي لهم انوار القدس **قوله** تعالى اربته متعلق بكنود وقدم عليه رعاية للقواصل اي انه لكنود لتعممة ربه قبل اصل الكنود منع الحق والخير والكنود الذي يمنع ما عليه والارض الكنود هي التي لا تنبت شيئاً روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال الكنود الكفور الذي يمنع رفده ويأكل وحده ويضرب عبده والمراد بالانسان الجنس والمعنى ان طبع الانسان يحمله على ذلك الا اذا عصمه الله تعالى من ذلك بلطفه ورحمته وقيل المراد به الكافر **قوله** لظهور اثره عليه يعني ليس المراد بشهادة الانسان على نفسه بالكنود الشهادة بلسان المقال بل المراد الشهادة بلسان الحال فان آثار الكنود تظهر عليه بحيث لا يمكنه ان يسلب ذلك عن نفسه فصار بذلك كأنه شهد بذلك على نفسه ويجوز ان يكون ضميره انه لا يرى تعالى لكونه اقرب المذكورين فتكون الآية وعيدا وزجراً له عن المعصية من حيث انه تعالى يحصى عليه اعماله وعلى الاول يكون تأكيداً لكونه وكفرانه وبؤيد الاول رجوع ضمير قوله وانه لحب الخير لشديد الى

(المغيرات) بغير اهلها على العدو (صبحاً) اي في وقته (فآثرن به) فهيحن بذلك الوقت (نقعا) غباراً او صباحاً (فوسطن به) فتوسطن بذلك الوقت او بالعدو او بالنقع اي ملتبسات به (جمعا) من جوع الاعداء روى انه عليه الصلاة والسلام بعث خيلاً فضى شهر لم يأت منه خبر فنزلت ويحتمل ان يكون القسم بالنفوس العادية اتركاً لهم الموريات بافكارهن اوار المعارف المغيرات على الهوى والعادات اذا ظهر لهم مبدأ انوار القدس فآثرن به شوقاً فوسطن به جمعا من جوع العليين (ان الانسان لربه لكنود) لكفور من كند النعمة كنوداً او اعاص بلفظة كندة او لخيال بلفظة بنى مالم وهو جواب القسم (وانه على ذلك) وان الانسان على كنوده (لشهود) يشهد على نفسه لظهور اثره عليه او ان الله على كنوده لشهود فيكون وعيدا (وانه لحب الخير) المال من قوله تعالى ان ترك خيراً (لشديد) لخيال او اقوى مبالغ فيه

الانسان اى وان الانسان من اجل حبه للمال ليخيل بمسك او انه لقوى مطيق لحب المال مبالغ في اثار الدنيا وطلبها وهو في حب الله وشكر نعمته ضعيف على ان اللام معذبة لقوله لشديد يقال هو شديد لهذا الامر اى مطيق له قوى عليه **قوله** جمع محصلا في الصحف **قوله** بمعنى ان تحصيل الشئ جعله حاصلًا بمجموعه في غيره وجعله متميزًا عن غيره فتحصيل ما في الصدور اما جمعه واثباته في الصحف او تميزه عما لم يثبت في الصدور **قوله** وتخصيصه لانه هو الاصل **قوله** جواب عما يقال لم خص اعمال القلوب بالذكور في قوله وحصل ما في الصدور واهمل ذكر اعمال الجوارح واجاب عنه بان اعمال الجوارح تابعة لاعمال القلوب فانه لو لا تحقق البواعث والارادات في القلوب لما حصلت افعال الجوارح وذكر مبدأ الشئ بمنزلة ذكر نفسه **قوله** اذ ابعث **قوله** لا يجوز ان يكون ظرفا ليعلم لان الانسان لا يراد منه العلم في ذلك الوقت وانما يراد منه ذلك وهو في الدنيا فلا بد ان يؤول النظم بوجه يفيد معنى اى افلا يعلم الانسان الآن انه تعالى عالم بجميع ما عمله سرا وجهرا من خير وشر فيجازيه على حسب ذلك ولا يجوز ايضا ان يكون ظرفا ليعثر لان المضاف اليه لا يعمل في المضاف لانه بمنزلة ان يعمل بعض الكلمة في بعضها ولا لقوله لخبر لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها فتعين ان يكون العامل فيه مادل عليه قوله ان ربهم بهم يومئذ لخبر اى افلا يعلم الانسان في الدنيا انه تعالى يجازيه اذ ابعث ومعنى علم الله تعالى بهم يوم القيامة مجازاته لهم على مقادير اعمالهم وكسر ان في قوله ان ربهم بهم يومئذ لخبر مع انه في حيز مفعول يعلم لوجود اللام في خبرها كقوله والله يعلم انك لرسوله ومن قبح همزة ان قرأ خبر بلا لام **قوله** وانما قال ما ثم قال بهم الخ **قوله** اشارة الى جواب ما يقال عبر عن اهل القبور او لا بكلمة ما وهي في الاغلب لا تطلق الاعلى غير اولى العلم ولا تطلق على اولى العلم الا نادرا كما حكى ابو زيد سبحانه ما سخر كن لنا سبحانه ما يسج الرعد بحمده وفي التنزيل وما ملكك ايمانكم ثم انه تعالى عبر عن ضمير اهل القبور بضمير العقلاء حيث قال ان ربهم بهم ولم يقل ان ربها بها فا الحكمة في ذلك واجاب عنه بان ذلك لاختلاف شأنهم في الحالين فأنهم ماداموا في القبور اموات وجادات فعبر عنهم في تلك الحال بما يعبر به عن غير العقلاء ثم انهم يوم القيامة احياء فعلاء فلذلك عبر عنهم عند حكاية حالهم بضمير العقلاء توفية للحالين حتمها ونظير الآية قوله عليه الصلاة والسلام ليس للنساء من الولاء الا ما اعتقن او اعتق من اعتقن الحديث فانه عليه الصلاة والسلام عبر عن المعتق بفتح التاء بلفظ ما وعن المعتق بكسر التاء بلفظ من الخافق للرفيق الذي يتعلق به العتق بالبهائم لانه يستخدم ويحجر عن التصرف ويباع في الاسواق كالبهائم بخلاف المعتق بكسر التاء فانه بحريته عاد الى الحالة الاصلية التي هي الانسانية فعبر عنه بمن تحت سورة العاديات والمحمدية رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة القارعة مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

القرع الضرب بشدة واعتماد ثم سميت الحادثة العظيمة قارعة قال تعالى ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة واتفقوا على ان القارعة من اسماء يوم القيامة سمي بها لان الاجرام العلوية والسفلية يصطكان اصطكاكا شديدا عند تخريب العالم فيسبب ذلك الاصطكاك سمي يوم القيامة بالقارعة اى الساعة القارعة اسند الفعل اليها وهو لاهلها اسنادا مجازيا قال المصنف في صورة الحاققة في تفسير قوله تعالى كذبت نمود وعاد بالقارعة اى بالحالة التي تفرع الناس بالافزاع والاجرام بالانقطاع والانتشار يعنى انه سمي زمان الحالة القارعة باسم القارعة **قوله** تعالى القارعة **قوله** مبتدأ ومابتدأ ثان والقارعة خبره والجملة خبر المبتدأ الاول ووضع القارعة موضع الضمير العائد الى المبتدأ الاول تفخيما لشأنها وافادة لزيادة التهويل وتقدير الكلام القارعة اى شئ هي ثم زادها تفخيما فقال وما أدراك ما القارعة يعنى انك لا تعلم لك بكنهها لانها من العظم والشدة بحيث لا تبلغه دراية احد ولا وهمه وما في قوله وما أدراك مبتدأ ومال الثانية مبتدأ ثان والقارعة خبر الثاني والجملة في محل نصب على انها مفعول ثان لا درى ومفعوله الاول الكاف وادراك لا يعمل في مفعوله الثاني وهو قوله ما القارعة لتضمنه معنى الاستفهام وادرى مع ما في خبره في محل الرفع على انه خبر المبتدأ الاول والقراش جمع فراشة وهو ما يتهاقت في النار ليلا والمبشوث المفرق يقال به اذا فرقه **قوله** في كثرتهم **قوله** لانه تعالى شبه الخلق وقت البعث بالكثير من القراش لان القراش جمع فراشة ويوم منصوب بما يدل عليه القارعة اى تفرع يوم يكون

(أفلا يعلم اذا بعث) بعث (ما في القبور) من الموتى وقرئ بجثر وبث (وحصل) جمع محصلا في الصحف او مير (ما في الصدور) من خير او شر وتخصيصه لانه الاصل (ان ربهم بهم يومئذ) يوم القيامة (الخبر) عالم بما اعلنوا وما اسروا فجازيهم وانما قال ما ثم قال بهم لاختلاف شأنهم في الحالين وقرئ ان وخير بلا لام عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة والعاديات اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من بات بالمزدلفة وشهد جمعا

سورة القارعة مكية وآبها عشر

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(القارعة ما القارعة وما أدراك ما القارعة) سبق بيانه في الحاققة (يوم يكون الناس كالفراش المبشوث) في كثرتهم وذاتهم وانتشارهم واضطرابهم وانتصاب يوم بمضردلت عليه القارعة

الناس كالقراش ولا يجوز ان يكون ظرفاً للفظ القارة المذكور او لا لاستلزامه تخلل الفاصل بين العامل الذي هو من صلة لام التعريف وبين معموله باجنبي وهو الخبر هذا على تقدير ان تكون القارة اسم فاعل وان جعل علماً للقيامه فلا يعمل ايضاً ولا للذكور ثانياً وثالثاً اذ لا وجه لكونه ظرفاً لشيء منها ويحتمل ان يكون معمولاً لا ذكر مضمراً وقيل القارة مرفوع على انه فاعل فعل مضممر ويوم منصوب به تقديره مستقوم القارة يوم يكون **قوله** كالصوف ذي الالوان فان الجبال مع كونها مختلفة الالوان كما قال تعالى ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها اذا تفرقت اجزائها وانحل تركيبها تصير مشابهة للعن وهو الصوف الملوّن بالوان مختلفة اذا جعل منفوشاً متبدداً لاجزاء **قوله** بان ترجحت مقادير انواع حسنة على ان الموازين جمع موزون وهو العمل الذي له وزن وحظ عند الله وان ثقله عبارة عن رجحان مقداره على مقدار ما يقابله من العمل القبيح واختيار موازينه على موزونه مع ان اضافة جنس الموزون ايضاً تفيد العموم للدلالة على ان المراد احاطة انواع ذلك الجنس لا احاطة نوع واحد من انواعه فان انواع الاعمال الموزونة اما ان تكون ثقيلة اى راجحة على الاعمال التي لا وزن لها ولا قدر او تكون خفيفة مرجوحة بان لا يوجد لها عمل صالح او يوجد ولكن تكون سيئاته راجحة عليه فسخن المكلف على الاول هو الجنة وعلى الثاني هو الهاوية وقيل الموازين جمع ميزان واحده لسان وكفتان يوزن به اعمال المكلفين وذكره بلفظ الجمع مع انه ميزان واحد تعظيماً لانه لا وجه لان يراد بثقل الميزان وخفته ثقل احد كفتيه بالنسبة الى الاخرى وخفتها بالنسبة اليها مطلقاً لان ثقل احد الكفتين على الاطلاق مستلزم لخفة الاخرى بالنسبة اليها وغيره سيم لها الان ان يكون المراد بثقل الميزان وخفته ثقل كفة الحسنة بما فيها من الحسنات وخفتها عنها بان لا يكون فيها عمل صالح ولا يخفى ان جعل ثقل الميزان وخفته عبارة عن ثقل كفة الحسنة وخفتها في قوة ان تجعل الموازين جمع موزون وان يكون ثقل الموازين عبارة عن رجحان الحسنات على السيئات فلذلك لم يلتفت المصنف الى ان يكون الموازين جمع ميزان ذكر الامام في الكبير ان المتكلمين قالوا ان نفس الحسنات والسيئات لا يصح وزنها بل المراد ان الصحف المكتوب فيها الحسنات والسيئات توزن او يجعل النور علامة الحسنات والظلمة علامة السيئات فيوزن بالظلمة النور فمن ازداد نوره فهو في عيشة راضية ومن ازدادت ظلمته فهو من اهل النار او تصور صحيفة الحسنات بالصورة الحسنة وصحيفة السيئات بالصورة القبيحة فيظهر بذلك الثقل والخفة وتكون الفائدة في ذلك ظهور حال صاحب الحسنات في الجمع العظيم فيزداد سروراً وظهور حال صاحب السيئات فيكون ذلك كالعصية له عند الخلائق الى هنا كلامهم وقال بعض العلماء لا توزن اعمال الكافر وانما توزن الاعمال التي بازائها الحسنات وليس للكافر حسنات لان حسناته محبطة بكفره وقيل قد ذكر الله تعالى الوزن فنؤمن به ولا نعرف كيفيته قيل قد ذكر الله تعالى من ترجحت حسناته على سيئاته ومن ترجحت سيئاته على حسناته ولم يذكر من تساوت حسناته مع سيئاته فلعله من اصحاب الاعراف **قوله** ذات رضى بان يرضاها صاحبها او مرضية الاول على ان البناء للنسب والثاني على ان يكون الاستناد مجازياً فان حق الرضى ان يسند الى صاحب العيشة وقد اسند الى نفس العيشة المرضية **قوله** فأواه النار على ان الهاوية من اسماء النار وان قوله تعالى فأمه هاوية من قبيل التشبيه شبهت النار بالام للعصاة لكونها تهوى بهم وتضمهم الى نفسها كما تضم الام الاولاد اليها وانهم يلتجئون اليها **قوله** تعالى ما هيبة جلة اسمية سادة مسدة مفعول أدراك علقته هي عنها لتضمنها معنى الاستغمام وهي ضمير الهاوية والاصل هي دخلت الها على السكت وقرأ حذرة للكسائي ويعقوب ما هي بغير هاء على الاصل ووقعوا بالهاء قوله نار خبر مبتدأ محذوف اى هي نار شديدة الحرارة فان بناء حامية للنسبة كبناء تامر ولابن والحى اشتداد الحرارة يقال حى التنور بكسر الميم اى اشتد حره وتوصيف النار بها في مقام المبالغة في بيان هولها يدل على ان سائر النيران بالنسبة اليها ليس فيها شيء من الحرارة تمت سورة القارة والحمد لله وحده وصلى الله وسلم على من لاني بعد

سورة التكاثر مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله واصله الصرف الى الله - اراد الذي يدعو اليه الله والصرف الى الله واللعب لما كان مستلزماً للشغل والاغفال عن المهم اطلق الاله الذي هو الصرف الى الله على الاغفال عن المهم كقول امرئ القيس

(وتكون الجبال كالعهن) كالصوف
 ذي الالوان (النفوش) المندوف لتفرق
 اجزائها وتطيرها في الجو (فأمامن
 ثقلت موازينه) بان ترجحت مقادير انواع
 حسنة (فهو في عيشة) في عيش (راضية)
 ذات رضى او مرضية (وأمامن خفت
 موازينه) بان لم يكن له حسنة يعاب بها
 او ترجحت سيئاته على حسناته (فأمه
 هاوية) فأواه النار والهاوية من اسمائها
 ولذلك قال (وما أدراك ما هي نار حامية)
 ذات حى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 من قرأ القارة ثقل الله بها ميزانه
 يوم القيامة

سورة التكاثر مختلف فيها

وآياتها ثمان

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ألهاكم) شغلكم واصله الصرف الى
 الله منقول من الهى اذا غفل

فألهيتها عن ذى تمام محول * فان جعلها معرضة عنه من لوازم كونها منصرفة الى الله **قوله** التباهى بالكثرة **قوله** انى بكثرة الاعداد والعشار كما يدل عليه سبب النزول فتعريف التكاثر للمهد والمهوذ التكاثر فى الامور الدنيوية الفانية فالآية تقرع لهم على سوء فعلهم بحيث اشتغلوا بما لا يعينهم عن امر الدين والاخرة والعمل لها **قوله** اذا استوعبت عدد الاحياء صرتم **قوله** اى انتقلتم الى ذكر الاموات والتكاثر بهم يعنى ان قوله تعالى حتى زرتم غاية لقوله ألهاكم وانه عطف عليه اى شغلكم التباهى والتفاخر بكثرة الاعوان حتى انتقلتم الى ذكر الاموات بعد ان استقصيت فى ذكر الاحياء شبه الانتقال الى ذكر الموتى بزيارة القبور فعبر بها عنه فكما بهم فان التفاخر بالمواضع التى تدفن فيها الاموات غاية الجهالة لان من فنى وصار بحيث يعبر عنه بالمقبرة كيف يصلح ان يقضيه وفي هذا التعبير ايضا تعريض لهم بانهم عكسوا الامر من حيث ان المقصود من زيارة المقابر تذكار الموت والاعراض عن الدنيا والمباهاة بها فن توصل بزيارتها الى المباهاة بالدنيا فقد عكس الامر وتردى فى وادى الجهالة والضلالة **قوله** فكثرتهم بنوا عبد مناف **قوله** اى غلبوهم بالكثرة من قولهم كثرناهم فكثرتهم اى غلبناهم بالكثرة على ما ذكر فى باب المغالبة انهم اذا ارادوا الاخبار بالغلبة فى فعل نقلوا الافعال اللازمة من باب فعل بضم العين الى باب نصر ويذكرونه بعد فاعل مسندا الى الغالب فيه نحو كار منى زيد فكرمته اى غالبى فى الكرم فغلبته فيه ومثله كثرناهم فكثرتهم فلما غلب بنو عبد مناف على بنى سهم بالكثرة قال بنو سهم ان البغى اهلكنا اى ان بغى الاعداء والقتال معهم اهلكنا فعدوا بمجموع احبائنا وامواتنا مع مجموع احبائكم وامواتكم ففعلوا ذلك فزاد بنو سهم فترات الآية والمقابر جمع مقبرة ومقبرة بضم الباء وقههاو القبور جمع قبر وهو مصدر قبرت الميت اقبره واقبره قبر اى دفنته فى المقبرة واقبرته اى امرت بان يقبر **قوله** وانما حذف الملهى عنه ضمير عنه راجع الى الالف واللام فى الملهى والمعنى وانما حذف الذى الملهى عنه وعلل الحذف بعلمين الاول تعظيم الملهى عنه وهو ما يعينهم من امر الدين فان حذف الشئ قد يجعل ذريعة الى تعظيمه فان الحذف بمنزلة التذكير من حيث ان كل واحد منهما يفيد الانهاك فكما ان التذكير يفيد التعظيم فكذا ما هو بمنزلة فكأنه قيل ألهاكم التكاثر عن امر عظيم وهو ما يعينكم من امر الدين والعلة الثانية المبالغة فى التعريض لكل ما حقه ان يشغل به فانه اذا لم يذكر الملهى عنه يذهب الوهم فيه كل مذهب فيدخل فيه جميع ما يناسب المقام مثل ألهاكم التكاثر عن الايمان بالله تعالى وبرسوله وبحججه ما جاء به من عنده ومن عن الطاعة التى يقتضيها الايمان **قوله** وقيل معناه **قوله** اى قيل ليس المراد بالتكاثر التكاثر بالقبائل والاعوان ولا بزيارة القبور الانتقال من ذكر الاحياء الى ذكر الاموات بل المعنى ألهاكم التكاثر بالاموال والاولاد الى ان تم وقبرتم فانه كثيرا ما يعبر عن الموت بزيارة القبر فيقال لمن مات زار قبره فكأنه قيل شغلكم التفاخر بكثرة الاموال والاولاد حتى ادرككم الموت وانتم على ذلك ولقائل ان يقول انها نزلت فى اليهود حين قالوا نحن اكثر من بنى فلان وبنوا فلان اكثر من بنى فلان شغلهم ذلك عن الايمان حتى ماتوا على الضلال وقرأ ابن عباس ألهاكم التكاثر ويجوز ان يكون الاستفهام للتقرير وان يكون للتقرع **قوله** كلا ردع **قوله** اى عما اشتغلوا به من التكاثر اى ليس الامر كما توهمون من ان السعادة الحقيقية منوطة بكثرة العدد والاموال والاولاد فان من مات وحده وبعث وحده وحوسب وحده لا يكون سعيه للدنيا وبالا وحسرة عليه **قوله** تكرير للتأكيد **قوله** اى لتكرير الردع والانهذار المذكورين فهو ردع بعد ردع ووعيد بعد وعيد والان الثانى لما كان اشدهم الاول وابلغ جبي بينهما بكلمة ثم **قوله** او الاول عند الموت **قوله** فى وقت ما يبشر به المحتضر من جنة او نار او فى القبر حين سؤال منكره ونكيره بقولهما من ربك وما دينك ومن نبيك والثانى عند النشور حين ينادى المنادى شق فلان شقاوة لا يسعد بعدها ابدا وحين يقال وامتازوا اليوم ايها المجرمون والظروف المذكورة فى هذا الاحتمال متعلقة بقوله سوف تعلمون كما ان قوله اذا عاينتم فى الاحتمال الاول متعلق به فيكون كل واحد منهما تأسيسا على حدة لا تكريرا للتأكيد لان كل واحد من العلمين مغاير للآخر باختلاف الزمان ثم انه تعالى كرر الردع فقال كلا لو تعلمون وتعلمون فى المواضع الثلاثة بمعنى تعرفون اشارة الى المصنف بان قدرته مفعولا واحدا وهو قوله خطا رأيكم وقوله ما بين ايديكم **قوله** علم الامر اليقين الخ **قوله** يعنى ان علم منصوب بنزع الخافض وان اليقين يعنى الامر المتيقن به وصف الامر المذكور بانه اليقين للمبالغة فى كونه متيقنا به وقيل علم منصوب على المصدرية والاصل لو تعلمون علمائنا فاضيف الموصوف الى صفته كفاى قوله تعالى وادار الآخرة خيرو **قوله** مجد

(التكاثر) التباهى بالكثرة (حتى زرتم المقابر) اذا استوعبت عدد الاحياء صرتم الى المقابر فكثرتهم بالاموات عبر عن انتقالهم الى ذكر الموتى بزيارة المقابر روى ان عبد مناف وبنى سهم تفاخروا بالكثرة فكثرتهم بنوا عبد مناف فقال بنو سهم ان البغى اهلكنا فى الجاهلية فعادونا بالاحياء والاموات فكثرتهم بنوا سهم وانما حذف الملهى عنه وهو ما يعينهم من امر الدين للتعظيم والمبالغة وقيل معناه ألهاكم التكاثر بالاموال والاولاد الى ان تم وقبرتم مضيعين اعمالكم فى طلب الدنيا عما هو اهم لكم وهو السعى لآخركم فيكون زيارة القبور عبارة عن الموت (كلا) ردع وتوبيخ على ان العاقل ينبغي له ان لا يكون جبيع همم ومعظم سعيه للدنيا فان عاقبة ذلك وبال وحسرة (سوف تعلمون) خطأ رأيكم اذا عاينتم ما وراءكم وهو انذار ليضافوا ويتبهاوا من غفلتهم (ثم كلا سوف تعلمون) تكرير للتأكيد وفى ثم دلالة على ان الثانى ابلغ من الاول او الاول عند الموت او فى القبر والثانى عند النشور (كلا لو تعلمون علم اليقين) اى لو تعلمون ما بين ايديكم علم الامر اليقين اى كعلمكم ما تستيقنونه لشغلكم ذلك عن غيره او لعلتم ما لا يوصف ولا يكتشف فحذف الجواب للتخميم

الجامع وعلم اليقين ادراك الامر على ما هو عليه وعين اليقين مشاهدته كما هو وحق اليقين الفناء في الحق والبقاء به علما وشهودا وحالا لا علما فقط واتفقوا على ان جواب لو محذوف اي لو تعلمون ما بين ايديكم من الامر كعلمكم ما ستقنونه لشغلكم ذلك عن غيره لا التناخر بكثرة العدد والاموال والاولاد لكنكم لا تعلمون ذلك فلذلك غفلتم عن الاستعداد والتهيؤ له بالطاعة فحذف الجواب للتخفيف فان الوهم حينئذ يذهب كل مذهب فيكون التهويل اعظم كأنه قبل او علمتم علم اليقين لفعلتم ما لا يوصف ولا يكتنه ولكنكم ضلال وجهلة **قوله** لانه محقق الوقوع **قوله** فان قوله لترون الجحيم لو كان جوابا له لوجب ان لا يحصل لهم رؤية الجحيم وذلك باطل وذلك لان جواب لو اذا كان مثبتا يكون معنى الكلام انتفاء انتفاء الاول بناء على ما اشهر من ان لو تفيد امتناع الثاني لامتناع الاول وقوله تعالى لترون الجحيم مثبت فلو جعل جواب لو لكان المعنى انكم لا ترونها لكونكم جهالا وهو غير صحيح وما يدل على ان قوله تعالى لترون الجحيم لا يصح ان يكون جواب لو ان قوله تعالى ثم لتسألن يومئذ عن النعيم عطف على قوله لترون وهو اخبار عن امر كائن لا محالة ولا يخفى ان عطف ما هو كائن لا محالة على ما لا يقع ولا يوجد فيجوز في النظم ولما لم يجز كونه جواب لو تعين كونه جواب قسم محذوف او عدهم بذلك بعد توصيفهم بالجهل بما بين ايديهم من الامر فاللام في لترون لام جواب القسم والقسم لتأكيد الوعيد المدلول عليه بقوله سوف تعلمون ابيهم الوعيد او لانه فصله بقوله والله لترون الجحيم لما في ابضاح الشئ بعد ابيهامه من التخفيف والتعظيم **قوله** تكرير لتأكيد اي لتأكيد الوعيد بعد توكيده بالقسم ونون التوكيد للدلالة على ان تلك الرؤية واقعة لا محالة شاؤا او ابوا ويجوز ان لا يكون تكريرا للاول بل تكون كل واحدة منهما لتأسيس رؤية غير الاخرى بان يراد بالاولى رؤيتها من مكان بعيد فان الغاوين يرونها وهم في الموقف كما قال تعالى وبرزت الجحيم لمن يرى قيل انهم يرونها من مسيرة خمسمائة عام والرؤية الثانية اذا وردوها وشاهدوا ما فيها من الاحوال التي كانت من بعيد كرويتها ببعض خواصها واحوالها مثل لهبها ودخانها ولما كانت الثانية اجلى واكشف من الاولى قبل ثم لترونها عين اليقين وهو الادراك بمشاهدة الشئ كما هو وجاز ان تكون مغايرة للرؤيتين بان يكون المراد بالاولى رؤية القلب وهي المعرفة وبالثانية الابصار وهذه المعرفة لا تحصل لمن الهاه التكاثر عن النظر في امر دينه واحوال معاده الا عند الموت وفي القبر وعند البعث قبل ان يبصروها وبشاهدوها **قوله** اي الرؤية التي هي نفس اليقين **قوله** اشارة الى ان انتصاب عين اليقين على انه صفة مصدر لترونها اي لترونها رؤية هي عين اليقين وصفة الرؤية التي هي سبب اليقين بكونها نفس اليقين مبالغة **قوله** الذي الهاهكم **قوله** اشارة الى ان تعريف النعيم للعهد لا للاستغراق وخص الخطاب بكل من الهاه ديناه عن دينه من الكفار والفاسق وخص النعيم بما يشغل صاحبه عن اداء شكره وطاعته بشهادة القرينة فان ما سبق من الخطاب كله لمن الهاه ديناه عن دينه وذلك يدل على كون هذا الخطاب ايضا مخصوصا به وذلك يقتضي ان يكون النعيم الذي يسأل عنه انه هل ادى شكره بان تقوى به على طاعة المنعم او كفر به بان قصر همه على ان يأكل الطيب ويلبس اللين ويقطع اوقاته باللهو والطرب ولا يلتفت الى تحلية النفس بالفضائل العلية والعملية فيكون مخصوصا بالنعيم الذي ضيع شكره وانتفع به كما تنتفع الانعام بشهادة النصوص الدالة على ارادة الخصوص منها ما روى ان ابا بكر رضي الله عنه قال لما نزلت هذه الآية يا رسول الله ارايت اكلنا معك في بيت ابى الهيثم الانصارى من خير شعير ولحم ضأن وبسر قد اذيب في ماء عذب اكون من النعيم الذي يسأل عنه فقال عليه الصلاة والسلام انما ذلك للكفار ثم قرأ وهل نجازى الا الكفور وقال الحسن لا يسأل عن النعيم الا اهل النار فان الحكمة الالهية تقتضي ان يسأل كل من الهاه ديناه عن دينه عن شكر ما كان فيه من الخير والنعمة ثم يعذب على ترك الشكر ليظهر له ان الذي ظنه سببا لسعادته هو الذي كان من اعظم اسباب الشقاوة له في الآخرة ووجه الاستدلال على التخصيص بنحو قوله تعالى قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق انه لا يليق بكرم الله تعالى ان ينعم على عبده الشاكر ثم يسأله اذ لا وجه لسؤال التوبيخ من حيث ان العبد اطاع ربه فيما انعم عليه ولا لسؤال الامتنان لان من ادخل احدا بيته وأطعمه وسقاه لا يمن عليه بذلك فكيف يليق بكرمه تعالى ان يطعم عبده الشاكر ويسقيه ثم يمن عليه ويسأله عن شكر نعمته **قوله** وقيل يعلمان **قوله** اي بم كل واحد من الخطاب والنعيم فيسأل كل واحد عن كل ما انعم الله تعالى به عليه انه هل شكر او كفر بقوله عليه الصلاة والسلام اول ما يسأل العبد يوم القيامة عن النعيم ان يقال له ألم نصبح لك جسمك ونزوك من الماء البارد وقوله عليه الصلاة والسلام

ولا يجوز ان يكون قوله (لترون الجحيم) جوابا له لانه محقق الوقوع بل هو جواب قسم محذوف اكذب الوعيد واوضح به ما نذرهم منه بعد ابيهامه تفخيضا (ثم لترونها) تكريرا لتأكيد كيدوا الاولى اذا رأتهم من مكان بعيد وبالثانية الابصار (عين اليقين) اي الرؤية التي هي نفس اليقين فان علم المشاهدة اعلى مراتب اليقين (ثم لتسألن يومئذ عن النعيم) الذي الهاهكم والخطاب مخصوص بكل من الهاه ديناه عن دينه والنعيم مخصوص بما يشغله للقرينة والنصوص الكثيرة كقوله قل من حرم زينة الله كلوا من الطيبات وقبل بهما ان اذكل يسأل عن شكره وقبل الآية مخصوصة بالكفار عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأها لم ينكأ لم يحاسبه الله بالنعيم الذي انعم عليه في دار الدنيا واعطى من الاجر كما نما قرأ الف آية

لا تزال قدما العبد يوم القيامة حتى يسأل عن أربع عن عمره فيم اخاه وعن شبابه فيم ابلاه وعن ماله من اين اكتسبه
وفيم انفقته وعن علمه ماذا عمل به وكل ما وصل منه تعالى الى العبد من النعم داخل فيما ذكره عليه الصلاة والسلام
وروى انه عليه الصلاة والسلام خرج ذات ليلة الى المسجد في ساعة لا يخرج فيها ولا يلقاه فيها احد فلم يلبث
ان جاء ابو بكر رضى الله عنه فقال عليه الصلاة والسلام ما اخرجك يا ابا بكر قال الجوع قال والله ما اخرجني
الا الذي اخرجك ثم دخل عمر رضى الله عنه فانطلقوا الى منزل ابي الهيثم الانصاري رضى الله تعالى عنه فذكر
رسول الله صلى الله عليه وسلم الباب وسلم ثلاث مرات فلم يجب احد فانصرف عليه السلام فخرجت امرأته
تصيح كنا نسمع صوتك يا رسول الله لكن اردنا ان تزيد من سلامك فنال به خيرا ثم قالت يا بى انت واثى ان
ابا الهيثم خرج يستقي لنا الماء ثم عمدت الى صاع من شعير فطحنته وخبرته ورجع ابو الهيثم بقربة من ماء فوضعها
ثم جاء يلتزم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويفديه بأبيه واثمه ثم انطلق بهم الى حديقة فبسط لهم بساطا ثم انطلق
الى نخلة فجاء بقنو فقال عليه الصلاة والسلام أفلا نقبت لنا من رطب فقال يا رسول الله انى اردت ان تجزوا من
رطبك وبسره فأكلوا وشربوا من ذلك الماء فقال عليه الصلاة والسلام هذا الذى تقبى بيده انه من النعيم الذى
تسألون عنه يوم القيامة اكل شهى ورطب طيب وماء بارد وقال الامام واعلم ان الاولى ان يقال السؤال يوم المؤمن
والكافر ولكن سؤال الكافر سؤال توبخ لانه ترك الشكر وسؤال المؤمن سؤال تشريف لانه شكر واطاع
واختلفوا فى ان السؤال عن النعم اين يكون والمختار انه يكون فى موقف الحساب فان قيل كيف يستقيم
ان يكون فى موقف الحساب وقد اخبر الله تعالى ان هذا السؤال متأخر عن مشاهدة جهنم حيث قال ثم لتسألن
وظاهر ان موقف الحساب متقدم على مشاهدة جهنم حيث قلنا كلمة ثم فيه ليست لتراخى زمان السؤال عن
سؤال مشاهدة الجحيم بل هى للترتيب فى الاخبار كأنه قيل ثم اخبركم انكم لتسألن يوم القيامة ونظيرها قوله تعالى
فك رقبة او اطعم فى يوم ذى مسغبة الى قوله ثم كان من الذين آمنوا وقيل ان السؤال عن النعم يكون اذا دخلوا
النار فانهم حينئذ يسألون عن النعم توبخا لهم ليضطروا الى الاعتراف بالتقصير فى شكره فيقال لهم انما حل بكم
هذا العذاب لانكم اشتغلتم فى الدنيا بالنعم عن العمل الذى ينجيكم من النار ولو صرفتم عمركم الى طاعة ربكم
لكنتم اليوم من اهل النجاة والفائزين بالدرجات فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا انما نسيناكم فبقيتم فى عذاب
الهنون والله اعلم

سورة العصر مكية وآياتها ثلاث
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(والعصر) اقم بصلاة العصر لفضلها

سورة العصر مكية بسم الله الرحمن الرحيم

قوله اقم بصلاة العصر لفضلها اطلق العصر و اراد ما يقع فيه من الصلاة وهو كثير فانه يقال
اذن للعصر اى لصلاة العصر وصليت العصر اى صلاته ودليل فضلها على غيرها قوله عليه الصلاة والسلام
الوسطى صلاة العصر فثبت انها افضل الصلاة لان تخصيص الصلاة الوسطى بعد قوله تعالى حافظوا على الصلوات
يدل على فضلها لانه المقصود من التخصيص بعد التعميم وقوله عليه الصلاة والسلام من فاتته صلاة العصر فكأنما
وتراها له وماله اى فهو كمن صار موتوا بان قتل اهله واصيب ماله فلم يدرك بدم قتيله وضمان ماله قال الجوهرى الموتور
الذى قتل له قتيل فلم يدرك بدمه قال الخطاى وترأى نقص وسلب فبقى وترا فردا بلا اهل ومال والمراد فليكن حذره
من فواتها كحذره من ذهاب اهله وماله وروى بنصب الامل ورفع فم نصبه جعله مفعولا ثانيا لوتر واضمر فيه
مفعول مالم يسم فاعله ما هذا الى الذى فاتته الصلاة ومن رفعه لم يضره واقام الامل مقام مالم يسم فاعله لانهم المصابون
المأخوذون فمن ردت النقص الى الرجل نصيبها ومن ردت الى الامل والمال رفعها وروى ان امرأة كانت تصيح
فى سكك المدينة وتقول دلونى على النبي صلى الله عليه وسلم فراها رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألها ماذا
حدث فقالت يا رسول الله ان زوجى غاب عني فزيت فولدت ولدا من الزنى فالتقيت الولد فى دنة من خل حتى
مات ثم بعنا ذلك الخل فهل لى من توبة فقال عليه الصلاة والسلام اما الزنى فعليك الرجم بسببه واما القتل
فجزاؤه جهنم واما بيع الخل فقد ارتكبت به كبيرة لكن ظننت انك تركت صلاة العصر وفيه تفخيم ببلغ لشأن
هذه الصلاة ومما يدل على فضلها ان اسواق العرب انما تقوم وقت العصر لكونه وقت ارتفاع الحرارة بسبب
انبساط ظل الحيطان على الارض فلما كان ذلك وقت تجارتهم والاشتغال بتحصيل اسباب معاشهم كان أداء

صلاة العصر اشق عليهم وقد ثبت ان افضل الاعمال اشقها وفي الحديث * من حلف بعد العصر كاذبا لا يكلمه الله ولا ينظر اليه ولا يزكيه **قوله** او بعصر النبوة **قوله** وهو من زمان بعثته عليه الصلاة والسلام الى انقراض أمته في آخر الزمان ومن ذهب الى هذا القول احتج عليه بقوله عليه الصلاة والسلام انما مثلكم ومثل من كان قبلكم من الامم مثل رجل استأجر اجيرا فقال من يعمل من الفجر الى الظهر بغير ابط فعملت اليهود ثم قال من يعمل من الظهر الى العصر بغير ابط فعملت النصارى ثم قال من يعمل من المغرب بغير ابط فعملتم اثم ففضبت اليهود والنصارى وقالوا نحن اكثر عملا واقل اجرا فقال وهل نقصت من اجركم شيئا قالوا لا فقال هذا فضلى اوتيه من شاء فكنتم اقل عملا واكثر اجرا فهذا الخبر كله دل على ان العصر هو الزمان المختص به عليه الصلاة والسلام وبأتمه فلا جرم اقسم الله تعالى به ايدانا بشرفه فاذا كان الزمان الذي هو كالظرف له والجريان شرعه ودينه بهذه المثابة من الشرف فقس عليه شرف نفس المظروف **قوله** او بالدهر **قوله** اطلاق لفظ العصر على مطلق الزمان وهو الدهر كثير شائع ويجوز ان يقسم به لشرفه من حيث اشتماله على انواع العجائب بحسب اختلاف فصوله وتعاقب ليله ونهاره واختصاص كل واحد منها بحكم يختص به مما يتعلق به انتظام احوال المخلوقات ومن جملة ما فيه من العجائب ان بقية عمر المرء لا قيمة له فانه لو ضيع ألف سنة ثم تاب واناب اليه ثم توفى في اللحظة الاخيرة من العمر بقي في الجنة ابد الاباد فالدهر بحسب اشتماله على تلك اللحظة بالنسبة الى كل احد من اشرف الاشياء واجل النعم فجاز ان يقسم به لشرفه * نقلت كه يمش شقيق بلخي يرى آمد وكفت بسيار معصيتها كردم اكنون آدم كه توبه كنم شقيق كفت كه دير آمدي دير آمدي وير كفت زود آدم زود آدم شقيق كفت چگونه وير كفت هر كه يمش از مرگ آيد زود آمده باشد شقيق كفت زود آمدي ونيك كفتي * فقد ثبت بهذه الرواية ايضا ان اللحظة الباقية من عمر المرء اجل النعم لمن تاب فيها **قوله** والتعريض بنفي ما يضاف اليه من الخسران **قوله** اي وللتعريض بنفي ما ينسبون اليه من الآفات مثل قولهم وما يملكنا الا الدهر ووجه التعريض بالنفي المذكور ان الاقسام بالشيء اعظام له وما يضاف اليه الخسران ويكون من شأنه ذلك لا يعظم عادة ولانه لو نسب اليه شيء الحوادث كما زعم الدهرية لكان شريكه تعالى ومبغوضا عنده فلا يقسم به والخسر والخسران بمعنى واحد كالكفر والكفران ومعناهما نقصان وذهاب رأس مال الانسان وهو نفسه وعمره فهو في جميع سعيه وصرفه عمره في اشغاله مهلك نفسه ومضيع عمره الا المؤمن العامل بطاعة ربه فانه غير مضيع نفسه التي هي رأس ماله بل اكتسب به سعادة الابد وريح في تجارته حيث ظفر بالشرف الباقي بمقابلة الخسيس القاني **قوله** والتعريض للنجس **قوله** بشهادة الاستثناء فانه قد تقررت ان صحة الاستثناء من جملة دلائل العموم والاستغراق **قوله** والتكثير للتعظيم **قوله** اي لفي خسر عظيم لا يعلم كنهه الا الله عز وجل وعظم الذنب اما لعظم من في حقه الذنب اولانه في مقابلة النعم العظيمة وكل واحد من الوجهين حاصل في ذنب العبد ومعصية ربه فلا جرم كان ذلك الذنب في غاية العظم **قوله** وهذا من عطف الخاص على العام **قوله** اي عطف التواصي بالامرين على العمل الصالح مع ان العمل الصالح كما يتناول ما يتعلق بتكميل نفسه يتناول ايضا ما يتعلق بتكميل غيره من قبيل عطف الخاص على العام للمبالغة في بيان فضله وشرفه من حيث ان عطفه عليه يؤذن بكونه امرا مغايرا له غير مندرج تحته كما عطف جبريل على الملائكة عليهم السلام لذلك **قوله** ولعله سبحانه الخ **قوله** جواب عما يقال ما الحكمة في انه تعالى ذكر الحكم في جانب الخسر ولم يذكر السبب وذكر في جانب الربح السبب وهو الامور الاربعة الايمان والعمل الصالح والتواصي بالامرين ولم يذكر الحكم وهو الربح * واجاب عنه بان المقصود من انزال القرآن بيان اسباب سعادة الانسان وما يؤديه الى مرضاة الرحمن فاقصر على بيان المقصود وساق بيانه على وجه علم منه اسباب الخسران حيث سجل على ان من لم يباشر هذه الامور الاربعة فهو في خسران وايضا تعداد مثالب القاصرين ليس من دأب الكريم فلذلك لم يفصل اسباب الخسران * تمت سورة العصر والمحمد لله رب العالمين

او بعصر النبوة او بالدهر لاشتماله على الاماجيب والتعريض بنفي ما يضاف اليه من الخسران (ان الانسان لفي خسر) ان الانسان لفي خسران في مساعيهم وصرف اعمارهم في مطالبهم والتعريض للنجس والتكثير للتعظيم (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم اشتروا الآخرة بالدنيا ففازوا بالحياة الابدية والسعادة السرمدية (وتواصوا بالحق) بالثابت الذي لا يصح انكاره من اعتقاد او عمل (وتواصوا بالصبر) عن المعاصي او على الحق او ما يبلوا الله به عياده وهذا من عطف الخاص على العام للمبالغة الا ان يخص العمل بما يكون مقصورا على كماله ولعله سبحانه انما ذكر سبب الربح دون الخسران اكتفاء ببيان المقصود واشعارا بان ماعدا ماعدا يؤدى الى خسر ونقص حظ او تكثر ما فان الابهام في جانب الخسر كرم * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة العصر غفر الله له وكان ممن تواصى بالحق وتواصى بالصبر

سورة الهزرة مكية وآبها نسم
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(وبل لكل همزة لمزة)

سورة الهزرة مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى ويل **قوله** هي كلمة تهديد ووعيد وقيل هو اسم واد في جهنم والمز العيب واصله الاشارة بالعين وغيرها

يقال لمزلة بضم العين وكسرها من المضارع وقرئ بهما قوله تعالى ومنهم من يترك في الصدقات ورجل لمازولة
 أي عياب والهمزة مثل المزة والهامز والهمز العياب والهمز مثل الهمز الطعن يقال همزه بالرح طعنه في صدره
 ولهز القصيل أمه إذا ضربها برأسه عند الرضاع والهمز كالهزم الكسر يقال تهزم السقاء إذا يلس وتكسر
 وهزمت الجيش هزما وهزيمة فانهزموا كذا في الصحاح وللفسرين العاط في تفسير اللفظين قال ابن عباس رضي
 الله عنهما الهمزة المغتاب والمز العياب وقيل الهمز الطعن باليد والمز باللسان وقيل الهمز بالمواجهة والمز
 بظهر الغيب وقيل الهمز ما يكون جهرا والمز ما يكون سريا بالخارج والعين وقيل لابن عباس رضي الله عنهما
 من الهمزة والمزة الذين يهددهم الله تعالى بالويل فقال هم المشاؤون بالغيبة والنخبة المفرقون بين الاحبة
 الناعتون للناس بالعيب وجميع هذه الوجوه متقاربة راجعة الى اصل واحد هو الطعن واظهار العيب فاذا كره
 المصنف خلاصة هذه الوجوه قوله تعالى لمزة بدل من همزة و التاء فيهما للبالغ في الوصف كالتي في علامة وراوية
 ولذلك يقال رجل همزة لمزة كما يقال امرأة همزة لمزة وقد اطرده ان بناء فعلة بضم الفاء وقح العين لمبالغة الفاعل
 أي للكثرة المتعدي لما أخذ الاشتقاق وان اسكنت العين يكون لمبالغة المفعول يقال رجل لعنة بفتح العين لمن
 كان يكثر لعن غيره ولعنة بسكون العين اذا كان ملعونا للناس يكثر لعنه ويقال ضحكة بالسكون اذا كان الناس
 يضحكون منه بان يكون مسخرة لهم ففتح العين هو الذي يفعل بغيره وسكن العين هو الذي يفعل به غيره **قوله**
 بدل من تل أي ويل للذي جمع او منصوب باضمار اعني او مرفوع بتقدير هو الذي جمع وعلى التقدير هو وصف
 معنوي لكل من وصفه الله تعالى بهذا الوصف لانه يجري مجرى السبب للهمز والمز من حيث انه اعجب بنفسه
 لما جمع من المال وظن ان كثرة المال سبب لعز المرء وفضله فلذلك استنقص غيره ولم يجعله وصفا نحويا لكل لانه نكرة
 والنكرة وان تخصصت بالاضافة الى النكرة لا يصح توصيفها بالموصولات **قوله** وجعله عدة وهو الذخيرة
 العدة لحوادث الدهر كالمال والسلاح يقال اعدت الشيء لكذا واعدته له اذا جعلته عدة وذخيرة **قوله** او عدة
 مرة بعد اخرى على ان يكون عدد من العدد بمعنى الاحصاء لانه نقل الى بناء فعل لتكثير الفعل كما في جمع على
 قراءة التشديد فانه بدل على كثر الجمع وتكرره بأن جمع من ههنا وههنا في ازمة متعددة متطاولة ويؤيد كون عدده
 بالتشديد مأخوذا من العدد بمعنى الاحصاء قراءة من قرأ وعدده بالتخفيف باضافة لفظ العدد الى ضمير المال ونصبه
 بالعطف على قوله مالا فالعنى الذي جمع مالا وضبط عدده واحصاه على ان يكون جمع عدد المال عبارة عن ضبط
 عدده وكناية عن كثرته وقيل قوله وعدده بفتح الالف متصل به الضمير المنصوب بمعنى وعدده فيكون معطوفا
 على جمع وعلى التقديرين يؤيد هذه القراءة كون عدده بالتشديد مأخوذا من العدد لانه من العدة **قوله** تركه خالدا
 في الدنيا يعني ان قوله تعالى اخلده ليس بمعنى يخلده كما قيل انه من قيل قولهم دخل فلان النار اذا اتى معصية
 والمعنى سيدخلها وهلك فلان اذا حدث به سبب الهلاك من غير ان يقع هلاكه بل اعطى اخلده هنا على اصل معناه
 ويحسب يحتمل ان يكون حاله من النوى في جمع وان يكون مستأنفا لبيان سبب اهتمامه بجمع المال وعدده كانه قبل
 ما باله بجمع المال ويهتم به ويترك سبب الاستعداد لما بعد الموت فقيل انه تركه ان بقاء الحياة والسلامة من
 الامراض والآفات يدور على مراعاة الاسباب الظاهرة والقشيت بها يحسب حقيقة ان المال سبب خلوده
 في الدنيا وانه الذي تركه خالدا فيها زاعما انه كلما تأتته حادثة من حوادث الدنيا قابلها بما يدفعها فاحبه كما يحب
 مسبه الذي هو الخلود في الدنيا فالحسبان على هذا حقيقة ثم اشار الى جواز ان يكون قوله تعالى يحسب ان ماله
 اخلده من قيل الاستعارة التمثيلية بان لا يكون الكلام فيمن يحسب حقيقة ان المال يخلد بل يكون فيمن يكون
 حاله شبيه بحال من يحسب كونه مخلدا فقال او حب المال اغفله الخ وتلك الحالة الشبيهة اما الغفلة عن الموت وعمّا
 بعده من قوارع الآخرة او طول الامل المسيبان عن حب المال والاشتغال بجمعه وضبط عدده فان كل واحدة من
 تينك الحالتين شبيهة بحال من يحسب ان المال يخلده فيعمل عمل من لا يظن الموت **قوله** وفيه تعريض **قوله** أي وفي
 قوله تعالى يحسب ان ماله اخلده وترتيب الوعيد بالويل والهلاك عليه تعريض بان الخلد في النعيم المقيم هو السعي
 للآخرة لانه قد تقرر انه ليس للانسان الامسعي واذا كان حب الدنيا والاهتمام بها مؤديا الى الويل والهلاك تعين
 ان الخلد في الحياة الابدية والنعيم المقيم هو السعي للآخرة **قوله** التي من شأنها ان تحطم كل ما بطرح فيها أي
 تكسره وتأكله ويقال لارجل الاكول انه لخطمة وفي الحديث شر الرعاء الخطمة وهو الذي من عادته من ان يضرب

الهمز الكسر كالهزم والمز الطعن كالهزم
 فشاحا في الكسر من اعراض الناس والطعن
 فيهم وبناء فعلة يدل على الاعتقاد فلا يقال
 ضحكة ولعنة الا للكثرة المتعدي وقرئ همزة
 ولمزة بالسكون على بناء المفعول وهو المسخرة
 الذي يأتي بالاضاحك فيضحك منه وبشتم
 ونزولها في الاخفس ابن شريف فانه كان
 مغتابا او في الوليد بن المغيرة واغتيابه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي جمع
 مالا بدل من كل او ذم منصوب او مرفوع
 وقرأ ابن عامر وحزة والكسائي بالتشديد
 للتكثير (وعده) وجعله عدة لتوازل
 او عدة مرة بعد اخرى ويؤيده انه قرئ
 وعدده على فك الادغام (يحسب ان ماله
 اخلده) تركه خالدا في الدنيا فاحبه كما
 يحب الخلود او حب المال اغفله عن الموت
 او طول امله حتى حسب انه مخلد فعمل
 عمل من لا يظن الموت وفيه تعريض بان الخلد
 هو السعي للآخرة (كلا) ردع له على
 حسبانه (لينبذ) أي ليطرح
 (في الخطمة) في النار التي من شأنها ان تحطم
 كل ما بطرح فيها (وما ادراك ما الخطمة)
 ما النار التي لها هذه الخاصية

ويكسر وقد مر أن صيغة فعلة بفتح العين لمبالغة الفاعل جوزى الهزة المزة بأن يلقى في الحطمة جزاءً وثاقفكما
 أن من شأن المطروح وعادته الطعن في الأعراض فكذا من شأن المطروح فيه أن يحطم ويكسر كل ما يطرح فيه
قوله وما أوقده لا يمكن غيره أن يطفئه **قوله** يعني أن إضافة النار إليه تعالى لتفخيها والدلالة على أنها تنقذ ابدا
 وليست كسائر النار تنقذ تارة وتحمده أخرى **قوله** من أو صدت الباب **قوله** قد مر في سورة البلد أن آصدها
 وأوصدها الغنان بمعنى أطبقته وأغلقتها وأن الأول أفعّل من مهموز الفاء مثل آمن والثاني أفعّل من معتل الفاء مثل أوعد و وعد
 وكونها مطبقة عليهم كونها بحيث لا فرجة فيها حتى يخلص اليهم منها روح ويخفف عنهم كرب **قوله** نحن **قوله** نحن
 أي تشناق والاجبال جمع جبل وموصدة أي مطبقة مغلفة **قوله** أي موثقين في أعمدة **قوله** يعني أن
 قوله تعالى في عمد في محل النصب على أنه حال من الضمير الجور في عليهم أي أن الحطمة مطبقة عليهم حال كونهم
 موثقين في أعمدة والعهد بفتحين جمع كثرة لعمود البيت وكذا عمد بضمين فانه أيضا جمع عمود كرسول ورسول
 ويجوز أن يكون جمع عماد مثل كتاب وكتب وجمع القلة أعمدة والمقاطر جمع مقطرة وهي خشبة فيها خروق يدخل
 فيها أرجل المحبوسين يقال لها بالفارسية كنده وبالتركي طمرق **قوله** يفطر فيها للصوص **قوله** أي
 يجعلون فيها قطارا كقطار الأبل تمت سورة الهزمة والحمد لله رب العالمين

سورة الفيل مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

اختلفوا في تاريخ عام الفيل فقبل كان قبل مولد النبي صلى الله عليه وسلم بربعين سنة وقيل ثلاث وعشرين سنة
 وقيل ولد عليه الصلاة والسلام بعد يوم الفيل بخمسين يوما والأكثرون على أن عام الفيل هو العام الذي ولد فيه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** وهو عليه الصلاة والسلام وأن لم يشهد تلك الواقعة **قوله** جواب عما
 يقال ما وجه قوله تعالى الم تر مع أن الأصل في الرؤية أن تكون بصرية وأن يكون الاستفهام للتقرير فيكون المعنى قد
 رأيت وشاهدت مع أنه عليه الصلاة والسلام لم يشاهده وتقرير جوابه أن المراد بالرؤية ههنا رؤية القلب وهي العلم
 عبر عنه بالرؤية لكونه علما ضروريا مساويا في القوة والجلالة للمشاهدة والعيان وإنما قلنا أنه علم ضروري لأن طريق العلم
 بها الخبر المتواتر وهو يفيد علما ضروريا لا سيما وقد تأيدت تلك الأخبار الضرورية المتواترة بمشاهدة آثار تلك الواقعة
 روى عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه رأى من الحجارة التي أهلك الله بها أصحاب الفيل عند ما هاني نحو فقير منها وهي
 مخططة بحجارة كالجزع الظفاري وعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت رأيت قائد الفيل وسائده اعنيين مقعدين
 يستطعمان وكان عبد المطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم وأبو مسعود الثقفي يشاهدان من فوق الجبل عسكر
 أبرهة الأشرم حين رماهم الطير بالحجارة فهلكوا فقال عبد المطلب لصاحبه صار القوم بحيث لا يسمع لهم ركز فأنحطوا
 من الجبل فدخلوا المسكر وإذا هم موتى فجمعوا من الذهب والجواهر وحفر كل واحد منهما لنفسه حفرة وملاها
 من المال وكان ذلك سبب غناهما وهذا كله من آثار تلك الواقعة التي شاهدها رسول الله صلى الله عليه وسلم فحصل له
 بذلك علم ضروري بما يؤدى إلى العيان فكأنه تعالى قال الم تعلم يا محمد بالأخبار المتواترة المؤيدة بمشاهدة الآثار علما
 يوازي العيان في الإيقان **قوله** لأن المراد تكبير ما فيها من وجوه الدلالة الخ **قوله** يعني أن الأشياء لها ذوات
 ولها هيئات ولها كفيات باعتبارها تدل على مدلولاتها وكلمة ما تدل على الأولى وكيف على الثانية والمقصود
 في هذا المقام ليس نفس تكبير ما فعل بهم من الإهلاك لانه باعتبار نفسه لا يدل على كمال علمه تعالى وقدرته وعزة
 نبيه وشرف رسوله وإنما يدل عليه باعتبار ما فيه من وجوه الدلالة وكيفيات الإهلاك فلذلك اختير ما يدل على
 الكيفيات على ما يدل على نفس الذات **قوله** فأنها من الأرهاصات **قوله** بيان لوجه دلالتها على شرف نبيه
 عليه الصلاة والسلام والأرهاصات هي الخارقة للعادة الجارية على يدني قبل بعثته وقبل التحدي مأخوذ من الرهص
 بكسر الراء وهو الصف الأسفل من أحجار الحائط فانه يجوز عندما تقدم خوارق العادة على زمان البعثة تأسيسا
 للنسبة وتقدمه عليها كإزالة الغمام وتكلم الحجر والمدبر لنبينا صلى الله عليه وسلم قبل البعثة ودعوى النبوة ومن
 هذا القبيل إهلاك من قصد تخريب الكعبة المعظمة حال كونها موضع وضع الشرك وعبادة الأوثان إذ فيه دلالة
 على بعثة من يعظم البيت ويظهره من الرجس والأوثان ويدعو الناس إلى عبادة الرحمن لأن تعظيم البيت ليس
 لكونه موضع الشرك والعصيان بل لكونه بناء خليل الرحمن بناء لتأني إليه الناس أفواجا من كل فج عميق طائفتين

(نار الله) تفسير لها (الموقدة) التي
 أوقدها الله وما أوقده لا يقدر غيره أن يطفئه
 (التي تطلع على الأقدرة) تملو أو ساط
 القلوب وتشتمل عليها وتخصبها بالذكر
 لأن الفؤاد الطف ما في البطن وأشدّه تأنا
 أولانه محل العقائد الزائفة ومذشأ الأعمال
 القبيحة (أنها عليهم موصدة) مطبقة من
 أو صدت الباب إذا أطبقته قال
 نحن إلى اجبال مكة تافتي *

ومن دونها أبواب صنعاء موصدة *
 وقرأ حفص وأبو عمرو وحزرة بالهمزة
 (في عمد ممددة) أي موثقين في أعمدة
 ممدودة مثل المقاطر التي يفطر فيها للصوص
 وقرأ أبو بكر وحزرة والكسائي بضمين
 وقرئ عمد بسكون الميم مع ضم العين *
 عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة
 الهزمة أعطاه الله عشر حسنات بعدد من
 استهزأ بمحمد وأصحابه

سورة الفيل مكية وهي خمس آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم تركيف فعل ربك بأصحاب الفيل)
 الخطاب للرسول وهو وإن لم يشهد تلك
 الواقعة لكن شاهد آثارها وسمع بالتواتر
 أخبارها فكأنه رآها ولذا قال كيف
 ولم يقل ما لأن المراد تكبير ما فيها من وجوه
 الدلالة على كمال علم الله وقدرته وعزة نبيه
 وشرف رسوله صلى الله عليه وسلم فأنها
 من الأرهاصات إذ روى أنها وقعت في السنة
 التي ولد فيها الرسول عليه الصلاة والسلام

وكان كفيين وراكعين وساجدين ومكبرين ومهللين مخلصين له الدين وقد جعله الله تعالى في علمه الازلي مولد سيد المرسلين ومسكنه الى ان هاجر منه بامر رب العالمين ومهبط ما وحي اليه وقبله آتته الى يوم القيامة فكان لذلك عتيقا عن استعلاء الظلمة عليه وتخريبهم اياه فكان اهلاكا اصحاب القيل من جلة الارهاصات الدالة على شرفه ونوته عليه الصلاة والسلام فان ابرهة اوساط على مكة وسبي اهلها وقتلهم وخرّب ما فيها من البيت لاختل ما قدره الله تعالى من الامور المتعلقة بها * والشرم الشق يقال شرمه اي شقه وسمى ابرهة بن الصباح اشرم لانه كان مشقوق الانف والشفة وسببه ان اياه ضربه بحربة فهشم انفه وجبينه اوسديه ان ارباطا ضربه بالسيف فشرم انفه وشفته فجاء غلام ابرهة من خلفه فقتله * واصحمة اسم النجاشي ملك الحبشة وكان اصحمة قد لبث فيها زمانا ثم نازع رجل من الحبشة الى ارض اليمن فغلب عليها واستقر امره فيها زمانا ثم نازعه رجل من الحبشة يقال له ابرهة بن الصباح ففترقت الحبشة فرقتين فكانت فرقة مع ارباط وفرقة مع ابرهة فكان الامر على ذلك الى ان قتل ابرهة ارباطا واجتمعت الحبشة من اعوان ارباط لابرهة وغلب على اليمن كلها واقره النجاشي على عمله ثم ان ابرهة رأى الناس يتجهزون اوان الموسم الى مكة لحج البيت الحرام فبنى كنيسة بصنعاء لم يبن ملك مثلها وسماها القليس واراد ان يصرف اليها حج العرب ووجوههم فسمع به رجل من كنانة فخرج اليها فدخلها ليلًا قعدها فيها الى ان قضى حاجته وطلع بالنجاسة قبلتها فبلغ ذلك ابرهة فقال من اجترأ على هذا قتل لعل ذلك فعل رجل من اهل مكة سمع بالذي قلت في حق البيت الذي يعظمونه فخلف ابرهة عند ذلك ليهدم الكعبة وقيل اجتأ اي اشعلت رقعة من العرب نارا فحملتها الريح فأحرقتها فخلف ليهدم الكعبة فخرج بالحبشة ومعه فيل اسمه محمود وكان قويا عظيما وثمانية اخر وقيل اثنا عشر وقيل الف فلما بلغ المغمس وهو موضع بقرب مكة بينه وبين مكة ميل خرج اليه عبد المطلب وعرض عليه ثلث اموال تهامة ليرجع فأبى وعبا اي هيا جيشه وقدم الفيل فكانوا كلا وجهوه الى الحرم برك ولم يرح واذا وجهوه الى اليمن والى سائر الجهات هرول اي اسرع في المشي ثم ان ابرهة كان قد اخذ لعبد المطلب مائتي بعير فخرج اليه في حق تلك المائتين من العير فعظم في عين ابرهة وكان رجلا جسيما وسما وقيل له هذا سيد قريش وصاحب غير مكة فلما ذكر حاجته قال له ابرهة سقطت من عيني جئت لاهدم البيت الذي هو دينك ودين آبائك فأهلك عنه ذود اخذ منك فقال انارب الابل ولبيت رب يمنعني وامر قريشا ان يفرقوا في الجبال والشعاب تخوفا عليهم من مضرة الجيش ففعلوا ثم خرج من عنده واتى البيت واخذ بحلقته وجعل يقول

* يارب لا ارجو لهم سواك * يارب فامنع عنهم حياكا *
 * ان عدو البيت قد عاداك * فامنعهم وان يخربوا قراكا *

فالتفت وهو يدعو واذا بطير من نحو اليمن فقال والله انها لطير غريبة ماهي بحرية ولا بنجدية ولا تهامة وكان مع كل طير حجر في منقاره وحجران في رجله اكبر من العدسة واصغر من الحصاة فكان الحجر يقع على رأس الرجل فيخرج من دبره وعلى كل حجر اسم من يقع عليه فهلكوا في كل طريق وسهل ودوى ابرهة اي اصابه داء ومرض فسقطت انامله وما مات حتى انصدع صدره عن قلبه اي انشق صدره وخرج قلبه منه وانفلت وزيره ابو مكنوم وطائر يخلق خلفه فوقه حتى بلغ النجاشي قصص عليه القصة فلما اتتها وقع عليه الحجر فخر ميتا بين يديه ارى الله تعالى النجاشي كيف كان هلاك قومه عيانا كما سمع اخبارا **قوله** وقرى الم تر **قوله** اي يسكون الرأ جذا في اظهار اثر الجازم فان سقوط الالف يكفي في ظهور اثره واسكان الرأ بعد سقوط الالف جذا في اظهار اثر الجازم وهذا الجذا انما يليق بالشعر وكلام من احوجته الضرورة الى العدول عن العبارة الفصيحة ولا يليق بفصاحة القرءان وكيف منصوب بقوله فعل لا بقوله تر لأن كيف فيه معنى الاستفهام وله صدر الكلام فلا يعمل فيه ما قبله والكيد ارادة المضرة بالغير على سبيل الخفية فانهم كادوا للبيت او لا يبنوا القليس وارادة صرف وجوه الحاج اليه فضلل كيدهم بايقاع الحريق فيه وكادوه ثانيا بارادة هدمه فضله بارسال الطير عليهم * فان قيل انما سماه كيدا وهو كان لا يخفى ما اراده من المضرة بالبيت بل كان يصريح بانه انما يريد هدم البيت وتخريبه * فالجواب انه وان كان يظهر ان مقصوده هدم البيت واضراره انتقاما ممن قعد في كنيسته الان الذي كان يضمره في قلبه هو الحسد للعرب فان اصل مقصوده من هدم البيت ان يصرف عنهم الشرف الحاصل لهم بسبب الكعبة الى نفسه وإلى كنيسته

وقصتها ان ابرهة بن الصباح الاشرم ملك اليمن من قبل اصحمة النجاشي بنى بعة بصنعاء وسماها القليس واراد ان يصرف اليها الحاج فخرج رجل من كنانة قعدها فيها ليلًا فأغضبه ذلك فخلف ليهدم الكعبة فخرج بجيشه ومعه فيل قوى اسمه محمود وفيلة اخرى فلما تهيأ للدخول وعبا جيشه قدم الفيل وكان كلا وجهوه الى الحرم برك ولم يره واذا وجهوه الى اليمن او الى جهة اخرى هرول فأرسل الله طيرا كل طير في منقاره حجر وفي رجله حجران اكبر من العدسة واصغر من الحصاة فرمهم فوقع الحجر على رأس الرجل فيخرج من دبره فهلكوا جميعا وقرى الم تر جذا في اظهار اثر الجازم وكيف نصب بفعل لا بتر لما فيه من معنى الاستفهام (الم يجعل كيدهم) في تعطيل الكعبة وتخريبها (في تضليل) في تضيع وابطال بان دمرهم وعظم شأنها

وبلدته فكان هدمه كيدا في حق العرب **قوله تعالى وارسل** عطف على قوله ألم يجعل لان الاستفهام فيه
 لتقرير فكان المعنى قد جعل ذلك وارسل وابايل صفة لطير اى جماعات متفرقة لانها كانت افواجا فوجا بعد فوج
 ينبع بعضها بعضا قبل ابابيل جمع لا واحد له يقال جاء ابالك ابابيل اى فرقا و ترميهم صفة اخرى لطيرا او حال منها لانها
 قد تخصصت بالصفة والطير اسم جنس اطلق ههنا على آحاد الجنس وجماعته فنقرأ ترميهم بالناء نظر الى كونه
 بمعنى الجماعة ومن قرأ بالياء نظر الى انه اسم جمع مذكر وانما يؤنث لكونه في تأويل الجماعة او اعتبر كون الفعل
 مسند الى ضميره تعالى اى يرميهم الله **قوله معرب سنك كل** ذكر في بيان اخذ المعجيل اربعة اوجه الاول
 انه كلمتان بالفارسية جعلتهما العرب كلمة واحدة وهما معج وجيل فالسج الحجر والجيل الطين اى ترميهم بحجارة
 متخذة من هذين الجنسين والثاني انه من السجل وهو الدلو الكبير الذى فيه ماء يقال سجلت الماء سجلا فانسجل
 اى صببته بالدلو فانصب وقوله تعالى حجارة من سجل اى حجارة كائنة مما صبه الله تعالى من خزائن قهره والثالث
 انه من الاسجال اى الارسال يقال اسجلت البهيمة مع امها اذا ارسلتها معها وهذا جل مسجل اى مطلق مرسل
 والمعنى ان تلك الحجارة مما ارسله الله تعالى عليهم والعذاب يوصف بالارسال كما في قوله تعالى وارسل عليهم طيرا
 ابابيل وقوله تعالى وارسلنا عليهم الطوفان والرابع انه مأخوذ من السجل الذى هو الكتاب اخذ منه لفظ سجيل
 وجعل علما للديوان الذى كتب فيه اعمالهم فكانه قيل بحجارة كانت من جلة العذاب المكتوب في الكتاب
 سمى سجيل **قوله كورق زرع** كما نقل عن القرأمانه قال العصف بقل الزرع وكونه مأكولا عبارة عن ان
 يقع فيه اكل فيغنيه ويخرجه عن ان ينفع به شبه به اصحاب القيل من حيث انهم قنوا وضاعوا ار من حيث ان
 الحجارة التى ارسلت عليهم خرقتهم واحداثت فيهم منافذ وشقوقا كالزرع الذى اكله الدود او عبارة عن ان يؤكل
 حبه ويبقى منه فالعنى جعلهم كعصف مأكول الحب كما تقول زيد حسن بمعنى حسن وجهه اجرى الحسن على زيد
 مع انه حال وجهه اعطاء على ظهور المراد فهو ازرع اكل حبه في ذهاب ارواحهم وبقاء اجسادهم **قوله**
 او كتبت **عطف على قوله كورق زرع** اى ويجوز ان يراد بالعصف الثبن من حيث انه تعصف به الريح عند التذرية
 وتفرقه عن الحب من قولهم الحرب تعصف بالقوم اى تذهب بالقوم وتهلكهم وناقة عصف اى سريعة السير
 تعصف براكبها فتضي به ويكون المراد بالثبن الماء كقول حينئذ الثبن الذى اكله الدواب ثم ألقته روثا فييس وتفرقت
 اجزأؤه شبه به القوم في تقطع او صالهم وتفرق اجزأؤهم وفيه مبالغة حسنة وهو انه لم يكتف بجعلهم اهون شئ
 في الزرع وهو الثبن الذى لا يحدى حتى جعلهم رجيعا الا انه عبر عن الرجيع بالمأكول على طريق اطلاق
 المزوم وارادة اللزوم رعاية للدب واستهجانا لذكر الروث كما عبر بقوله تعالى كأنها كالان الطعام عما يلزم اكل
 الطعام من النبوت والتفوط لذلك روى انه تعالى لما رآ الحبشة عن مكة بهذه الكيفية عظمت قريش في عين الناس
 وقالوا هم اهل الله تعالى قائل عنهم وكفاهم مؤونة دفع عدوهم فكان ذلك نعمة عظيمة من الله عليهم تمت سورة
 القيل والحمد لله على كل حال

سورة قريش مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قريش قبيلة وابوهم النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر وكل من كان من ولد النضر فهو قريشى
 دون ولد كنانة ومن فوقه وربما قالوا قريشى والقرش دابة تكون في البحر من اعظم دوابه لا تمر بشئ من الغث والسمين
 الا اكلته ويطلق القرش ايضا على الكسب وعلى الجمع يقال فلان يقرش اعياله اى يكسب فهو قارش وقرشهم اى
 جمعهم وتقرش القوم اى اجتمعوا واختلفوا في سبب تسمية القبيلة المذكورة قريشا ف قيل سموا بتصغير القرش
 الذى هو دابة عظيمة تكون في البحر روى ان معاوية سأل ابن عباس رضى الله عنه لم سميت قريش قريشا فقال
 سموا باسم دابة في البحر تأكل ولا تؤكل وتعلو ولا يعلى عليها اى تشبههم بها من حيث اتصافهم بهذه الصفات
 قال الشاعر

- ✽ قريش هي التي تسكن البحر بها سميت قريش قريشا
- ✽ تأكل الغث والسمين ولا تشترك فيه لذي الجناحين ريشا
- ✽ هكذا في البلاد حتى قريش
- ✽ يأكلون البلاد كلاكيشا

(وارسل عليهم طيرا ابابيل) جماعات جمع
 ابالة وهي الخزمة الكبيرة شبت بها الجماعة
 من الطير في تضامها وقيل لا واحد لها
 كعباديد وشماطيط (ترميهم بحجارة) وقرى
 بالياء على تكبير الطير لانه اسم جمع او اسناده
 الى ضمير ربك (من سجيل) من طين متعجر
 معرب سنك كل وقيل من السجل وهو الدلو
 الكبير او الاسجال وهو الارسال او من
 المعجل ومعناه من جلة العذاب المكتوب
 المدون (فجعلهم كعصف مأكول) كورق
 زرع وقع فيه الاكل وهو ان يأكله الدود
 او اكل حبه فبقى صفرا منه او كتبت اكله
 الدواب ورائته قال عليه الصلاة والسلام
 من قرأ سورة القيل عافاه الله ايام حياته
 من الخسف والسحق
 سورة قريش مكية وآيها اربع

❖ ولهم آخر الزمان نبي ❖ يكثر القتل فيهم والنجوشا ❖

فتصغير قريش لتعظيم كما في قول الحساب بن المنذر * انا جذيلها المحكك * وعذيقها المرجب * يصف نفسه بالخذافة في الامور بحيث يرجع اليه في معضلات الامور والجذيل تصغير جذل وهو اصل حطب عظيم ينصب في المعادن تصك به الابل الجرباء والعذيق تصغير العذيق بالفتح وهو النخلة ذات الحبل والزجيب ان تدغم الشجرة اذا كثرت جلها لثلاث تنكسر اغصانها وربما يني لها جدار تعتمد عليه لضعفها وقيل سميت قريشا لانهم كانوا كسايين يتجارهم وضربهم في البلاد ولم يكونوا اهل زرع ولا ضرع فهو مأخوذ من القرش بمعنى الكسب تصغير قارش والقياس ان يقال قورش غير انه رخم وصغر كقولهم حربث في تصغير حارث وقيل انه مأخوذ من القرش بمعنى الجمع فانهم كانوا متفرقين في غير الحرم فجمعهم قصي بن كلاب في الحرم حتى اتخذوه مسكنا لهم فسموا قريشا لذلك اي تجمعهم في الحرم وسمى قصي بجما شعر * ابوكم قصي كان يدعى بجما * به جمع الله القبائل من فهر * وقرأ ابن عامر لثلاث قريش بغير ياء قبل اللام الثانية والباقيون لا يلاف ياء قبلها واجمع الكل على اثبات الياء في الثاني وهو ايلافهم واختلاف القرآ في سقوط الياء وثبوتها في الاصل مع اتفاق المصاحف على سقوطها فيه خطأ دليل على انهم انما يتبعون الاثر والرواية لا مجرد الخط والرسم اما قراءة ابن عامر ففيها وجهان الاول انه مصدر الف الثلاثي يقال ألفتة الا فأنحو ككتبته كتابا ويقال ألفت الشيء ألقا وألقا وقد جمع الشاعر بينهما في قوله

❖ زعمتم ان اخوتكم قريش ❖ لهم الف وليس لكم الاف ❖

والثاني انه مصدر آلف رباعيا نحو قائل قتالا فعني الاف قريش الفة قريش رحلة الشتاء واما على قراءة الباقيين فهو مصدر آلف الرباعي ثم قيل الايلاف هو الالف بناء على ان اهل اللغة قالوا ألفت الشيء وآلفته ألقا وايلافا بمعنى واحد اي لزمته ودمت عليه فعني الآية لالف قريش هاتين الرحلتين ولزومهم اياهما وثباتهم عليهما بحيث اذا فرغوا من احدهما اخذوا في الاخرى وبالعكس والظاهر على هذا المعنى ان تكون اللام في قوله تعالى لا يلاف متعلقة بما قبلها والتقدير فعل ربك باصحاب القيل ما فعل من تفضيل كيدهم وتضييعه وارسال الطير الابل عليهم وجعلهم كعصف ما كول لا يلاف قريش بالرحلتين وبقاتهم عليهما فانه لو تم للحبشة ما عزموا عليه من هدم الكعبة ونحريها لما امكن لهم ان يبتوا على ما لقوه من الرحلتين اللتين يتوقف عليهما انتظام امر معاشهم فان اهل مكة ليس لهم زرع ولا ضرع فليس لهم طريق معاش سوى التجارة وانها انما تنافي لهم بسبب ان ملوك تلك النواحي كانوا يعظمونهم ويقولون هؤلاء جيران بيت الله وسكان حرمه فكانوا بذلك آمنين في اسفارهم لا يخطفون ولا يتعرض لهم في نفوسهم ولا في اموالهم فلولا فعل الله تعالى باصحاب القيل ما فعل بهم ومكنهم من هدم الكعبة زال عن اهل مكة هذا العز والشرف وانقطع عنهم تعظيم الملوك واحترامهم اياهم ولصار سكان مكة كسكان سائر البلاد يخطفون من كل جانب بسلب اموالهم وقتل نفوسهم فلما اهلك الله تعالى اصحاب القيل ازداد رفع قدر اهل مكة وهيبتهم في القلوب فاستمروا وداموا على ما ألفوا به من رحلتهم في الشتاء الى اليمن وفي الصيف الى الشام والظاهر ان الايلاف ليس بمعنى الالف بل همزة آلف انما زيدت لتعديده الفعل منه الى المفعولين والاصل ألفت الشيء وآلفته غيري بمعنى لزمته والزمته غيري كانه تعالى قال فعلنا ذلك باصحاب القيل لنؤلف قريشا رحلتها ولنبقمهم على ما ألفوا به * روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال كان السبب في القهم بالرحلتين ان قريشا كانوا اذا اصاب واحد منهم محنة خرج هو وعياله الى موضع وجنوا على انفسهم جناية حتى يموتوا وكانوا على ذلك الى ان جاء هاشم بن عبد مناف وكان سيد قومه فقام خطيبا في قريش فقال انكم احدثتم حدثا تغفلون فيه وتدلون وانتم اهل حرم الله تعالى واشرف ولد آدم والناس لكم تبع قالوا نحن نبتع لك فليس عليك منا خلاف فجمع كل بني اب على الرحلتين في الشتاء الى اليمن وفي الصيف الى الشام لان بلاد اليمن حامية حارة وبلاد الشام رطبة باردة ليتجروا فيما يبايد لهم من التجارات فارجح الفتي منهم قومه بينه وبين فقر آئتهم حتى كان قبيهم كغنيهم فجاء الاسلام وهم على ذلك فلم يكن في العرب بنوا ب أكثر مالا ولا عز من قريش حتى قبل فيهم

❖ الحاسفون قبيهم بغنيهم ❖ حتى يكون قبيهم كالكافي ❖

❖ قوله تعالى ايلافهم ❖ بدل من الاول وانتصاب رحلة على انه مفعول به المصدر كما نصب بتميابة قوله او اطعام فيكون الابلان مصدرا من المبني للفعل مضافا الى مفعوله الاول واطلاق عن مفعوله الثاني حيث لم يقيد بتميابة به ثم

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(لا يلاف قريش) متعلق بقوله فليعبدوا
رب هذا البيت

جعل المقيد به بدلا من ذلك المطلق تفصيلا لامر الايلاف وتذكيرا لعظم المنفعة فيه لكونه نعمة عظيمة كما تقول عجبت من احسانك احسانك الى زيد **قوله** والقائه لما في الكلام من معنى الشرط **جواب** عما يقال كون اللام متعلقة بقوله فليعبدوا يستلزم ان يتوسط فاء التعقيب بين العامل ومعموله ولا وجه له * وتقرر الجواب ان قوله فليعبدوا مع ما في حيزه جواب شرط محذوف غايته ما في الباب انه قدم عليه معموله لافادة الحصر ولزم منه توسط الفاء بينهما صورة ولغظا والرحلة بكسر الراء الارتحال وبالضم الجهة التي يرتحل اليها واصل الرحلة السير على الراحة وهي النافعة القوية ثم استعمل في كل سبروارتحال **قوله** فيمتارون اي يحملون الميرة وهي الطعام **قوله** او بمحذوف اي ويجوز ان لا تكون اللام متعلقة بقوله فليعبدوا بأن تكون متعلقة بمحذوف مثل اعجبوا قال الامام محيي السنة في تفسيره حاكيا عن الكسائي والافخش اللام في قوله تعالى لا يلاف هي لام التعجب كأنه قيل اعجبوا لا يلاف قريش رحلة الشتاء والصيف وتركهم عبادة رب هذا البيت ثم امرهم بعبادته فقال فليعبدوا وهذا كما تقول زيد واكراما اياه على وجه التعجب اي اعجبوا زيد والعرب اذا جاءت بهذه اللام اكنفت بها دليلا على التعجب من غير اظهار فعل التعجب الى هنا كلامه ووجه التعجب انه تعالى سهل لهم طريق معاشهم وحفظهم في اسفارهم الى مواضع تجارتهم من ان يتعرض لهم قطاع الطريق كما يتعرضون لسائر المسافرين مع اصرارهم على الشرك وعبادة الاوثان والظاهر على هذا الوجه ان يكون قوله تعالى فليعبدوا معطوفا على مقدر اي لينتروا عن هذا الكفر فليعبدوا **قوله** كالتضمين في الشعر **جواب** وهو ان يتعلق معنى البيت بالبيت الذي قبله تعلقا لا يصح المعنى الابه وكون هذه اللام متعلقة بما قبلها كذلك لان المعمول يتوقف في تمام معناه على عامله وعلى تعلقه به فان قيل تغاير البيتين ليس كتغاير السورتين فان حق كل سورة ان تكون مستقلة بنفسها ولا يتعلق ما في احدى السورتين بما في الاخرى فكيف جاز ان يتعلق هذه اللام بما في السورة المتقدمة قلنا السؤال ساقط على مذهب من يقول انهما سورة واحدة احتجا بما روى ان ابي بن كعب جعلها سورة واحدة في مصحفه وما روى ان عمر رضى الله عنه قرأ في الركعة الاولى من صلاة المغرب بسورة والتين وفي الثانية المتر ولا يلاف قريش من غير ان يفصل بينهما بقوله بسم الله الرحمن الرحيم واما على ما ذهب اليه الاكثر وهو ان تكون كل واحدة منهما سورة منفصلة عن الاخرى فوجه سقوطه على مذهبهم ان تعلق اول هذه السورة بما قبلها لا ينافي استقلالها عن الاولى لان القرءان كله كالسورة الواحدة او كالآية الواحدة يصدق بعضها ببعضها وبين بعضها بعضا وقولهم ان ابا رضى الله عنه لم يفصل بينهما معارض باطباق الكل على الفصل بينهما **قوله** وقرئ ليألف قريش الفهم **جواب** على لفظ امر الغائب باللام **قوله** بالرحلتين **جواب** اشارة الى ان المراد بالجوع هو المجاعة الشديدة التي جعلهم هاشم على الرحلتين بسببها المجاعة التي اصابهم بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم حين كذبوه وهي قوله اللهم اشد وطأتهم عليهم واجعلها عليهم سنين كسني يوسف فاشتد عليهم القحط حتى اكلوا الجيف والعظام المحترقة فقالوا يا محمد ادع لنا فانا مؤمنون فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم فاخصبت البلاد واخصب اهل مكة بعد القحط وهذا الاطعام لم يحصل بالرحلتين بل بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن على بابها اي اطعمهم من اجل جوع شديد كانوا فيه قبل الرحلتين وقبل بمعنى بعد اي اطعمهم بعد الجوع الذي اصابهم من سيوفه قال الفرق بين من ومن ان من تقتضي حصول جوع قد زال بالاطعام ومن تقتضي المنع من مخافة الجوع والمعنى على هذا اطعمهم فلم يلحقهم جوع وآمنهم فلم يلحقهم خوف فتكون من لا بداء الغاية والمعنى اطعمهم من بدء جوعهم قبل لحاقه اياهم وآمنهم من بدء خوفهم قبل الحاق

سورة الماعون مكية وقيل مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله استغفهم معناه التعجب **جواب** يعني انه وان كان في صورة الاستغفام الا انه يقصد به المبالغة في التعجب يقال ارايت فلانا ماذا قال وماذا عرض نفسه ثم قيل انه خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وقيل هو خطاب لكل عاقل ورايت هنا يجوز ان تكون من رؤية البصر وان تكون بمعنى عرفت كأنه قيل ابصرت المكذب او اعرفته وان تكون بمعنى العلم فتكون بمعنى اخبرني فتعدي الى اثنين الاول الموصول والثاني محذوف مقدره

والقاء لما في الكلام من معنى الشرط اذا المعنى ان نعم الله عليهم لا تحصى فان لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه لاجله (ايلافهم رحلة الشتاء والصيف) اي الرحلة في الشتاء الى اليمن وفي الصيف الى الشام فيمتارون ويتجرون او بمحذوف مثل اعجبوا او بما قبله كالتضمين في الشعر اي جعلهم كعصف مأ كول لا يلاف قريش ويؤيده انهما في مصحف ابي سورة واحدة وقرئ لآلاف قريش ايلافهم وقرئ ليألف قريش الفهم رحلة الشتاء وقريش ولد النضر بن كنانة منقول من تصغير قريش وهو دابة عظيمة في البحر تعبت بالسفن ولا تطاق الا بالنار شبهوا بها لانها تأكل ولا تؤكل وتعملو ولا تعلى وصغر الاسم للتعظيم والاطلاق الايلاف ثم ابدال المقيد منه للتخفيف (فليعبدوا رب هذا البيت الذي اطعمهم من جوع) بالرحلتين والتذكير للتعظيم وقبل المرداء به شدة اكلوا فيها الجيف والعظام (وآمنهم من خوف) خوف اصحاب القيل او الخطف في بلدهم ومسارهم او الجذام فلا يصيبهم ببلدhem قال عليه السلام من قرأ سورة لا يلاف اعطاه الله عشر حسنات بعدد من طاف بالكعبة واعتكف بها

سورة الماعون مختلف فيها

وايها سبع

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ارأيت) استغفهم معناه التعجب

الزحشرى من هو وقدره القرطبي أمصيب هوام مخطئ والمعنى أرأيت يا عاقل هذا الذى يكذب بالدين بعد ظهور
دلائل ووضوح براهينه أيفعل ذلك لا لغرض فكيف يجترى العاقل على ان يلقي نفسه فى العقوبة الابدية من غير
غرض او لاجل الدنيا فكيف يجترى العاقل على قبول العذاب المؤبد طمعا فى الازفة اليسيرة القانية **قوله**
سهل امرها أى امر هذه القرآءة يعنى ان وقوع حرف الاستفهام فى أول الكلمة جعل امر حذف الهمة
سهلا يسيرا مع كونه مخالفا للقياس والاستعمال فان ريت فى رأيت لم يسمع من العرب ووجه التسهيل ان الماضى
بسبب دخول حرف الاستفهام عليه شابه المضارع لان فى الطلب معنى الاستقبال فأخذ حكم المضارع لذلك
مع ان وقوع الهمة أول الكلام اوجب ثقل وقوع همة اخرى بعدها فسهل امر حذفها لذلك ايضا وحذفها
فى الآية اسهل من حذفها فى البيت الذى ذكره الزحشرى وهو قوله

صاح هل ريت او سمعت براع * روث الضرع ما قرى فى العلاب *

لان البيت وان كان فيه حرف الاستفهام لكن ذلك الحرف ليس بهمة فلو لم تحذف همزة رأيت لم يلزم الثقل
الحاصل من اجتماع الهمزتين بخلاف الآية وقوله صاح اصله يا صاحب فحذف حرف النداء ورخم المندى فصار
صاح قوله ما قرى أى ما جمع يقال قريت الماء فى الخوض أى جمعت والعلبة ما يحلب فيه من جلد او خشب وجمعه
علب وعلاب **قوله** بزيادة الكاف الضمير المرفوع فى أرأيتك هو التاء والكاف انما زيدتا لتدل على
احوال المخاطب تقول أرأيتك زيدا وارأيتكما زيدا وارأيتكم زيدا بمعنى اخبر زيدا واخبرا واخبروا **قوله**
بالجزء او الاسلام فان الدين يستعمل بمعنى الجزء كما فى قوله تعالى مآلت يوم الدين وبمعنى الاسلام كما فى قوله تعالى
ان الدين عند الله الاسلام وتكذيب الاسلام كما يكون بتكذيب الصانع والنبوة والمعاد يكون ايضا بانكار شى
من الشرائع **قوله** والذى يحتمل الجنس أى جنس من كان مكذبا بالدين أى شخص كان ويحتمل المهر
ايضا حتى قيل انها زلت فى ابى سفيان كان ينحر جزورين فى كل اسبوع فأتاه يقيم فسأله لما قرعه بمصاه وقيل
زلت فى العاص بن وائل وكان يجمع بين التكذيب بيوم القيامة والاثيان بالافعال القبيحة جعل علم تكذبه
بالجزء منه الواجب والمعروف وتركه التحريض على اطفاء نارة الجوع عن المحتاجين وقيل زلت فى الوليد بن
المغيرة وقيل زلت فى ابى جهل روى انه كان وصيا لبيم فجاءه عريانا يسأله من مال نفسه فدفعه ولم يعأ به فأيس
الصبي فقال له اكبر فريش قل لحمد صلى الله عليه وسلم يشفع لك وكان غرضهم الاستهزاء به ولم يعرف اليقيم ذلك
فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم واتمس منه ذلك وهو عليه السلام ما كان يرده محتاجا فذهب معه الى ابى
جهل فقام ابو جهل ورحب به وبذل المال للقيم فعيره فريش وقالوا اصبوت قال لا والله ماصبوت ولكن رأيت
عن يمينه وعن شماله حربة خفت ان لم اجبه يطعنهما فى والدع الدفع بمنف وجفوة واذى قال تعالى يوم يدعون
الى نار جهنم دعا **قوله** ولا يحض اهله وغيرهم يعنى ان مفعول يحض محذوف والمعنى انه لا يحض
نفسه ولا يأمر به غيره ولا بد ايضا من تقدير المضاف الى طعام أى لا بحث غيره على اطعام المسكين لتكذيبه
بالدين فانه لو اعتقد بالبعث والجزاء لسارع الى ما يؤدى الى سعادة الآخرة بمباشرة بنفسه ودلالة غيره عليه
واضيف الطعام الى المسكين للاشعار بان ذلك حق المسكين وبانه لم يمنع عن المسكين الا ما هو حقه وذلك نهاية
الخل وخساسة الطبع فان عدم مواساة الايتام والمساكين وترك قضاء حوائجهم الضرورية وكذا عدم حث
غيره على مواساتهم واعانتهم وان لم يكن فى نفسه اثما وحراما لكنه يصلح علامة لعدم اعتقاده بالجزاء وتكذيبه
من حيث ان السبب فى ذلك كله هو التكذيب بالجزاء فلذلك رتب قوله فذلك الذى يدع اليتيم على قوله يكذب
بالدين بالغاء السببية للايذان بأن دع اليتيم وعدم حث غيره على قضاء حاجة المضطرين سببه التكذيب بالجزاء
وجعل الزحشرى قوله تعالى فذلك جواب شرط محذوف والتقدير ان لم تعلم ذلك الذى يكذب بالدين وارتدت
ان تعرفه فاعلم انه ذلك الذى يكذب بالجزاء وهو الذى يدع اليتيم **قوله** يرون الناس اعمالهم بيان
معنى المعاكلة فى قوله يراؤن فانه معاكلة من الارآة فالمرأى يرى الناس عمله وهم يرونه الثناء عليه والاعجاب فان
قيل ما الفرق بين ان يقال عن صلاتهم وبين ان يقال فى صلاتهم وما الحكمة فى اختيار العبارة الاولى على الثانية
فالجواب ان العبارة الثانية انما تقال اذا كان الانسان شارعا فى الصلاة خالصا لوجه الله تعالى ومتذللا بين يديه
بالنضرة والابتهاال ولكنه يعبر به عن السهو والغفلة فى آياتها بوسوسة الشيطان او بحديث النفس وذلك لا يخلو

وقرى أرأيت بلا همزة الحاقا بالمضارع ولعل
تصدرة بحرف الاستفهام سهل امرها
وارأيتك بزيادة الكاف (الذى يكذب بالدين)
بالجزء او الاسلام والذى يحتمل الجنس
والعهد ويؤيد الثانى قوله (فذلك الذى يدع
اليتيم) يدفع دفعا عنيفا وهو ابو جهل كان
وصيا لبيم فجاءه عريانا يسأله من مال نفسه
فدفعه او ابو سفيان نحر جزورا فسأله يقيم لما
قرعه بمصاه او الوليد بن المغيرة او منافق
يخيل وقرى يدع أى يترك (ولا يحض) اهله
وغيرهم (على طعام المسكين) لعدم اعتقاده
بالجزاء ولذلك رتب الجملة على يكذب بالغاء
(فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم
ساهون) غافلون غير مباليين بها (الذين هم
يرآئون) يرون الناس اعمالهم ليروهم الثناء
عليها (ويمنعون الماعون) الزكاة او ما
يتعاور فى العادة

عنه البشر ومعنى السهو عن الصلاة الغفلة عن أداء الصلاة على ما هي فيؤدي ذلك الى عدم المبالاة بها والاعتناء
بشأنها برعاية شروطها واركانها وادائها فيقوم وينحط ولا يدري ما يفعل وذلك فعل المناقضين وهو
شر من ترك الصلاة لانه استهزأ بالدين فثبت ان السهو في الصلاة من افعال المؤمن لانه شرع فيها بنية صحيحة
واعتماد صادق والسهو عن الصلاة من افعال الكافرين وان باشرها صورة لكنه ساء غافل عن حقيقتها
لانه عدم قصده ونيتة عن انس رضى الله عنه قال الحمد لله على انه لم يقل في صلاتهم لان السهو فيها قد يعتري
وبوسوسة الشيطان وحديث النفس وذلك لا يكاد يخلو عنه مسلم وكان عليه الصلاة والسلام يقع له السهو
في صلاته فضلا عن غيره **قوله** اوليسية اي للدلالة على ان ما وصف به المكذب بالدين من دع البتيم وترك
حث غيره على الخير سبب للدماء عليه بالويل والظاهر على هذا ان يقال فويل لهم الا انه وضع الظاهر موضع الضمير
للدلالة على معاملتهم مع الخالق والخلق وذهب كثير من الصحابة والتابعين الى ان المراد من الماعون في الآية
الزكاة ويؤيده انه تعالى ذكره عقيب ذكر الصلاة وماروى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال من قرأ سورة الماعون
غفر له ان كان للزكاة مؤديا فان كل واحد منهما يدل على ان المراد بالماعون الزكاة وذهب اكثر المفسرين الى ان المراد
بالماعون اسم لما لا يمنع في العادة ويسأله الغنى والفقير وينسب مانعه الى سوء الخلق ولؤم الطبيعة كالفاس والقدر
والدلو والمقدحة والغربال والقذوم ويدخل فيه الملح فعلى هذا القول الماعون فاعول من المعن وهو الشئ القليل
وسميت الزكاة ماعونا لانها ربيع العشر وهو قليل من كثير والمقصود من الآية على هذا القول الزجر عن البخل بهذه
الاشياء القليلة فان البخل بها في غاية الدناءة ونهاية الخساسة والخبائثة ومن اوصاف المناقضين قال الله تعالى
في حقهم الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل وقال مناع الخير معتدا بهم قالت العلماء ومن الفضائل ان يستكثر
الرجل في منزلة ما يحتاج اليه الجيران فيعبرهم ذلك ولا يقتصر على اتخاذ ما يهمه فقط

سورة الكوثر مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى انا **قوله** انا فخذت احدي النونات كراهة اجتماع الامثال * والانطاء الاعطاء بلغة اهل اليمن
قال اهل اللغة الكوثر فوعى من الكثرة كنوفل من النفل والعرب تسمى كل شئ كثيرا العدد او كثير القدر والخطر كوثر
فهو بناء يفيد المبالغة في الكثرة والافراط فيها قيل لاعرابية رجعت ابنها من السفر بم آبائك قالت آب بكوثر اي
بالعدد الكثير من الخير وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال هو الخير الكثير **قوله** وقيل **قوله** يعني
ان المفسرين ذكروا في تفسير الكوثر اقوالا كثيرة منها ان المراد بالكوثر اولاده عليه الصلاة والسلام ويدل عليه ان هذه
السورة نزلت رداعلى من قال في حقه عليه الصلاة والسلام انه ابتر ليس له من يقوم مقامه قال ذلك لما مات ابنه القاسم
وعبد الله بمكة وهما ابناؤه عليه الصلاة والسلام من خديجة رضى الله عنها ومات ابراهيم بالمدينة فوعده الله تعالى
في اول السورة ان يعطيه نسلا يعقون على عمر الزمان فانظر كم قتل من اهل البيت ثم ان العالم بمنى منهم والحمد لله
ثم قال في آخر السورة ان شئت هو الابتر وقيل الكوثر اتباعه واشياعه الى يوم القيامة ولا شك ان له من الاتباع
ما لا يحصىهم الا الله عز وجل وقيل الكوثر علماء امته وهو لعمرى الخير الكثير لانهم كانوا بنى اسر آيل وانهم يدعون
عباد الله الى اتباع ما شرع لهم من اتيان ما يسعدهم والاجتناب عما يردبهم وذلك وثيقة الانبياء عليهم السلام
روى ان اتباع علماء هذه الامة تكثر على اتباع كثير من الانبياء وقيل انه يجاء يوم القيامة بالرسول والانبياء ويتبعهم
امهم فرما يحيى الرسول ومعه الرجل والرجلان ويجاء بكل عالم من علماء امته ومعه الالوف الكثيرة فيجتمعون
عند الرسول صلى الله عليه وسلم فرما يزيد عدد متبعي بعض العلماء على عدد متبعي ألف من الانبياء عليهم الصلاة
والسلام وذكر في الطبقات الحنفية انه روى عن ابي حنيفة رحمه الله ان نقلة مذهب من الشيوخ واكابر العلماء نحو
من اربعة آلاف نفر فضلا عن اقتدى به واهتدى باتباعه وقص عليه سائر الاثمة المجتهدين رضوان الله عليهم
اجمعين فكل ذلك خير كثير له صلى الله عليه وسلم وقيل الكوثر القرءان وفضائله لا تحصى ولعل المصنف انما لم يرض
بهذه الاقوال لان الكوثر الذى هو الخير الكثير يتناول جميع ما انعم الله تعالى به عليه عليه الصلاة والسلام وليس
حله على البعض اولى من حله على الباقي فيجب ابقاؤه على ما يعم خيري الدنيا والآخرة لان حله على البعض تخصيص
من غير مخصص ثم انه تعالى لما ذكر رسوله وما انعم به عليه من الخير الكثير امره بشكره ثلاث النعمة العظيمة فقال

والفاء جزائية والمعنى اذا كان عدم المبالاة
بالبتيم من ضعف الدين الموجب للذم
والتوبيخ فالسهو عن الصلاة التى هى عماد
الدين والربا الذى هو شعبة من الكفر
ومنع الزكاة التى هى قنطرة الاسلام احق
بذلك ولذلك رتب عليها الويل اوليسية
على معنى فويل لهم وانما وضع المصلين
موضع الضمير للدلالة على معاملتهم مع
الخالق والخلق * عن النبي عليه السلام
من قرأ سورة أرايت غفرله ان كان للزكاة
مؤديا

سورة الكوثر مكية وآيات ثلاث

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(انا اعطيتك) وقرى انطيتك (الكوثر)
الخبر المفرط الكثير من العلم والعمل وشرف
الدارين وروى عنه عليه السلام انه نهر
في الجنة وعذبه ربي فيه خير كثير احلى
من العسل وابيض من اللبن وبارد من الثلج
والين من الزبد حافظه الزبرجد وأوانيه
من فضة لا يظما من شرب منه وقيل حوض
فيها وقيل اولاده او اتباعه او علماء امته
او القرءان

فصل ربك وانحر بفناء التعقيب المؤذنة بالسببية اي اذا تقرر عندك ما فضلت به من الكوثر قدم على الصلاة الجامعة
 لانواع العبادة **قوله** خلاف الساهى عنها المرآى فيها **اشارة** الى ان قوله تعالى فصل مقابل لقوله في السورة
 المتقدمة الذين هم عن صلاتهم ساهون وقوله ربك مقابل لقوله فيها الذين هم رآون **قوله** شكرا لانعامه
 اي لانعامه عليه بقوله دم على الصلاة فان كثرة الانعام توجب مداومة النعم عليه على شكر النعم فكأنه قيل
 انا اعطيتك الكوثر قدم على الشكر فان الصلاة جامعة لاقسام الشكر وهي ثلاثة الاولى الشكر بالقلب وهو ان
 يعتقد ان تلك النعم منه تعالى انعم بها عليه تفضلا وكرما والثاني الشكر باللسان وهو ان يمدح النعم ويثني عليه بما هو
 اهله والثالث الشكر بالجوارح وهو ان يخدمه ويتواضع له بالطرق التي بينها الشارع والصلاة جامعة لهذه
 الاقسام كلها **قوله** خلافا لمن يدعهم **يعني** ان قوله تعالى وانحر مقابل لما ذكر من اوصاف المنافقين بقوله الذي
 يدع اليتيم ويمنعون الماعون فان ذبح البدن التي هي خيار الاموال والتصدق بلحومها على المحتاجين مقابل لدعهم
 ومنع الماعون عنهم **قوله** ان من ابغضك **يعني** ان الشاني **يعني** المبغض الذي هو ضد المحب يقال شانه
 شنا وشنا تافح النون وسكونها اي ابغضته فاعلم ان من ابغضك اي من لا يحبك بل يعاديك لمخالفتك له
 هو الا بتر لبغضك لك بقوله ابغضه لك علة لكون الشاني هو الا بتر فانه يفيد كون بغضه علة لكونه ابتر اي مقطوع
 العقب روى ان عامر بن وائل كان يمر بالنبي صلى الله عليه وسلم ويقول اني لاشنوك وانتك الا بتر من الرجال
 فترلت * تمت سورة الكوثر وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة الكافرين مكية ويقال لها ولسورة الاخلاص المشقستان اي المبرئتان من النفاق

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله يعني كفرة مخصوصين **روى** عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال سبب نزول هذه السورة ان الوليد
 بن المغيرة والعاص بن وائل والاسود بن عبد المطلب وامية بن خلف لقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد
 هلم فلنعبد ماتعبد وتعبد ماتعبد ونشترك نحن واياك في امرنا كله فان كان الذي جئت به خيرا مما بأيدينا كنا قد
 شركناك واخذنا بحظنا منه وان كان الذي بأيدينا خيرا من الذي بيدك كنت قد شركتنا في امرنا واخذت بحظك
 منه فانزل الله تعالى قل يا ايها الكافرون ونزل قوله تعالى قل اغير الله تأمروني اعبد اباها الجاهلون فعاد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الى المسجد الحرام وفيه الملا من قريش فقام على رؤسهم فقرأها عليهم حتى فرغ من
 السورة فاسوامنه عند ذلك فالانف واللام في قوله تعالى الكافرون وان كانت للجنس بحسب الظاهر حيث وقع
 الكافرون صفة لاي الا ان مافيه من التعريف للاشارة الى العهد بقرينة سبب النزول ولان قوله تعالى لا اعبد
 ماتعبدون لا يجوز ان يكون خطابا مع كل الكفرة لان فيهم من يعبد الله تعالى كاليهود والنصارى ولا يجوز ان
 يقال لهم لا اعبد ماتعبدون ولا يجوز ايضا ان يكون قوله ولا انتم عابدون ماعبد خطابا مع الكل لان في الكفار
 من آمن وصار بحيث يعبد الله تعالى فعلمنا بهذه القرينة ان الخطاب للكفرة المخصوصين الذين سبق في علمه
 تعالى انهم سيموتون او سيقتلون على كفرهم **قوله** فان لا تدخل الاعلى مضارع بمعنى الاستقبال **لانها**
 لا تدخل ابدا الاعلى المضارع الموصوف فان لا قد تدخل على الماضي بشرط التكرير نحو قوله تعالى فلا صدق
 ولا صلى وقد تدخل على الاسم كقوله تعالى ولا انتم عابدون وكذا قوله كان لا تدخل الاعلى مضارع بمعنى الحال
 فان معناه انها اذا دخلت على المضارع يكون المضارع بمعنى الحال فعني القرينة الاولى لا افعل في المستقبل
 ما تطلبونه مني من عبادة آلهتكم لما ذكره من ان المضارع المصدر بكلمة لا يكون للاستقبال ومعني القرينة
 الثانية ولا انتم عابدون في المستقبل ما تطلب منكم من عبادة الهى لان اسم الفاعل وان كان صالحا للحال
 والاستقبال الا انه ههنا الاستقبال لوقوعه في مقابلة لا اعبد ثم انهم اختلفوا في ان القرينة الثالثة هل هي
 تأكيد للاولى اولا وكذا الرابعة هل هي تأكيد للثانية اولا واختار المصنف ان كل قرينة من القرينتين الاخيرتين
 لا فائدة معني على حدة بان جعل كل قرينة مقيدة بزمان غير زمان القرينة الاخرى فحمل القرينة الاولى على
 الاستقبال بشهادة كلمة لا وحل القرينة الثالثة على الحال والماضي فكان المعنى لا افعل في المستقبل ما تطلبونه
 من عبادة الاصنام ولست في الحال او في الماضي بعابد لما عبدتم من الاصنام وحل القرينة الثانية وهي قوله
 ولا انتم عابدون ماعبد على الاستقبال لوقوعها في مقابلة الاولى وحل القرينة الرابعة على استغراق النفي وشموله

(فصل ربك) قدم على الصلاة خالصا
 لوجه الله خلاف الساهى عنها المرآى
 فيها شكرا لانعامه فان الصلاة جامعة لاقسام
 الشكر (وانحر) البدن التي هي خيار
 اموال العرب وتصدق على المحتاجين خلافا
 لمن يدعهم ويمنع منهم الماعون فالسورة
 كالقابلة للسورة المتقدمة وقد فسرت الصلاة
 بصلاة العبد والتحرر بالتضحية (ان شئت) الذي
 ان من ابغضك لبغضه لك (هو الا بتر) الذي
 لا عقب له اذ لا يبقى منه نسل ولا حسن ذكر
 واما انت فيبقى ذريتك وحسن صيتك
 وآثار فضلك الى يوم القيامة وذلك في الآخرة
 ما لا يدخل تحت الوصف * عن النبي عليه
 السلام من قرأ سورة الكوثر سقاها الله من كل
 نهر له في الجنة وكتب له عشر حسنات بعدد
 كل قربان قرب به العباد في يوم النحر

سورة الكافرين مكية وآياتها ست

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل يا ايها الكافرون) يعني كفرة مخصوصين
 قد علم الله منهم انهم لا يؤمنون روى ان رهطا
 من قريش قالوا يا محمد تعبد آلهتنا سنة وتعبد
 الهك سنة فترلت (لا اعبد ماتعبدون)
 اي فيما يستقبل فان ما لا تدخل الاعلى مضارع
 بمعنى الاستقبال كما ان ما لا تدخل الاعلى
 مضارع بمعنى الحال (ولا انتم عابدون
 ماعبد) اي فيما يستقبل لانه في قران لا اعبد
 (ولا انما عابد ماعبدتم) اي في الحال او فيما
 سلف (ولا انتم عابدون ماعبد) اي
 وما عبدتم في وقت ما انا عابده

لجميع الازمنة بناء على ان الجملة الاسمية تفيد الدوام واذا دخل عليها حرف النفي تفيد دوام النفي ثم قال ويجوز
 ان تكونا تأكيدين على طريقة ابلغ اى ويجوز ان تكون القرينة الثالثة تأكيداً للاولى على طريقة ابلغ
 لان القرينة الاولى لنفي الاستقبال والثالثة تفيد دوام النفي في جميع الازمنة كما عرفت فنفيد ما افادته الاولى مع زيادة
 فكانت تأكيداً لها على طريقة ابلغ وكذا القرينة الرابعة يجوز ان تكون تأكيداً للثانية على ابلغ وجه لان الثانية
 حملت بقرينة المقابلة على نفي الاستقبال والرابعة محمولة على عموم النفي فتكون ابلغ منها والفائدة على تقدير
 ان تحمل القرينتان على التأكيد قطع الطماع الكفار وتحقيق الاخبار بانهم يموتون على الكفر ولا يسلمون ابداً ويرد
 على تجويزه ان يكون قوله تعالى ولا انا عابد محمولا على الماضي كما اشار اليه بقوله او فيما سلف ان عابداً اسم فاعل
 وهو لا يعمل الا اذا كان بمعنى الحال او الاستقبال فكيف يصح ان يعمل في قوله ما عبدتم وهو بمعنى الماضي
 الا ان يقال اعماله مبنى على كونه بمعنى حكاية الحال الماضية كما في قوله تعالى وكلهم باسط ذراعيه وقوله تعالى
 والله مخرج ما كنتم تكتمون ونحوهما وهو لا ينافي كون مدلوله واقعا في الماضي في نفس الامر **قوله** وهو
 عليه الصلاة والسلام لم يكن موسوماً بعبادة الله تعالى **قوله** اي قبل البعثة لان العبادة عبارة عن اعمال الجوارح الواقعة
 امثالاً لامر الله تعالى وقصدنا تعظيمه وما وقع منه عليه الصلاة والسلام قبل البعثة من توحيد الله تعالى وتنزيهه
 عن كل ما لا يليق بحال ذاته ومن مناسك الحج وافعاله على حسب ما تواتر من مشاعر ابراهيم عليه الصلاة والسلام
 وان كان عبادة بمعنى المعرفة والايقان بالحق الا انه ليس بعبادة بالمعنى المذكور لانه يجب كونها مسبوقة
 بامر الشارع ومأموراً به من قبله ولا امر قبل البعثة ولان الشرائع السابقة على شريعة عيسى عليه الصلاة والسلام
 صارت منسوخة بشريعة عيسى واما شريعة عيسى فقد صارت منقطعة بسبب ان النافلين عنه هم النصارى
 وهم كفار قبل بعثة رسولنا صلى الله عليه وسلم بسبب قولهم بالتثليث والذين بقوا على التوحيد قلوا غيبة القلة وتفرقوا
 في البلدان فلم يكن قولهم حجة شرعية فثبت انقطاع شريعة عيسى عليه الصلاة والسلام فاوقع بعد انقطاعها
 لا يكون على طريق الامثال للشرع فلم يكن عليه الصلاة والسلام قبل البعثة موسوماً بعبادة الله تعالى فلذلك
 لم يكن نظم الآيات ولا انتم عابدون ما عبدت وان كان هو المطابق لقوله ما عبدتم **قوله** وانما قال مادون من **قوله**
 جواب عما يقال المراد بقوله ما عبد في القرينة الثانية والرابعة هو الله تعالى فكيف عبر عنه بكلمة ما والاصل فيها
 ان لا تطلق على اولى العلم اذا اراد بهم نفس ذواتهم واما اذا اراد ان يعبر عنهم بما يدل على غيبة التعظيم والتعظيم
 فحينئذ يعبر عنهم بكلمة ما فان ما الموصولة لا تستعمل في ذى العلم الا باعتبار الوصفية فيه وتعظيم شأنه كقوله
 سبحانه ما سخر كن لنا اى سبحانه العظيم الشأن الذى سخر امثالكن لنا فكذا معنى الآية ولا انتم عابدون
 الاله العظيم الشأن الذى لا يستحق العبادة غيره ولما حل ما في ما عبد على العبود بالحق حل قوله تعالى ما عبدتم
 وما تعبدون على الباطل تحقيقاً للتقابل والثاني انه لما عبر عن العبودات الباطلة بما على الاصل عبر عن العبود بالحق
 ايضا بها للمقابلة والمشاكلة فان رعاية المقابلة تحسن ما لا يحسن حال الانفراد ثم اشار الى جواب ثالث بقوله
 وقيل ما مصدرية ومحصوله انه انما يحتاج الى الاعتذار باحد الوجهين ان لو كانت مأمورة و ليست كذلك بل هي
 مصدرية والمعنى لا اعبد عبادتكم اى مثل عبادتكم ولا بد من هذا التقدير لان الشخص لا يفعل نفس فعل غيره
 ولكن يفعل مثل فعله فكذا الكلام في اخواتها **قوله** وقيل الاوليان بمعنى الذى **قوله** فاعنى لا اعبد الاصنام
 التى تعبدونها ولا انتم تعبدون الله الذى اعبدوا والاخريان مصدرية والمعنى ولا انا عابد مثل عبادتكم المبقية
 على الشك والتقليد ولا انتم عابدون مثل عبادتى المبنية على اليقين والبرهان والظاهر ان مقصود القائل بحمل
 هذه القرآئن الاربع على التأسيس بيان التباين بينها بهذا الوجه ولا دخل له في الجواب اذ لا تعرض لوجه التعبير عنه
 تعالى بكلمة ما في القرينة الثانية وانما اخره الى هنا من حيث ان له تعلقاً بهذا المقام ايضا **قوله** فليس فيه
 اذن في الكفر ولا منع عن الجهاد **قوله** جواب عما يقال كيف امر عليه الصلاة والسلام ان يقول لهم لكم دينكم وهو
 اذن لهم في الكفر وقد بعث عليه الصلاة والسلام لمنع عن الكفر وايضا انه عليه الصلاة والسلام لما امر بان يأذن لهم
 في الكفر والثبات عليه لم ان يكون ممنوعاً عن الجهاد وهو عليه الصلاة والسلام مأمور به وتقرير الجواب ان قوله
 تعالى لكم دينكم لما كان معناه انكم لا تتركونه ابداً فلا يفارق ذلك عنكم كان ذلك فذلك لقوله تعالى ولا انتم عابدون
 ما اعبد وبما نحصل معناه فليس فيه اذن في الكفر بل هو تقرير على الكفر والضلal ولا منع عن

ويجوز ان تكونا تأكيدين على طريقة ابلغ
 وانما لم يقل ما عبدت ليتطابق ما عبدتم لانهم
 كانوا موسومين قبل المبعث بعبادة الاصنام
 وهو لم يكن حينئذ موسوماً بعبادة الله تعالى
 وانما قال مادون من لان المراد الصفة كانه
 قال لا اعبد الباطل ولا تعبدون الحق والمطابقة
 وقيل ما مصدرية وقيل الاوليان بمعنى الذى
 والاخريان مصدرية (لكم دينكم) الذى
 انتم عليه لا تتركونه (ولى دين) الذى انا عليه
 لا ارفضه فليس فيه اذن في الكفر ولا منع
 عن الجهاد ليكون منسوخاً بآية القتال الاله
 الا اذا فسر بالمتاركة وتقرير كل من الفريقين
 الآخر على دينه

الجهاد ايضا وقيل هذه السورة نزلت قبل الامر بالجهاد فهي منسوخة بآية القتال وان فسر الدين بالحساب كان المعنى لكم حسابكم ولي حسابي ولا يرجع الى كل واحد منا من عمل صاحبه اثر البتة فالامر ظاهر وكذا ان فسر بالجزاء وقد يستعمل الدين بمعنى الدعاء كما في قوله تعالى ادعوا الله مخلصين له الدين وان فسر الدين بالدعاء يكون معنى قوله لكم دينكم ان دعاءكم لا يسمع ولا يقبل ومادعاء الكافرين الا في ضلال اي عن طريق قبول الله تعالى اياه ولا تقبله الا صنم ايضا لقوله تعالى وان تدعوهم لا يسمعون دعاءكم وانما يقبل ويستجاب دعاء من آمن بالله تعالى واتبع سيبله كما قال تعالى ويستجيب الذين آمنوا ادعوني استجب لكم **قوله** والعبادة **قوله** لعله تصحيف من التامضين والعبادة الفصيحة العادة فان الدين قد يستعمل بمعنى العادة والشأن والمعنى لكم عادتكم المأخوذة من اسلافكم من الشياطين ولي عادتى المأخوذة من الملائكة ومن الوحي ثم يجزى كل واحد منكم على حسب عادته فالتى الملائكة والجنة وتلقون الشياطين والنار اذ لا وجه لاطلاق لفظ العبادة على اعمال المشركين الا ان يقال اطلق عليها الدين والطاعة لوقوعها في صحة قوله ولي دين والمشكلة من صنائع اهل البلاغة والله اعلم * تمت سورة الكافرين والحمد لله رب العالمين

سورة النصر مكية وقيل مدنية فانه روى انه عليه الصلاة والسلام عاش بعد نزولها ستين

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله اظهارة اياك **قوله** يعني ان نصر الله مصدر مضاف الى فاعله ومفعوله محذوف للعلم به اي نصر الله اياك وان المراد بنصره تعالى اياه عليه الصلاة والسلام اظهارة وجعله غالبا على اعدائه من قريش وسائر العرب يقال ظهرت على فلان اذا غلبت عليه وكذا الفتح فانه مصدر ايضا وما فيه من حرف التعريف عوض عن الاضافة ومفعوله محذوف وهو مكة فان فتحها هو الذي يقال له فتح الفتوح والتقدير وفتح مكة وجواب اذا وعامله هو قوله تعالى ففتح وقداشتهر ان الجواب هو العامل فيه اي اذا جاءك النصر والفتح وكثرت الاتباع والام فاشتغل انت بالتسبيح والحمد والاستغفار وقيل اذا منصوب بحاء وقيل جوابه محذوف والتقدير اذا جاءت هذه الاشياء فقد عظمت نعمة الله تعالى عليك وقيل حضرا جلك وعطف الفتح على النصر من قبيل عطف المسبب على السبب لان النصر الالهى سبب للفتح وتقييد النصر بالاضافة اليه تعالى مع ان النصر لا يكون الا من الله تعالى كما قال تعالى وما النصر الا من عند الله لتعظيم المضاف اي اذا جاءك نصر لا يليق الا بالله ولا يفعله الا هو ففتح وقيل المفعول المقدر لكل واحد من النصر والفتح ليس امرا مخصوصا هو اياك ومكة بل الآية من قبيل ما حذف فيه المفعول للتعميم والمعنى اذا جاء نصر الله لمن آمن به وفتح ديار الكفر عليه **قوله** وانما عبر عن الحصول بالجيء **قوله** جواب عما يقال من ان الجيى من خواص ما يصح عليه الانتقال من الجواهر والنصر والفتح ليسا من قبيل الجواهر فكيف استدل بالجيى اليهما والظاهر ان يقال اذا وقع او حصل نصر الله عز وجل **قوله** وتقرر الجواب انه عبر عن حصولهما بالجيى تشبيها لهما بما يصح الانتقال في حقه من حيث ان الحوادث قدر وجودها في الازل فانه سبحانه قدر لحدوث كل واحد منها اسبابا معينة واوقانا مقطرة لا يحدث شئ منها الا اذا تحققت اسبابه وحضرت اوقاته فتشبه كونها مربوطا معلقة بتلك الاسباب والاوقات يكونها متوجهة اليها بحيث تقرب منها شيئا فشيئا وشبه وقوعها عند حضور اوقاتها بمجيئها اليها فاطلق اسم الجيى على ذلك الوقوع ثم اشتق منه لفظ جاء فكانت استعارة تبعية وكلمة اذا ظرف لما يستقبل فآلية بظاهاها تدل على ان هذه السورة نزلت قبل ان نصره الله تعالى نصرا تسبب عنه فتح مكة ودخول الناس في دين الله افواجا ولهذا قيل انها مكية وعده الله تعالى وهو فيها انه سيهاجر منها ثم انه تعالى يفتحها له ويدخل الناس في دين الله افواجا بنصره له واظهارة على اعدائه وقيل كلمة اذا هنا مجردة الوقت وان فتح مكة كان سنة ثمان ونزلت هذه السورة سنة عشر وروى انه عليه الصلاة والسلام عاش بعد نزول هذه السورة سبعين يوما ولذلك سميت سورة التوديع لما فيها من الدلالة على توديع الدنيا والتوجه الى دار البقاء وروى انه عليه الصلاة والسلام عاش بعد نزولها ستين يوما مستديما للتسبيح والاستغفار وعن عائشة رضى الله عنها انه عليه الصلاة والسلام كان بعد نزول هذه السورة يكثر ان يقول سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي وقال مقاتل انه عليه السلام عاش بعد نزولها حولاً واعلم ان صفات الحق تعالى مفهومة في قسمين سلبية وثبوتية والسلوب متقدمة على الايجابات والتسبيح

وقد فسر الدين بالحساب والجزاء والدعاء والعبادة * عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الكافرين فكأنما قرأ ربع القرآن وتبا عدت عنه مردة الشياطين وبرى من الشرك

سورة النصر مدنية وآيات ثلاث

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذا جاء نصر الله) اظهارة اياك على اعدائك (والفتح) فتح مكة وقيل المراد جنس نصر الله للمؤمنين وفتح مكة وسائر البلاد عليهم وانما عبر عن الحصول بالجيى **قوله** تجاوزا للاشعار بان المقدرات متوجهة من الازل الى اوقاتها المعينة لها فتقرب منها شيئا فشيئا وقد قرب النصر من وقته فكان مترقا للوروده مستعدا لشكره

إشارة إلى التعرض للصفات السلبية لو اجب الوجود وهي صفات الجلال والتعبد إشارة إلى الصفات الثبوتية له تعالى وهي صفات الأكرام ولما أمر الله تعالى بالاشتغال بذكره بصفاته السلبية والثبوتية أمره بعده بالاستغفار لأن الاستغفار فيه رؤية قصور النفس وكالوجود الحق وفيه أيضا طلب لما هو الأصلح والأكمل للنفس من حضرة وهاب العطايا وهذا الطريق اعنى النزول من المؤثر إلى الأثر اشرف طرق السائرين فان لهم طريقين في مسيرهم منهم من يقول ما رأيت شيئا الا ورأيت الله بعده ومنهم من يقول ما رأيت شيئا الا ورأيت الله قبله ولا شك ان النزول من المؤثر إلى الأثر اجل من الصعود من الأثر إلى المؤثر لان الاستدلال بالأصل على السبع اقوى من الاستدلال بالسبع على الأصل ولكون هذه الطريقة اشرف الطريقين قدم الاشتغال بالخالق على الاشتغال بالخلق وهو النفس فذكر في حق الاشتغال بالخالق امرين التسبيح والتعبد وفي حق الاشتغال بالنفس الاستغفار وهو حالة مزوجة من الالتفات إلى الخالق وإلى الخلق **قوله** تعالى يدخلون في موضع النصب على انه حال من الناس ان جعلت الرؤية بصرية او بمعنى المعرفة وان جعلت بمعنى العلم كان مفعولا ثانيا لها وافواجا حال من الضمير في يدخلون والفوج الجماعة الكثيرة روى انه عليه الصلاة والسلام لما فتح مكة اقبلت العرب بعضها على بعض فقالوا اما اذا ظفر بأهل الحرم فليس لاحد به طاقة وقد كان الله تعالى اجارهم من اصحاب الفيل ومن كان من ارادهم بسوء ثم اخذوا يدخلون في دين الاسلام افواجا من غير قتال وقصة فتح مكة انه لما وقع صلح الحديبية وانصرف عليه الصلاة والسلام اغار بعض من كان في عهد قريش على خزاعة وكانوا في عهده عليه الصلاة والسلام فجاء فغير ذلك القوم واخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فغظم ذلك عليه عليه الصلاة والسلام ثم قال اما ان هذا العارض ليخبرني ان النصر يحمي من عند الله تعالى ثم قال لاصحابه انظروا فان ابا سفيان يحمي ويلتمس ان يحدد العهد فلم يمس ساعة الاجاء الرجل ملتصقا لذلك فلم يجبه الرسول صلى الله عليه وسلم ولا احد من اكابر الصحابة رضي الله عنهم ورجع إلى مكة آسيا فجهز عليه الصلاة والسلام للمسير إلى مكة فخرج إليها وقبها ووقف على باب المسجد وقال لا اله الا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده ثم قال يا اهل مكة ما ترون اني فاعل بكم قالوا خيرا اخ كريم فقال اذهبوا فانتم الطلقاء فاعتقهم ثم انهم تابعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام والسمع والطاعة ثم صار الناس يدخلون في دين الاسلام فوجا بعد فوج **قوله** جماعات كشيفة اي كثيرة **قوله** فتعجب اي قل سبحان الله والحمد لله تعجبا مما اراك من عجيب انعامه عليك وهو الغلبة على اهل الحرم فان هذه الكلمة تقال عند التعجب عادة فصيح ان يفهم الامر بالتسبيح بالامر بالتعجب لذلك ولا سيما ان المقام مقام التعجب ولعل الوجه في ذكر هذه الكلمة عند التعجب هو ان الانسان عند مشاهدة الامر العجيب يستبعد وقوعه كأنه يستقصر قدرة الله تعالى عليه ويخطر بباله ان يقول من يقدر عليه ويوجده ثم يدرك انه في هذا الزعم مخطئ فيقول سبحان الله تعالى تنزهها الله تعالى عن الجبر عن خلق مثله من العجائب واعتقادا بانه تعالى على كل شيء قدير **قوله** او فصل له اي معنى يجوز ان يكون المراد بالتسبيح الصلوة تسمية للحل باسم ما حل فيه لان الصلاة لا تخلو عنه فكانه جزؤ منها وقد عبر بلفظ التسبيح عن الصلاة في مواضع من القرءان قال تعالى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وقال فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وحل الملقظ على الجواز لما وجب ان يستند إلى قرينة تعين المعنى المجازي ابد هذا الاحتمال بما روى انه عليه الصلاة والسلام صلى ثمانى ركعات يوم فتح مكة داخل البيت ثم قيل انه عليه الصلاة والسلام صلاها شكرا لله تعالى وقال آخرون هي صلاة الضحى وقبل اربع للشكر واربع للضحى **قوله** او فترهه لما روى انه عليه الصلاة والسلام سئل ما المراد بالتسبيح في قوله تعالى فسبح بحمد ربك فقال تنزيه الله تعالى عن كل سوء فانه تعالى منزه في ذاته وصفاته وافعاله عن كل ما لا يليق بشأنه الاعلى **قوله** او فأتين على الله تعالى اي ويجوز ان يكون التسبيح لا بمعنى التنزيه بل يكون بمعنى الثناء عليه تعالى بصفات الجلال ويكون التعبد بمعنى الثناء عليه بصفات الاكرام وصفات الجلال صفات دالة على عظمة الذات وكاله من غير كونه متعلقة بالخلق بالافضال والانعام عليه كالعظمة والكبرياء والملك والتعديس والعز والجبروت والعلم والسمع والبصر ونحوها وصفات الاكرام صفات لها آثار في الخلق كالرحمن والرحيم والغفار والرازق والوهاب والباسط والغنى ونحوها وقوله بحمد ربك حال من المنوى في فسبح اي سبحه حامدا له اي مقترا ان محمده بعد التسبيح **قوله** هضما لنفسك إشارة إلى ان الحكمة الداعية إلى امر النبي

(ورأيت الناس يدخلون في دين الله افواجا)
جماعات كشيفة كاهل مكة والطائف واليمن
والهوازن وسائر قبائل العرب ويدخلون
حال على ان رأيت بمعنى ابصرت او مفعول
ثاني على انه بمعنى علمت (فسبح بحمد ربك)
فتعجب لتيسر الله مالم يخطر ببال احد حامدا له
عليه او فصل له حامدا على نعمه روى انه لما
دخل مكة بدأ بالمسجد فدخل الكعبة وصلى
ثمانى ركعات او فترهه عما كانت الظلة
يقواون حامدا له على ان صدق وعده وقاتن
على الله بصفات الجلال حامدا له على صفات
الاكرام (واستغفروا) هضما لنفسك
واستقصارا للعمل واستندرا كما لما فرط منك
بالالتماس إلى غيره وعنه عليه الصلاة والسلام
اني استغفرت الله في اليوم واليلة مائة مرة وقبل
استغفروا لامتك وتقديم التسبيح ثم الحمد على
الاستغفار على طريقة النزول من الخالق
إلى الخلق كما قيل ما رأيت شيئا الا ورأيت الله
قبله

المحصوم من الذنب بالاستغفار عظم النفس وكسرها بان يعدها قاصرة عن البلوغ الى درجة الكمال في المعرفة والعبادة ويقول ما عرفناك حق معرفتك وما عبدناك حق عبادتك ولما كانت مراتب السير الى الله تعالى غير متناهية كانت كل مرتبة من مراتب العرفان فوقها مراتب اخرى وعلى حسب تفاوت مراتب العرفان تفاوت مراتب العبادة المتفرعة على معرفة عظمة المعبود فاذا وصل العبد الى مرتبة في العبودية ثم تجاوز عنها فبعد تجاوزها عنها يرى ذلك المقام قاصرا فيستغفر الله تعالى منه وهذا القدر انما يحتاج اليه على تقدير ان يكون معنى قوله تعالى واستغفره واستغفر الله لذنبك اما اذا كان معناه واستغفره لذنب امنتك فالامر ظاهر **قوله** كان توأبا لمن استغفره منذ خلق المكلفين يعني ان لفظ كان ههنا للدلالة على استمرار ثبوت خبرها لفاعله منذ خلق المكلفين ومن كان هذا شأنه أفلا يقبل استغفارك وتوبتك فلا يرد ان يقال ان الافعال الناقصة انما تدل على زمان ثبوت خبرها لفاعله فلغظ كان في الآية يدل على ان ذلك الثبوت في الماضي وكونه تعالى توأبا في الماضي كيف يكون علة للاستغفار في الحال او في المستقبل ووجه سقوط هذا الوهم على توجبه المصنف ظاهر ومعنى كونه تعالى توأبا انه يكثر منه قبول التوبة الكثيرة من التوابين او لكثرة ما تابوا منه من الذنوب **قوله** ولعل ذلك اي ولعل الوجه في كون نزول هذه السورة نعياله عليه الصلاة والسلام ان كونه عليه السلام منصورا غالبا على اعدائه وحصول الفتح ودخول الناس في الدين افواجا يدل على تمام الدعوة والتبليغ وتماه يدل على ارتحالة عليه الصلاة والسلام من هذه الدنيا اولان الامر بالاستغفار تنبيه على قرب الاجل كانه قيل قرب الوقت ودنا الرحيل فتأهب للامر فقيه تنبيه على ان العاقل يجب عليه ان يستكثر من التوبة والاستغفار اذا قرب اجله ولهذا سميت السورة سورة التوديع لما فيها من الدلالة على توديع الدنيا

سورة المسدكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله هلكت او خسرت فان التباب يكون بمعنى الهلاك كما في قوله تبابه ام تابة اي ام هالكة ومنه قوله تعالى وما كيد فرعون الا في تباب اي في هلاك ويكون بمعنى الخسران ايضا كما في قوله تعالى وما زادهم غير تنقيب اي غير تحسир بدليل انه يقال تب لفلان كذا اي استمر وتب يد اي لهب اي استمرتا في الخسران والمراد بقوله تعالى يد اي لهب نفسه كما في قوله تعالى ولا تعلقوا بايديكم الى التهلكة وما قدمت يداي اي نفسه فعلى هذا يكون قوله تعالى تب يد اي لهب دماء عليه بهلاك نفسه **قوله** وقيل انما خصنا الخ يعني قيل المراد باليد نفس الجارحتين المخصوصتين والمقصود من الكلام الدعاء عليه بهلاك يديه وخصنا بالدماء بهلاكهما لقصد بهما رمي رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انذره بعذاب الآخرة كانه قيل شلت يداي كيف قصد ان يرمى بهما سيد الكائنات وهو يدعو لينجي من شقاوة الابد الى سعادة الدارين وابولهب هو ابن عبد المطلب عم النبي صلى الله عليه وسلم وكان شديد المعاداة له روى انه عليه الصلاة والسلام خرج الى سوق ذي المجاز يدعو الناس الى التوحيد ويقول يا ايها الناس قولوا لا اله الا الله فطغوا وابولهب خلفه يرميه وكان قد ادعى ساقه وعرقوبه ويقول ايها الناس انه كذاب فلان صدقوه ويروى انه اخذ حجرا ليرمي به رسول الله صلى الله عليه وسلم فغده الله تعالى من ذلك حيث لم يستطع ان يرميه وهو قوله تعالى وتب **قوله** وقيل المراد بهما دماء وآخرونه تشبيها باليد من حيث انه يتسبب بهما لما اصابه من الحوادث كما يتسبب الانسان يديه لما يكسبه **قوله** لاشتهاره بكنيته دون اسمه فان الرجل قد يكون مشهورا باحدهما دون الآخر ولهذا يجعل اللقب عطف بيان للاسم اذا اشتهر الرجل بلقبه وقد يعكس الامر اذا اشتهر باسمه ويؤيد هذا الوجه انه قرأ عليه الصلاة والسلام تب يد اي لهب بالواو مع ان القياس ان يقرأ اي لهب بالياء لكونه مضافا اليه ووجه التأييد ان الشخص لما كان مشهورا بهذه الكنية وهي ابو لهب بالواو صارت بمنزلة اسم العلم فلم يتغير في شيء من الاحوال لان الاعلام لا تتغير بخلاف المضاف في التركيب الاضافي فان اعرابه يتغير على حسب اختلاف العوامل فيقال هذا ابو لهب ورأيت اباهم كما يقال علي بن ابي طالب ومعاوية بن ابي سفيان بالواو فبهما لان كل واحدة من الكنتين لما كانت بمنزلة العلم لم تتغير لثلا بشكل فبهما المراد على السامع **قوله** اولانه لما كان من اصحاب النار كانت الكنية اوفق بحاله فان مرجعه لما كان نارا ذات لهب واقفت حاله كنيته فكان جذيرا بأن يذكر بابي لهب كما يقال

(انه كان توأبا) لمن استغفره منذ خلق المكلفين والاكثر على ان السورة نزلت قبل فتح مكة وانه نعى رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه لما قرأها بكى العباس فقال عليه الصلاة والسلام ما يبكيك قال نعت اليك نفسك فقال انما لكما تقول ولعل ذلك لدلائها على تمام الدعوة وكال امر الدين فهي كقوله اكلت لكم دينكم اولان الامر بالاستغفار تنبيه على دنو الاجل ولهذا سميت سورة التوديع * وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة اذا جاء اعطى من الاجر كن شهد مع محمد يوم فتح مكة **سورة ابى لهب مكية وآياتها خمس**
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تبت) هلكت او خسرت والتباب خسران يؤدى الى الهلاك (يد اي لهب) نفسه كقوله ولا تعلقوا بايديكم وقيل انما خصنا لانه عليه السلام لما نزل عليه واكثر عشيرتك الاقربين جمع اقاربه فأنذرهم فقال ابو لهب تبالت لهذا دعوتنا واخذ حجرا ليرميه به فنزلت وقيل المراد بهما دماء وآخرونه وانما كناه والتكنية تكرمة لاشتهاره بكنيته اولان اسمه عبد العزى فاستكره ذكره اولانه لما كان من اصحاب النار كانت الكنية اوفق بحاله او ليجانس قوله ذات لهب وقرأ ابن كثير ابى لهب بسكون الهاء وقرئ ابو لهب كما قيل على بن ابي طالب

ابو الشر و ابو الخير لشرير والخير **قوله** وتب اخبار بعد دعاء - يعني ان الجملة الاولى دعاء عليه بالهلاك
كقوله تعالى قتل الانسان ما كفرة والمقصود بيان استحقاقه لان يدعى عليه بالهلاك فان حقيقة الدعاء شأن
العاجز وتعالى الله عن ذلك علوا كبيرا والجملة الثانية اخبار عن تحقق المدعى ووقوع المطلوب على نهج قول
الشاعر وقد فعل على سبيل التفاضل والعاويات في البيت يروى بالواو من عوى الكلب يعوى اذا صاح وبالذال
من عدا في المشي اى اصبر ففعل المراد بها الكلاب الكلبة وهى التى يأخذها شبه الجنون يسرى مرضها الى من
تعصده ووجه قراءة وقد تب على كون الجملة الثانية اخبارا بعد دعاء ان قد لا تدخل على الدعاء وانما تدخل على
جملة خبرية مضمونها متوقع الحصول مثل قد خرج الامير لمن ينتظر خروجه فهذه القراءة دلت على ان ما بعده ليس
بدعاء كما قبلها **قوله** او الاول اخبار عما كسبت يده - او اخبار بهلاك عمله وانه محروم مما يترتب عليه من
المنافع والثانى اخبار بهلاك نفسه فانه هالك ضائع في الدنيا والآخرة وانما عبر عن عمله باليد لان اكثر الاعمال
انما يحصل بمباشرة اليدين **قوله** نفي لاغناء المال عنه - اى ويجوز ان تكون كلمة ما حرق نفي لا يحمل لها
من الاعراب فعلى هذا يكون مفعول اغنى محذوف اى لم يغن عنه ماله شيئا وهو استئناف جوابا عما كان يقول
اللعين ان كان ما يقوله ابن اخي حقا فانا افدى منه نفسى بمالى وولدى ويجوز ان تكون استفهامية بمعنى
الانكار فتكون فى موضع النصب بأغنى اى اى شئ اغنى عنه ماله حين نزل به التباب والعذاب **قوله**
وكسبه - على ان كلمة ما فى قوله وما كسب مصدرية وقوله او مكسوبه على ان تكون ماموصولة او موصوفة
اى والذى كسبه او شئ كسبه والموصول وكذا الموصوف عبارة عن المكسوب فلذلك فسر هاهنا فالكسب
بمعنى المكسوب ثم انه يحتمل ان يكون المراد بماله رأس المال من اى نوع كان وبمكسوبه ما اكتسبه باصل ماله من
التناجح والارباح ويحتمل ان يكون المراد بماله المال الذى ورثه من ابيه وبما كسب المال الذى كسبه بنفسه
ويحتمل ان يكون المراد بماله ما فى يده من المال مطلقا وبكسبه ما اكتسبه من الاعمال والاولاد والوجاهة
والاتباع روى عن ابن عباس رضى الله عنه انه قال ما كسب ولده وقد ورد فى الحديث تسمية الولد كسبا حيث
قال عليه الصلاة والسلام ان اطيب ما بأكلى الرجل من كسبه وان ولده من كسبه **قوله** وقد افترسه اسد -
اى اهلكه وكان ذلك بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاء عليه لشدة عداوته له عليه الصلاة والسلام * روى
عن عروة بن الزبير ان عتبة بن ابي لهب كان تحتته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما اراد ان يسافر الى الشام
قال لا تبين محمدا فلاؤذنه فأتاه فقال يا محمد انى كافر بالنجم اذا هوى وبالى ذنبا فتدلى ثم ثقل فى وجه رسول الله
صلى الله عليه وسلم ورد عليه ابنه وطلقها فقال عليه الصلاة والسلام اللهم سلط عليه كلبا من كلابك وكان
ابو طالب حاضرا عنده فوجم لها اى اشتد حزنه لاجل تلك الدعوة حتى امسك عن الكلام لاجل حزنه وقال
ما اغناك يا ابن اخي عن هذه الدعوة فرجع عتبة الى ابيه فأخبره بما وقع له ثم خرج الى الشام فمروا منزلا فأشرف
عليهم راهب من دير فقال ان هذه ارض مسبعة فقال ابولهب لاصحابه اغشونا يا معاشر قريش هذه الليلة فانى
اخاف على ابنى من دعوة محمد فجمعوا جواهرهم واناخوها حولهم واحرقوها بعتبة فسلط الله تعالى الاسد وألقى
السكينة على الابل فجعل الاسد يتخللهم ويشم وجوههم حتى وجد عتبة وافترسه فقال حسان بن ثابت
رضى الله عنه

* من يرجع العام الى اهله * فما اكيل السبع بالراجع *
* كان لكم فى هذه عبرة * للسيد المتبوع والتابع *

فعلى هذه الرواية احتمل ان يكون قوله تعالى تبى ابي لهب اخبارا عن هلاك نفسه وقوله وتب اخبارا عن هلاك
ولده عتبة وكون نزول هذه السورة متقدما على هلاكهما لا ينافيه كون الاخبار بلفظ الماضى لان ورودها
بلفظ الماضى مبنى على انه محقق الوقوع فى علمه تعالى **قوله** ومات ابولهب بالعدسة - وهى بثرة تخرج
بالانسان وربما قتلت روى عن ابى رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كنت غلاما لالعباس بن عبد
المطلب وكان الاسلام دخل بيننا فاسلم العباس واسلمت ام الفضل وكان العباس يهاب القوم ويكتم اسلامه وكان
ابولهب يتخلف عن بدر فبعث مكانه العاص بن هشام ولم يتخلف رجل منهم الا بعث مكانه رجلا آخر فلما جاء الخبر
عن واقعة اهل بدر وجدنا فى انفسنا قوة وكنت رجلا ضعيفا اعمل القداح فى حجرة زمزم فكنت جالسا وعندى

(وتب) اخبار بعد دعاء والتعبير بالماضى
لتحقق وقوعه كقوله
جزانى جزاء الله شر جزائه *
جزاء الكلاب العاويات وقد فعل *
وبدل عليه انه قرئ وقد تب او الاول
اخبار عما كسبت يده والثانى عن نفسه
(ما غنى عنه ماله) نفي لاغناء المال عنه حين
نزل به التباب او استفهام انكار له وعمله
النصب (وما كسب) وكسبه او مكسوبه
بماله من التناجح والارباح والوجاهة
والاتباع او عمله الذى ظن انه يتفقه او ولده
عتبة وقد افترسه اسد فى طريق الشام
وقد احرق به العير ومات ابولهب بالعدسة
بعد وقعة بدر بأيام معدودة وترك مينا
ثلاثا حتى انتهى ثم استأجروا بعض السودان
حتى دفنوه فهو اخبار عن الغيب طاب الله
وقوعه

ام الفضل جالسة وقد سرتنا ما جاءنا من الخبر اذ قبل ابولهب يجر رجله فجلس على طناب الحجر فكان ظهري الى ظهره فيثما هو جالس اذ قال الناس هذا ابوسفيان بن الحرث بن عبد المطلب فقال ابولهب كيف الخبر يا ابن اخي فقال لقينا القوم ومنحناهم اكنافنا يقتلوننا كيف ارادوا وائم الله ومع ذلك قالت الناس لقينا رجلا ابيض على جبل يرف بين السماء والارض فقال ابورافع فرغت طناب الحجر ثم قلت اولئك والله الملائكة فأخذني وصرعني على الارض ثم بكى على بصرى وكنت رجلا ضعيفا فقامت ام الفضل الى عمود فضربت على رأسه شجته وقالت تستضعفه اذ تاب سيدة والله نحن مؤمنون منذ كذا وقد صدق فيما قال فانصرف ذليلا فوالله ما عاش الاسيع لبال حتى رماه الله تعالى بالعدسة فقتلته ولقد تركه ابناء ليلتين او ثلاثا فلم يدفناه حتى أتت في بيته وكانت قریش تنق العدسة وعدوا ها كما تنق الناس الطاعون ويقولون نخشى هذه القرحة ثم دفنوه فهذا معنى قوله تعالى ما اغنى عنه ماله وما كسب والله اعلم فهو من جملة معجزاته عليه الصلاة والسلام حيث اخبر عن الغيب وطابقه وقوعه لان السورة مكينة وكان هلاكه بعد الهجرة بزمان **قوله** وليس فيه ما يدل على انه لا يؤمن **قوله** اي حتى يستدل به على وقوع التكليف بما لا يطاق بناء على انه لا شك ان ابالهب مكلف بان يؤمن بجميع ما جاء به عليه الصلاة والسلام من عند الله تعالى ومن جملة ما جاء به انه لا يؤمن وهذا تكليف بالجمع بين النقيضين وذلك مما لا يطاق فالآية دليل على وقوع التكليف به مع ان العلماء اتفقوا على عدم وقوعه استدلالا بقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها فانه يدل على عدم وقوع ذلك وان لم يدل على عدم جوازه والامر في قوله تعالى انبئوني باسماء هؤلاء للتخمين لا للتكليف وقوله تعالى حكاية عن المؤمنين ربنا ولا تحمِلُنَا ما لا طاقَةَ لَنَا بِهِ ليس المراد بالتحميل التكليف بما لا طاقَةَ لَهُمْ بِهِ بل اتصال ما لا يطاق من العوارض اليهم واذ قد بين ان التكليف بما لا يطاق غير واقع باتفاق العلماء فاعلم انهم اختلفوا في الجواز فتعد الحنفية والغزالي من الشافعية والمعتزلة وجوزوا الاشعري ومن تابعه والمراد بما لا يطاق اعم مما يكون ممنوعا في نفسه كالجمع بين الضدين او ممكنا في نفسه خارجا عن قدرة العبد كخلق الاجسام واما ما يمنع بناء على انه تعالى علم خلافه و اراد خلافه كإيمان الكافر وطاعة الفاسق فلا نزاع في جواز التكليف به ووقوعه لكونه مقدورا للمكلف في نفسه **قوله** عطف على المستكن في سبيل **قوله** اي ام جيل بنت الحارث اخت ابى سفيان عمة معاوية كانت شديدة العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ عاصم حالة بالنصب على الشتم والذم

وقد اتى بحمل من سب ام جيل

وقرأ الباقر بالرفع اما على ان قوله وامرأته حالة الخطب جملة اسمية سبقت للاخبار عنها بذلك واما على ان وامرأته عطف على المستكن في سبيل وحالة صفة لامرأته وجاز ذلك لكون اضافتها معنوية لكونها بمعنى الماضي او بدل او عطف بيان لها او خبر مبتدأ محذوف اي هي حالة او مبتدأ خبره في جيدها **قوله** يعني حطب جهنم **قوله** جواب عما يقال انها كانت من بيت العزة اخت ابى سفيان فكيف يصح لها ان تكون حالة الخطب واجاب عنه بثلاثة اوجه الاول انه ليس المراد بالخطب الخطب المتعارف بل المراد به ما جلته من الآثام والاوزار بسبب معاداتها رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلها زوجها على ايدائه عليه الصلاة والسلام استعير الخطب لثلاث الآثام تشبيها لها بالخطب في ان كل واحد منهما سبب لايقاد النار واستعمالها اذ توقد بها نار جهنم كما ان الخطب يوقد به نار الدنيا والثاني ان الخطب مستعار للخمعة فانها توقد بها نار الفتنة والخصومة كما ان الخطب يوقد به النار فان التمام يعمل في ساعة مالا يعمل الساحر في شهر وعلى التقديرين يكون قوله في جيدها حبل من مسد ترسيها للاستعارة والاستعارة المرشحة ما اقترن بها ما يلائم المستعار منه وهو هنا الخطب الحقيقي وبلائه ان يلقي حامله الحبل على جيدة بان يجعله حزمة ويحمله على ظهره بالحبل المرسل على الجيد والثالث ان الخطب على حقيقته الا انها لا تحمله لمصلحة بيتها حتى يقال انها من بيت الشرف والسعة فكيف تحتطب بنفسها بل المراد انها لشدة عداوتها لرسول الله صلى الله عليه وسلم تحمّل نفسها حزمة من الشوك والحسك والخطب والسعدان فتشترها بالليل في طريقه صلى الله عليه وسلم ليتأذى به عند خروجه للصلاة فكان عليه الصلاة والسلام يطاء كما يطاء الحرير قيل كانت ام جيل تأتي كل يوم بابالة من الحسك فتطرحها في طريق المسلمين فيثما هي حاملة حزمة ذات ليلة اعيت فقعدت على حجر لتستريح فحزبها الملك من خلفها فاهلكها بان خنفتها بذلك الحبل فقوله تعالى في جيدها

(سبيل نار ذات لهب) اشتعال يريد نار جهنم وليس فيه ما يدل على انه لا يؤمن لجواز ان يكون صليها الفسق وقرى سبيل بالضم مخففا ومشددا (وامرأته) عطف على المستكن في سبيل او مبتدأ وهي ام جيل اخت ابى سفيان (حالة الخطب) يعني حطب جهنم فانها كانت تحمّل الاوزار بمعداة الرسول عليه السلام وتحمل زوجها على ايدائه او التخمعة فانها توقد نار الخصومة او حزمة الشوك والحسك كانت تحمّلها فتشترها بالليل في طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وقرأ عاصم بالنصب على الشتم

قوله الضمير للشان او لما شئت عنه **يعني** ان ضمير هو فيه وجهان الاول انه ضمير الشأن لانه في موضع التخصيم وتفسير الشيء بعد ذكره مبهما يفيد ذلك فيكون مبتدأ والجملة الاسمية بعده خبره والخبر الجملة لما كان عبارة عن المبتدأ متحدا معه بالذات استغنى عن العائد والثاني انه ما دالى المستول عنه المدلول عليه بالسؤال الصادر منهم قبل نزول هذه السورة قال الضحاك ان المشركين ارسلوا عامر بن الطفيل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا قل له شققت عصانا وسبب آلهتنا وخالفت دين آباءك فان كنت فقيرا أغنيك وان كنت مجنونا داويناك وان هويت امرأة زوجناكها فقال عليه الصلاة والسلام لسبت بفقر ولا مجنون ولا هويت امرأة انارسل الله ادعوكم من عبادة الاصنام الى عبادة رب الانام فارسلوه ثانيا وقالوا قل له بين جنس معبودك أمن ذهب ام فضة فانزل الله تعالى هذه السورة فقالوا لنا ثلاثمائة وستون صنما لا تقوم بحوائجنا فكيف يقوم الواحد بحوائج الخلق فترلت والصفات صفها الى قوله ان الهكم لواحد **قوله** واحد او خبر ثان **يعني** ان هو اذالم يكن ضمير الشأن بل كان ضمير ما شئت عنه وكان لفظ الجلالة خبره يحتمل ان تكون لقطة احد بدلا من الخبر وان تكون خبرا ثانيا والمشهور عند النحاة ان النكرة الغير الموصوفة لا تكون بدلا من المعرفة لثلاث يكون ما هو انقص في الدلالة على الذات المراد مقصودا بالنسبة وما هو اتم فيها توطئة لذكره واخذ نكرة غير موصوفة فجعله بدلا من لفظ الجلالة مخالف لهذه القاعدة الا ان هذه القاعدة للمم تكن متفقا عليها فان ابا علي جوز ابدال النكرة الغير الموصوفة من المعرفة جوز المصنف ابدال احد من لفظ الجلالة بناء على مذهب من جوز مثل ذلك **قوله** يدل على مجامع صفات الجلال مجامع بفتح الميم الاولى جمع مجموعة اثنت لتأنيث ما هي عبارة عنه وهو صفات الجلال اي الصفات السلبية وسميت صفات الجلال لكونها من الفضائل اللازمة **قوله** اذ الواحد **اشارة** الى ان الاحد بمعنى الواحد وان اصله واحد قلبت همزته واوا للتخفيف واكثر ما يفعلون هذا في الواو المضومة والمكسورة الواقعتين الكلمة نحو أجوه واشاح في وجوه وشاح وقيل بينهما فرق بان الاحدية عبارة عن تفرّد الذات وعدم تركبها بشئ من الجائز التركيب اي لا تركبها خارجا ولا عقليا والواحدية عبارة عن انتفاء المشاركة في الصفات وكون لقطة الله دالة على جميع صفات الكمال ظاهر لانه اسم للذات الواجب الجامع لجميع الصفات الذاتية والفعلية ولجميع الفضائل الذاتية والقواضل المنعمية وأما كون احد دالا على جميع صفات الجلال فلان احدية الشيء عبارة عن كونه واحدا حقيقة لا تعدد فيه لا في ذاته ولا في صفاته وافعاله ومعنى كونه واحدا في ذاته ان لا يكون منقسما الى ابعاض واجزاء خارجية ولا عقلية

والله تعالى يحب ان يكون كذلك لانه لو كان مركبا في الخارج لكان مفتقرا الى كل واحد من اجزائه وكل واحد من اجزائه غيره فيكون مفتقرا الى غيره والمفتقر الى الغير ممكن في نفسه ومبدأ الممكنات يمنع كونه ممكنا في نفسه ولو كان مركبا في العقل لكان مشاركا لغيره في ماهية ذلك الغير فيحتاج الى فصل بينه وبين ذلك يستلزم امكان الواجب ايضا لان كل ماهية لما سواه تقتضي الامكان فلو كانت تلك الماهية ماهية للواجب لزم امكانه ومعنى كونه واحدا في صفاته ان لا يكون له نظير ولا شبه بضاهيه في شيء من صفاته وليس له تعالى نظير بضاهيه في شيء من صفاته اذ لو كان له نظير كذلك لاشترك في ذلك الوصف وتميز الواجب عنه بحسب التعيين العارض له ولو كان كذلك لكان مركبا بمابه المشاركة والممايزة وقد مر ان التركيب يستلزم الامكان وينافي الوجوب الذاتي فوجب كونه تعالى واحدا في صفاته ومعنى كونه واحدا في افعاله ان لا يكون له شريك في افعاله فانه اذا كان له شريك في افعاله لا يتخلو اما ان يحتاج اليه في فاعليته او كان كل واحد منهما مستقلا في الفاعلية والتاثير والاول يستلزم الامكان والثاني يطله برهان التمانع فقد ثبت ان الواحد الحقيقي ما يكون منزله الذات عن التركيب الخارجي والعقلي وعن انحاء التعدد ايضا بان يكون له من يشاركه في صفاته وافعاله وذلك يستلزم ان لا يكون جمعا لان الجسمية تستلزم التركيب الخارجي لان كل جسم مركب في ذاته من الاجزاء وان لا يكون متغيرا لان التغير ايضا يستلزم التركيب الخارجي فان كل متغير يمتد بغيره فيكون متغيرا وان لا يشاركه احد في نفس حقيقته ولا في خواص تلك الحقيقة لان المشاركة فيهما اي في الحقيقة الواجبة وخواصها المتضمنة للماهية تستلزم كونه تعالى مميرا عما يشاركه بحسب التعيين العارض للماهية وذلك يستلزم كونه تعالى مركبا بمابه المشاركة ومابه الامتياز وقد مر ان التركيب مناف للوجوب الذاتي فثبت ان الاحدية دالة على جميع صفات الجلال كما ان لفظ الله دال على جميع صفات الكمال فاذا تقرر هذا ثبت ان الاخبار عن مسئولهم بانه الله احدمع وجازة لفظه اتم بيان واكمل تعريف له بالنسبة الى البشر اذ لا سيل لهم الى معرفة كنه ذاته وانما الذي في وسعهم معرفته بصفاته الذاتية والفعلية وبصفاته السلبية وهذا الاخبار كافل لمعرفة تعالى بهذا الوجه لمن كان له قلب او ألقى السمع وهو شهيد **قوله** ولعل ذلك اي وعل وجه الفرق بين السور الثلاث بان وقع الاتفاق على تصدير واحدة منها بكلمة قل وعلى عدم التصدير بها في الاخرى وجواز القراءة بها وبدونها في الثالثة ان سورة الكافرين مشافة الرسول صلى الله عليه وسلم ولخالفته لقومه في امر العباد بان يغرد كل واحد منهما بعبادة معبود غير معبود الاخر ومن المعلوم ان المشافة لا تناسب ان تقع منه عليه الصلاة والسلام من عند نفسه من غير ان يكون مأمورا بها من قبله تعالى لانه عليه الصلاة والسلام ارسل لدعوة الخلائق الى اتباعه وطاعته في جميع ما جاء به من عند الله تعالى فكيف يليق به ان يقول لقومه من عند نفسه لا يجمعنا دين واحد ولا نتفق على عبادة معبود بل لكل واحد مني ومنكم معبود على حدة او ان يوادعهم اي يتركهم وما يدعون ولانه كيف يليق بالمؤمن ان يحكم على احد ويقول له من عند نفسه انك ممن ختم الله على قلبه فلا تؤمن ابدا ولا تعبد الله لحفنة وانما يتأتى له ذلك اذا بين الله تعالى ان الامر كذلك وامره ان يخبره بذلك وان سورة تبت معاتبه عنه عليه السلام ومن المعلوم ايضا ان معاتبه الم ومشافته بهذا التغليظ الشديد لا يناسب ان تقع منه عليه السلام لامن عند نفسه ولا بان يكون مأمورا بها من قبله تعالى لان الم حرمه كرمه الاب لان اب الرجل وعمه شعبتان من اصل واحد كما قال عليه الصلاة والسلام * عم الرجل صنو أبيه * وكل من كان في منصب الرسالة والدعوة الى الحق يجب ان يكون معاملته مع اعمامه بالطف واللين كما قال تعالى لموسى وهرون عليهما الصلاة والسلام قولا له قولا لينا وقال لسيد المرسلين صلى الله عليه وسلم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك فاذا وجب مراعاة اللين مع عامة القوم فكيف بالم الذي هو كالاب في استحقاق التعظيم والتكريم لاسيما من هو على خلق عظيم ومبعوث رحمة للعالمين فلهذا لم تصدر سورة تبت بكلمة قل صوناله عليه السلام من ان يشافهه بالشم والتغليظ وان شتمه بالحيث بقوله تبارك هذا دعوتنا فكأنه تعالى يقول اسكت انت وتخلق بما نزل عليك من قولي واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما فانا اجيب عنك واشتمه فانزل قوله تبت بدا ابي لهب قبيد تبييه على ان من لم يشافه السفه كان الله تعالى ذاباعنه وناصر له ومعينا فقد روى ان ابا بكر رضى الله عنه كان اذا آذاه احد يتي ساكتا ولم يكافئه بسوء فجاء رجل فشمته فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يدفع ذلك الشتم ويرزجه فلما شرع ابو بكر في الجواب سكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر ما السبب في ذلك قال

وقرى هو الله بلاقل مع الاتفاق على انه لابة منه في قل باليه الكافرون ولا يجوز في تبت ولعل ذلك لان سورة الكافرين مشافة الرسول عليه السلام وموادعته لهم وتبت معاتبه عنه فلا يناسب ان يكون منه واما هذا فتوحيد يقول به تارة ويؤمر بان يدعو اليه اخرى

لانت مادمت ساكتا فالك يجب عنك فلما شرعت في الجواب انصرف الملك وجاء الشيطان واما سورة
 الاخلاص فانه توصيف له تعالى بالوحدة والصدية ونزله تعالى عن الاولاد والاكفاء فصيح ان يصدر عنه عليه
 الصلاة والسلام من تلقاء نفسه وان يؤمر بان يدعو اليه فجاز لذلك كونها مصدرة بقل وكونها غير مصدرة به وهذا
 ما فهمته من قول المصنف ولعل ذلك الى آخره الا انه محل تأمل لان قوله وتبت معاتبه عه فلا يناسب ان يكون منه
 يدل على انه عليه الصلاة والسلام لا مدخل له في هذا الكلام على تقدير عدم تصدير السورة بقل سوى كونه تاليا
 لكلام الله المنزل اليه وقوله يقول به يدل على انه عليه الصلاة والسلام يتكلم به من قبل نفسه على تقدير عدم
 تصديرها بقل فينبغي ان تدافع ولان تعليل وجوب تصدير احدي السورتين بقل وعدم جواز التصدير به في الاخرى
 بقوله فلا يناسب ان يكون منه تعليل للمحكمن المختلفين بعله واحدة بحسب الظاهر وقوله وموادعته لهم معطوف
 على المشافة بالواو في اكثر النسخ والظاهر ان يعطف عليها بكلمة او ويكون المعنى لان السورة من اولها الى
 آخرها اما مشافة معهم بان يكون قوله تعالى لكم دينكم ولي دين فذلك لما سبق وتقرير آله وتكون اللام في قوله تعالى
 لكم ولي متعلقة بالثبات والدوام المقدركا اختاره المصنف واما ان آخر السورة موادعته ومتاركتهم وما قبله
 تمهيد له كما اشار اليه بقوله اللهم الا اذا فسر بالتاركة وكلا التقديرين لا يناسب ان يكون منه عليه الصلاة والسلام
 وعطفه بالواو يشعر ان كون السورة مشافة وموادعة وجه آخر في تفسيرها والجمهور كسروا تنوين احد
 الله الصمد حال الوصل لا لتقاء الساكنين التنوين ولام التعريف وعن ابن عمر انه قرأ احدا لله الصمد بضم الدال من
 غير تنوين بناء على ان التنوين نون ساكنة والنون تشابه حروف اللين في انها من حروف الزيادة فلما شابهتها حذفت
 عند اتصالها بالساكن كما يحذف حرف اللين عنده في نحو يغزو القوم ويرمي القوم ولهذا الوجه ايضا حذفت
 النون الساكنة في الفعل المجزوم قليل فلم يك يفهم ايمانهم ولانتك في مرية وعن ابن عمر ايضا احدا لله الصمد
 باسكان الدال وقطع همزة الوصل من غير سكت بينهما على اجراء الوصل مجرى الوقف لاستمرار الوقف عليه وكثرته
 في أسنتهم وفرار من ثقل الحركة والتنوين وقال ادر كذا قرأها كذلك وصلا على السكون **قوله السيد**
 المصمود اليه **ع** على ان الصمد فعل بمعنى مفعول كقبض بمعنى مقبوض من صمده اذا قصده روى عن ابن عباس
 رضي الله عنهما انه قال لما نزل الله الصمد قالوا وما الصمد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصمد الذي يصمد
 الناس اليه في الحوائج اي تقصده والصمد بالسكون القصد ولا شك ان من يقصد اليه في جميع المهمات ويرجع اليه
 في جميع الحاجات يكون مستغنيا عن كل ماعداه وكاملا في جميع صفاته وأفعاله فهو غاية السيادة ونهاية رفعة
 الشأن وعلو القدر **قوله** وهو الموصوف به على الاطلاق **ع** قال حجة الاسلام الغزالي نور الله مرقده ومن
 جملة الله تعالى مقصدا لعباده في مهمات دينهم ودنياهم واجرى على لسانه ويده حوائج خلقه فقد انعم عليه بحفظ من
 هذا الوصف لكن الصمد المطلق هو الذي يقصد اليه في جميع الحوائج وهو الله تعالى جل جلاله **قوله** وتعرفه
 لعلمهم بصمديته **ع** فان العرب بل اكثر الخلق تعرف انه تعالى هو الذي يقصد اليه في الحوائج وان جميع ما سواه
 مفترى اليه كما قال تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله فلذلك جاء لفظ الصمد معرّفا بخلاف
 احديته فانه لا يخطر ببال اكثر الخلق ان في الوجود ذاتا لا تركيب ولا انقسام فيه بوجه من الوجوه فضلا عن
 كونه واحدا في صفاته بان لا يكون له نظير وشبيه يضاهيه في شيء من صفاته وواحدا في افعاله بان لا يكون له شريك
 فيها وذلك لانهم لا يعرفون من الموجودات غير المحسوسات وكل محسوس منقسم فبين انهم لا يعرفون موجودا
 هو واحد في ذاته لا تعدد فيه بوجه فذكر لفظ احدا لذلك **قوله** للاشعار **ع** وجه الاشعار ان قوله تعالى الله الصمد
 جملة اسمية طرفاها معرفتان فدل على انحصار الصمدية فيمن اتصف بالالوهية وعدم تحققها فيمن سواه وكونها من
 توابع الالوهية يشعر بان من لا يكون صمدا لا يستحق ان يكون الها لان انتفاء التابع يشعر بانتفاء المشبوع وهذا
 الاشعار يكون بتكرير اسم الله وجعل الصمد خبرا عنه اذ لو قيل هو الله احد الصمد من غير تكرير اسم الله لكان
 بمعنى ان الشأن الله احد الصمد او ان المستول عنه هو الله وما بعده بدل من الجلالة او خبر ثان وعلى تقدير ان يكون
 الكلام حاليا عن الاشعار المذكور وكرر مع عدم الاحتياج اليه لانه ان يكون ذلك لنكتة والاشعار المذكور
 يصلح ان يكون نكتة فحمل عليها **قوله** لانها كالنتيجة الاولى او الدليل عليها **ع** وجه كون الجملة الثانية
 كالنتيجة الاولى ان من كان واحدا حقيقيا منزها عن أنحاء التركيب والتعدد في ذاته وصفاته وأفعاله يكون مبدءا

(الله الصمد) السيد المصمود اليه في الحوائج
 من صمد اذا قصد وهو الموصوف به على
 الاطلاق فانه يستغنى عن غيره مطلقا وكل
 ماعداه محتاج اليه في جميع جهاته وتعرفه
 لعلمهم بصمديته بخلاف احديته وتكرير
 لفظ الله للاشعار بان من لم يتصف به لم يستحق
 الالوهية واخلاء الجملة عن العاطف
 لانها كالنتيجة الاولى او الدليل عليها

للكائنات بأسرها حافظا لها ومديرا فلا جرم لا يصمد في الحوامج الا اليه فظهر به ان كونه تعالى صمدا نتيجة منفردة
على احديته ووجه كونها كالدليل على الاولى ان من كان صمدا وملجأ لارباب الحاجات لابد وان يكون في اهل
درجات الكمال منزها عن جميع وجوه النقصان قادرا على جميع الممكنات طالما بجميع المعلومات وذلك يستلزم
الاحدية **قوله** لانه لم يجانس حتى يكون له من جنسه صاحبة فيتولد منهما من يجانسهما والحار
وان لم يكن من نوع الفرس لكنه من جنسه وان القوة المولدة تكون وسيلة الى توليد المائل والجانس ولا تكون
وسيلة الى توليد المبين ونفي الجانسة يستلزم نفي المائلة لان انتفاء العام يستلزم انتفاء الخاص علل المصنف نفي
كونه تعالى والدا بعلين الاولى ان الولد لابد ان يكون من جنس والده بمصاحبة من يجانس ولا جانسة فلا ولادة
والثانية ان الولادة مبنية على الاحتياج الى ما يعينه في حياته ويخلف عنه بعد وفاته ولا احتياج ولا قضاء فلا ولادة
تفترع عليهما فكلمة اوتي قوله او يخلف عنه بعد وفاته لتقسيم احوال الوالد وقدم نفي كونه والدا على نفي كونه
مولودا من حيث ان الكفرة ادعوا ان له ولدا ولم يدعوا ان له والدا فان مشركي العرب قالوا الملائكة بنات الله
وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله فبدأ بالاهم فقال لم يلدتم اتبعه بقوله ولم يولد تعليلا لقوله
لم يلد لانه لما وقع الاتفاق على انه تعالى لم يكن ولدا لغيره ثبت انه لم يلد غيره **قوله** ولعل الاقتصار على لفظ الماضي
وعدم الترض بانه لا يلد في المستقبل مبنى على ان المقصود من الآية تكذيبهم في قولهم ولد الله وان الملائكة
بنات الله وان المسيح ابن الله وكذا عزير ومرجع الجميع انه تعالى ولد في الزمان الماضي ولو كان المقصود بيان
زعمهم انه لا يلد في شيء من الازمنة الثلاثة لما صح الاقتصار على لفظ الماضي **قوله** وذلك اي وبيان وجه
كونه تعالى منزها عن كونه مولودا لغيره ان المولودية تقتضي نقصان من وجهين الاول كونه معلولا لوالده مفتقرا
اليه والثاني كونه حادثا مسبوقا بعدم تعالى شأنه عن كل واحد من الامرين **قوله** اي ولم يكن احد يكافئه
اي بمثله **قوله** اشارة الى ان احدا سمى يكن وكفوا خبره وله متعلق بكفوا لما فيه من معنى الفعل وهو المماثلة والكفو
المثل والشبه والمعنى لم يكن احد كفو له اي مثالا له ولما ورد على هذا التوجيه ان يقال على تقدير ان يكون قوله له
ظرفا لغوا متعلقا بكفوا كان حقه ان يؤخر عن اسم كان وخبره لان الظرف اللغو فضلا يتم الكلام بدونه والاصل
في الكلام الفصح ان يؤخر الظرف اللغو عن فاعل الفعل ومفعوله لانهما مقصودان بالنسبة وتقديم المقصود اولي
وافصح فيكون تقديم اللغو قبيحا بخلاف الفصاحة لكونه خلاف الاصل فكيف قدم له في الآية مع انه ظرف لغو تم
الكلام بدونه باسم كان وخبره اشارة الى جوابه فقال وكان اصله ان يؤخر الظرف لانه صلة اي لغو وفضله لا يفترق
اليه الكلام في تمامه والظرف المستقر يفترق تمام الكلام اليه لكونه خبرا فيه كما في قولك لم يكن فيها احد خير منك
فان الظرف فيه مستقر لانه خبر كان وتقرير الجواب ان الظرف اللغو وان كان الاصل فيه ان يؤخر الان هذا الاصل
قد يترك اذا عرض للظرف اللغو ما يجعله مهما بالنسبة الى حامله فيقدم عليه لكونه اهم بالنسبة اليه كما يقدم
المفعول على الفاعل اذا عرض له ما يجعله مهما بالنسبة الى الفاعل والمقصود في الآية ليس نفي ان يكون احد كفو
اشي مما مطلقا بل المقصود نفي كونه كفو لذاته تعالى **قوله** ويجوز ان يكون حالا **قوله** عطف من حيث المعنى على
قوله اي ولم يكن احد يكافئه فانه يفهم منه ان له ظرف لغو متعلق بكفوا اي ويجوز ان لا يكون الظرف لغوا
بان يكون حالا من المستكن في كفوا على انه صفة له في الاصل فلما تقدم عليه انتصب حالا فاحد اسم يكن وكفوا
خبره وله حال اوبان يكون الظرف خبرا ويكون كفوا منصوبا على انه حال من احد لانه كان صفة له في الاصل
فلما تقدم عليه انتصب حالا **قوله** ابو البقاء قوله احد اسم كان وفي خبرها وجهان احدهما ان الخبر كفوا فعلى هذا
يجوز ان يكون له حالا من كفوا لان التقدير ولم يكن احد كفو له وان يتعلق بكن والوجه الثاني ان يكون الخبر له
وكفوا حال من احد اي ولم يكن له احد كفو فلما تقدم على النكرة انتصب حالا منها **قوله** ولعل ربط الجمل **قوله** كانه
جواب عما يتوهم من ان الجمل الثلاث في الآية من قبيل قولك زيد شاعر وعمر وطويل فان عطف الجملة الثانية
على الجملة الاولى فيه لا يصح مطلقا اي سواء كان بين زيد وعمر مناسبة كالاخوة والصدقة ونحوهما اولم يكن
لعدم المناسبة بين المسندين اعنى الشعر وطول القامة فينبغي ان لا يصح ربط الجمل الثلاث في الآية بالعطف لعدم
المناسبة بين ما وقع مسندا فيها وهو والدية والمولودية والكفاءة فانها امور متباينة وتقرير الجواب منع انتفاء
المناسبة بينها فانها امور متباينة من حيث ان كل واحدة منها قسم من اقسام لثل فان المقصود من قوله لم يلد

(لم يلد) لانه لم يجانس ولم يفترق الى ما يعينه
او يخلف عنه لامتناع الحاجة والقضاء عليه
ولعل الاقتصار على لفظ الماضي لوروده
ردا على من قال الملائكة بنات الله او المسيح
ابن الله اولي مطابق قوله (ولم يولد) وذلك لانه
لا يفترق الى شيء ولا يسهة عدم (ولم يكن له
كفوا احد) اي ولم يكن احد يكافئه اي
يمثله من صاحبة وغيرها وكان اصله
ان يؤخر الظرف لانه صلة كفوا لكن
لما كان المقصود نفي المكافاة عن ذاته
تعالى قدم تقديم للاهم ويجوز ان يكون
حالا من المستكن في كفوا او خبرا ويكون
كفوا حالا من احد ولعل ربط الجمل الثلاث
بالعطف لان المراد منها نفي اقسام الامثال
فهي كجملة واحدة منه عليها بالجمل

ان ينفي عنه تعالى القسم المخصوص من اقسام المثل وهو الولد ومن قوله ولم يولد ان ينفي عنه تعالى القسم الآخر منها وهو الوالد ومن قوله ولم يكن له كفوا احد ان ينفي عنه باقي اقسامه كالصاحبة والشركاء ونحوهما فتحقق الجامع بين تلك الجمل الثلاث باعتبار اتحاد السند اليه ولتناسب السند عطف بعضها على بعض **قوله** قرأ حزة ويعقوب ونافع في رواية كفوا بالخفيف **قوله** اي يسكون الفاء مهموزا وقرأ حفص كفوا بضم الكاف والفاء غير مهموز وقرأ الباقر بضمين مهموزا وفي التيسير قرأ حفص بضم الكاف والفاء منونا من غير همزة وحزة باسكان الفاء مع الهمزة في الوصل فاذا وقف ابدل الهمزة واوا مفتوحة اتباعا للخط والباقر بضم الفاء مع الهمزة منونا وقد تقرر ان كل اسم على ثلاثة احرف اوله مضموم فانه يجوز في عينه الضم والاسكان لا في قوله تعالى وجعلوا له من عبادهم جزوا **قوله** فان مقاصده محصورة **قوله** اي في ثلاثة وهذه السورة الكريمة كافلة بواحد منها وهو بيان العقائد فلما كانت كافلة بثلاث مقاصد القرمان كانت معادلة لثلاثة روى عن سهل بن سعد انه جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم وشكا اليه الفقر فقال اذا دخلت بيتك فسلم ان كان فيه احد وان لم يكن فيه احد فسلم على نفسك وقرأ قل هو الله احد مرة واحدة فعلم ذلك فادرك الله تعالى عليه رزقا حتى افاض على نبيانه وروى انه عليه الصلاة والسلام دخل المسجد فسمع رجلا يدعو ويقول اسألت يا الله يا احد يا صمد يا من لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد عفوك عفوك ثلاث مرات فقال عليه الصلاة والسلام غفر لك غفر لك غفر لك ثلاث مرات

سورة الفلق مكية وقيل مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

الفلق بسكون اللام الشق يقال فلقت الشيء فلقا فانفلق وتفلق اي شققته فانشق وتشق والفرق بمعنى التمييز والتبيين قال الله تعالى وقرءانا فرقناه اي بيناه والفرق بين الشيتين فيه معنى الشق اذ به بصير كل واحد منهما فرقة متميزة عن الاخرى والمصنف حكم بان كل واحد من اقصى الفلق والفرق بفتح العين فيهما فعل بمعنى مفعول اي بمعنى المفروق عنه والمفلوق عنه وذلك انما يكون بان يكون الشيء مستورا محجوبا فيشق الحجاب الساتر عن وجه ذلك الشيء المستور فيظهر ذلك المستور وينكشف بانشقاق ماستره من الحجاب وزوا له وذلك الحجاب المنشق مفلوق والمحجوب المنكشف بانشقاقه مفلوق عنه والظاهر ان يبقى الفلق بمعنى المفلوق عنه على عموميه فيتناول كل ما يفعل الله تعالى من الممكنات وان شاع تفسيره بالصبح يقال انفلق وانفلق الصبح ويقال لشيء الجلى انه ابيض من فلق الصبح ومن فرق الصبح لان الليل يفلق عنه ويفرق عنه فان الممكنات باسرها اعيان ثابتة في علم الله تعالى مستورة تحت ظلمة العدم فان ظلمات العدم غير متناهية لعدم تنامي المعدومات الممكنة وساترة لجميع الممكنات والله تعالى قال تلك الظلمات بنور التكوين والايحاد ومظهر ما في علمه من المكونات فكانت باسرها مفلوقا عنها كصبح صار مفلوقا عنه بفلق ظلمة الليل عنه فظهر ان مفهوم المفلوق عنه بجمع جميع الممكنات الا انه مقول عليها بالتشكيك فانه اظهر واولى فيما يخرج من اصل كالعيون من الارض والامطار من السحاب والنبات من الحب والنوى والارض والاولاد من الارحام فان معنى المفلوق عنه اظهر فيها بالنسبة الى المخلوق على وجه الابداع **قوله** ويخص عرفا بالصبح **قوله** هذا الفرق مبنى على ان يكون نور الصبح وضوء النهار اصلا سابقا بطرا عليه ظلمة الليل فاستره تارة وتفلق عنه اخرى وهو عكس ما يدل عليه قوله تعالى وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فاذا هم مظلمون فانه يدل على ان ظلمة الليل اصل يغشاها ضوء النهار عند طلوع الشمس فتصير كزنجي لبس ثوبا شفافا وينسلخ عنها عند غروبه وبؤيده تقديم الظلمات على النور في قوله تعالى وجعل الظلمات والنور وبشهاد عليه العقل ايضا ولاضير اذ لكل وجهة **قوله** وتخصيصه لما فيه من تغير الحال **قوله** جواب عما عسى ان يقال مقام الاستعاذة والاعتصام يقتضى تعظيم المستعاذه ولاشك ان تعظيمه على تقدير تعميم الفلق لجميع الممكنات اعظم واقوى منه على تقدير تخصيصه بالصبح فان المعنى على الاول قل يا محمد اعوذ واعتصم برب جميع الممكنات البارزة من تحت ظلمة العدم ولا يخفى ان الصبح من جملة الامور الداخلة في هذا العام فيكون التعظيم في حل الفلق على جميع الممكنات اتم واعظم فاوجه تخصيصه بالصبح وتقرير الجواب ان التعميم وان كان فيه مناسبة لهذا المقام الا ان التخصيص يناسب مقام الاستعاذة من وجه

قرأ حزة ويعقوب ونافع في رواية كفوا بالخفيف مهموزا وحفص كفوا بالحركة وقلب الهمزة واوا والباقر بالحركة مهموزا ولاشتمال هذه السورة مع قصرها على جميع المعارف الالهية والرد على من ألد فيها جاني الحديث انها تعدل ثلث القرمان فان مقاصده محصورة في بيان العقائد والاحكام والقصص ومن عدلها بكله اعتبر المقصود بالذات من ذلك وعن النبي عليه السلام انه سمع رجلا يقرأها فقال وجبت قيل يا رسول الله وما وجبت قال وجبت له الجنة

سورة الفلق مختلف فيها وآياتها خمس

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل اعوذ برب الفلق) ما يفلق عنه اي يفرق عنه كالفرق فعل بمعنى مفعول وهو بجمع جميع الممكنات فانه تعالى فلق ظلمة العدم بنور الايحاد عنها سيما ما يخرج من اصل كالعيون والامطار والنبات والاولاد ويخص عرفا بالصبح ولذلك فسره وتخصيصه لما فيه من تغير الحال وتبدل وحشة الليل بسرور النور ومحاكاة فاتحة يوم القيامة والاشعار بان من قدر ان يزيل ظلمة الليل عن هذا العالم قدر ان يزيل عن العائد ما يخافه

آخر من حيث ان مقصود العائد من الاستعاذة ان يتغير حاله بان يخرج من حال ضيق الخوف والخشية الى قضاء الامن والسعة وتخلص من وحشة الهم والحزن قبل الفرح والسرور وتخصيص الصبح اذ على هذا المقصود لما فيه من تغير الظلمة وزوالها باشراف انوار الصبح وضياؤها وتبدل وحشة الليل وثقله بسرور الصبح وخفته فان الليل له ثقل يكون الانسان فيه كلحم على وضم وهو الخشب الذي يقطع القصاب عليه اللحم فاذا طلع الصبح تبدل ذلك بالخفة والسرور ولهذا تبدل كل مريض ومهموم خفة في وقت السحر * روى ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما اتى في الجب وجعته ركبته وجعا شديدا فبات ليلته ساهرا فلما قرب طلوع الصبح نزل جبريل عليه الصلاة والسلام باذن الله تعالى يسأله ويأمره بان يدعو ربه فقال يا جبريل ادع انت وانا اؤمن فدعا جبريل واثن يوسف عليه الصلاة والسلام فكشف الله تعالى ما كان به من الضر فلما طاب وقت يوسف قال يا جبريل وانا ادعو ايضا وانت تؤمن فسأل الله ان يكشف الضر عن جميع اهل البلاء في ذلك الوقت فلا جرم ما من مريض الا ويجد نوع خفة في آخر الليل روى ان دعاءه في الجب كان هذا * يا عذتي في شدتي * يا موسى في وحشتي * ويا راحم غربتى * ويا كاشفت كربتى * ويا مجيب دعوتى * ويا الهى وآله آباى ابراهيم واسحق ويعقوب ارحم صغرى سنى * وضعف ركنى * وقلة حيلتى يا حى يا قيوم يا ذا الجلال والاكرام وفى وقت الصبح ايضا حكاية لاختلاف احوال الناس في فاتحة يوم القيامة حيث ان الخلق في القيل كالاومات ودورهم كالقبورهم ثم منهم من يخرج من داره مفلسا عريانا لا يلتفت اليه ومنهم من كان مدبونا فيجتر الى الحبس ومنهم من كان ملكا مطاعا فيقدم اليه المركب وتقوم الناس بين يديه فكذا الحال في يوم القيامة بعضهم مفلس من الثواب عار عن لباس التقوى ومنهم من عليه من حقوق الله تعالى وحقوق عباد الله مالا يطاق حله فيجتر الى الملك الجبار ومنهم من كان عبدا مطيعا لربه في الدنيا فصار ملكا مطاعا في العقبى يقدم اليه البراق ولما اشتغل وقت الصبح على هذا التغير والتبدل وكان حاكيا لاختلاف احوال الناس في فاتحة يوم القيامة كان تخصيص الفلق به مناسبا لمقام الاستعاذة لاشعاره بان من قدر على التغيرات المدلول عليها بالصبح يقدر ايضا على ان يدفع عن العائد كل ما يخافه ويحترز منه **قوله** ولفظ الرب ههنا اوقع **قوله** اى أليق وأنسب وقوما جواب عما يقال ما السبب في انه تعالى حين امر بالاستعاذة عند افتتاح قراءة القرآن قال فاستعذ بالله وقال هنا قل اعوذ برب الفلق فمهر عن الاستعاذة باسم الرب ولم يقل قل اعوذ باسم الله مع ان اسم الله اشرف الاسماء واجاب عنه بان الشر المستعاذ منه في هذه السورة الكريمة هو الشر المضاف الى عالم الخلق وهو عالم المحسوسات والاجسام والجمانيات وانما سمي عالم الاجسام والجمانيات بعالم الخلق لان الخلق هو التقدير والمقدار من لواحق الجسم وشرور عالم الخلق مضار بدنية والاغاثة من المضار البدنية تربية فناسب ذلك ان يعبر عن يعبد من تلك المضار باسم الرب فكانه امر بان يقول يارب كاربينى من اول زمان تكويينى الى هذا الوقت بانواع التربية فادم تلك التربية بأن تحفظنى فيما بقى من عمرى ولا تقطعها عنى بالتقصير في شكر نعمك وكلمة ما في قوله تعالى من شر ما خلق يجوز ان تكون موصولة وعائدها محذوف اى من شر الذى خلقه مما يكون له شر وضرر وان تكون مصدرية اى من شر خلقه بمعنى مخلوقه على ان يكون المصدر بمعنى المفعول **قوله** وشره اختارى الخ قسم الشرور المضافة الى عالم الخلق الى الاختيارى والطبيعى وقسم الاختيارى الى اللازم والمتعدي اى الى ما لا يتعدى اثره الى غير فاعله بل يلزمه كالكفر وسائر الآثار اللازمة والى ما يتعدى اثره الى فاعله كالظلم سواء تعلق بالمال او بالبدن او بالعرض ويدخل فيه افتراس السباع وعضهاواكلها ولدغ الحيات والعقارب **قوله** ليل عظم ظلامه **قوله** يعنى ان الغسق بمعنى عظيم الظلام صفة لمحذوف وهو الليل كانه لشدة ظلامه وتكاثفه ظرف امتلاء ظلمة قال ابن عباس رضى الله عنهما الغسق الليل اذا اقبلت ظلمته واجتمعت وتكاثفت من قولهم غسقت العين اذا امتلأت دمعا وغسق الجرح اذا امتلأ فيها واسند الشر الى الليل الغاسق وان لم يكن من فعله للاستدلاله واشتماله عليه من حيث وقوعه فيه **قوله** وقيل السيلان **قوله** عطف على قوله الامتلاء يقال غسق الجرح غسقا اى سال منه الصديد وسمى الليل غاسقا لانصباب ظلامه على الارض **قوله** وتخصيصه **قوله** جواب عما يقال قوله تعالى من شر ما خلق يتناول جميع الشرور المتعلقة بعالم الخلق سواء كانت طبيعية او اختيارية وشر الليل الغاسق مندرج فيه فامعنى تخصيصه بالذكر والاستعاذة منه بخصوصه * وتقرير الجواب ان تخصيصه بالذكر مع اندراجها فيما ذكر قبله للاشارة الى تفخيم شره لكثرة وقوعه فيه وعسر دفعه اما كثرته فلان السباع

ولفظ الرب ههنا اوقع من سائر اسمائه لان الاغاثة من المضار تربية (من شر ما خلق) خص عالم الخلق بالاستعاذة منه لانه مختار فيه فان عالم الامر خير كله وشره اختارى لازم ومتعد كالكفر والظلم والطغيان كاحراق النار واهلاك السموم (ومن شر غاسق) ليل عظم ظلامه من قوله الى غسق الليل واصله الامتلاء يقال غسقت العين اذا امتلأت دمعا وقيل السيلان وغسق الليل انصباب ظلامه وغسق العين سيلان دمعا (اذا وقب) دخل ظلامه في كل شئ وتخصيصه لان المضار فيه تكثر ويعسر الدفع ولذلك قيل الليل اخفى للويل

تخرج في الليل من آجامها والهوام من مساكنها وكذا السراق وسائر مترصدي الفرصة ينشرون فيه اقصد
الاضرار وعن عكرمة ان عفاريت الجن ترسل في تلك الساعة واما عسر دفع ما وقع فيه من الشر فلان ظلمة الليل
استر للقاصد بالسوء فيظفر بمن قصده على غفلة وغفلة فلا يتمكن من دفعه بنفسه ولا بالاستعانة بغيره لان الغوث
يقبل فيه ولذلك يقال الليل اخفى للويل بمعنى انه استر لما يؤدى الى الويل والهلاك فيكثر الاضرار فيه بما يؤدى
اليه **قوله** وقيل المراد به اي بالفاسق اذا وقب والقمر مسمى به لانه يكشف فيفسق اي يذهب ضوءه وبسوء
وقوبه دخوله في الكسوف واسوداده ودليله ما روى انه عليه الصلاة والسلام اخذ بيد عائشة رضي الله عنها
فاشار الى القمر وقال استعيني بالله من شر هذا فانه الفاسق اذا وقب قال الامام وعندي فيه اي في تسمية القمر
غاسقا وجه آخر وهو ان القمر في جرمه غير مستدير بل هو مظلم فهو المراد من كونه غاسقا واما وقوبه فهو
الحاق وانحاق نوره في آخر الشهر والمنجمون يقولون انه في آخر الشهر يكون مخصوصا قليل القوة لانه لا يزال
ينقص نوره ولا يزداد وسبب ذلك نحوسته ولذلك لا تشغل السحرة بالسحر الذي يورث التمريض الا في ذلك الوقت
وهذا مناسب لسبب نزول السورة فانها نزلت لاجل انهم سحروا النبي صلى الله عليه وسلم لاجل التمريض واذا
في قوله تعالى اذا وقب منصوب بأعوذ اي اعوذ بالله من كذا في وقت كذا **قوله** والنفث النفخ مع ريق **قوله** وقيل
انه النفخ فقط اي بلاريق ومنه قوله عليه الصلاة والسلام ان روح القدس نفث في روعي ان نفسا لن تموت حتى تستكمل
أجلها ورزقها الجوهرى النفل شبيه بالبرق وهو اقل منه اوله البرق ثم النفل ثم النفث **قوله** وتخصيصه
اي وتخصيص النفث بالذكر والاستعاذة من شره بخصوصه مع اندراج تحت شر عالم الخلق وقد استعذ منه
مطلقا فلم يبق حاجة الى الاستعاذة من شره بخصوصه الا انه خص بالذكر لما ان السورة نزلت للاستعاذة من شر
السواحر النفاثات فاقنضت الحكمة ان تذكر النفاثات بخصوصه ويستعاذ من شرهن لتكمل آيات السورتين
احدى عشرة آية بعد العقد التي عقدها لبيد بن اعصم اليهودي * روى ان غلاما من اليهود كان يخدم النبي
صلى الله عليه وسلم فأغوته اليهود حتى اخذلهم مشاطة رأس النبي صلى الله عليه وسلم وعدة اسنان من مشطه
واعطاهم اياها فحجروه فيها وكان الذي تولى ذلك رجل منهم يقال له لبيد بن اعصم ثم دسها في بئر لبي
زريق يقال لها ذروان فرض النبي صلى الله عليه وسلم وانتثر شعر رأسه واشتد عليه ذلك ثلاث ليال فجعل يتألم
ولا يدري ما عراه فينثاها هو قائم اذا تاه ملكان فعد احدهما عند رأسه والاخر عند رجله فقال الذي عند رجله
لذي عند رأسه ما بال الرجل قال طب قال وما طب قال صهر قال لبيد بن اعصم اليهودي قال وبم
طبه قال بمشط ومشاطة قال وابن هو قال في جف طلعة تحت راموقة في بئر ذروان والجف وعاء الطلع وقشره
والراموقة حجر من اسفل البئر يترك هناك اذا احتفرت البئر ليحلس عليه من ينقى البئر عند الاحتياج الى تنقيتها
فانته النبي صلى الله عليه وسلم مذعورا وقال يا عائشة اما شعرت ان الله تعالى اخبرني بدأتي ثم بعث عليه الصلاة
والسلام عليا والزبير وعمار بن ياسر فترجوا ماء تلك البئر كأنه نفاة الحناء ثم رفعوا الصخرة فأخرجوا الجف فاذا
فيه مشاطة رأسه عليه الصلاة والسلام واسنان من مشطه واذا وتر معقد فيه احدى عشرة عقدة مفروزة بالابر
فأنزل الله تعالى هاتين السورتين فقال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم اقرأ آية وحل عقدة فجعل عليه الصلاة
والسلام كلما قرأ آية انحلت عقدة ووجد عليه الصلاة والسلام بعض خفة حتى اذا انحلت العقدة الاخيرة قام
صلى الله عليه وسلم كأنما نشط من عقال وجعل عليه الصلاة والسلام يقول * بسم الله اريك من كل شيء يؤذي
من حاسد وعين والله يشفيك * والمعتزلة انكروا صحة هذه الرواية وتأثير السحر فيه عليه الصلاة والسلام وقالوا كيف
يمكن القول بصحتها وهو تعالى يقول والله يعصمك من الناس وقال ولا يفلح الساحر حيث اتى ولان تجوز به بغضى
الى القدح في النبوة ولان الكفار كانوا يعيرونه بانه مسحور واووقت هذه الواقعة لكان الكفار صادقين في ذلك
التعير ومعلوم ان ذلك غير جائز وقال اهل السنة هذه القصة قد صححت عند جمهور اهل النقل وصحتها لا تستلزم
صدق الكفرة في قولهم انه عليه الصلاة والسلام مسحور وذلك لانهم كانوا يريدون بكونه عليه الصلاة والسلام
مسحورا انه ازيل عقله بسبب السحر فلذلك ترك دين آباءه فاما ان يكون مسحورا بألم يحده في بدنه فذلك مما لا ينكره
احد وبالجملة فالله تعالى ما كان يسلط عليه شيطانا ولا انسبا ولا جنبا يؤذيه فيما يتعلق بنبوته وعقله واما الاضرار به
من حيث انه انسان وبشر فانه معرض له من حيث بشرية وبدنه فلا بعد فيه وتأثير السحر فيه عليه الصلاة

وقيل المراد به القمر فانه يكشف فيفسق
وقوبه دخوله في الكسوف (ومن شر
النفاثات في العقد) ومن شر النفوس
او النساء السواحر اللاتي يعقدن عقدا
في خيوط وينفن عليها والنفث النفخ مع
ريق وتخصيصه لما روى ان يهوديا سحر
النبي عليه الصلاة والسلام في احدى
عشرة عقدة في وترده في بئر فرض عليه
الصلاة والسلام فنزلت المعوذتان واخبره
جبرائيل بموضع السحر فارسل عليا كرم
الله وجهه فجاء به فقرأهما عليه فكان
كلما قرأ آية انحلت عقدة ووجد بعض الخفة
ولا يوجب ذلك صدق الكفرة في انه
مسحور لانهم ارادوا به انه مجنون بواسطة
السحر

والسلام لم يكن من حيث انه نبي وانما اثر في بدنه من حيث انه انسان وبشر فانه يعرض له من حيث بشريته ما يعرض لسائر البشر الا ترى ان ما عرض له من كسر ثيابه يوم احد لم يقدح فيما ضمن الله تعالى له من عصمته بقوله والله يعصمك من الناس لان المراد من العصمة هي العصمة مما يخل بامر نبوته **قوله** وقيل المراد بالنفث في العقد الخ **عطف** على قوله من شر النفوس السواحر والنساء السواحر فيكون معنى الآية من شر جنس النساء اللاتي شأنهن ان يتفنن في عزائم الرجال المعقودة على امور بكلمات لطيفة او محاولات خفية فيغلبن عليهم ويحولنهم عن ارآئهم وعزائمهم التي صمموا على امضاها بانواع المكر والحيلة فان كيدهن عظيم ويؤيد هذا التفسير قوله عليه الصلاة والسلام يا معشر النساء تصدقن فاني رأيتكن اكثر اهل النار قتلن وبم يارسول الله قال عليه الصلاة والسلام تكثرن الامن وتكفرن العشير ما رأيت من ناقصات عقل ودين اذهب للب الرجل الحازم من احدا كن والحازم الضابط لامره المتبصر في سيره شبهت عزائم الرجال وآرأؤهم بعقد الحبال فاطلق عليها اسم العقد وشبه ابطال تلك العزائم بانواع المكر والحيلة بحل عقد الحبال بتليينها بنفث الريق عليها ليسهل حلها فان النساء يميل طبع الرجال اليهن يتصرفن فيهم ويحولنهم من رأى الى رأى ومن عزيمة الى اخرى فأمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بالتعود من شرهن ولذلك قال الامام الشافعي رحمه الله تعالى

❖ ان النساء شياطين خلقن لنا ❖ نعوذ بالله من شر الشياطين ❖
وقال بعض الظرفاء في جوابه

❖ ان النساء رياحين خلقن لكم ❖ وكلكن يشتهى شم الرياحين ❖

قوله وافرادها بالتعريف **جواب** عما يقال لم عرف النفقات ونكر غاسق وحاسد مع اشتراك الجميع في كونه مستعاضا منه وجوابه ان كل نفائة شريرة فعرّف النفقات تعريف الاستغراق ليغيد الاستعاذة من جميع آحادها وليس كل حاسد وغاسق شريرا فذكر تنكير النوعية **قوله** لا غتامة بسروره **تعليل** لاختصاص ضرر الحسد بالحاسد قبل عمله بمقتضى حسده اي لا غتامة الحاسد وتحزنه بسروره المحسود بما فيه من النعمة **جواب** عن روى عن علي رضي الله عنه انه قال لله در الحسد ما عدله يقتل الحاسد قبل ان يقتل المحسود **قوله** وتخصيصه لانه العمدة في اضرار الانسان بل الحيوان غيره **ذكر** المصنف لتخصيص كل واحد من الغاسق والنفقات والحاسد بالذكر مع ان الشرور المضافة اليها مندرجة تحت شر عالم الخلق لانها اما من قبيل الاجسام او الجسمانيات وجها مستقلا مناسبه له وتقرر الوجه المذكور لتخصيص الحسد بالذكر ان الحسد لما كان معظم الاسباب الحاملة للحيوان على اضرار غيره فانه انما يضر غيره غالبا طمعا فيما عنده واستكراها لرؤية غيره كان كانه كل السبب لشر الحيوان واضراره غيره فلذلك لم يكتب باندراج تحت عالم الخلق بل خص بالذكر واستبعد من شره بخصوصه **قوله** ويجوز أن يراد بالغاسق ما يخلو عن النور وما يضاهاه كالقوى **فسر** الغاسق او لا بالليل العظيم الظلمة وفسر وقوبه بدخول ظلامه في كل شيء **وفسر** ثانيا بالغمور وقوبه بدخوله في الكسوف ثم فسر النفقات او لا بالسواحر ثانيا بجنس النساء اللاتي يطلن عزائم الرجال ثم فسر الحاسد بالانسان المتصف بالحسد اذا اظهر حسده وعمل بمقتضى حسده و اشار ههنا الى تفسير كل واحد من هذه الاوصاف الثلاثة بتفسير آخر ففسر الغاسق بما يخلو عن حقيقة النور وما يضاهاه كالقوى النباتية والحيوانية فانها تشبه النور في كونها سببا لظهور الاشياء كالنور فان القوة النامية النباتية يزيد بها النبات في الطول والعرض والعمق وكذا القوى الحيوانية وهي الحواس الظاهرة والباطنة والشهوة والغضب فان كل واحدة منها سبب لظهور ما يخص بهما من الآثار في الحيوان فشا بهت النور بذلك والمجادات العنصرية خالية عن حقيقة النور وما يضاهاه من القوى فهي المرادة بالغاسق وشرورها ما يترتب عليها بحسب طبائعها من المضرات وفسر الحاسد بالحيوان بان جعله كناية عنه بناء على ان الحيوانية لازمة للحاسد ومبنى هذه التفسيرات ان الانسان لا يتضرر عن الاجسام الفلكية وانما يتضرر عن الاجسام العنصرية وهي اما مجادات او نباتات او حيوانات فأمر الله تعالى بالاستعاذة من كل واحدة منها بكلام على حدة **قوله** فانه انما يقصد غيره غالبا طمعا فيما عنده **جواب** عما يرد على تفسير الحاسد بالحيوان من ان التعبير بلفظ الحاسد من الحيوان في مقام الامر بالاستعاذة من شر الحيوان يدل ان منشأ شر الحيوان منحصر في وصف حسده وليس كذلك **وتقرر** الجواب ان باقي الاوصاف الذميمة والاخلاق الرديئة وان جاز ان يكون منشأ شر الحيوان

وقيل المراد بالنفث في العقد ابطال عزائم الرجال بالحيل مستعار من تليين العقدة بنفث الريق ليسهل حلها وافرادها بالتعريف لان كل نفائة شريرة بخلاف كل غاسق وحاسد (ومن شر حاسد اذا حسد) اذا اظهر حسده وعمل بمقتضاه فانه لا يعود ضرره منه قبل ذلك الى المحسود بل يخص به لا غتامة بسروره وتخصيصه لانه العمدة في اضرار الانسان بل الحيوان غيره ويجوز أن يراد بالغاسق ما يخلو عن النور وما يضاهاه كالقوى والنفقات النباتات فان قواها النباتية من حيث انها تزيد في طولها وغرضها وعقها كانهما تنفث في العقد الثلاث وبالحاسد الحيوان فانه انما يقصد غيره غالبا طمعا فيما عنده

وحامله على اضرار غيره الا ان غالب ما يحمله على الاضرار هو الحسد بذلك كأنه يحمل الحامل عليه فالتنبيه على هذا المعنى بضيف الشر الى اللفظ المشتق المشعر بعلة المأخذة **قوله** ولعل افرادها اي افراد الاجسام العنصرية التي هي الجماد والنبات والحيوان مع اندراجها في عالم الخلق للتنبيه على ان لها مزيد مدخل في الاضرار من حيث كونها اسبابا قريبة للمضرة والله اعلم بالصواب

سورة الناس مكية وقيل مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

الناس عند صاحب الكشاف اصله اناس بشهادة قوله تعالى انهم اناس يتطهرون فحذفت منه الهمزة التي هي فاؤه فيق ناس فهو من قولهم آنت الشيء بمعنى ابصرته والقياس يقتضي ان يجوز اطلاقه على كل مبصر الا انه خص بالبشر عرفا وعند غيره لم يحذف منه شيء واصله نوس لقولهم في تصغيره نوبس فهو من النوس بمعنى الحركة فكان القياس ان يطلق على كل متمركز الا انه خص بالبشر عرفا وقال آخرون هو من الانس الذي هو ضد الوحشة لانه يؤنس به وقيل هو من النسيان واصله الناسى بياء في آخر الكلمة على انه اسم فاعل من نسي ينسى فحذفت الياء من آخره اكتفاء بالكسرة وقرئ قل اعوذ برب يحذف الهمزة ونقل حركتها الى اللام ونحوه فحذف اربعة من الطير وقد اطلع وأجمع القراء على ترك الالة في الناس وروى عن الكسائي الالة فيه ان كان في موضع الجر **قوله** لما كانت الاستعاذة الى قوله عم الاضافة ثمة وخصصها بالناس ههنا جواب عما يقال ما الفرق بين السورتين حتى اضيف لفظ الرب في السورة المتقدمة الى الفلق بمعنى جميع الممكنات المغلوق عنها واضيف ههنا الى الناس وهو رب العالمين وملكهم والهمهم وليست ربوبيته بالنسبة الى الناس خاصة وتقرير الجواب ان ما وقع مضافا اليه في السورتين مظهر واقع موقع المضمر لانه عليه الصلاة والسلام هو المأمور بالاستعاذة وحق المستعبد ان يستعبد بسيد نفسه ومالكه ومدير امره فقتضى الظاهر ان يقال في السورتين اعوذ بربى الا انه لما كان الشر المستعاذ منه في السورة المتقدمة ليس شر عالم الخلق بل شر عالم العنصرية من الاجسام والجسمانيات فان الغاسق والنفاثات والحاسد كلها من عالم العنصرية وشر هؤلاء مضار بدنية متعلقة بالاجسام والشر المستعاذ منه في هذه السورة وهو الوسوسة يختص بالنفس الانسانية ناسب للمستعبد في السورة الاولى ان يدرج نفسه في جملة من يتضرر بشر عالم الخلق ويعبر عن يستعبد به ربوبيته لمن يتضرر بالشر المستعاذ منه فلذلك قيل في تلك السورة برب الفلق بدل ان يقول بربى فان الفلق يعبر عن جميع الممكنات فضلا عن العنصرية ولذا ناسب في هذه السورة ان يدرج المستعبد نفسه في جملة من يتضرر بالوسوسة ويعبر عن يستعبد به ربوبيته لمن يتضرر بها وهو نوع البشر ويقول اعوذ برب الناس في موضع ان يقول بربى فلذلك اضيف لفظ الرب ثمة الى مايم الناس وغيرهم واضيف ههنا الى الناس خاصة الا ان هذا التوجيه مبنى على ان يفهم الفلق بمايم جميع الممكنات كما اختاره المصنف فينبغي ان يكون تقرير السؤال هكذا لم عدل عن ضمير المستكلم الى الاسم الظاهر ثم لم اوثر لفظ رب الفلق في احدى السورتين ولغظرب الناس في الاخرى ويكون تقرير الجواب ان المستعبد لما كان امام امته كان اللائق بمنصبه وخلق العظيم ان يدرج نفسه عند الاستعاذة من شر عالم الخلق في جملة من يتضرر من جهتهم انسا كان او غيره وعند الاستعاذة من شر الموسوس الى الناس في جملة من يتضرر منه وهو الناس خاصة اشعار بان الاستعاذة في السورة الاولى ليست لاجل نفسه خاصة بل لكل ما يدخل تحت مفهوم الفلق من الممكنات المادية كأنه قيل اعوذ برب من يتضرر بشر عالم الخلق من شره و برب من يتضرر بشر الموسوس الى الناس من شره واما على قول من فسر بالصبح فوجه اضافة لفظ الرب اليه في تلك السورة ان الشر المستعاذ منه فيها شرور خفية بناء على ان معظم المستعاذ منه فيها هو شر الغاسق والنفاثات والحاسد ولا يخفى ان شرورها خفية فكان المناسب ان يعبر عن المستعاذ به فيها برب النور والظهور لان شأن المستعبد ان يلتجئ الى من يخرج به مما هو فيه الى ما يضافه ويدفعه وعبر عنه في هذه السورة برب الناس لكون المستعاذ منه شرًا مختصا بالنفوس الانسانية **قوله** فان الرب قد لا يكون ملكا يعني ان المقصود من عطف البيان ايضاح متبوعه اما بتعيينه او بتقليل اشتراكه ومفهوم رب الناس اعم من مفهوم ملك الناس لان التربية بمعنى السياسة والفوقية وهي لا تستلزم الملك وقد تكون بالتعلم والارشاد قال تعالى اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله الجوهرى رب القوم

ولعل افرادها من عالم الخلق لانها الاسباب القريبة للمضرة * عن النبي عليه الصلاة والسلام لقد انزلت على سورتان ما نزل مثلها وانك ان تقرأ سورتين احب ولا رضى عند الله منهما يعني المعوذتين

سورة الناس مختلف فيها

وايهما آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل اعوذ) قرأ ورش في السورتين يحذف الهمزة ونقل حركتها الى اللام (رب الناس) لما كانت الاستعاذة في السورة المتقدمة من المضار البدنية وهي تم الانسان وغيره والاستعاذة في هذه السورة من المضار التي تعرض للنفوس البشرية وتخصها عم الاضافة ثمة وخصصها بالناس ههنا فكأنه قيل اعوذ من شر الموسوس الى الناس بربهم الذي يملك امورهم ويستحق عبادتهم (ملك الناس اله الناس) عطف بيان له فان الرب قد لا يكون ملكا والملك قد لا يكون آلهما

اي سنهم وكنت فوقهم ومنه قول صفوان بن امية لأن يربني رجل من قريش احب الي من ان يربني رجل من
هو اذن فلما كان ملك الناس اخص من رب الناس صح ان يكون موصفاه وان يقلل اشتراكه الا انه لم يصح
ان يكون معينه لان ملك الناس قد يطلق على من يدبر امرهم مع كونه معزول عن الالهية فينبه بقوله اله الناس
وهو نهاية البيان وغاية التوضيح والتعيين لان لفظ اله مفردا كان او مضافا لا يطلق على غيره تعالى لان الالهية
مختصة به تعالى **قوله** وفي هذا النظم دلالة على انه تعالى حقيق بالاعادة **قوله** وجه الدلالة ظاهر لان
من كان رب الناس بأن كان مولى نعمهم الظاهرة والباطنة وملكهم الغالب عليهم القادر على التصرف فيهم
فان الملك هو الذي يقتدر اليه غيره ويكون غنيا عن غيره وآلههم الذي يستحق العبادة لذاته لكونه خالق العالمين
ورازقهم ومدير امورهم حتما شاء كيف لا يكون حقيقا بالعبادة قادرا عليها **قوله** واشعار على مراتب
الناظر في المعارف **قوله** ضمن الاشعار معنى الاطلاع فعندى بعلى فان الاشعار لا يتعدى بعلى يقال شعرت بالشيء
اشعر شعرا اي فطنت له ومنه قولهم ليت شعري اي ليتني علمت واشعرته فشعر اي ادريته فدرى ويقال اطلعتك
على سرى فان الاستعادة او لا بلفظ الرب ثم توضيحه بلفظ الملك ثم بلفظ الاله تطلع السامع على ان اول ما يعرفه
الناظر بنظره ان له رباً ثم يترقى في باب المعرفة فيتحقق انه ملك ثم ينتهي الى معرفة انه اله فان الناظر في المعارف يعلم
او لا بسبب ما يرى عليه من النعم ان له رباً يريه بأنواع النعم ثم تغفل اي يتعمق في النظر حتى يتحقق اي يتيقن انه غني
عن الكل وان جميع ماسواه يقتدر اليه وهو المعنى بالملك فانه اذا علم ان جميع ما عليه من النعم الظاهرة والباطنة انما
يفاض عليه من ربه يترقى الى معرفة ان وجود كل موجود وما يتفرع على اصل وجوده من انواع الفضل ووجوه
الاحسان انما يفاض عليه من خزان رحته التي وسعت كل شيء ويتحقق عنده انه غني عن الكل وانه ملكهم
قوله ويدرج في وجوه الاستعادة المعتادة **قوله** اي عيشي من قولهم درج الرجل والضرب بدرج درجاي
مشي فان عادة المستعبد ان يلجى او لا الى ما يفسر بما يظنه مأمناً ثم يترقى منه الى ما هو اكل واقوى في كونه مأمناً
ثم يترقى الى منتهى المطالب والمجا الحقيق ولما كانت صفة الالهية منتهى معارف الناظر وصفة الملكية دونها
وكانت صفة الربوبية مبدأ معارفه ذكر من اوصاف المستعبد او لا صفة الربوبية ثم صفة الملكية ثم صفة الالهية
تنزيلا لهذه الصفات منزلة الذوات المتفاوتة في المجبة فقوله ويدرج عطف على قوله ويستدل اي يستدل الناظر
وعيشي في طريق نظره مشي من عيشي في وجوه الاستعادة المعتادة والظاهر ان العبارة وتدرج بالعطف على قوله
واشعار والمعنى وفي هذا النظم دلالة على كذا واطلاع على مراتب الناظر في المعارف وتدرج اي ترقى على سبيل
التدرج الى منتهى معارف الناظر على وجوه تدرج المستعبد على ان تكون كلمة في معنى على ويكون قوله تنزيلا
علة للتدرج اليه على وجوه تدرج المستعبد ويكون قوله اشعارا بعظم الآفة علة للتدرج المذكور بعد تعليله
بقوله تنزيلا ووجه الاشعار ان المستعبد لما امر بان يتدرج في الاستعادة بمن لا يدرك بكنت ذاته بل انما يدرك بحسب
او صافه بان يصغه او لا بأول ما يحصل للناظر من اوصافه ويذكره بذلك الوصف ثم يذكره بما يحصل له ثانيا
ثم بما يحصل له ثالثا وينزل اختلاف الصفات منزلة اختلاف الذات دل ذلك على عظم الشكر المستعبد منه لا محالة
قوله وتكرير الناس **قوله** جواب عما يقال لم لم يكتف باظهار المضاف اليه الذي هو الناس مرة واحدة
بأن يقال رب الناس ملكهم آلههم **قوله** اجاب عنه بوجهين الاول ان عطف البيان انما يؤتى به لايضاح المتبوع وتبيينه
واظهار الاسم ادخل في ايجاب الايضاح بالنسبة الى اضمماره والثاني ان في اظهار المضاف اليه في كل واحد من
هذه التراكيب الاضافية اشعارا بشرفه وذلك لانه تعالى لم يكتف في مقام بيان كونه حقيقا لان يستعبد به باضافة
لفظي الملك والاله الى ضمير الانسان بل عرف ذاته بكونه رباً للناس ملكاً للناس ولولا ان الناس اشرف مخلوقاته
واعز مظاهر ملكيته وأكهنه لما ذكرهم بالاسم الظاهر في كل مرة **قوله** اي الوسوسة **قوله** يعني ان الوسواس
بالفتح اسم بمعنى الوسوسة كما ان الزلزال اسم بمعنى الزلزلة والوسواس بالكسر مصدر كالزلزال واطلاق الوسوسة
على الشيطان من قبيل توصيف العين بالمصدر للبالغة في الانصاف كما يقال رجل عدل للدلالة على بلوغه
في الانصاف بالعدالة الى حيث صار كأنه نفس العدالة ويجوز ان يحمل الكلام على تقدير المضاف اي من شر ذي
الوسواس والخناس صفة مبالغة من الخنوس وهو الرجوع والتأخر وهو مجرور على انه صفة للوسواس بمعنى
الوسوس وصف به لان شأنه وحرقة وشغله الذي هو ما كف عليه ان يخنس اذا ذكر العبد ربه والوسوسة والخنس

وفي هذا النظم دلالة على انه تعالى حقيق
بالاعادة قادر عليها غير ممنوع عنها واشعار
على مراتب الناظر في المعارف فانه يعلم او لا
بما يرى عليه من النعم الظاهرة والباطنة ان له
رباً ثم تغفل في النظر حتى يتحقق انه غني
عن الكل وذات كل شيء له ومصارف امره
منه فهو الملك الحق ثم يستدل به على انه
المستحق للعبادة لا غير ويدرج في وجوه
الاستعادة المعتادة تنزيلا لاختلاف الصفات
منزلة اختلاف الذات اشعارا بعظم الآفة
المستعبد منها وتكرير الناس لما في الاظهار من
مزيد البيان والاشعار بشرف الانسان
(من شر الوسواس) اي الوسوسة كالزلزال
بمعنى الزلزلة واما المصدر فبالكسر كالزلزال
والمراد به الوسوس وسمى بفعله مبالغة
(الخناس) الذي عاده ان يخنس اي يتأخر
اذا ذكر الانسان ربه

وإذا ذكر الله تعالى خنس أي تأخروا وولي وسوسة الدعوة إلى الشر عن خفية وأصل الوسوسة الصوت الخفي ومنه وسواس الخلق فإن صوته سمي وسوسة خلفائه وسميت دعوة شياطين الجن والإنس إلى الشر بالوسوسة لأن شياطين الجن تدعو إلى المعصية وتزينها باخفاء ضررها أما بأن تفر العبد بسعة رحمة الله تعالى وعفوه وأبأن تخيل إليه أن في العسرعة فتوب بعدما قضيت شهوتك منها أو لأنهم يدعون إلى المعصية بكلام خفي يفهم القلب من غير أن يسمع صوته وكذا شياطين الإنس يدعون إليها باخفاء ضررها وإراءة المنافع والمصالح في مباشرتها وإظهار أنه ناصح له في ذلك وليس مراده إلا المكر والخيانة أو يجعله مغرورا بأن يذكر له سعة رحمة الله تعالى وعفوه أو إمكان التوبة بعد مباشرتها **قوله** وذلك كالقوة الوهمية شبه الشيطان بها من حيث أنه يساعد الإنسان في اتباع المعاصي والمنكرات وإذا آل أمره إلى طاعة الله تعالى خنس وأعرض عنه وأخذ في المكر والحيلة ليصرفه عنها كما أن القوة الوهمية تساعد العقل في المقدمات فإذا آل الأمر إلى النتيجة خنس وأخذت توسوسه وتشككه **قوله** ومحل الذي الجر على أنه صفة الوسواس أو النصب أو الرفع على الذم وعلى الوجهين الآخرين يحسن للقاري أن يقف على الخناس ويتبدى بقوله الذي يوسوس لطول الكلام **قوله** من الجنة والناس بيان للوسواس والذي على معنى أن الشيطان الوسوس يضربان جنى وأنسى كما قال تعالى شياطين الإنس والجن * عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه أنه قال لرجل هل تعوذت بالله من شر شيطان الإنس فقبل له هل للإنس من شيطان قال نعم واستدل بالآية **قوله** أو متعلق بوسوس فتكون من لا بداء الغاية أي يوسوس في صدورهم من جهة الجن ومن جهة الناس مثل أن يوقع في القلب من جهة المنجسين والكهان أنهم يعلمون الغيب ومن جهة الجن أنهم يضرون وينفعون **قوله** وقيل بيان للناس أي المذكور في قوله تعالى في صدور الناس بناء على جواز أن يطلق اسم الناس على الجن كما يطلق على الإنس استدلالا بقسمية الجن نفرا ورجالا كما في قوله تعالى وأذصرنا إليك نفرا من الجن وقوله يعوذون رجال من الجن وكل واحد منهما من الألفاظ المستعملة في الإنس والمصنف رحمه الله تعالى عد هذا القول تعسفا بناء على أن إطلاقه على القبيلين بعيد عن اللغة فإن أهل اللغة اتفقوا على أن كل واحد من لفظي الجن والإنس موضوع بازاء حقيقة مبرئة للحقيقة التي وضع بازائها اللفظ الآخر وعلى أن إحدى الحقيقتين سميت جنى لاجتنانها إلى تسرّها عن أعين الناس والآخرى ناسا لظهور أفرادها للبصر على أن الناس من الأيّناس وهو الابصار قال تعالى أنس من جانب الطور نارا أي ابصر فكما لا يطلق اسم الجن على بني آدم لعدم اجتنانهم عن أعين الناس فكذلك ينبغي أن لا يطلق اسم الناس على الجن لعدم تعلق الأيّناس والابصار بهم إلا أن يكون الناس من النسيان ويكون أصله الناسي وحذفت ياءه اكتفاء بالكسرة فحينئذ يمكن أن يطلق اسم الناس على القبيلين لأن نسيان حق الله تعالى متحقق فيهما ولا يجوز أن يقرأ في هذه السورة مآلت الناس كما يقرأ مآلت يوم الدين في سورة القاتحة والفرق أن المآلت بمعنى الرب بقوله رب الناس أفاد كونه تعالى مآلتا لهم فلو قرئ بعده مآلت الناس للزم التكرار بخلاف سورة القاتحة فإنه لم يذكر فيها ما يدل على كونه تعالى مآلتا يوم الدين بغير هذه العبارة حتى يلزم التكرار * وأعلم أن في هذه السورة لطيفة بالغة وهي أن المستعاذ به قد ذكر في السورة المتقدمة بصفة واحدة وهي أنه رب القلق وأن المستعاذ منه فيها ثلاثة أنواع من الآفات وهي الغاسق والنقائات والحاسد بخلاف هذه السورة فإن المستعاذ به فيها ثلاثة أوصاف وهي الرب والملك والاله والمستعاذ منه آفة واحدة وهي الوسوسة ومن المعلوم أن المطلوب كلما كان أهم والرضية فيه أتم كان ثناء الطالب قبل طلبه أكثر وأوفر وقد تقرر أن المطلوب في السورة المتقدمة هو سلامة البدن من الآفات المذكورة وفي هذه السورة هو سلامة الدين من وسوسة الشيطان فظهر بما ذكرنا أن في نظم السورتين الكريمتين تبنيها على أن سلامة الدين من وسوسة الشيطان وإن كانت أمرا واحدا إلا أنه أعظم مرادا وأهم مطلوبا وأن سلامة البدن من تلك الآفات وإن كانت أمورا متعددة ليست بتلك المثابة في كونها مطلوبا **قوله** من استعاذ منها اللهم اجعل أمر الدين أهم مطلوبا لنا ونبتنا على نهج استقامه * وأعدنا في الدنيا من موجبات الندامة يوم القيامة * نسألك العفو والعافية والمعافاة الدائمة في الدين والدنيا والآخرة برحمتك يا أرحم الراحمين * والحمد لله رب العالمين * والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وآله وصحبه أجمعين * وعلى سائر الأنبياء والمرسلين * وعلى الملائكة المقربين * من أهل السموات وأهل الأرضين * سبحان ربك رب العزة عما يصفون * وسلام على المرسلين * والحمد لله رب العالمين

(الذي يوسوس في صدور الناس) إذا غفلوا عن ذكر ربهم وذلك كالقوة الوهمية فإنها تساعد العقل في المقدمات فإذا آل الأمر إلى النتيجة خنس وأخذت توسوسه وتشككه ومحل الذي الجر على الصفة أو النصب أو الرفع على الذم (من الجنة والناس) بيان للوسواس والذي أو متعلق بوسوس فتكون من لا بداء الغاية أي يوسوس في صدورهم من جهة الجن ومن جهة الناس مثل أن يوقع في القلب من جهة المنجسين والكهان أنهم يعلمون الغيب ومن جهة الجن أنهم يضرون وينفعون **قوله** وقيل بيان للناس أي المذكور في قوله تعالى في صدور الناس بناء على جواز أن يطلق اسم الناس على الجن كما يطلق على الإنس استدلالا بقسمية الجن نفرا ورجالا كما في قوله تعالى وأذصرنا إليك نفرا من الجن وقوله يعوذون رجال من الجن وكل واحد منهما من الألفاظ المستعملة في الإنس والمصنف رحمه الله تعالى عد هذا القول تعسفا بناء على أن إطلاقه على القبيلين بعيد عن اللغة فإن أهل اللغة اتفقوا على أن كل واحد من لفظي الجن والإنس موضوع بازاء حقيقة مبرئة للحقيقة التي وضع بازائها اللفظ الآخر وعلى أن إحدى الحقيقتين سميت جنى لاجتنانها إلى تسرّها عن أعين الناس والآخرى ناسا لظهور أفرادها للبصر على أن الناس من الأيّناس وهو الابصار قال تعالى أنس من جانب الطور نارا أي ابصر فكما لا يطلق اسم الجن على بني آدم لعدم اجتنانهم عن أعين الناس فكذلك ينبغي أن لا يطلق اسم الناس على الجن لعدم تعلق الأيّناس والابصار بهم إلا أن يكون الناس من النسيان ويكون أصله الناسي وحذفت ياءه اكتفاء بالكسرة فحينئذ يمكن أن يطلق اسم الناس على القبيلين لأن نسيان حق الله تعالى متحقق فيهما ولا يجوز أن يقرأ في هذه السورة مآلت الناس كما يقرأ مآلت يوم الدين في سورة القاتحة والفرق أن المآلت بمعنى الرب بقوله رب الناس أفاد كونه تعالى مآلتا لهم فلو قرئ بعده مآلت الناس للزم التكرار بخلاف سورة القاتحة فإنه لم يذكر فيها ما يدل على كونه تعالى مآلتا يوم الدين بغير هذه العبارة حتى يلزم التكرار * وأعلم أن في هذه السورة لطيفة بالغة وهي أن المستعاذ به قد ذكر في السورة المتقدمة بصفة واحدة وهي أنه رب القلق وأن المستعاذ منه فيها ثلاثة أنواع من الآفات وهي الغاسق والنقائات والحاسد بخلاف هذه السورة فإن المستعاذ به فيها ثلاثة أوصاف وهي الرب والملك والاله والمستعاذ منه آفة واحدة وهي الوسوسة ومن المعلوم أن المطلوب كلما كان أهم والرضية فيه أتم كان ثناء الطالب قبل طلبه أكثر وأوفر وقد تقرر أن المطلوب في السورة المتقدمة هو سلامة البدن من الآفات المذكورة وفي هذه السورة هو سلامة الدين من وسوسة الشيطان فظهر بما ذكرنا أن في نظم السورتين الكريمتين تبنيها على أن سلامة الدين من وسوسة الشيطان وإن كانت أمرا واحدا إلا أنه أعظم مرادا وأهم مطلوبا وأن سلامة البدن من تلك الآفات وإن كانت أمورا متعددة ليست بتلك المثابة في كونها مطلوبا **قوله** من استعاذ منها اللهم اجعل أمر الدين أهم مطلوبا لنا ونبتنا على نهج استقامه * وأعدنا في الدنيا من موجبات الندامة يوم القيامة * نسألك العفو والعافية والمعافاة الدائمة في الدين والدنيا والآخرة برحمتك يا أرحم الراحمين * والحمد لله رب العالمين * والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وآله وصحبه أجمعين * وعلى سائر الأنبياء والمرسلين * وعلى الملائكة المقربين * من أهل السموات وأهل الأرضين * سبحان ربك رب العزة عما يصفون * وسلام على المرسلين * والحمد لله رب العالمين

هذا فهرس الجزء الرابع من حاشية شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي

٤٦٦ سورة المزمل - يا ايها المزمل
 ٤٧٢ سورة المدثر - يا ايها المدثر
 ٤٨١ سورة القيامة - لا اقسم بيوم القيامة
 ٤٨٩ سورة الانسان - هل اتى على الانسان
 ٥٠٠ سورة المرسلات - والمرسلات عرفا
 ٥٠٧ الجزء الثلاثون - سورة النبأ
 ٥١٤ سورة النازعات - والنازعات غرقا
 ٥٢٣ سورة عبس - عبس وتولى
 ٥٢٩ سورة التكويد - اذا الشمس كورت
 ٥٣٤ سورة الانفطار - اذا السماء انفطرت
 ٥٣٦ سورة المطففين - ويل للمطففين
 ٥٤٠ سورة الانشقاق - اذا السماء انشقت
 ٥٤٤ سورة البروج - والسماء ذات البروج
 ٥٤٨ سورة الطارق - والسماء والطارق
 ٥٥١ سورة الاعلى - سبح اسم ربك الاعلى
 ٥٥٥ سورة الغاشية - هل اتاك حديث الغاشية
 ٥٥٨ سورة الفجر - والفجر ولبال عشر
 ٥٦٣ سورة البلد - لا اقسم بهذا البلد
 ٥٦٧ سورة الشمس - والشمس وضحيها
 ٥٧٠ سورة الليل - والليل اذا يغشى
 ٥٧٢ سورة الضحى - والضحى والليل
 ٥٧٤ سورة الم نشرح - الم نشرح لك صدرك
 ٥٧٦ سورة التين - والتين والزيتون
 ٥٧٨ سورة العلق - اقرأ باسم ربك
 ٥٨٣ سورة القدر - انا انزلناه في ليلة القدر
 ٥٨٦ سورة البينة - لم يكن الذين كفروا
 ٥٨٩ سورة الزلزال - اذا زلزلت الارض
 ٥٩٠ سورة العاديات - والعاديات
 ٥٩٢ سورة القارعة - القارعة
 ٥٩٣ سورة التكاثر - الهيكم
 ٥٩٦ سورة العصر - والعصر
 ٥٩٧ سورة الهمزة - ويل لكل
 ٥٩٩ سورة الفيل - الم تر كيف
 ٦٠١ سورة قريش - لإيلاف قريش
 ٦٠٣ سورة الماعون - أرايت الذي يكذب
 ٦٠٥ سورة الكوثر - انا اعطيناك
 ٦٠٦ سورة الكافرين - قل يا ايها الكافرون
 ٦١٠ سورة النصر - اذا جاء نصر الله
 ٦١٠ سورة المسد - تبت يدا ابي لهب
 ٦١٣ سورة الاخلاص - قل هو الله احد
 ٦١٧ سورة الفلق - قل اعوذ برب الفلق
 ٦٢١ سورة الناس - قل اعوذ برب الناس

٢ سورة الفاطر - الحمد لله فاطر
 ٢٣ سورة يس - يس والقرآن الحكيم
 ٣١ الجزء الثالث والعشرون وما انزلنا
 ٤٨ سورة الصافات - والصافات صفا
 ٧٤ سورة ص - ص والقرآن ذي الذكر
 ٩٤ سورة الزمر - تنزيل الكتاب
 ١٠٧ الجزء الرابع والعشرون - فمن اظلم
 ١٢٢ سورة غافر - حم تنزيل الكتاب من الله
 ١٥٢ سورة حم - المسجدة - حم تنزيل من الرحمن
 ١٧٠ الجزء الخامس والعشرون - اليه يرد علم
 ١٧٢ سورة الشورى - حم عسق
 ١٩٢ سورة الزخرف - حم والكتاب المبين
 ٢١٢ سورة الدخان - حم والكتاب المبين
 ٢٢٣ سورة الجاثية - حم تنزيل الكتاب من الله
 ٢٣٢ الجزء السادس والعشرون - وبدا لهم سينات
 ٢٣٣ سورة الاحقاف - حم تنزيل الكتاب
 ٢٤٧ سورة محمد - الذين كفروا
 ٢٥٧ سورة الفتح - انا فتحنا لك فتحا مبينا
 ٢٦٩ سورة الحجرات - يا ايها الذين آمنوا لا تقدموا
 ٢٨١ سورة ق - ق والقرآن المجيد
 ٢٩٢ سورة الذاريات - والذاريات ذروا
 ٢٩٩ الجزء السابع والعشرون - قال فما خطبكم
 ٣٠٣ سورة الطور - والطور وكتاب
 ٣١١ سورة النجم - والنجم اذا هوى
 ٣٢٣ سورة القمر - اقتربت الساعة
 ٣٣٠ سورة الرحمن - الرحمن علم القرآن
 ٣٤١ سورة الواقعة - اذا وقعت الواقعة
 ٣٥١ سورة الحديد - سبح لله ما في السموات
 ٣٦٤ الجزء الثامن والعشرون - سورة المجادلة
 ٣٧٣ سورة الحشر - سبح لله
 ٣٨٥ سورة المتحنة - يا ايها الذين آمنوا
 ٣٩٢ سورة الصف - سبح لله
 ٣٩٧ سورة الجمعة - يسبح لله
 ٤٠١ سورة المنافقين - اذا جاءك المنافقون
 ٤٠٤ سورة التغابن - يسبح لله
 ٤٠٧ سورة الطلاق - يا ايها النبي اذا
 ٤١٤ سورة التحريم - يا ايها النبي لم تحرم
 ٤٢٠ الجزء التاسع والعشرون - سورة الملك
 ٤٢٩ سورة القلم - ن والقلم
 ٤٣٨ سورة الحاقة - الحاقة
 ٤٤٦ سورة المعارج - سأل سائل بعذاب واقع
 ٤٥٢ سورة نوح - انا ارسلنا نوحا الى قومه
 ٤٥٧ سورة الجن - قل اوحى الي انه استمع